

مشنوی

مولانا جلال الدین الرومی

ترجمہ و شرحہ و قدم لہ: د. ابراہیم السوقی شتا



مثنوى

مولانا جلال الدين الرسمى

الكتاب الثانى

ترجمه و شرحه و قدم له

دكتور

إبراهيم الدسوقى شتا

١٤١٨ هـ

١٩٩٧ م

مقدمة

المتنوى المعنوى

هدية القرون

١- لعله من قبيل الإلهام من مولانا أنه لم يختار اسماً معيناً لعمله هذا ، واختار اسم الشكل الشعري الذى وضعه فيه ، والذى يتكرر فيه حرف الروى فى كل شطرة ويتغير من بيت إلى بيت ، بشكل يتناسب مع طول الكتاب المفرد ، ومن ثم فأغلب المنظومات الطويلة فى الأدب الفارسى (مثل الشاهنامه للفردوسى وحديقة الحقيقة لسنائى ومنظومات العطار) وضعت فيه ، وأغلب هذه المنظومات فى بحر الرمل المسدس (فاعلاتن فاعلاتن فاعلن)، وهو بحر سهل فى موسيقاه ، قابل للغناء ، مقبول للحافظة يصلح كثيراً للشعر التعليمى ، وفى ذات الوقت يتناسب تمام التناسب مع الهياج العاطفى والوجد والحال . وعلى طول المتنوى يذكره مولانا بهذا الاسم ويضيف أحياناً لقب (المعنوى) عليه ، فكأنه كان يريد من البداية أن ينبه القارئ أن يبحث فيه عن المعنى ، وكثيراً ما ذكر فى ثنايا المتنوى أن المعنى هو البر أو القمح ، وأن الحكايات مجرد قش يحتوى على هذا القمح ، والعالم وكل ما فى العالم عند مولانا صورة ومعنى ، والمعنى هو الذى يجب أن يكون مطلوباً ، وإن لم تكن هناك مندوحة عن التعمق فى الصورة من أجل الوصول إلى المعنى .

٢- ومن العسير كما تقول أنا ماريًا(١). أن نحدد متى بدأ مولانا فى نظم المثنوى ، والمظنون أن حسن حسام الدين صار ملهماً ورفيقاً لمولانا جلال الدين بعد وفاة صلاح الدين زركوب مباشرة(٢) ، لكن التاريخ الذى يقدمه عبد الباقي كولبنارلى يبدو أقرب إلى الصحة(٣). ويرى أن المثنوى كما تدل إحدى حكايات الكتاب الأول (البيت رقم ٢٦٥٨ بالذات) كتب بينما كانت الخلافة العباسية لا تزال موجودة على سدة الحكم ، وتقبل أنا ماريًا كما يقبل كولبنارلى أن الكتاب الأول من المثنوى تم نظمه ما بين عامى ١٢٦٥/٦٥٤ و ١٢٥٨/٦٥٦ ، وهناك إشارة أيضاً فى ديوان شمس إلى هجوم المغول على أنحاء قونية تؤيد هذا الرأى(٤). وتحمل الغزلية اسم حسن حسام الدين ، ومن ثم يمكن القول أن حسن حسام الدين كان قد التقى بمولانا قبل وفاة صلاح الدين زرین كوب بفترة طويلة . وتجمع المصادر القديمة على أن المريدين كانوا يقرأون قبل إملاء المثنوى " حديقة الحقيقة " لسنائى الغزنوى و" منطق الطير " و " مصيبت نامه " للعطار ، وللكتاب الأول بالذات تأثير لا ينكر فى المثنوى(٥) . وذات ليلة طلب حسن حسام الدين من مولانا كتابا على نسق الحديقة وعلى وزن منطق الطير " لكى يصبح مؤنسا لأرواح العاشقين والمتألمين ، ولكى لا يشغل الرفاق بالغير " وفى الحال أخرج مولانا طوماراً من عمامته وسلمه لحسام الدين، وكان يحتوى على الأبيات الثمان عشرة الأولى من المثنوى . وقال : يا حسام

(١) شكوه شمس ، ص ٥٧-٥٨ .

(٢) أنظر مقدمة الكتاب الأول)

(٣) مولانا جلال الدين ، ترجمة توفيق سبحانى ، ص ٢٠٥ وما بعدها .

(٤) غزل رقم ١٨٣٩ ، صص ٦٩٣-٦٩٤ من ديوان شمس .

(٥) أنظر مقدمة ترجمة حديقة الحقيقة لكاتب هذه السطور

الدين من بعدها أنا أنظم وأنت تكتب(١) . على كل حال فعلينا ألا نقبل رواية بداية نظم المثنوى سنة ٦٥٤ هـ/١٢٥٦ على عواهنها ، فيغداد والخلافة ظلنا فترة طويلة موضع احترام بعد سقوطهما ، ونميل أكثر إلى قبول ما قاله عبد الحسين زرین كوب من أن بداية نظم المثنوى كانت سنة ٦٥٨ عندما أصبح حسن حسام الدين أكثر التصاقاً به وبعد وفاة صلاح الدين زركوب(٢) وليس أدل على ارتباط نظم المثنوى بحسن حسام الدين مما ورد في افتتاحية الكتاب الثانى من المثنوى ، إذ يشكو مولانا من تأخر بداية الكتاب الثانى لأسباب منها وفاة صلاح الدين زركوب ووفاة زوجة حسن حسام الدين(٣) وينص مولانا على أنه بدأ الكتاب الثانى سنة ٦٦٢ هـ ، وكان حسن حسام الدين قد نصب رسمياً خليفة لمولانا جلال الدين سنة ٦٦١ هـ . وفيما عدا بداية تاريخ نظم المثنوى وبداية تاريخ نظم الكتاب الثانى ، فإن الأجزاء الأربعة الأخيرة بإجماع الباحثين قد تم إملؤها دون توقف وحتى نهاية الجزء السادس الذى تم فى فترة مرض مولانا جلال الدين(٤) . وقد ناقش فروزانفر قضية الكتاب السابع على المثنوى وأنكره تماماً ، على أنه ملئ بالأخطاء اللغوية ولا يوافق لغة مولانا وأسلوب بيانه ومستواه الفكرى ولا يصل إلى مستوى أى جزء من أجزاء المثنوى الستة ، فضلاً عن تناقض كثير مما ورد فيه مع ما ورد فى الأجزاء الستة ، ويحتوى على ألفاظ لم ترد فى الستة ، فضلاً عن كل ذلك فإن أحداً من المتقدمين والمتأخرين

(١) مناقب العارفين ، ص ٧٤٠

(٢) عبد الحسين زرین كوب : سرنى ج١ ج٣ ، ١٣٦٨ ، ص ٢٢ .

(٣) الأبيات ١-٧ من الكتاب الثانى

(٤) أنا مارييا : ٥٨ ، فروزانفر : ١٥٧ ، كولبنارلى : ٢٥٧ ، زرین كوب : ٢٢ .

لم يقل بجزء سابع للمثنوى، اللهم إلا الشيخ إسماعيل الأثقروى أحد شراح المثنوى الكبار، الذى رأى أبياتاً زائدة فى نسخة مكتوبة سنة ٨١٤ هـ وحدها أنها الجزء السابع من المثنوى (١).

وبالنسبة لعدد أبيات المثنوى فقد ظلت النسخة التى نشرها نيكلسون نسخة معتمدة لكل الباحثين فترة طويلة من الزمن، ولا تزال هكذا عند أغلبهم، لكنى هنا فى ترجمتى هذه اعتمدت على نسخة محمد استعلامى، وعدت أيضاً إلى النسخة المصورة عن مخطوطة قونية (التي نسخت سنة ٦٧٨ أى بعد وفاة مولانا بست سنوات فحسب) وتحتوى نسخة نيكلسون على ٢٥٦٣٢ الف بيت، بينما النسخة المترجمة هنا تحتوى على ٢٥٦٨٤ الف بيت فضلاً عن بضع مئات من الأبيات زيدت من نسخة محمد تقى جعفرى، ولأنها توضح غوامض النص فى بعض أجزاءه أثبت ترجمتها فى ترجمة هوامش النص، ومن ثم لا تقل النسخة التى بين أيدينا عن ثمانية وعشرين الف بيت.

٣- ومن الواضح أن نظم المثنوى كان يتم عفو الخاطر، فلم تكن هناك خطة معينة يسير مولانا على نهجها، ومن العسير أن نشير إلى موضوع تحدث عنه مولانا حديثاً واحداً حتى أتمه، ثم انتقل إلى موضوع آخر، فهو يجمع شتات أفكار معينة، يصبها صباً معتمداً على توارد الخواطر، ولا شك أن الجلسة التى كان يملئ فيها المثنوى- وبعضها كان من الواضح أن كثيرين يحضرونها غير حسام الدين- كانت تسيطر بعض السيطرة على تدفق الأفكار وسيرها، وكانت أحوال مولانا جلال الدين

(١) فروزانفر: زندكاني، صص ١٥٩ - ١٦١.

النفسية والجسمانية ذات تأثير (١)، لكن الذى يشير الدهشة أن هذا الكتاب الذى ظل لفترة طويلة يعتبره كثير من الباحثين كتاباً تعليمياً يتميز بكل هذا التدفق والوجد ، ولا يقل فى بعض أجزائه عن أكثر غزليات ديوان شمس هيجاناً ووجداً ، فضلاً عن تلك الروح الجماعية المسيطرة عليه ، وهذا التفاهم الذى يصل إلى درجة الهيام بين الشاعر والمتلقى ، وهذا الحضور الدائم للمتلقى بحيث يلقى مولانا على نفسه الأسئلة التى قد تعن للمستمع أو الحاضر ثم يجيب عليها(٢) ، هذا الإحساس الدائم بالمستمع كان يكبح جماح الاسترسال فى غوامض العالم العرفانى ، وينقل مولانا من أكثر أفكاره سحوا وعمقاً إلى التعبير الهازل الذى يتوسل بالقصص الجنسية فى بعض الأحيان ، والذى يحذر مولانا من اعتبارها هزلاً فهى الجد كل الجد ، كان مولانا يعلم أن من بين مريديه الأملى والجاهل والعامل والراعى والفلاح ، وكان يريد أن يوصل أفكاره مهما تدنى فى ضرب الأمثلة ومستويات التعبير(٣) ويعتبر السامع شريكاً ، فإن الله يلقى الحكمة على أسنة الواعظين بقدر همم المستمعين ، وحماس المعلم من جد الصبى المتكلم(٤) هذه الحركة المستمرة بين الشاعر والمستمع ، وهذا الحضور المستمر لا يوحى أبداً بأن المثنوى منظوم من أجل حسن حسام الدين فحسب ، أو قبول رواية الأفلاكي(٥) بأن حسن حسام الدين كان يلازمه فى حله وترحاله ، فى

(١) فى نهاية الجزء الأول يتحدث عن لقمة سدت طريق الفكر بحيث أصبح مشرباً بالتراب والکدر

(٢) على سبيل المثال لا الحصر الأبيات ٣٦٢٢ وما بعدها من الكتاب الثانى .

(٣) يصور فى الكتاب الثانى أن المرید طفل والشيخ أب والأب عند مخاطبته لطفه ينزل إلى مستواه حتى ون

كان ذلك الأب عالم الكون ، الأبيات ٣٣٢٦-٣٣٣٠ .

(٤) الكتاب السادس الأبيات ١٦٦٣-١٦٦٧ .

(٥) ٧٤٢/٢ .

البيت وفي الزاوية وفي السوق ، وفي الحمام مستعداً لكتابة ما يعن لخاطر الشيخ ،
فمهما قال مولانا عن حسن حسام الدين أنه أنه الجاذب للمثنوى ، وأنه ببركته ... إلى
آخره ، فليس من المعقول أن يكتب هذا السفر من أجل مريد أيا كان هذا المريد ، ولا
حتى من أجل مريديه ومن أجل أهل زمانه ، فقد كان مولانا يحس أنه يكتب من أجل
القرون - أو بتعبيره يقدم هدية للقرون - ومثل هذه الشخصيات الفذة تظهر في
مرحلة من مراحل تاريخ أممها ، فتحس أن ثمة مسؤولية كبيرة لمقاة على عاتقها هي
حفظ تراث ما للأجيال القادمة ، نفس الإحساس الذي كان عند الفردوسى الطوسى
عند نظمه للشاهنامه ، وعند الغزالي عند كتابته لإحياء علوم الدين ، وعند سنائى عند
نظمه لحديقة الحقيقة ، وكان مولانا يحس بوطأة الهجوم المغولى وما يسببه من دمار
لركائز الثقافة الإسلامية الحقيقية ، والرواية التى تروى عن بداية نظم المثنوى -
حتى وإن كانت رواية- ذات دلالة حقا ، فمجرد أن سأله حسن حسام الدين كتابة
منظومة للطريقة ، أخرج بدايتها من عمامته ، أى كان قد بدأ فيها قبل أن يسأله
حسام الدين ، وثمة نقطة أخرى ينبغى ذكرها هنا ، وهى ذات دلالة ، أن أجزاء
المثنوى تتدرج تتدرجاً صعودياً من ناحية السهولة والسلاسة ، فبينما يتسم الكتابان
الأول والثانى بقدر كبير من الصعوبة وغموض المعانى فى بعض أقسامهما ، تبدأ
السهولة والسلاسة الحقيقة من الكتاب الثالث ، ترى ما هى دلالة هذه الملحوظة التى
لم يلاحظها أحد من الباحثين من قبل؟! إن مولانا كان يحس أن الأجيال الآتية قد
تكون غريبة عن أسس هذا العمل ، ومن ثم كانت السهولة والوضوح هدفاً قريباً له ،
فضلاً عن خضوع البيان الشعرى له بتقدمه فى المثنوى وهو ما سنناقشه فيما بعد .

٤- هل من المعقول أن يكون المثنوى كتاباً تلقائياً ينظم فى جلسات المريدين وهو

يعتمد كل الاعتماد على تراث العرفان من قبله؟! ألم يكن ثم استعداد بالقراءة ، حتى فى تلك اللحظات التى يفرغ منها من الزاوية ومن الحياة اليومية؟! أم علينا أن ننفق مع الباحثين بأنه أتم فترة استعداد من القراءة والتنقيف والدرس قبل أن يبدأ فى نظم المثوى بحيث تجلت قراءاته وثقافته كلها فى المثوى؟! وعندما نطالع التراث الثقافى المنصب فى المثوى لا يمكن أن نصدق أن هذا التأثير قد تم عفو الخاطر ودون خطة مسبقة، وبخاصة إذا وضعنا فى الحسبان الحجم المهول لهذه الثقافة ومدى تجليها فى المثوى . وأول ما نلاحظه من مؤثرات فى المثوى تلك الأعمال التى ألفت فى محيط أسرته ، " المعارف " لوالده بهاء ولد والمقالات لشمس الدين التبريزى ، فكثير من تعبيرات المعارف ذات المنحى الصوفى وكثير أيضا من تعبيرات شمس الدين وحكاياته فى مقالاته ، نظمت فى المثوى كما هى ، أو بقليل من التفصيل الذى يوافق التدفق المولوى . وهناك شاعران آخران يطرحان نفسيهما فى المثوى ويمثلان حضورا شديدا للوضوح : سنائى و فريد الدين العطار . والشاعر الأول بالذات يمثل رافدا من الروافد الرئيسية للمثوى ، يأخذ منه مولانا ويذكره حيناً ، ولا يذكره أحيانا ، بحيث شككت فى فترة من الفترات بأن المثوى ما هو إلا تفسير لحديقة الحقيقة^(١) ولمولانا بيت شهير يعترف فيه بأسبغية سنائى (كان العطار روحاً وكان سنائى عينيه ، ونحن جنناً فى أثر العطار وسنائى) ويقارن بين نفسه وبين العطار وسنائى :

(١) انظر الترجمة العربية لحديقة الحقيقة لكاتب هذه السطور - التصدير والمقدمة والشروح ، حيث فسرت كثيراً من أفكار سنائى ناقلاً تفسير جلال الدين لها

إذا كان العطار عاشقاً ، فقد كان سنائى ملكاً وفاتقاً

ولست أنا بهذا ولا بذاك ، فلقد فقدت رأسى وقدمى (١) !!

كما أن له مرثية شهيرة فى سنائى (٢) ، وربما كان تأثير سنائى فى جلال الدين قد تم عبر واحد من شيوخ جلال الدين هو برهان الدين محقق الترمذى (٣) ، الذى كان يستشهد بشعر سنائى كثيراً ، ويطول بنا المقام هنا إذا ذكرنا أمثلة عن تأثر جلال الدين بسنائى ، وهى مثبتة على طول شروح المثنوى وشروح الحديقة على كل حال ، ينطلق جلال الدين أحياناً من بيت واحد أو بيتين لسنائى فيتحفنا بتدفق مستمر على مدى أكثر من ثلاثين بيتاً ، ويشير إليه بأنه الحكيم الغزنوى ، حتى الناي الذى نسب إلى مولانا جلال الدين مأخوذ من سنائى ، وعشرت من التعبيرات الخاصة بسنائى ، وكثير جداً من حكايات الحديقة أعيدت صياغتها فى المثنوى ببيان مولوى شديد العاطفية ، حتى حكايات مولانا الهازلة تذكر ببعض ما أورده سنائى فى منظومته الهازلة "كارنامه بلخ : كتاب أعمال بلخ" ، حتى روح سنائى وبيانه الفخم الجزل ينعكس كثيراً فى مثنوى مولانا جلال الدين مما يُبين فى مواضعه من الشروح .

ووزن المثنوى هو نفس وزن منظومة فريد الدين العطار الشهيرة "منطق الطير" ، والى جوار منطق الطير ، كان مولانا مغرماً بمصيبت نامه والهى نامه

(١) تعليقات مترجم شكوه شمس ، ص ٧٠٥

(٢) ديوان شمس ، غزل ١٠٠٧ .

(٣) شكوه شمس : ٦٣ .

وأسرار نامه من بين منظومات فريد الدين العطار العديدة، وكثير من حكايات المثنوى ذات منطلق من حكايات العطار، ويعتمد كثير" مما ورد عن مشايخ الصوفية السابقين على كتاب "تذكرة الأولياء" للعطار، كما أن كثيراً من تعبيرات جلال الدين الشهيرة هي في الأصل للعطار من قبيل "الدعاء منك والإجابة منك" ومن قبيل ذلك التعبير العظيم الموجود في بداية المثنوى "كل من ليست لديه هذه النار ليكن هباء" (١) مأخوذ من منطق الطير (٢).

وإن ذكرنا تأثر مولانا بالشاعرين العظيمين على أساس أنهما كانا المنطلق الحقيقي والنموذج الذي احتذاه مولانا، وانطلق منه، وإلا فإنه من العسير في هذه العجالة أن نذكر كل روافد المثنوى، فقد كان مولانا متبحراً في الأدبين العربي والفارسي كليهما، وكثير من قصص المثنوى مأخوذ من كتاب كليلة ودمنة، ومن المؤكد أيضاً أنه كان على دراية تامة بالشاهنامة، وقصص العشق الفارسية من قبله: وامق وعذار، ويس ورامن، كما استشهد بأشعار لنظامي الكنجوي أكبر ناظم للقصص في الأدب الفارسي، وعنده أيضاً تأثيرات لخاقاني وفخر الدين العراقي، ومن التراث العربي هناك تأثيرات من كتاب الأغاني للأصفهاني وأشعار أبي العلاء المعري، وكان مغرمًا بالمتنبي وهناك أبيات كاملة من المتنبي ترجمت في المثنوى، وذكرت في مواضعها من الهوامش، كما يذكر مقامات الحريري وبعض الأشعار العربية لشعراء الجاهلية والعصور التالية وبخاصة أبي نواس من العصر العباسي. وبالطبع يعتبر المثنوى مصباً للتراث الصوفي العربي السابق عليه ابتداء من التعرف

(١) البيت ٩ من الكتاب الأول .

(٢) ص ٢٤٢ من طبعة محمد جواد مشكور .

للكلاباذى (وخصوصاً الشرح الفارسي الضخم الذى كتبه عليه إبراهيم بن المستملى البخارى فى أوائل القرن الخامس الهجرى) وقوت القلوب للمكى والرسالة القشيرية وحتى إحياء علوم الدين للغزالي ومنارات السائرين لابن الداية الذى كان شبه معاصر له ، وقيل ذلك كله هناك العلوم الإسلامية : القرآن والحديث والفقہ والكلام ، والتفاسير المختلفة ، بل وأقوال الصحابة والأئمة ، كلها صبت فى هذا العمل الموسوعى الضخم مما يجده القارئ مثبوتاً بالتفصيل فى شروح الكتاب .

٥- كل هذه المعلومات والمعارف كان من الممكن أن تكون مجرد إعادة لما سبق معرفته وما سبقته كتابته لولا بيان جلال الدين الذى جعل منها كلا متماسكاً ذا طابع خاص هو الطابع المولوى ، بحيث أن القارئ المتذوق يستطيع أن يميز أبياته التى تذكر كشواهد فى كتب عديدة دون أن تذكر أنه قائلها - هذا الهياج الروحى والعاطفة المتدفقة التى تجعله يرى أحياناً أن مجرد القالب الشعري يمثل عبئاً ثقيلاً عليه " وإلا فأين أنا من الشعر؟ والله إننى لضائق بالشعر ، ولست أعتبر شيئاً أسوأ منه ، كان إنسان وضع يده فى جوف ذبيحة يغسلها لأن ضيفه يشتهي أكلها (١) ، ويقول " هكذا أراد الله ، أن من جمع كل هذه العلوم ، ولقى كل هذا العنت ، أشغل بهذا الأمر ، ماذا أقدر على فعله، فلا يوجد عار بين قومي أكثر من ممارسة الشعر . ولو كنت قد بقيت فى تلك الولاية لعشت بما يوافق طبعهم ، ولمارست ما يريدون كالدرس وتصنيف الكتب والوعظ والزهد وممارسة أعمال الظاهر" (٢) ، لكن سبباً عظيماً

(١) فيه ما فيه / ٧٤ .

(٢) فيه ما فيه ، ٧٤ .

دفعه إلى ممارسة ما يكره ، لقاءه بشمس الدين(١) ،نعم قد يكون هذا هو السبب الظاهري ، لكن ثمة سبب آخر هو أن الشعر أطول عمراً وأبقى زمناً ، وإن تعلل بشمس الدين وعشقه لشمس الدين :

كل شعرة منى ، صار من عشقك بيتا وغزلا

وكل عضو من اللذة التي نقلها إلى صار دنا من عسل(٢)

لكن مع ذلك : فالشاعر العرفاني بين أمرين كلاهما صعب : إما أن يعبر نثرا ويفقد ذلك الجانب الموسيقي العاطفي الذي يبسر الشعر ، وإما أن يعانى نظم الشعر ، وقد اختار مولانا الأمر الثاني ، ومن ثم لا يزال يشكو من أن الشعر يفرضه عليه قيوداً ويحده من الانطلاق :

إننى أفكر فى القافية ويقول فى حبيبي لا تفكر إلا فى لقائى(٣)

أو يقول : مفتعلن مفتعلن قتلنتى(٤) أو يقع فى حبال تلك الجدلية التي لاحظتها انا ماريا والتي عاناها كل العارفين من مسلمين وغير مسلمين ، وعبروا عنها كثيرا ، إن الصمت هو الطريق الوحيد للحديث مع الله ، وهم هم أنفسهم الذين قدموا الموسوعات الشعرية والنثرية ، يتحدثون وفجأة يأمرون أنفسهم بالصمت :
الصمت بحر والقول كالجدول

والبحر يبحث عنك ، فلا تبحث أنت عن الجدول(٥)

(١) أنا ماريا : ٧٠ .

(٢) ديوان شمس ، غزل ٢٣٢٩

(٣) مثنوى ١/١٧٢٧

(٤) . مثنوى ٢/٨٩٥ . شكوه / ٧٤ .

(٥) مثنوى : ٤ - ٦٧

ومن ثم فغير الصمت ، وإن لزم الحديث ، فمن الأفضل أن يقال سر الحبيب بشكل مختلف فى الحديث عن الآخرين(١) ، فليس لأحد القدرة على النظر إلى هذه الشمس ، شمس الحقيقة دون حجاب ، فكل ما قدم فى المثنوى من حكايات وأمثلة مجرد حجاب على تلك الشمس التى تضىء العالم ، البشر العاديون ، وهم المقصودون فى الحقيقة من المثنوى ، لا يقوون على الحقائق مواجهة ، فلتقدم لهم حتى فى إطار الحكايات الشعبية الهازلة ، ولنواجه فى المثنوى هذا التفاوت الملفت للنظر فى أدوات التعبير ، الذى يصل إلى عدم المنطقية فى بعض الأحيان .

كان مجرد صب هذا الخليط المهول من المعارف والأحاسيس فى ألفاظ ، وفى قالب شعري ، مشكلة تؤرق مولانا جلال الدين كثيراً ، خاصة وهو يمد بصره إلى مشكلة أخرى: كيف يفهمونه (مت حسرة على الفهم الصحيح)(٢) ، فالمعنى كالأسد واللفظ كالأجمة ، والشاعر مهما تحدث ، يرى نفسه يتحدث عن القشور ، أما المعانى فإنها تكون مفهومة عند من يدركونها(٣) واللفظ كالجداول التى تخص الحسان(٤) ولا شك أن هناك ارتباطاً بين المشاهدة والبيان ، فالحال مثل اليد والعبارة آلة تكمل بها اليد(٥) ، وهذه الصور كلها بمثابة انعكاس الجمال الحقيقى والظلال التى يظنها الإنسان حقيقة ، والعبارة هي دليل الطريق لايحتاج إليها الإنسان إلا إذا وضع

(١) مثنوى : ١-١٣٥ .

(٢) الكتاب الثالث البيت ١٢٠٠

(٣) الكتاب الرابع ، البيت ٣١٩

(٤) ديوان: غزل ٩٢١ .

(٥) مثنوى : ٣٠٢/٢ .

قدمه على الساحل(١) ، وهى رائحة مزرعة تفاح الجنة(٢) أو نجوم لا تحدث تأثيراً بدون أمر الله(٣) ويسعى مولانا غالباً لحل هذه المشكلة - اى العلاقة بين الألفاظ والمعنى والعلاقة بين البيان والمشاهدة ، لكنه يعود فيقول أن اللفظ ليس إلا غباراً فوق مرآة المشاهدة(٤) وهذا الغبار يرين عليها من حركة مكنسة اللسان(٥) ويمكن فحسب ادراك المعانى الحقيقية ولب الحكاية عندما يكون الإنسان مستغرقاً فى حضور العشق(٦) ومن هنا فلاحتمية للغة سواء كانت عربية أو فارسية أو تركية أو يونانية ، وينظم مولانا بالعربية (لأنه يراها أحلى ، وإن كان للعشق مائة لغة أخرى)(٧) فى العشق فقط تحل كل المشكلات، ويتم لهذا العالم المتناقض التناسق والتآلف، وتحدث فيه المصالحة بين الأضداد(٨) (٩) .

ومع حضور هذه المشكلة ، فإن بيان جلال الدين يتميز بهذا الوعى اللغوى الحاضر إذا جاز لنا التعبير ، فأخطاء القوافى تكاد تكون نادرة عنده ، واستحدث عدداً من التعبيرات المولوية أتاحت وضع معجم خاص بها فى سبعة مجلدات(١٠) وتكتسب

-
- (١) مثنوى ٣١٢/٢ .
 - (٢) مثنوى : ٨٤/٦ .
 - (٣) مثنوى ٨٤/٦ .
 - (٤) ديوان غزل ١٧٥١ ومثنوى ٤٨٩٠/٦ - وهذا الغبار يرى عليها من حركة مكنسة اللسان(مثنوى ٢٩/٢) .
 - (٥) مثنوى ٢٩/٢ .
 - (٦) ديوان غزل ٢٥٠ .
 - (٧) مثنوى ٣٨٤٢/٣ .
 - (٨) أنظر مقدمة الترجمة العربية للكتاب الثالث
 - (٩) مناقشة القضية كلها من انا ماريا ٧٧-٧٨ .
 - (١٠) وضعه سيد صادق كوهرين فى سبع مجلدات من منشورات جامعة طهران ١٣٥٣ هـ ش .

حتى التعبيرات التي استخدمها من قبله سنائي والطار مذاقاً آخر ، ولا يستتف عن استخدام النطق العامى لبعض الألفاظ فى مواضع من شعره ، والمزاوجة بين اللغة وبين الشخصية التي تنطق بها يدل على مهارة شديدة ، ويحتوى المثنوى على كم هائل من مصطلحات الفقهاء والمناطقة والمتكلمين والفلاسفة وعلماء الحديث والتفسير ، كما يحتوى أيضاً على مصطلحات أرباب المهن المختلفة والسوقة والرعاع ، والكسبة والتجار مما يدل على أن استخدام اللغة فى حد ذاته أمر لم يكن صعباً عليه وإن كانت تدق على التعبير فحسب عن التجربة العرفانية الباطنية ، وهذا التنوع الشديد فى شخصيات حكاياته ملاً المثنوى بالحياة وبالحركة ، وأنقذه من ذلك الجفاف الذى تعانیه النصوص الصوفية الأخرى حتى نصوص سنائي والطار .

٦- ومع ذلك فمن الصعب اعتبار المثنوى نصاً صوفياً ، فهو يغطى مساحة أوسع من الفكر الإسلامى والتراث الثقافى الإسلامى ، ومن العسير بل ومن المستحيل أن نحدد الموضوعات التي خضعت للبحث فى المثنوى ، فليس المثنوى كتاباً صوفياً ، وليس نظرة صوفية إلى التراث الإسلامى (مثل حديقة الحقيقة) ، وليس نظماً للثقافة الإسلامىة ، وليس تفسيراً لبعض آيات القرآن الكريم أو الحديث النبوى الشريف ، وليس معالجة لقصص الأنبياء والأولياء ، معالجة إنسانية إلى أبعد الحدود ، وليس أيضاً بعض القصص المأخوذة من التراث أو التراث الشعبى أو الواقع المعاش وكلها عولجت بشكل فنى جديد ، بل قد يكون المثنوى هو كل هذه العناصر مجتمعة ، لكن تظل بضع نقاط فى حاجة إلى إضافة :

(أ) تلك الروح الطيبة الإنسانية التى تهيم عشقاً فى الإنسان وتتبعه فى ضعفه وسقوطه وتساميه وعلوه بحماس لا يفتر وبأبوية لا حدود لها ورحمة وحنان لا ينفدان ،

وبعد نظر وتعمق فى أمراض النفس ، وطرق علاجها بما يتقدم على علم النفس المعاصر بعدة قرون من الزمان .

(ب) ذلك التعاطف البين بين الشاعر وبين أبطاله وبين موضوعاته ، بحيث يحس بحنينه إليه إن ترك الحكاية التى يقصها عليهم إلى حكايات وموضوعات أخرى ، ويحس أنهم ينادونه كى يكمل حكاياته عنهم ، ويحسون بالشوق إليه كما يحس بالشوق إليهم . إلى جوار تلك الروح الفكهة حينا ، وذلك الشجن الجميل العظيم الذى يحس به عند وصفه لسقوط الإنسان بعد صراع مستمر مع مغريات الدنيا وشهواتها ، أو وهو يحمل حاجة لمن لا يقضيها له ، أو وهو يحلم بما لا يتوافق ما ما درجت عليه الدنيا ومقتضياتها، والمجتمع وتقاليد وعاداته ، وسنة الحياة وما تحتمه وتستوجبه ، أو وهو يحس بأنه أمام طريق مسدود ، يريد أن يطير بلا جناحين ، أو ينزل إلى محيط المعرفة دون قدرة على السباحة ، يأتى مولانا ، ويقدم الحل ، يقدمه مدعما إياه بالروايات والمنطق والبيان الشعري الرائع ، والتدفق الذى لا يتوقف ، فكأننا بالفعل فى بحر عباب تحملنا أمواجه موجة بعد موجة ، فلا تكاد تنزلنا موجة حتى تسلمنا إلى موجة أخرى ، قد تكون أشد ، وقد تكون أكثر هدوءاً !! لكنه مع ذلك فنحن لم نحدد ما هي موضوعات المثنوى ؟!

لا شك أن هناك تيارين رئيسيين فى المثنوى :

الأول : التيار العرفانى : أى الصوفى الممتزج بأفكار كلامية وفلسفية ، ومن خلاله يبسط مولانا أهم ما أثير من قضايا فى التراث الإسلامى : الفيض وترتيب الموجودات والعقول والأنفس والعناصر والجهات والأفلاك والعلاقات بين الأكوان ومركز الإنسان فى هذا الكون ، ومصيره من الأزل إلى الأبد ، ورحيله إلى

موطنه الأصلي وما يعن له من عقبات فى طريق هذا الرحيل ، وحيرته بين الجبر والاختيار والتشبيه والتنزيه .

الثانى : التيار الأخلاقى من خلال التصفية والتنقية ، وانصهار النفس الإنسانية فى أتون كدحها وكفاحها ومعاناتها لأمراض الحسد والحرص والشهوة والكبر ، وتعرضها على وجه الأرض لطغيان الطغاة وجبروت الجبارين ، وشقائها من أجل قوتها اليومى ، وذلك ، ثم ثورتها وتساميتها ولاشك أنه من النادر أن تجد موضوعاً خاض فيه صوفى أو عارف قبل جلال الدين أو بعده لم يدل فيه جلال الدين بدلوه بأسلوبه الخاص به الذى يفيض حبا وحنانا للبشرية ، وينهمر مع ذلك بذلك العمق الشديد(١) . وهناك من الباحثين الأوربيين جوستاف ريختر ونيكلسون قالوا بأن كل جزء من أجزاء المثنوى يمثل وحدة فنية متكاملة ، وأن ما يبدو فيه من انطلاقة على غير نظام موضوعى محدد ليس الواقع ، بل هناك ارتباط فنى دقيق فى التنقل من موضوع إلى آخر(٢) .

٧- ومنذ أن تم تأليف المثنوى اعتبر كتاب القوم ، وقد بدأت الشروح على المثنوى فى عهد ميكر نسيبا . وأول من كتب عن المثنوى أحمد الرومى المعاصر لسلطان ولد ابن مولانا فى كتاب باسم دقائق الحقائق ، ويفسر آراء مولانا ، وكتب حسين الخوارزمى المقتول سنة ٨٣٩ هـ شرحاً منظوماً تحت عنوان كنوز الحقائق فى رموز الدقائق ، كما كتب شرحاً آخر تحت عنوان "جواهر الأسرار وزواهر

(١) ومع حيرتنا هذه فى تحديد موضوعات المثنوى حدد باحث هندى بدعى تلميذ حسين موضوعات المثنوى بـ

١٢٨١ موضوعاً ، عن محمد كفاى ، مثنوى جلال الدين ، الكتاب الأول ص ١٣

(٢) مقدمة الجزء الأول من المثنوى لكفاى ، ص ١٤ .

الأنوار " وممن شرحوا كتاب الناي (أى مقدمة الجزء الأول من المثنوى) الشيخ يعقوب سررزي الجرخى المتوفى سنة ٨٥١ هـ وشرح عبد الرحمن الجامى على نفس الأبيات، والذي استفدت منه في شروح الكتاب الأول، وشرح مقتطفات لإبراهيم ابن صالح المخلوى المعروف بشاهدى دده (ت ٥٧٠) وشرح مصطفى بن شعبان المعروف بسرورى (ت ٩٦٩) وشرح مقتطفات تحت عنوان "كاشف الأسرار" لظريفى حسن جلبى (ت ٩٤٢) وشرح مقتطفات لعبد الوهاب بن جلال الدين الصابونى (ت ٩٤٨) كما شرحه القاضى نور الله الشوشترى (ت ١٠١٩) وعبد الله خويشكى القصورى (ت ١١٠٦) تحت عنوان "أسرار مثنوى وانوار معنوى"، وشرح خواجه أيوب (القرن الثانى عشر) وهو جامع الشروح من قبله . وهناك شروح فارسية أحدث منها شرح ملا محمد هادى السبزوارى وعبد العلى محمد بحر العلوم ، ومحمد فضل الله آبادى وعبد الله الملتانى وسيد مراد على البخارى، وعبد الغنى النابلسى، وملا هادى نورى(١) ، ومن الشروح الأحدث على المثنوى شرح بديع الزمان فروزانفر على ثلثى الكتاب الأول وهو الشرح الذى أتمه سيد جعفر شهيدى ، ويواصل الآن - أعانه الله - شرح بقية أجزاء المثنوى، وشرح محمد استعلامى المختصر الشديد الوضوح واضح الجهد، وشرح محمد تقى جعفرى (فى خمسة عشر مجلد) وهناك شروح تركية أهمها شرح اسماعيل الأنقروى ، (الذى تمت ترجمته أخيرا إلى الفارسية) وشرح عبد الباقي كولبنارلى (الذى تمت أيضاً ترجمته أخيرا إلى الفارسية) .

(١) مقال مايل هروى فى آخر شكوه شمس ، صص ٥٥٣ - ٥٥٦ .

وكان للغة العربية أيضا نصيبها من ترجمات المثنوى وشروحه ، وأقدم متن معروف مترجم ومشروح بالعربية ليوسف بن أحمد المولوى (تمت سنة ١٨١٧) تحت اسم المنهج القوى لطلاب المثنوى (طبع فى مصر سنة ١٨٧٢) وكان من المظنون أنه ترجمة لشرح إسماعيل الأنقروى إلا أننى بحثت هذا الأمر ووضح خطؤه(١) وهناك أيضا ترجمة عبد العزيز صاحب الجواهر المسماة "جواهر الآثار فى ترجمة مثنوى مولانا خداوندكار " وقد نشرتها جامعة طهران فى ستة مجلدات، والترجمة شعرية متكلفة كثيرة الأخطاء فى اللغة العربية، وتصد عن قراءة المثنوى(٢) ومن بعد عبد العزيز صاحب الجواهر قدم أستاذنا عبد الوهاب عزام مختارات مختصرة فى المثنوى فى كتابه صغير الحجم كبير القدر "فصول من المثنوى" (القاهرة ١٩٤٦) وكانت ترجمة أستاذنا عزم شعرا فى بعضها ، نثرا فى بعضها الآخر . ولعل ترجمة أستاذنا الدكتور محمد كفاى لو اكتملت لكانت أهم ترجمة عربية ، فقد قدم أستاذنا الفقيه المجلد الأول والثانى(٣) وترجمته مشرقة

-
- (١) لى بحث بالفارسية تحت عنوان " ملاحظاتي در باره ترجمه هاى عربى مثنوى " القيته فى ندوة جلال الدين الرومى فى جامعة ميونيخ فى يونيه ١٩٩٥ وهو تحت النشر الآن بمجلة الدراسات الشرقية
 - (٢) فى تعليق للأستاذ عبد الحسين زرین كوب على بحثى فى المؤتمر قال : إن كتاب عبد العزيز صاحب الجواهر نشر فى مطبعة جامعة طهران فى ظروف غير معلومة وأن الأستاذ الراحل مجتبى مینوى حدثه أنه كان ضد نشر مثل هذا الكتاب
 - (٣) على طول ما سمعت ونشر فى بعض الصحف أن هناك بعض أجزاء المثنوى من عمل الأستاذ لم تنشر ، إلا أن شينا منها لم يظهر بعد ، وليئها تظهر .

بعد استاذنا كفاى قدمت الزميلة الدكتورة إسعاد قنديل ترجمة لقصة أكلى ولد الفيل من الكتاب الثالث للمثنوى، وقدم الزميل الدكتور رجاء جبر ترجمة لقصة "خداع ريفى لحضرى" من الكتاب الثالث للمثنوى ضمن كتابه فى الأدب المقارن دراسة فى المصادر والتأثيرات (القاهرة ١٩٨٦).

٨- ويطول المقام بنا هنا إذا أحصينا الترجمات والدراسات التى قامت باللغات الأوربية على المثنوى أو على منتخبات منه - ولعل أهمها الترجمة الإنجليزية الكاملة التى قام بها رينولد الن نيكلسون مع نشرة محققة للنص الفارسى فى ثمانية مجلدات (لندن ١٩٢٥-١٩٥٠) ومختارته من قصص المثنوى تحت عنوان Tales of Mystic Meaning (لندن ١٩٦١) وقدم يوحنا آرثر آربري تحت عنوان Tales from the Mathnawi, London 1961 وكتاب More Tales from the Mathnawi, London 1963 ولم تكن ترجمات نيكلسون وأربرى هي الأولى فقد سبقتها ترجمات إنجليزية أخرى ، ترجمة بالمر لأغنية الناي تحت عنوان The song of the read, London 1877. وترجمة ردهاوس للجزء الأول من المثنوى التى تمت ١٨٨١ ، وترجمة ويلسون للكتاب الأول والثانى الصادرة سنة ١٩١٠ فى آيندبرج ، وترجمة هوينفلا لمقتطفات من المثنوى الصادرة ١٨٨٧ فى لندن . . وهناك أيضا ترجمات ريهاستيك عن مقتطفات من المثنوى فى سبعينات القرن التاسع عشر، وآخر الدراسات الإنجليزية عن المثنوى دراسات أنا ماريا شمیل طارى وبخاصة كتابها : The Triumphal Sun, a Study of the works of Jalaladdin Rumi والذى ترجمه إلى الفارسية حسن لاهوتى تحت عنوان :

شكوه شمس ، ولها أيضاً كتاب كان على وشك الصدور بمناسبة ندوة مولانا جلال الدين بجامعة ميونيخ (يونيه ١٩٩٥) عن مصادر مولانا . وهناك بالروسية دراسات سلفنسكى وستراكيوف وسلطانوف . وبالألمانية دراسات ريتر ، ودراسات روزن وايچ الصادرة في فينا سنة ١٨٣٨ ، وكتاب جوستاف ريختر الصادرة في بريسلاف سنة ١٩٣٣ ، ودراسات ماسيه بالفرنسية(١)(٢)

(١) هناك ترجمة كاملة الى الفرنسية قيد الانتهاء .

(٢) لتفصيل عن الدراسات بالأوربية ، أنظر M. Nawabi, A. Bibliography of Iran. Vol. 2. Tehran أنظر 1350 H.Sh. pp. 397-403.

النص

بيان بعض حكمة تأخير هذا المجلد الثاني ، أنه بالرغم من أن الحكمة الإلهية برمتها معلومة لهذا الفقير ، لفائدة هذا العمل ، توقفت عنه ، فحكمة الله التي لا نهاية لها تدمر إدراكي ، فلا يقوى على هذا العمل ، ثم إن الحق تعالى يجعل من لذة من تلك الحكمة التي لا نهاية لها خطأماً لأنفه يجره به إليه ، فلو لم يخبره بفائدة منه قط لما تحرك ، فلا بد من محرك لمنافع البشر ، بحيث يقول المرء (إنني أعمل من أجل هذه المصلحة) ، وإذا انصبت الحكمة عليه صباً ، لما استطاع أن يتحرك ، بحيث إنه إن لم يكن الخطام في أنف البعير لما تحرك ، وإن شد خطامه في أنفه شداً وثيقاً لبرك " وإن من شئ إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم " ، فالتراب بلا ماء لا يصير مدراً ، وإن زاد على الماء لا يصير أيضاً مدراً ، " والسماء رفعها ووضع الميزان " فكل شئ يزنه بالميزان ، ليس بلا حساب ولا ميزان ، اللهم إلا لمن بدلوا عن عالم الخلق فهم مصداق " ويرزق من يشاء بغير حساب " ومن لم يذق لم يدر .

سأل أحدهم : ما العشق ؟! أجبت : عندما تصبح مثلنا تعلم ، والعشق محبة بلا حساب ، ومن هنا قيل : إنه صفة للحق على الحقيقة ، ونسبة إلى العبد على سبيل المجاز ، فيحبهم غاية المراد وأيهم (تشرف) بـ يحبونه !؟

- ١- لقد تأخر هذا المثنوى فترة من الزمان ، فالمهلة واجبة ، من أجل أن يتحول الدم إلى لبن (سائغ) .
- وما لم يلد إقبالك مولوداً جديداً ، فإن الدم لا يتحول إلى لبن حلو ، فأحسن الاستماع .
- وعندما لوى ضياء الحق حسام الدين عنانه من أوج السماء ؛
- ولأنه كان قد مضى إلى معراج الحقائق ، فإن البراعم لم تتفتح فى غيبة ربيعه
- ٥ - وعندما عاد من البحر صوب الساحل ، جعل صنح شعر المثنوى فى اتساق وتناغم .
- والمثنوى الذى هو صيقل الأرواح ، كانت عودته يوم الاستفتاح .
- وكان مطلع تاريخ هذه التجارة وهذا الريح فى سنة اثنتين وستين وستمائة .
- لقد رحل بلبل عن هذا المكان ثم عاد ، أجل عاد من أجل أن يصيد هذه المعانى .
- ولقد صار ساعد الملك سكناً لهذا البازى ، وفتح هذا الباب أمام الخلق إلى الأبد
- ١٠ - وإن الآفة لموجودة فى الهوى وفى الشهوة ، وإلا فإن ذلك المكان شراب سائغ للشاربين !!
- قلتغلق هذا الفم (الجسدى) لتبصر العيان ، فإن الحلق والفم كمامتان أمام ذلك العالم .
- ويا أيها الفم ، إنك فى حد ذاتك فوهة للجحيم ، ويا أيها العالم ، إنك على مثال البرزخ .
- والنور الباقي (موجود) إلى جوار الدنيا الدنية ، واللبن الصافى موجود إلى جوار أنهار الدم .

- وعندما تخطو خطوة واحدة دون احتياط ، فإن لبنك ينقلب إلى دم من تخبطك .
- ١٥- ولقد خطا آدم خطوة واحدة فى هوى النفس ، فصار فراق صدر الجنة طوقاً فى عنقه !
- وكالشیطان ، أخذ الملاك یفر من أمامه ، ومن أجل كسرة من الخبز ، سكب الدمع الغزير .
- وبالرغم من أن الذنب الذى ارتكبه كان بقدر الشعرة ، إلا أن هذه الشعرة كانت قد نبئت فى عينيه .
- ولقد كان آدم عزيزاً لدى النور القديم ، وكانت الشعرة فى عينيه جبلاً عظيماً .
- ولو كان فى تلك اللحظة قد تشاور (مع أحد) - لما انطلق معتذراً أو ان ندمه .
- ٢٠- ذلك أن ازدواج عقل مع عقل (آخر) ، يكون مانعاً لسوء العقل وسوء المقال .
- ° وعندما صارت نفسٌ رفيقةً لنفس أخرى ، تعطل العقل الجزئى وقعد عن العمل .
- وعندما تصير يائساً من جراء الوحدة ، تصبح شمسا فى ظل الحبيب .
- فامض ، وابحث سريعاً عن رفيق إلهى ، وإن فعلت هذا الفعل كان الله رفيقاً لك .
- وذلك الذى تخلق على الخلوة ، إنما تعلمها آخراً من الحبيب .
- ٢٥ - وإنما تتبغى الخلوة عن الأغيار لا عن الحبيب ، فالقراء من أجل الشتاء لا من أجل الربيع .
- فالعقل مع عقل آخر يتضاعف ، ومن ثم يزداد النور ، ويتضح الطريق .
- والنفس مع نفس أخرى تصير ضاحكة ، فتدلهم الظلمة ويختفى الطريق !

- فإن الرفيق بمثابة العين لك يا صياد (المعاني) ، فاحفظه إذن من القذى والغثاء .
- وحذار ، لا تجعل الغبار يرتفع بمكنسة اللسان ، ولا تجعل من القذى هدية للعين .
- ٣٠- ولما كان المؤمن هو مرآة المؤمن ، فاحفظ وجهه من كل ما يلوثه .
- والرفيق مرآة للروح عند الحزن ، فلا تنفخ - أيها الحبيب - في وجه المرأة .
- وحتى لا تخفى وجهها تحت أنفاسك ، ينبغي لك في كل لحظة أن تكتم أنفاسك !!
- فهل أنت أقل من التراب؟! إن بضعة من التراب عندما وجدت رفقة من ربيع وجدت مئات الآلاف من النوار .
- وعندما صارت تلك الشجرة قرينة لرفقة الهواء الطيب فتحت من أخصم القدم إلى قمة الرأس .
- ٣٥ - وعندما وجدت من الخريف رفيقاً مخالفاً ، سحبت وجهها ورأسها تحت الغطاء !!
- وقالت : إن رفيق السوء إثارة للبلاء ، وما دام قد جاء ، فلا سبيل إلا النوم .
- فلأنم إذن ، ولأكن من أصحاب الكهف ، وأفضل من دقيانوس ، ذلك السجين الخائف !!
- لقد كان يقظتهم وقفا على دقيانوس ، لكن نومهم كان رأس مال للعز والشرف .
- والنوم يقظة ، إن كان مقروناً بالمعرفة ، وويل ليقظ يكون جليسا لجاهل .
- ٤٠ - وعندما بسطت طيور الزاغ السوداء خياماً فوق تلوج الشتاء ، استسلمت البلابل واختفت .

- ذلك أن الليل يكون صامتاً عندما لا تكون رياض ، ومغيب الشمس قاتل”
للليظة .

- فيا أيتها الشمس !! أتركين هذه الروضة حتى تتبرى ما تحت الثرى !؟
- ولا انتقال هناك لشمس المعرفة ، فليس لها من تشرف إلا الروح والعقل .
- وبخاصة شمس الكمال ، تلك المنتسبة إلى ذلك الصوب ، وفعلها ليل نهار هو
الإنارة !

٤٥ - فتعال إلى مطلع الشمس إن كنت الاسكندر ، وبعد ذلك فأنت ذو مجد
حسن حيثما ذهبت .

- وبعد ذلك تصير مشرقاً حيثما ذهبت ، وتصبح المشارق عاشقة لمغربك .
- وحس الخفاش مسرع نحو المغرب ، وحسك الناثر للدر سيار نحو المشارق .
- وطريق الحس هو طريق الحُمُر أيها الراكب ، ويا من تزامم الحمر ، ألا
فليعتريك الخجل .
- وهناك خمسة حواس غير هذى الحواس الخمس ، وهي كالذهب الأحمر وهذه
كالنحاس .

٥٠ - وفي ذلك السوق الذى يقام لأهل الحشر ، متى يشترون حس النحاس كما
يشترى حس الذهب !؟

- وإن حس الأبدان ليقتات من الظلمة ، وحسن الروح ليرعى من شمس ما .
- ويا من حملت متاع الحواس نحو الغيب ، فلتخرج يدك مثل موسى من الجيب .
- ويا من صفاتك شمس للمعرفة ، بينما شمس الفلك رهن بصفة واحدة !!
- حيناً تكون شمساً وحيناً تصير بحراً ، حيناً تصير جبل قاف وحيناً تصير
العنقاء .

٥٥ - ولا أنت هذا في حد ذاتك ولا أنت ذاك ، يا من تعلق على الأوهام ، وتكثر

على الكثير

- إن الروح قرينة للعلم وللعقل ، فأى أمر للروح مع العربية والتركية .

- ومنك يا نقشا كثير الصور ، يكون المشبه والموحد ومن هو حائر بينهما !!

- حيناً تجعل من المشبه موحداً ، وأحياناً تقطع الصور الطريق على الموحد .

- وأحياناً من مكرها تقول لك يا أبا الحسن : " يا صغير السن يا رطب البدن " !!

٦٠ - حيناً تحطم الصورة التي صورتها ، وإنما تفعل هذا تنزيهاً للأحبة .

- وإن عين الحس لتدين بمذهب أهل الاعتزال ، لكن عين العقل على مذهب

السنة في وصال .

- وأهل الاعتزال مسخرون للحس ، وإنما يظهرون أنفسهم من أهل السنة

إضلالاً .

- وكل من أقام على الحسن يكون معتزلياً ، وإن قال " إننى سنى " جهلاً .

- وكل من خرج عن الحس ، فهو سنى ، هو أهل الرؤية ، فعين العقل حسنة

الخطي !!

٦٥ - وإن كان الحس الحيوانى يرى المليك ، إذن لرأت الأبقار والحمير الإله

المتعال .

- وإن لم يكن لك حس آخر سوى حس الحيوان من خارج الأثير .

- فمتى كان للإنسان أن يكون مكرماً؟! ومتى كان مسموحاً له بالحس

المشترك؟!

- وقولك إنه مصور أو غير مصور يكون باطلاً دون أن تنجو من الصورة .

- (وهذا الحكم) بأنه مصور أو غير مصور إنما ينبغى لمن يكون بأجمعه لباً
جاوز القشر .

٧٠ - وإن كنت أعمى ، فليس على الأعمى حرج ، وإلا فامض ، فالصبر مفتاح
الفرج .

- فالصبر دواء لحجب البصيرة ، يحرقها ثم يقوم بشرح الصدر .
- ومرآة القلب عندما تصير صافية طاهرة ، ترى أنت الصور فيما وراء الماء
والتراب .

- وترى النقش والنقاش على السواء ، وترى بساط الدولة ومن يبسطه .
- وإن خيال حبيبي أتى مثل الخليل ، صورته صنم ، لكن معناه محطم للأصنام .
٧٥- فالشكر لله على إذ أنه عندما ظهر ، فى خياله ، رأت الروح خيالها .
- وإن خيال عتبتك كان يخدع قلبى ، وليكن التراب على ذلك الذى يصبر عن
تراب (عتبتك) !!

- قلت : إن كنت جميلاً ، فإننى أستمد منه هذا الجمال ، وإلا فليسخر منى كل
قبيح دميم .

- والحل أن ألقى نظرة على نفسى ، وإلا سخر منى قائلاً " متى أشتري - دميما
- مثلك ؟!

- إنه جميل ومحب للجمال ، ومتى يقترن الصبى بعجوز (فى الغابرين) !!؟ (١)

٨٠- والجميل يجذب الجميل ، واعلم هذا جيداً ، وقرأ عليها " الطيبات للطيبين " !!
- وفى الدنيا يجذب كل شئ شيئاً ، الحار يجذب الحار ، والبارد (يجذب) البارد

(١) ج/٣ - ٨٠ : والطيبات لمن : للطيبين ، والحسن يجذب الحسن على سبيل اليقين ، كل شئ تكون ناظراً
إليه ، إنما (تجده) يسير مع جنسه أيها المعنوى . ط ١١ بهار ١٣٦٦ .

- وجماعة الباطل تجذب الباطلين ، والباقون مسرورون بالباقيين .
- وأهل النار جاذبون لأهل النار ، وأهل النور طلاب لأهل النور(١)
- وما دمت قد أغلقت عينيك ، فإنك تعاني نزع الروح ، ولا صبر للعين عن نور الكوة.

٨٥ - وما دمت قد أغلقت عينيك فقد لحقك الاضطراب ، ومتى صبر نور العين على نور الكوة !؟

- وإن اضطرابك ليكون جاذباً لنور العين لكى تتصل سريعا بنور النهار .
- وإن لحقك الاضطراب وأنت مفتوح العينين ، اعلم أنك قد أغلقت عين القلب ، فافتحها !!

- واعلم أنه طلب عينين عارفتين بالقلب ، لا تفتان تبحثان عن ضوء بلا قياس .
- وإذا كان فراق ذلك النور الذى بلا ثبات ، قد أصابك بالاضطراب وكان يفتح عينك .

٩٠- فإن فراق هذين النورين الثابتين إذن ، يجعلك مضطربا ، فواظب عليهما .
- وعندما يدعونى ، لأتظر إلى نفسى : أنا لائق بال جذب أو أننى (قبيح) سئ التركيب !!

- فإن ألحق لطيف" بنفسه قبيحا ، يكون أمرا باعثاً للسخرية أن يجعله معه !!
- فمتى أرى وجهى ، ويا للعجب ، وأرى لوني ، أنا مثل النهار أو مثل الليل !؟
- وإن لى ردحا من الزمان أبحث عن صورة روحى ، لكن صورتى لم تكن تبدو قط من (مرأة) إنسان !!

(١) ج/٣ - ٨١ : والصالى إنما يكون طالباً لأهل الصفاء ، والثمالة يكون طالباً لأهل الكدر ، والزنجى إنما يكون صديقاً للزنج ، والرومى إنما يكون عمله مع أهل الروم .

٩٥- فقلت : من أجل ماذا تكون المرأة آخرًا ؟!! من أجل أن يعلم كل امرئ ما

يكون ومن يكون !!

- والمرأة المصنوعة من الحديد من أجل القشور ، والمرأة (التي تبدي) سيماء الروح غالية الثمن !

- وليس إلا وجه الحبيب مرآة للروح ، وجه ذلك الحبيب الذى يكون من تلك الديار !!

- قلت : أيها القلب ، ابحث عن المرأة الكلية ، وامض إلى البحر ، فلا نفع يتأتى من الجدول .

- ومن هذا الطلب ، وصل العبد (الفقير) إلى حبك ، فإن الألم هو الذى جذب مريم إلى جذع النخلة !!

١٠٠- وعندما صارت بصيرتك عينا لقلبي ، صار ذلك القلب الذى لم يصبر غريقا فى الروى !!

- ورأيتك مرآة كلية (باقية) إلى الأبد ، فرأيت فى عينك صورتى .

- فقلت : لقد وجدت نفسى آخر الأمر ، وفى عينيه رأيت الطريق اللائح !!

- فقال وهمى : هذا خيالك ، حذار ، وميز بين خيالك وبين ذاتك !!

- ولقد هتفت بى صورتى من عينيك قائلة " أنا أنت وأنت أنا ، فى اتحاد .

١٠٥ - ففى تلك العين المنيرة التى لا زوال لها ، ليس يجد الخيال طريقه من (كثرة) الحقائق .

- وفى عيني غيرى إن رأيت صورتك ، فاعلم أنها خيال مردود .

- ذلك أنه يكحل عينيه بكحل العدم ، ويتذوق خمره من تلبيس الشيطان .

- ومن تكون عيونهم منزلا للخيال والعدم ، يرون المعدومات وجودا لا جدال !

- وما دامت عيناى قد تكحلنا من ذى الجلال ، فإنها منزل الوجود لا منزل الخيال.

١١٠- وما دامت شعرة من أنيئك قد وضعت أمام عينيك ، يكون الجوهر فى خيالك كأنه حجر اليشم !!

- وإنما تميز بين الجوهر وبين اليشم ، عندما تعبر خيالك كلية .

- ولتستمع إلى حكاية يا عارفاً بالجوهر ، حتى تميز بين العيان والقياس .

ظن ذلك الشخص الخيال وللا

فى عهد عمر رضى الله عنه

- لقد حل شهر الصوم فى عهد عمر ، فأهرع جماعة من الناس إلى قمة جبل .
- لكى يستطلعوا هلال الصوم مستبشرين ، فقال أحدهم : " يا عمر هاك الهلال هناك " !!

١١٥- ولما لم ير عمر الهلال فى كبد السماء ، فقال : لقد طلع هذا الهلال من خيالك .

- وإلا فإنتى أحد منك رؤية للأفلاك ، فكيف لا أرى الهلال الطاهر ؟

- ثم قال : بلل يدك ، وامسح بها حاجبك ، ثم انظر آنذاك صوب الهلال .

- وعندما بلل حاجبه ، لم ير الهلال ، فقال : يا أمير المؤمنين ، لا هلال هناك ، لقد اختفى !!

- قال : أجل ، لقد صارت شعرة من الحاجب بمثابة القوس ، وصوب نحوك سهماً من الظن !! (١)

(١) ج / ٣ - ١٣٣ : وعندما انحنت شعرة واحدة من حاجبه ، بدت كشكل الهلال لكن الشعرة

١٢٠- وعندما انحنت شعرة قطعت على الطريق ، حتى ادعى هازلاً رؤية القمر .

- ومادامت شعرة ملتوية تكون حجاباً على الأفلاك ، عندما تلتوى كل أجزائك ، كيف يكون الأمر ؟!

- فقوم أجزاءك من المستقيمين، ولا تلو العنان يا مستقيم السير عن تلك العتية !!
- فإن الميزان هو الذى يصلح الميزان ، والميزان أيضاً هو الذى ينقص الميزان .

- وكل من صار متوازناً مع المعوجين ، فقد وقع فى النقصان ، وغاب عقله .
١٢٥ - فامض وكن من الأشداء على الكفار ، وصب التراب على تعلقك بالأغيار .

- وكن كالسيف على رؤوس الأغيار ، هيا ، ولا تقم بحيل الثعالب، وكن أسداً .
- وذلك حتى لا ينقطع عنك الرفاق (غيرة على الحق) ، ذلك أن الأشواك أعداء لهذه الزهرة .

- واضرم النار فى الذناب وكأنهم العود ، ذلك أن أولئك الذناب أعداء يوسف .
- إن إبليس يقول لك : يا روح أبيك ، فحذار ، حتى لا يخدعك بوسوسته الشيطان اللعين .

١٣٠ - لقد قام يمثل هذا التلبيس مع أبيك ، وذلك المفتضح هزم آدم .
- فإنه ماهر فى لعبة الشطرنج هذه ذلك الغراب ، فلا تنظر إلى اللعبة بعين ناعسة .

- إنه يعلم الكثير من (العاب) صف جنود الشطرنج ، بحيث يخلص به حلقك وكأنه القذى .

- ويبقى قذاه فى الحلق لسنوات ، فما هو هذا القذى ؟! إنه حب الجاه والأموال .

- والمال قذى ، لأنه يا عديم الثبات يكون فى حلقك مانعا لماء الحياة .
- ١٣٥ - فإن سلب مالك عدو شديد الاحتيال ، مثله كقاطع طريق سلب قاطع طريق آخر .

سرققة مشعوذ حيات لحيبة من مشعوذ حيات آخر

- سرق لص حقير حية من مشعوذ حيات ، ومن بلاهته كان يعتبرها غنيمة .
- ونجا مشعوذ الحيات ذاك من لدغ الحية ، وقتلت الحية سارقها قتلا شنيعاً .
- وراه مشعوذ الحيات وعرفه ، وقال : لقد خلصته حيتى من روحه
- لقد كنت تطلبها منه فى دعائك يا حبيبي ، قاتلا : لأجدها وأستردها منه .
- ١٤٠- والشكر لله أن ذلك الدعاء صار مردودا ، وكنت أظنها خسارة وهى نفع
- ورب دعاء تكون فيه الخسارة والهلاك ، ولا يستجيب إليه الإله الطاهر من كرمه (١) .

النماس رفيق عيسى عليه السلام

منه عليه السلام إحياء العظام

- لقد صاحب أحد البلهاء عيسى ، فرأى عظاماً فى حفرة عميقة .
- فقال : أيها الرفيق !! ذلك الاسم السنى الذى يحيى الموتى .
- علمنى إياه حتى أقدم أنا أيضاً بالإحسان ، وأجعل هذه العظام ترتد فيها الروح .
- ١٤٥ - قال : اصمت ، فليس هذا من شأنك ، وليس لائقاً بأنفاسك وأقولك .
- ذلك أنه يريد نفساً أطهر من المطر ، وأكثر إدراكاً فى مسيره من الملاك .

(١) ج / ٣ - ١٤٠ : إنه مصلح ويعرف المصلحة ، وإنه يرد مثل هذا الدعاء ، وذلك المتجه بالدعاء يكون شاكياً ، ويظن ظن السوء وهذا سئ ، ولا يعلم أنه يريد به بلاءه ، ومن كرم الحق لم يستجب له مباشرة .

- وإنما تلزم أعمار حتى يصير النفس طاهراً ، ولكى يصبح (صاحبه) أميناً لمخزن الأفلاك .

- ولقد أمسكت هذه العصا بيدك اليمنى ، ومن أين لليد قوة موسى ؟!

- قال : إن لم أكن أنا تالياً للأسرار ، فائلُ أنت الاسم على العظام .

١٥٠- قال عيسى : يا رب أية أسرار هذه ، وما (سر) ميل هذا الأبله فى هذا التسخير ؟!

- وكيف لا يهتم هذا المريض بأمر نفسه ؟! وكيف لا تهتم هذه الجيفة بالروح ؟

- لقد أهمل جيفته هو ، وبحث عن رتق جيفة الغريب ؟

- قال الحق : إذا كان المدير طالباً للإدبار ، فإن جزاء زراعته (أن يحصد) الشوك .

- وذلك الذى يغرس بذور الشوك فى الدنيا ، حذار حذار ، لا تبحث عنه فى البستان (١)

١٥٥- فإن أمسك وردة بيده تنقلب إلى شوك ، وإن اتجه إلى صديقه ، انقلب إلى حية .

- وإن كيمياء (تبديل) السم والحية عند ذلك الشقى ، مخالفة لكيمياء (تبديل) التقي .

نصيحة الصوفى الخادم بالعناية بدابته ، ودوقلة الخادم

- كان أحد الصوفية يسبح عبر الأفاق ، حتى نزل ذات ليلة ضيفا بزواوية .

- كانت لديه مطية ، فربطها فى الحظيرة ، وجلس فى صدر الصفة مع الرفاق .

(١) ح / ٣ - ١٤٤ : فحذار لا تعتمد على قوله وفعله ، فهو كشجر الصفصاف ، ليس لديه ثمر .

- وصار فى (مقام) المراقبة مع رفاقه ، والحضور مع الرفاق كتاب زائد
(الفائدة) .

١٦٠- وليس دفتر الصوفى فى سواد الحروف ، ليس إلا قلباً أبيض كأنه الثلج .

- وزاد العالم آثار القلم ، وما هو زاد الصوفى ؟ آثار القدم .

- إنه كالصياد مضى يطلب الصيد ، فرأى أثر خطو غزال ، ومضى خلف الأثر .

- ولقد كان خطو الغزال لازماً له فترة من الزمان ، ومن بعد ذلك صارت نافجة الغزل مرشداً له .

- وعندما شكر (القدرة) على الخطو وقطع الطريق ، فلا جرم أنه قد وصل من ذلك الخطو إلى مبتغاه .

١٦٥- والمسير لمسافة منزل واحد على راحة النافجة ، أفضل من (المسير) مائة منزل من الخطو والطواف (١)

- وذلك القلب الذى يطلع على أضواء الأعمار ، هو بالنسبة للعارف مصداق لـ " فتحت أبوابها " .

- إنه بالنسبة لك جدار وبالنسبة لهم باب ، إنه بالنسبة لك حجر ، وللأعزاء جوهر .

- وما تراه أنت فى المرأة عياناً ، يراه الشيخ فى قطعة لين من قبل ذلك .

- والشيخ أقصد به من لم يكن من هذا العالم ، فلقد كانت أرواحهم فى بحر الجود .

(١) ج / ٣ - ١٤٧ : وسير الزاهد كل شهر حتى العتبة ، وسير العارف كل لحظة حتى عرش الملك !!

١٧٠- ومن قبل أن يخلقوا أجساداً ، عاشوا أعماراً ، ومن قبل أن يزرعوا
جنوا الثمار !!

- ومن قبل أن يصوروا ، تقبلوا الروح ، ومن قبل أن (يوجدوا) فى البحر تقبوا
الدر .

- لقد كانت المشورة لا تزال تدور من أجل إيجاد الخلق ، بينما كانت أرواحهم
فى بحر القدرة (غارقة) حتى الحلو .

- وعندما كان الملائكة يمانعون فى إيجاد الخلق ، كانوا هم خفية يسخرون من
الملائكة .

- كانوا على علم بصورة كل ما صار موجوداً ، وذلك من قبل أن تخلق هذه
النفس الكلية .

١٧٥ - ومن قبل الأفلاك ، رأوا عطارداً ، ومن قبل الحبوب ، رأوا الخبز .

- وبدون أن تكون لهم قلوب أو ألباب ، كانوا مليونين بالتفكير ، ودون جيش أو
حرب ، عقدوا لواء النصر

- وذلك العيان ، هو بالنسبة لهم فكرة ، وإلا فإنه بالنسبة للمبعدين رؤية .

- والفكرة تكون من الماضى ومن المستقبل ، وما داموا قد نجوا من هذين فقد
حلت المشكلة .

- والبصيرة لما كانت بلا كيفية ، فقد رأت كل من لا كيفية له من قبل ،
والصحيح والزائف من قبل (أن يوجد) المنجم .

١٨٠- ومن قبل أن تخلق الكروم ، شربوا الخمر ، وأظهروا الوجد .

- وفى تموز الحار ، يرون شهر دى ، وفى شعاع الشمس يرون الفيء .

- وفى قلب العنب قد رأوا الخمر ، وفى الفناء المحض ، رأوا الموجود .

- والسماء من حولهم شاربة للجرعات ، والشمس من جودهم ، متشحة باللباس
الذهبي !!

- وعندما ترى منهم رفيقين مجتمعين ، يكونان واحدا ، وستمائة ألف .
١٨٥ - وأعدادهم على مثال الموج ، فإن الريح هي التي جعلته (يبدو) متعددا .
- وإن شمس الأرواح قد تفرقت داخل كوات الأبدال.
- وعندما تنظر فى قرص الشمس فهو واحد فى حد ذاته ، ومن هو محبوب
بالأبدان ، لا يزال فى شك .

- إن التفرقة تكون فى الروح الحيوانية ، والنفس الواحدة ، هي الروح الإنسانية.
- وما دام الحق قد رش عليهم نوره ، فلا يتفرق أبدا نوره (١)
١٩٠- ألا فلتتركنى لحظة أيها الرفيق الملول ، حتى أسوق وصفا لخال من ذلك
الجمال .

- وإن جمال حاله لا يتأتى فى بيان ، وما العالمان ؟ إنهما انعكاس لخاله .
- وعندما أتحدث أنا عن خاله الجميل ، يريد النطق أن يشق جسدى .
- فأنا سعيد فى هذا البيدر كنملة ، بحيث أحمل حملا يفوق استطاعتى .

انغلاق تقرير معنى الحكاية بسبب ميل المستمع

إلى استماع ظاهر الحكاية

- ومتى يتركنى ذلك الحاسد للضياء ، أن أقول ما هو فرض وما هو جدير
بالقول .

(١) ج / ٣ - ١٥٨ - ١٥٩ : - والروح الإنسانية كنفس واحدة ، والروح الحيوانية سفلى جامدة .
- والعقل الجزئى ليس عارفا بسر هذا ، وليس واقفا على هذا السر سوى الله
- وأى أمر لعقلك مع هذا الهوس ، وأية فائدة للموجود أهم من (قول) السر .

١٩٥ - وإن البحر ليطف بالزبد ويقيم سدا ، ويكون جزر ومن بعد الجزر يقوم بالمد .

- فاستمع هذه اللحظة ، وما المانع ؟ ربما مضى قلب المستمع إلى موضع آخر .
- لقد انصرف خاطره إلى الصوفى الذى نزل ضيفا ، وفى ذلك الهاجس انغمس حتى عنقه .

- ومن ثم صار لازما الانصراف عن هذا المقال ، صوب تلك الحكاية وصفاً للحال .

- فلا تعتبر أن الصوفى هو هذه الصورة أيها العزيز ، فحتام أنت كالأطفال (متعلقا) بالجوز والزبيب ؟

٢٠٠ - وأجسادنا هي الجوز. والزبيب يا بنى ، فإن كنت رجلا دعك من هذين الشينين !

- وإن لم تدعها فإن إكرام الحق يجعلك تدعها من فوق الطباق التسع .
- واستمع الان إلى الحكاية ، لكن انتبه ، وافصل الحب عن التبن .

التزام الخادم برعاية الدابة وإهماله

- وعندما وصلت حلقة أولئك الصوفية طلاب الفائدة إلى آخر الوجد والطرب .
- مدوا المائدة من أجل الضيف ، فتذكر الدابة فى تلك اللحظة .
٢٠٥ - فقال للخادم : امض إلى الحظيرة ، وهىئ من أجل الدابة التبن والشعير .
- قال : لاحول ، ما هذه الزيادة فى الكلام؟! إن هذه الأمور هي عملى منذ أمد بعيد .

- قال : بلل شعيره من البداية ، فإن ذلك الحمار هرم وأسنانه واهية .
- قال : لا حول ، ماذا تقول أيها العظيم؟! إنما يتعلم منى (الناس) هذه الأعمال

- قال : أنزل عنه السرج هونا ، وضع دهان المنبلى على ظهره الجريح .
- ٢١٠- قال : لا حول ، الخلاصة أيها الحكيم ، إن مئات الآلاف من أمثالك نزلوا علينا ضيوفاً .
- وكلهم مضوا عنا فى غاية الرضا ، فالضيف هو بمثابة الروح والأهل عندنا
- قال : اسقه ، لكن ليكن (الماء) دافئا من الصنبور ، قال : لا حول ، إنما اعترانى الخجل منك .
- قال : قلل من القش فى شعيره ، قال : لا حول : اقصر من هذا الكلام .
- قال : اكنس مكانه من الحصى والبعر ، وإن كان ميلا ، صب عليه ترابا جافا !!
- ٢١٥- قال : لا حول ، استعذ يا أبى بالله ، وقلل الحديث مع الرسول الحكيم .
- قال : خذ المشط ، وحك به ظهر الحمار ، قال : لا حول ، أخجل يا أبى (١) .
- قال الخادم هذا القول وسد باب (القول) سريعا ، قائلا : لأمض وألقى بالتبن والشعير سريعا .

- (١) ج ١٨٩/٣ - ١٩٠ : قال : قصر له طرف الزمام ، حتى لا يسقط عند التمرغ فى القيد
- قال : لا حول ، لا تشك كثيرا أيها الأب ، ومن أجل الحمار لا تتحامق كثيرا
- قال : ألق "العراقة" على جسده سريعا ، ذلك أن الليلة باردة بأنجم الفضل .
- قال : لا حول ، لا تتحدث أيها الأب هكذا كثيرا ، ولا تبحث عن العظام فى اللبن وهى لم تكن فيه .
- إننى أكثر مهارة منك فى علمى ، ويأتينى الضيوف من طبيب وصانغ
- وأخدم كل ضيف بما يليق به ، وأكون فى الخدمة (سعيدا) كالورد والسوسن .

- ومضى ولم يتذكر الحظيرة قط ، وهذا من ذلك الصوفى بحيث (نام) نوم الأرانب .

- مضى الخادم ومضى إلى جمع من السوق ، وسخر من وصايا الصوفى .
٢٢٠- وكان الصوفى قد تأخر عن المسير وطال به (الوقت) ، فأخذ يحلم وهو مفتوح العينين .

- بأن حماره كان قد سقط بين براثن ذئب ، وأن (الذئب) يقطع من (لحم) ظهره وفخذه .

- فقال : لا حول ، أى هذيان هذا ، واعجبا ، أين ذلك الخادم الرحيم !!؟
- ثم أخذ يرى أن حماره فى مسيره ، حينما يسقط فى بئر ، وحينما فى حفرة .
- وأخذ يرى من الواقعات السيئة اشكالا وألوانا ، فأخذ يقرأ (الفاتحة) و (القارعة) .

٢٢٥- فقال: ما الحل ؟ لقد انصرف الرفاق ، ومضوا ، وأغلقوا الأبواب (من ورائهم) جميعا .

- ثم أخذ يقول : عجبا ألم يشاركنا ذلك المخادع الحقيير الخبز و الملح !!؟
- إننى لم أبد له إلا اللطف واللين ، فلماذا يبدي لى فى مقابله الحقد ؟
- وكل عداوة ينبغى أن يساندها سبب ، وإلا فإن التجانس يلقن الوفاء .
- ثم أخذ يقول: وأدم مع كل لطفه وجوده، متى كان قد جار على إبليس ذاك !!؟
٢٣٠- وماذا فعل الإنسان للثعبان والعقرب !!؟ بحيث لايفتأ يريد له الموت والألم
- وخاصة الذئب التمزيق ، وهذا الحسد بين الخلق ظاهر للعيان .

- ثم أخذ يقول : إن سوء الظن هذا خطأ ، فلماذا يكون ظني هكذا بأخى ؟
- ثم عاد يقول : بل إن سوء الظن من الحزم ، وكل من لا يكون سئ الظن ، متى يبقى سالما ؟

- وظل الصوفى فى وسوسته (وفكر) حماره إلى درجة لا كانت جزاء للأعداء
٢٣٥- وذلك الحمار المسكين بين التراب والحصى ، مائل السرج ، ممزق
الزمام .

- متعبٌ حتى الموت من الطريق ، وطوال الليل بلا علف ، حيناً يعانى نزع
الروح وحيناً يعانى الهلاك .

- وأخذ الحمار يذكر طوال الليل قائلاً : يا الله ، لقد صرفت النظر عن الشعير
فجد بقبضة من التبن .

- وبلسان الحال أخذ يقول : أيها الشيوخ ، الرحمة ، فلقد هلكت من هذا الساذج
الهازل .

- وذلك الذى رآه ذلك الحمار من الألم والعذاب ، يراه الطائر المنزلى من السيل
العباب !!

٢٤٠- ثم رقد على جنبه تلك الليلة حتى الفجر ، ذلك الحمار المسكين ، من
الجوع الشديد(١)

- وطلع النهار ، فأتى الخادم فى الصباح وسريعا وضع السرج على ظهره .
- ووخزه وخرتتين أو ثلاثاً مثلما يفعل باعة الحمر ، وفعل مع الحمار ما يليق
بالكلب .

- وبرطع الحمار من حدة الوخز ، وأين اللسان لكى يشرح الحمار أحواله ؟!

ظن أهل القافلة أن دابة الصوفى مريضة

- وعندما ركب الصوفى واتخذ طريقه ، أخذت (الدابة) تسقط فى كل لحظة .

(١) ج / ٣ - ١٩١ : أخذ ين من فراق التبن والشعير ، ثلما من الشوق إليهما . وهكذا من المحنة والألم
والحرقة أخذ يطلق الأمام طوال الليل حتى طلوع النهار .

- ٢٤٥- وكان الناس يرفعونها ، وظنوا بأجمعهم أنها مريضة .
- كان أحدهم يشد أذنيها بشدة ، وكان آخر يبحث فيما بين فكيفها وتحت لسانها .
- وكان أحدهم يبحث في حدودها عن حصاة ، وكان آخر يبحث في عيناها عن بقعة .
- ثم أخذوا يقولون : يا شيخ ما سبب هذا ؟ ألم تكن تقول بالأمس الشكر لله ، فهذا الحمار قوى .
- قال : ذلك الحمار الذى كان قوته فى الليل حوكلات ، لا يستطيع السير إلا على هذا النمط .
- ٢٥٠- ولما كان قوت الحمار فى الليل من الحوكلات ، فلاشك أنه يسبح طوال الليل ، ويقضى يومه فى سجود(١)
- وأغلب الناس من أكلة لحوم البشر ، فقلل انتظار الأمان حتى من (مجرد) سلامهم .
- وقلوبهم جميعا منازل للشيطان ، فقلل من قبول الوسوسة من شياطين الإنس .
- وكل من يسمع من نفثة الشيطان الحوكلة ، يكون مثل ذلك الحمار يكب على رأسه
- وكل من يتجرع فى الدنيا خداع الشيطان ، ويتجرعه أيضاً من العدو المتظاهر بالصدارة المرائى ،
- ٢٥٥- وفى طريق الإسلام وعلى جسر الصراط ، يكب على رأسه مثل ذلك الحمار متخطبا .

(١) ج/ ٣ - ١٩٩ : - وإذا لم يكن أحد ممتحنا من همك ، فينبغى لك القيام بكل أمرك

- فلا تستمع إلى إغواءات صديق السوء ، حذار ، وأنظر إلى الشبكة ولا تمش على الأرض آمنا .
- وانظر إلى مائة الف إبليس يحوقلون ، فيا آدم ، أنظر إلى إبليس (داخل) الحية !!
- يفح قائلا لك : يا حبيبي ، ويا صديقي ، حتى يسليخ عن (هذا المسمى) صديقا الجلد كالقصاب.
- ينفث حتى يسليخ جلدك ، وويل لذلك الذى يذوق الأفيون من (أبدى) الأعداء .
- ٢٦٠- يضع قدمه على رأسك وكأنه القصاب ، وينفث حتى يسفك دمك بغلظة وشدة .
- وكالأسد ، قم بصيدك بنفسك ، واترك إغواء القريب والبعيد .
- واعلم أن رعاية الأخصاء من قبل رعاية ذلك الخادم ، والعزلة أفضل من إغواء الأخصاء!!
- ولا تجعل لنفسك منزلا فى أرض الناس ، وقم بالعمل لنفسك - ولا تقم بالعمل للغريب .
- فمن هو الغريب ؟ إنه جسدك المخلوق من تراب ، وهو الذى يكون من أجله كل همك !!
- ٢٦٥- وما دمت تمد الجسد بالدم والحلو ، فإنك لا ترى سمنا (وصحة) فى جوهرك !!
- والجسد حتى وإن ربا بين المسك ، يفوح منه النتن ، فى يوم الوفاة .
- فلا تضمخ الجسد بالمسك ، بل تضمخ به القلب ، وما هو مسك (القلب) ؟ إنه اسم ذى الجلال الطاهر .

- وذلك المنافق يضمخ جسده بالمسك ، ويضع الروح في قاع المستوقد !!
- فاسم الحق على اللسان ، وفي روحه ، أنواع العفن من فكره الذى لا إيمان فيه
٢٧٠- والذكر منه كخضرة فوق دمن ، كأنها ورد وسوسن على رأس
مرحاض .

- وذلك النبات فى ذلك المكان على سبيل العارية ، فإن الموضوع (الحقيقى) لذلك
الورد المحفل ومجلس اللهو !!

- والطيبات إنما تتجه نحو الطيبين ، والخبيثات للخبيثين ، ألا فلتنتبه !!
- ولا تكن حقودا ، كأولئك الذين ضلوا من الحقد ، فقبور أولئك الذين أضلهم
الحقد توضع إلى جوار قبور الحاقدين !!

- والجحيم هو أصل الحقد ، وحقدك ، جزء من ذلك الكل ، وخصم لديك . .
٢٧٥- وما دمت جزءا من الجحيم فانتبه ، فإنما يقر قرار الجزء إلى جوار (كله)
- والمر يقينا يلحق بمن فيهم هذه الصفة ، ومتى يكون نفس الباطل قرينا للحق ؟
- وإن كنت جزءا من الجنة يا ذائع الصيت ، فان سروروك وعيشك يكون ثابتا
فى الجنة .

- ويا أيها الأخ إنك أنت نفس ما لديك من فكر ، وما بقى منك عظام وعروق .
- فان كان فكرك ورداً ، فأنت روضة ، وإن كان شوكاً ، فأنت مستوقد .
٢٨٠- وإن كنت ماء ورد فإنما تعطر بك الجيوب ، وإن كنت كالبول فإنهم
يلقون بك بعيداً .

- وانظر إلى صناديق العطارين ، فإن كل بضاعة توضع إلى جوار جنسها !!
- ثم إن البضائع قد اختلطت ببعضها ، ومن هذا التجانس ، إنبتقت زينة تسر
الناظرين .

- حتى وإن إمتزج العود والسكر عنده ، فإنه يستطيع أن يفصل كل واحد منهما عن الآخر !!
- لقد انكسرت الصناديق ، وسالت الأرواح ، واختلط الصالح والطالح كل منهما مع الآخر (١)
- ٢٨٥- وأرسل الله تعالى الأنبياء بالكتب ، حتى يوضع كل صنف من هذه الحبوب في طبقه (٢)
- ومن قبلهم كنا جميعا بأجا واحدا ، ولم يكن أحد يعلم أخيارا كنا أو أشرارا
- وكان الزائف والصحيح كلاهما يمضيان في الدنيا ، فقد كان الليل سائدا مدلهما ، ونحن كالسراة فيه .
- حتى أشرقت شمس الأنبياء ، وقالت : أيها الزائف ابتعد ، وأيها الخالص الصحيح تعال .
- والعين تستطيع أن تفرق بين الألوان ، والعين تستطيع أن تميز بين الياقوت والحجر .
- ٢٩٠- والعين تستطيع أن تميز بين الجوهر والقذى ، ومن هنا فإن القذى يؤذي العين بوخزه .
- وهؤلاء الزائفون أعداء للنهار ، وأنواع الذهب في المناجم عشاق للنهار .
- ذلك أن النهار هو مرآة التعريف ، وذلك لكي يلقي الذهب الأشرفي التشريف .
- ومن هنا فإن الحق جعل القيامة يوما " نهارا " ، فالنهار هو الذي يبدي جمال الأصفر والأخضر .

(١) ج / ٣ - ٢٠٠ - : ولقد أرسل الحق الأنبياء من أجل هذا ، حتى يفصل فيهم بين الكفر والدين .

(٢) ج / ٣ - ٢٠٠ - : والمؤمن والكافر والمسلم واليهودي ، كانوا يبدون من قبلهم على نمط واحد .

- ومن ثم إن النهار في الحقيقة هو سر الأولياء ، والنهار أمام " وجوههم " القمرية كأنه الظلال .

٢٩٥- فاعلم أن النهار هو انعكاس أسرار رجال الحق ، وانعكاس سترهم هو الليل الذي يغمض العيون .

- ومن هنا قال الله : " والضحي " ، والضحي هو نور ضمير المصطفى !!
- ومن قائل أن هذا الضحي هو مطلب الحبيب ، ذلك أنه كان إنعكاسا لنوره .
- وإلا فإن القسم بالفاني لا يصح ، والفناء في حد ذاته أية جدارة له بأن يتحدث عن الله ؟!

- وإن كان الخليل قد قال " لا أحب الآفلين " ، فكيف يطلب الله سبحانه وتعالى شيئا فانيا ؟ .

٣٠٠- لقد قال ذلك الخليل : لا أحب الآفلين ، فمتى يقسم بالفاني الرب الجليل ؟!
- ثم إن " والليل " هي ستره ، على جسده ذاك المصاب بالصدأ .
- وعندما أشرقت شمس من ذاك الفلك ، قال لليل الجسد : إنتبه .. ما ودعك .
- ووجد الوصل من عين البلاء ، ومن حلاوته نزلت " ما قلبي " ،
- وكل عبارة في حد ذاتها علامة على حال ، والحال بمثابة اليد ، والعبارة كالآلة .

٣٠٥- وآلة الصانع في يد الخذاء ، تكون كبذرة تزرع في أرض رملية .
- وآلة الإسكاف عند الزارع ، تكون كوضع القش أمام الكلب والعظام أمام الحمار .

- لقد كانت " أنا الحق " نورا بين شفتي المنصور ، وكانت " أنا الله " من شفتي فرعون زورا وبهتانا .

- ولقد كانت العصا في يد موسى دليلا ، وكانت في كف الساحر هباءً
منثورا .

- ومن هنا فإن عيسى عليه السلام ، " لم يكن يريد " أن يعلم رفيق الطريق اسم
الحي الصمد .

٣١٠- لأنه لا يعلم ، ويعيب على الآلة ، وأنت إن ضربت حجرا بمدر ، متى
تشتعل النار ؟ .

- واليد والآلة مثيلان للحجر والحديد ، ينبغي أن يقتربنا ، ومن أجل الميلاد ،
ينبغي أن يكون هناك زوج وزوجة .

- وذلك الذي جل عن الزوج والآلة هو الواحد الأحد ، وفي العدد شك ، وهذا
الواحد لا ريب فيه .

- واولئك الذين قالوا بالإثنين والثلاثة وما فوق ذلك ، متفقون يقينا على
الواحد .

- وعندما يُستبعد الحول ، يصيرون على نسق واحد ، ويصبح القائلون
بالإثنين والثلاثة قائلين بالواحد .

٣١٥- وإن كنت في ميدانه " كرة " قائلة بالواحد ، فإنما يثار الغبار في
الميدان " بك " من صولجانه .

- وتصبح الكرة آنذاك مستوية مبرأة من النقصان ، كما أنها تصبح راقصة من
ضربة المليك .

- واستمع إلى " هذه المعاني " أيها الأحول بوعيك ، وعالج عينيك عن طريق
الأذن .

- ومن ثم فالكلام الطاهر في القلوب العمياء لا يستقر ، بل يمضي إلى أصل النور .
- ووسوسة الشيطان تلك في القلوب المعوجة ، تمضي وكأنها النعل المعوجة في قدم معوجة .
- ٣٢٠- وحتى إن قمت (بتعلم) الحكمة عن طريق التكرار ، ما دمت لست من أهلها ، فإنها تفر منك .
- حتى وإن كتبتها ودلت عليها ، أو ثرثرت بها ، وأخذت تبينها .
- فإنها تحجب وجهها عنك يا شديد العناد ، وتحطم القيود ، وتفر منك .
- وإن لم تقرأ ، لكنه يرى حرقتك ، يكون العلم هو الطائر المدرب على يدك .
- وهو لا يستقر عند كل من لا يكون ماهرا في صنعته ، ويكون كأنه الطالووس في منزل القروي .

عشور الملك على الصقر في منزل عجوز طاعن في السن

- ٣٢٥- ليس الدين هو ذلك البازي الذي هرب من الملك ، إلى تلك العجوز التي تتخل الدقيق .
- حتى تطبخ عصيدة لأولادها ، فرأت ذلك الصقر الجميل الأصيل .
- فقيدت سويقيه ، وقصقت جناحه ، وقلمت أظافره ، ووضعت القش أمامه قوتا .
- وقالت : إن أولئك الأخساء لم يقوموا برعايتك كما ينبغي ، فطال جناحك زيادة عن الحد ، وطالت أظافرك .
- ويد كل خسيس تصيبك بالمرض ، فتعال إلى أمك ، كي تقوم برعايتك .

٣٣٠- واعلم أن حب الجاهل يكون على هذا النسق أيها الرفيق ، فالجاهل يمشي معوجا دائما في الطريق .

- وذات يوم تأخر الملك في البحث عنه ، حتى وصل إلى منزل تلك العجوز ومخيمها .

- فرأى الصقر فجأة بين العناء والهم ، فأجهش عليه بالبكاء وناح .

- وقال له : مهما كان هذا الجزاء فهو من فعل يدك ، لأنك لم تكن صادق الوفاء لنا ؛

- فكيف تهرب من جنة الخلد إلى الجحيم ، غافلا عن " لا يستوي أصحاب الجنة وأصحاب النار " !؟

٣٣٥- وهذا جزاء من يهرب من الملك العزيز ، حائرا نحو منزل امرأة عجوز . (١)

- وأخذ الصقر يحك يد الملك بجناحه ، ويقول بلا لسان : لقد أذنبت .

- ومن ثم فأين يتضرع ويئن اللئيم ، إن لم تكن قابلا إلا الطيب أيها الكريم !؟ (٢)

- وإن لطف المليك يجعل من الروح باحثة عن الذنب ، ذلك لأن المليك يجعل كل قبيح جميلا .

- فامض ، ولا ترتكب الإثم ، فإنه حتى حسناتنا تبدو قبيحة أمام فائتنا .

٣٤٠- ولقد رفعت لواء العصيان ، ذلك أنك ظننت أن لعبادتك أجرا .

(١) ج/٣-٢٣٠:- هي عجوز نتنة هذه الدنيا الدنية ، وكل من مال إليها ذليل غبي . - فالدنيا جاهلة وعابدة للجاهل ، والعاقل هو من نجا من تلك الجاهلة . - وكل من يكون نجيا للجاهل ، يحق به ما حاق بذلك الصقر .

(٢) ج/٣-٢٣٠:- - وأين يضع رأسه الظلوم الخجسل ، إلا على عتبتك أيها الغفور ؟

- وعندما أذن لك بالذكر والدعاء ، امتلأ قلبك بالغرور من هذا الدعاء .
- ورأيت نفسك أيضا متحدًا مع الله ، وما أكثر الذين أبعادوا من جراء هذا الظن .
- والملك حتى وإن جلس معك على الأرض ، إعرف " قدر " نفسك ، واجلس بأدب أكثر .
- قال البازي : أيها الملك ، لقد ندمت ، وتبت ، ودخلت من جديد في الإسلام ٣٤٥- وذلك الذي أصبته بالسكر وصار صيادا للأسود ، إن مشى متميلا من السكر ، فالتمس له العذر .
- وإن كنت قد فقدت المخالب وأنت لي ، فإنني أقتلع لواء الشمس !!
- وإن كان قد ذهب عني الجناح ، وتلطفت علي ، فإن الفلك نفسه ينقل عني في ممارسته لفنون الصقور .
- وإن تهني شرف خدمتك ، أحطم الجبل ، وإن وهبتي قلم " السلطة " أحطم الأعلام .
- وإن جسدي في النهاية ليس أضعف من جسد البعوضة ، فإنني بجناحي أزيل ملكا " كملك " النمروذ .
- ٣٥٠- فاعتبر أنني في ضعفي كطير الأبايل ، واعتبر أن كل خصم بمثابة الفيل
- فإنني ألقى حصاة " بحجم " البندقية ، بندقية محرقة ، والبندقية في فعلي كمائة منجنيق .
- وحصاتي - وإن كانت كحبة الحمص ، لا تتبقى منها في الهيجاء رأس ولا خوذة .
- لقد أتى موسى إلى الوغى بعصا واحدة ، وهاجم بها فرعون ذاك وسيوفه

- وكل رسول قرع هذا الباب بمفرده ، وصمد بمفرده أمام كل الآفاق .
- ٣٥٥- ونوح ، عندما طلب منه سيفاً ، صار منه موج الطوفان في طبع
السيف .
- ويا أحمد ، ماذا تكون جيوش الأرض " أمامك " ؟ ، أنظر إلى القمر فوق
الفلك ، وشق جبينه .
- حتى تعلم " كواكب " السعد والنحس الغافلة ، أن النوبة نوبتك ، وليست نوبة
القمر !!
- النوبة نوبتك ، ذلك أن موسى الكليم ، كان يرجو دائما أن يكون من أمتك .
- وذلك لأنه رأى عز نوبتك ، وأن صبح التجلي كان ينبثق منها .
- ٣٦٠- فقال : يا رب ، ياله من عهد للرحمة !! ، لقد فاقت حدود الرحمة ، إنها
رؤية !!
- فأغرق موسى الذات في البحار ، ثم استخرجه منها إبان نوبة أحمد .
- قال : ياموسى ، لقد أبديت لك هذا الأمر ، وفتحت لك طريق الخلوة .
- فأنت في هذه النوبة بعيد عن تلك النوبة أيها الكليم ، فاضمم ساقيك ، فهذا
الكليم طويل عليك .
- وأنا كريم ، أبدي الخبز لعبدي ، حتى ليغلبه البكاء طمعا فيه .
- ٣٦٥- والأم تحك أنف طفلها ، لكي يستيقظ ، ويطلب الطعام .
- لأنه قد نام جائعا غافلا ، وهذان الثديان يشعران بالوخز ، من أجل إدرار
اللبن له .
- " كنت كنزا رحمة مخفية ، فانبعثت أمة مهدية " (١)

(١) بالعربية في المتن .

- وكل كرامات تطلبها بروحك ، قد أبداها هو لك ، حتى تطمع فيها .
- ولقد حطم أحمد الأصنام في هذه الدنيا فترة من الزمان ، حتى أصبح أتباعه عابدين لله .

٣٧٠- ولو لم يكن جهد أحمد ، لكنك أنت أيضا عابدا للصنم ، مثل أجدادك .
- ولقد خلص رأسك هذه من السجود للصنم ، حتى تعرف حقه على الأمم .
- وإن تحدثت ، فاشكر هذا الخلاص ، حتى يخلصك بأجمعك من صنم الباطن .
- وما دام قد خلص رأسك من السجود للأصنام ، فبتلك القوة ، خلص أنت أيضا القلب .

- وإنك لتمتتع عن شكر " الله " أن " حباك " الدين ، لأنك ورتته عن أيك بالمجان .

٣٧٥- ومتى يعلم الوارث قدر المال ، لقد جاهد رستم جهاد المستميت ، ونال زال " نتيجة سعيه " بالمجان .

- وعندما تبكي ، تفور رحمتي ، وذلك الذي يجار لي " بالدعاء " ينال نعمتي .
- وإن لم أكن سأعطي ، فإنني لا أبدي ، وما دمت قد قيدته " إلي " ، فلأفتح له القلب .

- وإن رحمتي موقوفة على هذا البكاء الجميل ، وما دام المرء قد بكى ، فقد ارتفع الموج من بحر الرحمة .(١)

شراء الشيخ أحمد بن خضرويه الطوي لغرمائه بإلهام

من الحق تعالى

- كان هناك أحد المشايخ مدينا على الدوام ، وذلك من فرط جود ذلك الشهير .

(١) ج/٣-٢٢٢:- وما لم يبك السحاب ، متى تضحك الرياض ؟ وما لم يبك الطفل ، متى يفور اللبن من

الثدي ؟

٣٨٠- وكان قد اقترض عشرات الآلاف من العظام ، وأنفقها على فقراء الدنيا .

- كما أقام من القروض زاوية ، وأنفق المال والروح والزاوية .
- وكان الله تعالى يقضي عنه الدين في كل مكان ، والله سبحانه وتعالى جعل الرمل دقيقا للخليل .

- وقال الرسول ﷺ : هناك في الأسواق دائما ملكان يقومان بالدعاء .
- قائلين : اللهم أعط المنفقين الخلف ، اللهم أصب المسكين بالتلف .
٣٨٥- وبخاصة ذلك المنفق الذي جاد بالروح ، وضحى بحلقه للخلاق .
- وقدم حلقه وكأنه إسماعيل ، ولم تجرؤ السكين على العمل في حلقه .
- ومن ثم فالشهداء أحياء وفرحون ، فلا تنتظر إلى هذا الجسد كالمجوسي .
- وما دام قد أخلف عليهم بالروح الباقية ، فالروح آمنة من الحزن والعناء والشقاء .

- وظل الشيخ المدين لسنوات على دينه هذا ، يأخذ ويرد ، كما ينبغي لعظيم .

٣٩٠- وكان يخرس البذور من أجل يوم الأجل ، حتى يصبح يوم الأجل الأمير الأجل .

- وعندما بلغ عمر الشيخ منتهاه ، ورأى في جسده أمارات الموت .
- تجمع الدائنون حوله ، والشيخ يذوب سعيدا وكأنه شمعة .
- وصار الدائنون قانطين عبوسين ، لقد تجمع ألم القلوب مع ألم الكلى .
- وقال الشيخ : أنظر إلى هؤلاء الذين يسيئون الظن ، أليس عند الحق أربعمائة دينار؟!؟

- ٣٩٥- وصاح صبي من الخارج مناديا على حلواه ، وظل يكرر النداء أملا في دائق .
- وأشار الشيخ إلى الخادم برأسه بما معناه : إمض ، واشتر كل هذه الحلوى .
- ربما عندما يأكل الغرماء من هذه الحلوى ، لا ينظرون إلى بغضب ومرارة لحظة واحدة .
- وفي التو خرج الخادم من الباب ، حتى يشتري كل الحلوى بثمنها .
- وسأله : بكم هذه الحلوى جملة ؟ قال الصبي : نصف دينار وقليل .
- ٤٠٠- قال : لا ، لا تزدد في الثمن على الصوفية ، لأعطيك نصف دينار ، ولا تتحدث ثانياة .
- ووضع الطبق أمام الشيخ ، فانظر إلى بواطن الشيخ التي تفكر في الأسرار !!
- وأشار إلى الغرماء ، إن هذا النوال على سبيل التبرك ، فكلوه هنيئا حلالا .
- وعندما فرغ الطبق ، أخذ ذلك الصبي ، وقال : هات الثمن يا ذا النهى .
- قال الشيخ : من أين آتي بالدرهم ؟ إنني مدين ، وأمضي صوب العدم !!
- ٤٠٥- ومن غضبه ، ألقى الصبي بالطبق على الأرض ، وبدأ في الشكوى والبكاء والصراخ .
- كان الصبي يبكي من الغبن بكاء مرا ، صارخا : لقد كسرت كلتا قدمي .
- ليتني طوفت حول مستوقد ، ولم أمر ببياب هذه الزاوية .
- فالصوفية الشرهون الطماعون ، لهم قلوب كالكلاب ، وملحاحون كالقطط .
- ومن ضجيج الصبي ، تجمع حوله الناس من كل صنف ، وتجمع حوله ما يشبه الحشر .

٤١٠- ودخل على الشيخ صائحا : أيها الغليظ ، تيقن أن " الأسطى " سوف

يقتلني .

- وإن ذهبت إليه خاوي الوفاض ، سوف يقتلني ، فهل تجيز هذا ؟
- واتجه أولئك الغرماء أيضا إلى الشيخ قائلين : ما الخبر هذه المرة ؟
- لقد أكلت أموالنا ، وحملت مظالمها ، فأبي ظلم هذا إذن تضعه فوقها ؟
- وبكى ذلك الصبي حتى صلاة العصر ، والشيخ قد أغمض عينيه ، لا ينظر إليه .

٤١٥- كان الشيخ فارغ " الفؤاد " من الجفاء والخلاف ، وقد غطى وجهه القمري باللحاف !!

- كان سعيدا مع الأبد سعيدا مع الأزل ، مسرور الخاطر ، فارغ الفؤاد من تشنيع الخواص والعوام .

- فذلك الذي تنهّل الروح في وجهه وكأنها السكر ، أى ضير يصيبه من عبوس الناس في وجهه ؟

- وذلك الذي تقبل الروح عينيه ، متى يهتم بالفلك أو بغضبه ؟

- وفي الليلة المقمرة ، أى بأس على القمر من الكلاب ومن نباحتها ؟

٤٢٠- فالكلب كان يقوم بواجبه ، والقمر يبسط أنواره على الوجوه .

- وإن كل إمريء ليقوم بشئونه ، والماء لا يترك صفاءه من أجل خسيس

- والقذى يمضي ، كما يمضي القذى فوق سطح الماء ، والماء يمضي صافيا

دون اضطراب .

- والمصطفى يشق القمر في منتصف الليل ، بينما أبو لهب يجدف من الحقد

- وذلك المسيح يقوم بإحياء الموتى ، وذلك اليهودي يقتلع شاربه غضبا .

٤٢٥- فهل يصل نباح الكلب أبدا إلى أذن القمر؟ وبخاصة القمر الذي يكون من

خواص الله؟

- والمَلِك يشرب على حافة الجدول حتى السحر، ويشغل بالسماع، غير أبه
بنقيق الضفادع.

- ولقد وزع بعضهم على الصبي بعض الدوانيق، لكن همة الشيخ قطعت ذلك
السخاء.

- حتى لا يعطي أحد ذلك الصبي شيئا، وقوة المشايخ تزيد على هذا أيضا

- وانتهت صلاة العصر، فجاء خادم، وفي كفه طبق، من جواد مثيل لحاتم.

٤٣٠- فلقد أرسل صاحب مال وحال هدية إلى الشيخ، إذ كان عالما بأمره.

- وفي جانب الطبق أربعمائة دينار، ونصف دينار أيضا ملفوف في ورقة.

- ودخل الخادم، وأدى فروض الطاعة للشيخ، ووضع ذلك الطبق أمام الشيخ
الفريد.

- وعندما كشف عن ذلك الطبق الغطاء، ورأى الخلق هذه الكرامة منه؛

- سرعان ما انطلقت الآهات والصيحات من الجميع، قائلين: يا رأس المشايخ

والملوك، أي شيء كان هذا؟

٤٣٥- أي سر هذا؟ وأية ملوكية مرة ثانية؟ يا سيد سادة السر؟

- إننا لم نكن نعلم، فاعف عنا، فلقد كان ذلك الكلام الذي صدر عنا شديد اللغو

- ونحن الذين كنا نلوح بالعصي كما يفعل العميان، لا جرم أننا كسرنا

القناديل.

- ونحن كالصم دون أن نسمع أي خطاب، أجبنا هازلين اعتمادا على

قياسنا.

- كما أننا لم نتصح بموسى ، ذلك الذي صار من إنكاره على الخضر صاحب الوجه .

٤٤- ومع مثل هاتين العينين اللتين تسرعان إلى العلا ، ونور عينيه الذي كان يشق السموات .

- وبما موسى ، لقد قارن عينه التي تشبه عين فأر الطاحون بعينك !!

- وقال الشيخ : إن كل هذا القول والمقال ، سامحتكم فيه ، فليكن حلالا لكم .

- والسر هو أنني طلبت من الله ، فلا جرم أنه أبدى لي الطريق السليم .

- وقال : إن ذلك الدينار وإن كان مبلغا قليلا ، إلا أنه موقوف على بكاء الصبي وصياحه !!

٤٤٥- وما لم يبك الصبي بائع الحلوى ، فإن بحر الرحمة لا يجيش بالعطاء

- أيها الأخ ، إن الطفل هو إنسان عينك ، واعلم تماما أن رغبته موقوفة على النواح والبكاء .(١)

- وإن كنت تريد أن تصل إليك هذه الخلعة ، فاجعل إنسان العين باكيا على الجسد .

تخويف أهدوم لزاهد قائلا : قلل البكاء لئلا تصاب بالعمى

- قال لزاهد أحد أصدقائه : إيك قليلا في عبادتك ، حتى لا تصاب عينك بالخلل

- قال الزاهد : إن الأمر لا يخرج عن شيئين ، فإما أن ترى العين ذلك الجمال أو لا تراه .

٤٥٠- فإن رأيت نور الحق ، أي حزن من بعد ؟ وما أهون عينين " ثنا " للوصول إلى الحق .

(١) ج/٣-٢٥١:- وإذا كنت تريد أن يحل المشكل ، وأن يتبدل الحرمان إلى ورد .

- وإن لم تكن تريد رؤية الحق ، فقل لها إبيضي ، وقل لمثل هذه العين الشقية :
ألا فلتصابي بالعمى .
- ولا يزدد همك على العين ، ما دام عيسى ذاك لك ، ولا تمش معوجا ، حتى يهبك عينين صحيحتين .
- وإن عيسى روحك لحاضر معك ، فاطلب منه النصرة ، فهو ناصر طيب .
- لكن سخرة الجسد المليء بالعظام ، لا تضعها على قلب عيسى في كل لحظة .
- ٤٥٥- مثل ذلك الأبله الذي ذكرناه في القصة ، " مثلا " من أجل الصادقين .
- ولا تطلب حياة الجسد من عيسى " الخاص بك " ، ولا تطلب هوى فرعون من موسى الخاص بك .
- وقل من وضع هم المعاش على قلبك ، فالقوت لا يقل ، لكن على عتبه .
- وهذا البدن مجرد خيمة حول الروح ، أو على مثال السفينة بالنسبة لنوح .
- وعندما يوجد التركي ، يجد المعسكر ، خاصة عندما يكون عزيزا لدى عتبة " السلطان " .

إنتمام قصة إحياء العظام بدعاء عيسى ﷺ

(١)

- ٤٦٠- ولقد قرأ عيسى اسم الحق على العظام ، بناءً على التماس ذلك الشاب .
- وحكم الله من أجل ذلك الرجل الساذج ، أحياء صورة تلك العظام .
- ومنها قفز أسد أسود ، وهجم بمخالبه ، ومزق جسده .

(١) ج/٣-٢٦٦:- رأى عيسى أن هذا الرفيق الأبله ، لا يعرف طريقا سوى العناد .- ولا يرتدع لنصيحة من بلهه ، ويظن به بخلا من ضلاله .

- ونزع رأسه ، فسال مخه منها لتوه ، مخ جوزة لا لباب فيها .
- فلو كان له مخ ، لما حدث نقص على جسده أصلا من تمزقه .
٤٦٥- قال عيسى : لماذا مزقته هكذا سريعا ؟ قال " لأنك قد تضايقت
منه .

- وقال عيسى : لماذا لم تشرب من دم الرجل ؟ أجاب : لم يكن رزقا لي
فيما قسم من الأزل .
- وما أكثر الذين مضوا عن هذا العالمن ، مثل ذلك الأسد الهصور ، دون أن
يأكلوا صيدهم .
- ليس له نصيب متقال قشة ، وحرصه كالجبل ، لا نصيب له ، بينما حصل
الأنصبة " للأخرين " (١) .

- ويا من كتبت علينا في الدنيا السخرة والإجبار ، خلصنا منها .
٤٧٠- ولقد أظهرت لنا الطعم ، وكان شصا ، ألا فلتبده لنا يا إلهي كما هو
عليه .

- قال الأسد : أيها المسيح ، إن هذا الصيد ، كان خالصا من أجل الاعتبار
- وإن كان ثم رزق قد بقي لي في هذه الدنيا ، فأني أمر كان يكون لي في
الأصل مع الموتى ؟

- وإن هذا جزء من يجد الماء الصافي ، ثم يبول كالحمار في الجدول الصافي .
- ولو علم الحمار قيمة ذلك الجدول ، لوضع رأسه فيه بدلا من أن يضع قدمه .
٤٧٥- ويجد مثل ذلك الرسول ، قيما على ماء " المعرفة " مربب للحياة ؛
- ثم لا يموت أمامه بأمر " كن " ، قائلا له : يا أمير الماء أحيينا !!

(١) ج/٣-٢٦٦-: لقد جمع المال ومضى صوب القبر ، وأقام أعداؤه احتفالا بموته .

- فحذار ، لا تطلب الحياة لكلب نفسك ، فهو عدو لروحك من قديم الزمان
- وليكن التراب على رأس تلك العظام التي تكون حائلا أمام ذلك الكلب عن صيد الروح .
- ولست كلبا ، فكيف تكون عاشقا للعظم ، ولماذا تكون عاشقا للدم كدودة العلق ؟
- ٤٨٠- وأي عين هذه التي لا تحتوي على رؤية ؟! وليس لها عند أنواع الامتحان إلا الفضيحة !؟
- والظنون تكون بين الحين والآخر من قبيل السهو ، وأي ظن هذا من هذا الأعمى الذي جاء من الطريق ؟
- فتعالى أيتها العين ، أتوحيين على الغير ؟ ألا فلتجلسي فترة تبكين على نفسك
- ومن السحاب الباكي ، يصير الغصن طريا ، وذلك الشمع من بكائه ، يزداد ضياءً .
- فاقبع حيثما تجد أناسا ينوحون ، ذلك أنك أولى بالأنين .
- ٤٨٥- ذلك أنهم فانون في الفراق ، غافلون عن بكاء المنسويين إلى منجم "الحسن" .
- وذلك أن صورة التقليد سد أمام القلب ، فامض ، وامح بدمع العين هذا السد .
- فإن التقليد آفة على كل حسن ، وهو قشة ، وإن كان يبدو جبلا راسخا .
- وإذا كان المرء ضريرا ، فهو سمين حاد الغضب ، وما دام لا يملك عينا ، فاعتبره قطعة من اللحم .
- هذا وإن كان يتحدث بحديث أدق من الشعرة ، فإن باطنه يظل بلا دراية عن حديثه .

- ٤٩٠- إنه مثل بكلامه ، لكن بين موضعه وبين الخمر طريقا طويلا .
- وهو مثل نهر ، لا يشرب ماءه ، وعن طريقه ، يصل الماء إلى الشاربين .
- والماء في النهر لا يقر له قرار ، ذلك أن النهر ليس ظمآن وليس شاربيا للماء .
- وكاناي ، ينن أننا حزينا ، لكنه يفعل ذلك سخرة من أجل سامع .
- والنائح المقلد عند الحديث ، لا يكون له مراد سوى الطمع ، ذلك الخبيث .
- ٤٩٥- والنائح إنما يتحدث بحديث موجه ، لكن أين حرقة قلبه وطرف رداؤه الممزق ؟

- وهناك فروق بين المقلد والمحقق ، فهذا مثل داود ، أما الآخر فهو رجع الصدى .

- وقول هذا نابع من الحرقة ، وذلك المقلد يكون متعلما للقديم .
- فحذار ، لا تغتر بهذا القول الحزين ، فالحمل على الثور ، ومن العجلة الأئين
- وليس المقلد أيضا محروما من الثواب ، والنائح أيضا له أجره يوم الحساب .
- ٥٠٠- والكافر والمؤمن كلاهما يقول يا الله ، لكن بينهما فرقا شاسعا .
- فذلك الشحاذ يقول يا الله من أجل الخبز ، بينما يقولها المتقي من لب الروح .
- ولو كان الشحاذ يعلم " حقيقة " ما ينطق به ، لم تبق " قيمة " أمام عينيه لقليل أو كثير .
- إنه يقول " يا الله " ذلك الطالب للخبز لسنوات ، إنه كالحمار يحمل المصحف من أجل التبن .

- ولو أن قول شفثيه إنعكس نوره على قلبه ، لتفتت جسده إلى ذرات .
- ٥٠٥- واسم الشيطان يؤتي أكله في فعل السحر ، وأنت تريد أن تكسب من اسم الله شروري نقير !؟

حك القروي في الظلمة للأسد ظنا منه أنه ثوره

- ربط قروي ثوره في الحظيرة ، فأكل الأسد ثوره ، وقبع في مكانه .
- وذهب القروي في النهاية إلى الحظيرة ، وأخذ ذلك الطلعة يبحث عن الثور في " ظلمة " الليل .
- وأخذ يحك بيده على أعضاء الأسد ، على ظهره وجنبه ، حيناً إلى أعلى ، وحيناً إلى أسفل .
- وقال الأسد "في نفسه " لو كان الضوء زائدا ، لتمزقت مرارته " خوفاً" ولصار قلبه دما .
- ٥١ - إن مثل ذلك الوقح يدلك " جسدي " لأنه في هذا الليل يظنني الثور .
- والحق يقول : أيها المغرور الأعمى ، أليس من اسمي تمزق جبل الطور إربا ؟!
- مضدقا لـ" لو أنزلنا كتابا للجبل ، لانصدع ثم انقطع ثم ارتحل " . (١)
- ولو كان جبل أحد عارفا بي ، لتمزق ، ولامتلأ قلبه دما .
- ولأنك سمعت هذه الأمور من أبيك وأمك ، فلا شك أنك تعلقت بها غافلا " عن مغزاها " .
- ٥١٥ - ولو أنك وقفت عليها لا عن طريق التقليد ، تصبح بلا أمارات مثل هاتف " الغيب " .
- واستمع إلى هذه القصة " التي أسوقها " تخويفا لك ، حتى تعلم آفة التقليد .

بيج الصوفية لادابة المسافر للإبفاق على السماع

- وصل صوفي إلى الزاوية من الطريق ، وأخذ مطيته وربطها في الحظيرة.

(١) بالعربية في المتن .

- وسقاها وأطعمها بنفسه ، ليس مثل ذلك الصوفي الذي تحدثنا عنه آنفا .
- واحتاط لها من كل سهو ومن كل تخبط ، ولكن عندما يحم القضاء ، أى نفع
للاحتياط ؟

٥٢٠- كان الصوفية مملقين فقراء ، "وكاد الفقر أن يعي كفرا يبير" (١)
- وبأ أيها الغني ، لا تضحك لأنك شبع ، على سوء حال ذلك الفقير
المتألم .

- وبسبب إملاق ذلك القطيع من الصوفية ، قاموا جميعا ببيع الحمار .
- فمن الضرورة تباح الميتة ، ورب فساد صار من الضرورة صلاحا .
- لقد باعوا ذلك الحُمير في التو واللحظة ، وأتوا بالدسم وأضاءوا الشموع .
٥٢٥- وقامت ضجة في الزاوية ، "وتواترت الأنباء" بأن الليلة لدينا السماع
والدسم والشره !!

- فحاتم هذا الصبر وهذا الطي لثلاثة أيام حتام ؟ وحاتم هذا الزنبيل وهذا التسول
حاتم ؟

- نحن أيضا من البشر ، ولنا روح ، والليلة ليحل الإقبال ضيفا علينا .
- ومن هنا أخذوا يبذرون بذور الباطل ، وما ليس متعلقا بالروح ظنوه
روحا .

- وذلك المسافر من طريق طويل ، كان متعبا أيضا ، ورأى ذلك الإقبال
والعنز .

(١) بالعربية في النص .

- ٥٣٠- أخذ الصوفية يبدون له الإكرام واحدا واحدا ، وأخذوا يلعبون نرد الاحترام جيدا .(١)
- فقال عندما رأى حفاوتهم به : إن لم أطرب الليلة ، فمتى يكون الطرب ؟
- وأكلوا الدسم ، وبدأوا السماع ، وامتألت الزاوية حتى السقف بالدخان والغبار .
- فالدخان من المطبخ ، والغبار من الرقص ، ومن هياج الروح اشتياقا ووجدا .
- حينما كانوا يرقصون مصفقين ، وحينما كانوا من سجودهم يكتسون الصفة .
- ٥٣٥- والصوفي الطامع يتأخر الزمان في الجود عليه ، ومن هنا يكون الصوفي شرها .
- اللهم إلا ذلك الصوفي الذي شبع من نور الحق ، فهو فارغ من عار الدق " على الأبواب " .
- ومن بين الآلاف هناك قليل من صنف هذا الصوفي ، وإنما يعيش الباقون في ظل إقباله .
- وعندما جاوز السماع أوله ، وقرب من نهايته ، بدأ المطرب لنا ذا إيقاع ثقيل .
- وشرع في الغناء : ضاع الحمار ، ضاع الحمار ، ومن شدة حرارته نقلها إلى كل " سامعيه " .

(١) ج/٣-٢٩٦:- أخذ أحدهم يدلك يده وقدمه ، وآخر يسأله عن موطنه . - وثالث ينفذ التراب عن ثيابه ، والرابع يقبل يده ووجهه .

- ٥٤- ومن هذا الحماس ظلوا يرقصون حتى السحر ، وهم يصفقون " متغنين " : ضاع الحمار ، ضاع الحمار يا بني .
- وعن طريق التقليد ، فإن ذلك الصوفي " الضيف " أيضا ، بدأ يغني ضاع الحمار " منغما إياها " والهها .
- وعندما انتهى ذلك الطعام والتصف والسماع ، كان النهار قد طلع ، وودع الجميع بعضهم البعض .
- وخلت الزاوية ، وبقي الصوفي " وحيدا " ينفذ التراب عن ملابسه .
- وأخرج متاعه من الحجرة ليضعه على حماره ، ذلك الباحث عن رفيق للطريق .
- ٥٤٥- وحتى يدرك رفاقه ، أخذ يسرع ، وذهب إلى الحظيره ، لكنه لم يجد حماره .
- فقال : لابد أن ذلك الخادم أخذه ليسقيه ، ذلك أن الحمار شرب قليلا ليلة أمس .
- وجاء الخادم ، فقال له الصوفي : أين الحمار ؟ فقال له الخادم : اخجل من لحيتك ، واحتدم النزاع .
- قال : لقد أودعتك الحمار ، وجعلتك موكلا به ؛
- وأريد منك ما أودعتك إياه ، فلترد لي ، ما أسلمتك إياه .
- ٥٥- وتحدث إلي بالأدلة ، ولا تتعلل ، وما أودعتك إياه ، سلمه لي .
- فقد قال الرسول ﷺ : ما أخذته بيدك ، ينبغي عليك في النهاية أن ترده .
- وإن لم ترض بهذا من عنادك ، فهذا أنا ، وهذا أنت و" هيا بنا " إلى قاضي الشرع .

- قال : لقد غلبني الصوفية على أمري ، وهجموا علي ، فخفت على نفسي ،
 - أتلقى بكبد وقلب بين القلط ثم تبحث لها عن أثر ؟!
 ٥٥٥- أظيرة بين مائة جائع ؟! وقط ضعيف بين مائة كلب ؟!
 - قال الصوفي : لنفرض أنهم أخذوه منك ظلما وقهرا ، وقصدوا دمي أنا
 المسكين ؛
 - ألا تأتي وتخبرني ؟ وتقول لي : إنهم يسلبونك حمارك أيها المسكين ؟
 - حتى أسترده الحمار ثانية من يد أخذه كائنا من كان ، أو يعطونني هم ثمنه .
 - لقد كان هناك مائة حل لو كانوا حاضرين ، والآن كل منه ذهب إلى بلده .
 ٥٦٠- فمن إذن أخذه ؟ ومن أحمله إلى القاضي ؟ إن هذا القضاء نزل منك أنت
 فوق رأسي .
 - فكيف لم تأت وتقول لي أيها الغريب ، لقد حدث مثل هذا الظلم الفادح ؟
 - قال : والله ، لقد جئت عدة مرات ، حتى أنبؤك بهذه الأمور .
 - وكنت تردد : ضاع الحمار يا بني ، أكثر نشوة من كل الآخرين .
 - فكنت أعود وأقول : إنه يعلم الأمر ، وهو راض بهذا القضاء ، فهو رجل
 عارف .
 ٥٦٥- قال : لقد كان الجميع يقولونها مسرورين ، فلذ لي أيضا قولها .
 - ولقد ذراني تقليدي إياهم أدراج الرياح ، ألا لعن الله هذا التقليد مائة لعنة .
 - وبخاصة تقليد هؤلاء العاطلين ، وليكن غضب إبراهيم على أولئك الآفلين .
 - ولقد انعكست نشوة تلك الجماعة على ، فأحسست بنشوة في قلبي من هذا
 الانعكاس .

- وينبغي أن يكون هناك انعكاس كثير من رفاق طيبين ، حتى تصبح مستقيماً من البحر الذي لا انعكاس له .

٥٧٠- والانعكاس الأول ، اعتبره تقليداً ، وعندما يستمر ، يصبح تحقيقاً .

- وما لم يحدث التحقيق لا تنفصل عن الرفاق ، ولا تنقطع عن الصدف ، ما لم تصبح القطرة درة .

- وإن كنت تريد الصفاء للعين والعقل والسمع ، فقم بتمزيق أستار الطمع .

- ذلك أن تقليد الصوفي كان من الطمع ، وسد الطريق إلى عقله بالأضواء واللمع . (١)

- فالطمع في الدسم ، والطمع في تلك المتعة والسماع ، قد منعت عقله من الاطلاع .

٥٧٥- وإن ران الطمع بوجه المرأة ، لكأنت المرأة في نقائها مثلنا !!

- ولو كان عند الميزان طمع في المال ، متى كان الميزان يصدق في وصف الحال؟! (٢)

- وكل نبي قال لقومه مخلصاً : إنني لا أريد ثمناً للرسالة منكم .

- وأنا دليل ، والحق مشتر لكم ، ولقد أعطاني حق الدلالة مضاعفاً . (٣)

- وما هو أجر عملي ؟ إنه رؤية الحبيب ، وإن كان أبو بكر قد أنفق في سبيله أربعين ألفاً دينار .

٥٨٠- والأربعون ألفاً منه ليست أجراً لي ، ومتى يكون در عدن شبيهاً بحجر

السيه؟!

(١) ج/٣-٢٩٨ ذلك أن الصوفي أضله طمعه عن الطريق ، فبقى في خسران وفسد أمره .

(٢) ج/٢-٢٩٨ : قال افرض أنك صرت في الطمع كقارون ، فإنك في آخر الأمر تصير الى هذا الوادي .

(٣) ج/٣-٢٩٨- : وأجر العمل يكون للدلال ، وينبغي إعطاءه الأجر ، ليقول كلاماً جديراً .

- ولأرو لك قصة ، استمع إليها بعقلك ، حتى تعلم أن الطمع سد أمام الأذن .
- وكل من يكون طامعا يصبح أكن ، ومع الطمع متى يكون في العين أو الأذن ضياء ؟

- فأمام عينيه خيال الجاه والمال ، " مائل " مثلما تكون الشعرة في العين .
- اللهم إلا التمل الذي يكون مليئا بالحق ، فهو حر ، وإن أعطيته الكنوز .
- ٥٨٥- وكل من صار ذا نصيب من الرؤية ، تكون هذه الدنيا في نظره كالميتة .
- لكن ذلك الصوفي كان بعيدا عن السكر ، فلا جرم أنه من الحرص كان أعشى .
- ومن أصابه دوار الحرص ، يسمع مائة حكاية ، ولا نقطة واحدة تدخل في أذن الحرص .

تعريف مناد و القاضي بمفلس حول المدينة

- كان هناك مفلس بلا أهل ، بقي رهن السجن والقيد باستمرار .
- كان يأكل طعام السجناء كيفما أتفق ، وكان من الطمع " ثقيلًا " على الخلق كجبل قاف .
- ٥٩٠- فلم يكن أحد يجرو على تناول لقمة من الخبز ، فقد كان ذلك الخاطف للقم يلتهمها وكأنها بقرته " من حقه".
- وكل من يكون بعيدا عن دعوة الرحمن ، تكون له عين شحاذ ، وإن كان سلطانا .
- لقد أهمل ذلك المفلس أصول المروءة تماما ، فصار السجن جحيما من خاطف اللقم ذاك .

- فإن تهرب إلى مكان ما أملا في الراحة ، فإن آفة ما تلحق بك في ذلك المكان .

- ولا كنز هناك بلا وحش ولا شباك ، ولا راحة إلا في معتزل الحق .
٥٩٥- ولا محيص هناك من الإقامة في الدنيا ، إلا أنها ليست بلا حق القدم ودق الحصير .

- ووالله إنك لو لجأت إلى جحر فأر ، لأصبحت مبتلى بمخالب القطط .
- وللإنسان سمنة من الخيال ، وإن كانت خيالاته ذات قدر من الجمال .
-- وإن كانت خيالاته تبدو غير طيبة ، فإنه يذوب " منها " كما يذوب الشمع من النار .

- وأنت وإن كنت بين الثعابين والعقارب ، ويجعلك الله مصاحبا لخيالات الطيبين ؛

٦٠٠- تصير الثعابين والعقارب مؤنسة لك ، ومالك ذاك يكون الكيمياء التي تحول النحاس " إلى ذهب " .

- والصبر يكون طيبا من الخيالات الطيبة ، فإن تلك الخيالات هي التي قدمت الفرج .

- وذلك الفرج يتولد من الإيمان في الضمير ، واليأس والشكوى من ضعف الإيمان .

- والصبر يجد من الإيمان تاجا على الرأس ، فمن لا صبر له ، لا إيمان له .
- وقد قال الرسول ﷺ : إن الله لم يعط الإيمان لمن لا صبر له في الأصل .

٦٠٥- وذلك الذي يكون في ناظريك كالحية ، هو نفسه في ناظري آخر شديد الجمال .

- ذلك أن في عينيك خيال الكفران ، وفي عين الحبيب خيال الإيمان .

- ففي هذا الشخص الواحد يوجد كلا الفعلين ، حينما يكون سمكة ، وحينما يكون شصا .

- فنصفه مؤمن ، ونصفه مجوسي ، ونصفه حرص ونصفه صبر .

- وقد قال الله لك : فمنكم مؤمن ، ثم قال : ومنكم كافر أي مجوسي عريق .

٦١٠- مثل ثور ، نصفه الأيسر أسود ، ونصفه الآخر أبيض كالقمر .

- وكل من يرى ذاك النصف ينكره ، وكل من يرى هذا النصف ، يكذ " من أجله " (١)

- ويوسف في عين إخوانه كالدابة ، وهو نفسه في عين يعقوب كالحور .

- ومن خيال السوء رأته عين الفرع قبيحا ، ذلك أن عين الأصل كانت قد اختفت

- واعلم أن عين الظاهر ظل لتلك العين ، وكل ما تراه ، تعود إليه عين

الظاهر . (٢)

٦١٥- وأنت في المكان وأصلك من اللامكان ، فاغلق هذا الحانوت ، وافتح ذاك

الحانوت .

- ولا تهرع إلى الجهات الست ، ذلك أن في الجهات الحيرة ، والحائر مهزوم ،

مهزوم . (٣)

شكوى نزلاء السجن إلى وكيل القاضي من جراء هذا المجلس

- وجاء نزلاء السجن شاكين إلى وكيل قاض ذي إدراك .

- وقالوا : أبلغ سلامنا إلى القاضي ، وارفع إليه الأذى الذي نلقاه من هذا الرجل

الخشيس .

(١) ج/٣-٣٢٩:- لقد كان إخوة يوسف نفورين من جماله ، لكنه كان نورا في عين يعقوب .

(٢) ج/٣-٣٢٩:- والظل فرع للأصل ، لكن أنى للظل أن يقيم مع الشمس ؟

(٣) ج/٣-٣٢٩:- وهذا الكلام لا حد له ، والسجناء في محنة من ذلك الحمار الديوث .

- فهو موجود على الدوام في هذا السجن ، ومهاجم كيفما أتفق شره مضر .
- ٦٢٠- وهو كالذباب حاضر في كل طعام ، يكون متوقفا دون دعوة أو سلام .
- وأمامه " لايعد" شيئا طعام ستين شخص ، ويتظاهر بالصمم إن قلت له كفاك .
- ولا يجد السجن لقمة واحدة ، وإن حصل على ما يقيم الأود بمائة حيلة .
- فإن ذلك الجهنمي الحلق يكون حاضرا في لحظة واحدة ، وحجته أن الله تعالى قال " كلوا " .
- فالعدل من هذا القحط "الذي أصابنا" لسنوات ثلاث منه ، وليكن ظل مولانا دائما إلى الأبد .
- ٦٢٥- فإما أن يذهب هذا الجاموس من السجن ، وإما أن تجري عليه طعاما كراتب من أحد الأوقاف .
- ويا من منك في سعادة سواء الإناث والذكور ، العدل ، العدل ، الغياث ، الغياث .
- فذهب ذلك الوكيل المليح إلى القاضي ، ونقل إليه الشكوى بالتفصيل .
- فاستدعاه القاضي من السجن ليمثل أمامه ، ثم تفحص الأمر من عيونه .
- فثبت له كل ما ادعته تلك الجماعة في شكواها .
- ٦٣٠- قال له القاضي : انهض ، وامض عن هذا السجن ، إلى منزلك الموروث
- قال : منزلي وأهلي هو إحسانك ، وأنا كالكاقر ، جنتي هي سجنك .
- وإن سقتني عن السجن طريدا ، فإنني أموت من التسول ، ومن عدم قدرتي على عمل .
- ومثل إبليس الذي أخذ يقول : " أيها السلام ، رب أنظرني إلى يوم القيام " (١)

(١) ما بين القوسين بالعربية في المتن الفارسي .

- وذلك لأنني سعيد في سجن الدنيا هذه ، حتى أعمل في أبناء العدو القتل .
- ٦٣٥- وكل من له قوت من الإيمان ، وكل من له زاد لطريق الآخرة ؛
- آخذه ، حيناً بالمكز وحيناً بالرياء ، حتى يضجون مني ندماً .
- حيناً أخوفهم بالفقر ، و حيناً أقيدهم بجداول الحسان وخالهم .
- وقوت الإيمان قليل في هذا السجن ، وإن وجد فهو من طعان هذا الكلب في التواء .
- ومن الصلاة والصوم ومائة ضراعة ، يتأتى قوت الذوق ، فيسلبه دفعة واحدة
- ٦٤٠- " أستعيذ الله من شيطانه ، قد هلكنا الآن من طغيانه " (١)
- إنه لايزيد عن كلب ، ومع ذلك يتسلل إلى الآلاف ، وكل من يتسلل إليه ، يصبح مثله .
- وكل من أحسست منه بالفتور ، اعلم أنه في داخله ، فالشيطان قد اختبأ تحت الجلد .
- وعندما لا يجد الصورة ، يهرع إلى الخيال ، حتى يجرك ذلك الخيال إلى الويال .(٢)
- حيناً خيال النزهة ، وحيناً الحانوت، وحيناً خيال العلم، وحيناً الأهل والعشيرة .(٣)

(١) ما بين القوسين بالعربية في المتن الفارسي .

(٢) ج/٣-٣٤٦:- ومن خيالاتك بأتيك البلاء ، حين يتحرك خيالك الفاسد من مكان إلى آخر .

(٣) ج/٣-٢٤٦:- وحيناً خيال الكسب والتجارة ، وحيناً خيال المغامرة والحكم .- وحيناً خيال الفضة والابن والزوجة ، وحيناً خيال فضولي ، وحيناً خيال قرين .- وحيناً خيال البضاعة ، وحيناً القماش ، وحيناً خيال المفروش ، وحيناً الفراش .- وحيناً خيال الطاحون والبستان والمرعى ، وحيناً خيال الهزل والمحال ، وحيناً خيال السحاب والضباب .- حيناً خيال الصلح والحرب ، وحيناً خيال ألوان الشرف والعار .- هيا واخرج عن هذا الخيال والخيالات ، هيا اكس القلب عن هذه التبديلات .

٦٤٥- هيا وحوقل منه في التو واللحظة ، ليس باللسان فحسب ، بل من لب الروح .

- قال القاضي : فلتثبت إفلاسك ، قال : هاكه ، فأهل السجن شهود .

- قال : إنهم متهمون ، يفرون منك ، ويكسون دما .

- وهم يريدون الخلاص منك ، ولهذا الغرض ، قد يؤدون شهادة زور .

- فقال كل الشهود : إننا كلنا شهود على إداره وإفلاسه .

٦٥٠- وكل من يسأله القاضي عن أحواله ، قال : يا مولانا ، انفض اليد من هذا المفلس .

- قال القاضي : نادوا به عيانا حول المدينة ، وقولوا : إن هذا المفلس شديد الاحتيال .

- ونادوا به حارة بعد حارة ، ودقوا طبل إفلاسه جهارا في كل مكان .

- فلا يبيعه أحدٌ أبدا بالنسيئة ، ولا يقرضه أحد حتى ربع دانق .

- وكل من يأتي به إلى هنا مدعيا على سبيل الحيلة ، فإنني لن أودعه السجن أبدا .

٦٥٥- لقد ثبت لدي إفلاسه ، فلا نقد لديه ولا بضاعة ، ولا شيء يملكه .

- وهكذا يكون الإنسان في سجن الدنيا ، وذلك من أجل أن يثبت إفلاسه .

- كما أن الله أيضا قد نادى بإفلاس الشيطان ، وذلك في كتابنا .

- أنه محتال مفلس سيء القول ، فلا تشاركه أبدا ، ولا تتعامل معه .

- وإن فعلت ، فإنه صاحب حجج وذرائع ، وهو مفلس ، فأنى لك الريح منه ؟

٦٦٠- وعندما بلغت المشكلة ذروتها ، أتوا ببيعير كردي ، كان يبيع الحطب .

- ولقد صرخ الكردي المسكين وتوسل " كثيرا ، بل وقام بإرضاء الموكل بدانق

- لكنهم أخذوا بعبيره من وقت الضحى إلى الليل ، ولم يجد صراخه نفعا .
- واستوى على البعير ذلك القحط الثقيل ، وصاحب البعير مسرع خلف البعير .
- وناحية بناحية ، وحيا بحي ، أخذوا يسوقون ، حتى عرفته كل المدينة عيانا بياناً .
- ٦٦٥- وأمام كل حمام ، وفي موضع كل سوق ، دقق الناس جميعا في ملامحه وشكله .
- وعشرة من المنادين من ذوي الأصوات الجهورية ، من الترك والکرد والروم والعرب :
- ينادون : هذا مفلس ، ولا يملك شيئا قط ، وذلك حتى لا يقرضه أحد شروري نكير .
- وهو لايمالك مثقال حبة ظاهرا وباطنا ، وهو مفلس ، محتال ، مزور ، لص .
- والحذر ، الحذر من مصاحبته ، وإن جاءكم ببقرة ، فشدوا وثاقها جيدا .
- ٦٧٠ - وإن أتيتم بهذا الواهن مدانا ، فإنني لن ألقى بميت في السجن .
- إنه حلو الحديث ، وحلقه شديد الاتساع ، ذو ظاهر شديد الأبهة ، وباطن خلق ممزق .
- فإن لبس ذلك الثوب لخداع الخلق ، فقد استعاره من أجل أن يخدع العوام .
- وكلام الحكمة على لسان من ليس بحكيم ، اعلم أنه كالحلل المستعارة يا سليم " القلب " .
- واللص وإن لبس حلة قشبية ، كيف يأخذ بيدك ذلك المبتور اليد ؟.
- ٦٧٥-وعندما ترجل عن البعير ليلا ، قال الكردي : منزلي بعيد ، والوقت متأخر .

- لقد ركبت بعيري منذ الصباح ، ودعك من ثمن الشعير ، وأعطني ثمن التبن .
- قال : إذن وماذا كنا نفعل حتى الآن ؟ أين عقلك ؟ أو أنه ليس في الدار ديار ؟
- لقد بلغ " صوت " طبل إفلاسي حتى السماء السابعة ، وأنت لم تسمع بعد عن
الواقعة ؟

- لقد كانت أذنك مملأى بالطمع الساذج ، فالطمع يجعل الدودة عمياء ، أيها
الغلام .

٦٨٠- وحتى الحجر والمدر سمعت هذا البيان ، أن هذا الديوث مفلس مفلس .
- وتناقشا إلى الليل ، ولم يؤثر النقاش في صاحب البعير ، فقد كان شديد
الامتلاء بالطمع .

- وهناك ختم من الله على السمع والبصر ، وكثير من الصور موجودة في
الحجب ، وكثير من الأصوات .

- وكل ما يريده يوصله إلى العين ، من جمال ومن كمال ومن دلال .
- وكل ما يريده يوصله إلى الأذن ، من سماع ، ومن بشائر ، ومن صياح .
٦٨٥- والكون مليء بالوسائل ، ولا وسيلة لك ، وذلك حتى يفتح الله كوة من
أجلك .

- وأنت وإن كنت غافلا عنها الآن ، فإن الله يجعلها عيانا لك عند الحاجة .
- وقد قال الرسول ﷺ : إن الله سبحانه وتعالى خلق دواء لكل داء. (١)
- لكنك لا ترى من هذا الدواء لا اللون ولا الرائحة ، من أجل ألمك ،
إلا بأمره. (٢)

(١) ج/ ٣-٣٥١- : وإن كنت تبحث عن الدواء وتطلبه بالروح ، قاتلا : يا إلهي ، هبني الدواء .

(٢) ج/ ٣-٣٥٢ : والكون على الوسيلة ، ولا وسيلة لديك ، حتى يفتح لك الله الكوة .

- فهيا يا باحثا عن الوسيلة ، وضع العين على اللامكان ، مثلما تتفتح عين القتيل صوب الروح .
- ٦٩٠- وهذه الدنيا أبدعت من اللاجهة ، فمن اللامكان ، صار للدنيا مكان .
- فعد من الوجود صوب العدم ، وكن ربانيا ، طالبا للرب .
- فإن هذا العدم موضع للدخل ، فلا تخف منه ، أما هذا الوجود ، قل أو أكثر ، فهو موضع للنقطة .
- ولما كان العدم هو مصنع الحق ، فمن يوجد في الدنيا ؟ اللهم إلا المعطل .(١)
- فعلمنا - يا إلهي - الكلام الدقيق ، فهو الذي يهبك الرحمة أيها الرفيق .
- ٦٩٥- والدعاء منك ، والاستجابة أيضا منك ، والأمن منك ، والخوف أيضا منك - فإذا أخطأنا ، فأصلح أنت خطأنا ، فأنت المصلح ، يا سلطان الكلام .
- ولديك الكيمياء التي تبدله ، وإن كان ثم نهر دم ، تجعله نيلا .
- وصنعة الميناء هذه هي عمك ، ومثل هذه الأكسيرات ، هي أسرارك .
- لقد مزجت الماء والتراب معا ، ومن الماء والطين ، صورت آدم .
- ٧٠٠- وجعلت له النسب والزوج والخال والعم ، بآلاف الفكر ، من السرور والغم .
- ثم إنك أنجيت بعضهم ، وفصلتهم عن هذا السرور وهذا الغم .
- وفصلته عن الأهل والعائلة والطبع ، وجعلت كل قبيح في عينه حسنا
- فكل ما هو محسوس يقوم برده ، وكل ما هو غير واضح ، يستند عليه .
- فعشقه ظاهر ، ومعشوقه خفي ، وحبيبه خارج " الدنيا " والافتتان به سار في الدنيا .

(١) ج/٣-٣٦٥: عنوان في المناجاة وبعده : أيها الإله الطاهر ، يامن لا شريك له ولا رفيق ، خذ بيدنا ، واعف عن جرمننا .

٧٠٥- دعك من هذا ، فإن ألوان العشق الصورية ، ليست للصورة ، ولا لوجه

السيدة !!.

- فما هو معشوق لا صورة له ، سواء كان العشق في هذا العالم ، أو في ذلك العالم .

- وذلك الذي صرت عاشقا لصورته ، لماذا تركته عندما غادرته الروح ؟

- إن صورته لا تزال في مكانها ، فما سبب هذا الترك ؟ ويا أيها العاشق ، ألا فلتعد البحث فيمن يكون معشوقك.

- ولو كان كل محسوس معشوقا ، لكنك عاشقا لكل ما له حس .

٧١٠- وإذا كان ذلك العشق يزيد في الوفاء ، فمتى يجعل الوفاء الصورة

متغيرة ؟

- لقد سطع ضوء الشمس على الجدار ، فاكتسب الجدار نورا مستعارا .

- فكيف تعلق القلب بمدر أيها السليم القلب ؟ أطلب الأصل الذي يظل نوره مقيما

- ويا من أنت عاشق بناء على عقلك ، ورأيت نفسك متقدما على عباد الصورة .

- اعتبر نور العقل عارية على حسك ، وهو " طلاء " ذهب على نحاسك .

٧١٥- والحسن على البشر من قبيل الطلاء الذهبي ، وإلا فكيف صارت حسناؤك

حمارا عجوزا ؟

- كانت كالملاك ، فأصبحت كالشيطان ، فإن تلك الملاحه ، كانت عارية

عليها

- وإنه ليسلب ذلك الجمال قليلا قليلا ، وقليلا قليلا يجعل الغصن جافا .

- فاذهب واقرأ " ومن نعمة ننكسه " ، واطلب القلب ، ولا تعلق القلب بالعظام .

- فإن جمال القلب هو الجمال الباقي ، وإقباله يسقيه من ماء الحياة .

٧٢٠- إنه هو الماء ، وهو الساقى ، وهو الثمل ، صار الثلاثة واحدا ، ما دام

طلسم " أنت " قد انكسر .

- وإنك لا تعلم ذلك الواحد من القياس ، فزاول العبودية ، وكفالك هزلا ، أيها الجهول .

- وما تعتبره معنى ، صورة وعارية ، وأنت مسرور بما تراه متسقا ذا قافية .

- والمعنى هو الذي يكون آخذا لك ، ويجعلك غير محتاج إلى الصورة .

- والمعنى هو ذلك الشيء الذي لا يجعلك أعمى وأصم ، ولا يجعل المرء أكثر عشقا للصورة .

٧٢٥- ونصيب الأعمى يكون خيالا مزيدا للغم ، ونصيب العين خيالات الفناء هذه .

- وألفاظ القرآن منجم بالنسبة للمكفوفين ، فإنهم لا يرون الحمار ، ويتعلقون بالسرّج .

- وما دمت مبصرا ، فامض في أثر الحمار سريعا ، فحتام تتسج السروج ، يا عابدا للسرّج .

- وما دام الحمار موجودا ، فإنك تحصل على السرّج يقينا ، والخبز لا يقل مادامت روكم موجودة .

- وظهر الحمار الحانوت والمال والكسب ، ودر قلبك مادة لمائة قلب .

٧٣٠- فاركب الحمار دون سرّج أيها الفضولي ، أو لم يركب الرسول ﷺ

الحمار دون سرّج ؟

- " النبي قد ركب معرويا ، والنبي قيل سافر ماشيا " (١)

- لقد صار حمار نفسك عاكفا على وتده ، فحتام تفر من العمل والمهام ؟ حتام ؟

(١) بالعربية في المتن الفارسي وبعدها في ج/٣٦٦:- بل إن ذلك الملك كثيرا ما مشى على قدميه ، وكم تقبل

أحمال هذا وذلك .

- وأعمال الصبر والشكر جديرة بالحمل من أجله ، سواء في مائة عام أو عشرين أو ثلاثين .
- ولم يحمل وازر قط وزر غيره ، ولم يحصد أحد قط ما لم يزرع شيئاً .
- ٧٣٥- هذا طمع ساذج ، فلا تُدعن به يا بني ، فإن الطمع الساذج يصيب البشر بالعلل .
- " يقول أحدهم لنفسه " : إن فلانا وجد كنزا فجأة ، وأنا أريد نفس الشيء ، فلا كان العمل ولا كان الحانوت .
- وهذا أمر موكول بالخط ، وهو أيضا نادر ، وينبغي الكسب ، ما دام الجسد قادرا .
- ومتى كان الكسب مانعا عن العثور على كنز ، فلا تترك العمل ، فالكنز يكون أيضا في أثره .
- حتى لا تصبح فريسة لـ " لو " فتقول : لو كنت فعلت هذا أو فعلت ذلك " !!
- ٧٤٠- فإن الرسول ﷺ ذا الوفاق ، منع من قول " لو " وقال أنها من النفاق .
- وذلك المناق قد مات وهو عاكف على قول " لو " ، لكنه من قولها لم ينل إلا الحسرة .(١)

مثل

- كان أحد الغرباء يجد في البحث عن منزل ، فأخذه أحد الأصدقاء إلى منزل خرب .

(١) ج/٣-٣٦٧- وما أكثر الذين ماتوا في لعل وعسى ، ولم يحصلوا على ثمرة من جمال العافية .- وإن لم تكن أنت تترك نقصان " لو " ، فاستمع إلى هذا الكلام ، لعلك تتركه .

- وقال : لو كان لهذه الدار سقف ، لكان لك مسكن إلى جوار مسكني .
- ولاستراح أهل منزلك ، لو كانت هناك حجرة أخرى في وسطه .(١)
- ٧٤٥- قال : أجل ، إن جوار الأصدقاء شيء حسن جدا ، لكن يا حبيبي ، لا يمكن الإقامة في " لو " .
- وكل هذا العالم طلاب للذة ، وبسبب اللذة المزيفة ، يكبون في النار .
- ولقد صار الشيخ والسادج كلاهما طالبين للذهب ، لكن عين العامي لا تعرف الذهب " الصحيح " من الزائف .
- لقد نفذ شعاع إلى الزيف ، فانظر إليه " كأنه " خالص ، فلا تختبر الذهب على الظن بلا محك .
- فإذا كان لديك المحك فتعال ، وقم بالاختيار ، وإلا فامض ، واجعل نفسك رهنا عند عالم .
- ٧٥٠- فإما أن يكون المحك داخل روحك ، أو إن كنت لا تعرف الطريق ، لا تتقدم فيه وحيدا .
- فأصوات الغيلان هي أصوات من عرفتهم ، معرفة تجرك إلى الفناء .
- وهو يصيح : أيتها القافلة .. هيا ، تعالوا نحوي ، فها هو الطريق ، وها هي أماراته !!
- ويذكر الغول اسم كل امرئ مناديا : يا فلان ، حتى يجعل ذلك السيد من الآفلين .
- وعندما يصل إلى مصدر الصوت يرى الذئب والأسد ، ويصبح العمر ضائعا ، والطريق بعيدا ، واليوم موشكا على النهاية .

(١) ج/٣-٣٨٥-: ولو حل بك ضيف ذات يوم ، لاستراح أيضا " لو " أن عندك مكانا .- وليت هذه الدار كانت معمورة ، لكان منزلك هذا هو البيت المعمور .

٧٥٥- وكيف يكون صوت الغول ذلك ؟ قل لي أخرا ، إنه : أريد المال ، أريد الجاه والحديثة .

- فامنع هذه الأصوات من داخلك ، حتى تتكشف لك الأسرار .

- وقم بذكر الحق ، واكتم صوت الغيلان ، واغمض عين النرجس عن هذا النسر .

-وميز بين الصبح الصادق والصبح الكاذب ، وميز بين لون الخمر ولون الكأس .

- وربما من بين الأعين الخبيرة بالألوان السبعة ، تظهر عين الصبر والتأمل .

٧٦٠- فترى ألوانا غير هذه الألوان ، وترى الجواهر بدلا من الحجارة .

- أى جواهر بل تصبح بجرا ، وتصبح شمسا طاوية للأفلاك .

- والعامل يكون مختفيا في موضع العمل ، فامض إلى موضع العمل ، وأبصره عيانا .

- ولما كان العمل ينسج ستارا حول العامل ، فإنك لا تستطيع أن تراه خارج العمل .

- وما دام موضع العمل هو محل إقامة العامل ، فكل من هو خارجه ، يكون غافلا عنه .

٧٦٥- فادخل إذن إلى موضع العمل أى إلى العدم ، حتى ترى الصنع والصانع معا .

-وما دام موضع العمل هو مكان الرؤية الواضحة ، فماذا يكون إذن خارج موضع العمل ؟ الستر والاحتجاب .

- لقد كان فرعون العنود متجها إلى الوجود ، فلا جرم أنه كان أعمي عن موضع عمله .

- ولا جرم أنه كان يريد تبديل القدر ، حتى يرد القضاء من على الباب .
- وكان القضاء نفسه يبتسم ابتسامة خفية في كل لحظة " ساخرا " من شوارب ذلك المحتال .

٧٧٠- ولقد قتل آلاف الأطفال بلا جريرة ، حتى يتحول حكم الإله وتقديره .
- وحتى لا يظهر النبي موسى ﷺ ، جعل في عنقه آلاف المظالم والدماء .
- ولقد سفك كل هذا الدم ، ومع ذلك ، ولد موسى ﷺ ، وصار حاضرا من أجل قهره .

- ولو كان قد رأى موضع العمل الأزلي ، لتيسرت يداه وقدماه " وتوقفنا " عن الاحتيال .

- كان موبى ﷺ سالما معافى في منزله هو نفسه ، وخارجه ، كان يقتل الأطفال خبط عشواء .

٧٧٥- مثل صاحب النفس الذي لا يفتأ يربي جسده ، لكنه يظن في آخر ظن الحقد .

- قائلا : هذا عدو ، وهذا عدو حاقد ، وعدوه والحاقد عليه ، هو جسده نفسه .
- وهو بمثابة فرعون وجسده بمثابة موسى ، وهو يسرع خارج " نفسه " قائلا :
أين العدو ؟

- ونفسه منعمة خارج منزل الجسد ، وهو يعرض على يديه حقا على شخص آخر .

لوم الناس لشخص قتل أمه ربيبة

- لقد قتل أحدهم أمه في سورة غضب ، طاعنا إياها بخنجر ، ضاربا إياها بقبضته .

٧٨٠- فقال له آخر : إن هذا من سوء الأصل ، أنك لم تتذكر حق الأم .

- هيا قل : لماذا قتلت أمك ؟ وماذا فعلت آخر الأمر ؟ قل يا قبيح الطبع . (١)
- قال : لقد ارتكبت إثما فيه عارها ، قتلتها ، والتراب ستارها .
- قال : فاقتل إذن خدنها أيها المحترم ، قال : أقتل إذن كل يوم رجلا ؟
- لقد قتلتها ، وفرغت من دماء الخلق ، وأن أذبحها خير من أن أذبح الخلق .
- ٧٨٥- ونفسك هي تلك الأم الدنسة ، والتي " نشرت " فسادها في كل ناحية .
- فهيا اقتلها ، فمن أجل هذه الدنيّة ، كل لحظة تهم بقتل عزيز .
- ومنها ضاقت عليك هذه الدنيا الرحبة ، ومن أجلها " أنت " في حرب مع الحق والخلق .
- وإن قتلت النفس ، فلقد نجوت أيضا من الاعتذار ، ولا يبقى أحد عدوا لك في الديار .
- وإن استشكل أحد على قولنا ، محتجا بالأنبياء والأولياء ؛
- ٧٩٠- قاتلا : ألم يكن الأنبياء قد قتلوا أنفسهم ؟ إذن لماذا كان لهم حساد وأعداء ؟
- أنصت إذن جيدا يا طالبا للصواب ، واستمع الجواب على هذا الاستشكل والشبهة .
- لقد كان هؤلاء المنكرون أعداء لأنفسهم ، كما كانوا يثخنون أنفسهم كذلك بالطعان ،
- فالعدو هو الذي يهزم بإيذاء الروح ، ولا يكون عدوا من يقوم بإيذاء نفسه وروحه !!

(١) ج/٣-٣٩٣-: فهل قتل أحد أمه قط أيها العنود ؟ ألا تقول أى جرم ارتكبهت أخرا ؟

- وليس الخفاش الحقير عدوا للشمس ، إنه عدو لنفسه في حجاب .
- ٧٩٥- إن ضوء الشمس يقتله ، لكن متى تحس منه الشمس بأذى أذى ؟
- والعدو هو الذي يتأتى منه العذاب ، وهو الذي يمنع الياقوت من التعرض لضوء الشمس .
- والكفار جميعا هم الذين يمنعون أنفسهم ، عن أشعة جوهر الأنبياء .
- ومتى يكون الخلق حجابا لعين ذلك الفرد ؟ لقد أصاب الخلق عيونهم بالعمى والاعوجاج .
- مثل غلام هندي يعاني من الحقد ، وعنادا لسيده ، يقتل نفسه .
- ٨٠٠- إنه يسقط منقلبا من سطح القصر ، ربما يصيب ذلك السيد بالضرر .
- وإذا صار المريض عدوا للطبيب ، وإذا عادى الطفل مؤدبه ؛
- فإنهما في الحقيقة يقطعان الطريق على روجيهما ، وهما اللذان قطعنا طريق العقل والروح بنفسيهما .
- والقصار الذي يصر غاضبا على ضوء الشمس ، والسمة التي تغضب على الماء .
- انظر إليهما نظرة واحدة ، من هو المضرور ؟ ومن الذي يصير في النهاية أسود الطالع من ذلك ؟
- ٨٠٥- وإذا كان الحق قد خلقك قبيح الوجه ، فحذار ، لا تصر قبيح الخلق إلى جوار قبح الوجه .
- وإذا سرقت نعلك ، لا تمش فوق الصخر ، وإذا كان لك قرنان ، لاتجعلهما أربعة !!
- وأنت حسود ، تقول في نفسك : أنا أقل من فلان ، والنقصان لا يزال يزداد في طالعي .

- يكون الحسد في حد ذاته نقصانا وعبئا آخر ، بل هو أسوأ من كل أنواع النقصان .

- وإبليس ذاك من عار أقل ، ألقى بنفسه في مائة نقصان .

٨١٠- لقد كان يبغى العلا عن طريق الحسد ، أى علا ؟ لقد كان مصفاة لدمه .

- وكان أبوجهل يشعر بالعار من محمد ، وكان لا يفتأ يرفع نفسه من الحسد .

- فصار اسمه أبا جهل ، بعد أن كان الحسد مصفاة لدمه .

- وأنا لم أر في عالم الجد والطلب ، أهلية أفضل من الخلق الحسن .

- ومن هنا جعل الأنبياء وسيلة لإظهار الحسد في الناس نتيجة لقلقهم .

٨١٥- ذلك أن أحدا لا يشعر بالعار من الله ، ولا يوجد ديار قط يكون حاسدا للحق .

- بل إنه يشعر بالحسد تجاه ذلك الشخص ، ذلك لأنه يظنه مثله .

- وما دامت عظمة الرسول ﷺ قد قررت ، لا يكون حسد إنسان له مقبولا .

- ومن هنا ففي كل دور من الزمان ولي قائم ، والتجربة مستمرة إلى يوم القيامة .

- وكل من يكون حسن الخلق نجا ، وكل من هو هش القلب تحطم .

٨٢٠- ومن ثم فالإمام الحي القائم هو ذلك الولي ، سواء كان من نسل عمر أو

نسل علي .

- فهو المهدي والهادي يا باحثا عن الطريق ، هو خفي ، وهو جالس أمام

الوجه .

- وهو كالنور ، وعقله بمثابة جبريل له ، وذلك الولي الأقل منه ، قنديل له .

- وذلك الأقل من القنديل مشكاة لنا ، وللنور درجات في المرتبة .

- ذلك أن نور الحق ذو سبعمائة حجاب ، واعلم أن حجب النور عدة طبقات .
- ٨٢٥- ومن وراء كل حجاب مقام لقوم ، وهذه الحجب صفوف صفوف أمامهم
حتى الإمام .

- وأهل الصف الآخر يكونون فيه من ضعفهم ، فلا طاقة لعيونهم على النور
الزائد .

- والصف الذي أمامه من ضعف البصر ، لا طاقة له على نور أكثر .
- والنور الذي هو حياة للصف الأول ، هو تعب للروح وفتنة لهذا الأصول .
- وأنواع الحول تقل رويدا رويدا ، وعندما تعبر الحجب السبعمائة تصير
بحرا .

- ٨٣٠- والنار التي هي صلاح للحديد أو الذهب ، متى تصير صلاحا للسفرجل أو

التفاح الغض ؟

- فللتفاح والسفرجل مادة خفيفة ، وليس كالحديد ، ويريدان حرارة لطيفة .
- لكن تلك الشعل تكون لطيفة بالنسبة للحديد ، فهو جاذب لحرارة ذلك
اللهيب .

- وذلك الحديد المتحمل للكدح الموجود عند الفقير ، إنما يكون أحمر تحت
المطرقة والنيران .

- إنه حاجب للنار دون واسطة ، وهو يمضي إلى قلب النار دون رابطة .
- ٨٣٥- وبدون حجاب ، فإن الماء وأبناء الماء ، لا يجدون خطابا من النار ولا
إنضاجا منها .

- وتكون الواسطة قدرا أو مقلاة ، مثلما يلزم الخف للقدم عند السير .
- أو مكانا فيما بينهما ، حتى يصبح الهواء محرقا ، ثم ينقل هذه الحرارة
إلينا .

- إذن فالفقير هو الذى بلا واسطة ، يكون لشعل النار ارتباط به .(١)
- ومن ثم فهو قلب العالم ، ذلك أن الجسد يصل إلى حيله بواسطة هذا القلب .
- ٨٤٠- وإن لم يكن قلب ، فأى علم للجسد بالقليل والمقال ؟ وإن لم يبحث القلب ، أى علم للجسد بالبحث والتقصي؟
- فإذا كان موضع نظر الشعاع هو ذلك الحديد ، فإن موضع نظر الله هو القلب لا الجسد .
- ثم إن هذه القلوب الجزئية بمثابة الجسد ، بالنسبة لقلب صاحب القلب ، فهو منجم .
- وهذا الكلام يتطلب مثالا وشرحا ، لكنني أخاف لئلا تنزلق أوهام العوام .
- وحتى لا يتحول حسنا إلى قبح ، وما قلته لم يكن سوى غياب عن الذات .
- ٨٤٥- والقدم المعوجة أفضل لها حذاء معوج ، وموضع الشحاذ ومكنته باب الدار .

اختبار الملك لذلكم الغلامين اللذين اشتراهما حديثا

- اشترى أحد الملوك غلامين بثمان رخيص ، وتبادل حديثا عابرا مع واحد منهما .
- فوجده ذكي القلب حلو الجواب ، وماذا يتأتى من الشفتين اللتين كالكسر ؟ الماء الممزوج بالسكر .
- والإنسان مخبوء تحت اللسان ، وهذا اللسان حجاب على عتبة الروح .
- وعندما تهز ريح ما الستار ، فإن سر صحن الدار يصير لنا واضحا .
- ٨٥٠- وهل في هذه الدار جواهر أو قمح ، هل بها كنز من الذهب أو أن كلها حيات وعقارب .

(١) ج/٣-٣٩٥:- إذن فالفقير هو الذي يعطي نفسه ، ماء الحيوان ليبقى إلى الأبد .

- أو أن فيها كنزا إلى جوار حية ، ذلك أنه لا يوجد كنز ذهب بلا حارس .
- كان يتحدث دون تمهل حديثا يقوله الآخرون بعد تأمل طويل .
- وكان في باطنه بحرا ، وكل البحر جوهر فصيح القول .
- ونور كل جوهرة تشع منه ، كان يصبح فرقانا بين الحق والباطل .
- ٨٥٥- ونور الفرقان كان يفرق من أجلنا ، الحق والباطل ذرة ذرة ، كلا على حدة .
- ولو كان نور الجواهر نورا لأعيننا ، لكان السؤال والجواب كلاهما منا .
- ولقد اعوجت منك العين ، فرأت قرص القمر قرصين ، وهذه النظرة كأنها سؤال ، عن في إشكال .
- فاجعل العين مستقيمة في ضوء القمر ، حتى ترى قمرا واحدا ، هذا هو الجواب .
- واجعل فكرك على ألا تنتظر باعوجاج وتنتظر جيدا ، حينذاك يكون لك نور ذلك الجوهرة وشعاعه .
- ٨٦٠- وكل جواب يتأتى من الأذن إلى القلب ، تقول العين : اسمع مني ودعك من هذا .
- والأذن دلالة ، والعين أهل للوصال ، والعين من أصحاب الحال ، والأذن من أصحاب المقال .
- وفي سمع الأذن تبديل للصفات ، وفي عيان الأبصار تبديل للذات .
- وإذا صار علمك بالنار عن طريق الكلام فقد وصلت إلى علم اليقين ، فاطلب النضج ، ولا تتوقف عند اليقين .
- وما لم تحترق ، فليس هذا عين اليقين ، وإذا أردت هذا اليقين ، فادخل في النار .

٨٦٥- وعندما تصير الأذن نافذة ، تصير عينا ، وإلا لبقيت " قل " في الأذن فحسب .

- وهذا الكلام لا نهاية له ، فعد " لنر " ماذا حدث للملك مع غلاميه .

صرف الملك لأحد هذين الغلامين وسؤاله الآخر

- عندما رأى ذلك الغلام الصغير من أهل الذكاء ، أشار إلى الغلام الآخر قائلا له : تقدم .

- إن استخدام التصغير وصفا للغلام ، ليس خطأ من شأنه ، وعندما يقول الجد يابني ، ليس تحقيرا .

- وعندما اقترب ذلك الغلام الثاني من الملك ، كان أبخر ، أسود الأسنان .
٨٧٠- وبالرغم من أن الملك لم يستحسن منه الكلام ، إلا أنه بحث عن أسراره وتفحص عنها .

- وقال : مع هذا الشكل والبخر ، إجلس بعيدا ، لكن لا تبتعد كثيرا .
- فأنت أهل لإنفاذ الأمر إليك كتابة وعن طريق الرقع ، وما كنت جليسا أو حبيبا ، أو من نفس البقعة .

- وحتى نقوم بعلاج فمك هذا ، فأنت حبيب ، ونحن أطباء ، لدينا الكثير من الفنون .

- ولا يليق إحراق كليم جديد من أجل برغوث ، ومن ثم لا يليق إهمالك .
٨٧٥- ومع ذلك ، اجلس وحدثنا في موضوع أو موضوعين ، حتى أرى صورة عقلك جيدا .

- ثم أرسل ذلك الذكي في أمر ما ، أرسله إلى الحمام قائلا : اذهب واغتسل وحك جسدك .

- ثم قال للآخر : حسنا ، أنت ذكي ، وأنت مائة غلام في الحقيقة ، ولست غلاما واحدا .

- ولست ما أبداه عنك رفيقك ، لقد كان ينفردنا منك ، ذلك الحسود .
- لقد قال عنك : إنه لص ومعوج وسيء السلوك ، ومخنث وليس برجل ، وأمثال هذا الكثير .
- ٨٨- قال : لقد كان دائما صادق القول ، ولم أر أنا مثله صادقا . (١)
- وهو محبوب على الصدق ، وكل ما يقوله ، لا أقول عنه كلام فارغ .
- وأنا لا أعتبر طيب الفكر ذاك معوجا ، لكنني أتهم وجودي نفسه .
- وربما يرى مني عيوباً أيها الملك لا أراها في نفسي .
- وكل من يرى عيب نفسه من قبل ، متى قعد فارغا عن إصلاح نفسه ؟
- ٨٨٥- وهؤلاء الخلق غافلون عن أنفسهم أيها الأب ، فلا جرم أنهم يتحدثون عن عيوب بعضهم .
- وأنا لا أرى وجهي يا عابد الصنم ، بل أرى وجهك أنت ، وترى أنت وجهي .
- وذلك الذي يرى وجه نفسه ، يزيد نوره عن نور الخلق .
- وإن مات تظل رؤيته باقية ، ذلك أن بصيرته هي بصيرة الحق .
- وليس نورا حسيا ذلك النور ، الذي يستطيع به الإنسان أن يرى وجهه أمامه .
- ٨٩- قال : تحدث الآن عن عيوبه ، مثلما تحدث هو عن عيوبك .
- حتى أعلم أنك حريصٌ على مصلحتي ، وأنتك قيم على ملكي وأمرى .
- قال : أيها الملك ، سأحدث عن عيوبه ، بالرغم من أنه رفيق طيب لي .
- إن عيوبه هي الوفاء والمحبة والإنسانية ، والصدق والذكاء والإخلاص .
- وأقل عيوبه السخاء والعطاء ، ذلك السخاء الذي يصل به إلى بذل الروح .

(١) ج/٣-٤٥١:- فعنده صدق وحسن نية مع حياء ، مع حلم وتدين وإحسان وسخاء .

- ٨٩٥- إن الله سبحانه وتعالى قد جاد بمئات الآلاف من الأرواح ، وأي سخاء يكون ممن لم ير هذا الأمر ؟
- وإذا كان قد رآه ، فأَيُّ موضع يكون عنده للبخل ؟ ومن أجل روح واحدة ، كيف يكون مغتما هكذا ؟
- وعلى حافة الجدول إنما يبخل بالماء ، من يكون أعمى عن جدول الماء .
- ولقد قال الرسول ﷺ : كل من يعلم يقيناً جزاءه يوم الدين ، وأن الحسنه تعود عليه بعشر أمثالها ، يتولد منه في كل لحظة جود مختلف .
- ٩٠٠- والجود بأجمعه هو رؤية العوض ، ومن ثم فرؤية العوض ضد الخوف .
- والبخل هو عدم رؤية العوض ، ورؤية الدر تسعد الغواص .
- ومن ثم لا يوجد في العالم بخيل قط ، ذلك أن أحدا لا يخسر شيئا دون بديل
- ومن هنا فالسقاء ناتج من العين لا من اليد ، ومن الرؤية يتأتى العمل ، ولم ينج إلا البصير .
- " وواصل الغلام " : وعييه الآخر أنه ليس مغرورا ، وطالما هو موجود ، يبحث عن عيوب نفسه .
- ٩٠٥- إنه متحدث عن عيوبه ، باحث عن عيوبه ، وهو طيب مع الجميع ، سيء مع نفسه .
- قال الملك : لا تبالغ في مدح الرفيق ، ولا تمدح نفسك من خلال مدحك إياه .
- ذلك أني سوف أمتحنه ، وفي النهاية سوف يعتربك الخجل .
- قسم الغلام على صدق رفاقه ووفائه بسبب طهارته باطنه**
- قال : لا والله ، وبالله العظيم ، مالك الملك ، وبالرحمن الرحيم .
- ذلك الإله الذي أرسل الأنبياء ، لا على سبيل الحاجة ، بل بفضله وكبريائه .
- ٩١٠- ذلك الإله الذي من التراب الذليل ، خلق أولياء أجلاء .

- وطهرهم من مزاج المخلوقين من تراب ، وجعلهم يسبقون سير الملائكة .
- ونجاهم من النار وجعل منهم نورا صافيا ، ثم هجم بهم على كل الأنوار .
- إنه سنا البرق ذاك الذي سطع على الأرواح ، حتى وجد آدم المعرفة من ذلك النور .

- تلك التي نبعث من آدم ﷺ وجناها شيث ﷺ ، فرأها آدم فيه وجعله خليفة له .
٩١٥- وعندما نال نوح نصيبا ﷺ من ذلك الجوهر ، صار حاملا للدر من هواء بحر الروح .

- وروح إبراهيم عليه السلام . من تلك الأنوار الصافية ، دخلت بلا حذر بين لهيب النيران .

- وعندما سقط إسماعيل ﷺ في جدولها ، وضع رأسه أمام الخنجر الحاد .
- وروح داود ﷺ صارت حارة من شعاعها ، ولان الحديد له عند قيامه بنسجه .
- وعندما صار سليمان ﷺ رضيعا لوصالها ، صار الشيطان عبدا مطيعا لأوامره .

٩٢٠- وعندما استسلم يعقوب ﷺ للقضاء ، استضاءت عيناه من رائحة الابن .
- وعندما رأى يوسف ﷺ قمري الوجه تلك الشمس ، صار يقظا هكذا في تعبير المنام .

- وعندما سقيت العصا الماء من يد موسى ﷺ ، ابتلعت ملك فرعون في لقمة

واحدة . (١)

(١) ج/٣-٤٦١:- وعندما وجدت روح جرجيس من مجدها السر ، ضحى بالروح سبع مرات وبعث حيا .- وعندما كان زكريا يتحدث عن عشيقها ، ضحى بالروح في جوف الشجرة .- وعندما وجد يونس جرعة من تلك الكأس ، وجد السكينة في قلب الحوت .- وعندما صار يحيى ثملا من الشوق إليها ، وضع الرأس في الطست الذهبي من لثنها .- وعندما صار شعيب عارفا بهذا الإرتقاء ، خسر عينيه من أجل هذا اللقاء .- وشكر أيوب الذي صبر سبع سنوات على البلاء ، عندما رأى آيات الوصال .- وعندما تحدث للخضر وإلياس عن خمرها ، وجدا ماء الحيوان وازدادا منه .

- وعندما وجد عيسى ﷺ سلما منها ، أسرع إلى ما فوق السماء الرابعة .
- وعندما وجد محمد ﷺ ذلك الملك والنعيم ، شطر قرص القمر في لحظة واحدة إلى نصفين .
- ٩٢٥- وعندما صار أبو بكر رضى الله عنه آية للتوفيق ، صار صاحبا وصديقا لمثل ذلك السلطان .
- وعندما صار عمر ﷺ مفتونا بذلك المعشوق ، صار فاروقا بين الحق والباطل ، مثلما يكون القلب .
- وعندما صار عثمان ﷺ عينا لذلك العيان ، كان نورا فائضا ، وأصبح ذا النورين .
- وعندما صار المرتضى ﷺ ناثرا للدر من رؤيته لوجهه ، صار أسدا لله في مرج الروح . (١)
- وعندما رأى الجنيد من جنده ذلك المدد ، زادت مقاماته في حد ذاتها عن العدد ٩٣٠- ورأى أبو اليزيد في مزیده الطريق ، فسمع اسم قطب العارفين من الحق .
- وعندما رأى الكرخي حارسا على حرمة ، صار خليفة للعشيق ، ورباني النفس .
- وساق ابن أدهم مركبه نحو ذلك الطريق سعيدا ، وصار سلطانا لسلاطين العدل - وشقيق ، ذاك الذي شق ذلك الطريق العظيم ، صار شمسا للرأى وقاطعا للنظر . (٢)

(١) ج/٣-٣٦٢:- وعندما استضاء السبطان من نورها ، كانا للعرش درين وقرطين .- وعندما فرغ السبطان من سرها ، صارا قرطين للعرش الرباني .- فضحى أحدهما بروحه بالمسم ، وألقى الآخر برأسه في طريقها ثملا .

(٢) ج/٣-٣٦٣:- صار الفضيل مرشدا في الطريق بعد قطع الطرق ، عندما تعرض للحظة للطف الملك .- وبشر بشر الحافي بالأدب ، فيمم نحو صحراء الطلب .- وعندما جن ذو النون من امتحانه بها ، صار نضر الروح كأنه مخزن السكر .- وعندما صار السري بلا رأس في طريقها ، صار جاهه على سرير الرؤساء .

- وهناك مئات الألوف من الملوك الأخفياء ، هم رافعو الرؤوس من ذلك الطرف من العالم .
- ٩٣٥- بقيت أسماؤهم خفية غيرة من الحق ، فلا يردد أسماءهم كل شحاذ .
- وبحق ذلك النور وأولئك النورانيين ، الموجودين في ذلك البحر كالأسماك .
- وإن سميته بحر الروح أو روح البحر ، لا يليق ، وأنا أبحت له عن اسم جديد .
- وبحق ذلك الذي هذا وذاك منه ، ومن تكون الألباب بالنسبة له قشورا .
- إن صفات رفيقي في العبودية وصديقي ، هي مائة ضعف لما قلته .
- ٩٤٠- وما أعلمه من وصف هذا النديم ، لاتصدقه ، فماذا أقول أيها الكريم ؟
- قال الملك : الآن تحدث عن نفسك ، فحتما تتحدث عن هذا وذاك ؟
- ماذا لديك أنت ؟ وماذا أتيت به ؟ ومن فعر البحر أى در تستخرجه ؟
- ويوم الموت يبطل حسك هذا ، فهل لديك در الروح ليكون رفيقا للقلب ؟
- وفي اللحد ، عندما تحشى هذه العين بالتراب . هل لديك ما يضيء اللحد ؟
- ٩٤٥ - وذلك الزمان الذي تنفصل فيه عنك اليدان والقدمان ، هل لك جناح وقوادم حتى تطير بها الروح؟ (١)
- وذلك الزمان الذي لا تبقى فيه الروح الحيوانية ، ينبغي أن يكون لك روح باقية تحل محلها .
- وشرط من جاء بالحسنة ، ليس في فعلها فحسب ، بل حمل هذه الحسنات إلى الحضرة .

(١) ج/٣-٤٦٣: ونور القلب يكون من الروح يا صديق الغار ، فلا تظنه مستعارا يا ثملا بالعار .

- أديك جوهر من الإنسان أو من الحمار ؟ وما دامت هذه الأعراض قد فنيت ، كيف تحمل هذه الحسنات ؟
- وهذه الأعراض من صلاة ومن صوم ، ما دامت لا تبقي زمانين ، فقد انتفت .
- ٩٥٠- ولا يمكن نقل الأعراض ، لكنها تنفي عن الجوهر الأمراض .
- حتى يتبدل الجوهر من هذا العرض ، مثلما يزول المرض من الحمية .
- والعرض كالحمية يتبدل إلى جوهر بالجهد ، والفم المر يصير من الحمية كالشهد .
- ومن الزراعة تحول التراب إلى سنابل ، ومن دواء الشعر ، صار الشعر كالسلسلة .
- ونكاح المرأة كان عرضا ، ثم انتهى ، وصار جوهر الابن حاصلًا منه .
- ٩٥٥- وسفاد الخيل والجمال عرض ، والجوهر هو ميلاد المهر والفصيل ، وهذا هو الغرض .
- وغرس هذا البستان عرض ، ومحصول البستان جوهر ، وهو الغرض .
- واعتبر استخدام الكيمياء من قبيل العرض ، وإن صار ثم جوهر من استخدام الكيمياء ، إيت به .
- والصقل يكون عرضا أيها المليك ، ومن هذا العرض ، يتولد الصفاء من جوهر الإفرند .
- إذن فلا تقل : لقد قمت بالأعمال ، وأظهر حاصل تلك الأعراض ولا تخف .
- ٩٦٠- وهذا الوصف عرض ، فاصمت ، ولا تدبح ظل ماعز كأضحية .
- قال : أيها الملك ، إن قولك إنه لا نقل للعرض ، لا يتحقق ، وإلا أصاب العقل القنوط .
- أيها الملك ، إن كان للعرض ذهاب بلا إياب ، فليس في هذا إلا يأس العبيد .

- وإن لم يكن للعرض نقل وحشـر ، لكـانت الأفعال باطلـة والأقوال جزافا .
- ونقل هذه الأعراض صار من لون آخر ، وحشـر كل فان يكون كونا
آخر .

٩٦٥- ونقل كل شيء لائق به ، ويليق بكل قطيع سائقه .

- وفي وقت الحشـر ، هناك صورة لكل عرض ، ولصورة كل عرض نوبة .
- وانظر إلى نفسك ، ألم تكن عرضا ؟ في حركة زوج وزوجة ذات غرض ؟
- وانظر إلى المنزل وإلى الإيوان ، ألم تكن في ضمير المهندس مجرد
أساطير ؟

- ومنزل فلان الذي رأيناه جميلا وطيبا ، متناسق الصفة والسقف والأبواب ؛

٩٧٠- هو عرض من المهندس وأفكار ، وجاءت الحرف بالآلات والأعمدة .

- وما أصل كل حرفة ومادتها ، اللهم إلا خيال وعرض وفكرة ؟

- وانظر إلى أجزاء الدنيا بلا غرض ، لا نتيجة منها إلا العرض .

- كانت في البداية فكرة ، ثم أتت آخرها في العمل ، واعلم أن بنية العالم على هذا
منذ الأزل .

- والثمار كانت في فكر القلب في البداية ، وتبدو في العمل ، وتصل إلى تمام
نضجها .

٩٧٥- وما دمت قد عملت ، فقد زرعت الشجر ، وفي النهاية ، قرأت حروف
البداية .

- وبالرغم من أن أغصانها وأوراقها وجذورها تكون في البداية ، إلا أنها جميعا
تكون مرسلـة من أجل الثمرة.

- ومن ثم ، فقد كان هناك لب لتلك الأفلاك ، أنه كان في النهاية سيد " لولاك " .

- وهذا البحث والمقال هو نقل للأعراض ، ونقل الأعراض أيضا هو الحكايات
كحكاية الأسد وابن آوى .

- والعالم بأجمعه كان عرضا ، حتى نزلت " هل أتى " في هذا المعنى .
٩٨٠- وهذه الأعراض ، من أين تتولد ؟ من الصور ، وهذه الصور بدورها من
أين تتولد؟ من الفكر .
- وهذه الدنيا فكرة واحدة صادرة عن العقل الكلي ، والعقل كالمليك ، والصور
رسل .

- والعالم الأول هو عالم الامتحان ، والعالم الثاني جزاء هذا وذاك .
- وعندما يرتكب تابعدك أيها المليك جرما ، وهو عرض ، يتبدل إلى القيد
والسجن .
- وعبدك عندما يقوم بخدمة عظيمة وهي أيضا عرض ، ألا يظفر في مقابلها
بخلعة ؟

٩٨٥- وهذا العرض والجوهر مثالهما كالبيضة والطائر ، هذه تتولد من ذاك
وذاك من هذه في توال .

- قال الملك : فلنفترض هذا ، المراد أن أعراضك هذه لم تنتج جوهرها .
- قال : لقد أخفاها العقل ، حتى تصبح هذه الدنيا غيبا بخيرها وشرها .
- ذلك أنه لو كانت أشكال الفكر ظاهرة ، لما لهج الكافر والمؤمن سوى بالذكر .
- ولكانت هذه عيانا وليست غيبا أيها المليك ، ولكانت صورة الإيمان والكفر
موجودة على الجبين .

٩٩٠- ومتى كان يظهر في هذا العالم الصنم أو ناحته ؟ وكيف كان أحد يجرؤ
على السخرية ؟

- ولكانت دنيانا هذه قيامة ، ومن الذي يقوم بجرم أو خطأ في القيامة ؟
- قال الملك : لقد أخفى الحق جزاء السوء ، لكن عن العامة ، لا عن خواصه .
- فإن قمت أنا بإيقاع أحد الأمراء في ورطة ما ، فإنني أخفي هذا عن الأمراء لا
عن الوزير .

- والحق قد أبدى لي إذن جزاء العمل ، ومن صور الأعمال مئات الآلاف .
- ٩٩٥- فاذكر لي أمانة " شيء ما " أعرفه تماما ، فالغمام لا يغطي القمر
أمامي .

- قال : إذن ما هو المقصود من قولي ؟ ما دمت تعلم ماهو الذي قد كان ؟
- قال الملك : الحكمة هي إظهار العالم ، وأن يخرج كل ما علمه عيانا .
- وما لم يظهر كل ما كان يعرفه ، لما وضع على الدنيا ألم المخاض
والأوجاع .

- وإنك لا تستطيع أن تجلس لحظة واحدة عاطلا ، أو لا يصدر منك خير أو
شر .

١٠٠٠- وهذه المطالبات بالعمل تكون من أجل ذلك ، ولقد صارت موكلة بك
ليصبح شرك عيانا .

- إذن ، فمن أين يصير الجسد المتحير ساكنا ، مادام طرف خيط الضمير يجره ؟
- واضطرابك صار دليلا على هذا الجذب ، بحيث تكون البطالة عليك كأنها نزع
الروح .

- وهذه الدنيا وتلك الدنيا في ولادة إلى الأبد ، وكل سبب أم ، في أثره ولد .
- وعندما تولد الأثر صار بدوره سببا ، حتى تتولد منه آثار عجيبة .
١٠٠٥- وهذه الأسباب موجودة نسلا بعد نسل ، لكن ينبغي أن تكون البصيرة
مقترنة بالنور تماما .

- ووصل الملك معه بالحديث إلى هذا الموضوع ، وإما أنه رأى منه دليلا أو لم
ير .

- فإذا كان ذلك الملك البحاثة قد رأى ، فليس ذلك عليه ببعيد ، لكن لا إذن لنا
بذكر ما رأى .

- وعندما جاء ذلك الغلام من الحمام ، استدعاه إليه ذلك الملك الهمام .
- وقال له : صحة لك ونعيم دائم ، يا لك من لطيف طريف حسن الوجه . (١)
- ١٠١- لكن وأسفاه ، لو لم يكن فيك ذلك الذي يفتأ يذكره فلان فيك ؛
- لسر كل من رأى وجهك ، ولسادت رؤيتك ملك الدنيا .
- قال : اذكر لي نبذة منه أيها الملك ، من ذلك الذي قاله فاسد الدين ذاك .
- قال : لقد وصفك من البداية بأنك ذو وجهين ، ظاهر كدواء ، وباطنك ألم .
- وعندما استمع من الملك إلى خبث رفيقه ، ثار بحر غضبه في لحظة .
- ١٠١٥- وأزبد ذلك الغلام واحمر وجهه ، حتى جاوز موج هجائه الحد .
- وقال : إنه منذ أول لحظة رافقتي فيها ، كان ككلب في مجاعة ، أكثر أوقاته يأكل الخبث .
- وعندما استمر في هجوه كأنه الجرس ، وضع الملك يده على شفته قائلاً :
- كفأك .
- وقال : لقد ميزت بينك وبينه ، فاعلم أن النتن يفوح من روحك ، بينما يفوح من فمه .
- فاجلس أنت إذن بعيداً يا نتن الروح ، حتى يكون هو الأمير وأنت المأمور . (٢)
- ١٠٢٠- ولقد جاء في الحديث أن التسييح رياء ، اعلم أنه كخضرة على مستوقد أيها العظيم .
- واعلم إذن أن الصورة الجميلة الطيبة ، لا تساوى مع الخصال السيئة ربع دائق

(١) ج/٣-٥٢٥:- ثم صرف الآخر نحو أمر من الأمور ، حتى يصبح على علم برفيقه .- وأجلسه أمامه بلطف شديد وكرم ، وقال له : يا من أنت شبيه بالقمر من الظلم .- أنت قمري الوجه متموج الشعر مسكي الرائحة ، انك حسن الطبع ، حسن الطبع ، حسن الطبع .

(٢) ج/٣-٥٢٥:- من أجل هذا قال الأكابر في الدنيا : "راحة الإنسان في حفظ اللسان" .

- وإن كانت الورة قبيحة مردولة ، فمت في عكوفك عليها ، عندما يكون صاحبها ذا خلق حسن .

- والصورة الظاهرة تصير إلى فناء ، واعلم أن عالم المعنى يبقى إلى الأبد .
- فحتام تمارس العشق مع صورة الجرة ، دعك من صورة الجرة ، وابحث عن الماء . (١)

١٠٢٥- ولقد رأيت صورته وأنت غافل عن المعنى ، فاختر الدر من الصدف ، إن كنت عاقلا .

- وهذه الأصداف قوالب في الدنيا ، بالرغم من أنها كلها حية ببحر الروح .
- لكن ليس في كل صدفة يوجد الدر ، فافتح عينيك ، وانظر في قلب كل منها .
- وماذا يملكه ذاك ، وماذا يملكه هذا ، ودأوم على الاختيار ، ذلك أن ذلك الدر الثمين نادر الوجود .

- وإذا كنت تمضي إلى الصورة ، فإن الجبل بمهابته ، يبلغ مائة ضعف ما فيه من الياقوت .

١٠٣٠- ويداك وقدماك وشعرك من ناحية الصورة ، تبدو مائة ضعف لصورة عينيك .

- ولكن لا يخفى عليك ، أن العين تفضل كل الأعضاء .
- ومن فكرة واحدة تبدو من الباطن ، ينقلب مائة عالم في لحظة واحدة .
- وجسد السلطان وإن كان يبدو في الصورة واحدا ، فإن هناك مئات الآلاف من العسكر يسرعون خلفه .

- ثم إن شكل الملك الصفي وصورته ، تكون محكومة بفكرة خفية .

(١) ج/٣-٥٢٥:- وحتام تظل عاشقا للصورة ؟ قل ، فكن طالبا للمعنى ، واطلبه بجد .

١٠٣٥- وانظر إلى خلق لا نهاية له صار من فكرة واحدة ، كأنه سيلٌ جار على الأرض .

- وذلك الفكر يبدو أمام الخلق هينا ، لكنه كسيل اجتاح العالم ، والتهمة .
 - وما دمت ترى إذن أنه من فكرة واحدة ، قامت في الدنيا كل حرفة .
 - والمنازل والقصور والمدن والجبال والصحارى والأنهار .
 - والأرض والبحر والشمس والفلك ، حية منه مثل السمك في البحر .
- ١٠٤٠- لماذا إذن من بلهك يكون الجسد أمامك أنت الأعمى مثل سليمان والفكر كنملة ؟

- ويبدو الجبل أمام عينيك عظيما مهابا ، والفكر كالفأر والجبل كالذئب .
- والعالم في عينيك عظيم مهول ، ومن السحاب والرعد ترتعد وتخاف .
- ومن عالم الفكر يا من أنت أقل من حمار ، آمن وغافل عنه وبلا دراية كالحجر ؟

- ذلك أنك صورة ، ولا نصيب لك من العقل ، ولست في طبع الإنسان ، بل أنت جحش .

١٠٤٥- وترى ظل المرء ومن الجهل ، أصبح ذلك الشخص سهلا في نظرك بمثابة الألعبوبة .(١)

- فانتظر يوما يفتح فيه ذلك الفكر والخيال الجناح والقوادم بلا حجاب .
- فترى الجبال قد صارت كالصوف الناعم ، وصارت هذه الأرض الباردة والحارة عدما .

(١) ج/٣-٥٢٧:- والآن هناك من الغيب مظهر للزينة ، هو من اللطف كالهواء شارح للقلب .- وإذا لم يلتصق المرء الدنس بالجسم ، يكون البصر عالما بذلك اللطيف .-ثم إنه زائد عند الأثر ، من آلاف المطارق والسيوف والطبر .

- ولا سماء ترى ، ولا كوكبا ، ولا وجودا ، " لا ترى " إلا الله الحي الودود .
- وقصة ما قد تكون صادقة أو كاذبة ، وذلك حتى تلقي الحقائق بضيائها .

حسد الحشم لـغلام مقرب

- ١٠٥٠- كان أحد الملوك قد اصطفى عبدا بكرمه عن كل الحشم .
- كان مقرره وراتبه ما يساوى أربعين أميرا ، ولم يكن وزير قط يظفر بعشر قدره .
- ومن كمال الطالع والإقبال والحظ ، كان كإياز والسلطان " محمود " زمانه .
- كانت روحه مع روح الملك في أصلها ، ذات صلة وقربى قبل أن توجد في عالم الأجساد .
- وما ينفع هو ما كان قبل أن تخلق الأجساد ، فدعك منها ، فهي جديدة حادثة .
- ١٠٥٥- والأمر يكون للعارف الذي لا يكون أحول ، فعينه تكون دائما على الغراس الأول .
- سواء كان ما زرعه قمحا أو شعيرا ، عينه مرهونة به من هناك ، ليل نهار .
- وما يكون الليل حاملا به لا يلد سواء ، وأنواع الحيل والمكر ريح وهباء .
- ومتى يجعل قلبه راضيا بالحيل الجميلة ، ذلك الذي يرى حيلة الحق فوق رأسه ؟
- إنه يكون داخل الشراك ويضع شراكا آخر ، وبحق روحك لا يكون ناجيا من هذا وذاك .
- ١٠٦٠- هذا وإن نبت مائة نبات أو تساقط ، فلا ينجو في النهاية إلا ما زرعه الله .

- وغراس الزارعين حديثا يكون على الغراس الأول ، والغراس الثاني فان ، والأول هو الصحيح .
- والبذرة الأولى كاملة ومنتقاة ، والبذرة الثانية فاسدة ومهترئة .
- وأمام الحبيب لتلق بتدبيرك بعيدا ، حتى وإن كان تدبيرك هذا هو تدبيره .
- وإنما ينفع ما رفعه الحق ونماه ، وينبت آخر ما زرعه هو أولا .
- ١٠٦٥- وكل ما تزرعه ، ازرعه من أجله ، ما دمت أسيرا للحبيب أيها المحب .
- ولا تطف حول النفس اللصة وحول عملها ، فكل ما هو ليس من عمل الحق هباء ، هباء .
- هذا من قبل أن يصير ظاهرا يوم الدين ، ويفتضح لص الليل عند المالك .
- والمتاع المسروق بتدبيره وفنه ، يبقى يوم الجزاء في عنقه .
- ومئات الآلاف من العقول تثب معا ، حتى تضع شبكة غير شبكته .
- ١٠٧٠- فتجد شبكته فحسب إحكاما ، وأية قوة للقدى أمام الريح ؟
- وإذا قلت : ما هي فائدة الوجود ؟ في سؤالك نفسه فائدة أيها العنود .
- وإن لم يكن في سؤالك هذا فائدة ، فماذا نسمعه ؟ عبث لا فائدة من ورائه ؟
- وإذا كان في سؤالك فوائد كثيرة ، فلماذا تكون الدنيا بلا فائدة أخرا ؟
- وإذا كانت الدنيا من جهة بلا فائدة ، فهي من جهات كثيرة ذات عائد جم .
- ١٠٧٥- وإذا كانت فائدتك لا فائدة فيها بالنسبة لي ، ما دامت فائدة لك ، لا تتوقف عن إتائها .
- لقد كان حسن يوسف فائدة لعالم بأجمعه ، بالرغم من أنه كان بالنسبة لإخوانه عبثا بلا عائد .
- واللحن الداودي كان محبوبا إلى ذلك الحد ، لكنه كان بالنسبة للمحروم صوت "دق" أخشاب .

- وكان ماء النيل أعظم خاصية من ماء الحياة ، لكنه بالنسبة للمحروم والمنكر ، كان دما .
- والشهادة بالنسبة للمؤمن حياة ، لكنها بالنسبة للمنافق موت واهتراء .
- ١٠٨٠- وقل لي : أية نعمة موجودة في العالم لم تحرم منها أمة كاملة ؟
- وأية فائدة للبقر والحمير في السكر ؟ إن لكل حي قوتها مختلفا .
- لكن إن كان هذا القوت عارضا عليه ، فنصحته آنذاك يكون ترويضاً له .
- مثل إنسان من مرضه أحب الطين ، برغم أنه يظن أنه قوته في الأصل .
- ولقد نسي قوته الأصلي ، واتجه إلى قوت المرض .
- ١٠٨٥- وترك العسل ، وتجرع السم ، وجعل قوت العلة كأنه إدسم .
- والقوت الأصلي للبشر هو نور الله ، ولا يليق به قوت الحيوان .
- لكن من العلة،سقط القلب بحيث يأكل ليل نهار من هذا الطين .
- وأين أصفرالوجه ضعيف القدم خفيف القلب،من غذاء"والسما ذات الحبك" ؟
- إنه غذاء خواص الدولة ، وأكله يكون بلا حلق ولا آلة .
- ١٠٩٠- ولقد صارغذاء الشمس من نور العرش ، وللحسود والشيطان " غذاء" من دود الأرض .
- ولقد قال الحق في حق الشهداء أنهم يرزقون ، ولا فم لذلك الغذاء ولا طيق .
- والقلب يأكل من كل حبيب غذاء ، والقلب يحمل من كل علم صفاء .
- وصورة كل إنسان مثل الوعاء ، والعين حساسة بمعناه .
- ومن لقاء كل امريء تأكل شيئاً ، ومن اقترانك بكل قرين تأخذ شيئاً .
- ١٠٩٥- وعندما صار كوكب قريناً لكوكب ، يتولد " شيء" بلا جدال من هذا الاقتران .

- مثلما يتولد من قران الرجل والمرأة البشر ، ومن قران الحجر والحديد الشرر
- ومن قران التراب مع الأمطار ، الثمار والخضرة والرياحين .
- ومن قران ألوان الخضر مع الإنسان ، السرور وانفراج الهم والسعادة .
- ومن قران السعادة مع القلوب ، تتولد الطيبة وألوان الإحسان .
- ١١٠٠- وعندما ننال مبتغانا من التنزه ، تصير أجسادنا قابلة للطعام .
- واحمرار الوجه يكون من قران الدم ، والدم يكون من الشمس الحلوة المتوردة
- وأفضل الألوان هو اللون الأحمر ، وهو لون الشمس ، ومنها يصل
- وكل أرض تكون قرينة مع زحل ، تصبح بورا ، ولا تبقى موضعا للزرع.
- والقوة تتأتى بالفعل من الاتفاق ، مثل قران الشيطان مع أهل النفاق .
- ١١٠٥- وهذه المعاني لها من الفلك التاسع ، ككببة ودببة، بلا أي أبهة وبهاء.
- ككببة ودببة هي بالنسبة للخلق عارية ، لكنها بالنسبة للأمر ماهية .
- ومن أجل الككببة والدببة يتحملون الذل ، وعلى أمل العز " يعانون " الذل .
- وعلى أمل عز يدوم أياما عشرة ، هم فى اضطراب وقلق ، جعلوا رقابهم من الغم " فى نحول " المغزل .
- فكيف لا يأتون إلى هذا المكان الذي أنا فيه ؟ ، فأنا فى هذا العز شمس مشرقة
- ١١١٠- ومشرق الشمس برج مظلم ، وشمسنا خارجة عن المشارق .
- ومشرقها هو ما تنتسب إليه ذراتها ، وذاتها لا شروق لها ولا غروب .
- ونحن الذين نعد بقايا ذراتها ، نعد من بين الدراويش شمسا لا ظل لها .

- أطوف ثانية حول الشمس ؟ يا للعجب ، إن كل هذا بسبب مجد الشمس .
- والشمس تكون مطلعة على الأسباب ، ومنها أيضا تنقطع حبال الأسباب .
- ١١١٥- ومئات آلاف المرات قطعت الأمل ، ممن ؟ من الشمس ، فهل تصدقون هذا ؟
- فلا تصدقني إن قلت إنني أصبر عن الشمس ، أو أن السمكة تصبر عن الماء .
- وإن صرت قانطا ، فقنوطي ، هو عين صنع الشمس ، يا حسن .
- وكيف ينفصل عين الصنع عن نفس الصانع ؟ وكيف يكون هناك موجود قط يرعى من غير الوجود ؟
- وكل الموجودات ترعى من هذه الروضة ، سواء البراق أو الخيول العربية ، بل والحمير .
- ١١٢٠- لكن الجواد الأعمى يرعى بعمى ، ولا يرى الروضة ، فهو لهذا مردود .
- وذلك الذي لم يقم بالأسفار في هذا البحر ، يتجه في كل لحظة إلى محراب جديد .
- وهو يشرب الماء المالح من البحر العذب ، حتى أصابه الماء المالح بالحمى .
- ويقول له البحر : اشرب بيدك اليمنى من مائي أيها الأعمى ، حتى تسترد البصر .
- واليد اليمنى هنا هي الظن الحسن ، فهو الذي يعلم من أين " يتأتى " الخير والشر .
- ١١٢٥- والملاعب بالحراب هو الذي يقومك حيناً أيتها الحربة ، ويحنيك حيناً

- ونحن من عشق شمس الدين بلا أظفار ، وإلا فإننا نجعل الأعمى مبصرا
- فهيا يا ضياء الحق ، يا حسام الدين ، قم سريعا بعلاجه ، برغم أنف
الحسود .

- بتلك التوتياء الإلهية سريعة التأثير ، وذلك الدواء الماحي للظلمة من
عنيد الفعل .

- من تلك التي لو وضعت في عين الأعمى ، لمحت ظلمة دامت مائة
سنة .

١١٣٠- فعالج كل العميان إلا الحسود ، الذي يقوم من الحسد بإنكارك
وجحودك .

- ولا تهب الروح لحسودك ، حتى وإن كان أنا ، حتى أعاني نزع الروح على ما
أنا فيه .

- وذلك الذي يكون حسودا للشمس ، وذلك الذي يتأذى من وجود الشمس ؛

- هو أعمى ذو آلام بلا علاج ، فهاك من سقط إلى الأبد في قاع البئر .

- فهل أجاز نفي شمس الأزل ؟ ومتى يتأتى مراده ؟ قل لي .

سقوط البازي أسيرا بين البوم في خرابة

١١٣٥- إن البازي الحقيقي هو الذي يعود إلى الملك ، والبازي الأعمى هو الذي
ضل الطريق .

- لقد ضل الطريق وسقط في خرابة ، سقط البازي في خرابة بين البوم .

- وهو بأجمعه نور من نور الرضا ، لكن قائد القضاء قد أعماه .

- لقد حثا عينيه بالتراب وأضله عن الطريق ، وأودعه الخرابة بين البوم .

- وهو على الرأس ، والبوم آخذة في ضربه على رأسه ، واقتلاع جناحيه
وقواده الرقيقة .

١١٤٠- وقد وقعت ضجة بين البوم ، فهي تصيح : الحذر ، لقد جاء البازي يأخذ منا مكاننا .

- فهي مثل كلاب الحي غاضبة محتدة ، وقعت في ثياب رجل غريب .
- ويقول البازي : أية لياقة لي مع البوم ؟ إنني أهب مائة مثل هذه الخرابة لبوم .

- وأنا لن أقيم هنا ، بل سوف أمضي ، وسوف أعود صوب الملك .
- فلا تقتلوا أنفسكم أيها البوم ، فأنا لست مقيما ، بل ماض صوب الوطن .
١١٤٥- وهذا الخراب عامر في أعينكم ، وإلا فإن ساعد السلطان بالنسبة لي ، مكان مرفه .

- قال البوم : ها هو يحتال ثانية ، حتى يقتلحكم من دياركم ، ومن بين أهليكم إنه يستولي على ديارنا بمكره ، ويقتلنا من وكرنا بزيفه .
- وهو يبدي الشبع هذا المحتال ، ووالله إنه لأسوأ من كل الحريصين .
- إنه من الحرص يأكل الطين وكأنه الدبس ، فلا تضعوا أيها الأصدقاء الإلية أمانة لدى الدب .

١١٥٠- وإنه ينفج بالحديث عن الملك ويد الملك ، حتى يضلنا نحن السذج عن الطريق .

- وكيف لطويتر أن يكون متجانسا مع الملك ، لا تستمع إليه إن كنت عاقلا ، أقل السمح .

- فهل هو من جنس الملك ؟ أو من جنس الوزير ؟ وهل يكون الثوم لائقا قط باللوز ؟

- إنه يقول ما يقول من المكر والحيلة ، ويقول : السلطان مع حشمة يبحثون عني .

- فهناك هو الهوس الذي لا يقبل ، وهناك هو النفاج الساذج ، والشبكة التي تصيد السذج .

١١٥٥- وكل من يصدق هذا ، يكون من البله ، فأني تناسب بين طويئر ضئيل وملك ؟

- وأقل بومة إن ضربته على رأسه ، فأني يكون العون من الملك له ؟
-قال البازي : إنهم إن نزعوا ريشة واحدة مني ، لاقتلع الملك أرض البوم من أساسها .

- وماذا يكون البوم ؟ وإن ضايقني بازي أو قسا على ؛
- لحشد الملك حشدا من كل منخفض ومرتفع ، ومئات الآلاف من الجند المجند .

١١٦٠- وحربي هو عناياته ، وحيثما أمضي ، يمضي الملك في أثري .
- وخيالي مقيم في قلب السلطان ، وبدون خيالي يكون قلب السلطان سقيما .

- وعندما يطلقني الملك طائرا في تجوالي ، أطيير على أوج القلب ، كأنتي شعاع له .

- فأظل أطيير مثل قمر وشمس ، وأمزق أستار السموات .
- وضياء العقول من فكرتي ، وانفطار السموات من فطرتي .
١١٦٥- وأنا بازي ، وإنما يُحار في طائر البلح ، وماذا يكون البوم حتى يعرف سرنا ؟

- ومن أجلي تذكر المليك السجن ، فأطلق سراح مئات المقيدين بالأغلال .
- وجعل مني لحظة واحدة قرينا للبوم ، وجعل البوم من أنفاسي كالبزاة .
- وما أسعدها من بومة ، تلك التي فهمت من إقبالها سري ، وذلك من طيراني .

- فتعلقوا بي حتى تصيروا منعمين ، وتصبحون صقورا ملكية ، بالرغم من أنكم

يوم .

١١٧٠- وذلك الذي يصير حبيبا لمثل هذا المليك ، كيف يكون غريبا حينما

يقع ؟

- وكل من يكون الملك دواءً لألمه ، لما كان بلا زاد ، وإن كان كالناي .

- وأنا مالك الملك ، ولست بالشره الأكل ، والمليك يدق طبل رجوعي من

جواره .

- وطبل رجوعي هو نداء " ارجعي " ، والحق شاهدي برغم المدعي .

- ولست أنا من جنس المليك ، جل شأنه وعلا ، لكن لدي نورا منه عند التجلي .

١١٧٥- وليس التجانس على سبيل الشكل والذات ، والماء كان في النبات من

جنس التراب .

- والهواء كان من جنس النار في قوامها ، والمُدام صارت في النهاية متجانسة

مع الطبع .

- ولما كان جنسنا ليس من جنس مليكنا ، فإن أنيتنا فنت في أنيتّه .

- وعندما فنيت أنيتنا بقي هو فردا ، وصرت أمام قدم جواده كأنني الغبار .

- وصار التراب روبا ، وأثارها عليه ، وعليه آثار أقدامها .

١١٨٠- فكن ترابا لقدمه من أجل هذا الأثر ، حتى تصبح تاجا على رؤوس

الأبطال .

- فاشرب نُقلي قَبْل أن تسمع نُقلي ، وذلك حتى لا يخدعك شكلي .

- ورب شخص قطعت عليه الصورة السبيل ، واتجه إلى الصورة ، وجادل الله .

- والخلاصة أن هذه الروح قد اتصلت بالجسد ، فهل هناك شبه قط بين هذه

الروح وهذا الجسد ؟

- وشعاع نور العين مقترن بشحمة ، ونور القلب مخبوء في قطرة دم .
١١٨٥- والسرور في الكلية ، والغم في الكبد ، والعقل مثل شمعة داخل مخ
الرأس .

- وهذا الارتباط بلا كيف وشكل ، والعقول ضعيفة حائرة في معرفة الكيفية .
- والروح الكلية اتصلت بالروح الجزئية ، وأخذت منها درة وضعتها في جيبها .
- مثل مريم ، حملت روحها من ذلك الذي اتصل بجيبها مسيحا فاتتا .
- لكن ليس ذلك المسيح الذي يسير على الماء واليابسة ، بل ذلك المسيح الذي
يعلو على كل المساحة .

١١٩٠- ومن ثم عندما حملت الروح من روح الروح ، تصبح الدنيا حاملا من
مثل هذه الروح .

- ثم تلد الدنيا دنيا أخرى ، وهذا الحشر بيدي محشرا آخر .
- وإن تحدثت أنا إلى القيامة وعددت ، أكون قاصرا عن شرح هذه القيامة .
- وهذه الكلمات بمعناها هي نفسها " يا رب " ، والكلمات شبكة تصيد الكلام من
" حسناء " حلوة الشفة .

- فكيف تقصر ؟ ثم كيف تستسلم ؟ ما دامت لبيك تصل له من " يا رب " ؟
١١٩٥- ولبيك هذه التي لا تستطيع أن تسمعها ، تستطيع أن تذوقها من قمة
الرأس إلى أخمص القدم .(١)

إلقاء ظمآن المدر من فوق الجدار في جدول الماء

- لقد كان هناك جدار عال على حافة جدول ، وفوق الجدار ظمآن متآلم .(٢)
- وكان ذلك الجدار يمنع عن الماء ، وكان من أجل الماء متضرعا كأنه السمكة

(١) ج/٣-٥٧٢- ولقد أتيتك بمثال حتى تفهم ، وتكون ذا نصيب من " لبيك " هذه الخفية .

(٢) ج/٣-٥٩٧- والظمآن المستسقي نحيل ومسكين ، عاشق ثمل غريب بلا قرار .

- وفجأة ألقى في الماء بقطعة من المدر ، وجاء صوت الماء إلى مسمعه كأنه الخطاب ؛

- كأنه خطاب الحبيب حلو لذيد ، وأسكره صوت الماء وكأنه النبيذ .

١٢٠٠- ومن صفاء صوت الماء ، فإن ذلك الممتحن ، صار مقتلعا قطع المدر ، راميا بها .

- وكان الماء يصيح بما يعني : " هه ... أية فائدة تتأتى لك من إلقائي بالطوب ؟ "

- فقال الظمان : أيها الماء ، لي فائدتان ، ولن أقلع عما أقوم به أبدا .

- الفائدة الأولى هي سماع صوت الماء ، وهو بالنسبة للظامئين كصوت الرباب .

- لقد صار صوته مثل صوت إسرافيل ، يتحول الميت منه إلى الحياة .

١٢٠٥- أو أنه كهزيم الرعد في أيام الربيع ، يجد البستان منه كثيرا من الحسان .

- أو أنه بالنسبة للفقير أيام الزكاة ، أو بالنسبة للسجين رسالة النجاة .

- مثل نفس الرحمن الذي كان من اليمن ، يصل صوب محمد ﷺ بلا فم .

- أو كأنه عبير أحمد المرسل ﷺ ، الذي يصل إلى العاصي شفاعة .

- أو كأنه ريح يوسف الجميل اللطيف ، يهب على روح يعقوب النحيل (١) .

١٢١٠- والفائدة الأخرى أن كل لبنة أنزعها من هذا الجدار ، تقرب من مجيئي

صوب الماء المعين .

- فمن تقليل الطوب يصير الجدار العالي أكثر انخفاضا كلما اقتلعت منه .

(١) ج/٣-٥٩٧: - أو نسيم روضة دار السلام ، تصل إلى العاصي حاملة الإنتقام . - أو ككيمياء التبديل صوب النحاس الأسود ، توصل إليه الرسالة قائلة : أيها الأبله قم - أو انه مثل ليلي تسمع من المجنون الكلام ، أو كأنه ويس يرسل إلى رامين السلام .

- وانخفاض الجدار يصير قريبا ، وفصله يكون من أجل الوصول .
- والسجود على مثال الطين اللزب ، موجب للقرب مصداقاً لـ "أسجد واقترب " .
- وما دام هذا الجدار الشامخ بعنقه مانعا لطأة الرأس ،
- ١٢١٥- لا يمكن السجود على ماء الحياة ، ما لم أجد من هذا الجسد الترابي النجاة .
- وعلى رأس الجدار كل من هو أكثر ظمأً ، يقتلع أسرع الطوب والمدر .
- وكل من هو أكثر عشقا لصوت الماء ، فإنه ينتزع من الحجاب طويبا أضحم .
- وهو من صوت الماء ممتلىء بالخمير حتى العنق ، ولا يسمع الغريب إلا صوت الخريز .
- وما أسعده ذلك الذي يغتم أيام الشباب ويسدد دينه .
- ١٢٢٠- في تلك الأيام التي تكون لديه فيها القدرة ، والصحة وقوة القلب وقوة الجسد .
- فذلك الشباب مثل بستان أخضر نضر ، يوصل دون إنقطاع الثمر والزيد .
- وعيون القوة والشهوة الجارية ، تخضر منها أرض الجسد .
- والمنزل معمور وسقفه عالي العماد ، والأركان معتدلة ، لا تخلط فيها ولا إنسداد .
- وذلك قبل أن تصل أيام الشيخوخة ، ويعقد حول عنقك حبل من مسد .
- ١٢٢٥- يصبح أرضا بورا واهية تتساقط أوراقها ، ولم ينبت نبات حسن من أرض بور قط .
- وماء القوة وماء الشهوة منقطعان ، فلا هو ينتفع بنفسه ولا بالآخرين .
- والحاجبان كعرقل الدابة متدليان ، والعين أصابها القطر وأظلمت .

- ومن الغضون أصبح الوجه كظهر الضب ، وضاع النطق والطعم ، وعجزت الأسنان عن الأعمال . (١)
- وتأخر اليوم ، والدابة هرمة عرجاء ، والطريق طويل ، والمصنع خرب ، وفقد العمل نظامه .
- ١٢٣٠- وجذور الخصال السيئة تأصلت وقويت ، والقوة على إقتلاعها صارت قليلة .

أمر الوالي لذلك الرجل : أجمه الشوك هذه التي

غرسنها على رأس الطريق ، إقتلعها

- مثلما حدث من ذلك الشخ الغليظ حلو الكلام ، إذ زرع أجمه شوك في وسط الطريق .
- ولامه المارة ، ثم قالوا له : إقتلعها ، فلم يفعل .
- وفي كل لحظة ، كانت أجمه الشوك هذه تزداد ، وكانت أقدام الخلق تمتليء منها بالدماء .
- كانت ثياب الخلق تتمزق من الشوك ، وكانت أقدام الفقراء تجرح بشكل بشع . (٢)
- ١٢٣٥- قال له الحاكم جادا ، إقتلعها ، قال : أجل ، على إقتلاعها يوما ما .
- ولفرة أخذ يعد بالغد ثم الغد ، وصارت أجمه شوكه ثابتة الجذور .

(١) ج/٣-٥٩٨:- وانحنى الظهر وصار القلب ضعيفا خافقا ، وضعف الجسد وصارت اليد والقدم كالحبل .
 وخرب المنزل وضاع إنتظام الأمور ، وصار القلب من الصراخ كأنه مزمار القرب .- والعمر ضائع ، والسعي باطل ، والطريق طويل ، والنفس كسلى والقلب أسود والروح غير صابرة ، والشعر فوق الرأس كالثنج خوفا من الموت ، وكل الأعضاء مرتعدة مرتعشة كأوراق الأشجار .

(٢) ج/٣-٤١٠:- وعندما بلغ مسامع الحاكم هذا الحديث ، وعلم بفعل ذلك الخبيث .

- وقال له الحاكم ذات يوم : يا معوج الوعد ، هم بالعمل الذي أمرنا به ، ولا تماطل فيه .

- فقال : " الأيام ياعم بيننا " ، فقال " عجل ، لا تماطل ديننا " . (١)

- إنك تقول غدا ، واعلم هذا ، أنه في كل يوم يمر من الزمان ؛

١٢٤٠- فإن شجرة السوء هذه تزداد عنفوانا ، وهذا الذي يقتلعها يزداد عجزا .

- فأجمة الشوك " آخذة" في القوة والسموق ، ومقتلع الشوك أخذ في الشيخوخة والنقص .

- وأيكة الشوك في كل يوم وكل لحظة تزداد إخضراراً وطرأوة ، ومقتلع الشوك كل يوم أكثر نحولاً وجفافاً .

- إنها تصبح أكثر عنفواناً وأنت أكثر شيخوخة ، أسرع إذن ، ولا تضيع أيامك .

- واعلم أن كل خصلة سيئة منك هي أجمة شوك ، وقد وخزت قدمك بالشوك عدة مرات .

١٢٤٥- ولقد حلت بك الجراح عدة مرات من طباعك ، وأنت لا تحس ، فقد كنت فاقداً للحس تماماً .

- فإذا كنت لا تحس بجراح الآخرين التي حدثت لهم من خلقك القبيح ؛

- لأنك غافل عما يصيبك أنت نفسك ، فأنت عذاب لنفسك وللغرباء .

- فإما أن تمسك الطبر وتضرب برجولة ، ، وكن كعلي ، واقتلع باب خبير هذا ؛

- أو فأوصل هذا الشوك بأيكة ورد ، وأوصل بالنار نور الحبيب .

١٢٥٠- حتى يجذب نوره نارك ، ويجعل وصله أجمة شوكك روضة .

- وأنت على مثال الجحيم ، وهو مؤمن ، وقتل النار ممكن للمؤمن .

(١) ما بين الأقواس بالعربية في المتن الفارسي .

- ولقد قال المصطفى ﷺ أن الجحيم تصبح راجية للمؤمن من خوفها ؛
- وتقول له : أعبرنى أيها الملك سريعا ، وهيا ، فإن نورك إختطف حرقه ناري
- ومن ثم فهلاك النار هو نور المؤمن ، ذلك أن دفع الضد بغير ضده أمر غير
ممكن .

١٢٥٥- والنار ضد النور في يوم العدل ، فتلك قد خلقت من القهر ، وهذا من
الفضل .

- وإذا كنت تريد أن تدفع شر النار ، فسلط ماء الرحمة على قلب النار .
- وعين ماء الرحمة تلك هي المؤمن ، وماء الحياة روح المحسن الطاهرة .
- ومن ثم فإن نفسك جافلة منه ، ذلك أنك من النار ، وهو في طبع الماء .
- والنار تصبح هاربة من الماء ، ذلك أن لهيبها يخمد من الماء .
١٢٦٠- وحسك وفكرك كله من النار ، وحس الشيخ وفكره نور حلو .
- وعندما ينساب ماء نوره على النار ، ترتفع خشخشة من النار وتندلع .
- وعندما ترتفع خشخشتها ، قل لها : ليكن لك الموت والألم ، حتى يصبح جحيم
نفسك باردا .

- حتى لا تقوم بإحراق روضتك ، وحتى لا تحرق عدلك وإحسانك .(١)
- ومن بعد ذلك تنمو لك بما تزرعه ، وتعطيك الشقائق والنسرين والسعتر .
١٢٦٥- وثانية ، ها نحن نحيد عن الطريق المستقيم ، فعد أيها السيد ، ترى أين
طريقنا؟(٢)

(١) ج/٣-٦١١: - فإن شررا واحدا منها لا يترك من ألف روضة لا إسما ولا رسما .
(٢) ج/٣-٦١١-٦١٢: - أكون حملك ثقلا في طريق البئر ، لا تمش معوجا وتبتعد عن الطريق الرئيسي .
وإن سن الستين قد وصلت لتسحبك إلى الشمس ، فخذ طريق البحر حتى تجد الرشد . - وكل من كان عاقلا بلغ
في طريق البحر ، وخلص من الشبكة ونجا من النار . - وعندما تأخر الوقت ومضت تلك الفترة ، صار ميتا
واتجه من اليابسة إلى البحر . - هذا والاصارت في المقالة تولى كثيرا ، وهل يفعل هذا قط عاقل في نفسه ؟ -

- وهكذا كنا نقول أيها الحسود ، أن حمارك أعرج والمنزل بعيد ، فأسرع .
- لقد تأخر بنا العام ، وليس الأوان أوان الغراس ، ليس إلا الإفتضاح ، والفعل
القبيح .

- ولقد وقع الدود في أصل شجرة الجسد ، وينبغي إقتلاعها وإلّاؤها في النار .
- هيا ، هيا أيها السالك ، لقد تأخر الوقت ، ومضت شمس العمر نحو البئر .
١٢٧٠- وفي هذين اليومين القصيرين اللذين تملك فيهما القوة ، قم سريعا بنفض
الشيخوخة عن طريق الجود .

- واغرس هذا القدر من البذر الذي بقي لك ، حتى ينبت لك من هاتين اللحظتين
العمر الطويل .

- وما دام هذا المصباح الثمين لم يُطفأ بعد ، إنتبه ، ومدّه ما استطعت بالفتيل
والزيت .

- وحذار ، لاثقل غدا ، فإن الغد ولى ، حتى لا تمضي عنك تماما أيام الغراس .
- واستمع إلى نصيحتي ، إن الجسد مانع قوي ، فأخرج منه القديم ، إن كنت
تميل إلى الجديد .

١٢٧٥- واغلق شفّيتك ، وافتح كفا مليئا بالذهب ، ودعك من بخل الجسد ، وبادر
بالسقاء .

- وترك الشهوات واللذات سقاء ، وكل من إنغمس في الشهوة ، لم ينهض .
- وهذا السقاء غصن من شجرة سرو الجنة ، وويله ذلك الذي فرط في مثل هذا
الغصن .

- وترك الهوى هو العروة الوثقى ، وهذا الغصن يجذب الروح إلى عنان السماء

مثل تلك السمكات الثلاثة وجدول الماء ، التي قصتها هنا من أجل العبرة .- " فانتبه ، ثم إعتبر ، ثم إنتصب ،
واجتهد بالله ثم إجهد تصب ."

- حتى يحمك غصن السخاء يا طيب المذهب مرتفعا بك حتى أصلك .
- ١٢٨٠- وأنت يوسف الحسن وهذا العالم كأنه جب ، وهذا الحبل هو الصبر على أمر الإله .
- فيا يوسف ، لقد مد الحبل ، فتمسك به بكلتا يديك ، ولا تغفل عن الحبل فقد تأخر الوقت
- وحمدا لله أنهم مدوا هذا الحبل ، ومزجوا الفضل والرحمة معا .(١)
- حتى ترى عالم الروح الجديد ، وهو عالم شديد الوضوح وخفي .
- وعالم العدم هذا صار كالموجودات ، وعالم الوجود هذا صار شديد الخفاء .
- ١٢٨٥- والتراب تذروه الرياح وتتلاعب به ، وتقوم بإبداء الإعوجاج والألعايب من وراء الستار .
- وهذا القائم بأعمل عاطل وقشر ، وذلك الخفي ، هو لبه وأصله .
- والتراب كأنه أداة في يد الريح ، واعلم أن الريح عالية ، عالية الأصل .
- والعين الترابية يقع نظرها على التراب ، والعين التي ترى الريح عين من نوع آخر ؟.
- والجواد يعرف الجواد الذي يكون رفيقا له ، كما أن الفارس هو الذي يعرف أحوال الفارس .
- ١٢٩٠- وعين الحس جواد ، ونور الحق فارس ، وبلا فارس ، لا يتأتى من الجواد وحده عمل .
- ومن ثم روض الجواد عن الخصال السيئة ، وإلا طرد الجواد من أمام الملك .
- وعين الجواد لها قائد من عين الملك ، وعينه دون عين الملك عاجزة مضطرة .

(١) ج/٣-٦٣٣:- فاستمسك بالحبل واخرج من البئر ، حتى ترى بلاط الملك .

- وعيون الجياد ليست إلا على العشب والمرعى ، وحين تستدعيها ، تقول لك :
لا .. لِمَ ؟

- ونور الحق راكب على نور الحس ، وأنذاك تصبح الروح راغبة في الحق .
١٢٩٥- وأي علم للجواد دون فارس برسم الطريق ، ينبغي عليك لكي تعلم
الطريق الرئيسي .

- فامض صوب الحس الذي يكون النور ممتطيا إياه ، فالنور صاحب طيب لذلك
الحس .

- ونور الحق زينة لنور الحس ، وهذا هو معنى نور على نور .
- ونور الحس يجذب نحو الثرى ، ونور الحق يحمله صوب العلى .
- ذلك أن المحسوسات هي أدنى عالم ، ونور الحق بحر ، والحس كأنه قطرة
طل .

١٣٠٠- لكن هذا الراكب لا يكون ظاهرا عليه ، إلا بآثاره وقوله الطيب .
- والنور الحسي الذي هو غليظ وتقييل ، مخبوءٌ في سواد العيون .
- وما دمت لا ترى نور الحس من العين ، كيف ترى نور هذا الدين من العين ؟
- ونور الحس مع غلظته هذه مخبوء ، فكيف لا يكون خفيا الضياء
الصفى ؟

- وهذه الدنيا مثل قشة في يد ريح الغيب ، إحترفت العجز ، " واحترف " الغيب
العطاء . (١)

١٣٠٥- حينما يرفعها ، وحينما يخفضها ، وحينما يصلحها ، وحينما يحطمها .
- حينما يحملها ذات اليمين ، وحينما ذات الشمال ، حينما يجعلها روضة ، وحينما
يجعلها شوكا .

(١) ج/٣-٦٣٤:- حينما يحملها إلى البحر ، وحينما إلى البر ، حينما يجففها ، وحينما يبلاها .

- واليد خفيفة ، وانظر إلى القلم قائم بالكتابة ، والجواد يصول ويجول ،
والفارس مختلف .
- وانظر إلى السهم منطلقا ، والقوس خفي ، والأرواح ظاهرة ، وروح
الأرواح خفي .
- فلا تكسر السهم ، فهو سهم ملكي ، ليس من رام بالسهم عادي ، بل من
إيهام خبير .
- ١٣١٠- وتقد قال الحق : " ما رميت إذ رميت " ، وفعل الحق يسبق جميع
الأفعال .
- فلتحطم غضبك ، ولا تحطمن السيف ، فعينك الغاضبة تحسب اللبن دما
- وقبل السهم ، واحمله إلى المليك ، والسهم الملوخ بالدم يسيل بدمك .
- وما هو ظاهر ، عاجز ومغلق ومسكين ، وما هو غير ظاهر حاد حرون إلى
هذه الدرجة !!
- ونحن صيد ، فلن يا ترى هذه الشبكة ؟ ونحن كرة الصولجان ، فأين يا ترى
الممسك بالصولجان ؟
- ١٣١٥- إنه يمزق ويخيط ، فأين يا ترى هذا الخياط ؟ وهو يفجر ويحرق ، فأين
هذا النفاط ؟
- فهو في لحظة يجعل الصديق كافرا ، وفي لحظة يجعل الزنديق زاهدا .
- ذلك أن المخلص يكون في خطر من الفخ ، ما لم يصبح خالصا من ذاته تماما ،
- فهو في الطريق ، وقطاع الطريق بلا حصر ولا حد ، وإنما ينجو من هو في
أمان الله .
- إنه لم يتحول بعد إلى مرآة خالصة ، لكنه مخلص ، ولم يصد الطائر بعد ،
لكنه في حالة قنصه .

١٣٢٠- وعندما صار المخلص مخلصاً فقد نجا ، ومضى إلى مقام الأمن ، وحاز السبق .

- ولا توجد مرآة قط قد ارتدت حديدا ، ولم يرتد خبز قمح قط إلى بيدر .
- ولم يصر عنب قط حصرما ، ولم تنقلب فاكهة ناضجة إلى مجرد بشائر .
- فصر ناضجا ، وابتعد عن التغيير ، وامض وصر نورا كبرهان الدين محقق .
- وما دمت قد نجوت من نفسك فقد صرت بأجمعك برهانا، وما دام العبد قد فنى، فقد صار سلطانا .

١٣٢٥- وإذا أردت الأمر عيانا ، فقد أبداه صلاح الدين ، وجعل العيون مبصرة مفتوحة .

- ومن عينيه ومن سيمائه ، رأيت الفقر والنور ، كل عين لديها النور من لدنه .
- إنه شيخ فعال دون أداة وكأنه الحق ، ولقد أعطى لمريديه دون قول ، السبق .
- والقلب في يده مروض وكأنه الشمع اللين ، وختمه يختم حيناً بالعار، وحيناً بالشرف .

- وختمه على الشمع يدل على خاتم ما ، فمن الذي يدل عليه نقش ذلك الفص ؟
- ١٣٣٠- إنه يدل على فكر ذلك الصائغ ، فهي سلسلة مكونة من حلقات متصلة .
- وهذا الصدى في جبال القلوب ، من صوت من ؟ حيناً يمتليء الجبل بصوته ، وحيناً يفرغ .

- وحيثما يكون هو ، فهو حكيم وأستاذ ، فلا خلا جبل القلب إذن من صوته .
- فهناك جبل ، يجعل الصوت ضعفين ، وهناك جبل يجعل الصوت مائة ضعف
- ويتفجر الجبل من ذلك الصوت والمقال ، بمئات الآلاف من عيون الماء الزلال
- ١٣٣٥- وعندما يفيض ذلك اللطف من الجبل ، فإن المياه في العيون تصير دما .

- ومن ذلك المليك المبارك القدم ، صار طور سيناء بأجمعه ياقوتا .
- وقبلت أجزاء الجبل الروح والعقل ، فهل نحن أقل من الحجر آخر الأمر أيها
الجمع ؟

- فلا نبع واحد يفور من الروح ، ولا بدن يغطى بالخضرة .
- ولا صدى فيه لصوت مشتاق ، ولا صفاء فيه لجرعة ساق .
- ١٣٤٠- فأين الحمية لكي يقتلع هذا الجبل كلية بالبط والفؤوس .
- لعل على أعضائه يسطع قمر ، وربما يجد شعاع القمر طريقا إليه .
- ولما كان يوم القيامة يقوم باقتلاع الجبل ، إذن فمتى يقوم هذا الكرم
بالقيامة ؟

- ومتى تكون هذه القيامة أقل من تلك القيامة ؟ إن تلك القيامة جوح ، وهذه
مرهم .

- وكل من رأى هذا المرهم يكون آمنا من الجرح ، وكل من وقع عليه نظر
هذا الحسن ، يكون محسنا .

- ١٣٤٥- فما أسعده من قبيح ، ذلك الذي صار الجميل له قرينا ، وويل لوجه
مورد ، صار الخريف له قرينا .

- والخبز الميت ، عندما يصير قرينا للروح ، يحيى الخبز ، ويصبح الروح
عينها .

- والحطب المظلم صار قرينا للنار ، فذهبت الظلمة عنه ، وتحول بأجمعه
إلى أنوار .

- وعندما سقط الحمار الميت في الأرض المالحة ، ألقى جانبا بحماريته
وموته .

- إن صبغة الله هي دن ألوانه ، وفيه تصوير الألوان المختلفة لونا واحدا .

١٣٥٠- وعندما يسقط في ذلك الدن وتقول له " قم ، يقول من الطرب : " أنا الدن ، لا تلم " .

- وأنا الدن هي نفسها قولة أنا الحق ، إنه في لون النار ، إلا أنه حديد .
- وانمحي لون الحديد في لون النار ، فظل ينفج بالنارية ، وإن بدى صامتا .
- وعندما صار من الأحمرار كأنه ذهب المنجم ، يكون نفاجه " أنا النار " وإن لم ينطقها باللسان .

- صار محتشما من لون النار ومن طبيعتها ، فهو يقول : أنا نار ، أنا نار .
١٣٥٥- أنا نار ، وإن كان لديك شك وظن ، فجرب ، وضع يدك علي .
- أنا نار ، وإن أشبهه عليك الأمر ، فضع وجهك على وجهي لحظة واحدة .
- والإنسان عندما يستمد النور من الله ، يصبح موضع سجود الملائكة إجتباءا .
- ويصبح موضع سجود الإنسان كالمَلَك ، فقد نجت روحه من الطغيان والشك .

- أي نار ٦٤؟ أي حديد؟! أصمت ، ولا تسخر من لحية تشبيهه المشبه .
١٣٦٠- ولا تضع قدمك في البحر ، وقلل الحديث عنه ، واصمت على شاطيء البحر ، عاضا شففتيك .

- وبالرغم من أن مائة من أمثالي لا يتحملون البحر ، إلا أنني لا أصبر عن موضع غرق البحر .

- ولتكن روحي وعقلي فداءً للبحر ، فبحر العدل هذا هو دية العقل والروح .
- ولأسق فيه ، إلى حيث تستطيع القدم ، وعندما لا يبقى قدم ، أنا فيه كالبيط .
- والحاضر ، وإن كان بلا أدب ، فهو أفضل من الغائب ، والحلقة وإن كانت ملتوية ، أليست على الباب ؟

١٣٦٥- ويا نجس الجسد ، لتحم حول الحوض ، ومتى يصبح المرء طاهرا خارج الحوض ؟

- والطاهر الذي هجر الحوض ، يسقط أيضا بعيدا عن طهارته .
- وطهارة هذا الحوض لا نهاية لها ، وطهارة الأجسام قليلة في الميزان .
- ذلك أن القلب حوض ، لكنه كامن مخبوء ، وله صوب البحر طريق خفي .
- وطهارتك المحدودة إنما تحتاج المدد ، وإلا فإنه بالإنفاق ، يقل العدد .
- ١٣٧٠- وقد قال الماء للنجس : أسرع إليّ ، وقال النجس : إنني خجل من الماء
- قال الماء : وكيف يمضي هذا الخجل دوني ؟ وبدوني متى يزول هذا النجس ؟
- ومتى يختفي الماء عن كل نجس ، إن " الحياء يمنع الإيمان " .
- والقلب من حافة حوض الجسد صار ملوثا بالطين ، والجسد من ماء أحواض القلوب صار طاهرا .
- ولتحم حول حافة حوض القلب يا بني ، وانتبه ، واحذر دائما من حافة حوض الجسد .
- ١٣٧٥- وبحر الجسد وبحر القلب ، كلاهما يحف بالأخضر ، وبينهما برزخ لا يبغيان .
- وسواء كنت مستقيما أو كنت معوجا ، فازحف إلى الأمام وأسرع ، ولا تزحف إلى الخلف .
- وأمام الملوك ، إن كان ثم خطر على الروح ، إلا أن أصحاب الهمم لا يصبرون عنه .
- ومادام الملك أحلى من السكر ، فإن الروح تصير أحلى ، إن مضت إلى الحلاوة .
- ويا أيها اللاتم ، لتكن لك السلامة ، ويا باحثا عن السلامة ، إنك واهي العرى .

- ١٣٨٠- إن روعي كبير ، سعيدة بالنار ، ويكفي الكير أن يكون منزلا للنار .
- وللعشق أيضا مثل الموقد ، قابلية للإحراق ، وكل من يعمى عنه ، لانصيب له منه .
- ولقد صارت القدرة على الإستغناء زادا لك ، ووجدت الروح الباقية ، وانقضى الموت .
- وما دام الغم قد حل بك ، فقد أخذ سرورك في الإزدياد ، واجتاح الورد والسوسن روضة روحك .
- وما يكون خوفا للأخرين يكون أمنا لك ، والبط قوي في البحر ، والطائر المنزلي واهن .
- ١٣٨٥- لقد صرت ثانية مجنونا أيها الطبيب ، وصرت ثانية متيما أيها الحبيب .
- وحلقات سلسلتك يا ذا الفنون ، كل حلقة منها ، تمنح نوعا مختلفا من الجنون .
- وكل حلقة ، أعطت فنونا من نوع آخر ، ومن ثم فإن لي في كل لحظة جنونا مختلفا .
- ومن ثم ، صار الجنون فنونا ، وهذا مثل ، خاصة في سلسلة هذا الأمير الأجل .
- ومثل ذلك الجنون قد حطم القيود ، بحيث أخذ كل المجانين يسدون إليّ النصح .
- مجيء الرفاق إلى البيمارستان لعيادة ذي النون المصري رحمة الله عليه**
- ١٣٩٠- ولقد حدث مثل هذا لذي النون المصري ، فقد تولى لديه وجد وبنون جديان .
- وصار الهياج شديدا حتى بلغ ما فوق الفلك ، ومنه كان الملح ينثر على الأكباد " الجريحة " .

- وحذار يا ترابا ملحا أن تجعل من ملحك مساويا لملح الأطهار .
- ولم يكن عند الخلق طاقة على "تحمل" جنونه ، فلقد كانت ناره تختطف لحيهم
- وعندما شبت النار في لحي العوام ، قيده ، ووضعوه في السجن .
- ١٣٩٥- وليس في الإمكان جذب هذا اللجام ، بالرغم من العوام يضيقون به .
- لقد رأى هؤلاء الملوك من العامة الخوف على الروح ، فهذه الجماعة عمياء ، والملوك لا أمارات لهم .
- وما دام الحكم في أيدي العوام ، فلا جرم أن ذا النون يكون في السجن .
- والملك العظيم يمضي " وحيدا" كفارس الميدان ، ويكون بين أيدي الأطفال مثل هذا الدر اليتيم .
- وما الدر ؟ إنه بحر مخبوء في قطرة ، وشمس مخبوءة في ذرة .
- ١٤٠٠- إنه شمس ، يبذي نفسه في ذرة ، وقليلًا قليلًا يكشف النقاب عن وجهه .
- وكل الذرات ممحوة فيه ، والعالم منه ، صار في سكر ثم في صحو .
- وعندما يكون القلم في يد غادر ، يكون المنصور بلا شك فوق المشنقة .
- وما دام للسفهاء هذه الأبهة والعظمة ، صار لازما لهم قتل الأنبياء .
- ومن سفههم ، قال قوم ممن ضلوا الطريق للأنبياء : إنا تطيرنا بكم .
- ١٤٠٥- وانظر إلى جهل النصراني ، إنه يطلب الأمان من ذلك السيد الذي صلب .
- وإذا كان اليهود قد صلبوه على حد قوله ، فكيف يستطيع أن يمنحه الأمان ؟
- وإذا كان ذلك الملك قد دمی قلبه منهم ، فكيف بعصمة " وأنت فيهم " ؟
- والذهب الخالص والصانع كلاهما يتعرضان للخطر أكثر من الزيف والخائن .
- وأمثال يوسف مختفون من حسد القبحاء ، والحسان يعيشون في النار " خوفا" من العدو .

١٤١٠- وأمثال يوسف في الجب من خوف الإخوان ، الذين يسلمون يوسف حسدا إلى الذئب .

- فماذا جرى ليوسف المصري من الحسد ؟ وهذا الحسد ذئب ضخم مترصد - فلا جرم أن يعقوب الحليم ، كان دائم الخوف على يوسف من هذا الذئب .
- وذئب الظاهر ، لم يقترب في الأصل من يوسف ، وهذا الحسد في فعله ، جاوز فعل الذئب .

- ولقد طعنه هذا الذئب ، ومن العذر اللبيق ، جاء قائلا : إنا ذهبنا نستبق .
١٤١٥- ومئات الآلاف من الذئاب ليس لديهم هذا المكر ، وفي النهاية ، سوف يفتضح هذا الذئب ، فاصبر .

- ذلك أن حشر الحاسدين يوم العقاب ، لا شك سوف يكون على صورة الذئاب .
- وحشر شديد الحرص الخسيس أكل الجيف ، يكون على صورة الخنزير يوم الحساب .

- والزناة يحشرون بعورات ننتة ، ولمعاقري الخمر يكون نتن الفم .
- والنتن الخفي الذي كان يصل إلى القلب ، صار يوم الحشر محسوسا ظاهرا
١٤٢٠- وإن وجود الإنسان قد خلق على مثال غابة ، فكن على حذر من ذلك الوجود ، إن كنت من ذلك النفس " الإلهي " (١) .

- وفي وجودنا آلاف من الذئاب والخنزير ، والصالح والطالح ، والشريف وابن الزنا .

- والحكم يكون لتلك الخصلة التي تكون غالبية ، ويكون حشره واجبا على صورتها .

(١) ج/٣-٦٩١:- والظاهر والباطن إن كانا واحدا ، فليس عند أحد قط شك في نجاته .

- ففي لحظة يدخل ذئب إلى " طبيعة " البشر ، ولحظة أخرى يدخل من هو في وجه يوسف ، كالقمر .
- ١٤٢٥- وتمضي من الصدور إلى الصدور ، من طريق خفي ، أنواع الصلاح وأنواع الحقد .
- بل إنه من الإنسان نفسه ، يمضي إلى البقر والحمير ، المعرفة والعلم والفضل .
- والحصان الذي يمضي حرونا ، يصبح حسن السير وديعا ، والدب يقوم بالألعاب ، والماعز يقوم بالتحية .
- انتقل الهوس إلى الكلب من البشر ، حتى صار راعيا أو حارسا أو قناصا .
- ومن أصحاب الكهف ، إنتقل الخير إلى كلبهم ، حتى صار باحثا عن الله .
- ١٤٣٠- وفي كل لحظة ، يطل برأسه نوع ما في الصدر ، حيننا شيطان ، وحيننا ملاك ، وحيننا شبكة ووحش
- وكل أسد ذي وعي له إلى تلك الغابة العجيبة ، طريق خفي ، حتى شباك الصدور .
- فاختلس الروح من داخل المرجان ، يا أقل من كلب ، أى من بواطن العارفين .
- وما دمت لصا ، فاسرق هذا الدر اللطيف ، وإن كنت حاملا " حمل " ، فليكن حملا شريفا (١) .

فهم المريدين أن ذا النون لم يجن بل فعلمنا عاهدا

- وسمع المريدون ما حدث لذي النون ، فمضوا إلى السجن ، وتشاوروا فيما بينهم .

(١) ج/٣-٦٩٢:- وعندما مضى ذو النون نحو السجن سريعا ، القيد على القدم واليد فوق الرأس من الإفتقاد .- إتجه إليه رفاقه من كل صوب ، نحو السجن لعيادته .

١٤٣٥- فلعله متعمد ، أو أن في ذلك حكمة ، إنه في هذا الدين آيةٌ
وقبلية .

- وبعيدٌ بعيد عن عقله الشبيه بالبحر ، أن يكون الجنون أمرا له بالسفاهة .
- وحاشا لله من كمال جاهه ، أن يغطي غمام المرض قمره .
- لقد قبع في السجن " هربا " من شر العامة ، ولقد تظاهر بالجنون من عار
العقلاء .

- فهو من عار العقل البليد عابد الجسد ، قد ذهب عمدا ، وصار مجنونا .
١٤٤٠- قائلا : شدوا وثاقي ، واضربوني على رأسي وظهري بذيل بقرة ، ولا
تسالوا عن السبب .

- حتى أجد من ضربات الذيل الحياة ، مثلما وجدها القتييل من "ذيل " بقرة
موسى أيها التفات .

- وحتى أشفى بضربات ذيل البقرة ، وأربو مثل قتييل بقرة موسى .
- لقد إنبعث القتييل حيا من ضربات ذيل البقرة ، ومن الكيمياء ، صار ذهباً
خالصا ، بعد أن كان نحاسا .

- ولقد ففز القتييل ونطق بأسرر ، وأبدى تلك الزمرة السفاكة للدماء .
١٤٤٥- وقال بوضوح : إن تلك الجماعة قد قتلتني ، عندما لجوا في
خصومتي

- وعندما يصير هذا الجسم الثقيل قتيلا ، يبعث حيا الوجود العالم بالأسرار .
- وترى روحه النار والجنة ، وتسترد علمها بكل الأسرار .
- وتبدي السفاحين الشياطين ، وتكشف عن شباك الخديعة والرياء .
- وقتل البقرة إنما يكون من شرط الطريق ، حتى تصير الروح مفيدة من
ضربات ذيلها .

١٤٥٠- فقم سريعاً بقتل بقرة نفسك ، حتى تصبح الروح الخفية حياة ذات
ذكاء .(١)

عودة إلى قصة ذي النون

- عندما إقترب منه ذلك النفر ، صاح بهم : هه ؟ من أنتم ... إتقوا .
- فقالوا بأدب : إننا من الأصدقاء ، وجئنا إلى هنا مخلصين من أجل السؤال
- فكيف أنت يا بحر العقل ذا الفنون ؟ وأى بهتان هذا بأن يصيب عقلك الجنون ؟
- ومتى يصل دخان المستوقد إلى الشمس ؟ وكيف تصبح العنقاء مهزومة من
غراب ؟
- ١٤٥٥- لا تكتم عنا" السر" ، وفسر هذا الكلام ، ولا تتصرف معنا هكذا ،
فنحن محبون .
- ولا ينبغي إبعاد المحبين ، أو صرفهم بالحيلة والدريئة .
- وبح لنا بالسر أيها الملك ، ولا تخف وجهك خلف الغمام أيها القمر .
- نحن محبون صادقون ، " نشعر " بالألم في قلوبنا ، وفي كلتا الدارين علقنا بك
القلوب .
- فبدأ في السب والشتم المقذع ، وتحدث بطريقة المجانين حديثاً لا رابط فيه .
- ١٤٦٠- وقفز وبدأ في رميهم بالحجارة والخشب ، فهربوا جميعاً خوفاً من
الإصابة .
- فضحك مقهقها ، وهز رأسه ، وقال : أنظر إلى نفاج هؤلاء الأصدقاء
وادعائهم .

(١) ج/٣-٧١٠:- ولا تبحث لهذا الكلام عن قطع ونهاية ، وعد إلى الحديث عن أحوال ذي النون مع المريدين

- أنظر إلى الأصدقاء ، فأين أمانة الأصدقاء ؟ إنما يحب الأصدقاء الأمل وكأنه الروح .
- وكيف يحس الصديق بأن إيلاء الصديق ثقيل ؟ إن الأمل لب والصدقة له كالقشر .
- وأليست علامة المحبة هي السرور في البلاء والآفة ومعاناة المحن ؟ (١)
- ١٤٦٥- والصديق كالذهب ، والبلاء مثل النار ، والذهب الخالص متهلل الوجه في قلب النار .

إختبار سيد لقمان لذكاء لقمان

- ألم يكن عند لقمان الذي كان عبدا طاهرا جدٌ في العبادة ليلاً نهار ؟
- ولم يكن سيده يعهد إليه كثيراً بالعمل ؟ وألم يكن يراه أفضل من أبنائه ؟
- ذلك أن لقمان ، بالرغم من أنه كان عبداً ابن عبد ، كان سيداً وحرّاً من الهوى .
- لقد قال أحد الملوك لشيخ حين كان يجاذبه الحديث : أطلب مني شيئاً من العطاء .
- ١٤٧٠- قال : أيها الملك ، ألا تخجل من هذا القول لي ؟ ألا فلتسّم عن هذا .
- إن لي عبيدين وكلاهما حقير ، وهما حاكمان عليك وأميران .
- قال الملك : ومن هما هذان الإثنان ؟ أو أن هذه زلة لسان منك ؟ قال : أحدهما الغضب والآخر الشهوة .

(١) ج/٣-٧١٣:- فخذ نفسك بالتعب إن كنت حبيبا ، ولا تشح بالوجه عنه إن كنت طيب الخصال .

- واعلم أن الملك هو الذي يكون فارغا من الملوكية ، وبلا قمر ولا شمس ، يكون نوره بازغا .
- ويكون صاحب خزائنة ، ذلك الذي تكون الخزائنة ذاته ، ويكون ذا وجود ، من يكون عدوا للوجود .
- ١٤٧٥- وسيد لقمان كان في ظاهره شبيها بسيد ، وهو في الحقيقة عبد ، ولقمان سيده .
- وفي الدنيا المقلوبة أمثال هذا كثير ، والجوهر في نظرهم ، يكون أقل من القذى .
- ومن هذا القبيل سميت الصحراء بالمفازة ، لقد صار الاسم واللون شبكة لعقولهم .
- وهناك جماعة يعرفون بملابسهم ، وعندما يرتدي " أحدهم " القباء يقال أنه من العوام .
- وجماعة أخرى لها ظاهر من الزهد الريائي ، وينبغي نور ، حتى يكون جاسوسا للزهد .
- ١٤٨٠- ينبغي أن يكون هناك نور طاهر من التقليد والغول ، حتى يُعرف المرء ، بلا فعل ولا قول .
- وينفذ إلى قلبه عن طريق العقل ، ويرى واقعه ، ولا يكون عبدا للنقل .
- والعباد الخواص لعلام الغيوب ، في عالم الروح جواسيس القلوب .
- إنه ينفذ إلى داخل القلب وكأنه الخيال ، ويكون مكشوفاً أمامه سر الحال .

- وماذا يكون في جسد العصفور من العدة والعتاد بحيث يكون مخفيا عن عقل البازي ؟
- ١٤٨٥- وذلك الذي يكون واقفا على أسرار " هو " ، ماذا تكون أسرار المخلوقات أمامه ؟
- وذلك الذي يكون سيره على الأفلاك ، أى صعوبة يلقاها في أن يمشي على الأرض ؟
- وفي كف داود عليه السلام صار الحديد شمعا ، فماذا يكون الشمع في كفه أيها الظلوم ؟
- كان لقمان سيّدا في صورة عبد ، والعبودية على ظاهره مجرد ديباجة .
- وعندما يمضي السيد إلى مكان غير معلوم ، يلبس غلامه ملابس له .
- ١٤٩٠- ويرتدي هو ملابس ذلك الغلام ، ويجعل من غلامه إماما له .
- ويمشي في الطريق من خلفه ، حتى لا يعرفه أحد .
- ويقول له : أيها العبد : إمض أنت واجلس في الصدر ، وأنا أمسك لك بالنعل كالعبد الحقير .
- واغظ عليّ في القول ، وسبني ، ولا تبد لي أى توقيع قط .
- فأنت في حل من الخدمة ، وأنا خادمك ، حتى أزرع في الغربة بذور الحيلة .
- ١٤٩٥- ولقد قام السادة بهذه الأنواع من العبودية ، حتى يُظن أنهم عبيد - كانوا ممثلني الأعين ملولين من السيادة ، وكانوا قد هياؤا كل الأمور .
- وغلما ن الهوى هؤلاء على عكس ذلك ، أبدوا أنفسهم سادة للعقل والروح .
- وإنما يتأتى من السيد أن " يظهر" التواضع ، أما العبد فلا يتأتى منه سوى العبودية .

- إذن فمن هنا إلى ذاك العالم مثل تلك الإمدادات المعكوسة ، فاعلم هذا .
- ١٥٠٠- وكان سيد لقمان واقفا على هذا الحال الخفي ، ورأى منه أمارات .
- كان يعرف السر ويسوق حماره سعيدا ، ذلك القائد ، من أجل المصلحة
- وكان عليه أن يعتقه من البدايئة ، لكنه توخى ما يرضيه .
- ذلك أن هذا كان مراد لقمان ، حتى لا يعرف أحد سر هذا الأسد والفتى .
- وأى عجب في أن تخفي السر عن الشرير ، العجب أن تخفي السر عن نفسك
- ١٥٠٥- فأخف السر حتى عن كلتي عينيك ، حتى يصبح أمرك سالما من عين
- السوء .
- وسلم نفسك إلى شبكة الجـزاء ، وأنداك إسرق من نفسك شيئا دون أن
- تدري نفسك .
- وإنما يعطى الأفيون للرجل الجريح ، وذلك حتى تُستخرج النصال من جسده .
- وعند الموت ، يُمزق من شدة الألم ، وبينما هو مشغول بهذا ، تُسلب
- روحه .
- ذلك أنه عندما تسلم قلبك لكل فكرة ، يسلبون منك شيئا في الخفاء
- ١٥١٠- ومن ثم ، فلتشغل نفسك بما هو أفضل ، حتى يُسلب منك ما هو
- أقل .
- وكل ما تحصل عليه يا كثير العناية ، يدخل اللص إليه من حيث أمنته .
- وحمل التاجر عندما يسقط في الماء ، يمد يده إلى ما هو ثمين منه .
- وما دام شيء ما سوف يضيع في الماء ، فاترك الأقل " قيمة " ، والحق
- بالأفضل . (١)

(١) ج/٣-٧١٨:- واستمع إلى نقد الإيمان طائعا ، حتى لا تصبح خجلا من وجه الحق .- وعندما تحفظ ما لديك من نقد ، فإن الشيطان الدني يسرق الحرص والغفلة .

ظهور فضل لقمان وبراعته أمام المهتمين

(١)

- وكل طعام كان يجلب إليه ، كان يرسل في طلب لقمان .
- ١٥١٥- حتى يمد لقمان يده إليه ، وحتى يأكل السيد من بعد أكله .
- كان السيد يأكل بقاياها بلذة واشتهاء ، وكل طعام لم يكن يأكل منه ، كان يلقي به بعيدا .
- حتى وإن كان يأكله بلا رغبة ولا اشتها ، وهكذا كانت العلاقة بينهما ، لا نهاية لها .

- وكان قد جلب إليه بعض ثمار الدابوق " الخربوز " كهدية ، فقال : إذهب يا بني ، واستدع لقمان (٢)

- وعندما قطعها وأعطاه شريحة ، أكلها وكأنها السكر ، وكأنها العسل .
- ١٥٢٠- ولأنه كان يأكلها باشتها ، استمر في إعطائه ، حتى بلغت تلك الشرائح سبع عشرة بالتمام .
- وبقيت شريحة ، فقال : لأكلها أنا ، حتى أنظر بنفسي أية دابوقة حلوة .

(١) ج/٤-٤٥:- (محمد تقي جعفري : تفسير ونقد وتحليل مثنوي جلال الدين محمد مولوي- جلد٤- جلد دوم از دفتر دوم - ط ١١- انتشارات اسلامي- تهران - بهار ١٣٦٦هـ.ش. - فيما بعد ج/٤) : وعندما عرف سيد لقمان لقمانا ، كان عبدا له وأحسن نحوه بالعشق .

(٢) ج/٤-٤٥:- كان قد جلب له بعض ثمار الدابوق ، ولكن لقمان كان غائبا في تلك اللحظة .- قال السيد : ياغلام ، استدع لقمانا ، إذهب سريعا واستدع ولدنا لقمان ،- وعندما جاء لقمان وجلس أمامه ، امسك السيد سريعا بسكين .

- إنه يأكلها بهذا الشكل ، بحيث أنه من تلذذه ، أصبحت الطباع تشتتها ،
وتشتهي قضمها .

- وعندما أكلها ، اشتعلت فيه النار من مرارتها ، وطفح لسانه بالبثور ، واحترق
حلقة .

- وغاب برهة عن الوعي من مرارتها ، ثم قال له : يا من أنت الروح
والدنيا ؛

١٥٢٥- كيف جعلت سما عسلا إلى هذه الدرجة ؟ وكيف اعتبرت القهر
لطفًا ؟

- وما هذا الصبر ؟ وما سببه ؟ أتراك قد أصبحت عدوا لروحك ؟

- ولماذا لم تتعلل بحجة ما ؟ قائلا : عندي عذر فتوقف برهة .

- قال : إنني من يدك التي تهب النعم ، قد أكلت كثيرا ، بحيث انحنيت
خجلا .

- فاستحييت ألا أشرب المر من يدك مرة واحدة يا صاحب المعرفة .

١٥٣٠- وما دامت كل أعضائي من إنعامك قد نبتت ، وغرقت في شبكك
وحبوبك ؛

- فإنني إن صرخت واستغثت من مر واحد ، ليكن تراب مائة طريق على
رؤوس كل أعضائي .

- واللذة التي كانت في يدك التي تهب السكر ، ماذا تركت من مرارة في
ذلك الدابوق ؟

- ومن المحبة ، تصبح كل المرارات حلوة ، ومن المحبة ، يصبح كل النحاس ذهباً .

- ومن المحبة ، تصبح كل الثمالة صافية ، ومن المحبة ، تصبح كل الآلام شافية . (١)

١٥٣٥- ومن المحبة ، يبعث الميت حياً ، ومن المحبة ، يقلب الملك عبداً .

- وهذه المحبة بدورها نتيجة للمعرفة ، ، ومخدوع جزاف القول ، متى جلس على هذا العرش ؟

- ومتى أدت المعرفة الناقصة إلى هذا العشق ؟ والعشق يولد ناقصاً ، إن كان موجهاً إلى جماد .

- وعندما رأى على جماد ما لونا مطلوباً ، وسمع من مجرد صفيير صوتاً محبوباً .

- والمعرفة الناقصة لا تعرف الفرق ، فلا جرم أن تعتبر البرق شمسا .

١٥٤٠- وما دام الرسول ﷺ قد قال إن كل ناقص ملعون ، كان هذا مؤولاً بأنه نقصان العقول .

- ذلك أن ناقص الجسد يكون موضعاً للرحمة ، ولا يليق بالمرحوم الطعن واللعنة .

- ونقص العقل مرض سيء ، لأنه يوجب اللعنة ، وهو أيضاً جزاء البغد .

(١) ج/ ٤-١٤٦ :- ومن المحبة تصبح الأشواك وروداً ، ومن المحبة ، يصبح الخل خمراً .- ومن المحبة ، تصبح المشنقة عرشاً ، ومن المحبة ، يصبح الجمل إقبالا .- ومن المحبة ، يصبح السجن روضة ، وبلا محبة تصبح الروضة مستوقداً .- ومن المحبة تصبح النار نورا ، ومن المحبة ، يصبح الشيطان حورا .- ومن المحبة ، يصبح الحجر زيتاً ، وبلا محبة يصبح الشمع حديداً .- ومن المحبة ، يصبح الحزن سرورا ، ومن المحبة يصبح الغول هادياً .- ومن المحبة ، يصبح الخبز عسلاً ، وبلا محبة ، يصبح الأسد فأراً .- ومن المحبة يصبح السقم صحة ، ومن المحبة ، يصبح القهر رحمة .

- لأنه ليس من المستبعد تكميل العقول ، لكن تكميل الأبدان ليس بالأمر المقدر
- وكفر كل مجوسي مبعد وفرعونيته ، إنما حدثت كلها من نقصان العقل .
- ١٥٤٥- ومن أجل نقص البدن جاز الفرج ، وفي القرآن : ليس على الأعمى حرج " .
- والبرق يكون أفلا عديم الوفاء ، وأنت لا تعرف الأقل من الباقي يا عديم الصفاء .
- والبرق يضحك ، يضحك على من ؟ قل ، على ذلك الذي يعلق القلب بنوره .
- وأنوار الفلك معقورة الأقدام ، وأين ذلك الذي لاهو بالشرقي ولا بالغربي ؟ .
- واعلم أن من طبيعة البرق أنه يخطف الأبصار ، واعلم أن النور الباقي كله أنصار .
- ١٥٥٠- وسوق الجواد على زبد البحر ، وقراءة الخطاب على نور البرق ؛
- هو من الحرص وعدم رؤية العاقبة ، وهو ضحك على قلب المرء ، وعلى عقله
- والعقل من خواصه أنه ناظر إلى العاقبة ، وتكون نفسا تلك التي لا تنظر إلى العاقبة .
- والعقل المغلوب للنفس ، صار نفسا ، وعندما هزم المشتري من زحل ، صار نحسا .
- وفي هذا النحس ، أعمل هذا البصر ، وانظر في من أصابك بهذا النحس .

١٥٥٥- وذلك النظر الذي ينظر إلى هذا الجزر والمد ، أحدث فجوة من النحس صوب السعد .

- ومن هذا فإنه يقوم بتحويلك من حال إلى حال ، مبدياً الضد بال ضد عند الإنتقال .

- حتى يتولد لديك الخوف من ذات الشمال ، ولذة ذات اليمين ، يرجوها الرجال .

- وحتى تصبح ذا جناحين ، فإن الطير ذا الجناح الواحد يعجز عن الطيران ، أيها النقي .

- فإما لا تتركني أخوض في هذا الكلام ، وإلا فمرني أن أقول الأمر بتمامه

١٥٦٠- وإن لم ترد هذا وذلك ، فالأمر لك ، وأية معرفة للمرء بما هو مقصدك

- وتتبعني روح ابراهيم عليه السلام حتى يرى بالنور ، وهو في النار الفردوس والقصور .

- ويصعد درجة درجة على الشمس والقمر ، حتى لا يبقى كأنه حلقة الباب .

- وتعتبر مثل الخليل من السماء السابعة ، إذ قال : لا أحب الآفلين .

- وعالم الجسد هذا موقع في الخطأ ، اللهم إلا لذلك الذي تحرر من الشهوة

إتمام حكاية حسد أولئك الحشم للغلام المقرب

١٥٦٥- إن قصة الملك والأمراء وحسدهم للغلام المقرب وسلطان العقل ؛

- قد تأخرت من جذب الكلام الجذوب ، وينبغي العودة إليها وإتمامها .

- ويستاني الملك ذو الإقبال والحظ ، كيف لا يميز بين شجرة وشجرة ؟

- تلك الشجرة التي تكون مرة معوجة ، وتلك الشجرة التي تساوي الواحدة منها

سبعمائة ؛

- كيف يكون بينهما تسوية في التربة ، مادام يراها بعين العاقبة ؟

- ١٥٧٠- وماذا تكون ثمار هذه الأشجار في النهاية ، بالرغم من أنهما متساويان في هذه اللحظة للنظر .
- والشيخ الذي صار ينظر بنور الله ، يكون عالما بالبداية والنهاية .
- فأغلق العين الناظرة إلى المزود ، من أجل الحق ، وافتح العين الناظرة إلى العاقبة ، فيما سبق .
- واولئك الحساد كانوا أشجارا سيئة ، كانوا سيئي الأصل منحوسي الطالع .
- كانوا يغلون غضبا ويزبدون ، وفي الخفاء أخذوا يـمـكـرون .
- ١٥٧٥- وذلك حتى يشنقوا الغلام المقرب ، ويجثثوا جذوره من الزمان .
- وكيف يصير فانيا؟ ما دامت روحه مليكة ، وكانت جذوره في عصمة الله .
- وعلم الملك بتلك الأسرار ، لكنه مثل أبي بكر الربابي ، تغاضى عن الأمر .
- وأثناء مشاهدته لقلوب سيئي الأصل ، كان يسخر من اولئك المحتالين .
- إنهم يمكرون هؤلاء القوم المحتالون ، حتى يوقعوا بالملك في الفقاع .
- ١٥٨٠- أثم مليك شديد العظمة لا حدود له ، متى يستوعبه ذلك الفقاع ، أيها الحُمُر .
- لقد خاطوا شبكة من أجل الملك ، وهم في نهاية الأمر قد تعلموا التدبير منه .
- ومن نحس التلميذ أن يبدأ في مطامنة أستاذه والتقدم عليه .
- ومع أى أستاذ؟ أستاذ الدنيا ، والذي أمامه الخفي والعلن سيان .
- لقد صارت عينه مصداقال " ينظر بنور الله " ولقد كان ممزقا لحجب الجهل .

- ١٥٨٥- ومن قلب مثقوب كأنه الغطاء المهلهل ، يعقد ستارا امام ذلك الحكيم
- ويضحك عليه الستار بمائة فم ، وكل فم صار شقا على ذلك الستار .
- ويقول ذلك الأستاذ للتلميذ : يا أقل من كلب ، أليس لديك وفاء لـي ؟
- فلا تعتبرني أستاذا حلالا للمشكلات ، هبني مثلك تلميذا أعمى القلب .
- ألم تكن لك مني الفنون في الروح والقلب ، وبدوني لم يكن ليجري لك ماء ؟
- ١٥٩٠- ومن ثم يعد قلبي معملا لإقبالك ، فكيف تحطم هذا المعمل أيها المعوج ؟
- ثم تقول له " أيها التلميذ " لأقدح الزند في الخفاء ، أليس من القلب إلى القلب كـوة ؟
- إنه يرى فكرك آخر الأمر من الكـوة ، والقلب يشهد من ذكرك لهذا الأمر .
- وافترض أنه لا يواجهك به من الكرم ، وكل ما تقوله ، يضحك منه ويقول نعم ؛
- إنه لا يضحك لذة من مبحثك ، إنه يضحك على إصرارك وعنادك .
- ١٥٩٥- ومن ثم صار الخداع جزاءً على الخداع ، ويا كاسر الكأس ، تلق إناءً "على رأسك" ، هذا هو الجزاء .
- ولو كانت ضحكته لك هي ضحكة الرضا ، لتفتحت مئات الآلاف من الورود أمامك .
- وعندما يجعل قلبه ينغمس في الرضا ، أعلم أن شمسك قد دخلت في برج الحمل .
- ومنه يضحك سواءً النهار والربيع ، وتمتزج معا ، البراعم والمروج .

- ويلقي مئات من البلبل وطيور القمرى ، بتغريدهم فى هذا العالم الفقير إلى الزاد .

١٦٠٠- وما دمت ترى أوراق روك صفرأ مسودة ، كيف لا تعلم غضب المليك ؟

- وشمس المليك فى برج العتاب ، تجعل القلوب سوداء كأنها الكتاب .
- وأوراق عطارد ذاك ، هي أرواحنا ، وذلك البياض والسواد ، ميزان لنا .
- ثم يعود ويكتب منشورا أحمر وأخضر ، حتى يخلص الأرواح من الهوس والعجز .
- ثم ينسخ الربيع الجديد الأحمر والأخضر ، فى إعتباره ، وكأنه قوس قزح . (١)

إنعكاس تعظيم رسالة سليمان ﷺ فى قلب

بلقيس من صورة الهدهد الضيالة

- ١٦٠٥- لتكن هناك رحمة ذات مائة ضعف على روح بلقيس ، تلك التي وهبها الله عقلا يزن عقول مائة رجل .
- لقد جاء هدهد إليها بمرسالة وأمرارة من سليمان ﷺ ، فيها عدة كلمات ، ذات بيان
- فقرأت تلك الكلمات الموجودة فيها باهتمام ، ولم تنظر باحتقار إلى الرسول .
- لقد رأت جسده جسده هدهد وروحه روح عنقاء ، ورأت حسه كالزبد ، وقلبه كالبحر .

(١) ج/٤-١٦٣:- واستمع فى هذا المعنى إلى قصة ، حتى تحصل من المعاني على حصاة .

- والعقل مع الحس في حرب ، من هذه الطلاسم ذات اللونين ، مثل حرب محمد
 ﷺ مع أمثال أبي جهل .
- ١٦١٠- والكفار رأوا أحمد من البشر ، لأنهم لم يروا منه انشقاق القمر
 - فتحدث التراب في عينك التي ترى المحسوس ، وعين الحس عدوة العقل
 والدين .
- ولقد دعا الله عين الحس عينا عمياء ، وقال أنها عابدة للصنم ، ودعاها
 عدوة لنا .
- ذلك أنها رأت الزبد ، ولم تر البحر ، ذلك أنها رأت الحاضر ، ولم تر
 الغد .
- وسيد الحال والغد مائل" أمامه ، وهو لا يرى من الكنز إلا ربع دانق .
- ١٦١٥- وذرة من تلك الشمس تأتي بالرسالة ، فتصبح الشمس أمة لتلك الذرة .
 - وقطرة من بحر الوحدة ، لو صارت سفيحاً ، لصارت البحار السبعة
 أسيرة لتلك القطرة .
- ولو أصبح كف من التراب مسرعاً إليه ، لطأطأت الأفلاك رؤوسها أمامه .
 - وتراب آدم عندما صار مسرعاً إلى الحق ، سجدت أمام ترابه الملائكة .
 - " والسماء إنشقت " ، من أي شيء في النهاية ؟ ، من عين واحدة فتحها
 مخلوق من تراب .
- ١٦٢٠- والتراب من ثقله يترسب تحت الماء ، فانظر إلى تراب يجاوز
 العرش من سرعته .
- واعلم إذن أن تلك اللطافة ليست من الماء ، وأنها ليست سوى عطاء
 المبدع الوهاب .

- وإن جعل الهواء والنار سفليين ، أو جعل الشوك ينفذ من الورد ؛
 - فهو الحاكم ، ويفعل الله ما يشاء ، أن يستخرج الدواء من قلب نفس
 الألام .
- وإن جعل الهواء والنار سفليين ، وجعل فيهما الظلمة والثقل والتقل ؛
 ١٦٢٥- أو جعل الأرض والماء علويين ، أو جعل طريق الفلك مطويًا
 بالتقدم (١)
- إذن فقد صارت يقينا " تعز من تشاء " ، لقد قال لمخلوق من تراب " افتح
 جناحك " .
- وقال لمخلوق من نار : اذهب ، وكن إبليس ، وكن تحت سبع أرض ،
 صاحب تلبيس .
- ويا آدم المخلوق من تراب ، امض أنت على السها ، ويا إبليس المخلوق من
 نار ، امض حتى الثرى .
- ولست أنا بالطباع الأربعة ولا بالعلة الأولى ، وأنا في تصريف ملكي الباقي
 دائما .
- ١٦٣٠- وعملي بلا علة ومستقيم ، إنه تقديري ، وليس علة ، أيها
 السقيم .
- وأنا أغير عادتي عندما ينبغي ، وأجلس هذا الغبار في المقدمة ، عندما
 ينبغي .
- وأقول للبحر : هيا ، كن مليئا بالنار ، وأقول للنار : امضى ، وكوني
 روضة .

(١) ج/٤-١٧٨: - ليس عند أحد الجرأة لأن يقول كيف ، وكثير من الأكباد تلك التي صارت نما في هذا
 الطريق .

- وأقول للجبل : كن خفيفا وكأنك الصوف ، وأقول للفلك : اهبط ، وكن أمام العين .

- وأقول : أيتها الشمس ، كوني قرينة للقمر ، وأجعلهما كليهما كسحابتين سوداوين .

١٦٣٥- ونجعل عين الشمس جافة ، ونجعل بفضلنا عين الدم مسكا .

- والشمس والقمر كأنهما بقرتان سوداوان ، يربط الله النير علي عنقيهما .

إنكار المتفلسف على آية " إن أصبح ماؤكم غورا "

- كان أحد المقرئين يقرأ من الكتاب ، آية " إن أصبح ماؤكم غورا " ، أى سد الماء عن العين .

- وأخفي الماء في الأعماق ، وأجعل العيون جافة ، وأرضا بورا .

- فمن الذي يأتي بالماء مرة أخرى في العين ، إلا أنا ذو الفضل والخطر ، الذي لامثل لي .

١٦٤٠- وكان أحد المتفلسفين المناطقة الهازلين ، يمر من ناحية المكتب في تلك اللحظة .

- وعندما سمع الآية ، قال من إنكاره : نأتي بالماء بالمعاول .

- فنحن بضربات الفؤوس وحدة الطبر ، نأتي بالماء من الأغوار إلى أعلى .

- ونام لليلة ، ورأى أن أحد الشجعان قد صفعه ، فأصاب كلتي عينيه بالعمى .

- وقال له : إيت من هذين النبعين للعين بالنور - أيها الشقي - بالطبر إن كنت صادقا .

١٦٤٥- ونهض صباحا فوجد عينيه عمياوين ، وقد اختفى النور الفياض من عتبه .

- ولو أنه قد ناح واستغفر ، لعاد إليه من الكرم النور الضائع .
- لكن الاستغفار ليس أيضا في اليد ، ولذة التوبة ليست هبة لكل ثمل .
- وقبح الأعمال ، وشؤم الجحود ، كانت قد سدت طريق التوبة أمام قلبه .
- وصار القلب من صلابته كأنه الصخرة ، فكيف تشقه التوبة من أجل الزراعة ؟

١٦٥٠- فأين مثيل شعيب عليه السلام ، حتى يجعل الجبل أرضا زراعية بدعائه ؟
 - ومن ضراعة ذلك الخليل واعتقاده ، صار ممكنا الأمر الصعب والمستحيل .

- أو بتوسل المقوقس إلى الرسول ، صارت أرضا جبلية مزرعة ذات أصول .
 - وهكذا على العكس ، فإن إنكار المرء ، يجعل الذهب نحاسا والصلح حربا .

- وهذا المحتال كان حجر جذب ممسوخ ، يجعل التراب القابل حجرا وحصى .
 ١٦٥٥- وليس لكل قلب الأمر بالسجود ، وأجر الرحمة ليس أيضا لكل أجير .
 - فحذار ، ولا ترتكب الجرم والذنب إعتقادا على هذا ، قائلا : سوف أتوب وأدخل في حمى " الله " .

- وإنما ينبغي للتوبة حرقه ودمع ، وإنما يشترط للتوبة برق وسحاب .
 - وإنما ينبغي للفاكهة نار وماء ، وإنما يجب على السحب والبرق هذا المنوال .
 - وما لم يكن برق القلب وسحاب العين ، متى تهدأ نار التهديد والغضب؟ (١)
 ١٦٦٠- فمتى تثبت خضرة لذة الوصال ؟ ومتى تجيش العيون بالماء الزلال ؟
 - ومتى تبوح الرياض بالأسرار للمروج ، ومتى يعقد البنفسج العهد مع الفل ؟

(١) ج / ٤-٢٢٥:- وما لم يكن بكاء السحاب ، وما لم يكن ضحك البرق يا بني .

- ومتى تبسط شجرة سنار كفها بالدعاء ؟ ومتى تشمخ شجرة برأسها في الهواء ؟

- ومتى تأخذ برعمة في نفض كمها المليء بالنتار أيام الربيع ؟
- ومتى تتألق زهرة الشقائق بوجهها وكأنه الدم ؟ ومتى يخرج الورد الذهب من كيسه ؟

١٦٦٥- ومتى يأتي البلبل ويشم الورد ؟ ومتى تهدل الفاخنة كاطالب : كو كو
أى أين ؟ أين ؟

- ومتى يصيح اللقلق : لق ، لق من أعماق روحه ، وماذا تعني ؟ تعني : لك الملك أيها المستعان .

- ومتى يبدي التراب أسرار الضمير ؟ ومتى يصبح البستان بلا قمر سماء ومنيرا ؟

- ومن أين أتوا كلهم بتلك الحلل ؟ إنها كلها من كريم رحيم .
- وتلك اللطائف دليل على الحسن ، إنها آثار قدم رجل عابد .
١٦٧٠ - وإنما يفرح بالأمانة من رأى المليك ، وما لم يره ، لا يكون عنده انتباه إليها .

- وروح ذلك لشخص الذي في أوان "أ لست " ، رأى ربه ، وصار فاقدًا لوعيه، ثملاً .

- إنما يعرف رائحة الخمر من شرب الخمر ، وما دام لم يشربها ، أي علم له بشم أريجها ؟

- ذلك أن الحكمة كالناقة الضالة ، وهي كالدلالة ، دالة للملوك .
- إنك ترى في النوم صاحب وجه حسن ، يعذك ، ويعطيك الأمارات .

- ١٦٧٥- ويقول لك : سيتم لك المراد ، وهاك أماره ، أن فلانا يأتي إليك غدا .
- وأماره أخرى : أنه سيكون راكبا ، وأماره ثالثة : أنه سوف يعانقك .
- وأماره رابعة ، أنه يبش في وجهك ، وأماره خامسة : أن يعقد يده أمامك "تأدبا" .
- وأماره سادسة : ألا تقص هذه الرؤيا على أحد غدا متسرعاً .
- وعن تلك الأماره قال لذكريا رضي الله عنه حين قال له " آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام " ١٦٨٠- واصمت ثلاث ليال عن الخير والشمر ، وهذه أماره أن يحيى سيولد لك .
- ولا تنبس طيلة ثلاثة أيام ببنت شفة ، فهذا السكوت هو آيتك المقصوده .
- فحذار لا تتحدث عن هذه الآية ، وأخف هذا الكلام في قلبك .
- وهكذا يقول له هذه الأمارات التي تشبه السكر ، وماذا تكون هذه ؟ بل مائة آيه أخرى .
- كانت أيضا آيه على ذلك الملك والجاه الذي تطلبه ، وسوف تجده .
- ١٦٨٥- ذلك أنك كنت تبكي عند طلبه الليالي الطوال ، وأنك تحترق من الضراعة عند السحر .
- وأنك بدونه قد أظلم نهارك ، وصارت عنقك رقيقة كأنها المغزل .
- وأنك أخرجت كل ما تملكه زكاة ، وبذلت حتى ثيابك ، مثل اللاعبين بطهر .
- وأنك بذلت متاعك وجافيت النوم وأصابك الشحوب ، وضحيت برأسك ، وصرت في " نحول " الشعرة .
- ومكثت طويلا في النار وكأنك العود ، وتعرضت كثيرا للسيف وكأنك الخوذة ١٦٩٠- ومن أنواع هذه المسكنه مائة ألف ، وهذا طبع العشاق ، ولا يحده حصر .

- وما دمت قد رأيت هذا الحلم بالليل ، فقد طلع النهار ، ورجاءَ فيه ، صار يومك موفقا .

- وأخذت تدير عينيك يمينا ويسارا ، متسائلا : أين هذه الأمارات والعلامات ؟
- وترتعد كورقة شجرة صائحا : ويلاه ، إن مر النهار ، ولم تظهر الأمارات .
- ولافتأ تسرع في الحي والسوق والدار ، مثل ذلك الذي فقد عجله .
١٦٩٥- أيها السيد: خيرا؟ ما هذا العدو المستمر؟ هل ضاع هنا ما لديك؟ أو من يكون لك ؟

- فتقول له : خير، لكن خيري لايجوز أن يعلم به غيري .
- وإن تحدثت عنه ضاعت إحدى أماراته ، ومادامت الأمارة قد أصابها الفوت ، أصبح الوقت كالموت .

- وتنتظري وجه كل إنسان راكب، ويقول لك : لا تنتظري إلي كالمجنون .
- فتقول له : لقد فقدت صاحبا ، وتوجهت بحثا وتتقيا عنه .
١٧٠٠- ولتدم دولتك أيها الفارس ، ارحم العاشقين ، واعذرني .
- وما دمت قد طلبت بجد، فقد جاءك النظر ، والجد لا يخطيء ، هكذا جاء في الخبر .

- فنمة فارس قد جاء فجأة حسن الإقبال ، وقام باحتضانك بشدة .
- وأنت قد غبت عن الوعي ، وسقطت في ناحية ، وقال من هو على غير علم :
يا له من رياء ونفاق !!

- فماذا يرى هو ، وما علمه بهذا الوجد الذي يعانيه ، إنه لا يدري علامة وصل من هذي .

١٧٠٥- إن هذه الأمارة من حق من يكون قد رآها ، وكيف تظهر الأمارة لآخر لم يرها ؟.

- وكل برهة تصل فيها أمارة منه ، تصل للمرء منها روح الروح .
- لقد تقدم الماء إلى السمكة المسكينة ، وهذه هي الأمارات : تلك آيات الكتاب .
- ومن ثم فالأمارات الموجودة في الأنبياء ، خاصة بتلك الروح التي تكون عارفة .
- ولقد بقي هذا الكلام ناقصا لا يستقر على حال ، ولا جرأة لي ، بل أنا مسلوب القلب ، فاعذرنى .
- ١٧١٠- ومتى يستطيع أحد أن يعد الذرات ؟ خاصة ذلك الذي سلب منه العشق لللب .
- فهل أقوم بعد أوراق البستان ؟ وهل أقوم بعد هديل القطى ونعيق الغربان ؟
- إنها لا تتأتى في حصر ، لكني أعدها ، من أجل رشد من تعرض للامتحان .
- ونحس عطارد أو سعد المشتري ، لا يتأتى في بيان أو حصر ، إن عدده .
- لكن بعض آثار هذين يجب تفسيرها ، أى النفع والضرر .
- ١٧١٥- حتى تصبح آثار القضاء معلومة ، أو نبذة منها لأهل السعد والنحس .
- وعندما يصبح المشتري طالعا لأحد ، يصبح مسرورا من السعادة والجاه .
- وذلك الذي يكون طالعه زحل ، ينبغي أن يحتاط في الأمور من كل شـرور .
- وإن لم أتحدث عن ذلك الذي طالعه زحل ، يحترق بناره ذلك المسكين .(١)

(١) ج/ ٤-٢٢٧-: فكف أيها العابث ، حتى لا تأتي من تلك الشمس ، نار متأججة على حين غرة .- ومن الكواكب الموجودة في الفلك الذي لاحدود له ، لا يبقى في لحظة ، لانور ولا أثير .- وكن مشغولا بما فيه ثمر ، وكن معزولا عن بقية الأحوال .- وحركة الأفلاك لا تكون إلا عقيمة ، ولا ثمر فيه إلا ذلك اللطف العميم .

- ولقد أمرنا مليكتنا قاتلا : اذكروا الله ، ورآنا في النار فوهبنا النور .
١٧٢٠- وقال : بالرغم من أنني مستغن عن ذكركم ، فإنه لا تليق بي
الصور .

- لكن الثمل بالصور والخيال ، لا يدرك ذاتنا التي بلا مثال .
- والذكر على مثال الأجساد خيال ناقص ، والوصف على مثال المليك ، خالص
من تلك الأمور .
- فهل يقول أحد في وصف المليك : إنه ليس نساجا ؟ أى مدح هذا ؟ ألا يكون
هذا جهلا ؟

إنكار موسى عليه السلام مناجاة الراعي

- رأى موسى ﷺ أحد الرعاة في الطريق ، كان يقول يا رب ، ويا الله ؛
١٧٢٥- أين أنت حتى أكون تابعا لك ؟ أرتق نعلك وأمشط رأسك . (١)
-أغسل ثيابك ، وأقتل ما فيها من قمل ، وأتيك بالحليب أيها المحتشم .
- أقبل يدك اللطيفة ، وأدلك قدمك اللطيفة ، وعندما يحين وقت نومك ، أكنس
مكانك الجميل .

- يا من فداؤك كل معزي ، ويا من على ذكراك صيحات وجدي وشوقي .
- وأخذ ذلك الراعي يجدف على هذا النحو ، فقال له موسى ﷺ : مع من تتحدث
يا فلان ؟

١٧٣٠- قال : مع ذلك الشخص الذي خلقنا ، والذي أبدع هذه الأرض ،
وهذا الفلك .

(١) ج/٤-٣٠٧- : يا إلهي ، لتكن روحي فداك ، وكل أبنائي وملكي وأسبابي .- أين أنت حتى أودي لك فروض
الطاعة ، أخطئ ثوبك وأرتقه .

- قال موسى ﷺ : انتبه ، لقد صرت شديد الإدبار ، لقد خرجت أصلا عن ملة الإسلام ، وصرت كافرا .

- أى هراء هذا ؟ وأى كفر وعته ؟ ألا فلتسد فمك هذا بالقطن .

- لقد أصاب تنن كفرك الدنيا بالنتن ، وجعل كفرك ديباج الدين خلقا .

- إن النعل والخف لائقان بك ، ومتى تليق مثل هذه الأشياء بشمس الشموس ؟ .

١٧٣٥- فإن لم تسد حلقك عن هذا الهراء ، لشبت نار أحرقت الخلق .

- وإن لم تكن قد شبت ، فما هذا الدخان ؟ ولم اسودت الروح ، وطردت النفس ؟

- فإذا كنت تعلم أن الله هو الحكم ، فكيف يكون معتقدك هو الهراء والتوقع ؟

- إن الصداقة بلا عقل عداوة في حد ذاتها ، والله سبحانه وتعالى غني عن هذه العبادة .

- فمع من تتحدث هكذا ؟! مع عمك أو مع خالك ؟! أئمة جسم وحاجة في صفات ذي الجلال ؟!

١٧٤٠- إنما يشرب اللبن من هو في نشوء ونماء ، وإنما يلبس النعل من هو في حاجة إلى قدم .

- وإن كنت تقول هذا في عبده ، الذي قال فيه الحق : " هو أنا وأنا هو " ؛

- عندما قال : إني مرضت فلم تعطني ، أى مرضت لمرضه ولم يمرض هو وحده ؛

- ذلك الذي صار مصداقا لـ "بي يسمع وبني يبصر" ، حتى في حق هذا العبد، يكون مثل هذا الكلام هراء .

- وإن الحديث بلا أدب مع خواص الحق ، يميت القلب ، ويسود الكتاب .
- ١٧٤٥- وإنك إن ناديت رجلا بـ " يا فاطمة " ، بالرغم من أن الرجال والنساء جميعا من جنس واحد ؛
- فإنه يهيم بسفك دمك إن استطاع ، حتى وإن كان طيب الخلق حلِيمًا وقورا .
- " وفاطمة " تكون مدحا في حق النساء ، وعندما تقولها لرجل ، تكون كطعن السنان .
- واليد والقدم تكون مدحا في حقنا ، وفي حق تنزيه الحق دنس وتلويث .
- واللائق به " لم يلد ولم يولد " ، وهو الخالق للوالد والمولود .
- ١٧٥٠- وكل ما كان جسما ، تكون الولادة وصفا له ، وكل من هو مولود يكون من هذه الصفة من الجدول .
- ذلك أنه مهين ، حادث من الكون والفساد ، ويريد محدثًا على سبيل اليقين .
- قال : يا موسى ، لقد خطت فمي ، وأحرقت روحي ندما .
- ومزق ثيابه ، وأطلق آهة حرى ، وانطلق " هائما " في الصحراء ، ومضي .

عتاب الحق تعالى لموسى ﷺ من أجل الراعي

- وهبط الوحي على موسى ﷺ من قبل الله قائلا : لقد فصلت عبدنا عنا .
- ١٧٥٥- فهل تراك جئت من أجل الوصل ؟ أم تراك جئت من أجل الفصل ؟
- وما استطعت ، لاتسع قدما في الفراق ، " أبغض الأشياء عندي الطلاق " .
- فلقد وضعت لكل إنسان سيرة ، ولقد وهبت كل امرئ مصطلحا .

- إنه بالنسبة له مدح ، وبالنسبة لك ذم ، وهو بالنسبة له شهد ، وبالنسبة لك سم . (١)
- ونحن منزهون عن طهر " الطاهر " وعن نجس " النجس " على السواء ، وعن ثقيل الروح والجلد النشط معا .
- ١٧٦٠- وأنا لم أقم بأمر لأتربح من أحد ، بل لكي أجود على العباد .
- ومصطلح الهند عند الهنود مدح ، ومصطلح السند عند أهل السند مدح .
- وأنا لا أصبح منزها طاهرا من تسيحهم ، إنهم هم الذين يصبحون طاهرين ناثرين للدر .
- ونحن لا ننظر إلى اللسان أو إلى المقال ، نحن ننظر إلى الروح وإلى الحال .
- ونحن ناظرون إلى القلوب إن كانت خاشعة ، هذا وإن كان اللفظ يمضي غير مستقيم .
- ١٧٦٥- ذلك أن القلب هو الجوهر ، والقول عرض ، ومن ثم فإن العرض طفيلي ، والجوهر هو الغرض .
- فحتام هذه الألفاظ والإضمار والمجاز ؟ إنني أريد الحرقه ، أريدها ، ومع تلك الحرقه أتوأم .
- فلتضرم نارا من العشق في الروح ، واحرق الفكر والعبارة برمتها .
- ويا موسى ، إن هناك فرقا بين أولئك الذين يعرفون الأدب ، وبين أولئك الذين أحترقت أرواحهم وأنفسهم .

(١) ج/٤-٣٢٧:- إنه في حقه نور وفي حقه نار ، وفي حقه ورد وفي حقه شك . - في حقه حسن وفي حقه سيء ، في حقه قرب ، وفي حقه رد .

- وللعشاق قابلية للاحتراق في كل نفس ، ولا خراج ولا عشر على قربة خربة .
- ١٧٧٠- فإن تحدث خطأ لا تسمه خاطئا ، وإن كان شهيدا مضرجا بدمه لا تغسله .
- فإن دماء الشهداء أفضل من الماء ، وهذا الخطأ افضل من مائة صواب .
- وفي داخل الكعبة ، لا تحر هناك للقبلة ، وأى حزن للغواص إن لم يكن لديه خف ؟ .
- فلا تبحث ممن ثملت رؤوسهم عن دليل ، وما أمرك بالرفو لمن تمزقت ملابسهم
- وملة العشاق منفصلة عن كل الأديان ، فمذهب العشاق وملتهم هو الله .
- ١٧٧٥- فإن لم يكن على الياقوت ختم فلا بأس ، والعشق في بحر الحزن ، لا يكون حزينا .

وحى الله تعالى لموسى ﷺ بأن يعتذر للراعي

- ثم ألقى الله تعالى في سر موسى ﷺ ببعض الأسرار ، لا ينبغي البوح بها .
- وانصبت الكلمات على قلب موسى ، وامترجت الرؤية بالقول .
- فغاب عن الوعي فترة من الزمن ، وعاد إليه فترة ، وطار فترة من الزمن من الأزل إلى الأبد .
- ولوفسرت بعد هذا يكون بلها ، لأن شرح هذا فيما وراء الوعي .
- ١٧٨٠- ولو تحدثت بها لاقتلعت العقول ، ولو كتبتها لتحطمت الكثير من الأقلام . (١)

(١) ج/٤-٣٤٦:- ولو قمت بشروح معتبرة حتى القيامة ، لكنت أيضا مختصرة .- فلا جرم أنني قصرت الكلام ، وإن أردت " شرحا " فاقراه من داخلك .

- وعندما سمع موسى هذا العتاب من الحق ، أسرع في الصحراء بحثًا عن الراعي .
- وسار مقتفيا آثار الشريد ، وهو ينفذ التراب عن أعشاب الصحراء .
- وإن خطو المفتونين في حد ذاته ، ليميز عن خطو الآخرين .
- فقدم كالرخ " في الشطرنج " هابطة من أعلى إلى أسفل ، وقدم كالفيصل تمضي معوجة .
- ١٧٨٥- فهو حينًا كالموج يكون رافعا للعلم ، وحينًا كالسمكة ، يكون ماشيا على بطنه .
- وأحيانا يكتب على التراب حاله ، مثل رمال " يضرب " الرمل (١)
- وفي النهاية ، وجده ورآه ، وقال له : البشرى ، فلقد صدر الأمر .
- فلا تبحث بعد عن ترتيب الكلام أو أدب فيه ، وقل ما شاء أن يقوله صدرك الضائق .
- فكفرك دين ، ودينك نور الروح ، إنك آمن ، وفي أمان من الدارين .
- ١٧٩٠- فيا من عوفيت بـ " يفعل الله ما يشاء " ، إمض ، وانطلق في القول بلا ترو .
- قال : يا موسى ، لقد تركت ذلك الأمر ، فأنا الآن غارق في دم القلب .
- ولقد تجاوزت سدرة المنتهى ، وسرت مئات الآلاف من السنين في ذلك الصوب .
- لقد ضربتني بسوط ، فتحول جوادي ، ثم قفز وجاوز الأفلاك .
- فليكن اللاهوت مأذونا له بناسوتنا ، والثناء على يدك ، وعلى ساعدك .

(١) ج/٤-٣٤٦:- أحيانا يقف، وحينًا يسرع ، وأحيانا يتحرج كالكرة من الصولجان .

- ١٧٩٥- وحالي الآن خارج عن القول وعن المقال ، وما أقوله هذا لا يعبر
عن أحوالي .
- وإن الصورة التي تراها في المرأة ، هي صورتك ، وليست صورة المرأة
والنفخة التي نفخها عازف الناي في الناي ، هي جديرة بالناي ، وليست جديرة
بالرجل .
- فانتبه ، انتبه ، سواء تحدثت بالحمد أو تحدثت بالشكر ، اعتبرهما مثل هراء
ذلك الراعي .
- فإن كان حمدك وشكرك أفضل بالنسبة " لحمد " الراعي ، إلا أنه شديد النقص
بالنسبة للحق .
- ١٨٠٠- فحتمًا تتحدث؟، وعندما يكشف الغطاء ، " ترى " أن الأمر لم يكن
مثلما يظنون .
- وقبول ذكرك هذا من قبيل الرحمة ، إنه كصلاة الحائض ، رخصة .
- فهي مع صلاتها ملوثة بالدم ، وذكرك ملوث بالتشبيه والكيفية .
- والدم نجس ويطهر بالماء ، لكن للباطن نجاسات .
- وهي لا تقل من باطن رجل الأمر إلا بماء لطف الحق .
- ١٨٠٥- ولينك تحول الوجه وأنت في سجودك ، وتعلم من " سبحان ربي "
- قائلًا : يا من سجودي مثل وجودي غير جدير بك ، جازني على الشر
بالخير
- فهذه الأرض ذات أثر من حلم الحق ، بحيث تزيل النجس ، وتنبت الزهر
- بحيث تستر نجاساتها ، وبدلاً منها تنبت البراعم .
- ومن ثم فإن الكافر في العطاء والجود ، كان أقل من التراب ، وأقل قيمة .

١٨١٠- إذ لم ينبت من ترابه زهر ولا ثمر ، ولم ينبثق من كل الطهارات إلا الفساد .

- وقال: لقد تقهقرت أوان الذهب ، " يا حسرتا، ليتني كنت ترابا " .
- ليتني لم أختَر السفـر عن التراب، ولكنك كالتراب أنتقط الحب.
- وعندما سافرت واختبرني الطريق، أي شيء أهديتـه من هذا السفر ؟

- ومن ثم يكون ميله كله إلى التراب ، لأنه في السفر، لم يرتفعاً يتقدمه.

١٨١٥- وإن تقهقره هو ذلك الحرص والبخل ، واتجاهه نحو الطريق هو الصدق والحاجة .

- وكل نبات يكون ميله إلى العلى ، يكون في زيادة وحياة ونماء .

- وعندما يولي وجهه نحو الأرض ، يكون في قلة وجفاف ونقص وغبن .

- وميل روحك يكون صوب العلى ، وعند التزايد ، يكون مرجعك هناك .

- وإن كنت مقلوباً ، يكون ميلك صوب الأرض ، تكون أفلا ، والحق لا يحب الأقلين .

سؤال موسى ﷺ الحق تعالى عن سر غلبة الظالمين

١٨٢٠- قال موسى : أيها الكريم مدبر الأمر ، يا من لحظة واحدة من ذكرك تساوى عمرا طويلا.

- لقد رأيت صورة شديدة الاعوجاج في الماء والطين ، وكما فعل الملائكة ، بدا في قلبي الاعتراض .

- فما هو المقصود يا ترى من تصوير الصورة ، ثم الإلقاء فيها ببذور الفساد؟

- وإشعال نار الظلم والفساد ، وإحراق المسجد ومن يسجدون فيه ؟
- وتحريك الدم والصفراء لتغلي من أجل الضراعة والدعاء ؟

١٨٢٥- وإنني أعلم يقيناً أن هذا هو عين الحكمة ، لكن هدفي هو العيان والرؤية .

- وذلك اليقين يقول لي : ألا فلتصمت ، وحرصى على الرؤية يقول لى:
ألا فلتشـر .

- ولقد أبديت للملائكة سرك، وأن هذا الشهد يساوي الوخز .
- وعرضت نور آدم عياناً على الملائكة ، فحلت المشاكل " التي عنت لهم " .
- وحشرك يقول ما هو سر الموت ، والثمار تبوح بسر الأوراق .
١٨٣٠- وسر الدم والنطفة هو حس الإنسان ، وكل زيادة ، إنما يسبقها نقصان .

- وإنما يمحو المرء اللوح في البداية دون توقف ، ثم يكتب عليه الحروف .
- ويجعل " هو " القلب دماً ودمعاً ذا ضراعة ، ثم يكتب " عليه " آنذاك الأسرار .
- وعند محو اللوح ، تلزم المعرفة ، أنه سوف يجعل منه سجلاً للكتابة .
- وعندما يُرسى أساس منزل ما ، إنما يحفر أساسه من البداية .
١٨٣٥- ويُستخرج الطين أولاً من قاع الأرض ، حتى يستخرج في النهاية الماء المعين .

- وإن الأطفال لينوحون باكين من الحجامة ، لأنهم لا يعرفون سر الأمر .

- والمرء بنفسه يدفع للحجام ذهباً ، ويرضى بالمبضع الذي يُسيل الدم .
- ويسرع الحمال نحو الحمل الثقيل، ويختطف هذا الحمل من الآخرين .
- وانظر إلى تشاحن الحمالين من أجل الحمل ، وانظر إلى مثل هذا الإجهاد في العمل .
- ١٨٤٠- ومادام " تحمل " الأثقال هو أساس الراحة ، وأنواع الممرارة تفضي إلى النعمة ؛
- " وحفت الجنة بمكروهاتنا ، وحفت النار من شهواتنا " (١)
- وإن بذرة مادة النار غصن ندي ، والمحترق بالنار يكون قرينا للكوثر .
- وكل من هو في السجن رهين لمحنة ، إنما يكون ذلك من جراء لقمة وشهوة .
- وكل من هو في قصر قرين لدولة ، إنما يكون ذلك نتيجة لقتال و" تحمل" محنة .
- ١٨٤٥- وكل من تراه فردا في ذهبه وفضته ، اعلم أنه قد صبر في الإكتساب .
- وناقذ الصبر إنما يرى ذلك بلا سبب، وأنت المقيم على الحس ، استمع إلى السبب .
- وذلك الذي تكون روحه خارج الطبائع ، اعلم أن منصب خرق الأسباب يكون له .
- فترى عينه بلا سبب ينبوع معجزات الأنبياء ، لا من الماء والعشب .
- وهذا السبب مثله كمثل الطبيب والعليل، وهذا السبب مثله كمثل المصباح والفتيل .

(١) بالعربية في المتن الفارسي .

١٨٥- فاجدل لمصباحك في الليل فتيلا جديدا ، واعلم أن مصباح الشمس منزه عن هذه الأمور ..

- وامض ، واعجن الطين بالقش من أجل سقف الدار ، واعلم أن سقف الفلك في غنى عن الطين بالقش .

- آه ، فعندما صار حبيبتنا محرقا للغم ، مضت خلوة الليل ، وطلع النهار - وليس إلا في الليل يكون تجل للقمر ، ولا تبحث عن مطلوب القلوب إلا بالم القلب .

- ولقد تركت عيسى ، وقمت بتربية الحمار ، فلا شك أنك كالحمار ، خارج الحجاب .

١٨٥٥- وطلع عيسى هو العلم والمعرفة ، ليس طالع الحمار ، يا من أنت على صفة الحمار .

- وإنك لتسمع شكوى الحمار فتعتريك الرحمة ، ولا تعلم إذن أن تأمر حمارك بأن يلزم حماريته .

- فارحم عيسى ، ولا ترحم الحمار ، ولا تجعل الطبع سيذا على عقلك .

- واترك الطبع ، حتى ينشج بالبكاء والعويل ، وخذ منه ، وأد دين الروح .

- ولقد قمت لسنوات برعاية الحمار ، فكفاك هذا ، ذلك أن المكارى يكون خلف الحمار .

١٨٦٠- والمراد من " أخروهن " هو نفسك ، إذ ينبغي أن تكون مؤخرة والعقل مقدما .

- ولقد صار في مزاج الحمار هذا العقل الدني ، وكل فكره هو : كيف أحصل على الطعام ؟

- وحمار عيسى ذلك إتخذ مزاج القلب ، واتخذ له منزلا في مقام العاقلين .
- ذلك أن العقل كان غالبا ، وكان الحمار ضعيفا ، ومن الفارس الضخم ،
يصبح الحمار ضعيفا .
- ومن ضعف عقلك ، يا من قيمتك كحمار ، صار ذلك الحمار الواهن أفعى .
- ١٨٦٥- وأنت إن صرت من عيسى متألم القلب ، فمنه أيضا تصح ، فلا
تتركه .
- فكيف أنت يا عيسى ويا صاحب نفس عيسى من التعب ؟ فما كان في
الدنيا كنز بلا حية .
- وكيف أنت يا عيسى من رؤية اليهودي ؟ وكيف أنت يا يوسف من الماكر
والحسود ؟
- وأنت ليل نهار حكر على هؤلاء القوم الأدياء ، ممد في عمرهم ، كأنك
الليل والنهار .
- فكيف أنت من هؤلاء الصفراويين الفارغين من الفضل ؟ وأي فضل يتولد من
الصفراء إلا وجع الرأس .
- ١٨٧٠- فافعل أنت ما تفعله شمس المشرق ، فمن "نحن" النفاق والحيلة
واللصوصية والزيف .
- وأنت العسل ، ونحن الخل ، في الدنيا والدين ، وعلاج هذه الصفراء من
مخلوط الخل بالعسل .
- ونحن زدنا في نسبة الخل، نحن أهل الجحيم ، فزد أنت في العسل ، ولا تمنع
عنا كرمك .
- وهذا هو الجدير بنا، ما دام قد صدر منا، وماذا يزيد الرمل في العين إلا العمى ؟

- وذاك جدير بك يا كحل العزيز ، فإن كل من ليس بشيء ، يجد منك شيئاً .
١٨٧٥- فقلبك شواء من نيران هؤلاء الظالمين ، وخطابك كله " اللهم اهد قومي " .

- وأنت منجم العود ، إن أضرمت فيك النيران ، لامتألت هذه الدنيا بالخطر والريحان .

- ولست ذلك العود ، الذي ينقص من النار ، ولست تلك الروح التي تسقط أسيرة للحزن .

- والعود يحترق ، ومنبع العود بعيد عن الاحتراق ، ومتى تحمل الريح على أصل النور ؟

- فيا من منك الصفاء للسموات ، ويا من صفاؤك أفضل من الوقاء .
١٨٨٠- ذلك أن الجفاء إن صدر من العاقل ، يكون أفضل من الوقاء يصدر عن الجاهل . (١)

- وقد قال الرسول ﷺ " إن العداوة من العاقل أفضل من الحب الذي يبديه الجاهل " (٢)

إزعاج أحد الأمراء لنائم كانت حية قد دخلت في فيه

- كان هناك أحد العقلاء يمضي راكباً جواده ، "فرأى" حية تتسلل إلى فم نائم .

(١) ج/٤-٣٧٥:- والعاقل إنما يأتيك بالمعرفة ، والجاهل إنما يأتي بالمعرفة إلى الخسران .

(٢) ج/٤-٣٧٥:- والصدقة مع العاقل طيبة ، والعدو العاقل خير من الصديق الجاهل .

- ولما كان لديه مدد وافر من عقله ، ضرب النائم عدة ضربات متتالية بهراوته .(١)
- ١٨٨٥- ففزعته ضربة تلك الهراوة القويمة ، وانطلق هاربا إلى ظل شجرة .
- وكانت الشجرة قد طرحت كثيرا من التفاح المهتريء ، فقال له : كل منه يا من تعلقت بالألم.
- وأخذ يطعمه التفاح بالرغم منه ، بحيث بدأ يتساقط من فمه .
- فأخذ يصيح به : أيها الأمير ، لماذا اعتديت عليّ آخرا دون أن ترى مني جفاءً ؟
- فإذا كانت لك خصومة معي في الأصل ، فاضربني بالسيف ، واسفك دمي .
- ١٨٩٠- فيا لها من ساعة مشنومة تلك التي ظهرت فيها لك ، وما أسعده ذلك الذي لم يشاهد طلعتك " البهية "
- وبلا جريمة ، وبلاذنب صغيرا كان أو كبيرا ، لا يجوز هذا الظلم ، حتى على الملحدين .
- إن الدم ليسيل مع كلامي من فمي ، فيا إلهي ، جازه في النهاية شر الجزاء .
- وفي كل لحظة ، أخذ يسبه سيابا جديدا ، بينما الآخر يضربه ، قائلا : أسرع في هذا الخلاء .

(١) ج/٤-٢٧:-- وعندما استيقظ النائم من النوم الثقيل ، رأى تركيا راكبا وفي يده هراوة .- عندما استيقظ النائم من ذلك الضرب المبرح ، صار حائرا متسانلا : ماذا كان هذا ؟- وعندما أخذ التركي يضربه بلا انقطاع بالهراوة الثقيلة ، أسرع جاريا أمامه .

- كانت ضربات الهراوة ، والفارس كأنه الريح ، وهو يسرع ، ثم يقع على وجهه .

١٨٩٥- كان ممثليء " البطن " نعسان واهنا ، وأثخنت يداه وقدماه بالجراح .

- وظل حتى المساء يجره ويطلقه ، حتى غلبه القيء من ألم المرارة .

- وخرجت من " جوفه " مأكولات قبيحة وحسنة ، ومع هذه المأكولات ، انطلقت الحية خارجا .

- وعندما رأى هذه الحية تخرج منه ، سجد لذلك المحسن .

- وعندما رأى هول تلك الحية السوداء الضخمة ، انصرفت عنه كل هذه الآلام .

١٩٠٠- وقال : هل أنت نفسك جبريل الرحمة ؟ أو أنك إله ، فأنت ولي النعمة .

- فيا لها من ساعة مباركة ، تلك التي رأيتني فيها ، كنت ميتا ، فوهبتني عمرا جديدا .

- كنت باحثا عني ، وكأنك الأم الرؤوم ، وأنا هارب منك ، وكأنني حمار .

- والحمار يفر من صاحبه من حماريته ، وصاحبه في أثره ، من حسن أصله .

- فإنه لا يبحث عنه من أجل نفع أو ضرر ، لكن من أجل ألا يمزقه ذئب أو وحش .

١٩٠٥- فما أسعده ذلك الذي يرى وجهك ، أو يعبر فجأة بحيك .

- ويا صاحب النفس الطاهرة الممدوحة ، كم قلت لك من هراء وسقط قول .

- أيها السيد والمليك والأمير ، أنا لم أقله لك ، بل قاله جهلي ، فلا تؤاخذني .

- ولو كنت أعلم نبذة عن هذا الحال ، متى كنت أستطيع الحديث بهذر القول ؟

- ولوجهت لك التثاء يا حسن الخصال ، لو أنك حدثتني برمز عن الحال .

١٩١٠- لكنك كنت صامتاً تقوم بإثارتي ، وكنت تدق رأسي صامتاً .

- فتحطم رأسي ، وفر عقلي منها ، خاصة من تلك الرأس التي تحتوى على مخ صغير .

- فاعف عنى يا حسن الوجه حسن الفعال ، فما قلته قلته من الجنون ، فتجاوز عنه .

- قال : إنني إن كنت قد حدثتك بسر واحد من الأمر ، لمت هلعا وخوفا في تلك اللحظة .

- وإن كنت قد حدثتك بأوصاف الحياة ، لحطم الخوف روحك تحطيماً .

١٩١٥- ولقد قال المصطفى ﷺ : لو أنني تحدثت حديثاً ضافياً عن ذلك العدو الموجود في أرواحكم ؛

- لتمزقت قلوب الشجعان هلعا ، ولما سار أحد في الطريق ، ولما اهتم إنسان بعمل .

- ولا بقيت قدرة لقلب على الضراعة ، ولا قوة في جسده على الصوم والصلاة

- ولا نمحى ، مثل فأر أمام قط ، ولفقد اتزانة كجمل أمام ذئب .

- ولا بقيت عنده حيلة ولا سلوك ، ومن ثم كتمته من أجل هدايتكم .

١٩٢٠- فلأصمت ، مثلما فعل أبو بكر الربابي ، ولأشغل بالحديد ، مثلما فعل داود .

- حتى يصبح المحال من يدي حالا وعيانا ، ويصبح لذلك الطير المنزوع الريش جناحا .
- وما دامت يد الله فوق أيديهم ، وأنه تعالى قال : يدنا هي يده ؛
- صارت لي يد طولى يقينا ، جاوزت السماء السابعة .
- وأبدت يدي الفضل على الفلك ، فاقراً أيها المؤمن : انشق القمر .
- ١٩٢٥- وهذه الصفة أيضا من ضعف القول ، فمتى يجوز شرح القدرة للضعفاء ؟
- إنك تعلم بنفسك ، عندما ترفع رأسك من النوم ، فقد تم الأمر ، والله أعلم بالصواب . (١)
- فلا كانت عندك قوة على الأكل ، ولا كان عندك طريق إلى القيء أو اهتمام به .
- كنت أسمع السب ، وكنت أمضي في عملي ، وكنت أهمس بدعاء " رب يسر "
- ولم يكن عندي الأمر بالبوح عن السب ، ولم يكن في مقدوري أيضا تركك .
- ١٩٣٠- وكل لحظة كنت أقول من دخان "الغضب" من داخلي ، اهد قومي ، إنهم لا يعلمون .
- وأخذ ذلك الناجي من الألم يكرر السجود ، قائلاً : أيتها السعادة ، يا من أنت لي الإقبال والكنز ؛
- فلتجد الجزاء من الله أيها الشريف ، فليست هناك قوة على شكرك ، عند هذا الضعيف .

(١) ج/٤-٤٢٩:- ولو كنت حدثك بما جرى ،لمت في التو واللحظة .

- وليؤد لك الحق الشكر أيها الرائد ، فلا شفة لي ولا فك ولا صوت يليق به .
- وهكذا تكون عداوة العاقلين ، والسم يكون منهم بهجة للروح .
- ١٩٣٥- وصداقة الأبله ألم وضلال ، واستمع إلى هذه الحكاية كمثال .

الاعتماد على تملق الدب ووفائه

- كان تتين يبتلع دبا ، فذهب رجل شجاع وأغاثة .
- وشجعان الرجال هم في العالم على سبيل المدد ، في تلك اللحظة التي يصل فيها دعاء المظلومين .
- وحينما يسمعون صراخ المظلومين ، يسرعون إليهم ، وكانهم رحمة الحق .
- إنهم بمثابة العمدة لأنواع الخلل في الدنيا ، وهم أطباء الأمراض الخفية .
- ١٩٤٠- وإنهم يفعلون ذلك محض الحب والحكم والرحمة ، كما يفعلها الحق دون علة ودون رشوة .
- " فما هذا الذي تساعده دفعة واحدة ؟ قال : " من أجل حزنه ومسكنته " .
- وصارت الرحمة صيادا للرجل الشجاع ، وفي الدنيا ، لا يبحث عن الدواء إلا الداء . (١)
- فحينما كان داء ، يسرع إليه الدواء ، وحينما يوجد منخفض ، يسرع إليه الماء - فإن كنت تريد ماء الرحمة ، إمض وكن متواضعا ، ثم احتس آنذاك خمر الرحمة ، وصر ثملا .
- ١٩٤٥- فهو رحمة في رحمة يا بني ، ولا تقنع برحمة واحدة يا بني .

(١) ج/٤-٤٦٥:- وقلل البحث عن الماء ، واحصل أولا على الظما ، حتى يفور لك الماء من أعلى ومن أسفل وحتى يأتيك الخطاب بـ " سقاهم ربهم " ، كن ظامنا ، والله أعلم بالصواب .

- وضع الفلك تحت قدمك ، أيها الشجاع ، واستمع من فوق الفلك ، إلى صوت السماع .
- وأخرج قطن الوسواس من الأذن ، حتى يأتي إلى أذنيك الضنبيج من الفلك .
- وطهر العينين من الشعر والعييب ، حتى ترى بستان الغيب وسروره .
- وادفع الزكام عن الأنف والرأس ، حتى تأتي ريح الله في مشامك .
- ١٩٥٠- ولا تترك في داخلك أثرا من الحمى والصفراء ، حتى تجد من الدنيا طعم السكر .
- وتناول دواء الرجولة ، ولا تسع وأنت عنين ، حتى يخرج لك مائة من الحسان .
- واجلع نير الجسد عن قدم الروح ، حتى تطوف حول المحفل .
- وفك غل البخل عن اليد والعنق ، وأدرك الحظ الجديد في الفلك القديم .
- وإن لم تستطع ، فاحملها إلى كعبة اللطف ، واعرض المسكنة وانعدام الحيلة ، على صاحب الوسيلة .
- ١٩٥٥- والنواح والبكاء رأسمال قوي ، والرحمة الكلية حاضنة قوية .
- والحاضنة والأم تقوم بالذرائع كلتاهما ، وتتساءل : ترى متى يبكي ذلك الطفل ؟
- فلقد خلق فيكم طفل الحاجات ، حتى يبكي ، فيفور لبنه .
- ولقد قال : " ادعوا الله " ، فلا تكن بلا ضراعة ، حتى يفور لبن حنانه ومحبه .
- وإن هزيم الريح وانصباب السحاب بالمطر ، كلها في رعايتنا ، فاصبر برهة .

- ١٩٦٠- ولقد سمعت " وفي السماء رزقكم " ، فكيف إذن التصقت بهذا المنخفض ؟
- فاعلم أن خوفك وقنوطك هما صوت الغول ، يجرك من أذنيك حتى قاع أسفل سافلين .
- وكل نداء يجذبك صوب العلا ، اعلم دوما أن هذا النداء قد وصل من العلا .
- وكل نداء يصيبك بالحرص ، اعلم أنه عواء ذئب يمزق البشر .
- وهذه الرفعة ليست رفعة من جهة المكان ، هذه الأنواع من العلو ، من القلب والروح .
- ١٩٦٥- وكل سبب جاء أعلى من أثره ، فالحجر والحديد ، يفوقان الشرر .
- ففلان ذاك فوق رأس ذلك الذي جلس إليه ، هذا بالرغم من أنه جلس إلى جواره .
- والفوقية في ذلك الموضع من ناحية الشرف ، ومكان البعيد عن صدر "المجلس" يدعو إلى الاستخفاف .
- والحجر والحديد لأنهما سابقان في العمل لائقان بالفوقية .
- وذلك الشرر ، من ناحية أنه المقصود ، هو أسبق كثيرا - من هذه الناحية- من الحجر والحديد .
- ١٩٧٠- فالحجر والحديد في البداية ، ثم الشرر ، لكن هذين الاثني هما الجسد ، والشرر هو الروح .
- وذلك الشرر ، وإن كان في الزمان أكثر تأخرا ، هو في الصفة ، فائق على الحديد والحجر .

-والغصن أسبق من الثمر ، هذا من ناحية الزمن ، لكنه في الفضل يكون أكثر شرفاً من الغصن .

- ولما كان الثمر هو المقصود من الشجر ، كان الثمر هو الأول ، وكان الآخر هو الشجر . (١)

- وعندما صرخ الدب من الأفعوان ، خلصه شجاعٌ من بين يرثثه .
- ١٩٧٥- فكلهما : الحيلة والشجاعة تعاوننا معا ، وبهذه القوة قتل الأفعوان .
- فالأفعوان لديه القوة ، ولا حيلة لديه ، وأيضا فمن فوق حيلتك ، حيلة أخرى . (٢)

-وما دمت قد رأيت حيلتك ، عد ، وانظر من أين أتيت ، وامض نحو المبدأ .
- وكل من هو في المنخفض ، جاء من العلا ، فركز عينيك حول العلا ، هيا .

- فإن النظر إلى العلا يهب النور ، وإن كان في البداية يصيب بالدوار ، أجل .

- ١٩٨٠- فعود العين على الضياء والنور ، وإن لم تكن خفاشا ، انظر نحو ذلك الصوب .

- وفي النهاية ، ترى أمارة نورك ، والشهوة التي أنت فيها ، هي في الحقيقة قبرٌ لك .

- وفي النهاية ترى أن من رأى مائة لعبة ، ليس مثل ذلك الذي سمع عن لعبة واحدة .

(١) ج/٤-٤٦٦:- ولنعد نحو الدب والأفعوان ، ذلك أنه يطول بنا الإضمار والمجاز .

(٢) ج/٤-٤٦٧:- والماكرون كثيرون ، ولكن انظر في القرآن إلى " الله خير الماكرين " .

- وقد اغتر بهذه اللعبة الواحدة ، بحيث ابتعد عن الأساتذة كبرا وغرورا .
- ومثل السامري ، عندما رأى في نفسه ذلك الفضل ، أشاح بالوجه كبرياء عن موسى عليه السلام .
- ١٩٨٥- لقد تعلم ذلك الفن عن موسى عليه السلام ، لكنه أغمض عينيه عن المعلم .
- فلا شك أن أبدى موسى عليه السلام لعبة أخرى ، بحيث اختطف ذلك اللاعب وروحه .
- وما أكثر المعرفة التي تسرع إلى داخل رأس " إمرئ" حتى يصبح رئيسا ، ثم تطيح برأسه .
- وإن لم تكن تريد أن يطاح برأسك فكن قدما ، وكن في حمى قطب صاحب رأي .
- ولا تعتبر نفسك أعلى منه ، حتى وإن كنت ملكا ، ولا تقطف سوى نباته ، وإن كنت شهيدا .
- ١٩٩٠- ففكرك صورة ، وفكره روح ، ونفدك زائف ، ونقده منجم .
- وهو ذاتك ، فابحث عن نفسك في ذاته ، وكن صوبه كالفاخته صائحا : كو .كو " أين ، أين " (١) .
- وإن لم تكن تريد خدمة أبناء جنسك ، فأنت كالدب في فم الأفعوان .
- فلعل أستاذنا يخلصك ، ويقوم بجذبك خارج الخطر .
- وزاويل النواح والمسكنة ، ما دمت بلا قوة ، هيا ، وما دمت أعمى فلا تشح بالوجه عن مبصر بالطريق .

(١) ج/٤-٤٦٧:- وإن كان سكر الرضا مر المذاق لديك ، فأنت كالدب في فم الأفعوان .

١٩٩٥- فهل أنت أقل من دب ؟ ألا تشكو من الألم ؟ لقد نجا الدب من الألم عندما إستغاث .

- فيا الله ، إجعل صخرة القلب هذه شمعا ، واجعل أئينه طيبا جديرا بالرحمة .

قول سائل أعمى : لذي نوعان من العمى

- كان هناك ضرير لا يفتأ يقول : الرحمة ، فلدى من العمى نوعان ، يا أهل الزمان .

- إذن فارحموني مرتين ، هيا ، فلدى نوعان من العمى ، وأنا بينهما .
- قال "أحدهم" : إننى أرى أحديهما ، فما هو ذلك العمى الآخر ؟ أبده لنا
٢٠٠٠- قال : إن صوتى قبيح ومستهجن ، فصار قبح الصوت والعمى معا .

- فصوتى القبيح يصبح باعنا على الغم ، ومن صوتى يقل حذب الخلق على .
- وحيثما ينطلق صوتى القبيح ، يبعث على الغضب والحزن والحقد .
- فعلى نوعين من العمى ، إجعلوا الرحمة مضاعفة ، وذلك الذى لا يطيقه مكان ، سعوه فى مكان .

- ومن هذا العتاب ، نقص قبح الصوت ، فصار الخلق مجتمعين على رحمته .
٢٠٠٥- وعندما باح بالسر ، جعل لطف صوت قلبه ، صوته لطيفا .
- وذلك الذى يكون صوت قلبه قبيحا أيضا ، يكون لديه ثلاثة أنواع من العمى ، ويكون مبعدا إلى الأبد .

- لكن اولئك الوهابين بلا علة ، ربما وضعوا أيديهم فوق قلبه القبيح .

- وعندما أصبح صوته حسنا ومظلوما ، لانت له القلوب القاسية ، وكأنها الشمع .

- ولما كان أنين الكافر قبيحا كأنه الشهيق ، فإنه لا يكون قرينا للإستجابة .
٢٠١٠- ويستجاب دعاؤه القبيح بقول " إخسئوا " ، ذلك الذى كان ثملا كالكلب بدماء الخلق .

- وإذا كان أنين الدب جالبا للرحمة ، لا يجمل بك ألا يكون أنينك هكذا .
- فاعلم أنك قد قمت بالذنبية مع يوسف ، أو أنك شربت من دماء مظلوم .
- فتب ، وقىء ما أكلت، وإذا كان جرحك قد قدم، فإذهب وقم بكيه. (١)

تنمة حكاية الدب وذلك الأبله الذى كان

قد إعتهد على وفائسه

- والدب بدوره ، عندما نجا من الأفعوان ، ورأى ذلك الكرم من ذلك الرجل الشجاع .

٢٠١٥- صار ذلك الدب المسكين وكأنه كلب أصحاب الكهف ، ملازما فى أثر ذلك الحمول .

- وذلك المسلم وضع رأسه من التعب ، ووقف ذلك الدب حارسا من تعلقه " به " .

- فمر أحدهم وقال له : ما هذا الحال ؟ يا أخى ، من يكون هذا الدب بالنسبة لك ؟

- فأعاد عليه القصة وحديث الأفعوان . فقال له : لاتعلق القلب بدب أيها الأبله .

(١) ج/٤-٥٠٣ :- وألق عن الذنبية أيها الثعلب العجوز ، واطلب النصرة من الحق ، فهو نعم النصير .

- وإن صداقة الدب أسوأ من العداوة ، فاطرده عنك بكل حيلة تعرفها .
٢٠٢٠- قال : والله لقد قال هذا حسدا ، وإلا فماذا ترى من طبيعة الدب فيه ؟
أظر إلى حنانه .

- قال : إن حب البلهاء مانحٌ للغواية ، وحسدى هذا أفضل من حبه .
- فهيا ، تعال معى ، واطرد هذا الدب عنك ، ولا تصطفِ دبا تاركا أبناء جنسك
- فقال : إذهب ، إذهب ، وانشغل بعملك أيها الحسود ، قال : كان هذا عملى ،
ولم يكن رزقا لك .

- وأنا لست أقل من دب أيها الشريف ، فاتركه حتى أكون صديقا لك .
٢٠٢٥- وإن قلبى ليرتعد من التفكير فيك ، فلا تذهب مع مثل هذا الدب إلى غاية
- وإن قلبى هذا لم يرتعد قط دونما سبب ، هذا هو نور الحق ، ليس إدعاء ولا
نفاقا .

- فأنا مؤمن ، وُهبّت " ينظر بنور الله " ، فحذار ، حذار ، أهرب من هذا الأتون
- لقد قال كل هذا ، ووجد أذنا بهما وقر ، وسوء الظن سد فظييع أمام
المرء .

- وأمسك بيده ، لكنه سحبها منه ، فقال له : إبنى ذاهب ، فلست بالصديق
الرشيد .

٢٠٣٠- فقال له : إذهب ، ولا تحمل همى ، أيها الفضولى ، كفاك إدعاء
للمعرفة .

- فقال له ثانية : إبنى لست عدوا لك ، ويكون لطفًا منك أن تتبعنى .
- قال : إبنى نائم ، فاذهب واتركنى ، فقال له : إنقِدِ للصديق آخرًا .
- حتى تنام فى حمى عاقل ، وإلى جوار صديق ، صاحب قلب .

- لكن الرجل إستنام إلى خياله ، فغضب بجد ، وأشاح بوجهه سريعا .
٢٠٣٥- وقال فى نفسه : ربما جاء بقصد هلاكى ، فهو مجرم ، أو أن به
طمعا ، إنه متسول ملحاح " يجوب المستوقدات " .
- أو أنه تراهن مع أصدقائه على هذا الأمر ، أى أن يخوفنى من جليسى
هذا . (١)

- ولم يرد إلى خاطره ظن واحد حسن من خبث سريرته .
- كان ظنه الحسن بأجمعه منصرفا إلى الدب ، فرما كان من جنس
الدب . (٢)
- لقد إتهم عاقلا وذلك من طبيعته الكليية ، واعتبر الدب من أهل الحب
والعطاء .

قول موسى ﷺ لعابد العجل : إن هذا تفكير فى خيال

فأين حزمك؟

٢٠٤٠- قال موسى لأحدهم كان ثملا بالخيال ، يا سيء الفكر من الشقاء
والضلال ؛
- إن لديك مائة ظن فى كوني نبيا ، مع مثل هذا البرهان والخلق الكريم
- ولقد رأيت منى مئات الآلاف من المعجزات ، فزادتك مائة خيال وشك وظن .
- وصرت فى ضيق من الخيال والوسوسة ، فأخذت تطعن فى نبوتى .
- ولقد أثرت الغبار من البحر عيانا ، حتى تخلصت من شر الفراعين .

(١) ج/٤-٥١٠:- أو أن لديه شعورا من الحسد من ود صديقى . بحيث يجد هكذا فى أمره .

(٢) ج/٤-٥١٠:- كان سيء الظن أبه غير جدير ، ومن الشقاء كان مطيعا للجهل .- كان سيء العرق عنيدا
شقيبا إلى الأبد ، كان ضالا مغرورا أعمى ذليلا مردودا .- واختار الدب على صاحب كمال ، أسود
الوجه ، هبأتى الحاصل ، فاسد الخيال .- واتهم عاقلا من حماريته ، واعتبر الدب أهلا للحب والوداد .

٢٠٤٥- ومن السماء وصلت الأطباق والمائدة طيلة أربعين سنة ، ومن دعائي
إنفجر نبع الماء من الصخر. (١)

- هذا ومائة ضعفه ، والعديد من أمثاله من حار وبارد ، ومنك أيها الغث ، لم
يقُل هذا التوهم .

- وصاح بك عجلٌ من السحر ، فسجدت له قائلاً : أنت ربي .

- وجرف السيل كل توهماتك هذه ، وذكاوك الغث غلبه النوم .

- فلماذا لم تصبح سيء الظن في حقه ؟ وكيف استسلمت هكذا يا قبيح
الطوية ؟

٢٠٥٠- ولماذا لم يأتك الظن من تزويره ؟ ومن فساد سحره الذي يأخذ
الحمقى ؟

- ومن يكون السامري في حد ذاته أيها الكلاب ، حتى يصبح الرب الأعلى
في الدنيا ؟

- وكيف صرت ثابت القلب في تزويره هذا ؟ وصرت عاطلاً وغائباً عن كل
هذه الإشكالات ؟

- أيصح أن يكون عجل إلهاً على سبيل الإدعاء ؟ فكيف خالفت فيما يتعلق
برسالتني ؟

- ومن حماريتك سجدت أمام عجل ، وصار عقلك صيد السحر
السامري !!

٢٠٥٥- وأشحت بالبصر عن نور ذي الجلال ، فهلك الجهل الوافر، وهلك عين
الضلال.

(١) ج/٤-٥١٥:- ولقد صارت العصا في يدي أفعى مهولة ، وصار الماء دماً على العدو الذي لا
يستحقه. - صارت العصا حية وصارت يدي شمسا ، وصارت الشمس من إنعكاس نورها شهاباً .

- ألا شاة ذلك العقل والتميز الذي لديك ، ولما كنت منجم الجهل ، فقتلك جائز .

- لقد صاح العجل الذهبي ، فماذا قال آخر؟ بحيث تفتحت لدى الحمقى كل هذه الرغبة !!

- لقد رأيتم مني ما هو أعجب من هذا بكثير ، لكن متى يقبل كل خسيس الحق ؟
- وماذا يختطف الباطلين ؟ ، إنه الباطل ، وماذا يجمل لدى الباطلين ؟ إنه الباطل .

٢٠٦٠- ذلك أن كل جنس يجتذب كل من هو من جنسه ، ومتى يتجه العجل نحو الأسد الهصور ؟

- ومن أين يكون للذئب عشق ليوسف ؟ اللهم إلا على سبيل المكر ، ولكي يأكله
- وعندما يتخلص من الذئبية ، يصبح مأذونا له ، ويصبح من الأدميين ككلب الكهف . (١)

- وعندما شم أبو بكر رائحة من محمد ﷺ ، قال : هذا ليس وجه كاذب .
- ولما لم يكن أبو جهل من أصحاب الألم ، ورأى مائة شق للقمر ، ام يؤمن .
٢٠٦٥- والمتألم الذي أفتضح ألمه ، أخفينا عنه الحق ، ولم يخف عليه .
- وذلك الذي يكون جاهلا ، وكان بعيدا عن ألمه ، أظهرناه له مرارا ، لكنه لم يره .

- وينبغي أن تكون مرآة القلب صافية ، حتى تستطيع أن تميز منها الصورة القبيحة من " الصورة " الحسنة .

ترك ذلك الرجل الناصح للمغتر بالدب بعد مبالغته في نصحه

- وذلك المسلم ، ترك الأبله ، وعاد سريعا وهو يهمس محوقلا :

(١) ج/٤-٥١٦- وعندما رأى أبو بكر الصالح محمدا ، أدرك صدقه ، وقال : هذا صادق .

- لما كان الوهم يزداد عنده من جدي ونصحي جدلا منه ؛
٢٠٧٠- إذن فقد سد طريق الموعظة والنصيحة ، وحق عليه "قوله
تعالى " أعرض عنهم .

- ومادام دواؤك يزيد الألم ، فعليك إذن أن تطرح الموضوع عن الطالب ، وأن
تقرأ " عبس " .

- وما دام الأعمى قد جاءك طالبا للحق ، فلا ينبغي أن يضيق صدرك من
جراء فقره .

- وأنت حريص على رشاد العظماء ، وحتى يتعلم العوام من
الرؤساء .

- ويا أحمد ، لقد رأيت قوما من الأكابر يستمعون إليك ، فقلت : لعل وعسى .
٢٠٧٥- ومن الأفضل أن يصبح هؤلاء الرؤساء من رفاق الدين ، فهم
رؤساء على العرب والحبش .

- فيعبر هذا الصيت البصرة وتبوك ، لأن الناس على دين الملوك .
- ولهذا السبب توليت عن ضرير طالب للهداية ، وضقت به ذرعا .
- على أساس أنه قليلا ما تتوفر هذه الفرصة في مثل هذا الجو ، وأنت " أيها
الأعمى " من الرفاق ، وأمامك متسع من الوقت .

- وإنك لتشق علىّ في فرصة ضيقة ، وأنا أنصحك ، لا عن غضب
أو جدال .

- ٢٠٨٠- ويا أحمد ، إن هذا الضرير عند الله ، أفضل من مائة قيصر ، ومائة
وزير .

- فهيا تذكر الناس معادن ، وثم معدن أثنى قيمة من مائة ألف .

- ومعدن الياقوت والعقيق المكنون ، أقيم من مئات الآلاف من مناجم النحاس .
- ويا أحمد ، إن المال لا يجدي هنا نفعا ، بل ينبغي أن يكون الصدر مليئا بالعشق والألم والحرقة .
- فإن جاء أعمى مستضيء القلب ، لا تغلق الباب ، وعظه ، فالموعظة من حقه .
- ٢٠٨٥- وإن أنكر عليك إثتان أو ثلاثة من البلهاء ، فمتى تحس بالمرارة ؟ إنك معدن الشهد .
- وإن إتهمك إثتان أو ثلاثة من البلهاء ، فإن الحق يشهد لصالحك .
- فقد قال : لا يهمني أن يعترف العالم كله بي ، وأي حزن يحس به ذلك الذي يكون الحق شاهده .
- ولو كان للخفاش نصيبٌ من الشمس ، لكان هذا دليلا على أنها ليست شمسا .
- ونفور الخفافيش مني يكون دليلا على أنني الشمس المشرقة الجليلة .
- ٢٠٩٠- وإن رغب الجعل في ماء الورد ، لكان دليلا على أنه ليس ماء ورد .
- وإن صار زائف شاريما للمحك ، لو قر الشك في كونه قادرا على الحكم .
- واللص يريد الليل لا النهار ، واعلم هذا ، ولست أنا ليلا ، بل نهار أشع على الدنيا .
- وأنا الفارق والفاروق وكأنتي الغربال ، بحيث لا يستطيع القش أن يعبر مني .
- وأنا أفرق بين الدقيق والنخاله ، حتى أبدي تلك النفوس مجرد نقوش .

- ٢٠٩٥- وأنا مثل ميزان الله في الدنيا ، أميز بين الثقيل والخفيف .
- والعجل يرى أن الثور إله له ، فياله من مشترٍ حمار ، ويا لها من بضاعة مناسبة له .
- ولست بالثور حتى يشريني العجل ، ولست بالشوك حتى يرعاني البعير .
- فهل يظن أنه جارٍ عليّ ، لا .. بل محا الغبار عن مرآتي .

تملق مجنون لجالينوس وخوف جالينوس

- قال جالينوس لأصحابه : أعطوني دواء كذا .
- ٢١٠٠- فقال أحدهم : يا ذا الفضائل ، إن هذا الدواء يتعاطى من أجل الجنون .
- ألا أبعد الله هذا عن عقلك ، لا تقل هذا ثانية . قال : لقد نظر إليّ أحد المجانين ..
- لقد تملى برهة في وجهي سعيدا ، وغمز لي بعينه ، ومزق كم ثوبي .
- فإن لم يكن هناك تجانس بيني وبينه ، فمتى كان هذا القبيح الوجه يقبل عليّ ؟
- وإن لم يكن قد رأى من هو من جنسه ، فمتى كان يأتي إليه ؟ ومتى كان يأتلف مع من هو من غير جنسه؟
- ٢١٠٥- فإذا ما اتلف شخصان ، فلا شك أن بينهما قدرا من المجانسة
- ومتى يطير طائر إلا مع من هو من جنسه ؟ وصحبة المرء لمن ليس من جنسه ، قبرٌ ولحد .

سبب طيران طائر مع طائر ليس من جنسه

والتقاطه الحب معه

- قال أحد الحكماء : لقد رأيت في الصحراء غرابا مع لقلق يسعيان معا .

- فتعجبت ، وتفحصت حاليهما ، حتى أجد أمارة عن قدر من المشاركة بينهما .
- وعندما إقتربت منهما حائرا مندهشا ، رأيت بنفسي أن كلا منهما كان
أعرج .

٢١١٠- هذا بخاصة إن كان ثم صقر ملكي منسوب إلى العرش مع بومة من
أهل الخرائب .

- فأحدهما كان شمس عليين ، والآخر خفاش من سجين .
- أحدهما نور بريء من كل عيب ، والآخر أعمى متسول على كل باب .
- أحدهما قمر يطامن الثريا ، والآخر دودة تعيش في الروث .
- أحدهما ذو وجه كوجه يوسف ونفس كنفس عيسى ، والآخر ذئب أو حمار
بجرس .

٢١١٥- أحدهما ملحق" في اللامكان ، والآخر "عاكف" على المزابل
كالكلاب . (١)

- وبلسان معنوي يقول الورد للجعل : يا منتن الإبط ؛
- إنك إن كنت هاربا من الروضة ، فإن هذا النفور كمال" للروضة .
- وإن غيرتي لتدق على رأسك ، قائلة لك : إبتعد .. إبتعد أيها الخسيس عن هذا
المكان .

- وإن إختلطت أنت - أيها الدني - بي ، ليظن " الناس " أنك من
معدني . (٢)

(١) ج/٤-٥٤٧:- أحدهما سلطان عالي المرتبة ، والآخر في مزبلة وفي حداد .- أحدهما خلق" من
إكرامه في خجل ، والآخر في حزن من الإملاق .- أحدهما صار رئيسا لأهل الزمان ، والآخر مغمور
تماما في تراب المذلة .

(٢) ج/٤-٥٤٧:- وأنه إن كان يخالطني فمن نقصاني ، ذلك أنه يظن أنه ملكي .- فإن خالطني ذلك المليء
بالسم ، فكما يخالط الفأر البحر والسمة اليابسة .

- ٢١٢٠- وإن الرياض لتجمل بالبلابل ، وأفضل للجعل المرحاض وطننا .
- ولما كان الحق قد طهرني من الدنس ، فكيف يليق بي أن يبلوني بالدنس ؟
- ولقد كان في عرق منه فقطعه ، فأنى يصل إليّ إذن هذا العرق الدني ؟
- لقد كانت إحدى أمارات آدم منذ الأزل ، أن يسجد الملائكة لمقامه "السامي"
- وأمارة أخرى ألا يسجد له إبليس ، وأن يقول : أنا الملك ، وأنا الرئيس !!
- ٢١٢٥- ومن ثم فإن كان إبليس قد سجد بدوره ، لما كان هو آدم ، بل لكان غير آدم .

- فإن سجود كل ملك معيار له ، كما أن جحود ذلك العدو برهان له .
- لقد كان دليله إعراف الملائكة ، كما كان دليله أيضا كفران الكليب .
- وهذا الكلام لا نهاية له ، فعد ، لنر ماذا فعل الدب بذلك الرجل الساذج .

تنمة إعتناء ذلك المغتر بتملك الدب

- لقد نام الرجل ، والدب يذب عنه الذباب ، ومن العناد عادت ذبابة " وحطت " سريعا .

- ٢١٣٠- وذبحها عدة مرات عن وجه الشاب ، لكن تلك الذبابة كانت تعود سريعا .

- فغضب الدب على الذبابة ، وذهب فاقتلع صخرة ضخمة من الجبل .
- وجاء بالصخرة ، فرأى الذبابة ثانية ، قد استقرت على وجه النائم واستراحت .
- فحمل تلك الصخرة - وهي كحجر الرحي ، وألقى بها على تلك الذبابة ، حتى تطير .

- فحطمت الصخرة وجه النائم تماما ، وشاع هذا مثلا في العالم كله .
- ٢١٣٥- وحب الأبله مثل حب الدب يقينا ، فحقده حب ، وحبه حقد
- وعهده وإه وخرب وضعيف ، وقوله ضخم ، ووقاؤه نحيل .

- فلا تصدقَه ، حتى وإن أقسم ، فإن معوج الحديث يحنث بيمينه .
- ومادام كلامه بلا يمين كذبا ، فلا تتخدع بمكره ويمينه ، وتقع في المخيض .
- فنفسه أميرة " عليه " ، وعقله أسير ، فاستهن بقسمه على مائة ألف مصحف .
- ٢١٤٠- فإن كان بلا يمين يحنث بعهد ، فإن أقسم ، سيحنث به أيضا .
- ذلك أن النفس تزداد إضطرابا إن قيدتها بيمين مغلظة .
- وعندما يشد أسير" وثاق الحاكم بقيد ، فإن الحاكم يمزقه ، وينطلق منه .
- ويدقه على رأسه غضبا بذلك القيد ، ويصنع وجهه باليمين .
- فاقنط من أن ينفذ " أوفوا بالعقود " ، ولا تقل له " إحتفظوا أيمانكم " .
- ٢١٤٥- وذلك الذي جعل الحق سندا له في أيمانه ، يجعل من جسده خيطا ، وينسج حوله .

ذهاب المصطفى ﷺ لعبادة أحد الصحابة

وبيان فائدة العبادة

- مرض سيذ" من الصحابة ، وصار من مرضه " في نحول " الخيط .
- فذهب المصطفى ﷺ لعبادته ، فقد كان خلقه كله اللطف والكرم .
- وفي ذهابك لعبادة " المريض " فائدة ، وفائدتها أيضا عائدة عليك .
- والفائدة الأولى أنه ربما كان ذلك المريض قطبا ، أو ملكا " من ملوك الطريق " .

٢١٥٠- وما دمت لا تملك عينين في قلبك أيها العنود ، فإنك لا تعرف الحطب من العود .

- فما دام هناك كنز في العالم ، لا تتضايق ، ولا تعتبر أن أى خرابة خالية من الكنز .

- وداوم على غشيان " مجالس " الدراويش كيفما أتفق ، وعندما تجد الأمانة ، داوم الطواف بجد .

- وما دامت تلك العين الباطنية ليست لك ، فداوم على الظن أنه في كل وجود .

- وإن لم يكن قطبا ، فمن الممكن أن يكون رفيق طريق ، وإن لم يكن ملكا ، قد يكون فارس الجيش .

٢١٥٥- فاعتبر إذن صلة رفاق الطريق أمرا لازما ، مهما يكن ، راجلا أو فارسا .

- وإن كان عدوا ، فالإحسان إليه طيب ، فرب عدو إنقلب بالإحسان إلى صديق

- وإن لم ينقلب إلى صديق ، فإن حقه يقل ، ذلك أن الإحسان مرهم للحقد

- وهناك فوائد كثيرة غير هذه ، لكنى أخاف التطويل أيها الرفيق .

- والخلاصة أقولها لك : كن رفيقا للجميع ، وكن كالتحات ، إنحت من الحجر رفيقا .

٢١٦٠- ذلك أن الجماعة وكثرة القافلة ، تكسر من قطاع الطرق ظهورهم وسنانهم .

وحى الحق تعالى لموسى عليه السلام : لماذا لم تأت لعبيادتي

- لقد هبط هذا العتاب من الحق على موسى عليه السلام ، وقال له : يا من رأيت طلوع القمر من جيبك .

- لقد جعلتك مشرقاً من النور الإلهي ، وأنا الحق ، قد مرضت ، فلم لم تعدني ؟
- قال : سبحانك ، إنك منزّه عن الضرر ، أي سرّ هذا ؟ بينه لي ، يا إلهي .

- فقال له ثانيّة : لماذا لم تسأل عني في مرضي تكريماً منك ؟
٢١٦٥- قال : يا رب ، إنه لا يلحق بك نقصان ، لقد تاه عقلي ، ففسر لي هذا الكلام .

- قال : أجل ، لقد مرض عبدٌ من خواصي المختارين ، وهو أنا ، فانظُر جيداً .

- فعذره عذري ، ومرضه مرضي .

- وكل من يريد مجالسة الله ، فعليه بالجلوس في محضر الأولياء .

- وإني إن انقطعت عن حضور الأولياء ، فإني هالك ، ذلك أنك جزء بلا كل .

٢١٧٠- وكل من فصله الشيطان عن الكرام ، يجده بلا أهل ، فيبتلع رأسه .

- والبعد عن الجماعة شبرا واحدا وللحظة واحدة ، هو مكر من الشيطان ، فاستمع إلى هذا ، واعلمه جيداً

تفريق البستاني بين الصوفي والفقيه والعلوي

- عندما نظر بستاني في بستانه ، رأى ثلاثة رجال ، كأنهم لصوص .

- كانوا فقيهاً وشريفاً علويًا وصوفيًا ، كل منهم هازلٌ شرير لاوفاء عنده .

- قال : إن لى عليهم مائة حجة ، لكنهم جماعة ، والجماعة قوة
 ٢١٧٥- وأنا لن أقوى بمفردي على ثلاثة أشخاص ، فلأفرق بينهم إذن .
- ولألق بكل واحد منهم في ناحية ، وعندما يصير كل منهم وحيدا ،
 أقتلح شاريه .
- فاحتال ، وصرف الصوفي ، حتى يفسد ما بينه وبين رفيقيه .
- وقال للصوفي : إذهب إلى الحجرة ، وأحضر كليما لهذين الرفيقين .
- وذهب الصوفي ، فأسر إلى الرفيقين قائلا : إنك فقيه ، وهذا شريف
 مشهور .
- ٢١٨٠- إننا نأكل خبزنا بفتواك ، ونحلق بجناح علمك .
- ثم إن هذا الآخر أمير علينا وسلطان ، فهو سيد من آل المصطفى ﷺ .
- فمن يكون هذا الصوفي البطين الخسيس ، حتى يكون جليسا لكما أيها
 الملكين ؟
- وعندما يعود ، إصرفاه عنكما ، وأقيما - في المقابل - أسبوعا في
 بستاني ورياضي .
- وما يكون البستان ؟ إن روجي لكما ، يا من كنتما لي كعيني اليمنى !!
- ٢١٨٥- ووسوس لهما ، وخدعهما .. آه ، لا ينبغي الصبر عن الرفاق .
- وعندما صرفا الصوفي وذهب ، تبعه الخصم بعصا غليظة .
- وقال له : أيها الكلب ، هل من التصوف أن تسطو على بستانا جدلا منك هكذا
 سريعا ؟
- فهل ذلك الجنيد على هذا الطريق أو أبو اليزيد ؟ وعن أي شيخ أو مرشد
 جاءك هذا ؟

- ودق الصوفي عندما وجده وحيدا ، وجعله نصف قتيل ، وشج رأسه
٢١٩٠- قال الصوفي : إن نوبتي قد مرت ، لكن يا رفيقي ، نوبتكما قادمة
لا محالة .

- فهل إعتبرتماني غريبا ؟ أليس كذلك ؟ لست أكثر غربة عنكما من هذا
الديوث .

- إن ما تجرعتة هو طعام لكما ، ومثل هذا الشراب جزاء لكل دنسي . (١)
- وهذه الدنيا جبل ، وحديتك ومقالك ، يرتد إليك على هيئة صدى .
- وعندما فرغ البستاني من الصوفي ، تعلل بحجة أخرى مثل " تلك
الحجة " .

٢١٩٥- وقال : يا شريفي ، إذهب إلى الحجرة ، ذلك أنني خبزت رقاقا من
أجل الإفطار .

- وعلى باب المنزل قل للخادم قيماز ، حتى يحضر ذلك الرقاق والأوز .
- وعندما صرفه ، قال : يا حاد الرؤية ، إنك فقيه ، هذا واضح ومؤكد .
- وإنه ليُدعي أنه من الأشراف وهي دعوى باردة ، فمن يدري ماذا فعلت
أمه !!

- فهل تتق في المرأة وفي فعل المرأة ؟ أعقل ناقص وثم تقية ؟ !!
٢٢٠٠- وما أكثر الأغبياء الذين نسبوا أنفسهم إلى النبي وإلى علي في هذا
الزمان !!

- وكل من يصير من زنا وزناة ، إنما يكون هذا ظنه في حق الربانيين .
- وكل من تدور رأسه من كثرة ما دار هو ، يرى أن المنزل يدور مثله

(١) ج/٤-٥٦٧:- وما جرى على جارٍ لا محالة عليكما ، ولا محيص لكما من تجرع عصي قهره .

- وما قاله ذلك البستاني الفضولي ، كان حاله هو ، وحاشاه عن أولاد الرسول ﷺ
- فلو لم يكن هو من نسل مرتدين ، متى كان ليقول هذا الكلام عن الآل .
٢٢٠٥- وزاد في الوسوسة ، واستمع إليها الفقيه ، فذهب في إثره ذلك
الظلم السفيه .

- فقال " للشريف " : أيها الحمار ، من الذي دعاك إلى هذه الحديقة ؟ فهل تراك
ورثت لصوصيتك هذه عن النبي

- إن جرو الأسد يشبه الأسد ، فأى شبه لك بالرسول ؟ قل لي .
- وفعل بالشريف ذلك الرجل اللجوج ، ما يفعله خارجي بآل ياسين .
- فأى حقد يکنه دائما الشيطان والغول ، مثل يزيد وشمس لآل الرسول ؟
٢٢١٠- وتضعضع الشريف من ضربات ذلك الظالم ، فقال للفقيه : لقد
نجونا من الماء !!

- فاثبت أنت ، فقد بقيت فردا في قلعة ، وصر كاطبل ، وتلق الضربات على
بطناك .

- فإن لم أكن شريفا ولاثقيا بك ونجيا لك ، فلست أقل منك في نظر هذا الظالم .
- ولقد أسلمتني لصاحب الغرض هذا ، وتصرفت بحمق ، فليكن لك بئس
العوض .

- ولقد فرغ منه " البستاني " فأقبل قائلا : يا فقيهه ، أى فقيه أنت ؟! يا عارا
على كل سفيهه .

٢٢١٥- أهذه فتواك يا مبتور اليد ؟ أن تدخل بستاني ، ولا تقول : هناك
أمر . (١)

(١) ج/٤-٥٧٧:- فهل أعطاك أبوحنيفة هذه الفتوى ؟ أو نقلتها عن الشافعي يا غير جدير بشيء .

- وهل قرأت هذه الرخصة في الوسيط ؟ أو ترى كانت هذه المسألة في المحيط ؟

- قال : الحق معك ، فاضرب ، وقد طالت يدك ، وهذا جزاء من إفترق عن الرفاق . (١)

عودة إلى قصة المريض وعبادة الرسول عليه السلام .

- هذه العبادة من أجل هذه الصلة ، وهذه الصلة تحتوي على مائة محبة .
- لقد مضى إلى عبادة المريض ، ذلك الرسول الذي لا ند له ، فرأى ذلك الصحابي في حال النزاع .

٢٢٢٠- وعندما تصير بعيدا عن حضور الأولياء ، فقد صرت في الحقيقة بعيدا عن الله .

- فإذا كانت نتيجة هجر رفاق الطريق غمما ، متى يكون فراق وجوه ملوك " الطريق " أقل منه ؟

- فاطلب ظلال ملوك " الطريق " ، وأسرع في كل لحظة ، حتى تصبح من ذلك الظل أفضل من الشمس . (٢)

- وإذا كان في نيتك السفر ، فامض على هذه النية ، وإن كنت في الحضر ، لا تغفل عنها . (٣)

(١) ج/٤-٥٧٨:- إنني جدير بهذا وبمائة من أمثاله ، فلماذا انفصلت عن صديقي حاقدا ؟ - ولقد إستمتعت إلى خدعتك وتليبك ، وما أنا أطم على رأسي صائحا " ضاع شرفك " . - والحلاصة أنه ضربه كثيرا وجرحه ، وأخرجه من البستان ، وأغلق الباب . - وكل صديق بقي بعيدا عن رفاقه ، فإنما يصيبه كل هذا سوء .

(٢) ج/٤-٥٩٦:- فاذهب ونم في ظل مقبل ، ربما يخلصك صاحب قلب .

(٣) ج/٤-٥٩٦:- والفاختة لذلك تقول ليل نهار : كو كو أي أين أين ؟ ، فابحث عن كنز خفي بين الدراويش . - وطف من باب إلى باب ومن حي إلى حي ، وقم بالبحث ، قم بالبحث ، قم بالبحث . - ولا تشج بالوجه عن الأولياء ما استطعت ، واجتهد ، والله أعلم بالصواب .

قول شيخ لأبي اليزيد : أنا الكعبة فطفه حولي

- كان شيخ الأمة أبو اليزيد يسعى نحو مكة قاصدا الحج والعمرة .
٢٢٢٥- وكان من عادته عندما كان يذهب إلى كل مدينة ، أن يبدأ بتفقد
الأعضاء .
- وكان يطوف متسانلا : من يوجد في هذه المدينة ويكون متكنا على أركان
البصيرة ؟
- قال الحق : عندما تمضي في السفر ، ينبغي أن تطلب رجل الطريق في
البداية .
- واقصد كنزا ، فإن هذا النفع والعز يأتيان تبعا ، واعتبرهما فرعا .
- وكل من يزرع يكون هدفه الحنطة ، وأحيانا يأتيه القش تبعا لها .
- ٢٢٣٠- وتزرع القش ، فلا ينبت لك قمح ، فابحث عن إنسان ، إبحث عن
إنسان ، إبحث عن إنسان .
- واقصد الكعبة ، ما دام الحج قد آن أوانه ، وما دمت قد ذهبت ، فسوف
تشاهد مكة أيضا .
- وكان الهدف من المعراج رؤية الحبيب ، وتبعاله ، كان العرش
والملائكة .(١)

حكاية

- بنى أحد المريدين المبتدئين منزلا جديدا ، وأتى الشيخ ، ورأى المنزل .
- فقال الشيخ لمريده المبتديء ذاك ، ممتحنا ذلك الطيب الفكر .

(١) ج/٤-٥٩٨-: ولقد قال السيد : الأعمال بالنيات ، ونيتك الخيرة فتقت كثيرا من الورود .- ونية المؤمن
تكون أفضل من عمله ، وهكذا قال سلطان القلوب .

٢٢٣٥- من أجل ماذا صنعت كوة أيها الرفيق؟ قال: حتى يأتي النور من ذلك الطريق.

- قال: هذا فرع، إذ ينبغي أن تكون حاجتك منها أن تسمع صوت الأذان.
- ولقد كان أبو اليزيد يبحث في السفر كثيرا، حتى يجد إنسانا يكون خضر وقته.

- فرأى شيئا ذا جسد كأنه الهلال، وأنس فيه أبهة الرجال ومقامهم.
- كان مكفوف البصر، وقلبه كأنه الشمس، وكأنه فيل رأى الهند في المنام.
٢٢٤٠- يرى وهو مغمض العينين نائما مائة من الطرب، وعندما يفتحها لا يراها، وهذا هو العجب.

- وكثير من العجائب تتضح في النوم، والقلب أثناء النوم يصبح كوة.
- وذلك الذي يكون يقظانا ويرى منامه، هو عارف فاكتحل بترابه (١).
- فجلس إليه، وأخذ يسأله عن الحال، فوجده فقيرا معولا.
- وسأله الآخر: إلى أين العزم يا أبا اليزيد؟ وإلى أين تجر أحمال الغريبة؟

٢٢٤٥- قال: إنني عازمٌ على الكعبة منذ الفجر، قال: لنر، ماذا معك كزاد للطريق؟

- قال: معي مائتا درهم من الفضة، وهي معقودة جيدا في طرف الرداء.
- قال: طف حولي سبع مرات، واعتبر هذا أفضل من طواف الحج.
- واعطني هذه الدراهم أيها الجواد، واعلم أنك حججت، وتم لك المراد.
- واعتمرت، ووجدت العمر الباقي، وصرت صافيا، وهرولت على الصفا.
٢٢٥٠- وبحق ذلك الحق الذي رأته روحك، أنه قد اصطفاني على بيته.

(١) ج/٤-٦١٦-: وعندما رآه أبو اليزيد من الأقطاب، أبدى له المسكنة، وأسرع إليه.

- ومهما كانت الكعبة دار بره ، فإن خلقتي أيضا دار سره .
- فمذ بنى تلك الدار لم يدخل إليها ، وفي هذه الدار لم يدخل سوى ذلك الحي .
- وما دمت قد رأيتي فقد رأيت الحق ، وطففت حول كعبة الصدق .
- فخدمتي بمثابة طاعة لله وحمد له تعالى ، حتى لا تظنن أن الحق منفصلٌ عني .
- ٢٢٥٥- فافتح العين جيدا ، وأمعن في النظر ، حتى ترى نور الحق في البشر (١) .
- وكان عند أبي اليزيد اللب " المدرك " لتلك النكات ، فجعلها كحلقة ذهبية في أذنه .
- وجاء منه أبو اليزيد إلى المزيد ، وبلغ المنتهي في الطريق غاية المنتهى .

معرفة الرسول ﷺ أن سبب مرض ذلك الصحابي هو

التوقف في الدعاء

- عندما رأى الرسول ﷺ ذلك المريض ، لاطفه برقة ذلك الصديق الحميم
- فانبعثت فيه الحياة عندما رأى الرسول ﷺ ، وكان ذلك النفس قد خلقه .
- ٢٢٦٠- وقال : لقد منحني المرض هذا الإقبال ، إذ جاء إلي هذا السلطان في الصباح .
- حتى نعمت بالصحة والعافية ، من قدوم هذا المليك بلا حاشية .

(١) ج/٤-٦١٧: لقد قال الحق عن الكعبة بيتي مرة واحدة ، وناداني بيا عبدي سبعين مرة . - ويا أبا اليزيد ، لقد أدركت الكعبة ، ووجدت مائة بهاء وعز ومجد .

- فياله من مرض وتعب وحمى ذات بركة ، وبإله من ألم مبارك وسهـر ليل .

- وفي شيخوختي من اللطف والكرم ، وهبني الحق مثل هذا المرض والسقم .
- إذ منحني وجعا في الظهر حتى لأفزع من النوم هلعاً كل ليلة في منتصفها .
- ٢٢٦٥- حتى لا أنام طوال الليل وكأنني الجاموس ، وهبني الله آلاماً من لطفه .
- ومن هذا الإنكسار تحرك لطف الملوك ، ومن خوفاً خمدت نار الجحيم .

- لقد حل تعب الكنز الذي فيه أنواع الرحمة ، وتجدد اللب عندما تشقق الجلد .

- فيا أيها الأخ ، إن الصبر في الموضع البارد على الغم والمرض والوهن والألم ؛

- هو نبع ماء الحياة وكأس السكر ، وكل أنواع الرفعة هذه في المذلة والضعف .

- ٢٢٧٠- وفصول الربيع كلها مضمرة في الخريف ، وذلك الخريف " مضمّر " في الربيع ، فلا تهرب منه .

- وكن رفيقاً للغم ، واثقف مع الوحشة ، وداوم في موتك على طلب العمر الطويل .

- وما تقوله لك نفسك : هذا موضع سيء ، لا تستمع إليها ، فإن ديدنها قول عكس الحقيقة .

- وخالفها ، فهكذا ورد عن الأنبياء كوصية بشأن الدنيا .
- وإن المشورة واجبة في الأمور ، حتى يقل الندم آخر الأمر .
- ٢٢٧٥- ولقد قام الأنبياء بكثير من التدابير ، حتى صار هذا الطاحون دائرا على هذا الحجر .
- والنفس لا تفتأ تريد التخريب ، وأن تجعل الخلق ضالين حائرين .
- وقالت الأمة : مع من أقوم بالمشورة ؟ وقال الأنبياء : مع العقل الإمام .
- وقالت : وإن كان ثم امرأة أو طفل لا عقل له ولا رأى مستتير .
- قال : شاوره وخالفه فيما قاله ، واتخذ طريقك .
- ٢٢٨٠- واعتبر نفسك " التي بين جنبيك " امرأة ، بل وأسوأ من المرأة ، ذلك أن المرأة جزء ، والنفس كل الشر .
- وإذا قمت بالمشورة مع نفسك ، فقم بمخالفة كل ما تقوله تلك الدنيئة .
- فحتى إن أمرتك النفس الماكرة بالصلاة والصوم ، تولد فيك المكر .
- وفي المشورة مع نفسك ، عند الفعال ، يكون عكس ما تشير به ، هو الكمال .
- وإنك لا تقوى عليها ولا على جدالها ، فاذهب إلى رفيق طريق ، واختلط به .
- ٢٢٨٥- فإن العقل يقوى من عقل آخر ، ألا يجد السكر الكمال من قصب السكر ؟ (١)
- ولقد رأيت الكثير من مكر النفس ، فإنها تسلب بسحرها التمييز .
- وإنها لتضع الوعود الجديدة في يدك ، وهي التي حطمتها آلاف المرات .

(١) ج/٤-٦٣٩- : الشطرة الثانية : وإنما يتم كمال الحرفي بحرفي آخر .

- وإنها إن أمهلتك مائة سنة من العمر ، فإنها تقدم لك كل يوم نريعة جديدة
- وتقول وعودها الغثة بلهجة حارة ، وهي ساحرة للرجولة ، " تربط " الرجل .
- ٢٢٩٠- فيا ضياء الحق ، يا حسام الدين ، تعال ، فبدونك لا ينمو نبات في الأرض البور .
- فلقد أسدل من الفلك حجاب ما ، بسبب لعنة أحدهم ، قد تأذى قلبه .
- وهذا القضاء ، إنما يعالجه أيضا القضاء ، وعقول الخلق في القضاء عاجزة ، عاجزة .
- لقد صارت تلك الحية السوداء أفعوان ، تلك التي كانت مجرد دودة مقلّاة في الطريق .
- والأفعوان والحية في يدك ، صاروا عصا ، يا من ثملت روح موسى بك
- ٢٢٩٥- ولقد أعطاك الله حكم " خذها ولا تخف " ، لكي تصير الأفعى في يدك عصا .
- فهيا ، أبد اليد البيضاء أيها الملك ، واجعل الصبح الجديد ينبثق من الليالي السوداء .
- لقد تأجج الجحيم ، فانفت فيه رقية منك ، يا من نفسك زائد عن نفس البحر .
- والبحر ماكر ، أبدى زبدا ، وثم جحيم أبدى الصهد من مكره .
- وإنه ليظهر هينا في نظرك ، حتى تراه ضعيفا ، ويتحرك غضبك
- ٢٣٠٠- مثلما كان الجيش كثير العدد ، لكنه أبداه في نظر الرسول ﷺ قليلا
- حتى هاجمه الرسول ﷺ دون خوف ، وإن كان قد رآه كثيرا ، لتوخي الحذر .

- لقد كانت تلك عناية ، وكنت أهلها يا أحمد ، وإلا لوجلت .
- ولقد أبدى له الله ولأصحابه ، هذا الجهاد الظاهر والباطن قليلا .
- وذلك حتى تتيسر اليسرى من أجله ، وحتى يحول وجهه عن العسرى .
- ٢٣٠٥- وإبداؤه لك قليلا كان نصرا ، فقد كان الحق رفيقا ومعلما للطريق .
- وذلك الذي لا يكون الحق ظهيرا له من الظفر ، ويله إن بدى له القبط أسدا هصورا .
- وويله إن رأى مائة " شخص " من بعيد شخصا واحدا ، حتى يتقدم للنزال غرورا . .
- ومن هنا يبدي ذا الفقار مجرد حربىة ، ومن هنا يبدي الأسد الهصور كالقط .
- حتى يشتبك الأحمق في القتال متشجعاً ، فيظفر بهم بين مخالفه بهذه الحيلة .
- ٢٣١٠- وحتى يأتي أولئك الحمقى بأقدامهم نحو الجحيم .
- وحيناً يبدي قشاة ، حتى تنفخ فيها متسرعا ، لتمحوها من الوجود .
- فحذار ، إن هذه القشاة جبال راسخة ، الدنيا باكية منها ، وأنت ضاحك " سخرية " .
- ١- وهو يبدي ماء هذا الجدول حتى الكعب ، ومائة من أمثال عوج بن عنق غرقى فيه .
- وهو يبدي له موج الدم وكأنه تل من مسك ، ويبدي قاع البحر ترابا جافا

٢٣١٥- ولقد رأى فرعون الأعمى ذلك البحر يابسة ، حتى ساق فيه من جرأته وقوته .

- وعندما دخل فيه ، إذا به في قاع البحر ، ومتى كانت عين فرعون مبصرة ؟

- والعين تصبح مبصرة من لقاء الحق ، ومن أين للحق أن يصبح نجيا لكل أحمق ؟.

- إنه يرى السكر ، وهو في حد ذاته سم قاتل ، ويرى الطريق ، وهو في أصله نداء الغول .

- ويا أيها الفلك ، إنك تصبح حادا في فتنة آخر الزمان ، فالمهلة ، لحظة واحدة من الزمان .

٢٣٢٠- إنك خنجر حاد تتجه إلى هلاكنا ، وإنك نصل مسمم تقصد هلاكنا .

- أيها الفلك ، تعلم الرحمة من رحمة الحق ، وعلى قلوب النمل ، لاتوجه لدغات الحية .

- بحق ذلك الذي أدار عجلتك فوق هذه الدار .

- أن تحول عنا وترحمننا ، وذلك من قبل أن تقتلع جذورنا .

- بحق تلك الحضانة التي قمت بها من البداية ، حتى نبتت أغصاننا من الماء والتراب .

٢٣٢٥- وبحق ذلك المليك الذي خلقك صافيا ، وجعل كثيرا من المشاعل تبدو منك .

- ذلك الذي جعلك معمورا باقيا ، حتى ظنك الدهري موجودا من الأزل .

- والشكر " لله " أننا عرفنا بدايتك ، وياح لنا الأنبياء بسرك هذا .
- فيعلم الإنسان أن الدار حادثة ، ولست بالعنكبوت " خلقت " فيها عبثا .
- ومتى تعلم البعوضة ملك من هذا البستان ، فقد ولدت في الربيع ، وموتها في الشتاء .
- ٢٣٣٠- والدودة التي تولد في الخشبة واهنة الحال ، متى تعرف الخشب وقت أن كان غصنا ؟
- وإن علمت الدودة عن ماهيتها ، لكانت عقلا ، ولكانت في صورتها فحسب دودة .
- والعقل يبدي لنفسه الصور ، لكنه كالجني بعيد عنها بآلاف الفراسخ .
- إنه أعلى من الملك ، فما بالك بالجني ؟ إن لك طيران الذباب ، ولذلك تطير في الحضيض .
- وإن كان عقلك يطير نحو الأوج ، فطائر تقليدك يرعى في الحضيض .
- ٢٣٣٥- والعلم " الناتج عن " التقليد وبال" على أرواحنا ، إنه عارية ، ونحن مطمئنون أنه لنا .
- وينبغي الإنصراف عن هذا العقل الجاهل ، وينبغي التثبيت بالجنون
- وكل ما تراه نفعا لك ، أهرب منه ، واشرب السم ، وأرق ماء الحياة .
- وكل من يمدحك ، أشتمه ، واقرض النفع والمال للمفلس .
- ودعك من الأمن ، وكن في موضع الخوف ، ودعك من الشرف ، وكن مفتضا مشارا إليه بالبنان .
- ٢٣٤٠- فلقد جربت العقل عميق التفكير ، ومن بعد ، لأجعل نفسي مجنونا .

إعتذار المهرج للسيد الأجل وبيان السبب في زواجه من بغيا

- قال السيد الأجل للمهرج ذات ليلة : هل خطبت بغيا من عجلتك ؟
- لقد كان ينبغي أن تطرح هذا الأمر عليّ ، حتى أزوجك بإحدى الحرائر .
- قال : لقد تزوجت تسعا من الحرائر العفيفات ، فانقلبن إلى بغايا ، بحيث نحلّت حزنا .
- فخطبت تلك البغي جهلا ، حتى أرى إلام تؤول العاقبة .
- ٢٣٤٥- ولقد جربت العقل كثيرا ، ومن الآن فصاعدا ، عليّ أن أبحث عن مغرس للجنون .

دفع ذلك السائل لذلك الذكي الذي كان قد نطأه

بالجنون إلى الكلام بالحياسة

- كان أحدهم يقول : أريد عاقلا أستشيره في مشكلة ما .
- فقال له أحدهم : ليس في بلدنا عاقل إلا ذلك الذي يتظاهر بالجنون .
- لقد ركب عودا من البوص ، فهاكه يا فلان ، إنه يجري بين الصبيان .(١)
- إنه صاحب رأي ، ألمعي لودعي ، وقدره كالسما ، وقطعة من كوكب .
- ٢٣٥- ولقد صار بهاؤه روحا للملائكة المقربين ، لكنه إختفى في هذا الجنون .
- لكن لا تعتبر كل مجنون روحا ، ولا تسجد للعجل كأنك السامري
- وعندما يقوم أحد الأولياء بالبوح لك بمئات الآلاف من أنباء الغيب والأسرار الخفية ؛
- ولم يكن عندك معرفة بها أو فهم لها ، لما ميزت فيها بين الروث والعود .
- وما دام الولي قد جعل لنفسه حجابا من الجنون ، فمتى عرفته إذن أيها الأعمى ؟

(١) ج/٤-٦٧٧:- يلعب بالكرة في أيامه ولياليه ، وهو كنز الدنيا وروح العالم .

٢٣٥٥- وإن كانت بصيرتك مفتحة يقينا ، فانظر تحت كل حجر إلى قائد " همام " .

- وأمام تلك العين التي تكون مفتوحة قائدة ، يحتوي كل كليم على مثيل للكليم .
- والولي إنما يشهره الولي ، وكل من أراده ، يجعله ذا نصيب منه .
- ولا يستطيع أحد أن يعرفه بالعقل ، ذلك أنه قد جعل نفسه مجنوناً .
- وعندما يسرق لص مبصر شيئا من أعمى ، هل يعرفه " الأعمى " أبدا عندما يمر به ؟

٢٣٦٠- ولا يعرف الأعمى من كان سارقه ، بالرغم من أن اللص العنود يصطدم به .
- وعندما يعقر كلب درويشاً أعمى ، أنى له أن يعرف هذا الكلب العقور ؟

هجوم كلب على متسول أعمى

- كان كلب في حي يهجم كأسد الثرى على متسول أعمى .
- والكلب يهاجم الدراويش غاضبا ، والقمر يكتحل بتراب الدراويش .
- وعجز الأعمى من نباح الكلب وخاف منه ، فبدأ الأعمى في تعظيم الكلب.

٢٣٦٥- قائلا له : يا أمير الصيد ويا أسد القنص ، لك اليد الطولى ، فألق عن الهجوم عليّ .

- فمن الضرورة قام ذلك الحكيم بتعظيم ذيل الحمار ولقبه بالكريم .
- فمن الضرورة ، قال له : أيها الأسد ، ماذا تجنيه من صيد نحيل مثلي ؟
- إن رفاقك يصيدون حمر الوحش في الصحراء ، وأنت تصيد الأعمى في الطريق ؟ إنه لايجمل بك .

- إن رفاقك يبحثون عن حمار الوحش صيدا ، وأنت تبحث عن الأعمى في الطريق كيذا ؟

٢٣٧٠- وذلك الكلب المدرب العالم قام بصيد حمر الوحش ، بينما هلجم ذلك الكلب الدني الأعمى .

- فعندما تعلم الكلب العلم ، نجا من الضلال ، وقام في الأجام بالصيد الحلال .
- والكلب عندما صار عالما ، صار جلدا على الزحف ، وعندما صار عارفا ، صار من أصحاب الكهف .

- ولقد صار الكلب عارفا بمن يكون أميرا للصيد ، فيا إلهي ، أى شيء يكون هذا النور المعلم ؟

- والأعمى لا يعرف ، ليس لأنه فاقد البصر ، بل من الجهل والغضب الأسود .

٢٣٧٥- ولا يوجد من هو أكثر عمى من الأرض ، وهذه الأرض صارت ، بفضل الله ناظرة إلى الخصم .

- ورأت نور موسى ﷺ فأكرمته ، وخسفت بقارون ، وعرفت قارون .
- وزلزلت الأرض في- هلاك كل دعوي ، وفهمت من الحق عندما قال لها " إبلعي " .

- والتراب والماء والهواء والنار ذات الشرر ، هي بلا علم معنا ، لكنها مع الحق ذات علم .

- ونحن على العكس منها ، على علم بغير الحق ، وبلا علم بالحق ، وبالعديد من النذر .

٢٣٨٠- فلا جرم أنها كلها أشفقن منها ، لكن إشفاقها ضعف عندما إختلطت بالحيوان .

- وقالت : إننا كلنا ضائقون من هذه الحياة ، حياة من يكون حيا مع الخلق ،
ميتا مع الحق .
- وعندما يبتعد عن الخلق يكون يتيمًا ، لكن القلب السليم هو الذي يجد
الأنس مع الحق .
- وعندما يسرق اللص متاعا من أعمى ، فإن ذلك الأعمى ، يتألم على
العمياء .
- وما لم يقل له اللص : ها أنا ذا الذي سرقتك ، فأنا لص شديد المهارة ؛
٢٣٨٥- متى يعرف الأعمى سارقه ؟ ما لم يكن لديه نور العين وذلك
الضياء ؟
- وإن قال ، فأمسك به بشدة ، حتى يقر لك بعلامات المتاع المسروق .
- ومن ثم فإن الجهاد الأكبر هو تعذيب اللص ، حتى يقر بما سلب ، وبما
سرق .
- فهو في البداية ، قد سرق كحل بصيرتك ، وعندما تسترده ، تسترد بصيرتك .
- وبضاعة الحكمة الضائعة من القلب ، تسترد يقينا عند أهل القلوب .
- ٢٣٩٠- وأعمى القلب ، وهو ذو روح وسمع وبصر ، لا يعرف اللص
الشيطان من أثره .
- فأبحث عنها عند أهل القلوب ، ولا تطلبها من الجماد ، فإن الخلائق عنده على
مثال الجماد .
- ولقد جاء إليه ذلك الباحث عن المشورة قائلا : أيها الأب الذي صار طفلا ،
بح لي بسر .
- قال : إذهب عن هذه الحلقة ، فليس هذا الباب مفتوحا ، وعد ، فليس
اليوم يوم السر .

- فلو كان للمكان طريق في اللامكان ، لكان لي مثل الشيوخ الآخرين ... دكان.

استدعاء محتسب لثمل مهدم إلى السجن

٢٣٩٥- وصل المحتسب في منتصف الليل إلى مكان ما ، فرأى أسفل جدار ثملا راقدا .

- قال: ها ، أيها الثمل ، ماذا شربت ؟ قل ، قال : شربت من ذلك الموجود في الجرة .

- قال : الخلاصة ، قل لي ما هو ذلك الموجود في الجرة ؟ قال : من ذلك الذي شربت منه ..قال : هذا غامض ؛

- فماذا كان ذلك الذي شربته ؟ ، قال : ذلك الذي كان مخبوءا في الجرة .

- وأخذ هذا السؤال وهذا الجواب يدوران بينهما ، فبقي المحتسب كحمار في وحل .

٢٤٠٠- قال له المحتسب : هيا ، تأوه ، فأخذ الثمل يقول : هو هو .

- قال : قلت لك تأوه فتقول هو ؟ قال : أنا سعيد ، وأنت أحنك الغم

- وإن الآهة من الألم والغم والظلم ، وقول السكرى " هو" من السرور .

- قال المحتسب : أنا لا أعرف هذا " الهراء " ، انهض ، انهض ، ولا تدغ المعرفة ، ودعك من هذا العناد

- قال : امض ، فماذا بيني وبينك ؟ ، قال : أنت ثمل ، انهض ، وتعال معي إلى السجن .

٢٤٠٥- فقال الثمل : أيها المحتسب ، دعني ، وامض ، فمتى يمكن أخذ رهن من عار ؟

- فلو كانت لي قوة على السير ، لذهبت إلى منزلي ، ومتى كان هذا يتيسر لي ؟!

- ولو كنت ذا عقل وإمكان ، لكنت كالشيوخ جالسا على رأس الدكان . (١)

جر السائل ثانياً لذلك الرجل الأريب في الكلام

ليعلم أكثر عن حاله

- قال ذلك الطالب " للمشورة " : يا راجبا على عود البوص ، تعال آخرا ولو للحظة واحدة ، وسق الفرس إلى هذه الناحية .

- فساق نحوه قائلا : هيا ، قل سريعا ، فإن جوادي حرون جدا وحاد الطبع ٢٤١٠- وذلك حتى لا يرفسك ، أسرع ، عن أي شيء تسأل ؟ تحدث صراحة .

- فلم يجد مجالا للبوح بسر قلبه ، فصرف النظر عنه ، ودخل في موضوع على سبيل الهزل .

- " وقال " : أريد أن أتزوج من هذه الحارة ، فأى النساء تليق بشخص مثلي ؟
- قال : النساء ثلاثة في هذه الدنيا ، إثنان منهن ألم ، وواحدة كنز متجدد .
- وهي التي إن أردتها ، تكون كلها لك ، والأخرى نصفها لك ، ونصفها بعيد عنك .

٢٤١٥- والثالثة ، ليس لك منها شيء ، أعلم هذا .. هل سمعت ما قلت ؟ إبتعد ، فأنا ماض .

- حتى لا يوجه إليك جوادي رفسة ، فتسقط ، ولا تنهض إلى الأبد .
- وساق الشيخ ، وانخرط بين الصبيان ، فناداه الشاب مرة أخرى .
- قائلا : تعال ، وفسر لي ما قلت آخرا ، لقد قلت أن النساء ثلاثة ، فاختر لي .

(١) ج/٤-٦٩٩:- ولو كان لي رأى وتدبير ، لكان لي كالشيوخ جاه وتوفير .- ولكن لي أيضا زنبيل وكدية ، ولكنت لي نورات كل الأيام .- فدعك مني فلقد ضللت الطريق ، وابتعدت عن ذوي اللحى الطويلة والزوايا .

- فساق نحوه وقال : البكر خالصة لك كلها ، و" معها " تتجو من الغم .
٢٤٢٠- وتلك التي يكون نصفها لك هي الأرملة ، وتلك التي لاشيء منها لك قط ،
هي أم الولد .

- فما دام لها من زوجها الأول أولاد ، فإن حبها وكل خاطرها متجه إليه .
- وابتعد لئلا يرفسك الحصان ، وحتى لا يؤذيك سنبك جوادي الحرون .
- وصاح الشيخ صيحة وجد ثم انطلق ، ونادى الصبيان ، بأن يسرعوا إليه .
- فناده ثانية ذلك السائل قائلاً : تعال ، فقد بقي لدي سؤال أيها
العظيم .

٢٤٢٥- فساق ثانية نحوه قائلاً : قل سريعاً ما لديك ، فإن هؤلاء الأطفال
قد سبقوني في الميدان . .

- قال : أيها الملك ، مع مثل هذا العقل والأدب ، ما هذا المكر ؟ وأي فعل هذا ؟
يا للعجب !!

- إنك تفوق العقل الكلي في البيان ، وأنت شمس ، فكيف تخفي في الجنون ؟
- قال : لقد كان هؤلاء السوقية يتشاورون ، حتى ينصبوني قاضياً في هذه
المدينة .

- وكنت أرفض ، فقالوا لي : لا يوجد مثلك عالمٌ صاحب فضل .
٢٤٣٠- ومع وجودك ، حرام بل أمر خبيث ، أن يأتي من هو أقل منك ،
ويتحدث في القضاء .

- وفي الشرع ، لا إذن لنا ، أن نجعل من هو أقل منك ، ملكاً وإماماً .
- ومن هذه الضرورة ، صرت أحمق مجنوناً ، لكنني في باطني ، نفس الذي
كنته .

- إن عقلي كنز ، وأنا الخرابة ، وإن أبديت الكنز ، أكون مجنوناً .
- إنه مجنون ذلك الذي لم يصبح مجنوناً ، لقد رأى العسس ولم يغلّق عليه بابيه . .
- ٢٤٣٥- وإن معرفتي جوهر" وليست عرضاً ، وليست ثمناً من أجل أي غرض .
- وأنا منجم السكر ، وأنا أجمة قصب السكر ، إنه ينبت مني ، وأنا آكله
- وإنه ليكون علماً تقليدياً لمجرد التعليم ، ذلك الذي يضيق به نفور المستمع .
- لأنه من أجل النفع ، لا من أجل الضياء ، مثل طالب علم الدنيا الدنيّة .
- إنه طالب للعلم من أجل العامي ومن هو من الخواص ، لا من أجل أن يجد من هذا العلم الخلاص .
- ٢٤٤٠- مثل فأر نقب جحراً في كل ناحية ، لأنّ النور طرده ، وقال له : ابتعد .
- ولما لم يكن له طريق صوب الصحراء والنور ، فإنه يبذل جهده أيضاً في تلك الظلمات .
- ولو وهبه الله جناحاً ، جناح العقل ، لنجا من طبيعة الفأر ، ولطار كالطيور .
- وإن لم يبحث عن جناح ، لبقى تحت التراب ، يائساً من السير في طريق السماء .
- وعلم المقال ، ذلك الذي يكون بلا روح ، إنما يكون عاشقاً لوجوه المشتريين .
- ٢٤٤٥- وحتى وإن كان وقت الحديث في العلم عميقاً ، عندما لا يكون له ثمّ مشترٍ ، يموت ويمضي .

- وإن المشتري لي هو الله ، إنه يجذبني إلى أعلى ، لأن الله اشتري .
- وفديتي هي جمال ذي الجلال ، وأنا أكل فديتي كسبا حلالا .
- فاترك هؤلاء المشتريين المفلسين ، وماذا يمكن أن تشتريه قبضة من الطين ؟
- فلا تأكل الطين ، ولا تشتري الطين ، ولا تبحث عن الطين ، ذلك أن أكل الطين
إنما يكون دوما شاحب الوجه .

٢٤٥٠- وكل " قوت " القلب ، حتى تكون دائما شابا ، ومن التجلي ، تكون
سحنتك كالأرجوان . (١)

- يا رب ، إن هذا العطاء حسن في حدود عملنا ، ولطفك جدير باللطف الخفي
ذاته .

- فخذ بأيدينا من أيدينا، وكن مشتريا لنا ، وارفع عنا الحجب ، ولا تهتك سترنا .
- أو قم بسراننا ثانية من هذه النفس الدنيئة ، فإن سكينها قد بلغ منا
العظم .

- ويا ملكا يعظم على التاج والعرش ، متى يفك عنا نحن المساكين ، هذا الغل
التقيل ؟

٢٤٥٥- ومن يستطيع سوى فضلك أيها الودود ، أن يفتح قفلا ثقيلا كهذا ؟
- ونحن حولنا رؤوسنا من أنفسنا إليك ، لأنك أقرب إلينا منا . (٢)
- وهذا الدعاء عطاؤك أيضا وتعليمك ، وإلا فمتى تنمو روضة من مستوقد ؟
- ومن بين الدم والمعنى ، الفهم والعقل ، لا يمكنهما - إلا من إكرامك - النقل .
- ومن قطعتي شحم ، هذا النور السيار ، يضرب بموج نوره فوق السماء .

(١) ج/ ٤-٧٠١-٧٠٢-: وكن طالبا للقلب حتى تكون كالخمر ، وتصيح مسرورا ضاحكا مثل الورد .
ولا يكون قلب لمن يكون مطلوبه الطين ، ولهذا الكلام وجه مع صاحب القلب .

(٢) ج/ ٤-٧٠٣-: ومع مثل هذا القرب ، فنحن بعداء بعداء . فأرسل النور في مثل هذه الظلمة .

٢٤٦٠- وقطعة اللحم التي هي اللسان ، يجري منها سيل الحكمة ، ومنه
النهر .

- ذلك صوب تقب يسمى بالأذن ، حتى بستان الروح الذي ثماره الألباب .
- والطريق الرئيسي لبستان الأرواح شرعه ، وبساتين العالم ورياضه ،
فرع له .
- وهذا بعينه هو أصل السعادة ونبعها ، وسريعا ما " تجري من تحتها
الأنهار " (١)

تنمة نصيحة الرسول ﷺ للمريض

- قال الرسول ﷺ لذلك المريض ، عندما قام بعبادة ذلك الصحابي الشاكري .
- ٢٤٦٥- هل قمت بدعاء معين ، ومن الجهالة شربت حساء مسموما ؟
- تذكر أى دعاء كنت تقوم به ، عندما كنت تضطرب من مكر النفس .
- قال : لا أذكر ، لكن همتك معي ، فأتذكر في التو واللحظة .
- ومن حضور المصطفى واهب النور ، عن لخطره ذلك الدعاء
- وأشع من تلك الكوة التي هي من القلب إلى القلب ، نور هو الفارق بين الحق
والباطل .
- ٢٤٧٠- وقال : لقد تذكرت الآن أيها الرسول ، ذلك الدعاء الذي قلته أنا ذو
الفضول . (٢)

(١) ج/٤-٧٠٣:- وتحدث عن قصة المريض مع المصطفى ، فإنه ليس للطف الحق نهاية .- وأنك عندما
تشكر النعمة ، فإن شكرك هذا نعمة جديدة من إحسانه .- وعجزك عن الشكر ، شكر تام ، فافهم وأدرك ،
فقد تم الكلام .

(٢) ج/٤-٧٠٣:- عندما كنت أغرق في الذنوب ، كنت كالغريق أضرب بيدي وقدمي .- وكثير الذنوب يدق
باب الخلاء ، والغريق يتشبث بالحشائش .

- عندما كنت أرتكب ذنبا من الذنوب ، كنت أتشبث كالغريق بكل حشيش .
- وكان يبلغني منك التهديد والوعيد ، للمجرمين من العذاب الهون الشديد .
- كنت أضطرب ، ولم يكن ثم حيلة ، كان القيد محكما ، والقفل غير قابل للفتح
- فلا كان عندي مقام الصبر ، ولا طريق الهرب ، ولا أمل في التوبة ، ولا موضع للعناد .

- ٢٤٧٥- كنت كهاروت وماروت من الحزن ، أتأوه قائلا : يا خالقي :
- إن هاروت وماروت اختارا من الخطر ، بئر بابل عيانا بياناً ؛
- حتى يعانينا هنا عذاب الآخرة ، كانا ذكيين عاقلين ، كما يكون السحرة .
- ولقد أحسننا ، وألم الدخان في حد ذاته ، كان أفضل من لهيب النار .
- فلا حد لوصف عذاب الآخرة ، فإن آلام الدنيا تسهل إلى جواره .
- ٢٤٨٠- وما أسعده ذلك الذي يقوم بجهد يزر فيه البدن ، ويصيح به
- حتى ينجو من عذاب الدار الآخرة ، ويضع على نفسه ألم العبادة .
- فكنت أقول : يا رب ، سق إليّ ذلك العذاب سريعا وأنا في الدنيا .
- حتى يكون لي الفراغ من ذلك العالم ، وكنت أدق الباب ، بمثل هذا الطلب .
- فحل بي مثل هذا المرض ، وصارت روعي لا تسكن لحظة من الألم .
- ٢٤٨٥- وعجزت عن ذكرى وعن أورادي ، وصرت غافلا عن نفسي وعن الخير والشر .

- ولو لم أكن قد رأيت الآن وجهك ، أيها الميمون ، يا من تبارك وجهك .
- لقضي عليّ تماما ودفعة واحدة ، فلقد قمت بمواساتي كما يفعل الملوك .
- قال : حذار ، حذار ، لا تدع بهذا الدعاء ثانيّة ، ولا تقتلع نفسك من الجذور والأساس .

- فأى طاقة لديك أيتها النملة الواهنة حتى يضع فوقك مثل هذا الجبل الثقيل ؟
- ٢٤٩٠- قال : لقد تبت أيها السلطان ، فلن أنفج بأبي فضل متظاهرا بالجلد .
- وهذه الدنيا تيه ، وأنت موسى ، ونحن من الذنوب ، قد بقينا في التيه مبتلين .
- لقد ظل قوم موسى يقطعون الطريق ، وفي النهاية ، كانوا لايزالون في
الخطوة الأولى .

- نمضي لسنون في الطريق ، وفي النهاية نرى أنفسنا أسارى كما نحن ،
في المنزل الأول . (١)

- ولو كان قلب موسى راضيا عنا ، لبدى للتيه طريق ونهاية .
- ٢٤٩٥- ولو كان بكليته ضائقا بنا ، فمتى كانت تصلنا المائدة من السماء؟
- ومتى كانت العيون تفور من الصخر ؟ ومتى كان أمان الروح يصل إلينا في
الصحراء ؟

- بل لكانت النيران قد نزلت علينا بدلا من المائدة ، ولأمسك بنا اللهب في هذا
المنزل .

- وعندما صار موسى مترددا في أمورنا ، وصار حيننا خصما وحيننا صديقا
لنا .

- حيننا يضرم غضبه النار في متاعنا ، وحيننا يرد حلمه سهم البلاء .
- ٢٥٠٠- ومتى يحدث أن يتحول الغضب أيضا إلى حلم ؟ ليس هذا بالنادر من
لطفك أيها العزيز .

- وإن مدح الحاضر لوحشة ، ومن هنا أذكر اسم موسى قاصدا .

(١) ج/٤-٧٤٦:- عنوان " ذكر قوم موسى وندمهم " وبعده :- كانوا يتبادلون الأسرار في السر والعلن ،
جميعهم من رجال ونساء وشيوخ وشيب .

- وإلا فمتى يليق أن أذكر اسم موسى أمامك أو أى اسم آخر ؟
- لقد تحطم عهدنا مائة مرة بل ألف مرة ، وعهدك ثابت كالجبل ، مستقر .
- وعهدنا قشّة وضعيف أمام كل ريح ، وعهدك جبل ، بل وأعظم من مائة جبل .
- ٢٥٠٥- فبحق تلك القوة ، ارحم تتقلنا بين الألوان ، يا أمير الألوان .
- فلقد رأينا أنفسنا واقتضاحنا ، فلا تختبرنا أكثر ، أيها المليك .
- حتى تخفي الفضائح الأخرى ، أيها المليك المستعان .
- فأنت بلا حد في الجمال والكمال ، ونحن بلا حد في الاعوجاج والضلال .
- فإول انتفاءك " في اللطف " عن الحدود أيها الكريم ، على الاعوجاج الذي لاحد له لشرذمة من اللثام .
- ٢٥١٠- هيا ، فمن ثيابنا لم يبق سوى خيط واحد ، وكنا مصرا "عامرا" ، ولم يبق سوى جدار واحد .
- فالبقية ، البقية " منها" أيها السلطان ، وذلك حتى لا تفرح كلبية روح الشيطان .
- وليس هذا من أجلنا ، بل من أجل هذا اللطف الأزلي ، أن تتفقد الضالين .
- وما دمت قد بينت قدرتك فيبين رحمتك ، يا من وضعت ألوان الرحمة في اللحم والشحم .
- وإذا كان ذلك الدعاء يزيد في غضبك ، فتفضل بتعليمي الدعاء ، أيها العظيم .
- ٢٥١٥- مثلما هبط آدم من الجنة ، ثم أرجعته ، فقد نجا من الشيطان القبيح .
- ومن يكون الشيطان حتى يتفوق على آدم ؟ ويكسب منه الدور على هذه الرقعة .

- لقد صار كل شيء في الحقيقة نفعا لأدم ، وصارت تلك الوسوسة لعنة على الحاسد .

- لقد رأى نقلة واحدة ، ولم ير مائتي نقلة ، ومن ثم حطم عماد منزلته .
- وأضرم النار ليلا في مزارع الآخرين ، فحولت الرياح النار إلى مزرعته .
٢٥٢٠- ولقد كانت اللعنة كاماة على عين الشيطان ، حتى رأى ذلك المكر ضررا على الخصم .

- فصار مكره نفسه ضررا على روحه ، وكان آدم كان شيطاننا للشيطان .
- ولعنته أن يجعله معوج النظر ، ويجعله حاسدا مغرورا مليئا بالحدق .
- حتى لا يعلم أن كل ما يرتكبه من شر ، يعود إليه في النهاية ، ويصيبه .
- لقد كان يرى اصطفاً جند " الشطرنج " لهزيمة على العكس ، وأنها تتحول إلى هزيمة له ، ونقصان ووكس .

٢٥٢٥- وذلك لو أنه كان يرى نفسه هباء ، ويرى أن جرحه مهلك غير قابل للعلاج ؛

- لنبي الألم من باطنه من جراء مثل هذه الرؤية ، ولأتى به الألم خارج الحجاب .

- فما لم تعان الأمهات آلام المخاض ، لما وجد الجنين طريقا إلى الميلاد .
- وهذه الأمانة في القلب ، والقلب حامل بها ، وهذه النصائح على مثال القابلة .
- وتقول القابلة : إن الأم لاتعاني ألما ، ويلزم الألم ، فالألم طريق الطفل .
٢٥٣٠- ومن لا ألم عنده قاطع طريق ، ذلك أنه من قبيل قول " أنا الحق " دون ألم .

- وقول أنا في غير وقتها لعنة ، لكن قولها في وقتها رحمة .

- فإن " أنا " من المنصور صارت رحمة على وجه اليقين ، وهذه ال " أنا " من فرعون صارت لعنة فانظر
- فلا جرم أن كل طائر يصيح في غير أوان يجب قطع رأسه ، وهذا للإعلام والاعتبار .
- وما هو قطع الرأس ؟ إنه قتل النفس في الجهاد ، وترك النفس .
- ٢٥٣٥- وذلك مبتلما تقوم بقطع ذنب العقرب ، حتى يجد الأمان من القتل - وتقتلع من الحية نابها السام ، حتى تنجو الحية من بلاء الرجم بالأحجار .
- ولا يقتل النفس قط إلا ظل الشيخ ، ألا فلنتشبه بكل قواك بطرف رداء قاتل النفس ذاك .
- وعندما تتشبهت به بقوة ، فذلك من توثيقه هو ، وكل قوة تأتي لك ، من جذبه هو .
- واعلم حق العلم " ما رميت إذ رميت " ، وكل ما تأتي به الروح يكون من روح الروح .
- ٢٥٤٠- وهو الحلیم الأخذ باليد لحظة بعد أخرى ، فكن راجيا في تلك اللحظة منه .
- ولا حزن إن بقيت طويلا بدونه ، فقد قرأت أنه الممهل عزيز الأخذ - إن رحمته تمهل ، وتأخذ أخذ عزيز مقدر ، ولا تجعلك حضرته غائبا عنها لحظة واحدة .
- وإذا أردت تفسيراً لهذا الوصل والولاء ، اقرأ " والضحي " ممعنا الفكر .
- وإن قلن أن هذه السيئات منه أصلا ، فمتى تكون نقصانا لفضله ؟
- ٢٥٤٥- إن تفضله بالضر أيضا من كماله ، وأسوق لك مثالا عن هذا ، أيها المحتشم .

- لقد صور نقاش نوعين من الصور ، نوعا صافيا ، ونوعا لاصفاء فيه
- لقد صور يوسف والخور حسان الجبلية ، وصور الشياطين والأبالسة .
- وكلا النوعين تصوير أستاذيته ، ليس قبحا منه ، إنها عظمة .
- إنه يجعل القبيح في غاية القبح ، بحيث تطوف حوله كل أنواع القبح .
- ٢٥٥٠ - حتى يبدي كمال معرفته ، ويفتضح منكر أستاذيته .
- وإن لم يعرف خلق القبح فهو - جل وعلا - ناقص ، ومن ثم فهو الخلاق للمجوسي والمخلص .
- ومن هنا فإن الكفر والإيمان شاهدان على ألوهيته ، وكلاهما ساجد له
- لكن إعلم أن المؤمن ساجد طوعا ، ذلك أنه طالبٌ للرضا ، وقاصد عبادته .
- والمجوسي أيضا عابدٌ لله كرها ، لكن قصده مرادا آخر .
- ٢٥٥٥ - إنه يقوم بتعمير قلعة السلطان ، لكنه لا يفتأ يدعي الإمارة .
- ويثور ، حتى يكون الملك له ، ولكن في النهاية تكون القلعة للسلطان .
- والمؤمن يعمر هذه القلعة من أجل الملئك ، وليس من أجل الجاه :
- والقبيح يقول : أيها الملئك خالق القبح ، وأنت القادر على الحسن والقبيح والمهين .
- ويقول الجميل : يا ملئك الحسن والبهاء ، لقد قمت بتطهيري من كل العيوب . (١)

(١) ج/٥-١٥٥ :- " محمد تقي جعفري : تفسير ونقد وتحليل مثنوي مولانا جلال الدين محمد مولوي - جلد ٥ - قسمت سوم از دفتر دوم مثنوي ط ١١ - تهران - بهار ١٣٦٦ هـ ش . - فيما بعد ج/٥ :- الحمد لك والشكر لك يا ذا المنن ، إنك حاضر وناظر إلى حالي . - والحاصل في أن المشيئة له في كل ما أراد ، للطيب والقبيح والشوك والورد ، إنه ملك على كل ملك ، وهو مجري الأمور .. يفعل الله ما يشاء .

وصية الرسول عليه السلام لذلك المريض وتعليمه الدعاء

٢٥٦- قال الرسول ﷺ لذلك المريض : قل هذا : اللهم يسر الأمر

العسر .

- " آتتا في دار دنيانا حسن ، آتتا في دار عقباننا حسن " (١)

- واجعل الطريق لطيفا علينا كالبستان ، وليكن منزلنا أنت نفسك ، أيها

الشريف .

- ويقول المؤمنون في الحشر ، يا ملك ، أليست جهنم هي الطريق المشترك ؟

- والمؤمن والكافر يمر عليها ، ونحن لم نر في الطريق دخانا ونارا .

٢٥٦٥- وها هي الجنة وحظيرة الأمن ، إذن فأين كان هذا المعبر الدني ؟

- فيقول ملك : إن تلك الروضة الخضراء التي مررتم بها في طريق كذا ؛

- كانت هي النار ومكان العقاب الهون ، وصارت عليكم روضة وبستانا

وشجرا .

- ذلك أنكم بالنسبة لهذه النفس الجهنمية ، ولنار المجوسي الباحثة عن

الفتنة ؛

- قمتم بالجهود الكثيرة وصارت مليئة بالصفاء ، وقمتم بقتل النار من أجل

الله .

٢٥٧- فصارت نار الشهوة التي تلقي باللهب ، خضرة تقوى ونور

هدى .

- وصارت نار الغضب منكم أيضا حلما ، كما صارت ظلمة الجهل علما

- وصارت نار الحرص منكم إيثارا، وذلك الحسد كان كالشوك، صار أيكة ورد.

(١) بالعريية في المتن الفارسي .

- ولأنكم كنتم قد قتلتهم كل نيرانكم هذه من أجل الله ،
- جعلتم النفس النارية كأنها بستان ، وبذرتم فيها بذور الوفاء .
٢٥٧٥- ويلابل الذكر والتسييح فيها ، متغنية بالغناء الحلو في الروضة
على طرف الجدول .

- ولقد أجبتم داعي الحق ، وأطفأتم جحيم النفس بالماء . (١)
- فصار جحيمنا أيضا في حَقَم خضرة وروضة وأوراق وأغارييد .
- وما هو جزاء الإحسان يا بني ؟ إنه اللطف والإحسان والثواب
المعتبر .

- ألم تقولوا أنتم أنفسكم : نحن قرايين ، ونحن أمام أوصاف البقاء فانون ؟
٢٥٨٠- ونحن سواء" كنا محتالين أو مجانين ، سكارى بذلك الساقى وتلك الكأس
- وإنا لنطأطيء الرأس أمام خطه وأمره ، ونجعل الروح الحلوة رهنا
لديه .

- وما دام خيال الحبيب كامنا في سرائرنا ، فإن فعلنا هو الإتياع ، والتضحية
بالروح .

- وحيثما أشعلوا شموع البلاء ، احترقت مئات الآلاف من أرواح
العشاق .

- والعشاق الذين هم من داخل الدار ، هم فراش" لشمع وجه الحبيب .
٢٥٨٥- فيا أيها القلب ، امض إلى حيث يكونون معك منيرين ، ويكونون لك
كالمجن أمام البلىا .

- ويقومون بمواساتك على جنائاتك ، ويجعلون لك محلا في قلب أرواحهم .

(١) ج/ ٥-١٧٨-: ومن الجنان وجدتم الباب نحو الجنان ، ومن جحيم النفس جنتم بالماء .

- يفسحون لك موضعا في سويداء أرواحهم ، حتى يجعلوك مليئا بالخمير ،
وكانك الكأس .
- فاتخذ لك موضعا في صميم أرواحهم ، وابن لك منزلا في الفلك ، أيها البدر
المنير .
- وكعطارد يفتحون لك دفتر القلب ، حتى يظهرون لك الأسرار .
- ٢٥٩٠- وكن عند الأهل ، فإنك شريد ، وطامن بدر التمام ، فأنت قطعة
من القمر .
- وأى خشية للجزء من كـلـه ؟ وما كل هذا الاختلاط مع المخالف ؟
- فانظر إلى الجنس صار نوعا في المسير ، وانظر إلى الغيوب ، صارت عيانا
في طريقه .
- فحتام أنت كالمرأة قائم بالإغواء يا عديم العقل ، ومتى تجد المدد .
- إنك تأخذ المداينة واللفظ الحلو والخداع ، والمرأة تضعها في جيبك .
- ٢٥٩٥- وإن السب والصفع يوجهه إليك من الملوك ، أفضل لك من الثناء
عليك من الضالين .
- فتجرع الصفع من الملوك ، ولا تأكل الشهد من الأخساء ، حتى تصبح
شخصا من إقبال العظماء .
- ذلك أن منهم تصل إليك الخلعة والدولة ، وفي حمى الروح ، يتحول
الجسد إلى روح .
- وحيثما ترى عاريا معوزا ، أعلم أنه هرب من أستاذه .
- حتى يصير إلى ما يهوى إليه قلبه ، ذلك القلب الأعمى السيء الذي لا حاصل
من ورائه .

٢٦٠٠- ولو كان قد صار إلى ما يريد الأستاذ ، لكان قد أصبح زينة لنفسه
ولأهله .

- وكل من يهرب من الأستاذ في الدنيا ، يهرب من الإقبال ، إعلم هذا جيدا
- ولقد تعلمت حرفة في كسب الجسد ، فاستمسك بحرفة الدين .
- ولقد صرت مستورا في الدنيا وغنيا ، فماذا تفعل عندما تخرج منها ؟
- فتعلم حرفة بحيث تدر عليك دخلا ، هو كسب المغفرة .
٢٦٠٥- وتلك الدنيا مدينة مليئة بالأسواق والكسب ، حتى لا تظن أن الكسب
هنا فحسب .

- ولقد قال الحق أن كسب الدنيا هنا ، هو أمام ذلك الكسب ، لعب أطفال .
- مثل ذلك الطفل الذي يلتف حول طفلة ، ويتماسا على شاكلة من جامع .
- والأطفال يصنعون في اللعب دكانا ، وليس له من نفع سوى إزجاء الوقت .
- ويأتي الليل ، فيدخل المنزل جائعا ، فقد ذهب الأطفال وبقي وحيدا .
٢٦١٠- وهذه الدنيا ملعب ، والموت هو الليل ، تعود فيه خالي الوفاض شديد
التعب .

- وكسب الدين هو العشق والجذب الداخلي ، والقابلية لنور الحق ، أيها الحرون
- وهذه النفس الخسيسة تريد لك الكسب الفاني ، فحتم تقوم بالكسب الخسيس ،
أتركه فحسب .
- وإذا بحثت لك النفس الخسيسة عن الكسب الشريف ، فإن الحيلة والمكر
تصاحبه .

إيقاظ إبليس لمعاوية قائلا : استيقظ فهذا وقت الصلاة

- روى أن معاوية كان نائما في قصره ، " قابعا" في إحدى زواياه .

٢٦١٥- كان القصر مغلق الباب من الداخل ، فقد كان قد تعب من زيارات الناس .

- وفجأة أيقظه رجل ، وعندما فتح عينيه ، اختفى الرجل .
- قال : لا طريق لأحد إلى القصر ، فمن هو ذلك الذي توقع وتجراً؟!
- وطفق يطوف ويتفحص في ذلك الوقت ، عله يجد أثراً لذلك المختفي .
- فرأى شقيماً وراء الباب ، يخفي وجهه خلف ستار .
- ٢٦٢٠- قال : هه ، من أنت ؟ وما اسمك ؟ قال : اسمي مشهور ، إبليس الشقي
- قال : ولماذا أيقظتني جادا ؟ أصدقني القول ، ولا تقل على العكس والضد .

تضليل إبليس معاوية وقوله حديثنا ذا خبيء

وجواب معاوية عليه

- قال : لقد حان وقت الصلاة آخرها ، وعليك أن تمضي سريعاً نحو المسجد .

- ولقد قال المصطفى : عجلوا الطاعات قبل الفوت ، ذلك عندما كان يتقرب من المعنى .

- قال : لا ، لا ، لا ، لم يكن هذا هو غرضك ، أن تكون دليلي إلى الخيرات .

٢٦٢٥- وأن يأتي لص إلى منزلي فجأة ، ويقول لي : إنني أقوم بالحراسة .

- فمن أين لي أن أصدق ذلك اللص ؟ ومتى يعلم اللص الأجر والثواب ؟(١)

جواب إبليس ثانية على معاوية

- قال : لقد كنا في البدايئة من الملائكة ، ولقد طويينا طريق الطاعة بالروح .

(١) ج/٥-٢٠١: وبخاصة لص مثلك من قطاع الطريق ، فلاي سبب صرت هكذا علي شقيقاً ؟

- وكان مآذونا لنا بسالكي الطريق ، وكنا أنجباء لسكان العرش .
- فمتى تذهب المهنة الأولى عن القلب ؟ ومتى يخرج الحب الأول من الفؤاد ؟
٢٦٣٠- وفي السفر ، إن رأيت الروم أو الختن ، متى يذهب عن قلبك حب
الوطن ؟

- وكنا أيضا من سكارى هذه الخمر ، وكنا عشاقا لبلاطه .
- ولقد جبلنا على حبه ، وغرس عشقه في أرواحنا .
- ورأينا يوما طيبا من الدهر ، وشربنا ماء الرحمة في الربيع .
- أليست يد فضله التي غرستنا ، وأليس هو الذي رفعنا من العدم ؟
٢٦٣٥- وما أكثر ما رأينا منه من تكريم ، وتجولنا في روضة الرضا .
- لقد كان يضع على رؤوسنا يد الرحمة ، ويفتح علينا يناييع اللطف .
- وفي أوان طفولتي عندما كنت رضيعا ، من الذي كان يهز مهدي ؟ إنه
هو .

- فممن شربت لبنا غير لبنه ؟ ومن الذي رباني سوى تدييره ؟
- والخصلة التي جرت مع لبن " الرضاع " في الوجود ، متى يمكن سحبها من
الناس ؟

٢٦٤٠- وإن قام بالعتاب بحر الكرم ، فمتى أغلقت أبواب الكرم ؟
- فأصل نقده العطاء واللطف والإنعام ، والقهر فوقه كخبار من الغش .
- ولقد خلق العالم من أجل اللطف ، وشمسه أكرمت الذرات .
- وإذا كان الفراق حاملا بقهره ، فذلك من أجل معرفة قدر وصله .
- حتى يعرك فراقه أذن الروح ، وتعرف الروح قدر وصله .
٢٦٤٥- ولقد قال الرسول أن الحق قال : إن قصدي من الخلق كان الإحسان

- وخالقتهم كي يتربحوا علي ، وحتى يلوثوا الأيدي من شهدي .
- وليس من أجل أن أتربح عليهم ، أو أن أخلع عن عار القباء .
- ولعدة أيام بعد أن طردني ، تسمرت عيناي على وجهه الجميل .
- متسائلا : أمن مثل هذا الوجه " يصدر " هذا القهر ؟ يا للعجب ، ولقد شغل كل إنسان بالبحث عن السبب .
- ٢٦٥٠- وأنا لا أنظر إلى السبب فهو حادث ، وذلك أن لكل حادث باعثا يحدثه .
- وأنا لا أفتأ أنظر إلى اللطف السابق ، وكل ما هو حادث ، أمزقه .
- ولأفرض أنني أبيت السجود " لآدم " حسدا ، إن هذا الحسد نابع من العشق ، لا من الجحود .
- وكل حسد ينبع من المحبة يقينا ، وأن يكون آخر جليسا للحبيب .
- ومن شرط المحبة معاناة الغيرة ، مثلما يكون شرط العطاس أن تقول: أبقاك الله .
- ٢٦٥٥- ولما لم تكن فوق رقعتة سوى هذه النقلة ، وقال لي : دورك ، فماذا كنت أعلم لكي أزيد ؟
- ولقد نقلت تلك النقلة التي كانت باقية ، وألقيت بنفسي في البلاء .
- وأنا لا زلت أتذوق لذته ، حتى في البلاء ، فأنا مهزوم منه ، مهزوم منه ، مهزوم !!
- وكيف ينجي نفسه أبدا أيها العظيم ، شخص حبيس في الجهات الست من الأبواب الست ؟
- وكيف يتخلص جزء الستة من كل الستة ؟ خاصة وقد وضعه من لاكيف له معوجا ؟

٢٦٦٠- وكل من هو من الستة الخاصة به داخل النار ، إنما ينجيه خالق الستة .

- وسواء الكفر والإيمان ، كلاهما من نسج يد الحضرة ، وملك له .

ثانية بيان تفجير معاوية لإبليس عن مكره

- قال له الأمير : كل هذا صحيح ، لكن نصيبك منها هو النقصان .

- لقد قطعت الطريق على مئات الآلاف من أمثالي ، ونقبت الفجوة ، وتسلفت إلى داخل الخزانة .

- إنك نار ، ولا محيص من أن أحترق بك ، ومن هو الذي لم تتمزق ثيابه منك ؟

٢٦٦٥- فما دام طبعك أيها النار هو الإحراق ، لا بد وأن تقومي بإحراق شيء .

- واللعنة هي التي تجعلك محرقاً ، وتجعلك أستاذاً على كل اللصوص .

- ولقد تحدثت مع الله وسمعتة وجهاً لوجه ، فماذا أكون أنا أمام مكرك ، أيها العدو .

- وإن أنواع معارفك كأنها صوت الصفيير ، هو صوت طيور ، لكنه آخذٌ للطيور .

- لقد قطع الطريق على مئات الآلاف من الطيور ، والطائر المخدوع ، يظن أن إلفاً له قد جاء .

٢٦٧٠- وعندما يستمع إلى الصفيير وهو في الهواء ، يهبط من الهواء ، ويصبح

ها هنا أسيراً .

- وقوم نوح من مكرك في نواح ، قلوبهم شواء ، وصدورهم ممزقة إرباً

- وأنت الذي أذهبت عادة أدرج الرياح في الدنيا ، وألقيت بهم في العذاب

والأحزان .

- ومنك كان تعرض قوم لوط للرجم ، ومنك غاصوا في الماء الأسود
- ومنك تناثر مخ النمرود ، يا من قد أثرت الآلاف من الفتن .
- ٢٦٧٥- وعقل فرعون الذكي الفيلسوف ، صار أعمى منك ، ولم يتوقف عند حد .
- وأبو لهب صار منك خسيساً دنياً ، وأبو الحكم صار منك أبا جهل .
- ويا من أنت على هذا الشطرنج لمجرد العبرة والتذكار قد هزمت مئات الآلاف من الأساتذة .
- ويا من من صفك الصعب لجنود الشطرنج ، احترقت القلوب ، واسود قلبك .
- وأنت بحر المكر والخلائق قطرة ، وأنت كالجبل ، وهؤلاء السذج ذرة .
- ٢٦٨٠- فمن ينجو من مكرك أيها الخصيم ، نحن غرقى الطوفان ، إلا من عصم .
- وما أكثر كواكب السعد التي احترقت منك ، وما أكثر الجيوش والجموع التي تفرقت منك .!! (١)

جواب إبليس على معاوية

- قال له إبليس : ألا فلتحل هذه العقدة ، فأنا المحك الذي يفرق بين الزائف والصحيح .
- ولقد جعلني الحق امتحانا للأسد والكلب ، وجعلني الحق امتحانا للصحيح والزائف .

(١) ج/٥-٢٢٢٧:- وما أكثر المسلمين الذين خسروا دينهم منك ، وأسرعوا منقلبين حتى قاع الجحيم . وكثيرون مثل بلعام إرتدوا خائبين منك ، وكثيرون مثل برصيصا صاروا كافرين منك .

- فمتى قمت أنا بتسويد وجه الزائف ؟ إنني صيرفي ، وقمت بمجرد تقييمه .
- ٢٦٨٥- وإنني لأقوم بإرشاد الطيبين ، كما أقوم باقتلاع الأغصان الجافة .
- وهذه الطعوم أضعها ، من أجل ماذا ؟ حتى يبدولي إلى أي جنس ينتمي الحيوان .
- وحينما يستولد الذئب من الغزال جروا ، فإن ثمة شكاً يكون في ذنبيته وغزاليته .
- فضع أمامه إذن العشب والعظم ، وأنظر إلى أيهما يمضي مسرعاً .
- فإن جاء صوب العظام فهو كلب ، وإن طلب العشب ، فهو من عرق غزال .
- ٢٦٩٠- وثمة قهر ولطف كلاهما قرين" للأخر ، وتولد من هذين معا ، عالم" من الخير والشر .
- فاعرض أنت العشب والعظام ، واعرض قوت النفس وقوت الروح .
- فإن طلب " أحدهم " غذاء النفس فهو أبتـر ، وإن طلب غذاء الروح ، فهو سيد .
- وإن خدم الجسد فهو حمار ، وإن مضى نحو بحر الروح ، وجد الجوهر .
- وهذان كلاهما ، الخير والشر ، وإن اختلفا ، إلا أنهما يقومان بعمل واحد .
- ٢٦٩٥- والأنبياء إنما يعرضون الطاعات ، بينما يقوم الأعداء بعرض الشهوات .
- فكيف أجعل أنا الخير شرا ؟ إنني لست إلهاً ، إنني مجرد داعية ، ولست خالقا لهما .
- فهل أنا الذي أجعل الحسن قبحاً ؟ لست ربا ، إنني مجرد مرآة للحسن والقيبح .

- لقد أحرق هندي" المرأة من ضيقه بها ، قائلا : إنها تبدي المرء أسود الوجه .

- قالت المرأة : ليس الذنب ذنبي ، وضع الذنب على من صقل وجهي .

٢٧٠٠- لقد جعلني عاكسة صادقة ، حتى أقول أين القبيح وأين الجميل

- إنني مجرد شاهد ، فأني للشاهد أن يسجن ؟ ولست أهلا للسجن ، والله شاهد .

- فحيثما أرى غصنا مثمرا ، أقوم بتربيته ، وكأنني الحاضنة .

- وحيثما أرى شجرة مرة جافة ، أقطعها أنا ، حتى ينجو المسك من البحر

- فهل تقول " الشجرة " الجافة للبستاني : أيها الفتى ، كيف تقوم بقطع رأسي وأنا

لم أذنب ؟

٢٧٠٥- سوف يقول لها البستاني : صمتا يا سيئة الطبع ، أليس يكفي جفافك

جرما لك ؟

- فنقول : إنني مستوية ، ولست بالمعوجة ، فلماذا بلا جريرة تقطع جذري ؟

- فيقول البستاني : لو كان طالعك مسعودا ، لكنت معوجة ، لكن نضرة

- لصرت إذن جاذبة لماء الحياة ، ولانغمست في ماء الحياة .

- لقد كانت بذرتك سيئة كما كان أصلك ، ولم يكن لك اتصال بشجرة طيبة .

٢٧١٠- وإن كان الغصن المر قد اتصل بغصن حلو ، لنقل إليه تلك

الحلاوة في أصله . (١)

حدة معاوية على إبليس

- قال الأمير : يا قاطع الطريق ، لا تقدم الحجج ، فلا طريق لك إلي ، فلا

تبحث عن الطريق .

(١) ج/٥-٢٣٤:- وإذا كنت قد أيقظتك من أجل الدين ، فإن هذا هو طبعي في الأصل ، هذا دون سواء .

- إنك قاطع طريق ، وأنا غريب وتاجر ، ومتى أشتري منك كل قماش تأتي به ؟
- فلا تطف حول متاعي من كفرك ، فأنا لست مشتريا لمتاع أحد .
- كما أن قاطع الطريق لا يكون مشتريا من أحد ، وإن أبدى الشراء فمكر وحيلة .
- ٢٧١٥- فماذا يملكه ذلك الحسود في جعبته ؟ فيا إلهي ، أغثنا من هذا العدو .
- فإنه إن وسوس لي بفصل آخر ، فسوف يختطف مني قاطع الطريق هذا المتاع .

شكوى معاوية إلى حضرة الحق من إبليس ومطلب النصر

- إن حديثه هذا مثل الدخان أيها الإله ، فخذ بيدي ، وإلا إسود كليمي .
- إنني لأقوى بالحجة على إبليس ، فهو فتنة لكل شريف وخسيس .
- وآدم الذي هو سيد " علم الأسماء " ، بلا خطو أمام عدو ذلك الكلب الذي يعدو كالبرق .
- ٢٧٢٠- ولقد ألقى به من الجنة فوق التراب ، وصار كالسمكة في شصه من فوق السماك .
- فأخذ ينوح قائلاً " إنا ظلمنا " ، فلا حد هنا لقصه ووسوسته .
- ففي داخل كل حديث منه شر ، وفيه أضرار مئات الآلاف من السحر .
- إنه يسلب الرجال رجولتهم في نفس واحد ، وهو يلهب الهوس في الرجال والنساء .
- فيا إبليس ، يامحرقا للخلق باحثا عن الفتنة ، لأي أمر أيقظتني ؟ أصدقني القول . (١)

(١) ج/٥-٢٣٦:- ذلك أن الحجة لا تخيل علي ، هيا وأفصح عن غرضك دون حيلة .

تقرير إبليس لتليسه ثانية

٢٧٢٥- قال : كل إنسان يكون سيء الظن ، لا يستمع إلى الصدق ، وإن كان له مائة أمانة .

- وكل باطن صار مفكرا في الخيال ، عندما تأتي بالدليل ، يزداد خياله .
 - وعندما يمضي فيه الكلام يصبح علة ، وسيف الغازي ، يصير أداة للصل .
 - ومن ثم فجوابه هو السكوت والسكون ، فالكلام مع الأبله جنون .
 - فما شكواك إلى الحق مني أيها السليم ، ألا فلتشك من شر هذه النفس اللثيمة .
- ٢٧٣٠- إنك تأكل الحلوى فتظهر عليك البثور ، ثم ترتفع حرارتك ، ويختل طبعك .

- وتقوم بلعن إبليس دون ذنب آتاه ، فلماذا لا ترى من نفسك هذا التلييس ؟
- إنه ليس من إبليس ، بل منك أيها الغوي ، أن تسرع كالثعلب صوب الإلية
- فعندما ترى إلية في خضرة تكون فخا ، فلماذا لاتعلم هذا ؟
- ومن هنا لا تعلم ما الذي أبعدك عن المعرفة ، وأن اشتهاة الإلية أعمى عينيك وعقلك .

- ٢٧٣٥- " حبك الأشياء يعميك يصم ، نفسك السودا جنت ، لا تختصم^(١) " .
- فلا تضع الذنب عليّ ، ولا تنظر إلى الأمور باعوجاج شديد ، فأنا ضائق من الشر ومن الحرص ومن الحقد .
 - لقد قمت بإساءة واحدة ، ولا زلت نادما ، ولا زلت أنتظر أن يسفر ليلى عن نهار .
 - ولقد صرت متهما من الخلق ، ويضع كل رجل وامرأة وزرهما على كاهلي .

(١) ما بين القوسين بالعربية في المتن الفارسي .

- والذئب المسكين ولو كان جائعا ، يصبح مدانا بأن له مهابة وقعقعة .
- ٢٧٤٠- وهو لا يستطيع السير من الضعف ، والخلق يقولون أنه متخم من الدسم الغليظ .

إلحاح معاوية مرة ثانية على إبليس

- قال " معاوية " : لن ينجيك إلا الصدق ، كما أن العدل يدعوك إلى الصدق .
- فاصدق ، حتى تنجو من برائتي ، والمكر لا يقشع غبار حربي .
- قال : كيف تعرف صدقي من كذبي ؟ يا مفكرا بالخيال ملينا بالخيالات .
- ولقد أعطى الرسول ﷺ الأمانة ، ووضع محكا للزائف والصحيح .
- ٢٧٤٥- فقد قال : الكذب ريبة في القلوب ، كما قال : "الصدق طمانين" طروب"
- والقلب لا يستريح إلى القول الكاذب ، ومن " اختلاط " الماء بالزيت ، لا يزداد النور .
- وفي الحديث الصادق طمانينة القلب ، وأنواع الصدق هي حبوب شبكة القلب .
- وربما يكون القلب مريضا وسيء الفم ، فلا يعلم طعم هذا من ذاك .
- وعندما يصبح القلب صحيحا من المرض والعلة ، يصبح عليما بطعم الكذب والصدق .
- ٢٧٥٠- وعندما زاد حرص آدم إلى القمح ، سلب الصحة من قلب آدم .
- ومن ثم استمع إلى الكذب والغواية ، وخُدع ، وشرب السم القاتل .
- ولم يعرف العقرب من القمح في تلك اللحظة ، ويطير التمييز من ثمل الهوس .
- والخلق سكارى بالشهوات والهوى ، ومن ثم فإنهم يقبلون منك وسوستك .

- وكل من رد طبعه عن الهوى ، جعل عينه عارفة بالسمر . (١)

شكوى القاضي من أفة القضاء وجواب نائبه عليه

٢٧٥٥- نصب أحدهم قاضيا ، فأخذ يبكي ، فقال له نائبه : أيها القاضي ، لم البكاء ؟

- فهذا ليس وقت البكاء والصراخ ، بل هو وقت الفرح عندك ، وتلقي التهاني .
- قال : آه ، كيف يصدر مسلوب قلب الحكم ؟ وهو جاهل بين هذين العالمين ؟
- فالخصمان كلاهما على علم بالواقعة ، وأى علم للقاضي المسكين بمن يستحق منهما القيد ؟

- إنه جاهل بحاليهما غافل عنه ، فكيف يخوض في دمهما ومالهما ؟
٢٧٦٠- قال : الخصمان عالمان ، ولكل منهما علة ، وأنت جاهل " بالحال " لكنك شمع الملة .

- ذلك أنك بينهما بلا علة ، وذلك الخلو من العلة هونور البصيرة .
- وذلك العالمان قد أعماههما الغرض ، والعلة قبرت علمهما .
- وانعدام العلة ، يجعل الجاهل عالما ، والعلة تجعل العالم معوجا ظالما .
- فما دمت لا تأخذ الرشوة فأنت مبصر ، وما دمت قد طمعت ، فأنت ضيرير وفي قيد .

٢٧٦٥- ولقد رددت طبعي عن الهوى ، وقللت من أكل لقيمات الشهوة .
- فصارت ذائقة قلبي ذات ضياء ، تميز بين الحق والباطل .

إرغام معاوية إبليس على الإعراف

(٢)

(١) ج/٥-٢٥٩- مثلما روي في هذه الحكاية ، استمع إليها حتى يفك القيد المغلق .

(٢) ج/٥-٢٨٢- أيها الكلب الملعون أجب عن سؤالي ، وأصدقني القول ، ولا تتوخ الكذب .

- لماذا إذن أيقظتني ؟ وأنت عدو لليقظة أيها المحتال .
- إنك كالخشخاش تجلب النوم للجميع ، وأنت كالخمر ، تسلب العقل والمعرفة .
- لقد حصرتك تماما ، فأصدقني القول ، وأنا أعلم الصدق ، فلا تتوخ الحيلة .
- ٢٧٧٠- كما أنني أطمع من كل إنسان ، أن يكون صاحب ما في طبعه وجبلته .
- فأنا لا أطلب السكر من الخل ، كما أنني لا أعتبر المخنث مقاتلا .
- ومثل المجوسي ، لا أطلب من صنم أن يكون هو الحق أو حتى آية من الحق
- وأنا لأطلب من الروث رائحة المسك ، ولا أبحث في قاع النهر عن مدرة جافة .
- ومن ثم لا أطلب من الشيطان وهو عدو ، أن يوقظني من أجل خير . (١)
- ٢٧٧٥- ولقد قال إبليس كثيرا من المكر والغدر ، ولم يستمع الأمير إليه ، وعاند ، وصبر .

قول إبليس لمعاوية ما في ضميره صدقا

- فقال له مرغما : أعلم يافلان أنني أيقظتك من أجل أن ؛
- تلحق بصلاة الجماعة ، من خلف الرسول رافع " علم " الدولة .
- فإن فاتت الصلاة في وقتها ، لصارت هذه الدنيا مظلمة بلا ضياء .
- ولسالت الدموع من عينيك غبنا وألما ، وكأنها " من أفواه " القرب .
- ٢٧٨٠- وإن لكل إنسان لذة في طاعة ، فلا جرم ألا يصبر عنها ساعة .
- ولكان ذلك الغبن والإحساس بالألم مائة صلاة ، وشتان ما بين الصلاة وبين تلك الضراعة .

فضيلة تحسر ذلك المخلص على فوت صلاة الجماعة

- كان أحدهم يمضي إلى داخل المسجد ، بينما كان الناس يخرجون .

(١) ج/٥-٢٨٢: وأنا لأطلب الحراسة من اللص ، ولا أطلب أجرا على عمل لم ينجز .

- فتساءل قائلاً : ماذا جرى للجماعة ، بحيث يخرجون من المسجد سراعاً .
- فقال له أحدهم : لقد صلى الرسول ﷺ بالجماعة وفرغ من السر .
- ٢٧٨٥- فألى أين تدخل مسرعاً أيها الرجل الساذج ، ما دام الرسول قد سلم ؟
- فقال : آه ، وتصاعد الدخان من تلك الأهمة ، وكانت أهته تفوح برائحة الدم من القلب .
- فقال له الآخر : هبني هذه الأهمة ، ولتكن صلاتي لك عطاءً خالصاً .
- قال : لقد وهبتك الأهمة وقبلت صلاتك ، فأخذ تلك الأهمة بمائة ضراعة (١) .
- وفي الليل قال له هاتف : لقد اشتريت ماء الحياة والشفاء .
- ٢٧٩٠- وبحق حرمة هذا الاختيار والدخول ، لقد قبلت صلاة كل الخلق .

إتمام اعتراف إبليس لمعاوية بمكره

- ثم قال له عزازيل : يا أمير العطاء ، ينبغي أن أبوح بمكري كله لك .
- فلو كانت الصلاة قد فانتك، لأطلقت في تلك اللحظة منات التأوهات والصرخات من القلب.
- ولجاوزت بذلك الصراخ والتأسف والضراعة " أجر " مائتي ركعة من الذكر والصلاة .
- ولقد أيقظتك خوفاً من أن تحرق أهمة تلك الحجب .
- ٢٧٩٥- حتى لا تكون لك مثل تلك الأهمة ، وحتى لا يكون لك طريق" بها .
- فأنا حسود ، ولقد قمت بهذا حسداً ، وأنا عدو وعملي هو المكر والحقد .

(١) ج/ ٥-٢٨٧:- وعاد وتضرع ليسترد ضراسته ، كأن صقرا أسرع في أثر صقر ملكي .

- قال : الآن صدقت ، وما تقوله الصدق ، وهذا القول لائق بك .
- فأنت عنكبوت تصيد الذباب ، ولست أنا ذبابة - أيها الكلب - فلا تشق
على نفسك .

- وأنا بازي أبيض ، يقوم الملك بصيدي ، فمتى ينسج عنكبوت حولي ؟
- ٢٨٠٠ - فاذهب ، وصد الذباب ما استطعت ، هيا ، وادع الذباب إلى مخيضك .
- وإن دعوته أنت صوب العسل ، تكون " دعوتك " كذبا ، ويكون
مخيضاً على سبيل اليقين .

- لقد أيقظتني ، وكان إيقاظك نوماً ، ولقد أبدت السفينة ، وكانت دوامة
- وإنك تدعوني إلى خير ، وذلك لكي تصرفني عن خير أفضل .

هروب اللص بسبب صياح ذلك الشخص بصاحب الدار الذي

كان قد أوشك على اللحاق باللص والقبض عليه

- إن هذا يشبه شخصا رأى لصاً في الدار ، فأخذ يجري خلفه .
- ٢٨٠٥ - وأسرع خلفه لمسافة ميدانين أو ثلاثة ، حتى جعله التعب يتسبب
عرقاً .

- وعندما إقترب منه ، وأوشك أن يقفز عليه ليمسك به ؛
- ناداه لص آخر قائلاً : تعال ، حتى ترى علامات البلاء .
- أسرع وعد يا رجل العمل ، حتى ترى الحال هنا في غاية السوء . (١)
- قال : لعل في تلك الناحية لصاً ، وإن لم أعد سريعاً ، لحاق بي ما
يقول .

- ٢٨١٠ - ولظفر بأهلي وولدي ، فبماذا يغنيني القبض على هذا اللص ؟

(١) ج/٥-٢٩٢:- وعندما سمع الرجل ذلك صار مهموماً ، وقال لنفسه ذلك الممزق الثياب : عد .

- وهذا المسلم يدعوني من الكرم ، فإن لم أعد سريعاً لحل بي الندم .
- وعلى أمل ذلك الراغب في "خير" غيره ، ترك اللص ، وعاد من الطريق .
- وقال : أيها الرفيق الطيب ماذا جرى ؟ وممن تصيح هكذا وتستغيث ؟
- قال : هاك ، فانظر آثار أقدام لص ، ولقد مضى إلى هذه الناحية ، اللص
زوج البغي .

٢٨١٥- هاك أثر أقدام اللص الديوث ، فامض في أثره ، على هذه الصورة
والعلامة .

- قال : يا أبله ، ماذا تقول لي ؟ لقد كنت قد أمسكت به أخيراً .
- وتركت اللص من جراء صياحك ، وظننتك أنت الحمار إنساناً .
- فما هذا الهراء وما هذا الهزل يافلان ؟ لقد وجدت الحقيقة ، فماذا تكون
العلامة ؟

- قال : إني أدلك على الحق ، وهذه أمانة ، فأنا عالم بالحقيقة .
٢٨٢٠- قال : هل أنت نشال أو أبله في الأصل ؟ بل أنت لص وعارف
بهذه الحال .

- لقد كنت أجز خصمي جاذباً إياه ، وتأتي من خلفه قائلاً : هذه علامة ؟
- إنك تتحدث عن الجهات ، وأنا خارج عن الجهات ، فأين أكون في وصال
الآيات والبيانات .

- وإن الرجل المحجوب عن الصفات يرى الصنع ، ويكون في الصفات ذلك
الذي فقد الذات .

- والواصلون لما كانوا في عز الذات يا بني ، متى ينظرون إلى صفاته ؟
٢٨٢٥- وما دامت رأسك في قاع الماء ، متى يقع بصرك على لون
الماء ؟

- وإذا خرجت من القاع في طلب لون الماء ، فقد أبدلت رداءً خلقا برداء من الحرير .

- وطاعة العوام ذنوب عند الخواص ، واعلم أن وصال العامة حجاب عند الخواص .

- فإذا جعل الملك من الوزير محتسبا ، لكان الملك عدوا له ، وليس محبا .

- وربما ارتكب الوزير ذنبا ما ، ولا يكون تغير الملك بلا سبب لا محالة .
- ٢٨٣٠- فمن كان من البدايئة محتسبا ، فهذا هو حظه ورزقه من البدايئة .

- لكن الذي كان في البدايئة وزيرا للملك ، إن جعله محتسبا ، فلأنه فعل شيئا - وعندما يدعوك الملك إليه من عتبة " البلاط " ، ثم يطردك ثانية إلى العتبة ؛ - فاعلم يقينا أنك ارتكبت جرما ما ، وإنك لتقوم بطرح فكرة الجبر جهلا .
- قائلا : لقد كانت هذه قسمتي ، وكان هذا رزقي ، إذن فلماذا كانت تلك الدولة في يدك بالأمس ؟

- ٢٨٣٥- ولقد قطعت أنت قسمتك بنفسك من الجهل ، وهو يزيد في قسمة من يكون لها بأهل .

قصة المنافقين وبنائهم مسجد الضرار

- وهناك مثال آخر في السير المعوج ، يليق بك أن تسمعه نقلا عن القرآن .

- إن مثل هذا الإعوجاج في الإلقاء بزهر النرد ، كان يفعله أهل النفاق مع النبي عليه السلام .

- لقد قالوا : من أجل عز الدين الأحمدي ، لنبن مسجدا ، وكانت تلك ردة .
- وهكذا لعبوا هذه اللعبة المعوجة ، وبنوا مسجدا غير مسجده .
- ٢٨٤٠- ولقد زينوا سقفه وأرضه وقبته ، لكنهم أرادوا به تفريق الجماعة .
- وجاءوا إلى الرسول ﷺ ملحين ، وبركوا على ركبهم أمامه كالجمال .
- قائلين : يا رسول الحق ، ألا تتعب قدمك " بالمجيء " إلى ذلك المسجد إحسانا منك ؟
- حتى تحل البركة من قدمك ، ألا فليحفظ الله إسمك إلى يوم القيامة .
- إنه مسجد لليوم الموحد واليوم الملبد بالسحاب ، وهو مسجد يوم الضرورة ، ووقت الفقر .
- ٢٨٤٥- وحتى يجد غريب " فيه الخير والمقام ، وحتى تزداد هذه الأبنية المعدة للعبادة .
- وحتى يصبح شعار الدين كثيرا جم " الجماعة ، ذلك أن الأمر الصعب يسهل مع الرفاق .
- فشرّف ذلك الموضع برهة من الزمان ، وزكنا ، وتمدنا .
- وأكرم المسجد وأهل المسجد ، فأنت قمر ، ونحن ليل ، فصاحبنا لحظة .
- حتى يصبح الليل من جمالك كأنه النهار ، يا من جمالك شمس مضيئة للروح .
- ٢٨٥٠- وأسفاه ، فإن هذا الكلام لو كان من القلب ، لحصل المراد لذلك النفر .
- واللفظ الذي يجرى على اللسان بلا قلب ولا روح ، مثل خضرة على قمامة، أيها الرفاق .

- فانظر إليها من بعيد ، واعبرها سريعا ، فهي لا تصلح للأكل أو الشم ، يا بني
- فحذار ، لا تمض نحو لطف من لا وفاء عندهم ، فهو جسر خرب ، استمع جيدا .
- فإن خطا عليه جاهل" خطوة واحدة ، فإن الجسر ينهدم ، وتتحطم تلك القدم .
- ٢٨٥٥- وحيثما هزم جيش من الجيوش ، فإنما هزم من رخين مخنئين أو ثلاثة .
- إنه يدخل إلى الصف مسلحا وكأنه الرجل ، ويُعتمد عليه بالقلوب ، على أساس أنه ولي حميم .
- ثم يولي دبره عندما يرى الطعان ، وانصرافه عنك يقصم منك الظهر
- وهذا " حديث" طويل ، ويحدث كثيرا ، لكن المقصود " من الخوض فيه " يظل خفيا .

خداع المنافقين للرسول عليه السلام ليصبحوه

إلى مسجد الضرار

- لقد تلوا الرقى على رسول الحق ، وأخذوا يسوقون جواد الحيل ، وزخرف القول .
- ٢٨٦٠- وذلك الرسول الحنون المتخلق بالرحمة ، لم يكن يجيب إلا بابتسامة ، وينعم .
- فأجزل لتلك الجماعة الشكر ، وأسعد بجوابه قاصديه .
- وكان مكرهم يظهر له بتفاصيله ، مثلما يظهر الشعر في اللبن .
- وكان ذلك اللطيف يتجاهل الشعر ، ويقول للبن : إسعد .. وياله من ظريف .
- كانت هناك مئات الآلاف من شعيرات المكر والوسوسة ، لكنه تجاهلها كلها في تلك اللحظة .

٢٨٦٥- وحقيقة ما كان يقوله ذلك البحر من بحار الكرم ، " إنني أكثر شفقة عليكم منكم " .

- إنني جالس إلى جوار نار ذات تأجج ، وذات لهيب شديد السوء .
- وأنتم كالفرأش مسرعون إليها ، وكلتا يدي تصبحان طاردة للفرأش .
- وعندما تم الإتفاق أن يسير إليهم الرسول ﷺ ، هتفت غيرة الحق : لا تستمع إلى صوت الغول .

- فإن هؤلاء الخبثاء قد قاموا بالمكر والحيلة ، وكل ما رووه لك معكوس .
٢٨٧٠- ولم يكن لهم من قصد إلا سواد الوجه ، فمتى بحث النصراني واليهودي عن خير الدين ؟

- لقد بنوا مسجدا على جسر النار ، ولعبوا مع الله زهر نرد المكر والإحتيال .

- وقصدهم تفريق أصحاب الرسول ، ومتى يعرف فضل الحق كل فضولي ؟

- وحتى يجلبوا له يهوديا من الشام ، يلذ وعظه لليهود .
- قال الرسول ﷺ : أجل ، لكننا على بداية الطريق ، عازمون على الغزو .
٢٨٧٥- وعندا أعود من هذه الغزوة ، أمضي حينذاك إلى ذلك المسجد مسرعا .
- وردهم بقوله ، ومضى إلى الغزو ، وتخلص من المحتالين بشيء من الحيلة .

- وعندما عاد من الغزو ، عادوا إليه ، وتشبثوا بما سلف من وعد .
- فقال له الحق : أيها الرسول ، وضح الغدر ، وإن كان ثم حرب ، قل لتكن .
- فقال : أيها القوم المكررة ، أصمتوا ، وحتى لأفشي أسراركم ، ألقوا .

- ٢٨٨٠- وعندما تحدث ببضع أمارات عن أسرارهم ، ساءت أمورهم .
- فعاد عنه قاصدوه في تلك اللحظة ، وهم يقولون : حاشا لله ، حاشا لله .
- وكل منافق أتى من مكره إلى الرسول ، وثم مصحف تحت إبطه .
- وذلك ليقسم عليه ، فالأيمان جنة ، ذلك أن الأيمان سنة عند المعوجين الضالين .
- ولما لم يكن عند الضال المعوج وفاء في الدين ، فإنه يحنث بالقسم في كل لحظة .
- ٢٨٨٥- وليست عند الصادقين حاجة إلى القسم ، ذلك أن لديهم عينين مبصرتين .
- ونقض الميثاق والعهود من الحرق ، وحفظ الأيمان والوفاء ديدن التقي .
- قال الرسول ﷺ : أعتبر يمينكم صدقا أو يمين الله ؟
- فأقسم القوم ثمانية قسما آخر ، والمصحف في أيديهم ، وعلى الشفاعة خاتم الصوم .
- قائلين : بحق هذا الكلام الصادق الطاهر ، أن بناء هذا المسجد في سبيل الله .
- ٢٨٩٠- وليست هناك حيلة على الإطلاق ولا مكر ، بل إن فيه الذكر والصدق ودعاء الله .
- قال الرسول ﷺ : إن صوت الله يصل إلى سمعي كأنه الصدى .
- ولقد ختم الله على أسماعكم ، حتى لا تسبق إلى صوت الحق .
- وها هو صوت الله يأتيني صراحة ، وهو يصفيني من الكدر " كما يكون " الشراب الصافي .

- مثلما سمع موسى من صوب الشجرة ، صوت الحق يناديه : يا سعيد الحظ .
- ٢٨٩٥- وكان يسمع من جانب الشجرة : إني أنا الله ، وكانت الأنوار تشع من الكلام .
- وعندما كانوا يحسون بالحصر أمام أنوار الوحي ، أخذوا يقسمون بالآيمان من جديد .
- وما دام الله قد سمى الآيمان مجنا ، فمتى يضع المقاتل المجن من كفه ؟
- وعاد الرسول ﷺ إلى التكذيب الصريح ، وقال لهم : قد كذبتم " بالعربي " الفصيح .

تفكير أحد الصحابة منكرا قائلا : لماذا لا يستر الرسول

عليه السلام

- حتى بدى الإنكار في قلب أحد صحابة الرسول ﷺ من هذا الرفض .
- ٢٩٠٠- متسانلا : مثل هؤلاء الشيوخ ذوي الشيب والوقار ، يجعلهم هكذا خجلين !؟
- فإين الكرم ؟ وأين إرخاء الأستار ؟ وأين الحياء ؟ إن الأنبياء يسترون مئات الآلاف من العيوب .
- ثم إستغفر ثانية في قلبه ، حتى لا يصبح من إعتراضه أصفر الوجه . (١)
- إن شؤم تأييد أصحاب النفاق ، جعل المؤمن مثلهم قبيحا عاقا .
- ثم أخذ ينوح قائلا : يا علام السرر ، لا تجعلني مصرا على الكفران .

(١) ج/٥-٣١٢- : لكن صورته المعوجة لم تمض عنه ، والخاتم السبيء لم يمض عن قلب من لاحصل له .

٢٩٠٥- وليس قلبي في يدي مثل رؤية العين ، وإلا أحرقت قلبي هذه اللحظة من الغضب .

- وأثناء تفكيره هذا إختطفه النوم ، فرأى مسجدهم مليئا بالروث .
- وحجارته فاسدة ملقاة في مرحاض ، ينطلق منها الدخان الأسود .
- وتسرب الدخان إلى حلقه ، وجرحه ، ومن هول الدخان المر فزع من النوم .

- فسقط على وجهه لتسوه وأخذ يبكي قائلا : يا الله ، هذه آية الإنكار .

٢٩١٠- إن الغضب أفضل يا الله من ذلك الحلم الذي يجعلني منفصلا عن نور الإيمان .

- وإنك إن بحثت في أعمال أهل المجاز ، تجدها منتنة طية بعد طية ، وكأنها البصل .

- وكل طية أقل لبا من الأخرى ، لكنها عند الصادقين ، كل واحدة أكثر لبا وعمقا من الأخرى .(١)

- لقد ربط هؤلاء القوم مائة حزام على القباء ، من أجل هدم مسجد أهل قباء .

- مثل أصحاب الفيل أولاء في الحبش ، بنوا كعبة ، فأضرم الله فيها النار

٢٩١٥- فهاجموا الكعبة إنتقاما ، فإلام صار حالهم ، إقرأه من كلام "العلام".

(١) ج/٥-٣١٢- لقد ربط هؤلاء القوم الواهسون مائة وسط من النفاق والحيلة والدين غير السليم .

- وليس لسود وجوه الدين من جهاز ، إلا الحيلة والمكر والعناد.
- وقد رأى كل صحابي واقعة عن هذا المسجد عيانا ، حتى صار سره لهم يقينا .
- ولو أنني تحدثت عن تلك الوقعات واحدة بعد الأخرى ، لصار الصفاء يقينا عند أهل الشك .
- لكنني أخشى من كشف سرهم ، فهم مكرمون ، ويحمل بهم الكرم .
- ٢٩٢٠- لقد كانوا يقبلون الشرع بلا تقليد ، فلا جرم أن ظفروا بذلك النقد دون محك .
- وحكمة القرآن كأنها ضالة المؤمن ، وكل إمريء يعرف ضالته حق المعرفة .

قصة ذلك الذي كان يبحث عن ناقته الضالة ويسأل عنها

- لقد فقدت ناقه وبحثت عنها بجد ، فكيف تجدها إن لم تعلم أنها لك .
- فما هي الضالسة ؟ إنها الناقاة الضائعة ، وقد هربت منك إلى ما وراء حجاب .
- ولقد جئت عند تحميل القافلة ، واختفت ناقتك من بين الإبل .
- ٢٩٢٥- فتسرع إلى هذه الناحية وتلك الناحية متبيس الشفة ، وقد ابتعدت القافلة ، واقترب الليل .
- وبقي متاعك على الأرض في طريق الخوف ، وأنت مسرع خلف الناقاة ، في تطواف .
- متسائلا : أيها المسلمون ، من رأى ناقاة ؟ إنطلقت في الصباح من أحد المزاولد ؟

- وكل من يخبرني بأمانة عن ناقتي ، أعطيه البشارة عددا من الدراهم .
- وتظل تبحث عن الأمانة من كل إنسان ، ويسخر منك لذلك كل
خسيس .

٢٩٣٠- قائلا : رأيت ناقصة تذهب إلى تلك الناحية ، ناقصة حمراء "
تمضي " نحو ذلك العشب .

- ويقول آخر : هل هي صلحاء ؟ ويقول ثالث : هل غطاء سرجها منقوش ؟
- ويقول رابع : هل هي عوراء ؟ وثم آخر يقول : هل هي جرياء فاقدة
الوبر ؟

- ومن أجل البشارة ، بين كل خسيس مائة أمانة خبط عشواء .(١)

التردد بين المذاهب المختلفة وإيجاد مخرج ومخلص

- مثل ذلك أن كل إنسان في المعرفة ، يقوم بوصف مخلوق غيبي .
٢٩٣٥- فالمتفلسف قام بالشرح على وجه من الوجوه ، ثم جاء فقيهه ، وقام
بجرح قوله .

- وثالث لا يفتأ يطعن على كليهما ، والرابع في الإحتيال ، ما إنفك يعاني
النزع .

- وكل من طريق يعطي الأمارات عنها ، حتى يُظن أنهم أهل هذه القرية
- فاعلم هذه الحقيقة ، إنهم جميعا ليسوا على الحق ، وليسوا جميعا بالضالين
ذلك النفر .

- ذاك أن باطلا لا يظهر دون حق ، والأبله يشتري الزائف "على رائحة"
أنه ذهب خالص .

(١) ج/٥-٣٢١-: ويا أيها القلب ، استمع إلى هذه الأسرار ، وإن كانت من قسمتك ، فاشرب منها هنيئا .

٢٩٤٠- فإن لم يكن في الدنيا ذهب رائج ، فمتى كان يمكن إنفاق

الزائف ؟

- وإن لم يكن صدق ، متى كان كذب ؟ إن ذلك الكذب إنما يستمد ضيائه من الصدق .

- وعلى أمل الصحيح ، يُشترى الزائف ، والسم يحقن في السكر ، وأنداك يؤكل .

- وإن لم يكن القمح الذي يُستلذ عند الأكل ، ماذا يحمل ذلك الذي يبدي القمح ويبيع الشعير ؟

- فلا تقل إذن أن كل الأقوال باطلّة ، فمن هم على الباطل ، يجعلون قلوبهم كالشباك ، على أمل الحق .

٢٩٤٥- فلا تقل إذن أنها برمتها خيالٌ وضلال ، ولا خيال هناك في العالم دون حقيقة .

- والحق أخفي ليلة القدر بين الليال ، حتى تقوم الروح بامتحان كل ليلة - فليست كل الليالي هي ليلة القدر أيها الفتى ، كما أن كل الليالي ليست خالية منها .

- فامتن ققيرا من بين لابسي الخرق ، واتبع من يكون على الحق .

- وأين المؤمن الكيس الفطن ؟ حتى يميز بين المخنثين والفتيان .

٢٩٥٠- وإن لم تكن البضائع المحبوبة موجودة في الدنيا ، لكان كل التجار بلهاء .

- ولكانت معرفة البضائع -إذن - أمرا شديدا سهولة ، فإن لم يكن ثم عيسى ، فسواء العزيز والخسيس .

- وإن كانت كلها ذات عيوب ، فلا فائدة للمعرفة ، فما دام كله خشب ، فليس ثم عود هنا .
- وذلك الذي يقول كلهم على الحق أحق ، وذلك الذي يقول كلهم على باطل ، شقي .
- والتجار الأنبياء قد كسبوا ، أما تجار اللون والرائحة ، فهم عمي مظلمون .
- ٢٩٥٥- إنه يبدي الحية للعين مالا ، فحك عينيك كليهما جيدا .
- ولا تنظر إلى سرور هذا البيع والكسب ، وانظر إلى خسر فرعون وثمود .
- وكرر النظر في هذا الفلك ، ذلك أن الحق قال : ثم أرجع البصر .
- امتحان كل شيء حتى يظهر الخير والشر الذي فيه**
- لا تقنع بنظرة واحدة إلى سقف النور هذا ، وانظر مرات ، وشاهد : هل من فطور ؟
- ما دام قد قال لك : أنظر مرات إلى هذا السقف الجميل ، كرر باحث عن العيب .
- ٢٩٦٠- فإنك تعرف إذن هذه الأرض المظلمة ، فحتم النظر إليها بعين القبول ؟
- وحتى نصفي الأصفياء من الكدرين ، كم من الآلام يجب على عقولنا تحملها ؟
- " من قبيل " إختبارات الشتاء والخريف ، وحرارة الصيف ، والربيع كأنه الروح .

- والرياح والسحب والبروق ، حتى تبدو الفوارق بين الأعراض .
- وحتى تُخرج الأرض ذات اللون الترابي ، كل ما في جيبها من ياقوت وحجر .
- ٢٩٦٥- وكل ما سرقه هذا التراب الأسود من خزانة الحق وبحر الكرم .
- يقول له شرطي التقدير : أصدق القول ، ما سلبته ، فصل القول عنه شعرة بشعرة .
- ويقول التراب أي اللص : لاشيء ، لاشيء ، فيجره الشرطي إلى التعذيب - ويحدثه باللفظ حيناً ، حديثاً كأنه السكر ، وحيناً يشبّهه ، ويفعل ما هو أسوأ .
- حتى تظهر تلك الأمور الخفية بين القهر واللفظ ، وهذا من نار الخوف والرجاء .
- ٢٩٧٠- وفصول ربيع اللطف هذي هي شرطة الكبرياء ، وذلك الخريف تهديد وتخويف من الله .
- وذلك الشتاء صليب معنوى ، حتى تظهر أنت أيها اللص الخفي .
- ومن ثم يكون للمجاهد حيناً بسط القلب ، وحيناً آخر القبض والألم والغش والغل .
- ذلك أن هذا الماء والطين أي أبداننا ، منكسرة سارقة لضياء الأرواح .
- فالحق يسلط الحار والبارد والألم والتعب على أجسادنا ، يا أيها الرجل الشجاع
- ٢٩٧٥- فالخوف والجوع ونقص الأموال والبدن ، كلها من أجل ظهور نقد الروح .

- ولقد وجه كل هذا الوعد والوعيد ، من أجل هذا الخير والشر للذين مزجها معا .
- وما داموا قد مزجوا الحق بالباطل ، فقد صبوا في الهيئان الصحيح والزائف .
- ومن ثم ينبغي له محك منتقى في الحقائق ، إجتاز كثيرا من الإمتحانات .
- حتى يصبح فارقا بين هذه الأمور المزورة ، وحتى يصبح دستورا لتلك التدايير .
- ٢٩٨٠- فلترضعي موسى يا أم موسى ، وألقي به في اليم ، ولا تخشين من البلاء .
- وكل من رضع هذا اللبن في يوم " ألسن " ميز اللبن كما ميزه موسى . .
- وإن كنت يا أم موسى مولعة " بمعرفة " تمييز طفلك ، قومي بإرضاعه في ذلك الزمان .
- حتى يذوق طعم لبن أمه ، وحتى لا يسقط في " يد " مرضعة سيئة الطينة . (١)

شوم فائدة الرجل الباحث عن الناقية

- لقد فقدت ناقية أيها المحتمد ، وكل إنسان يحدثك بأمانة عن هذه الناقية .
- ٢٩٨٥- وأنت لا تعلم أين توجد تلك الناقية ، لكنك تعلم أن هذه الأمارات خاطئة .
- وذلك الذي لم يفقد ناقية ، من المرء ، يبحث عن ناقية ، مثل فاقد الناقية .

(١) ج/٥-٣٤٩: وهذه الحكاية نفسها واضحة لك ، فليس الغرض هو قول هذه الحكاية .

- قائلاً : بلى ، وأنا أيضا فقدت ناقية ، وكل من يجدها له مني الأجر .
- حتى يكون شريكاً لك في الناقية ، وهو يلعب هذه اللعبة طمعاً فيها .
- إنه لا يعلم الأمانة الخاطئة من الأمانة الصحيحة ، لكن قولك بمثابة العصا لذلك المقلد .
- ٢٩٩٠- وكلما تقول عن شيء : إن تلك الأمانة خطأ ، يقول نفس الشيء تقليداً لك .
- وعندما تذكر أمارات صحيحة أو شبيهة بالصحيحة ، تيقن لديك أنه لا ريب فيه .
- ففيه شفاءٌ لروحك المريضة ، ويصبح لك رواءٌ للوجه وصحة وقوة .
- وتصبح عيناك مضيئتين وقدماك مسرعتين ، ويصبح جسدك روحاً ، وتصبح روحك سلسلة .
- فتقول إذن : لقد صدقت أيها الأمين ، هذه الأمارات " من قبيل " البلاغ المبين .
- ٢٩٩٥- " فيه آيات ثقافت بينات " ، هذه تكون براءة لك ، وقدر النجاة .
- وعندما أعطى هذه الأمانة تقول له : تقدم ، هذا وقت العزم ، فكن أنت الخادي .
- ولأكن تابعاً لك يا صادق القول ، لقد علمت شيئاً عن ناقتي ، فأظهر لي أين هي .
- وعند ذلك الشخص الذي ليس صاحب ناقية ، ذلك الذي كان يجد في البحث مرأىً وجدلاً ؛

- لا يزداد يقينه من هذه الأمانة الصادقة ، إلا إنعكاسا للباحث الحقيقي عن الناقة .
- ٣٠٠٠- لقد علم النذر اليسير من جده وسعيه الحثيث ، وأن صيحاته هذه ، لم تذهب سدى .
- ولم يكن له حق في تلك الناقة ، لكنه كان قد فقد ناقةً هو الآخر ، أجل .
- والطمع في ناقة الغير صار دريئة له ، ذلك أنه كان قد نسي ما فقد .
- فحيثما كان ذلك يسرع ، كان هذا يسرع أيضا ، ومن الطمع صار أيضا صاحب ألم .
- والكاذب عندما يصبح رفيقا للصادق في السير ، ينقلب كذبه إلى صدق فجأة .
- ٣٠٠٥- وفي تلك الصحراء التي كانت الناقة تعدو فيها ، وجد ذلك الآخر ناقته أيضا .
- وعندما رأها تذكر أنها ملكه ، وانتفى عنه الطمع في نوق الرفيق والقريب .
- وصار ذلك المقلد محققا عندما رأى ناقته ترعى في ذلك المكان .
- فصار في تلك اللحظة طالبا للناقة ، ولم يكن يبحث عنها ، حتى رأها في الصحراء .
- ومن بعد ذلك بدأ في السير وحيدا ، وفتح عينيه صوب ناقته .
- ٣٠١٠- فقال ذلك الصادق : هل تركتني ؟ لقد كنت حتى الآن قائما برعايتي .

- قال : كنت حتى الآن مخادعا ، وكنت أتملكك طمعا .
- والآن صرت شريكا لك في الألم ، وإنما انفصلت عنك في الطلب بالجسد فحسب .
- ولقد كنت أسرق منك وصف الناقصة ، ورأت روعي ما هو لي ، فامتألت عيني .
- وما لم أجد ، لم أكن طالبا إياه ، فلقد إنهزم النحاس الآن ، وغلب عليه الذهب .
- ٣٠١٥- وصارت سيناتي كلها طاعات ، فالشكر لله ، وفني الهزل ، وأثبت الجد ، فالشكر لله .
- ولما كانت سيناتي قد صارت وسيلة إلى الحق ، فلا تدق كثيرا على سيناتي .
- لقد كان صدقك قد جعلك طالبا ، أما الجد والطلب ، فقد فتحا علي أبواب الصدق .
- وصدقك هو الذي دفعك إلى البحث ، وبحثي هو الذي أتى بي إلى الصدق - وكنت أغرس بذور الإقبال في الأرض ، وكنت أظنها سخرة وعبثا .
- ٣٠٢٠- لكن ذلك لم يكن سخرة ، كان كسبا وافرا ، وكل حبة غرستها أنبتت مائة حبة .
- إن لصا تسلل إلى منزل ما خفية ، وعندما دخل ، رأى أنه منزله هو .
- فكن متحمسا أيها الغث حتى يصلك الحماس ، وتواءم مع الغلظة ، حتى يصلك اللين .

- إنهما لم تكنا ناقتين ، بل ناقة واحدة ، واللفظ قد ضاق ، والمعنى شديد الإمتلاء .
- واللفظ دائما ما هو غير موصل إلى المعنى ، ومن ثم قال الرسول ﷺ قد كل اللسان .
- ٣٠٢٥- والنطق بمتابئة إصطرلاب ، يكون في حساب ، وأى قدر تعرفه من الفلك والشمس .
- وبخاصة فلك" يعتبر هذا الفلك بالنسبة له بمتابئة ورقة قش ، والشمس من شمس بمتابئة ذرة .

بيان أنه في كل نفس توجد فتنة مسجد الضرار

- عندما اتضح أنه لم يكن مسجدا ، كان بيتا للحيلة وشبكة لليهود ..
- أمر النبي ﷺ بأن يهدم ، وأن يجعلوه مكانا لإلقاء القمامة .
- وكان صاحب المسجد كالمسجد نفسه مزورا ، ووضع الحبوب تحت الشباك ، ليس جودا .
- ٣٠٣٠- واللحم الذي يكون في شصك خاطفا للأسماك ، مثل تلك اللقمة ، لاهي من الجود ، ولا هي من السخاء .
- ومسجد أهل قباء الذي كان مجرد جماد ، لم يدع طريقا إليه لمن لم يكن كفوا له .
- ولم يجز على الجمادات مثل هذا الحيف ، فألقى أمير العدل باللفظ في ذلك " المسجد " غير الكفاء .
- إذن فاعلم أن للحقائق التي هي أصول الأصول ، تحتوى فيما بينها على فواصل وفواصل .

- فلا الحياة فيها تشبّه حياة الآخرين ، ولا الممات فيها يشبه مماتهم .
- ٣٠٣٥- وإياك أن تعتبر القبر فيها مثل قبور الآخرين ، وماذا أقول أصلا في أحوال فروق ذلك العالم ؟
- فاعرض فعلك على المحك يا رجل الفعل ، حتى لا تبني مسجد الضرار .
- ومن ثم فإنك ساخر" من بناء المسجد أولاء ، وعندما نظرت ، وجدت نفسك منهم .

حكاية الهندي الذي كان يتشاجر مع رفيقه على أمر ما

دون أن يحس أنه مبتلى بنفس الأمر

- ذهب أربعة من الهنود إلى مسجد من المساجد ، وصاروا في ركوع وسجود طائعين .
- وكبر كل منهم على نية ما ، ودخل في الصلاة بمسكنة وألم
- ٣٠٤٠- وجاء المؤذن ، فانفلت من أحدهم كلام ما ، وتساءل : أيها المؤذن ، هل أذنت ، وهل حان الوقت؟
- فقال ذلك الهندي الآخر من ضراعتَه : إنتبه ، لقد تحدثت ، وبطلت صلاتك .
- فقال الثالث له : يا عمي ، لماذا تلومه ؟ لم نفسك .
- فقال الرابع : حمدا لله ، إنني لم أقع في البئر مثل أولئك الثلاثة .
- ومن ثم فسدت صلاة الأربعة ، وأغلب العائنين ، ضلوا الطريق .
- ٣٠٤٥- وما أسعدها تلك الروح التي رأت عيبها ، وكل من تحدث عن عيب ، فقد شراه لنفسه .
- ذلك أن نصفه كان من موطن العيب ، بينما كان نصفه الآخر من موطن الغيب .

- وإذا كان هناك فوق رأسك عشرة من الجراح ، فإنما ينبغي أن توكل إلى نفسك دهانها .

- والعيب على نفسك دواءٌ لها ، وإن كان ثم كسير ، وجبت له الرحمة .

- وإن لم يكن فيك نفس ذلك العيب ، لا تكن آمنا ، ربما يشيع عنك أيضا ذلك العيب .

٣٠٥٠- إنك لم تسمع " لا تخافوا " من الله ، إذن لماذا رأيت نفسك آمنا سعيدا ؟

- ولقد عاش إبليس لسنوات " طويلة " حسن السمعة ، ثم صار مفتضحا ، فانظر إلام صارت سمعته .

- لقد كانت علياؤه معروفة في الدنيا ، وصار معروفا بعكسها ، فويلٌ له .

- فما لم تكن آمنا ، لا تبحث عن الشهرة ، واغسل الوجه بالخوف ، ثم أبد وجهك .

- وما لم تثبت لحينك يا جميلي ، لا تسخر من أجرد آخر .

٣٠٥٥- وانظر إلى أن روحه قد صارت مبتلاة ، وسقط في بئر ليكون عبرة لك .

- وأنت لم تسقط لتكون عبرة له ، وهو إحتسى السم ، فاشرب أنت سكره .

قصه الغز قتل رجل حتى يخافه آخر

- لقد جاء أولئك الأتراك الغز السفاحون ، وهجموا على قرية فجأة لسلبها .

- فوجدا إثنين من أعيان تلك القرية ، فأسرعوا من أجل إهلاك أحديهما .

- وأوتقوا يديهِ من أجل ذبحه ، فقال : أيها الملوك ، أيها الأركان العظام
٣٠٦٠- لماذا تلقون بي في بئر الموت ؟ ولأي سبب أنتم ظامئون إلى دمي ؟
- وما الحكمة ، وما الغرض من قتلي ؟ ما دمت فقيرا إلى هذا الحد وعاري
الجسد ؟

- قال أحدهم : حتى يهاب رفيقك هذا ، ويحل به الخوف ، فيبدي "ما يخفيه" من
ذهب .

- قال : إنه أفقر مني أخرا ، فأجاب : لقد تظاهر بهذا ، لكن لديه ذهباً .

- قال : ما دام الأمر وهما ، فكلانا سواء ، كلانا في مقام الإحتمال والشك .

٣٠٦٥- فاقتلوه أولا أيها الملوك ، حتى أخاف أنا ، وأدل على الذهب .

- فانظر إلى الإكرامات الإلهية بنا ، أننا جننا في آخر الزمان وفي منتهاه .

- وآخر القرون مقدم على القرون ، وفي الحديث : نحن الآخرون السابقون

- حتى يبدي لنا هلاك قوم نوح وقوم هود ، يبديه لنا عارض الرحمة .

- فقد قتلهم حتى نخاف منه ، ولو كان قد فعل العكس، فالويل لك .

بيان حال المغرورين والجهوديين لنعمة وجود

الأنبياء والأولياء عليهم السلام

٣٠٧٠- كل منهم تحدث عن العيب وعن الذنب ، من قلب كأنه الحجر ومن

روح سوداء .

- ومن استخفاهم بالأمور ، وفراغهم من التفكير في الغد .

- ومن الهوس ، ومن عشق هذه الدنيا الدنية ، فهم كالنساء ، ضعاف العقول

أمام النفس .

- وذلك الفرار من نكات الناصحين ، وذلك الجفول من لقاء الصالحين .
- والغربة عن القلوب وأهل القلوب ، والتزوير والرياء مع الملوك .
- ٣٠٧٥- واعتبار شباع العيون من المتسولين ، وعدائهم خفية ، حسدا منهم .
- فإن قبل شيئاً ، يقول : شحاذ ، وإن لم يقبل ، يقول : حيلة ومكر وتظاهر .
- وإن إختلط بك ، تقول طامع ، وإن لم " يختلط " ، تقول : موع بالتكبر .(١)
- أو اعتذرت كالمناق قانلا : شغلت بنفقة العيال وأهل الدار .
- فليس عندي إهتمام حتى بحك رأسي ، وليس عندي إهتمام بأمور الدين .
- ٣٠٨٠- فاذكرنا بهمتك يا فلان ، حتى نصبح من الأولياء آخر الأمر .
- وقد قال هذا الكلام أيضا ليس من الألم أو الحرقعة ، مثل نعسان تحدث هراء ثم نام .
- فلا محيص قط من قوت العيال ، إنني أقوم مرغما بالكسب الحلال .
- أي حلال ، يا من صرت من أهل الضلال ، إنني لا أرى حلالا سوى دمك
- فهو ذو وسيلة " للبعد " عن الله ، ولا وسيلة له عن القوت ، وحيلته عن الدين ، لا عن الطاغوت .
- ٣٠٨٥- فيا من لا صبر لك عن الدنيا الدنية ، أي صبر لديك عن " نعم الماهدون " ؟
- ويا من لا صبر لك عن العز والنعيم ، كيف صبرك عن الله الكريم ؟

(١) ج/٥- ٣٩٠:- وإن تحملك ، قلت : عاجز ، وإذا تحركت فيه الغيرة ، قلت : مندفع .

- ويا من لا صبر لك عن الطاهر والدنس ، كيف صبرك عن الذي خلقهما؟ (١)

- فإين مثل الخليل الذي خرج من الغار ، وقال : أهذا رب ؟ أين الخالق ؟ حذار - وأنا لن أنظبر إلى العالمين ، ما لم أر لمن هذان المجلسان .

٣٠٩٠- وبدون مشاهدة صفات الله ، إن أكلت الخبز ، لغص به حلقي .

- فكيف أهنا بلقمة دون مشاهدته ؟ ودون مشاهدة وروده وروضته . ؟

- ومن الذي يأكل من هذا الماء والطعام لحظة واحدة إلا على رجاء الله ؟ اللهم إلا إذا كان من البقر والحمير ؟

- وذلك الذي هو كالأنعام بل هم أضل ، وإن كان شديد المكر ، إلا أنه نتن الإبط .

-- فمكره منقلب ، كما صار هو منقلبا ، وعمره القصير قد إنتهى ، وقد دنا أجله .

٣٠٩٥- وموضع فكره قد إنتلّم ، وخرف عقله ، وانتهى عمره ، وليس معه شيء ، كحرف الألف .

- وكل من يقول : إنني أفكر في هذا الأمر ، يكون هذا كله من حيل النفس أيضا .

- وكل من يقول : إنه غفور رحيم ، ليس ذلك إلا من حيلة النفس اللثيمة .

- ويا من مت غما قاتلا : اليد خالية من الخبز ، إذا كان غفورا رحيمًا ، فلم هذا الخوف ؟

(١) ج/٥-٣٩٠- ويا من لا صبر لك عن العيال والزوجة ، كيف تصبر عن الحي ذي المنن ؟- ويا من لا صبر لك عن الماء الكدر ، كيف تصبر على غضب الله ؟- ويا من تقول أن الله سوف يغفر لك ، إعلم أن هذا هو خداع الغول لك .

شكوى رجل شيخ لطبيب من أمراضه وجواب الطبيب عليه

- قال شيخ لطبيب : إنني في عذاب من وجع في رأسي .
٣١٠٠- قال : إن ضعف الدماغ هذا من الشيخوخة ، قال له : وعلى عيني
وسم من الظلمة .
- قال : من الشيخوخة أيها الشيخ المعمر ، قال : إن ظهري يؤلمني ألما
شديدا .
- قال : من الشيخوخة ، أيها الشيخ الضعيف ، قال : وأنا لا أهضم ما أكلت
- قال : ضعف المعدة أيضا من الشيخوخة ، قال : أشعر بضيق عندما
أنتفس .
- قال : أجل ، إحتباس في النفس ، عندما تحل الشيخوخة ، تحل معها مائتا
علة .(١)
٣١٠٥- قال : أيها الأحمق ، هل سمرت على هذه العبارة؟! وهل هذا هو كل
ما تعلمته من الطب فحسب ؟
- أيها الأحمق ، ألم يعلمك عقلك هذه المعلومة ، أن الله خلق لكل داء دواء ؟ .
- وبقيت أيها الحمار الأحمق على الأرض من قلة بضاعتك ، كالحمار من قصر
قدميه ؟

(١) ج/٥-٤٠٢:- قال : لقد قلت شهوتي دفعة واحدة ، قال : من الشيخوخة هذا العجز . - قال : لقد وهنت
قدمي وعجزت عن السير ، قال : من الشيخوخة ، هي التي أفتحتك في عقر دارك . - قال : صار ظهري
كالقوس منحنيا ، قال : من الشيخوخة هذا الألم والعناء . - قال : لقد أظلمت عيني أيها الحكيم ، قال : من
الشيخوخة ، أيها الرجل الحليم .

- فقال له الطبيب : يا من بلغت الستين من العمر ، هذا الغضب وهذه الحدة أيضا من الشيخوخة .

- ما دامت كل أوصالك وأعضائك قد ضعفت ، صار صبرك وضبطك لنفسك ضعيفين .

٣١١٠- فهو لا يتحمل كلمتين ، ويصرخ منهما ، ولا طاقة عنده لجرعة واحدة ، فيتقأها .

- هذا ، اللهم إلا الشيخ التمل من الحق ، فإن في باطنه حياة طيبة .

- فهو في ظاهره شيخ ، وفي باطنه صبي ، فما بالك بذلك النبي ، وذلك الولي ؟

- وإن لم يكونا ظاهرين أمام كل طيب وشرير ، فما هذا الحسد من الأخساء لهم ؟

- وإن لم يكونوا يعرفونهم علم اليقين ، فما هذا البغض والكيد والحد ؟

٣١١٥- وإن كانوا يعلمون الجزاء يوم القيامة ، كيف كانوا يضربونهم بالسيف البتار .

- إنه يضحك في وجهك ، فلا تنظر إليه هكذا ، فإن مائة قيامة مختفية داخله .

- والجحيم والجنة هي كل أعضائه ، وكل ما تفكر فيه ، هو فوقه .

- فكل ما تفكر فيه قابلٌ للفناء ، وما لا يتأتى في فكر ، هو الله .

- فمن أي شيء التوقح على باب هذه الدار ، ما دام من المعلوم من هو داخل الدار .

٣١٢٠- إن البهلاء يقومون بتعظيم المسجد ، لكنهم يجدون في جفاء أهل القلوب .

- وذاك مجاز ، وهذه حقيقة أيها الخمر ، فلا مسجد إلا بواطن الرؤساء .
 - والمسجد الذي هو بواطن الأولياء ، موضع سجود الجميع ، ففيه الله .
 - وما لم يتألم قلب رجل الله ، لما فضح الله قرنا قط .
 - كانوا يقصدون قتال الأنبياء ، لقد رأوهم جسما ، وظنوهم من البشر .
- ٣١٢٥- وفيك أخلاق اولئك السابقين ، فكيف لا تخاف أن يحيق بك ما حاق بهم؟! (١)

- وما دامت هذه الإمارات فيك ، وما دمت منهم ، أنى لك النجاة ؟

قصة جفا وذلك الصبي الذي كان ينوم أمام

جنازة والده

- كان أحد الصبيان أمام نعش أبيه ، ينوح بحرقه ، ويلطم رأسه .
 - صائحا : يا أبي ، إلى أين يحملونك أخيرا ؟ ألكي يدسوك تحت التراب ؟
 - يحملونك إلى منزل ضيق وعذاب ، ولا فيه سجاد ، ولا فيه حصير .
- ٣١٣٠- ولا مصباح في الليل ، ولا خبز في النهار ، ولا فيه رائحة طعام ، ولا أثر له .
- ولا بابة معمور ، ولا طريق إلى سقفه ، ولا جار له ، يكون ملجأ وظهيرا
 - وعينك التي كانت موضع قبل الخلق ، كيف تصير في منزل ما عمياء مظلمة؟! (١)

(١) ج/٥-٤٠٣:- إن عادة هؤلاء الجحودين فيك ، فلا يأتيك الخلو مرة واحدة من البئر سليما .

- منزل لا أمان فيه ، ومكان ضيق ، إذ لا وجه يبقى فيه ولا لون .
- وعلى هذا النسق ، أخذ يعدد أوصاف الدار ، وهو يسوق الدمع الدامي من عينيه .
- ٣١٣٥- فقال جحا لأبيه : يا عظيم القدر ، والله إنهم ليحملون هذا إلى منزلنا .
- فقال الأب لجحا : لا تكن أبلسه ، فقال : يا أبي ، إسمع الأمارات .
- إن هذه الأمارات التي قالها واحدة بعد الأخرى ، هي أوصاف منزلنا ، دون شك ولا ريب .
- فلا حصير فيه ، ولا مصباح ، ولا طعام ، ولا بابها معمور ، ولا صحن لها ، ولا سقف .
- وعلى هذا النمط ، فإن لديهم على أنفسهم مائة علامة ، لكن متى يرونها ، أولئك الطغاة .
- ٣١٤٠- ودار ذلك القلب الذي يبقى بلا ضياء من شعاع شمس الكبرياء ؛
- ضيقة مظلمة كأنها روح اليهودي ، ولا زاد " فيها " من مذاق السلطان الودود .
- فلا في ذلك القلب سطع نور الشمس ، ولا إتساع ساحته ، فتح باب .
- والقبر أفضل لك من مثل هذا القلب ، فاصعد من قبر قلبك أخرا .
- إنك حي وابن حي ، أيها المرح المهذار ، ألا تضيق أنفاسك إذن من هذا القبر الضيق ؟
- ٣١٤٥- وأنت يوسف ، أو أنك شمس السماء ، فاصعد من هذا البئر ، وأبد وجهك .

- ويونس قد نضج في بطن الحوت ، ولخلاصه لا بد من التسبيح .
- ، فلو لم يكن من المسبحين ، لظل بطن الحوت سجنًا له إلى يوم يبعثون
- إنه بالتسييح قد نجا من بطن الحوت ، ، وما هو التسبيح ؟ إنه آية يوم
"ألت" .

- وإن كنت قد نسيت تسبيح الروح ، فاستمع إلى تسبيح الأسماك .
٣١٥٠- وكل من رأى الله ، فهو إلهي ، وكل من رأى ذلك البحر ، فهو
حوته .

- وهذه الدنيا بحر ، والجسد حوت ، والروح هي يونس ، المحجوب عن نور
الصبوح .

- فإن كان ثم مسبح ، فقد نجا من الحوت ، وإلا هضمه ، واختفى تماما .
- وأسماك الروح كثار في هذا البحر ، وأنت لا تراها ، لأنك أعمى ،
أيها المسكين .

- إنها تحف بك ، تلك الأسماك بعينها ، فافتح عينيك حتى تراها عيانا .
٣١٥٥- وإن لم تكن ترى هذه الأسماك ببصرك ، فإن أذنك قد سمعت
تسبيحها آخر الأمر .

- والصبر هو روح تسايحك ، فاصبر ، فالصبر هو التسبيح الحق .
- ولا تسبيح آخر قط له هذه الدرجة ، فاصبر ، والصبر مفتاح الفرج .
- والصبر كأنه جسر الصراط ، وفي نهايته توجد الجنة ، وكل حسناء ،
معها حارس "قبيح" .

- وما دمت تهرب من الحارس ، فلا وصال ، ذلك أن الحارس لا ينفصل عن
الحسناء .

٣١٦٠- وأى علم لك بلذة الصبر يا هش للقلب ، خاصة للصبر من أجل هذه الحسنة المنسوبة إلى مدينة ثَكْوَل .

- ولذة الرجل تكون من الغزو والكر والفر ، أما المُنْت فَلذته من الذَّكْر .

- فلا دين عنده ولا ذِكر إلا الذَّكْر ، وفكره دائماً ما يحمله إلى أسفل .

- فإن تسامق حتى الفك ، لا تخف منه ، فقد تعلم درس عشق السَّقْل .

- إنه يسوق نحو السَّقْل الفرس ، مهما يحرك نحو العلو الجرس .

٣١٦٥- فأى خوف يكون هناك من رايات الشحاذين ، إن هذه الرايات وسيلة إلى لقمة الخبز . (١)

خوف الصبي من ذلك الشخص ضخم الجثة وقول ذلك الشخص

للصبي: أيها الصبي، لا تخف، فلست برجل

- وجد ماردٌ قبيح صيماً وحده ، فشحب وجه الصبي خوفاً من أن يهاجمه .

- فقال له : اطمئن يا جميلي ، فإنك أنت الذي ستكون فوقى .

- وأنا وإن كنت مهول " المنظر " ، اعلم أنني مخنت ، فاركبني كما يُركب البعير ، وداوم على السوق .

- فالصورة صورة رجال ، وهذا هو المعنى ، في ظاهره آدم ، وفي باطنه الشيطان اللعين .

٣١٧٠- وأنت تشبّه الطبل أيها الضخم كقوم عاد ، التي كانت الريح تدق عليه بذلك الغصن .

(١) ج/٥-٤١٧:- فافهم هذه الكلمات جيّداً ، وإن لم تعرفها ، استمع إليها بما يليق بطبعك .

- فأضاع ثعلب" صيده أدراج الرياح ، من أجل طبل كقربة مليئة بالريح.
- وعندما لم ير في الطبل سيمنة ، قال : إن خنزيرا أفضل من هذه القربة الفارغة .
- والثعالب تخاف من أصوات الطبول ، لكن العاقل يظل يقرعها ، حتى تلزم الصمت .

قصة رام بالسهام وخوفه من الفارس الذي كان

يسير في الغابة

- كان أحد الفرسان مسلحا وذا مهابة ، يتجول في الغابة على جواد أصيل .
- ٣١٧٥- فرآه رام بالقوس ماهر ، ومن الخوف ، شد القوس ؛
- حتى يرميه بسهم ، فصاح به الفارس : إنني ضعيف ، وإن كنت ضخم الجسد .
- حذار ، حذار ، ولا تنظر إلى ضخامتي ، فإنني أقل عند الحروب من امرأة عجوز .
- قال له : إمض ، فقد أحسنت القول ، وإلا أصميتك بسهم خوفا على نفسي .
- وكثير من الأشخاص قتلهم آلة الحرب ، والسيوف في قبضاتهم ، لانعدام رجولتهم .
- ٣١٨٠- وإن لبست أنت سلاح أمثال رستم ، فقد ضاعت روحك ، عندما لا تكون روح رجل .
- فاجعل الروح درعا ، ودعك من السيف يا بني ، وكل من يكون بلا رأس ، يأخذ رأسا من هذا المليك .

- فسلحك ذاك حيلتك ومكرك ، تولد منك ، وأذى روحك .
- وما دمت لم تنتفع أذنى نفع بهذه الحوئل ، فاترك الحيلة ، حتى تأتوك
الدول .

- وما دمت لم تأكل ثمرة في أى لحظة من فنك ، فاترك الفن ، وداوم على
الطلب من رب المنن .

٣١٨٥- وما دامت هذه العلوم ليست مباركة عليك ، اجعل من نفسك أحمق ،
وتجاوز الشؤم .

- ومثل الملائكة قل : لا علم لنا - يا إلهي - إلا ما علمتنا .

قصة الأعرابي ووضعه الرمل في جوال وملاحة ذلك الحكيم له

(١)

- حمّل أعرابي بعيرا جوالين ضخمين مليونين بالحب .
- وتربع هو فوق هذين الجوالين ، فجاذبه الحديث رجلٌ مغرمٌ بالمسامرة .
- حدثه عن الموطن ، وجره في الحديث، ومن ذلك الحديث ، والسؤال " عن
الأحوال" تقب كثيرا من الدرر .

٣١٩٠- ثم قال له : بم ملأت هذين الجوالين ؟ حدثني بصدق عن الأحوال .
- قال : إن في أحد جوالي قمحا ، وفي الآخر رمل لا يقات به للناس .
- قال : فكيف حملت إذن هذه الرمال ؟ قال : حتى لا يبقى هذا الجوال وحده .
- قال : ضع نصف القمح الموجود في ذلك العجل الآخر ، وهذا أفضل .
- حتى يخف سواء الجوال والبعير ، قال : ألا فلتها ، أيها الحكيم المحترم الحر .

(١) ج/٥-٤٤٦:- يستمع إلى حكاية يا صاحب القول ، بين العقل وجهل الفضولي .- وليس للحيلة والمكر نفع
في هذا الطريق ، وكل من صار مغرورا بالعقل فهو أحمق .

٣١٩٥- مثل هذا الفكر الدقيق والرأى الصائب ، وأنت هكذا عريان ، ماشٍ على

قدميك في نصب ؟

- وأشفق على الحكيم ، وعزم على أن يركبه البعير ، هذا الرجل الطيب .

- ثم قال له : أيها الحكيم حلو الحديث ، أذكر لي أيضا نبذة عن أحوالك ؟

- بمثل هذا العقل والكفاية التي لديك ، أنت وزير أو ملك ؟ ، أخبرني بالصدق .

- قال : لست أيهما ، إنني من العامة ، فانظر إلى هيئتي ، وإلى ثوبي .

٣٢٠٠- قال : كم لديك من الإبل والبقر ؟ قال : لا هذا ولا ذاك ، فلا تفتش عن

"أمورنا".

- قال : لعل إذن لديك بضاعة في الحانوت ، فكم تبلغ ؟ قال : من أين لنا دكان

أو مكان ؟

- قال : لأسأل إذن عن المال السائل ، كم لديك منه ؟ فأنت تسير وحدك ،

ونصيحتك محبوبية .

- وكيمياء تبديل النحاس إلى ذهب معك ، ولك من العقل والمعرفة طبقة فوق

طبقة (١).

- فقال : والله يا وجه العرب ، لا يوجد في كل ما أملك ما يكفي قوت ليلتي

٣٢٠٥- إني أسعى حافي القدمين عارى الجسد ، وحيثما يعطيني أحدٌ رغيف ،

أمضي إليه .

- وليس لي من هذه الحكمة والفضل والفن ، إلا الخيال ووجع الرأس .

- فقال له الأعرابي : ألا فلتمض بعيدا عني ، حتى لا يمطر شؤمك فوق رأسي .

(١) ج/٥-٤٤٦:- ولطك وضعت الكنوز في كل مكان ، وليس مثلك عاقل في الدنيا .

- واحمل عني هذه الحكمة المثنومة بعيدا ، إن نطقك شؤم على أهل الزمن
- أو فامض إلى تلك الناحية ، ولأَمْضِ أنا إلى هذه الناحية ، أو تقدم في
طريقك ، ولأَتَقَهَّرْ أنا.

٣٢١٠- فأن يكون أحد جوالي قَمحا والآخر رملا ، أفضل عندي من
هذه الحيل البالية (١).

- فحمقي إذن حمق مبارك ، فإن قلبي نوزاد ، وروحي ذات وقاء .
- وإذا أردت أنت أن يقل شقاؤك هذا ، فجاهد لكي تقل عنك الحكمة .
- والحكمة التي تتولد عن الطبع وعن الخيال ، هي مجرد حكمة ، وليست
فيضا من نور ذي الجلال .

- وحكمة الدنيا تزيد في الظن والشك ، وحكمة الدين تحمل إلى ما فوق
الفلك .

٣٢١٥- والطلحون الخبثاء في آخر الزمان ، يرون أنفسهم أعلى من
السابقين .

- ومعلمو الحيل محترقو الأكباد ، في تعلم أمثال هذه الأفعال
والحيل .

- وذروا الصبر والإيثار وسخاء النفس والجود أدراج الرياح ، وهي الأكسير
الواهب للنفع .

- والفكر هو ذلك الذي يفتح طريقا ، والطريق هو الذي يتقدم فيه ملك .
- والملك هو ذلك الذي يكون ملكا من ذاته ، ولا يكون ملكا بالخزائن
والجنود .

(١) ج/٥-٤٤٧:- وإن وضعي الرمل في جوال والقمح في جوال ، أفضل من حكمتك أيها المبهين .

٣٢٢٠- حتى تبقى ملوكيته سرمدية ، كعز ملك الدين الأحمدي (١).

كرامات إبراهيم بن أدهم على شاطيء البحر

- مثمما ورد عن إبراهيم بن أدهم ، أنه جلس على شاطيء البحر ، بعد أن قطع طريقا .

- كان يخيط خرقة ذلك السلطان للروح ، فجاء أحد الأمراء إلى ذلك المكان فجأة .

- وكان ذلك الأمير من أتباع الشيخ ، وعرف الشيخ ، فسجد لتوه .

- وتحير في أمر الشيخ وفي أمر خرقةه ، وتغيرت سحنته ، وتبدل خلقه .

٣٢٢٥- أنه قد ترك مثل ذلك الملك الواسع ، واختار ذلك الفقر الذي يثير القيل والقال .

- لقد ترك ملك الأقاليم السبعة ، ويخيط الخرقة بالإبرة ، كأنه الشحاذ .

- وأدرك الشيخ ما يفكر فيه ، فالشيخ كالأسد ، والقلوب أجمته .

- إنه سيار في القلوب كأنه الخوف والرجاء ، ولا تخفى عليه أسرار الدنيا .

- فاحفظوا قلوبكم يا من لا حاصل من ورائكم ، في حضور حضرات أصحاب القلوب .

٣٢٣٠- والأدب عند أهل الجسد يكون على الظاهر ، لأن الله سائر عليهم الباطن .

- وعند أهل القلوب الأدب في الباطن ، لأن قلوبهم مطلعة على السرائر .

(١) ج/٥-٤٤٧:- وليس لشرعه زوال حتى القيامة ، وصار - فيما عدا ملكه تعالى - عينا للكمال .

- وأنت على العكس ، تلتني إلى العميان منتبها من أجل الجاه ، وتجلس في موضع الأقدام .

- وأمام المبصرين تترك الأدب ، فصرت من ذلك لنار الشهوة الحطب .

- فما دمت لا تملك الفطنة ونور الهدى ، فهيا داوم على صقل وجهك من أجل العميان .

٣٢٣٥- وأمام المبصرين ، لوث وجهك بالحدث ، وداوم على الدلال مع مثل هذا الحال النتن .

- وألقى الشيخ بالإبرة سريعا في البحر ، ثم طلب الإبرة بصوت عال .

- فأطلت مئات الآلاف من الأسماك الإلهيية ، وفي فم كل سمكة ليرة ذهبيية .

- أطلت برؤوسها من بحر الحق ، قاتلة " خذ أيها الأمير لير الحق . (١)

- فالتفت إليه وقال " أيها الأمير ، أملك للقلب أفضل أو الملك الحقير ؟

٣٢٤٠- وهذا هو الأثر للظاهر ، وهذا لا يعد شيئا قط ، فانتظر حتى تمضي إلى الباطن وترى .

- إنهم إنما يحضرون إلى المدينة غصنا من البستان ، فمتى يحملون الحديقة والبستان كلها إليها

- وبخاصة تلك الحديقة التي يعد الفلك ورقة واحدة منها ، بل هي اللب والعالم كله بمثابة القشر .

(١) ج/٥-٤٥٧:- قال : يا إلهي ، بل أريد ليرتي ، فاعطني من فك علامة صادقة .

- وألا تخطو خطوة واحدة نحو ذلك البستان ، فابحث عن قوة الشامة ، ودعك من الزكام .

- حتى تصبح هذه الرائحة جاذبة لروحك ، حتى تصبح تلك الرائحة نورا لعينيك ٣٢٤٥- لقد قال يوسف بن يعقوب النبي، من أجل الرائحة : ألقوه على وجه أبي .
- ومن أجل هذه الرائحة قال أحمد دائما في العظات ، جعلت قررة عيني في الصلاة .

- والحواس الخمسة كلها متصلة ببعضها ، ذلك أنها كلها إنبعثت من أصل واحد .

- وقوة الحاسة الواحدة تكون قوة للحواس الباقية ، وتكون كل واحدة لما تبقى ساقية .

- ورؤية العين تزيد في العشق ، والعشق يزيد في البصر الصدق .
٣٢٥٠- والصدق يصبح يقظة لكل حاسة ، والذوق يصبح مؤنسا للحواس .

بداية إستنارة العارف بالنور الناظر للغيب

- عندما تفك حاسة في السلوك فيودها ، تتبدل كل الحواس الباقية .
- وعندما أدركت إحدى الحواس ما هو غير المحسوسات ، صار الغيب ظاهرا لكل الحواس .

- وما دام خروف من القطيع قد قفز الجدول ، فإن القطيع كله يقفز في أثره ، من تلك الناحية .

- فسق خراف حواسك إلى المرعى ، وارعها من " أخرج المرعى " .

٣٢٥٥- حتى ترعى هناك من السنبيل والريحان ، حتى تجد الطريق إلى روضة الحقيقة .

- وكل حاسة منك تصبح نيبا للحواس ، حتى تذهب واحدة بعد الأخرى إلى تلك الجنة .

- وتتحدث الحواس إلى حسك بالأسرار ، بلا حقيقة ولا مجاز ولا لسان .

- فإن هذه الحقائق قابلة للتأويلات ، وهذا التوهم أساس للتخيلات .

- وتلك الحقيقة التي تكون من العيان ، لا يستوعبها تأويل" موجود .

٣٢٦٠- وما دام كل حس قد صار عبدا لحسك ، لا يكون للأفلاك بد" منك .

- وإذا قامت دعوى حول ملكية قشر ما ، فلمن يكون اللب ؟ لمن يكون له القشر

- وعندما يقوم نزاع حول عدل من القش ، لمن يكون الحب ؟ أنظر إلى ذلك .

- إذن فالفلك قشر ، ونور الروح لب ، وهذا واضح ، وذلك خفي ، فلا تنزلق

لهذا السبب .

- والجسم ظاهر والروح خلقت خفية ، والجسم كالكم ، والروح كاليد .

٣٢٦٥- ثم إن العقل أكثر خفاءً من الروح ، فالحس يتخذ طريقه إلى الروح

بشكل أسرع .

- ترى حركته ، فتعلم أنه حي ، لكنك لا تعلم أنه ممثليء" بالعقل .

- حتى تبدر منه تصرفات مترنئة ، وبالمعرفة تجعل حركة ما ، للنحاس

ذهبا .

- ومن ذلك تناسب أفعال اليد ، يجعلك تفهم أن هناك عقلا .

- وروح الوحي أكثر خفاءً من العقل ، ذلك أنها غيبية ، ومن ذلك الصوب .

٣٢٧٠- وعقل أحمد لم يصبح خافيا على أحد ، لكن روح وحيه ، لم تصبح مدركة لكل روح .

- ولروح الوحي حركات مناسبة لـه ، ولا يدركها العقل ، فهي عزيزة نادرة - حينما يراها جنونا ، وحينما يتحير ، ذلك أنه متوقف" على ما هو عليه .
- مثل تلك التصرفات التي كانت مناسبة للخضرؑ ، وكان عقل موسىؑ عن رؤيتها قاصرا .

- كانت تبدو غير معقولة أمام موسىؑ ، لأنه لم يكن له حاله .
٣٢٧٥- وعقل موسىؑ عندما يصبح مقيدا في الغيب ، فما بالك بعقل فأر أيها المبجل .

- والعلم التقليدي يكون من أجل البيع ، وعندما يجد المشتري ، يتهلل بالفرحة .

- ومشتري العلم الحقيقي هو الحق ، وسوقه دائما في رواج .
- لقد أغلق شفتيه ، وهو ثمل" بالبيع والشراء ، فالمشترون بلا حد ، لأن " الله يشتري " .

- ومشتري درس آدم هو الملاك ، فهو المأذون له بدرسه ، لا الشيطان ، ولا الجنى .

٣٢٨٠- وآدم ب " أنبئهم بأسمائهم " ملق للدرس ، وهو شارح لأسرار الحق شعرة بشعرة .

- وذلك الشخص الذى يكون قصير النظر ، هو غريق" في التلون ، ولا تمكن عنده .

- ولقد سميت فأرا، ذلك أن موضعه في التراب، والتراب يكون للفأر مكانا للمعاش

- إنه يعرف الطرق ، ولكن تحت التراب ، وفي كل ناحية ، قام بشق التراب .
- والنفس الفلرية ، ليس لها من قناعة إلا اللقمة ، والفار يُعطى عقلا بقدر حاجته .

٣٢٨٥- وذلك أن الإله العزيز لا يهب أحدا قط شيئا قط ، إلا عن حاجة -
- فلو لم تكن بالعالم حاجة إلى الأرض ، لما خلقها رب العالمين قط .
- وهذه الأرض المضطربة في حاجة إلى الجبل ، ولولم تكن الحاجة موجودة ،
لما خلقه شديد العظمة .

- وإن لم تكن ثم حاجة إلى الأفلاك أيضا ، لما خلق الأفلاك السبعة من العدم .
- والشمس والقمر وهذه الكواكب ، متى كانت تبدو عيانا إلا لحاجة ؟
٣٢٩٠- إذن ، فإن وهق الموجودات هو الحاجة ، ويقدر الحاجة ، يوهب
المرء الأداة والآلة . (١)

- ومن ثم ، فلتزد في حاجتك أيها المحتاج سريعا ، حتى يمور بحر العطاء
بالكرم .

- وهؤلاء المتسولون على الطريق ، كما أن كل المبتلين ، يبدون حاجتهم للحق .
- من عمى وشلل ومرض ووجع ، حتى تتحرك من هذه الحاجة شفقة
البشر .

- فهل يقول أحدهم أبدا : أيها الناس ، أعطوني خبزا ، لأن عندي مالا ومخزنا
ومائدة !!؟

٣٢٩٥- والحق لم يخلق للفار الأعمى عينين ، ذلك لأنه لا حاجة به للعينين
ليرتزق .

(١) ج/٥-٤٦٥:- ومن ثم عندما صلت الحاجة وهق الموجودات ، بقدر الحاجة يصل العطاء من الحق .

- وهو يستطيع الحياة بلا عين وبصر ، وهو فارغ من العين ، في التراب الرطب .

- ولا يخرج من التراب إلا للسرقة ، وإلى أن يطهره الله من تلك السرقة .

- ثم يجد من بعدها جناحا ، ويصبح طائرا ، ويمضي كالملائكة صوب الفلك .

- وفي روضة شكر الخالق ، يطلق كل لحظة مائة لحن ، مثل البلبل .

٣٣٠٠- قائلا : يامن خلصتني من الصفات القبيحة ، وبأ من جعلت جحيما جنة .

- وفي شحمة ، وضعت أنت النور ، ووهبت السمع لعظمة ، أيها الغني .

- وأية علاقة لهذه المعاني بالجسم ؟ وأية علاقة لفهم الأشياء بأسمائها ؟

- واللفظ كالوكر ، والمعنى كالطائر ، والجسم جدول ، والروح ماءٌ سيار .

- إنه سيار ، وأنت تقول إنه متوقف ، وهو مسرع ، وأنت تقول إنه عاكف .

٣٣٠٥- فإن لم تكن ترى سير الماء من الشقوق ، فما هذا القذى الذي يتوالى عليه أولا بأول ؟

- وقدك هو صور الفكر ، وأولا بأول ، تصل الأشكال البكر .

- وفوق ماء الفكر وجدوله ، عند مسيره ، لا يكون بلا قذى ، مستحسن ومستهجن .

- والقشور الطافية على هذا الماء ، مسرعة من ثمار حديقة الغيب .

- فابحث عن لباب القشور في البستان ، ذلك أن الماء يأتي من البستان إلى الجدول .

٣٣١٠- وإن لم تكن ترى سير ماء الحياة ، فانظر إلى الجدول ، وإلى هذا السير للنبات .

- وعندما يأتي الماء في المرر بشكل أغزر ، فإن قشور الصور ، تمضي عليه بسرعة أكثر .

- وعندما يصبح هذا الجدول في أقصى سرعة له ، فإن الحزن لا يستقر في ضمائر العارفين .

- وعندما يكون في غاية الإمتلاء والسرعة ، فإما لا يُستوعب فيه إلا الماء

طعن غريب في شيخ وجواب مريد الشيخ عليه

- لقد أخذ أحدهم يكيل التهم لأحد المشايخ ، قائلا : إنه سيء وليس على طريق الرشاد .

٣٣١٥- وهو شارب للخمر مزور خبيث ، فكيف له أن يكون مرشدا للمريدين ؟ فقال له أحد المريدين " إبتبه إلى الأدب ، فليس بالأمر اليسير مثل هذا الظن بشأن الكبار .

- وليكن " ما تقول " بعيدا عنه وعن أوصافه ، وإن صافيه لا يكدره سيل .

- فلا تخلق مثل هذا البهتان على أهل الحق ، فهذا هو خيالك ، فخذ في موضوع آخر .

- فهذا لا يكون ، وإن كان يا طائر التراب ، فأى بأس لبحر القلزم من مية ؟

٣٣٢- فهو ليس " دون القلتين " ، وليس بالحوض الصغير ، حتى يمكن لقطرة " نجسة " أن تجعله غير طاهر .

- فلم يكن ثم ضرر من النار على إبراهيم عليه السلام ، وكل من كان " تابعا " للنمرود ، قل له : خف منها .

- والنفس كالنمرود ، والخليل العقل والروح ، والروح في عين " المشاهدة " ،
والنفس " باحثة " عن الدليل .
- ودليل الطريق هذا يكون من أجل السالك ، الذي يضل كل لحظة في
الصحراء .
- وليس للواصلين سوى عين ومصباح ، فهم فارغون من الدليل والطريق .
٣٣٢٥- وإن تحدث عن الدليل ذلك الرجل الواصل ، فقد تحدث من أجل فهم
أصحاب الجدل .
- ومن أجل الطفل الصغير ، يقوم الأب بالمنأغة ، وإن كان عقله محتويا على
هندسة الكون .
- ولا يقل فضل الأستاذ ، ولا ينال من علوه ، حتى إن درس " الألف لاشيء
عليها " .
- فإنه من أجل تعليم ذلك المعقود الفم ، ينبغي عليه الخروج عن لغته هو .
- وينبغي عليه الدخول في لسانه ، حتى يتعلم منه العلم والفن .
- ٣٣٣٠- ومن ثم فإن كل الخلق بمثابة أطفاله ، وهذا لازمٌ للشيخ عند إسداء
النصح .
- ومريد الشيخ ذاك قال لذلك المليء بالكفر والضلال :
- لا تعرض نفسك على السيف البتار ، وحذار ، لا تدخل في خصومة مع
الملك والسلطان .
- والحوض إن طامن البحر ، فإنه إنما يقتلع نفسه من أصل وجوده .
- وليس ثم بحر لا شاطيء له ، ثم يتكدر من جيفتك .
- ٣٣٣٥- وللکفر حد وقياس ، لكن فاعلم ، أنه لا حد للشيخ ، ولا لنور الشيخ .

- والمحدود فان أمام ما لاحد له ، وكل شيء غير وجه الله إلى فناء .
- ولا كفر ولا إيمان حينما يكون ، ذلك أنه لب ، وهذان الإثنان لون وقشر .
- وهذه الأنواع من الفناء صارت حجابا على ذلك الوجه ، مثل مصباح أخفى تحت طست .
- ومن ثم فالرأس الموجودة على ذلك الجسد حجاب على تلك الناحية ، وفيها تكون رأس الجسد كافرة .
- ٣٣٤- فمن هو الكافر ؟ إنه للغافل عن إيمان الشيخ ، ومن هو الميت ؟ إنه الجاهل بروح الشيخ .
- والروح لا اختبار لها إلا بالوعي ، وكل من زاد وعيه ، زادت روحه .
- وأرواحنا أسمى من أرواح الحيوان ، مم ؟ لأنها ذات وعي أكثر .
- ومن ثم فأرواح الملائكة أسمى من أرواحنا ، ذلك أنها منزهة عن الحس المشترك .
- وأرباب القلوب أرواحهم أسمى من أرواح الملائكة ، فدعك من التحير .
- ٣٣٤٥- ومن هنا صار آدم موضعا لسجودهم ، فإن روحه أسمى من وجودهم .
- وإلا فإن الأمر للأفضل بالسجود لمن هو دونه ، لا يكون أمرا مناسبا .
- وكيف يقبل عدل الخالق ولطفه ، أن تسجد وردة أمام شوكة ؟
- والروح عندما صارت سامية ، قد جاوزت المنتهى ، وصارت مطيعة لها أرواح كل الأشياء.

- من طير وأسماك وجن وبشر ، ذلك أنها فى ازدياد ، وهم فى نقصان .
- ٣٣٥٠- وتصير الأسماك صانعة لإبر خرقته ، والخيوط تابعة للإبر .

بقية قصة إبراهيم بن أدهم على ساحل البحر

- وعندما رأى الأمير نفاذ أمر الشيخ ، حل به من مجيء الأسماك وجد .
- وقال : آه ، الأسماك على علم بالمشايخ ، ألا شاه ذلك العقل الملعون من العتبة
- الأسماك عارفة بالشيخ ، ونحن مبعدون ، ونحن " محرومون " من هذه الدولة
- أشقياء ، وهم بها سعداء

- وسجد ، ومضى باكيا مهدهما ، وصار مجنوننا بعشق فتح ذلك الباب .
- ٣٣٥٥- إذن ففيم أنت أيها المتوقح ، ومع من نزاعك وحسدك ؟
- إنك لتداعب ذيل أسد ، وتقوم بحملة تركيبة على الملائكة .
- فأى سوء تتحدث به عن الخير المحض ؟ حذار ، وإياك أن تعد خفض
- " جناحه " ترفعا .

- فمن هو الشرير ؟ إنه النحاس المحتاج المهان ، ومن هو الشيخ ؟ إنه كيمياء
- التبديل " التي لاحدود لها .

- والنحاس إن لم يكن قابلا للكيمياء ، فإن الكيمياء لم تصبح قط من النحاس
- نحاسا .

- ٣٣٦٠- ومن هو الشرير ؟ عاصِ فعله كالنار ، ومن هو الشيخ ؟ إنه عين
- بحر الأزل .

- ودائما ما تخوف النار بالماء ، ومتى خاف الماء قط من اللهب ؟
- فهل تبحث عن العيوب فى وجه القمر ؟ وفى جنة ، أتقوم بجمع الشوك ؟
- وإن دخلت الجنة يا طالب الشوك ، فلن تجد شوكة واحدة فيها سواك .

- وهل تغطي الشمس بقطعة من الطين ؟ وهل تبحث عن شق في بدر كامل ؟
٣٣٦٥- والشمس التي تشرق " بطلعتها " على الدنيا ، أتى لها أن تختفي من
أجل خفاش ؟

- والعيوب إنما صارت عيوباً لأن المشايخ رفضوها ، والغيوب إنما صارت
غيوباً ، غيرة منهم .

- وأنت ، وإن كنت بعيداً عن خدمة الشيخ فكن رقيقاً ، وجد في الندم ، وكن
إليه مسرعاً .

- حتى يصل إليك نسيمٌ من ذلك الطريق ، فكيف تسد " طريق" ماء الرحمة
حسدا ؟

- وإن كنت شديد البعد ، فداوم على تحريك ذيلك ، " حيثما كنتم فولوا وجهكم "
٣٣٧٠- وعندما يسقط حمارٌ في وحل من إسراعه الخطو ، يتحرك لحظة بعد
أخرى عازماً القيام .

- ولا يسوى المكان من أجل الإقامة ، فإنه يعلم أن هذا ليس موضع المعاش
- فهل كان إحساسك أقل من إحساس الحمار ؟ بحيث لم يقفز قلبك من هذه
الأحوال .

- وتقوم بالتأويل " والأخذ" بالرخصة و"أنت " في الوحل ، ذلك أنك لا تريد أن
تصرف عنه قلبك .

- قائلاً : هذا يجوز لي ، فأنا مضطرب ، والحق من كرمه ، لا يؤاخذ عاجزاً
٣٣٧٥- وهذا عينه هو ما أخذك مثل الضبغ الأعمى ، وأنت من الغرور لا ترى
هذا الأخذ .

- فإنهم يقولون : هذا ليس موضع الضبغ ، ابحثوا في الخارج ، فهو ليس في
الغار .

- وهم يقولون هذا وهم يضعون عليه القيد ويحصرونه ، وهو لا يفتأ يقول :
إنهم غير منتبهين إليّ .
- فإذا كان هذا العدو عالماً بأمـري ، فمتى كان يصيح : أين هذا
الضبع ؟ (١)

إدعاء ذلك الشخص قائلاً : إن الله لا يأخذني بذنبي

وجواب شعيب عليه

- كان أحدهم يقول في عهد شعيب عليه : إن الله قد رأى مني كثيراً من
العُيوب ؛
- ٣٣٨- وكم رأى مني من ذنوب وجرائم ، ومن كرمه لا يأخذني بها
- فأجابه الحق في أذن شعيب عليه جواباً فصيحاً عن طريق الغيب .
- قلت : لقد ارتكبت كثيراً من الذنوب ، ومن الكرم ، لم يأخذني إلا الله
بجرمي .
- إنك تتحدث حديثاً معكوساً ومقلوباً أيها السفیه ، يا من تركت الطريق ،
وسلكت التيه .
- إنني أخذك كثيراً وأنت غافل ، وبقيت في الأغلال من الرأس إلى القدم .
- ٣٣٨٥- وصدأك عليك أيها القدر الأسود ، قد جعل ملامح باطنك فاسدة .
- وتجمع الصدأ على قلبك فوق كثير من الصدأ ، حتى صار أعمى عن الأسرار
- وإن حظ " كل " هذا الدخان على قدر جديد ، فإن أثره يبدو ، ولو كان
مقال ذرة .
- ذلك أن كل شيء يبدو بضده ، ويصبح ذلك الأسود مفتضحاً على " شيء"
أبيض .

(١) ج/٥-٥٠٣- حتى يقيدوه ويخرجوه ، وذلك الضبع غافل عن هذه السخرية .

- وما دامت القدر قد إسودت ، فمن يرى تأثير الدخان عليها سريعا ؟
- ٣٣٩٠ - والحداد الذي يكون زنجيًّا ، يكون لون الصداً والدخان من نفس لون وجهه .

- لكن الرومي إن إشتغل بالحدادة ، فإن وجهه يتلطح ، إن تراكم عليه الدخان .
- فيعلم سريعا تأثير الذئب ، وسرعان ما ينن قاتلا : أيها الإله .
- وعندما يصر ، ويحترف السوء ، فإنه يحثو عين الفكر بالتراب .
- ولا يفكر في التوبة ثانيّة ، فيصبح ذلك الجرم حلوا على قلبه حتى يصبح بلا دين .

- ٣٣٩٥ - ويروح عنه هذا الندم والتضرع ، وقد حطت على مرآة " القلب " خمس طيات من الصداً .

- وأخذ الصداً يأكل في حديد" مرآته" ، وأخذ الصداً في نحت جوهرها .
- وعندما تكتب في ورقة أكثر بياضاً ، فإن ما كتبت يبدو مقروءاً للنظر .
- وعندما تكتب فوق ورقة مكتوبة ، لا تفهم ، وتكون قراوتها خطأ .
- فإن سوادا قد وقع على سواد ، وكل من الخطين صار غامضا ، ولم يعط معنى .

- ٣٤٠٠ - وإن كتبت فوقه مرة ثالثة ، فقد سودت " الورقة " كالروح المليئة بالشر .

- إذن فما الحيلة إلا ملاذ صاحب الوسيلة ؟ فالقنوط نحاس ، أكسيره نظرة " منه" .

- فضعوا أمامه أنواع ياسمكم وقنوطكم ، حتى تتم لكم النجاة من الداء الذي بلا دواء .

- وعندما تحدث إليه شعيب رضي الله عنه بهذه النكات ، تفتح الورد في قلبه من ذلك النفس الحبيب .

- وسمعت روحه وحي السماء ، فقال : إذا كان قد أخذنا ، فأين الدليل ؟
- ٣٤٠٥ - قال : يا رب ، إنه يعترض عليّ ، ويبحث عن دليل لهذا الأخذ .
- قال : إنني ستار ، ولا أفشي أسرار ، اللهم إلا سر واحد من أجل إبتلائه
- والدليل أنني آخذه " بذنبه " ، أنه يقوم بالطاعات والصوم والدعاء ؛
- ومن صلاة وزكاة وغيرهما ، لكن لا ذرة عنده من لذة الروح .
- إنه يقوم بالطاعات والأفعال السنية ، لكن ليس عنده ذرة من الإلتذاذ بها .
- ٣٤١٠ - إن طاعته لطيفة ، لكن معناها ليس لطيفا ، كالجوز الكثير ، لكن ليس فيه لب ..

- وينبغي الذوق حتى تعطي الطاعات ثمارها ، وينبغي اللب ، حتى تعطي البذرة شجرة .

- فمتى تصير بذرة بلا لب غصنا ؟ وصورة بلا روح ، لا تكون إلا خيال .

بقية قصة طعن ذلك الرجل الغريب في الشيخ

- أخذ ذلك الخبيث يجدف في حق الشيخ ، ومعوج العقل دائما ما هو معوج النظر . (١)

- قائلا : لقد رأيتك وسط مجلس ، عاريا من التقوى مفلسا منها .
- ٣٤١٥ - وإن لم تكن تصدقني فانهض الليلة ، حتى ترى فسق شيخك عيانا بيانا .
- واصطحبه ليلا إلى إحدى الكوات ، وقال : انظر إلى الفسق واللغو .

(١) ج/٥-٥١٨ : قائلا : إنني على علم بأحواله القبيحة ، فهو سكير شرير فاسد الفعل .

- انظر إلى ذلك التزوير نهارا والفسق ليلا ، إنه نهارا كالمصطفى ، وليلا كإبي لهب .
- وفي النهار صار اسمه عبد الله ، وفي الليل نعوذ بالله ، وفي يده الكأس .
- ورأى زجاجة ممثلة في يد الشيخ ، فقال : أيها الشيخ ، أتم خداع عندك أيضا ؟
- ٣٤٢٠- ألم تقل أنه في كأس الشراب ، يبول الشيطان عند الصباح ؟
- قال : لقد ملأوا كأسي بحيث لا يسع متقال حبة من خردل .
- فانظر هنا ، هل يتسع لذرة ؟ لقد سمعت هذا الكلام معوجبا وخذعت .
- فالكأس ظاهرة ، والخمر فيها ليست ظاهرة ، واستبعد هذا " الظن " عن الشيخ الناظر إلى الغيب .
- وكأس الخمر هي وجود الشيخ أيها الأحمق ، وفيها لا يستوعب بول الشيطان
- ٣٤٢٥- فإنها مليئة مترعة بنور الحق ، ولقد حطم كأس الجسد ، فهو نور مطلق
- وضوء الشمس إن سقط على حدث ، فهو نفس النور ولا يقبل الخبث .
- وقال الشيخ : إن هذا في حد ذاته لا هو بالكأس ولا هو بالخمر ، هيا ، إنزل أيها المنكر ، وانظر إليها .
- فنزل ، ورأى أنها غسل صراح ، فعمي ذلك العدو الشقي الكدر .
- فقال الشيخ في تلك اللحظة لمريده ، إذهب واطلب لي خمرا أيها المبجل .
- ٣٤٣٠- فإنني أعاني مرضا ما ، وصرت مضطرا ، ومن المرض جاوزت حد القدرة .
- والميتة عند الضرورة تكون ظاهرة ، وليكن تراب اللعنة على رأس المنكر .

- فطاف ذلك المريد بالحنان ، ومن أجل الشيخ ، أخذ يذوق الخمر من كل دن .
- ولم ير في أي من الدنان خمرًا ، فقد تحولت دنان النبيذ كلها إلى عسل .
- قال " أيها اللاهون ، ما هذا الحال !؟ ما هذا الأمر ؟ إنني لا أرى في الدنان خمرًا

- ٣٤٣٥- وأقبل كل اللاهين إلى الشيخ ، باكيي الأعين ، يلطمون رؤوسهم .
- قائلين : لقد جئت إلى الحان أيها الشيخ الأجل ، وكل الخمر من قدمك صارت عسلا .

- ولقد بدلت الخمر من الدنس ، فبدل أيضا أرواحنا من الخبث .
- وإن كان العالم مليئا بالدم حتى حافته ، فمتى يأكل عبد الله إلا الحلال ؟

قول عائشة رضي الله عنها للمصطفى عليه السلام :

إنك تصلي في كل مكان دون مصلى فكيف هذا؟

- قالت عائشة رضي الله عنها ذات يوم للرسول ﷺ : يا رسول الله ، إنك في المر والعلن ؛

- ٣٤٤٠- حيثما تجد مكانا تقوم بالصلاة ، بينما يمشي في الدار كل نجس ودني .
- وبالرغم من أنك تعلم أن كل ضئيل ملوث ، يجعل كل مكان يصل إليه نجسا .
- قال الرسول ﷺ ، إعلمي أن الحق يجعل كل نجس طاهرا ، من أجل العظام .
- ومن هنا فإن لطف الحق ، قد طهر موضع سجودي حتى السماء السابعة .
- فحذر ، حذر ، أفلح عن حسد الملوك « وإلا أصبحت في الدنيا إبليس .
- ٣٤٤٥- فإبه - أي الشيخ - إن تجرع سما يصبح شهيدا ، وأنت إن أكلت شهيدا يتحول إلى سم .

- إذ أنه قد تبدل ، وتبدل فعله ، وصار لطفًا ، وصارت نازة نونًا .

- ولقد حلت قوة الحق في الطير الأبايل ، وإلا فكيف يقتل طائر " ضئيل " الفيل ؟

- ولقد قتلت بضع طوئيرات جيثا ، حتى تعلم أن تلك الصلابة من الحق .
- وإن حل بك وسواس من هذا المثال ، فاذهب واقرأ سورة الفيل .
- ٣٤٥٠- وإن قمت معه بالمراء والجدل ، أكون كافرا إن نجوت منه برأسك .

سحب الفأر لزمام الجمل وإحساس الفأر بالعُجب

في نفسه

- اختطف فأر حقيير بكفه زمام جمل ، وسار به مرأء وجدلا .
- وسار الجمل معه من خفة حملة ، فاغتر الفأر ، وقال : أنا بطل !!
- وسطع شعاع فكره على الجمل ، فقال : سأبدي لك ، فانتظر سعيدا .
- حتى أتيا إلى حافة قناة واسعة ، يصبح الفيل الضخم ضعيفا أمامها .
- ٣٤٥٥- فوقف الفأر هناك وتيبس في مكانه ، فقال الجمل : يا رفيق الصحراء والجبل ؛

- ما هذا التوقف ؟ ولماذا الحيرة ؟ أخط ، وانزل إلى القناة كالرجال .
- إنك الدليل والحادي لي ، فلا تقف وسط الطريق ، ولا تستسلم .
- قال : هذا الماء مهول وعميق ، وأنا أخاف من الموضع الغريق ، ليها الرفيق
- قال الجمل : فأكر أنا إذن هذا الماء ، ووضع الجمل قدمه فيه سريعا .
- ٣٤٦٠- وقال : إنه حتى الركبة ليها الفأر الأعمى ، فمن أين أسقط في يدك هكذا وغبت عن الوعي ؟

- قال : إنه بالنسبة لك نملة وبالنسبة لنا أفعى ، فإن ثمة فرقا بين ركبة وركبة .
- فإن كان بالنسبة لك حتى الركبة يكثر الفضل ، فقد جاوز مني مفرق رأسي بمائة ذراع .

- قال : لا تتوقع مرة أخرى ، حتى لا يحترق جسمك وروحك من هذا الشرر .
- وقم بالمرء مع أمثالك من الفئران ، ومع الجمل لا يكون للفار كلام .
- ٣٤٦٥- قال : لقد تبت ، فمن أجل الله ، أعبر بي هذا الماء المهلك .
- وأحس الجمل بالشفقة ، فقال : هيا ، إقفز ، واجلس على سنامي .
- لقد صار هذا العبور مسلما لي ، وإني لأعبر بمئات الآلاف من أمثالك .
- وما دمت لست بالنبي ، إنطلق في الطريق ، فمتى تمضي من بئر الدنيا صوب الجاه .
- وكن من الرعية ، ما لم تكن بسطان ، ولا تسق بنفسك ، ما دمت لست ملاحا .
- ٣٤٧٠- وما دمت لست بالكامل ، لا تفتح حانوتا وحدك ، وما دمت لم تصر لسانا للحق ، فكن أذنا .
- وإن تحدثت ، فكن مستفسرا ، وتحدث مع الملوك كالمسكين . (١)
- وبداية الكبر والحقد من الشهوة ، ورسوخ الشهوة من العادة .
- وعندما صارت الخصلة السيئة ثابتة من العادة ، فإنك تغضب على ذلك الذي يمنعك عنها .
- ٣٤٧٥- وعندما صرت أكلا للطين ، فكل من يحول بينك وبين الطين ، يكون عدوا .
- وعبدة الأوثان عندما يطوفون حول الصنم ، يكونون أعداء لمن يقفون في طريقهم .

(١) ج/٥-٥٢٨:- وما دمت لم تنظر بالحرية ، فكن عبدا ، وحذار لائس الأملس ، وكن في الخرق .
واستمع إلى أنصتوا وكن صامتا ، وما دمت لم تصبح لسانا للحق ، فكن أنسا .

- وعندما اعتاد إبليس على الرئاسة ، رأى من حمليته آدم حقيرا .
- وقال : أتم رئيس آخر أفضل مني !؟ حتى يسجد له شخص مثلي ؟
- فالرئاسة سم ، اللهم إلا لتلك الروح ، التي تكون موضعا للترياق من البداية .
- ٣٤٨٠- فالجبل وإن امتلأ بالحيات ، لا تخش شيئا ، فإن في داخل الجبل مواضع مليئة بالترياق .
- ومادامت الرئاسة قد صارت نديمة لرأسك ، فكل من حط من شأنك ، يصبح خصما قديما لك .
- وعندما يتحدث أحد خلافا لطبعك ، تنهض في داخلك أحقاد كثيرة عليه
- وتقول : إنه يصرفني عن طبعي ، وكيف يجعل من نفسه رئيسا علي ؟!
- وما لم تكن الخصلة السينة متمردة داخله ، كيف تشتعل نار الخلاف داخله
- ٣٤٨٥- وذلك الذي يقوم بمداراة من يخالفه ، ويجعل لنفسه مكانا في قلبه ؛
- تكون الخصلة السينة لم تثبت فيه بعد ، ومن العادة صارت نملة الشهوة كالحية .
- فاقتل حية الشهوة في الإبتلاء ، وإلا صارت حينك الآن تتيئا .
- لكن كل إنسان يرى حينه مجرد نملة ، فاستفسر عن أمرك من صاحب قلب .
- فالنحاس لا يعلم أنه نحاس ، مالم يتحول إلى ذهب ، والقلب لا يعلم أنه مفلس ، مالم يتحول إلى ملك .
- ٣٤٩٠- فاعرض نفسك على الأكسير كأنك النحاس ، وتحمل - أيها القلب - الجور من محبوبك .

- ومن هو المحبوب ؟ إنهم أصحاب القلوب ، فاعلم جيدا أنهم هاربون من الدنيا كالليل والنهار .

- وقل العيب في ذات عبد الله ، وقل إتهام الملك بالصوصية . (١)

كرامات ذلك الدرويش الذي أتهم في السفينة بالسرقة

- كان أحد الدراويش راكبا في سفينة ، وقد جعل له تكئة من بضاعة رجل .
- وقد هميان " مليء" بالذهب ، وكان نائما ، وفتش الجميع ، وبدى له أيضا ؛

٣٤٩٥- أن يفتش ذلك الفقير النائم ، وأيقظه صاحب المال ، لما به من حزن
- وقال له : لقد فقد هميان في هذه السفينة ، وفتشنا الجميع ، ولن نستطيع الخلاص .

- فاخلع خرقتك ، وتعر منها ، حتى تطمئن منك أوهام الخلق .
- فدعا قائلا : يا رب ، إن الأخصاء قد إتهموا غلامك ، فأنفذ الأمر .
- وعندما تألم قلب الدرويش من ذلك ، أطلت برؤوسها في لحظة من كل صوب ؛

٣٥٠٠- مئات الآلاف من الأسماك من البحر العميق ، وفي فم كل منها درة ثمينة .

- مئات الآلاف من الأسماك من البحر العباب ، وفي فم كل منها درة ، وأى درة !!

- وكل درة منها تساوي خراج مملكة ، فهي من الإله ، ولا شريك له في ذلك .
- فألقى حفنة من الدرر في السفينة وقفز ، وجعل من الهواء كرسيًا وجلس .

(١) ج/٥-٥٢٩: وإن لم تكن هباءً منثورًا بين من هم هباء ، إذ ذهب إن كن مهانًا من كل شيطان .

- جلس متربعا كالمملوك فوق عرشه ، هو فوق الأوج ، والسفينة في مواجهته .
- ٣٥٠٥- وقال : امضوا ، لتكن السفينة لكم ، فالحق لي ، وحتى لا يصحبكم لص" شحاذ .
- ولنر من الخاسر بهذا الفراق ، فأنا سعيد قرين للحق منفصل عن الخلق .
- فلا هو يتهمني بالسرقة ، ولا هو يعطي زمامي لنمام .
- فصاح ركاب السفينة : أيها الهممام ، من أجل ماذا أعطيت هذا المقام العالي ؟
- قال : من الإفتراء على الفقير ، ومن إيذاء الخلق لي من أجل شيء حقير .
- ٣٥١٠- حاشا لله ، بل من تعظيم الملوك ، فلم أكن سيء الظن في الفقراء .
- أولئك الفقراء اللطاف حسلي الأنفاس ، الذين نزلت من أجل تعظيمهم سورة عيس .
- ذلك الفقر الذي لا يكون من العروج " على كل مكان " ، بل قائم على ألا يكون ثم شيء سوى الله .
- وكيف أتهمهم والحق قد جعلهم أمناء على خزنة السماء السابعة .
- فالمتهم هو النفس ، لا العقل الشريف ، والمتهم هو الحس ، لا النور اللطيف
- ٣٥١٥- والنفس سوفسطائية مجادلة ، فدلوم على قمعها ، فإبها تستكين بالقمع ، لا بالحجة .
- أنها لترى المعجزة ، وتتهلل في تلك اللحظة ، ثم تقول بعدها : لقد كانت خيالا
- وإن كانت حقيقة تلك الرؤية العجيبة ، فلماذا لم تدم أمام العين ليل نهار ؟
- إنها تكون دائمة أمام عيون الأطهار ؛ لكنها لا تكون قرينة لعين الحيوان

- فإن ذلك الشيء العجيب يشعر بالضيق والعار من هذا الحس ، فمتى يكون الطاووس في بئر ضيق ؟
- ٣٥٢٠ - وحتى لا تقول عني أنني ثرثار ، لقد قلت واحدا في المائة " مما لدي " وهو " في دقة " الشعرة .

تشجيع الصوفية على ذلك الصوفي قائلين : إنه يتحدث

كثيرا في محضر الشبم

- لقد عاب الصوفية على أحدهم ، وجاءوا إلى شيخ الزاوية .
- وقالوا للشيخ : خذ حق أرواحنا من هذا الصوفي أيها المرشد .
- قال : الخلاصة ، ما شكواكم منه أيها الصوفية ؟ قالوا : هذا الصوفي يتصف بثلاث خصال سمجة؛
- فهو عند الحديث كثير الكلام وكأنه الجرس ، وعند الطعام يأكل أكثر من عشرين شخص .
- ٣٥٢٥ - وإن نام ، فهو كأصحاب الكهف . وهكذا زحف الصوفية على الشيخ
- فالتفت الشيخ إلى ذلك الفقير وقال ، تخير الوسط من أي أمر يكون .
- ففي الخبر خير الأمور أوسطها ، ومن الاعتدال ، تتفع الأخلاط .
- فإن غلب خلط ما لعرض من الأعراض ، تظهر في أجساد الناس الأمراض .
- ولا تزايد على قرينك في الصفة ، فإن هذا عاقبته الفراق يقينا .
- ٣٥٣٠ - لقد كان نطق موسى ~~عليه السلام~~ بالقدر المعقول ، لكنه بدى زائدا عن قول الرفيق الطيب .
- وذلك التزيد مع الخضر جلب الشقاق ، فقال له : إمض ، أنت مكثر ، هذا فراق .

- يا موسى أنت مكثرت في القول ، فابتعد ، وإلا فكن معي أخرس وأعمى .
- وإن لم تمض ، ومكثت معي عنادا ، فإنك قد مضيت عن المعنى ، وانتقطعت .
- وما دمت قد أحدثت في الصلاة فجأة ، يقال لك : إمض وتطهر ، أسرع
- ٣٥٣٥- وإن لم تمض ، تصبح متحركا حركة بلا معنى ، فقد فانت صلاتك ،
فاجلس أيها الغوى .

- واذهب صوب اولئك الذين هم قرناء لك ، فهم عشاقك ، ومتعطشون
لحديثك .

- والحارس ، إنما يفضل من مسهم النعاس ، ولا حاجة بالأسماك إلى حارس .
- والذين يرتدون الملابس أنظارهم على القصار ، وللروح العارية ، يكون
التجلي حلية وزينة . .

- فإما أن تتحي عن العراة جانباً ، وإما أن تكون مثلهم فارغا من القصار .
- ٣٥٤٠- وإن لم تستطع أن تصبح عاريا تماما ، فتخفف من الثياب ، حتى
تمضي في الطريق الوسط .

اعتذار الفقير للشيخ

- ثم قص الفقير الأحوال لذلك الشيخ ، وقدم العذر على تلك الأخطاء .
- وأجاب على أسئلة الشيخ جوابا كأجوبة الخضر ، طيبا وصائبا .
- تلك الأجوبة التي أجاب بها على أسئلة الكليم ، وأبداها الخضر من الرب
العليم .

- فصارت مشكلاته محلولة وزائدة عن الذكر ، وأعطاه لكل مشكلة مفتاحها .
- ٣٥٤٥- وكان عند الدرويش ميراث أيضا من الخضر ، وجوابا على الشيخ ،
جمع همته .

- وقال : الطريق الوسط وإن كان من الحكمة ، إلا أنه وسط بشكل نسبي .
- فماء القناة بالنسبة للجمل قليل ، لكنه بالنسبة للفأر كأنه اليم .
- وكل من تكون طاقته أربعة أرغفة ، إن أكل اثنين أو ثلاثة ، فقد التزم بالوسط
- وإن أكل الأربعة ، فقد ابتعد عن الوسط ، ويكون أسيرا للحرص كطير البط .
- ٣٥٥٠- وكل من تكون طاقة اشتهاه عشرة أرغفة ، ويأكل ستة ، فاعلم أن هذا هو الوسط ، بالنسبة له .
- فإذا كانت طاقة اشتهاى خمسون من الأرغفة ، وطاقتك ستة ، فهل تكون متساوين ؟ لا . .
- إنك تتعب إن صليت عشرة ركعات ، وأتامن خمسمائة ركعة ، لا أكل ولا أمل .
- وأحدهم يمضي حتى الكعبة حافيا ، وآخر حتى المسجد ، تهدقوا .
- وأحدهم في المقامرة بطهر أسلم الروح ، وآخر عانى نزع الروح ، حتى وهب رغيفا واحدا .
- ٣٥٥٥- وهذا الوسط يجرى على ما له نهاية ، وعلى ذلك الذى يكون له أول وآخر .
- فينبغي أن يكون هناك أول وآخر ، حتى يمكن أن يتصور فيه وسط ، أو أوسط .
- ولكن لما لم يكن لما لانهاية له طرفان ، فكيف يمكن أن ينصرف عليه الوسط ؟
- والأول والآخر لم يُعط أحد أمارته ، إذ قال الله : لو كان البحر مدادا " لكلمات ربي "

- فلو صارت البحار السبعة بأجمعها مدادا ، لما كان هناك رجاء في انتهاتها قط
 ٣٥٦٠- ولو صارت البساتين والغابات بأجمعها أقلام ، لما قل أبدا ذلك الكلام .
- فإن كل هذا المداد وكل هذه الأقلام تفتنى ، ويبقى هذا الحديث الذي لا يعد
 ولا يحصى .
- كما أن حالتي تشبه النوم حيناً ، ويظنها ضالاً" نوماً .
- فاعلم أن عيني نائمة وقلبي يقظ ، واعلم أن هينتي التي تبدو لاتعمل " منهمكة
 " في العمل .
- فقد قال الرسول ﷺ عيناى تمام ، ولا ينام قلبي عن رب الأنام .
- ٣٥٦٥- لكن عينك يقظى وقلبك غارق" في النوم ، وعيني نائمة ، وقلبي فى فتح
 باب .
- فإن للقلب خمس حواس أخرى ، والعالمان كلاهما شرفة لحس القلب .
- فلا تنظر إليّ بعين ضعفك فهو عليك ليل ، لكن نفس الليل بالنسبة لي
 ضحى .
- وهو بالنسبة لك سجن ، وذلك السجن بالنسبة لي بستان ، والفراغ بالنسبة لي ،
 صار عين الإتشغال .
- وقدمك في الطين ، وصلار لي الطين وردا ، وهو بالنسبة لك ماتم ، وبالنسبة
 لي حفل" وطبل .
- ٣٥٧٠- فأنا على الأرض ، ساكن معك في المحل ، لكني أعدو على الفلك
 السابع وكانني زحل .
- فليست أنا جليسيك ، لكنه ظلى ، وإنما تعلو درجتى على الأفكار .
- ذلك أتى جاوزت " مجال " الأفكار ، وصرت مسرعا ساعيا خارج الفكر .

- فأنا مسيطر على الفكر ، ولست محكوماً به ، ذلك أن البناء يكون مسيطراً على البناء .

- وكل الخلق مسخرون للفكر ، ومن ثم فقلوبهم متعبة ، والغم عندهم حرفة .

٣٥٧٥- وأنا أسلم نفسي للفكر عامداً ، وعندما أريد ، أفر من معمته .

- وأنا كطائر الأوج ، والفكر ذبابة ، فكيف يكون للذبابة أن تظفر بي ؟

- فأنزل عمداً من الأوج السامق ، حتى يلتف حولي من دنت أقدارهم .

- وعندما يعتريني الملل من الصفات السفلية ، أخلق عالياً ، كالطيور الصافات .

- ولقد نبت جناحي أيضاً من ذاتي ، ولست أنا الذي ألصق جناحين بالغراء .

٣٥٨٠- والجناح بالنسبة لجعفر الطيار جناح أصيل ، لكنه بالنسبة لجعفر الطرار جناح مستعار .

- وعند من لم يذوق ، يعد هذا إبداعاً ، وعند سكان الأفق ، هذا هو المعنى .

- إنه يكون نفاقاً وادعاءً أمام الغراب ، إذ يستوى القدر الفارغ والقدر الممتلئ عند الذباب .

- وما دامت اللقمة تتحول داخلك إلى جوهر ، لا تتوقف ، وكل بقدر ما تستطيع

- ولقد قام الشيخ بالتقيؤ ذات يوم دفعا للظن ، فامتلاً حوض القيء بالدرر .

٣٥٨٥- ولقد جعل الجوهر المعقول أمراً محسوساً ، ذلك المرشد البصير ، من أجل قلة عقل إمرئ ما .

- وعندما يصير الطاهر دنساً في المعدة ، ضع قفلاً على الحلق ، واخف المفتاح .

- وكل من صارت اللقمة في جوفه نورا للجلال ، فليأكل ما يشاء ، فهو له حلال

بيان دعوى هي مع كونها دعوى شاهد على صدق

- إن كنت عالما بروحي ، فليس قولي المستفيض بالمعنى ، إدعاء عندك .
- فإن قلت : إنني أمامك في منتصف الليل ، فهيا لاتخف من الليل ، فأنا قريبك .
- ٣٥٩٠- يكون لهذين الإدعاءين معنى عندك ، ما دمت تعرف صوت قريبك .
- فالتقرب والقرب إدعاءان ، لكن لكل منهما معنى عند الفهم الطيب .
- فقرب صوته ، يدل على أن هذا النفس يأتي من صديق مقرب .
- ولذة صوت القريب أيضا صارت دليلا على صدق ذلك القريب العزيز
- ثم إن الأحقق الخالي من الإلهام ، هو الذي لا يميز من الجهل بين صوت القريب والغريب .
- ٣٥٩٥- يكون هذا القول عنده إدعاء ، فإن جهله صار أساسا لإتكأه .
- وعند الذكي الذي باطنه الأتوار ، يكون نفس هذا الصوت هو المعنى الصادق .
- أو أن يقول أحد الناطقين بالعربية : إنني أعرف لغة العرب ؛
- فإن نفس حديثه بالعربية يكون معنى ، وإن كانت معرفته بالعربية مجرد إدعاء
- أو يكتب كاتب فوق ورقة : إنني كاتب أقرأ الخط ، وممجد .
- ٣٦٠٠- هذه الكتابة وإن كانت في حد ذاتها دعوى ، إلا أن الكتابة نفسها شهادة على المعنى .
- أو يقول أحد الصوفية : هل رأيت بالأمس في المنام أحدهم يحمل سجادة على كتفه ؟
- لقد كنته ، وما قلت لك في النوم ، وما تحدثت معك بشأنه في شرح وجهة نظرها ؛

- استمع إليه ، واجعله حلقة في أذنك ، واجعل ذلك الكلام مرشدا للبك .
- وعندما تتذكر أنت الحلم ، يكون هذا الكلام معجزة جديدة ، وذهبا دفيناً .
- ٣٦٠٥- وبالرغم من أن هذا يبدو دعوى ، لكن صاحب الواقعة يقول : أجل .
- إذن ، لما كانت الحكمة هي ضالة المؤمن ، فإنه يأمن عليها عندما يسمعها من أى شخص .
- وعندما يجدها هي التي أمامه فحسب ، فكيف يكون ثم شك ،؟ وكيف يخطؤها ؟
- وعندما تقول أنت لظمان : أسرع ، ففي القدر ماء ، خذ الماء سريعاً .
- أيقول الظمان قط : هذا إهداء ، إمض ، ويا أيها المدعي ، إنصرف عني ؟
- ٣٦١٠- يقول : بين لي دليلاً وحجة على أن هذا من جنس الماء ، وأنه ماء معين ؟
- أو هل تتادي الأم طفلها الرضيع قائلة : تعال ، أنا الأم وأنت الولد ؟
- فيقول الطفل : يا أمي ، هاتي الدليل ، حتى أعكف أنا على لبنك ؟
- وقلب كل أمة يكون فيه مذاق الحق ، يعتبر فيه وجه الرسول وصوته معجزة .
- وعندما يصيح الرسول من الخارج ، تسجد أرواح الأمة في داخلها .
- ٣٦١٥- ذلك أن جنس ندائه في الدنيا ، لم تسمعه الأذن من أحد من قبل
- وذلك الغريب من لذة صوت الغريب ، كأنه يستمع من لسان الحق إلى : إني قريب .

سجود يحيى ﷺ للمسيح عليه السلام وكلاهما في بطن أمه

- قالت أم يحيى لمريم عليها السلام خفية قبل أن تضع حملها :

- إبني على يقين من أن في بطنك ملكا ، من أولي العزم ، ورسول واع .
 - ذلك أنني عندما واجهتك ، سجد حملي " له " يا ذات الفطن .
 ٣٦٢٠- لقد سجد هذا الجنين لذلك الجنين ، بحيث أحس جسدي بالألم من سجوده
 - قالت مريم : وأنا أيضا رأيت في باطني سجدة من هذا الجنين الموجود في البطن .

الإستشكال على القصة

- يقول البلهاء : هذه خرافة ، فاشطبها فهي كذب وخطأ .
 - ذلك أن مريم عند وضع حملها ، كانت بعيدة عن القريب والغريب .
 - ولم تعد من خارج المدينة ، ذات الحكاية الحلوة ، حتى وضعت حملها .
 ٣٦٢٥- ولم تقابل مريم أحدا عند حملها ، ولم تعد من خارج المدينة
 - وعندما وضعت حملها ، حملته على كتفها ، وأتت به أهلها .
 - فأين رأت أم يحيى حتى تبادلها هذا الحديث ، وحتى يحدث ما حدث !؟

جواب الإستشكال

- إنه لا يعلم أن أهل خاطر ، يكون الغائب في الأفاق حاضرا أمامهم .
 - ولقد تجلت لبصيرة مريم ، أم يحيى التي كانت غائبة عن البصر .
 ٣٦٣٠- إنها ترى الحبيب وهي مغمضة العينين ، فقد جعلت جلاها كالنافذة
 متعددة الكوات .
 - وإن لم تكن قد رأتها لا من الداخل ولا من الخارج ، فخذ من الحكاية المعنى ،
 أيها المسكين .
 - لا مثل ذلك الذي سمعها كحكاية ، والتصق بصورتها كالشين في لفظ نقش .

- حتى ليقول : كليلة تلك التي لا لسان لها ، كيف تسمع الكلام من دمنة التي لا تتكلم !؟

- وإذا كان كل مهما يعرف لغة الآخر ، فكيف فهمهما البشر وهما لا تتطقان ؟
- ٣٦٣٥- وكيف صارت دمنة رسولا بين الأسد والثور ، وكيف خدعتهما معا ؟

- وكيف صار الثور النبيل وزيرا للأسد ؟ وكيف خاف الفيل من إنعكاس القمر ؟
- إن كليلة ودمنة هذه برمتها اختلاق ، وإلا فمتى كان بين الزاغ والقلق إمتراء ؟

- فيا أخي ، إن القصة مثل الكيل ، والمعنى داخلها على مثال الحبوب .
- ورجل العقل يأخذ حبوب المعنى ، ولا يرى الكيل إن نقل إليه .
- ٣٦٤٠- فاستمع إلى حادثة البلبل مع الوردة ، وإن لم يكن ثم مقال ظاهر فيها .

القول بلسان الحال وفهمه

- واستمع أيضا إلى ما جرى بين الشمعة والفراشة ، واختر أنت المعنى من الحكاية .

- فإن لم يكن ثم مقال ، فهناك سر المقال ، فهيا ، حلق عاليا ، ولا تطر كالبومة الدنية .

- وفي لعبة الشطرنج قال أحدهم : هذا منزل الرخ ، فقال آخر : من أين حصل على منزل ؟

- هل اشتراه أو آل إليه بالميراث ؟ وما أسعده ذلك الشيخ الذي جد نحو المعنى .
- ٣٦٤٥- وقال نحوى : زيدٌ عمرا قد ضرب ، فقال آخر : كيف أجرى عليه بلا ذنب الأدب !؟

- وما جرم عمرو بحيث ضربه زيد هذا اللفظ ، بلا ذنب وكأله غلام " عنده " ؟
- قال : إن هذا هو وعاء المعنى ، فخذ القمح ، فالكيل يرد .
- إن زيدا وعمرا من أجل الإعراب والنحو ، وإن كانت الحكاية كذبا ، فتواعم
مع الإعراب .

- قال : لا ، أنا لأعرف هذا ، كيف ضرب زيد" عمرا دون ذنب أو خطأ ؟
٣٦٥- قال " النحوي " مضطرا ويبدأ في المزاح : لقد كان عمرو قد سرق "
واوه" الزائدة ؛

- وعلم زيد فضربه لسرقتها ، وما دام قد جاوز الحد ، فقد أقام عليه للحد

كون الكلام الباطل مقبولا عند الباطلين

- قال : هذا صحيح قبلته بالروح والمعوج يبدو مستقيما أمام المعوجين .
- فإن قلت لأحول : إن القمر واحدة ، يقول لك : هو اثنان ، وفي كونه واحدا
شك .

- وإن سخر منه إنسان قائلا : إنه اثنان ، يصدقه وهذا جزاء سيء
الطبع .

٣٦٥٥- والكذب يتجمع عند الكاذبين ، وإنما يفسر هذا معنى الآية " للخبيثون
للخبيثات " . (١)

- ولأصحاب القلوب الرحبة أيدي سخيصة ، ولعمي العيون ، التعثر بين
الحصي . (٢)

البحث عن الشجرة التي لا يموت من أكل ثمارها

- قال أحد العلماء أثناء قصه لحكاية ، إن هناك شجرة في الهند ؛

(١) ج/٥-٥٧٩:- وكل من هو من جنس الكذب يا بني - لا يكون الصدق عنده ذا اعتبار .

(٢) ج/٥-٥٧٩:- وكل من نبئت له أسنان صدق ، نجا من الكذب والخيانة .

- كل من أكل من ثمرها ، لا يشيخ ، ولا يموت أبدا .
- وسمع أحد الملوك هن هذا الأمر ، ومن إخلاصه ، صار عاشقا للشجرة وثمارها :
- ٣٦٦٠- فأنفذ رسولا عالما من ديوان الأدب ، إلى الهند من أجل الطلب .
- ولسنوات ظل ذلك الرسول من قبله ، يطوف أنحاء الهند باحثا متفحصا .
- أخذ يطوف من أجل مطلوبه ، مدينة بعد مدينة، ولم تبق جزيرة ولا جبل ولاصحراء .
- وكل من قام بسؤاله ، سخر منه قائلا : من الذي يبحث عن هذا إلا مجنون مقيد بالأغلال ؟
- وكثير من الناس صفعوه ساخرين منه ، وكثيرون قالوا له : يا صاحب الفلاح ؛
- ٣٦٦٥- بحث أريب مثلك صافي الصدر ، كيف يكون بلا جدوى ؟ وكيف يكون جزافا ؟
- وهذا التوقير والإحترام صفح من قبيل آخر، وهو أفسى من الصفح الصريح .
- كانوا يمدحونه قائلين :أيها العظيم ،في إقليم كذا ، وهو إقليم شاسع جدا مترامي الأطراف ؛
- وفي غابة كذا شجرة خضراء، عالية جدا ووارفة ، وكل غصن فيها ضخمة .
- وأخذ قاصدالملك الذي جد في البحث ،يسمع من كل شخص خيرا ما.
- ٣٦٧٠- ولقد سباح لسنوات طويلة في ذلك المكان ، وكان الملك يرسل إليه الأموال .

- وعندما تجشم كثيراً من التعب في تلك الغربة، عجز في آخر الأمر عن الطلب .

- فلم يبذُ أي أثر لمقصوده، ولم يجد من ذلك الغرض غير الخبر .

- وتقطعت خيوط أملسه، فإنه في النهاية لم يجد ما يبحث عنه .

- فعزم على العودة إلى الملك ، وهو يذرف الدمع ، ويطلق الأهات .

تفسير الشيخ للطالب المقلد سر تلك الشجرة

٣٦٧٥- كان هناك شيخ عالم قطب كريم، في ذلك المنزل الذي ينس فيه النديم.

- قال : فلأمض إليه أنا اليانس ، ومن عتبه أبدأ الطريق :

- حتى يكون دعاؤه رفيق طريقي ، مادمت قد ينست من مطلوبي .

- وذهب إلى الشيخ بعين غارقة في الدمع ، وهو يذرف الدمع، كما يذرفه السحاب .

- وقال : أيها الشيخ ، هذا هو أوان الرقة والرحمة ، إنني قانط ، وهذه ساعة اللطف .

٣٦٨٠- قال له : قص عليّ ، مم قنوطك ؟ وما هو مطلوبك ؟ وإلى أي شيء تتجه ؟

- قال : لقد اختارني الملك ، من أجل البحث عن غصن شجرة.

- وقال : إن هناك شجرة نادرة في الأنحاء ، وثمارها هي أساس ماء الحياة .

- وبحثت لسنوات، ولم أجد علامة واحدة عنها ، إلا سخرية هؤلاء الخالين من الهم .

- فضحك الشيخ وقال : أيها الساذج ، هذه هي شجرة العلم ، الموجودة عند العليم .
- ٣٦٨٥- هي عالية جدا ، ضخمة جدا ، مبسوطة جدا ، هي ماء الحياة من البحر المحيط .
- ولقد مضيت صوب الصورة أيها الغافل ، ذلك أنك بلا ثمر أو نصيب من غصن المعنى .(١)
- حينما سموها شجرة ، وحينما شمسا ، حينما سموها بحرا ، وحينما سحابا .
- إنها واحدة ، نجمت عنها مئات الآلاف من الآثار ، وأقل آثارها العمر الباقي .
- وإنها وإن كانت واحدة ، فلها من الآثار ألف ، وجاز أن يكون لهذه الواحدة أسماء لا حصر لها .
- ٣٦٩٠- فذلك الشخص الواحد يكون لك أبنا ، لكنه بالنسبة لآخر يكون إبنا .
- وبالنسبة لشخص ثالث يكون قهرا وعدوا ، وفي حق رابع يكون محسنا ولطيفا .(٢)
- له مئات الآلاف من الأسماء وهو إنسان واحد ، وكل من يصفه بصفة ، يتجاهل الصفات الأخرى .
- وكل من يبحث عن الاسم وإن كان صاحب ثقة، يكون منك يائسا ، وفي تفرقة.

(١) ج/٥-٥٨٧:- ولقد مضيت صوب الصورة فضلت ، ذلك أنك لا تترك أنك تركت المعنى .

(٢) ج/٥-٥٨٧:- وبالنسبة لثالث عم وخال ، وبالنسبة لآخر وهم وخيال .

- فما عكوفك على هذا الاسم للشجرة ؟ حتى تظل محروما سيء الحظ. (١)
٣٦٩٥- ودعك من الاسم ، وانظر إلى الصفات ، حتى تبدي لك الصفات
الطريق إلى الذات. (٢)
- ولقد وقع الاختلاف بين الخلق من " العكوف" على الاسم ، وعندما اتجهوا إلى
المعنى ، حل الصفاء .

نزاع أربعة أشخاص حول العنب لأن كلا منهم كان

قد عرفه باسم مختلف

- أعطى رجل درهما لأربعة أشخاص ، قال أحدهم : لنشتري به " انكور" . (٣)
- قال آخر وكان عربيا : أنا أريد عنبا ، ليس " انكور " أيها المحتال .
- وكان الثالث تركيا فقال : هذا لي (٤) ، وأنا لا أريد عنبا ، بل أريد "اوزوم :
عنب " .
٣٧٠٠- وكان الرابع روميا فقال : أتركوا هذا القيل ، فأنا أريد " استافيل " .
- وانتهى النزاع بذلك نفر إلى المشاجرة ، ذلك أنهم كانوا غافلين عن أسرار
الاسماء .
- وتضاربوا بالأيدي من البلهه ، كانوا شديدي الجهل ، خاوين من المعرفة

(١) ج/٥-٥٨٨:- وما بحثك عن الصورة أيها الفتى ، إذ ذهب وبحث عن المعاني أيها الهمام .- والصورة
تكون هيئة كالفقر والجلد ، والمعنى داخلها كاللب ، أيها الصديق الحبيب .
(٢) ج/٥-٥٨٨: وتتوه في الذات ، وتستريح من نفسك ، وترى عينك الخير والشر لونا واحدا .
(٣) افتتاحية القصة عند جعفرى "٥٩٨/٥" مختلفة : - أعطى أحدهم أربعة أشخاص درهما ، وكانوا قد التقوا ،
وكل واحد منهم من قطر .- كانوا فارسيا وتركيا وروميا وعربيا ، كلهم فيما بينهم في نزاع وغضب .
وقال الفارسي : ما دمنا قد فرغنا من هذا ، هيا ، لنشتري به عنبا .
(٤) عند جعفرى "٥-٥٩٨" أي كوزوم : يا عيني " بالتركية " .

- ولو كان هناك صاحب سر عزيز عارف بالأسماء ، لوفق بينهم .
- وكان قد قال : إنني بهذا الدرهم الواحد ، سوف أحقق رغباتكم جميعا .
- ٣٧٠٥- ولو أودعتموني قلوبكم بلا نفاق ، لقام درهمكم الوحيد هذا بعدد من الأعمال .
- ولصار درهمكم الوحيد هذا أربعة دراهم ، والمراد أن أربعة من الأعداء ، من الممكن أن يتوحدوا بالإتفاق.
- فإن قول كل واحد منكم على حدة يبعث على الحرب والفراق ، وقولي أنا يوحد بينكم .
- ومن ثم ، فاسكتوا أنتم ، وامضوا إلى حال سييلكم ، حتى أصبح أنا عند النقاش ؛ لسانكم .
- وكلامكم ، وإن كان يبدو على نمط واحد ، إلا أن في أثره النزاع والسخط .
- ٣٧١٠- والحرارة المستعارة لا تعطي أثرا ، والحرارة الموجودة كخاصية ، ذات فضل .
- وأنت إن قمت بغلي الخل في النار ، عندما تشربه ، يزيد في البرودة بلا جدال - ذلك أن الحرارة فيه بلا أصل ولا أساس ، وطبعه الأصلي البرودة والحراقة .
- وإن صار الدبس ثلجا منعقدا يا بني ، عندما تشربه ، فإنه يزيد الحرارة في الكبد .
- ومن ثم فرياء الشيخ أفضل من إخلاصنا ، فذاك يكون من البصيرة، وهذا من العمى .
- ٣٧١٥- ومن حديث الشيخ ، يحدث الجمع ، لكن حديث أهل الحسد ، يأتي بالفرقة .
- مثل سليمان عليه السلام الذي أسرع نحو الحضرة ، فهو قد عرف السنة كل الطيور .

- وفي زمان عدله أنس للغزال إلى النمر ، وانتفتت العداوة من بينهما .
 - وصارت الحمامة آمنة من مخالِب البازي ، ولم يخش الخروف الذئب .
 - لقد قام بالوساطة بين الأعداء ، فصار ثم اتحاد بين كل من يخفق بجناحيه .
- ٣٧٢- وأنت كمنلة تسرع من أجل حبة ، فهيا ، ابحت عن سليمان ، فكيف

تظل غويًا ؟

- والباحث عن حبة ، تتقلب عليه الحبة شراكا ، والباحث عن سليمان ، يحوز على كليهما .
- وطيور الأرواح في هذا الردح الأخير من الزمان ، لم يعد لها من بعضها الأمان .
- وثم سليمان موجود أيضا في عصرنا ، فهو يهب الصلح ، فلا يبقى جور" بيننا .

- فتعلم قول " إن من أمة " حتى " وخلا فيها نذير "

- ٣٧٢٥- فقد قال : لم تخلُ أمةُ قط ، من خليفة حق وصاحب هممة .
- يجعل طيور الأرواح على قلب رجل واحد ، ومن صفاته يجعلها بلا غل أو غش.
- والمشفقون يصبحون كمثمل الوالدة ، فقد قال عليه السلام ان المسلمين كنفس واحدة .
- صاروا نفسا واحدة من الرسول الحق ، وإلا فإن كلا منهم ، كان عدوا لدودا للأخر .(١)

(١) ج/٥-٥٩٩:- وهناك اتحادٌ خالٍ من الشركة والإثنية ، يكون من التوحيد ، دون "نحن" و"أنت" .

انتفاء الخلاف والعداوة بين الأنصار ببركات

الرسول عليه السلام

- كانت هناك قبيلتان ، تسمى إحداهما بالأوس والأخرى بالخزرج ، كانت كل منهما ذات روح سافكة للدم ، بالنسبة للأخرى .

٣٧٣٠- لكن أحقادهم القديمة ببركة المصطفى ﷺ ، قد محيت في نور الإسلام والصفاء .

- فصار أولئك الأعداء منذ البداية إخوانا ، مثل أعداد العنب في البستان .

- ومن نفس " المؤمنون إخوة " عند الموعظة ، توحدوا ، وصاروا جسدا واحدا .

- فصورة حبات العنب متأخية ، وعندما تعصرها ، تصبح عصيرا واحدا .
- والحصرم والعنب ضدان ، لكن عندما ينضج الحصرم ، يصير رفيقا طيبا .

٣٧٣٥- والحصرم الذي تحجر وبقي فجا ، دعاه الحق في الأزل كافرا أصليا .

- فلا هو يكون بالأخ ، ولا بالنفس الواحدة ، وفي الشقاء يكون نجسا ملحدا .
- وإن ذكرت ما هو موجود في باطنه ، لظهرت في الدنيا فتنة للأفهام .

- ومن الأفضل ألا يُذكر سر المجوسي الأعمى ، ودخان جهنم أفضل من جنة إرم للمبعد المحروم .

- وحيات الحصرم التي تكون قابلة ، تصبح في النهاية من أنفاس أصحاب القلوب قلبا واحدا .

- ٣٧٤- وتأخذ في الإسراع نحو مرحلة العنبية بجد ، حتى تنتفى الإثنية والحقد والعناد .
- ثم إنها في مرحلة العنبية تمزق القشور ، حتى تصبح واحدا ، وتكون الوحدة وصفا لها .
- والصديق ينقلب إلى عدو ، عندما يوجد رقم " اثنين " ، ولم يقم " واحد " قط بقتال نفسه .
- فالتناء على العشق الكلى الأستاذ ، فلقد وحد بين مئات الآلاف من الذرات - ومثل التراب المتفرق في الممر ، جعلتها يد الفخاري جرة واحدة .
- ٣٧٤٥- فإن اتحاد الأجساد المخلوقة من الماء والطين إتحاد ناقص ، ولا تبقى الروح به .
- وإن ضربت المثال بنظائر هذا المثال ، فإنني أخشى أن يختل الفهم .
- فتم سليمان موجود الآن ، لكنك من سرور النظر إلى البعيد في عمى .
- والنظر إلى البعيد يصيب المرء بالعمى ، مثل النائم على باب الدار ، وهو عن الدار في عمى .
- ونحن مولعون بالألفاظ الدقيقة ، ونحن عشاق " لحل العقد .
- ٣٧٥٠- وبينما نعقد العقد ونحلها ، بطرح الإشكالات والأجوبة عليها ، نزيد في المشكلة .
- مثل طائر يقوم بحل حبل الشبكة ثم يعقده ، حتى يصبح مبرزا في هذا الفن .
- فيكون محروما من الصحراء والمروج ، وقد أنفق عمره في أعمال العقد .
- وإن شبكة لا تهزمه أبدا ، لكن جناحه قد إنكسر ، فهو يسقط دائما .

- فلا تجاهد مع العقـد كثيرا ، حتى لا ينقطع جناحك وقوادمك ريشة ريشة ، من كرك هذا وفرك .
- ٣٧٥٥- ومئات الآلاف من الطيور تكسرت أجنحتها ، لكنها لم تسد مكنم العوارض ذاك .
- وانظر إلى حالهم من القرآن أيها الحريص ، أنظر إلى " نقبوا فيها " و " هل من محيص " .
- ومن نزاع التركي والرومي والعربي ، أم يحل إشكال الـ " انكور " والعنب .
- وما لم يتدخل سليمان ذو لسان معنوي ، فإن هذه الإثينية لا تتنفي .
- ويا كل الطيور المتنازعة كالبزاة ، استمعوا إلى طبل بازي المليك هذا .
- ٣٧٦٠- وهيا من لاختلافكم صوب الاتحاد ، وأسرعوا من كل جانب سعاء .
- " حيثما كنتم فولوا وجهكم ، نحوه هذا الذي لم ينهكم " (١)
- وإنا لطيور عمياء كثيرو العصيان ، فإننا لم نعرف سليمان ذاك لحظة واحدة .
- وصرنا كالبوم ، أعداء للبزاة ، فلا جرم أننا صرنا رهن الخرابة .
- ومن غاية الجهل والعمى ، نتجه إلى إيذاء أعزة الله .
- ٣٧٦٥- وجمع الطيور المنورون من سليمان ، متى ينتزعون الجناح والقوادم من بريء ؟
- بل إن تلك الطيور الطيبة ، تحمل الحب للعجزة بلا خلاف ولا حقد .
- وهددهم من أجل التقديس ، يفتح الطريق لمائة بلقيس .
- وزاغهم وإن كان على صورة الزاغ ، كان بازي الهمة ، وبصره " مزاغ " .

(١) بالعربية في المتن الفارسي .

- ولقلمهم الذي يقول : لك ، لك ، يضرهم نار التوحيد في الشك .
- ٣٧٧- وحمائمهم تلك لا نخشى البزاة ، والبازي يطأطيء الرأس أمامها .
- ولبلبهم الذي يأتي بالحال ، له في باطنه روضة " يانعة " .
- وبيغاؤهم مستغن عن السكر ، فمن باطنه أبدى له سكر الأبد وجهه .
- وأقدام طواويسهم تبدو للنظر ، أجمل من أجنحة الطواويس الأخرى .
- ومنطق الطيور الخاقانية يبلغ المائة عددا ، فأين منطق الطير السليمانى ؟
- ٣٧٧٥- وأى علم لك بأصوات الطيور ، ما دمت لم تر سليمان لحظة واحدة ؟
- وجناح ذلك الطائر الذي يطرب صوته ، خارج عن المشرق والمغرب .
- وكل تغريد منه ، من الكرسي حتى الثرى ، ومن الثرى حتى العرش في كر وفر .

- والطائر الذي يمضي دون سليمان هذا ، عاشق للظلام كأنه الخفاش .
- فتعود على سليمان أيها الخفاش المردود ، حتى لا تبقى في الظلمة إلى الأبد .
- ٣٧٨- وإن ذراعا واحدا تمضيه نحو ذلك الصوب ، يكون كذراع " القياس "
- قطبا للمساحة .
- وحتى إن مضيت أعرج مشلولاً صوب تلك الناحية ، فإنك تتجو من كل العرج والشلل .

قصة أفراخ البط التي رباها طائر منزلي

- إنك بيضة بط ، وإن وضعها طائر منزلي تحت جناحه ورباها كالحاضنة
- لقد كانت أمك بطة في ذلك البحر ، وحاضنتك كانت أرضية ، عابدة لليابسة .
- والميل الموجود في قلبك إلى البحر هو الطبيعي ، فروحك من أمك .

٣٧٨٥- وميلك إلى اليابسة من تلك الحاضنة ، فاترك الحاضنة ، فهي سيئة
الرأى .

- ودع الحاضنة في اليابسة ، وانطلق في بحر المعنى ذاك ، كالبط .
- وإن خوفتك الأم من الماء ، لا تخف ، وانطلق نحو البحر سريعاً .
- فإنك بط ، حي على البر وفي البحر ، لست كطائر المنزل ، تتعفن في المنزل
- وإنك من " كرمننا بني آدم " ملك" تخطو على البر ، وتخطو في البحر .
٣٧٩٠- إذ أن " حملناهم في البحر " قائمة على الروح ، فانطلق من " حملناهم
في البر " .

- وليس للملائكة طريق" إلى البر ، كما أن جنس الحيوان لا علم له بالبحر .
- وأنت بجسدك حيوان ، وبالروح ملك ، حتى تسيرسواء" على الأرض وسواء"
على الفلك .

- حتى أنه ليكون في الظاهر " بشرا " مثلكم ، لكنه ذو قلب بصير " يُوحى
إليه " .

- والقالب الترابي ملقى على الأرض ، وروحه طوافة فوق هذا الفلك الأعلى .
٣٧٩٥- ونحن كلنا طيور بط أيها الغلام ، والبحر يعرف لساننا على وجه
التمام .

- إذن فسلیمان هو البحر ، ونحن كالطير ، وحتى الأبد ، لنا سير" مع
سلیمان .

- فاخطف في البحر مع سلیمان ، حتى يصنع الماء مائة درع وكأنه داود .
- وسلیمان ذاك حاضر" أمام الجميع ، لكن الغيرة ساحرة، درينة على
العين .

- حتى أننا من الجهل والنعاس والفضول ، ملولون منه ، وهو أمامنا .

٣٨٠٠- وهزيم الرعد إنما يصيب الظمان بوجع الرأس ، لأنه لا يعلم أنه يزجي سحب السعد .

- وعينه سمرت على الماء الجاري ، غافلا عن لذة ماء السماء .
- وساق مركب الهمة نحو الأسباب ، فلا جرم أن بقي محجوبا عن المسبب .
- وذلك الذي يرى المسبب عيانا ، متى يصرف قلبه إلى أسباب الدنيا؟ (١)

هيرة الحجاج في كرامات ذلك الزاهد الذي وجدوه

في البادية وهيذا

- كان أحد الزهاد في وسط البادية ، غارقا في العبادة كقبائل العبادية .
- ٣٨٠٥- ووصل الحجيج إلى ذلك المكان من البلاد ، فوقعن أنظارهم على الزاهد النحيل .
- كان موضع الزاهد جافا ، لكنه نضر المزاج ، وكان له من سموم البادية علاجا .
- وتعجب الحجاج من وحذته ، ومن سلامته وسط كل هذه الآفات .
- كان واقفا للصلاة فوق الرمل ، الرمل الذي من حرارته ، يغلي الماء في القدر
- بحيث تخاله ثملا بين الخضر والورود ، أو راكبا فوق للبراق والذئبل .
- ٣٨١٠- أو كأن قدمه بين الحرير والحلل ، أو أن السموم بالنسبة له أفضل من الصبا .
- فبقيت تلك الجماعة في حالة تضرع ، حتى يفرغ الدرويش من صلاته .
- وعندما أفاق الفقير من استغراقه ، رأى حي " مستنير" من تلك الجماعة ؛

(١) ج/ ٥-٦٢٩:- ومن المسبب يجد هو في نداء واحد من النجاة ومن الفلاح ومن النجاح .- ما لم يحصل على عشره شرنمة من المحتالين في مائة عام .

- رأى الماء يتقطر من يده ومن جسده ، وكان ثوبه مبللا من آثار الوضوء
- ثم سأله : من أين لك هذا الماء ؟ فرفع يده بما يعني أنه من السماء .
- ٣٨١٥- قال له : وهل يصل إليك كلما أردته ؟ دون بئر ودون حبل من مسد
- فلتحل لنا هذا الإشكال يا سلطان الدين ، حتى يهبنا حالك اليقين .
- واكشف لنا سرا من أسرارك ، حتى نقطع الزنار من فوق مناطقنا .
- ففتح عينيه صوب السماء ، قائلا : أجب دعاء الحجيج .
- إنني معتاد على طلب الرزق من أعلى ، وأنت من أعلى قد فتحت له الباب .
- ٣٨٢٠- يا من أبديت المكان من اللامكان ، وجعلت " في السماء رزقكم " عيانا
- بيانا .

- وخلال هذه المناجاة ظهر سحباً طيب ، كأنه خيل السقاة .
- وأخذ في الإمطار كالماء من " أفواه " القرب ، وسكن " الماء " في الحفر والأبار .
- أخذ السحاب يمطر الدمع كأنه من " أفواه " القرب ، وفتح الحجاج كلهم قريهم .
- وأخذت جماعة من هذه الأعمال العجيبة ، تمزق الزنار عن مناطقها .
- ٣٨٢٥- وأخذ يقين قوم آخرين في الإزدياد ، من هذه الأمور العجيبة ، والله أعلم بالرشاد .
- ولم تقبل جماعة ثالثة ، فهم عبوسون أفجاج . وهم ناقصون إلى الأبد . تم الكلام .

"تمت الترجمة بحمد الله تعالى وتليها الهوامش والشروح"

هوامش وشرح و تعليقات

شروح المقدمة : تعد المقدمة من أكثر مقدمات الأجزاء الستة للمثنوى غموضاً في العبارة أدى بدوره إلى غموض المعنى . ويرى كولبنارلى (نثر وشرح مثنوى شريف ، الترجمة الفارسية لتوفيق سبحانى ، دفتر دوم ، جاب اول ، زمستان ١٣٧١ ، ص ٢٠ ، فيما بعد كولبنارلى ، الترجمة الفارسية) . أن مولانا كان قد كتب مقدمة أكثر تفصيلاً على المجلد الثانى . لكن هذه المقدمة كتبت فيما بعد بشكل آخر هو الذى وصلنا . وأن المقدمة القديمة كانت تحتوى على هذه السطور « فى سبب تأخير إنشاء هذا النصف الثانى من كتاب المثنوى نفع الله به قلوب العارفين وبيان الشروع فيه بعد فتور وشروح الوحى على المرء بعد فتور وانقطاعه بسبب زلة وسبب فتور كل صاحب حال وسبب زوال ذلك الفتور بشرح الصدور والسلام :

حلو هوفي رأس المجنون هوسه بشرط أن يكون هو سالكا أيضاً
 فإذا اتخذ المرء فاتنا فى دنياه فلن يأخذ ما هو أحلى من سلطاننا هذا
 كولبنارى ، ٢١/٢ .

١- ويدور افتتاح المقدمة - مثل افتتاح النص - حول تأخر بدء مولانا جلال الدين فى نظم الكتاب الثانى ، ويقول فيما بعد (النص ٦ -٧): أنه بدأ نظم الكتاب الثانى فى الخامس عشر من رجب عام ٦٦٢هـ : ١٣ مايو ١٢٦٤م . ويقول الأفلكى (مناقب العارفين / ١١٣) .: أن مدة التأخير عامان (وهو ما عليه الجمهور) ويرى أن السبب فيه هو وفاة زوجة حسام الدين جلى كاتب إلهام مولانا ، لكن مولانا فى أواخر الكتاب الأول يتحدث عن خلافة العباسين فى بغداد ويقول أن خلافتهم مستمرة إلى آخر الزمان ، ومعنى هذا أنه كان ينظم أبياته هذه قبل سقوط بغداد على أيدي المغول . ونهاية الحكم العباسى سنة ٦٥٦ / ١٢٥٨ ومن هنا يكون نظم المثنوى قد بدأ قبل سنة ٦٥٦ وأن الكتاب الأول للمثنوى قد تم قبل السنة المذكورة ، وقد توفى صلاح الدين زركوب القونيوى

سنة ٦٥٧هـ (١٢٥٨/١١/٢٩م) ومن هنا يكون سبب التأخير ليس فحسب وفاة زوجة حسن حسام الدين وانشغاله بنفسه عن الكتابة لمولانا ، بل يضم إليها سبب آخر هو وفاة صلاح الدين ، ومن ثم يكون التأخير أكثر من عامين ولفترة تقترب من خمس سنوات (كولبنارلى ، الترجمة الفارسية ، ص ٣٢) . لكن قد تكون هناك أسباب أكثر منطقية لتوقف مولانا جلال الدين عن النظم وهى أن نمط تلقى الجمهور لنص مثل المثنوى ، وبخاصة المجلد الأول الذى يعد أكثر أجزاء المثنوى صعوبة وأحفلها بقضايا التصوف مثار الخلاف - كان أحد الأسباب لتوقف مولانا عن الإملاء والنظم لا عن الفكر . والظاهرة الملفتة لأى قارئ متذوق للمثنوى انه كلما تقدمنا فى أجزاء المثنوى قلت ظاهرة الصعوبة والغموض والإغراب ، وكثرت الحكايات ، وزاد ضرب الأمثال ، وازداد النص وضوحاً ، ففعل مولانا بفترة توقفه - أميل إلى تقبل رأى كولبنارلى بأنها خمس سنوات وليست سنتين - لإعادة النظر فى أسلوب عرض قضايا المثنوى - الذى كان كتاباً تروياً من الطراز الأول ، وأن الأسباب الأخرى كان مجرد أسباب عارضة. والدليل :

٢ - يقول مولانا "إن الحكمة الإلهية كلها برمتها معلومة للفقير، ولفائدة هذا العمل توقفت عنه" أى أن التوقف لم يكن لانقطاع فى العرض بل لبيان الحكمة بالقدر المستطاع، والتفكير فيها لعدم تحملها - لأنها على حد قوله- تدمر إدراك الفقير. "وبيان قدر من الحكمة" يشبه خطاب البعير ، يقوده (وفى الكتاب الذى يبين أدينا يشبه الحكمة بأنها ناقة المؤمن الضالة يطلبها) .

٣ - أن الحكمة تؤخذ بالهودة ، مثل سوق البعير من خطامه ، إن تركتها تنهمر ، لاغرقت ، وإن منعتهما لشحت بل ينبغى أن تعرض بالقدر المعلوم الذى يتحملة البشر .

- ٤- وبتعبير مولانا أن عدم عرض الحكمة انصباباً هو من الحكمة والوسطية التي كان يتوخاها في كل الأمور، ويضرب المثل بالتراب (الجسد) والماء (المعرفة) فإن زاد الماء لما أصبح مدراً (تمثل بشراً) وإن قل الماء فالنتيجة واحدة، ويستشهد بالآية الكريمة « وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » (الحجر/٢١) . جاء في شرح المولوى (يوسف بن أحمد المولوى " المنهج القوى لطلاب المثوى ، ج ٢ ، ص ٣ - ٤ ، فيما بعد مولوى/٢) نقلاً عن تفسير نجم الدين كبرى: (يشير أن لكل شيء خزائن مختلفة مناسبة له، كما لو قدرنا شيئاً من الأجسام فله خزانة لصورته وخزانة لاسمه وخزانة لمعناه وخزانة لرائحته وخزانة لطعمه وخزانة لطبعه وخزانة لخواصه وخزانة لأحواله المختلفة الدائرة عليه بمرور الأيام وخزانة لنفعه وضره وخزانة لظلمته ونوره وخزانة لملكوته ... وغير ذلك ، وهو خزانه لطفه وقدره، وما من شيء إلا وفيه لطف الله وقهره مخزون وقلوب العباد خزائن صفات الله بأجمعها).
- ٥- ويعبر مولانا عن أهمية وجود "التوازن" في الأعمال الأدبية الكبرى - والواقع أنه في هذه المقدمة إنما يتحدث عن برنامج لكتابة الأعمال الأدبية الكبرى - وليس الموضوع هو موضوع تأخر الجزء الثانى بقدر ما هو بيان لأسباب الفترة والتوقف بأسلوب كان بلا شك مفهوماً في عصره. والتعبير عن التوازن هنا "بالميزان" الوارد في الآية الكريمة «والسمااء رفعها ووضع الميزان» (الرحمن/٧) وفي حديث نبوى شريف «الميزان بيد الرحمن يرفع أقواماً ويضع آخرين» وقال النبى ﷺ : «بالعدل قامت السموات والأرض» . وقال نجم الدين ابن الداية : والسمااء رفعها يعنى سمااء الصدر ، رفعها فوق أرض البشرية ووضع الميزان، يعنى وضع القوة المميزة العاملة بين القوى السماوية والأرضية.

(مولوى / ٢-٤) . هذه هى العدالة الإلهية، وبالظلم تخرب الأرض، ويختل نظام المجتمع، وتضيع القيم، وتكسد الأسواق، وتضل العقول .

٦ - إن الله يعطى كل شئ بقدر وبميزان ، ويقدر الحاجة - ولا يفور الثدى باللبن ما لم يبك الطفل، لكن هذا ينطبق على البشر العاديين، لا على أولئك الذين بدلوا ، أى الواصلين إلى الحق، الذين عرض نحاسهم على كيمياء التبديل (الشيخ) وصاروا ربانيين وفرغوا من الحياة المادية، والله تعالى يرزقهم الحكمة بغير حساب ، ويقدر ما يريدونها «يرزق من يشاء بغير حساب» (البقرة / ٢١٢).

٧ - أن المعانى هنا ليست بحساب العقول ولا بما يجرى على كل المعانى ، بل هى أمور بالذوق، فالعشق لا يشرح، ومن ذاق عرف، ولا يدرك الوجد إلا من يكابده، فكان مولانا يريد أن يقول أن هناك أموراً أخرى حددت مصير هذا العمل وأخرته، لا يمكن بيانها وإنما على المرء أن يدركها هو بذوقه إن كان عاشقاً (عن العشق ، أنظر مقدمة الترجمة العربية للكتاب الثالث) .

٨ - من الذى يمكن أن يتحدث عن العشق، وعشق البشر كله على سبيل المجاز، وعشق الحق هو الحقيقة، فمحبة الله مقدمة على محبة المؤمنين ، فمحبة الله للمؤمنين تظهر محبة المؤمنين لله، محبة العبد لله فناء الناسوتية فى بقاء اللاهوتية ومحبة الله للعبد إبقاء اللاهوتية فى فناء الناسوتية. وقال نجم الدين كبرى فى معنى هذه الآية : الإشارة فيها أن الدين الحقيقى هو طلب الحق ، فقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا .. يطلب الحق بعد أن كانوا فى ضلالة طلب غير الحق » ... من يرتد منكم عن دينه ...» وهو طلب الحق حقيقة طالباً غير الله من الدنيا والآخرة كما قال تعالى : « منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة » حتى قرئت هذه الآية عند الشبلى رحمه الله ، فشهِق شهقة ، وقال : ثمة أحد يقول ومنكم من يريد الله (مولوى / ٢-٥) .

النصر

(١ - ٢) : يعتذر عن تأخير بدء الجزء الثاني من المثنوى بأنه كان لابد وأن يترك الأفكار دون تعبير ليتم نضجها داخله، تماماً مثلما تنزم المهلة ليتحول الدم داخل الجسد إلى لبن سائغ للشاربين، ثم ينتقل إلى فكرة الحاجة . الحاجة هي التي تول الفكرة مثلما يفور الثدي باللبن بمجرد ميلاد الطفل واحتياجه إلى الرضاع .

(٣ - ٤) : الأبيات هي التي دفعت الشراح إلى اعتبار أن غيبة حسن حسام الدين كانت السبب في تأخر صدور الجزء الثاني من المثنوى . لقد كان في "معراج الحقائق" وكان في "بحر الروح" ولعل حسام الدين بعد فقد لزوجته قد اعتزل الحياة العملية فترة من الزمان والشغل بمجاهدته الروحية "معراج الحقائق وبحر الروح" . تلك الفترة التي توقف فيها مولانا عن نظم المثنوى لأسباب كانت لديه . وبعوده حسن حسام الدين، وجد مولانا ملهمه الذي كان يجعل المعاني تنفجر منه (عن حسن حسام الدين ، أنظر مقدمة ترجمة الكتاب الأول) . وكعادة مولانا يمزج بين الفكر والطبيعة، فحسن حسام الدين هو الربيع ، وبراعم الفكر لا تتفتح إلا بوجود الربيع .

(٥ - ٧) : المثنوى الذي هو يقوم بصقل الأرواح مما علق بها من أدران من اقتراها بالجسد، كانت عودته يوم استفتاح ، وبينما عبر الشراح عن الاستفتاح بمعناه الحرفي ، أي فتح أبواب العالم للروحي وعودة إلى فتح أبواب المثنوى بعد أن أغلقت تلك الفترة . في حين توقف الأنثروى (إسماعيل حتى الأنثروى، شرح المثنوى ، المجلد الثاني ص ٩ ، استانبول ١٢٨٩، فيما بعد انثروى) ، عند المعنى فقال أن بعضهم يقول أن يوم الاستفتاح هو يوم المعراج وهو خطأ والشائع أنه يوم الجمعة الأول من رجب ، ثم التقط جيلنارلى الخيط

(شرح جولبنارلى ٣٣/٢، من الترجمة الفارسية) وقال أن الإمام جعفر الصادق (متوفى ١٤٨ هـ/٧٦٥ م) علم أم داود بن المثنى ابن الإمام الحسن (ع) دعاء نتلوه فى الأيام الثالثة عشرة والرابعة عشرة والخامسة عشرة من شهر رجب بعد صلاة الفجر وبعد قراءة سور معينة من القرآن الكريم، وهذا الدعاء معروف بدعاء الاستفتاح ودعاء أم داود، وكانت قد طلبته من الإمام لفك أسر إبنها من السجن. وهذا التفسير يتوافق مع ما هو مذكور ومشهور من بداية مولانا للكتاب الثانى فى شهر رجب من سنة ٦٦٢ هـ. وفى يومه الخامس عشر منه بالذات الذى قبله استعلامى كتاريخ ليوم الاستفتاح (محمد استعلامى : مثنوى جلال الدين محمد بلخى ، جلد ٢، ص ١٧٦، طهران ، زوار ، ١٣٦٢ هـ.ش ، فيما بعد استعلامى /٢).

(٨ - ٩) : البلبل والبازى من الممكن أن يكونا كناية عن حسن حسام الدين ومن الممكن أيضاً أن يكونا كناية عن الأفكار التى هاجرت فترة من الوقت عالم البر إلى عالم بحر المعانى ثم عادت، والملك هو المرشد، "وهذا الباب" يقصد به المثنوى وهو باب الرحمة والولوج إلى العالم الروحانى والاستفادة من المعانى، والتعرض لكيمياء التبديل.

(١٠ - ١٤) : ها هى هذه المعانى صارت مبذولة بعد أن صار هذا الباب مفتوحاً، لكن أين المتلقى الجدير بهذا الطعام المعنوى؟! إن أمامه حجاباً من هذا القم الجسدى المغرم بأطايب الطعام، (انظر لهذا المعنى الأبيات ١٦٣١ و ١٦٥١ و ١٩٧٢ و ٣٠٧٧ و ٤٠٠٥ من الكتاب الأول وشروحها) ، وإن الشهوة لتسد عليه آفاق المتعة الروحانية، وإن هذا الغم هو فوهة جحيم الجسد، والدنيا فى حد ذاتها ليست بالجحيم، وليست بالجنة لكنها على مثال البرزخ ، أو الأعراف

ينتقل منها إما إلى الجنة وإما إلى النار، فهي إما تعود إلى النور الباقي فهو مبدؤه، مثلما يوجد اللبن الصافي داخل الفرث والدم، وهذا يتفق مع المنحى الفكرى لمولانا جلال الدين من أن الجهاد الحقيقى هو فى هذه الدنيا، وأن جنة المرء وجحيمه فى داخله هو "روحه ونفسه" (موسى وفرعون داخلك، أنظر الكتاب الثالث، الترجمة العربية، الأبيات ١٢٥٢ - ١٢٥٥ وشروحها). ومن ثم ينبغى أن يكون المرء فى هذه الدنيا على حذر واحتياط دائمين، حتى لا يتقلب صفوه إلى كدر، ولبنه إلى دم.

(١٥ - ١٨) : إشارة إلى سيرة آدم عليه السلام وأكله الحنطة وطرده هو وحواء من الجنة (أنظر الأبيات من ١٢٥٨ إلى ١٢٧٠ و ١٤٩٠ و ١٦٢٣ و ٢١٥١ فى الكتاب الأول) وفى البيت رقم ١٦ إشارة إلى بكاء آدم عليه السلام، قال وهب بن منبه "سجد آدم على جبل الهند مائة عام يبكى حتى جرت دموعه فى وادى سرنديب، وأنبت الله فى ذلك الوادى من دموعه الدارصينى والقرنفل وغير ذلك من الطيب، وجعل طير ذلك الوادى الطواويس، ثم جاءه جبريل عليه السلام، فقال له: إرفع رأسك فقد غفر لك، فرفع رأسه وأتى الكعبة فطاف بها أسبوعاً فما أتمه حتى خاض فى دموعه. (مولوى ١٤/٢). لقد كان ذنبه قليلاً، لكنه عظيم بالنسبة لنبى. وهكذا مثلما تكون الشعرة فى العين إنها مجرد شعرة لكنها تحجب الرؤية الحقيقية بشكل تام. لقد كان ينظر بالنور الأزلى ومن ثم كان الذنب عظيماً.

(١٩ - ٢٣) : لماذا عصى آدم ولم نجد له عزمًا؟ يقول مولانا : إنه لم يتشاور، بل كانت مجرد مشاورته مشاوره نفس مع نفس (آدم مع حواء) ويدق مولانا كثيراً على المشورة ولزومها فى أكثر من موضع من مواضع المثوى (أوضحها

ما ورد في الكتاب الرابع في قصة مشورة فرعون مع هامان وفي قصة السمكات الثلاث الواردة في الكتاب الرابع أيضاً) . ولزوم المشورة عند مولانا نابع من تركيزه على لزوم المرشد ، فمن أولى بالمشورة من مرشد يستمد مباشرة من العقل الكلي فهو جزء منه . وهو - بعيداً عن شروح أصحاب الإشراف وترتيب المراتب - ذلك العقل الذي يكون مستمداً للنور وقابلاً له من الحق مباشرة . والرفيق الإلهي المذكور هو المرشد، ويقول بعض الشراح (إستعلامي ١٧٧/٢) أن المقصود به هو حسن حسام الدين ، لكن الحديث هنا عام لأنه ترك الحديث عن موضوع تأخر البدء في الدفتر الثاني من المثنوى (عن العقل أنظر الأبيات ١٥١٠ و ١٩٠٥ و ٢٠٦٢ من الكتاب الأول) فالمرء مع من أحب (حديث نبوي) والمرء مع من أحب وله ما اكتسب (جلبنارلى ، الترجمة الفارسية ، ٣٣/٢) .

(٢٤ - ٢٩) : تناول لموضوع الخلوة والعزلة وبينما يميل مولانا دائماً إلى الحديث عن أهمية الوجود داخل تيار المجتمع، ويذم التنطع في العزلة والتزهّد (كما هو موجود في الكتاب الثالث ، حكاية الزاهد الذي نذر ألا يأكل من فاكهة الجبل) يرى هنا أن العزلة ذات شروط يعلمها المرشد اصلاً ، وأن العزلة تكون عن الأغيار لا عن الأحياء ، فصحبة الأحياء ذات فائدة ، هذه الفائدة هي تمحيص الرأي وإبداء المشورة، فعقل "على عقل يساوى نوراً على نور (والوحدة خير من جليس السوء، والجليس الصالح خير من الوحدة، وإملاء الخير خير من السكوت ، والسكوت خير من إملاء الشر) . (أحاديث نبوية عن جلبنارلى ، الترجمة الفارسية ٣٣/٢) والربيع المذكور هو السير إلى الله والشقاء هو الاثتغال بأمور الدنيا (تكون الخلوة بمثابة فراء يحفظنا - وعكس العقل النفس الأمانة بالسوء) وإذا اجتمعت نفسان فقد زادت الظلمة وادلهمت، فكلتاها

توسوس للأخرى، ولسان كل منهما إنما يثير الغبار، ويجعل القذى (طعام الدنيا) يرتفع أمام عين القلب فيحجبها عن الرؤية.

(٣٠ - ٣٣) : كل صديق بمثابة المرأة لصديقه ، والمؤمن مرآة المؤمن (حديث نبوي) (أنظر شروح على الحديث في الكتاب الأول ، الأبيات ١٣٣٧ و ٣١٦٠ و ٣٥٣٤ وشروحها). فصفاء المؤمن ينعكس في صفاء مرآة مؤمن آخر . ومن تفسير المناوي : أي يبصره من نفسه بما لا يراه من دونه. وقال العامري: كن لأخيك كالمرآة تزيد في محاسن أحواله وتبعثه على الشكر وتمنعه من الكبر وترية قبائح أموره بلبين نصحه ولا تفضحه (مولوى ١٦/٢) . فحذار، حافظ على هذه المرآة ، وإياك أن تجعل وجهها كدرأ غير عاكس بما تنفثه فيها من هواء النفس، واكتم هذا الهواء عنها، اكتم كل ما توسوس به نفسك لك.

(٣٤ - ٤٠) : لا يزال مولانا يواصل الحديث عن أهمية الرقعة الطيبة ويقدم صوراً من الطبيعة ، فالرقعة الطيبة للتراب مع الجو المناسب والبنرة الصنة أنبتت شجرة طيبة، رقعة الريح للتراب جعلته خضرة ونضرة وأنبتة وروداً ورياحين، وعندما حل الخريف، أثرت أن تختفى تحت التراب، هرباً من ذلك البلاء وإنتظاراً لحلول الربيع ، وقالت النوم خير" من صحبة الأشرار ، (والمثل ورد في معارف بهاء ولد ، ص ٣٨ : إن لم يكن التراب نكياً فلم يحفظ نفسه من فصل الشتاء المجنون وينتحي جانباً عنه ، وإن لم يكن يعرف الحبيب، فلما كان يضحك للربيع ويعرض محصوله عليه). ونوم أهل الكهف (أنظر الأبيات من ٤٠٦ - ٤٠٩ و ١٠٢٦ و ٣٠١٩ من الكتاب الأول) خير" من ظلم دقلديانوس، ليس نوم أهل الكهف نوماً ، إنه عبادة، ولو كان أهل الكهف قد بقوا أيقاظاً لأخذهم فساد دقلديانوس، لكن نومهم كان أساساً للعز والشرف، كان نومهم

فراراً والفرار من الفساد أولى. وهكذا تكون الخلوة عن الأغيار ، " ونوم على علم خير من صلاة على جهل " (أحاديث مثوى/٤٢ ، حديث نبوى عن جليبارلى ٣٣/٢) تماماً مثلما تصمت البلابل فى الخريف وتختفى عندما تسيطر طيور الزاغ (فصيلة من الغربان) على الروضة والبستان .

(٤١ - ٤٤) : البلابل كناية عن رجال الحق ، وطيور الزاغ كناية عن العوام والجهال والأغيار ، وعندما تغيب الشمس يحل الوسن ، لكن هناك شمساً لا تغيب ، بل أنها عندما تموت الموت الجسدى ، إنما تنقل أنوارها إلى طباق الثرى فتملأها بالنور . هذا عن نور الأجساد ، لكن شمس نور العلم ليل نهار، هل يمكن أن تكون شمس الكمال هنا إشارة إلى شمس الدين التبريزى !!؟ (أنظر الأبيات ١٢٠ - ١٢٤ من الكتاب الأول وشروحها).

(٤٥) : فاطلب هذه الشمس إن كنت عظيماً فى عظمة الاسكندر ذى القرنين الذى وردت سيرته فى سورة الكهف (آيات ٨٣-٨٩) وثمة اختلاط هناك بين ما ورد فى الآية وبين ما ورد عن حياة الاسكندر المقدونى فى كتب التاريخ، حيث خاض المفسرون فى هذا الموضوع وتبعهم بشكل أو بآخر كتاب المنظومات القصصية الفارسية (أنظر فى الأدب المقارن لمحمد كفافى ، وبحث عبد النعيم حسنين المنشور فى مجلة كلية الآداب - جامعة عين شمس) . وقد تناول المفكر الهندى المسلم أبو الكلام آزاد هذا الموضوع فى بحث ترجمه سعيد نفيسى إلى اللغة الفارسية مقارنة ما ورد عن هذا الموضوع بما ورد فى أسفار العهد القديم بما يوحى بأن المقصود هو قورش الكبير الأكمينى (المتوفى سنة ٥١٩ ق.م) . ويفسر أبو الكلام آزاد ذهابه إلى المغرب بفتح ليديا وذهابه إلى الشرق بفتح بكتريا (بلخ) والمقصود بقوم يأجوج ومأجوج شعوب كانت تعيش فى جنوب

البحر الأسود، والمد معابر جبال القفقاز كان يسميه العرب باب الترك وباب الخزر. وعلى كل حال فإن كل هذه التفسيرات تفسيرات إجتهدية، إلا أنها ترسم صورة في المأثور الإسلامي لذي القرنين على أنه نبي من الأنبياء أو على الأقل ولي من الأولياء، وثمة رواية أن الرسول ﷺ قال لعلي ؑ - ما معناه - إن لك منزلاً في الجنة وأنت ذو القرنين في هذا المنزل". كما أن علياً قال عن نفسه: أنا ذو القرنين هذه الأمة، وثمة تأويل صوفى للقصة، فذو القرنين هو القلب المستعد للمعرفة حبيب في أرض الجسد وعنده الاستعداد للوصول إلى الكمال، وهو يميل إلى المغرب أى إلى الجسم ويرى فيه قوى النفس، ويميل إلى الشرق أى مشرق الروح وينظر إلى نور الشمس بالقوى القدسية التى ليس دونها حجاب. وهناك دونه سدود الدنيا والحواس المرتبطة بالبدن، وهذه الحواس لا تدرك المفاهيم، وما لم يخلص منها اسكندر القلب فإنه لا يجد علماً عما وراءها. (باختصار عن شرح جليبارلى / ٢، لترجمة الفارسية صص ٣٣-٣٦) والتفسير الصوفى هنا متوافق مع نص مولانا جلال الدين .

(٤٦ - ٤٨) : ذلك أن المرء إن عثر على القلب وسيطر عليه، فإنه يجد مشارق الأنوار حيثما ذهب وأينما حل، وحيث تبدل الأحاسيس الجسدية (الخفاشية) إلى أحاسيس نورانية نائفة لدرر المعرفة وتصبح مصداقاً لـ "ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله فيه" وإتك إن أدركت أن أفاق المعرفة هى ما تمليه عليك هذه الحواس، فأنت والحمار سواء لأنه يشاركك هذه الحواس الخمسة الظاهرة، والراكب: كناية عن الإنسان المشرف بصفة الإنسانية عليه أن يكون متمطياً هذه الحواس، مسيطراً عليها موجهاً لها لا أن تمتطيه هى (أنظر الأبيات ٥٧٠ و ١٠٢٠ و ١٠٣٢ و ٣٢٩٣ و ٣٤٠٨ من الكتاب الأول وشروحها).

(٤٩ - ٥١) : تكرر للمضمون الوارد في البيتين ٣٥٩٠ و ٣٥٩١ من الكتاب الأول عن الحواس الباطنة، فالحواس الظاهرة دليل إلى عالم المادة والحواس الباطنة مرتبطة بالحقيقة أو روح الروح ومن هنا فهي بمثابة الذهب والحواس الظاهرة بمثابة النحاس ، والحواس الظاهرة يرببها البدن، بينما يربى الحواس الباطنة ولى أو مرشد أو بتعبير مولانا جلال الدين "شمس ما" (أنظر ٣٥٩٠ و ٣٥٩١ من الكتاب الأول) .

(٥٢ - ٦٠) : يتجه مولانا إلى محبوب حقيقى هو الله سبحانه وتعالى الذى يحمل متاع الحواس إلى الغيب . أى يجعل من متاع الحواس غيباً، ويطلب مولانا من الله سبحانه وتعالى أن يعيد ثانية معجزات رجال الحق، وهذا ما يعبر عنه هنا باليد البيضاء (القصص/١٣٢) معجزة موسى عليه السلام، إن صفاتك كلها شمس للمعرفة، والخطاب للولى المتحقق بينما شمس الفلك ذات صفة واحدة مقيمة عليها لا تريم، فأنت تكون حيناً شمساً من حيث منحك للنور، وحيناً بحراً من حيث إحاطتك بالمعارف الإلهية، وحيناً جبل قاف بك يكون ثبات العالم ، وحيناً عنقاء شديد الشهرة خفى الذات ، وفى شرح السيزوارى (ص ٩٨) : وفسر جبل قاف أيضاً بعالم المثال لانه يحيط الدنيا وعالم المثال محيط بعالم الدنيا ، والعنقاء هى الجوهر المجرد وروح القدس وملاك النجاة والناموس الأكبر والعقل الفعال . لكنك فى الحقيقة لست هذا ولا ذاك ، إنك فى الحقيقة تعلق عن هذا وعن ذاك، "كل ما ميزتموه بعقولكم أو تصورتموه بأذهانكم فالله غيره" . وإن روح الوجود أى الروح بمعناها المطلق والوجود بلا قيد ولا شرط (أنظر ٦٠٥ و ١١٢٨ و ٣٢٨٧ من الكتاب الأول) هذه الروح منبعثة من العلم الإلهى والعقل الكلى، ولا يمكن أن تبين بالألفاظ سواء كانت هذه الألفاظ عربية

أو تركية، وأنت يا حقيقة لزلية أبدية بلا صورة، لكنك متجل في كل الصور،
يحرار فيك المشبه الذي يقيسك بصور الموجودات من مخلوقاتك فوجعل لك بدأ
وقدماً ووجهاً، والموحد الذي ينزهك عن كل شيء ، والأمر كله في يدك أنت يا
الله الذي تجعل المشبه موحداً ، والموحد مشبهاً ، بحيث يخاطبك كما يخاطب
محبوباً أرضياً قائلاً لك "يا صغير السن يا رطب البدن" (في بحث قام به
جلبنارلى ذكر أن مولانا أورد في غزلية في الديوان الكبير أى ديوان شمس ما
يفيد من أن الشطرة المذكورة هي للحسين بن منصور الحلج ، وإن لم ترد في
نسخة ماسينيون ٣٧ - ٣٨ من الترجمة الفارسية لشرحه، والغزلية التي ورد
فيها الشطرة عربية كلها وهذا نصها (من الديوان الكبير ، ص ٧٩٧-٧٩٨) :

يا صغير السن يا رطب البدن يا قريب العهد من شرب اللبن
هاشمى الوجه تركى القفا ديلمى الشعر رومى الذقن
روحه روحى وروحى روحه من رأى روحين عاشا فى بدن
صح عند الناس أنى عاشق غير أن لم يعرفوا عشقى لمن
اقطعوا شملى وإن شئتكم صلوا كل شى منكم عندى حسن
ذاب ممافى متاعى وطنى ومتاعى بلاد ممافى وطن
وقال جلبنارلى عن البيت الرابع انه ورد فى فصوص الحكم لابن عربى ، غير
منسوب إلى أحد (ص ٣٨) . والخطاب هنا فيه تورية ، يذكر بما قاله أو يزيد
البسطامى ، أنا أكلم الله وأسمع منه منذ ثلاثين سنة والناس يظنون أنى أكلمهم،
ومعاذ الله أن تكون مخاطبة أولئك السلاطين ومعاملتهم مثل المحجوبين من
البشرية والمحبوسين فى سجن الطبيعة والشهوة - حفظنا الله وإياكم من سوء
الخواطر إلى الأكابر . (أنقروى: شرح المثنوى ٢/٢١) .

وقال سبزواری (ص ۱۱۰) أن المعنى هو ما عبر عنه في تائية ابن الفارض :

وصرح باطلاق الجمال ولا تقل بتقييده ميلا لزخرف زينة
فكل مليح حسنه من جمالها معار له بل حسن كل مليحة
بها قيس لبنى هام بل كل عاشق كمجنون ليلى أو كثير عزة
فكل صبا منهم إلى وصف لبسها بصورة حسن لاح فى حسن صورة
وما برحت تبدو وتخفى لعله على حسب الأوقات فى كل حقبة
وتظهر للعشاق فى كل مظهر من اللبس فى أشكال حسن بديعة
فى مرة لبنى وأخر بثينة وأونة تدعى بعزة عزت
وليس سواها لا ولاكن غيرها وما إن لها فى حسنها من شريكة
كذلك بحكم الاتحاد بحسنها كمال بدت فى غيرها وتزيت
(۶۱ - ۶۴) : يعود مولانا مرة ثانية إلى مناقشة معطيات الحس الظاهر
ومعطيات الحس الباطن. ويفرق مولانا بين نظريتين : نظرة يشجبها ويرفضها
وهى نظرة المعتزلة (ناقش مولانا فى أكثر من موضع بعض نظريات أهل
الاعتزال ، أنظر مثلا مناقشة تسييح الجماد فى الكتاب الثالث ، كما نوقش مذهب
أهل الجبر من وجهة نظر أهل الاعتزال فى الكتاب الأول ، الأبيات ۶۲۱ -
۶۳۲ و ۹۴۳ - ۹۴۸ و ۱۵۰۱ - ۱۵۱۲ وناقش أيضاً تساوى عقول البشر
عند الميلاد فى الكتاب الثالث) . أما أهل السنة هنا فهم بالطبع الأشاعرة، ويقارن
بين نظريتين : نظرة أهل الاعتزال العاكفة على الحس والتى لا تعترف بأية
معطيات خارجة، ونظرة أهل السنة (والواضح أنها مرادفة للمؤمنين عموماً) وهو
الذى يؤمن بأن رؤية الله ممكنة، وذلك أنه خرج عن الحس ولم يقم عليه!!
(۶۵ - ۷۳) : لو كان المقصود بالإنسان هو هذه الحواس الظاهرة ، لتساوى

الإنسان مع الحيوان، لكن الإيمان مكرم، وإن لم يكن مكرماً متى كان يسمح له بالحس المشترك الذي يربط الحواس الظاهرة بالحواس الباطنة، فكيف تحكم بأنه مُصور أو غير مصور ما دمت أنت نفسك لا تزال رهين عالم الصورة مقيداً به، إنما يجوز فقط لمن جاوز عالم الصورة (القشور) وصار بأجمعه لباً (عقلاً) أن يخوض في مثل هذه الموضوعات. فإن كنت لا تملك هذه البصيرة (أعمى) فلا حرج عليك، أما إن كانت لديك، فامض في الطريق، وثابر، واصر، فالصبر مفتاح الفرج، وبالصبر تستطيع أن تنزع حجب البصيرة حجاباً وراء حجاب. وبالصبر تجلى مرآتك، فتعكس عليها الصور من وراء الجسد وأثراته فترى الصنع وترى الصانع .

(٧٤ - ٨٠) : الصور أصنام تحول دون الحقيقة ، لكن صورة الحبيب تكون بمثابة الخليل تحطم الأصنام كلها، وأليس الخليل نفسه في صورته الجسدية مشابهاً لغيره من الصور لكنه في الحقيقة محطم للأصنام ، وحمداً لله على أنه عندما ظهر (استعلامي ١٨١/٢ للضمير هنا عائد على حسن حسام الدين) انعكس ما في الروح في مرآته فهو مرآة الروح - لكن سياق الحديث يدل على أن المقصود هو الذي في مرآة حسام الدين يبدو حسنه وتنزل إفاضاته ويتجلى، وهو من لا يمكن الصبر عليه ولا على تراب عتبته، وهو "الجميل الذي يحب الجمال" ولا يشتري القبح، ومن ثم ينبغي أن أكون قابلاً ، فإن الله ينزل العبد من حيث أنزله العبد من نفسه. (مولوى ٣٣/٢) . وعند الأتقوى (٥٢/٢) : من كان يريد أن يعرف منزلته عند الله فليُنظر منزلة الله عنده فإن الله ينزل العبد من حيث أنزله البعد من نفسه. وكيف يقبل الله غير الطيبين وهو الذي يقول الطيبين للطيبات!؟

(٨١ - ٩٣) : ليس هذه القاعدة فحسب قاصرة على الأمور الروحانية بل إنها قاعدة من قواعد الحياة البشرية، فكن طالباً للنور، وجرب إنك إن أغمضت عينيك عن النور القادم إليك من الكوة أحسست بالاضطراب، فإن أحسست بالاضطراب وأنت مفتوح العينين ، فاعلم أن صبرك عن النور الأزلى قد نفذ، فواظب إذن على طلب هذا النور ، فإذا كنت تضطرب لفراق نور الكوة ونور العين الظاهرة ، فداوم على طلب النور الثابت، وإذا كان ثمة جذب من الحبيب ينبغي إذن أن تكون جديراً بهذا الجذب لائقاً به، وإلا متى يلحق اللطيف بنفسه قبيحاً، وكل شئ في الدنيا يجذب شيئاً (عن معارف بهاء ولد ص ٣٥٧) .

(٩٤ - ١٠٢) : متى أرى وجهي؟! مرات عديدة يتساءل مولانا جلال الدين بهذا التساؤل ، أتراه لا يرى وجهه؟! المراد هنا وجه الروح،، لون الروح ، فترة من الزمن (تراها فترة غياب حسن حسام الدين؟!) لم تكن الصورة تبدو في مرآة إنسان!! وحتى إن وجدت فهي لن تبدو إلا الصورة، ولا علاقة لها بالروح، هي بالنسبة لتلك المرآة الكلية كالجدول بالنسبة للبحر ، لكن مرآة حبيب من تلك الديار كفيلة بأن تريك صورة روحك، فاطلبه، فمن هذا الطلب يكون الوصول، مثلما جذب ألم المخاض مريم عليها السلام إلى جذع النخلة، لقد صارت البصيرة الإلهية (وليست بصيرة حسن حسام الدين ، كما يقول استعلامي ١٨٣/٢) مقترنة ببصيرتي ، ومن ثم رأيت الطريق اللاتح .

(١٠٣ - ١١٢) : لكنى عندما رأيت حقيقتي في عين رفيقى الناظر للحقيقة قال لى وهمى : لا تصدق إن ما تراه هو خيالك لا حقيقتك ، لكن صورتى هتفت من عينيك : أنا الحقيقة ما دمت قد صرت فى اتحاد مع الحقيقة، والخيال لا يجد طريقة إليها . كما قال الشيخ الأكبر : أعلم أن الوهم هو السلطان الأعظم فى هذه

النشأة الإنسانية ولا بد أن يحكم على العقل ، فإن العاقل ولو بلغ في عقله كما لا يخلص عن أحكام الوهم عليه (اتقروى ٢/٢٩) . وعند السبزوولى (شرح ص ١١٩) عن ابن عربى : يخلق كل إنسان فى قوة خياله ما لا وجود له إلا فيها وهذا هو الأمر العام لكل أحد والعارف يخلق بالهمة ما لا يكون له وجود من خارج محل الهمة . (العين تكررت ثلاث مرات على أن الأولى والثانية المراد منها ذات البارى على موجب كنت سمعه وبصره والثالثة المراد منها العين الباصرة ، ثم قال : رأيتك مرآة كلية باقية إلى الأبد، ورأيت نقشى فى ذاتك يعنى أسقطت جميع الاضافات وفنيت فيك ، ثم قال : من شدة سرورى وجدت نفسى فى عيني محبوبى بمعنى تيسر لى الوصال الإلهى بصفتى الجلال والجمال ، ثم قال : قال لى وهمى هذا الوصال الذى اتخذته خيالك اصح، وفرق نفسك وذاتك من خيالك، فإن خيالك عدم محض ظننه وجوداً مطلقاً وهذا خطأ فاحش من طرف الوهم. فرد : نقشى وخيالى أعطيانى صوتا من عينيك أن أنا هو وأنت أنت أنا فى الاتحاد فإذا محيت فالناظر هو ولهذا قال فى البيت السابع : لأن فى عين الاله المنيرة أى عين الله ناظرة إلينا، متى يلقى الخيال لها طريقا فطم أن الأولياء نجوا من خيال الباطل ثم قال : وإن رأيت أنت نقشك فى غير عيني ، اعلم أنه خيال وعلم بهذا ان من اتخذ من غير الله مرآة فهو خيال باطل لأن سوى الله باطل ، ثم قال : لأن ما عداى يتكحل بكحل الفناء والعدم ويزوق شراب التسويات الشيطانية (مولوى ٢/٣٧) . إن الفيصل هو الاكتحال بالمعرفة الإلهية، فمن تكحل بالمعرفة الإلهية لا تجد الخيالات سبيلها إليه وإنما تظهر الخيالات إن كان ثم شعرة من انيتك موجودة أمامك، فإنها هى التى لا تجعلك تفرق بين الجواهر وبين حجر اليشم الرخيص. وهناك ثم فرق لا بد أن تعرفه بين

الحقيقة القائمة على العيان والحقيقة القائمة على الظن والقياس ، أسوق لك
الحكاية التالية لأبينها لك :

(١١٣) : الحكاية هنا فيما يرى فروزانفر (مأخذ/ص ٤٣) وردت فى صحيح
مسلم ، وأن الحوار كان بين عمر وأنس بن مالك رضى الله عنهما فى حوار لا
علاقة له بشعرة الحاجب أو غيرها .

(١١٩ - ١٢٤) : إذا كانت شعرة حاجب بهذا القدر من الضآلة قد حجبت رؤية
الأفلاك ، فإذا كان الإعوجاج فى كل أعضائك ، حتى تطمع فى رؤية !!؟ وإنما
تكون مستقيماً بصحبة المستقيمين، وهم لك بمثابة الميزان (أنظر عن المرأة
والميزان بمثابة المحك الكتاب الأول ، الأبيات ٣٥٥٩ - ٣٥٦٤ وشزوجها)
وكما تستقيم من المستقيمين ، إنما يصيبك الإعوجاج من المعوجين . .

(١٢٥ - ١٣٥) : وإذا كنت حقاً من متابعى الرجال ومن متابعى محمد ﷺ ، فكن
من جاء نكرهم فى الآية الكريمة «محمد رسول الله والذين آمنوا معه أشداء
على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً
سيماهم فى وجوههم من أثر السجود» (الفتح/٢٩) ، فكيف تقوم بحيل الثعالب،
وأنت أسد من أسود الله، وكيف تترك لذئاب النفوس الطريق إلى يوسف القلب،
وها هو إبليس يوسوس لك مثلما وسوس لأبيك، إنه يناديك بحلو الألفاظ ،
ليهزمك فى لعبة شطرنج الحياة، فهو ماهر فيها، يتناوم أمامك كالخراب بحيث
تخطئ فى اللعب، ويرغبك فى قذى الحياة وهو مالها وجاهاها، إن حلقك يغص به
فيمنع من نزول ماء الحياة فيه، يمنعك عن المعرفة الإلهية ، ومال الدنيا ليس
ملكاً لأحد (!!) فإن سطا أحدهم على آخر ، فكان لصا قد سطا على لص آخر !!
(١٣٦) : الحكاية القصيرة التى وردت هنا عن المشعوذ الذى سرق حية من

مشعوذ آخر لم يهتم أحد من شراح المثنوى بالبحث عن أصلها ، ومن الواضح أنها من وضع مولانا لكي يلبس المعنى الوارد فى البيت رقم ١٣٥ شخصوا تجليها وتبين معناها ، والبيت رقم ١٤١ ناظر إلى الآية الكريمة : « ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير وكان الإنسان عجولاً » (الإسراء / ١١) وهكذا تدور الحياة فى تشاحن وبغضاء، وتكسد الأسرة ، ويفسد المجتمع ، وينقلب إلى غابة فى سبيل التشاحن على المادة، وجعل المادة هدفاً للحياة .

(١٤٢ - ١٥٢) : الحكاية هنا فيما يراه فروزانفر (مأخذ/٤٣) مأخوذة من منظومة إلهى نامه لفريد الدين العطار، ولها مثيلات فى فحواها ومغزاها وهو أن الإنسان يطلب أحيانا ما يضره ، وما لا يقوى على تحمله (مثل حكاية من أراد أن يتعلم لغة للطير المذكورة فى الكتاب الثالث) والاسم السني المذكور فى البيت ١٤٣ هو نفس الاسم الأعظم ، وهو الاسم الذى لو أقسم به على الله تعالى لأبر واستجاب. ولكن فى اعتقاد بعضهم أن الذى يجعل الاقطاب والأوتاد قادرين على الاثيان بالافعال الخارقة ليس كلمة واحدة ، لكنها قدرة روحانية ورابطة معنوية تربط قدرة العبد بقدرة الحق، فتكون إرادة العبد وفعله هى إرادة الحق وفعله، وفى الكتاب الرابع فى قصة سليمان وبلقيس ، ينقل أصف بن برخيا عرش بلقيس بقوة إسم الله الاعظم (استعلامى ١٨٥/٢) . ويقول المولوى (٤٨/٢) أسماء الله تعالى كلها عظام وبالعامل بما أمر الله على لسان حبيبه يكون الرجل أمين خزائن مفاتيح الأفلاك، ويفسر مولانا بأن القوة لم تكن فى عصا موسى عليه السلام ، بل فى شخصية موسى نفسه، وإن قوة كل امرئ كما جاء على لسان عيسى عليه السلام فى نفس الحكاية ليست نابعة من خارجه، بل من داخله هو "من الروح" ، ومن لا يهتم بالروح فهو مجرد جيفة ، والاهتمام بها هو الذى يهب الإنسان

القوة، ومن لا يهتم بنفسه وبالسمو بجسده هو وبإحياء العظام الرميمة التّب
يحتوي عليها هذا الإهاب من الجلد ، كيف يمكن له أن يهتم بإحياء العظام
الرميمة الملقاة في الطريق؟! ومن لا يصلح نفسه ، كيف يمكنه أن يصلح
الآخرين، إبدأ بنفسك ، هذا هو المبدأ السامى الذى لو نفذ لصلح المجتمع كله
بصلاح أعضائه.

(١٥٣ - ١٥٦) : وهكذا يكون المحروم من إقبال الحق ومن السعادة الأزلية ،
إنه لا يصدر عنه إلا كل سوء، تكون نتائج أعماله كلها شؤماً عليه وخسارة، إنه
يطلب ما يظنه خيراً ، وهو شر عليه، هذه علامة من علامات الشقاء، إن كيمياء
التبديل (الوسائل التى يلجأ إليها المرء للوصول إلى أغراضه) عند هذا المرء
الشقى معكوسة النتائج، فالورود فى يده أشواك ، والصديق معه حية ، وكل ما
يطلبه ويسعى فى أثره يأتى بعكس ما يريد ويرجو ، وذلك لأن الله تعالى لم يفتح
بصيرة قلبه ، فصار ما يطلبه لغير الله ، ولغير صالح نفسه.

(١٥٧) الحكاية التى تبدأ بهذا البيت فيما يبدو مما التقطه مولانا جلال الدين من
الحكايات الشعبية الشائعة حول الصوفية ومن ثم لم يهتم شراح المثنوى بالبحث
عن أصول لها. وعن لا حول ولا قوة إلا بالله ، ورد فى الحديث الشريف : قال
عليه السلام : ألا أخبرك بتعبير لا حول ولا قوة إلا بالله؟! أى لا حول عن
معصية الله إلا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله إلا بعون الله
(انقروى ٤٧/٢) .

(١٥٩ - ١٦١) : يترك مولانا سياق الحكاية ، ويقول أن الصوفى ربط مطيته
فى الحظيرة، وجلس مع رفاقه للمراقبة (عن المراقبة ، أنظر شرح البيت ١٥٦١
من الكتاب الأول) ، ثم يتحدث مولانا عن فائدة الصحبة (الحضور مع الرفاق)

وعن أنها تعدل كتابا زائد الفائدة ، بل إن معاملات الصوفى كلها لا تحتاج إلى الكتاب، بل يحتاج إلى قلب تقي طاهر فى بياض الثلج (عند حافظ : لمح الأورق إن كنت رفيقا لنا فى للدرس، فإن علم العشق لا يوجد فى دفتر) ، ويفرق ما بين العالم والصوفى ، فالعالم زاده سعى العلماء من قبله ، لكن الصوفى زاده آثار القدم أى الآثار الأزلية الموجودة فى الآفاق والأنفس والرياضة وتصفية القلب وهذا ما ورد فى أقوال أوائل الصوفية ، فهو عند الجنيد نوق تضمحل فيه معالم الإنسانية وتتلاشى علائم النفسانية وعند الشبلى إسقاط رؤية الخلق ظاهرا وباطناً ، وعند الجنيد أيضاً فناء النفس بسطوة الأحذية (مولوى ٥١/٢) العلماء يأخذون علمهم ميتاً عن ميت والصوفية يأخذون علمهم عن الحى الذى لا يموت .

- ١٦٢ - ١٦٨) : الصوفى صياد المعانى وهو يرى الدرب الذى سار عليه الصوفية من قبله، ويفتقى آثار غزال الحقيقة ، والمسير على الآثار يوصل إلى الذات (نافجة غزال الحقيقة) ، إن طلب هذه النافجة لمسافة منزل واحد (خطوتان وقد وصل) وإن شكر النعمة التى وصل إليها ، انفتح الطريق أمامه ، وسطعت انوار أعمار الطريق فى قلبه ، وفتحت له أبواب جنة السرو وفرديوس الأحذية ، وهو بالنسبة لك يا من لم تعر فى هذا الطريق جدار أصم ، وخيال لا حقيقة فيه، ومجرد أقوال لا تدرى عنها شيئاً ، وحجر فوق حجر ، لكنه بالنسبة لمن ذاق وعرف واتصل حقيقة لا خيال فيها، وباب يدلفون منه إلى أسمى المعانى وأرق المعارف، وجوهر تراه أنت عند التجلى ويراه الشيخ العارف (فى مرتبة التراب وعالم الغيب) (مولوى ٥٣/٢) و البيت ١٦٨ مأخوذ من بيت معروف أورده ظهيرى السمرقندى فى ترجمة سندباد نامه (استعلامى ١٨٧/٢) .

(١٦٩ - ١٨٣) : حديث عن العارفين والشيوخ الكمل الواصلين (أنظر أيضاً البيت ٢٩٥٤ من الكتاب الأول) وهو إشارة أيضاً إلى موضوع الأعيان الثابتة ،

فهم موجودون فى علم الله الأزلى والأبدى ، والله تعالى أعطاهم الوجود من جوده عطية لم تكن مجال طلب ، ولا هى عن عوض (إنظر البيت ٤٧٠ والبيت ٢٠٧٢ من الكتاب الأول) تمتعت أرواحهم بالعطاء الإلهى قبل أن يخلقوا أجساداً ، «سبقت لهم منا الحسنى» لقد خلقت أرواحهم قبل أجسادهم ، بينما كانت المشورة لا تزال دائرة من أجل خلق البشر (البقرة/٣٠-٣٩) ، لقد كانت أرواحهم تسخر من الملائكة الذين لم يدركوا حكمة الله من خلق البشر وقالوا «أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء» . قال صاحب المدارك فى تفسير هذه الآية : وإنما أخبرهم تعالى بذلك ليعلمهم طريق المشاورة فى أمورهم قبل أن يقدموا عليها وهو غنى بعلمه وحكمته البالغة عن المشاورة (انقروى ٤/٢). كانوا مسرورين لأنهم يعلمون أن الله سبحانه وتعالى لن يقبل اعتراض الملائكة ، وسوف يخلق البشر ، ويصطفيهم من بنى البشر، ويخصهم بعلمه (در بحره) ، ولقد علموا أيضا صورة كل شئ قبل أن تخلق النفس الكلية، وعلموا صورة زحل قبل أن تخلق الأفلاك ، ورأوا محصول الحياة من قبل أن تخرس بذرتها ، ومن قبل أن تخلق لهم الألباب ، كانت عندهم الفكر، كان لهم وجود ذهنى وقوى عقلية من قبل أن تخلق أجسادهم ، لم يكن وجودهم المعنوى فى حاجة إلى أدوات مادية ، ولقد كانت لهم المشاهدة بديلة عن الفكر - فالفكر مرتبط بالزمان ، لكن المشاهدة غير مرتبطة به ، لقد ذاقوا خمر المعرفة الإلهية من قبل أن تخلق الكرم . ولابن الفارض :

شربنا على نكر الحبيب مدامة * سكرنا بها من قبل ان تخلق الكرم .
ولقد شربوها وأحسوا منها بالوجد والذوق والشوق الحقيقى والانفعال وإنما عمر الكون ببركاتهم ، وحفظ من أجلهم ، وكل جمال فى الكون انعكاس من جمال أرواحهم .

(١٨٤ - ١٨٩) : الحديث عن وحدة الأولياء وحدة باطنية ومعنوية "الأولياء كنفس واحدة" إذا اجتمع منهم لثنان ، يكونون من ناحية التصرف والقوة بمثابة ستمائة ألف " وهذا ينبئ على أن حقيقة الأرواح واقعة وهو الروح الأعظم وحقيقة الحقائق والحقيقة المحمدية، وتعددهم من جهة التعيين باعتبار تعدد أبدانهم، وأخوة الدين منشأها صلب النبوة وحقيقة نطفها نور الله (مولوى ٥٨/٢) . ويقدم مولانا عدة صور بهذا المعنى : فالموج واحد وإنما تفرقه الريح ، وشمس الأرواح تفرقت داخل كوات الأبدان (أنظر أيضا الأبيات ٣٠ - ٣٥ من الكتاب الثالث وشروحها) ألم يقل تعالى « وخلقكم من نفس واحدة »، النفس الواحدة إذن هي الروح الإنسانية ، والروح الحيوانية (أساس البدان) هي عامل التفرقة ، والحق تعالى خلق الخلق في ظلمة ورش عليهم من نوره (أنظر البيتين ٧٦٤ و ٧٦٥ من الكتاب الأول وشروحهما) .

(١٩٠ - ١٩٢) : يطلب مولانا جلال الدين من المريدين أن يتخلصوا من الملل حتى يصف لهم جمال الروح الإنسانية ، ونقطة الخال (مركز هذا الجمال) لا يتأتى وصفه في بيان ، ولا يحتويه مقال ، فالمراد به نقطة الوحدة المطلقة والهوية الذاتية الإلهية، فإن الدنيا والآخرة والظاهر والباطن عكس نقطة الذات، واعلم أن اكبر المحققين شبهوا الهوية بالخال ، والكون بالخد ، فقالوا :

الكون خد قد بدا من خاله
ولقد تجلى خاله من خده

(مولوى ٦١/٢) وقال المغربي على العكس : الكون خال قد بدا من خده ، ولقد تجلى خده من خاله (انقروى ٤٤/٢) .

وإبنى مهما تحدثت عن هذا الجمال فإتما أكون تماما كمنة سحبت حبة من بيدر " وأسحب حمل الأمانة أزيد من وجود بشريتى وأكثر من مقدارى حتى أشكر فيما أنا مسرور به من نعمة" (مولوى ٦٢/٢) .

(١٩٤ - ٢٠٢) : يتناول مولانا جلال الدين هنا جدلية - ظاهر الحكاية (القش) والمعنى (البر) ، ظاهر الحكاية الذى يتعلق به المستمع ويمنع مولانا من الاسترسال فى تعليمه وإفاضاته وجزر بحره ومده (كلام العارف عن الحقائق الإلهية) أترك تود منى أن أعود إلى حكاية الصوفى!!! ومن أدراك أننى بهذا الصوفى أقصد صوفياً بالفعل؟! وما تعلقك هكذا بظاهر الصوفى مثل تعلق الاطفال بالجوز والزبيب؟! وما تعقلنا بالأجساد إلا من قبيل تعلق الأطفال بهذا الجوز والزبيب ، لكن إن وصلك إكرام الحق من خلف الطباق التسع فإنك تستطيع أن تدعها وتتركها تماماً، لكنك تريد أن تسمع صورة الحكاية ، إسمعها إذن، لكن إفصل حبها (معناها) عن تبناها (ظاهرها) ، ويشير المولوى (٦٤/٢ - ٦٥) إلى هذا الباطن أنه إذا أتى صوفى إلى خانقاه ورأى من خادمها وشيخها تزويراً وتليبساً إلا يوصى ببهيمة نفسه لهم ولا يسلمها لهم لإصلاحها ولا يغتر بمداهنتهم وتزويرهم ، ولا يخلو عن التقيد بلوازم نفسه كى لا يهبط ويخسر ، والرمز للنفس بالبهيمة ورد فى أكثر من موضع من مواضع المثنوى .

(٢٢٠ - ٢٢٣) : برغم كل ما قاله خادم الإصطبل لم يكن الصوفى مطمئناً ، ويشير مولانا إلى بعض الحقائق النفسية فى هذه الابيات ، أولاها: أن الطمأنينة الزائدة عن الحد الصادرة من اللسان إنما تأتى بنتيجة عكسية تماماً، والثانية: أن مخاوف اليقظة تنعكس كوابيس عند النوم ، كما يشير إلى عادة عند المسلمين هى قراءة سورتي الفاتحة والقارعة فكلاهما - فى المعتقد الإسلامى - يحفظ الإنسان من العذاب يوم القيامة ، قال ﷺ «من قرأ القارعة أمنه الله من فتنة الدجال وشدائد يوم القيامة» (مولوى /٢-٦٨) .

(٢٢٦ - ٢٢٩) : يتساءل الصوفى : ترى ما الذى يدفع ذلك الخادم إلى إهمال

خدمة دابته وإلى عداوته!!؟ إنه لم يبد له سوى اللطف واللين ، ثم يشير مولانا إلى أن الحدق في بعض النفوس طبع والعداوة للبشر صفة متأصلة عند بعض الناس، ويتساءل مرة ثانية : هل تكون العداوة بلا سبب؟! إن الطبيعة هي التجانس وهي التعاون في الحياة، هذه هي القاعدة . ويعود الصوفي فيتساءل : وماذا كان ذنب آدم عند إبليس وأى سوء قدمه آدم لابليس فى الأصل!؟ (عن التجانس أنظر الأبيات من ٦٢٣ إلى ٦٤٥ و ٨٦٧ - ٩٠٣ من الكتاب الأول وشروحها وعن آدم وإبليس أنظر الأبيات من ١٢٠٦ إلى ١٢٠٧ و ١٢٩٠ و ١٦٢٣ من الكتاب الأول وشروحها).

(٢٣٠ - ٢٣٣) : إشارة إلى ما قيل أنه حديث نبوى "سوء الظن من حسن الفطن" "الحزم سوء الظن" (احاديث متوى /٧٤) (مولوى /٢-٧٠) كما ورد فى نهج البلاغة "إذا استولى الصلاح على الزمان وأهله ثم ساء رجل الظن برجل لم تظهر منه خزية فقد ظلم ، وإذا استولى الفساد على الزمان وأهله فأحسن رجل الظن برجل فقد غرر" وفى لامية العجم للطغرائى :

" وحسن ظنك بالأيام معجزة * فظن شرا وكن منها على وجل .

(عن جعفرى ١٩١/٣-١٩٢) (أنظر أيضا لترجمة العربية للكتاب الثالث ، الأبيات ٢٦٧ - ٢٧٩ وشروحها) .

(٢٤٩ - ٢٦٠) : القوة الكاذبة لا يكون من نتيجتها إلا فعل "كاذب أو لا فعل على الإطلاق ، والشحن الكاذب لآلاف البشر بل ملايين البشر بالأغاني والأناسيد وخطب الزعماء دون فعل حقيقى يدعمها تكون نتيجته فى النهاية الخراب الكلى والمطلق . ولن يقوم بعملك سواك، فأى بشر تنكئ عليهم وتستند عليهم وتنتظر منهم أن يقوموا لك بما ينبغى أن تقوم به بنفسك؟! إنهم جميعاً

مسيرون بالشيطان ، لهم وسوسة كوسوسة الشيطان وإلا ما وصفهم الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم بأنهم «شياطين الإنس يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا» ، وهكذا يكون من يسلم قياده لهم ، يكب على جسر الصراط ، كما كان حمار الصوفى يكب على رأسه ، إنهم أبالسة فى صورة البشر ، كلهم يوسوس لك ، إن الحية كانت فى باب الجنة مليحة الشكل ، فدخل الشيطان بصورته الجنة فلم يصل لسيدنا آدم ، فاجتمع مع الحية وحل بوجودها ثم تشكل بشكلها ودخل الجنة ولاقى سيدنا آدم ورغبه فى أكل الحنطة وجرى ما جرى ، (مولوى /٧٥) وهكذا مثلما حل الشيطان فى الحية يحل الشيطان فى بعض البشر، ويتلبس بصورهم، فيكون من يتظاهر لك بالصدقة كالقصاب الذى يقوم بسلخ جلدك .

(٢٦١ - ٢٦٣) : " قم لصيدك بنفسك " هذه هى النتيجة التربوية التى يصل إليها مولانا فى هذا العدد من الأبيات ، نوع من تربية الشخصية ذات التفرد والشموخ، ومن ثم فليست العزلة لازمة فحسب للطريق الصوفى، بل إن كل عمل فذ من أعمال الفكر والفن والأدب احتاج إلى نوع من العزلة ، حقيقة شهد بها التاريخ وصدقته التجربة ، فما بالك بالطريق الصوفى وهو أشق الطرق وأصعبها قاطبة " أوحى الله إلى داود يا داود لا تكن متنبذا وحدانيا ، قال : يا رب تركت الخلق لأجلك ، قال له : يا داود كن يقظاناً واتخذ لنفسك إخواناً ، وكل خدن لا يوافقك على طاعتى إعتزل عنه ولا تصاحبه فإنه لك عدو ، وقال أبو بكر الوراق الترمذى : وجدت خير الدنيا والآخرة فى العزلة وشرهما فى الكثرة والخلطة . وقال الغزالي : إن الناس يفسدون ما يحصل لك من العبادة والطاعة وإن لم يعصم الله فعليك بالعزلة عن الناس والاستعاذة من شر هذا الزمان ، (مولوى

٧٦/٢) . والواقع أن موقف مولانا ليس داعياً في الحقيقة إلى العزلة والاعتزال ، فهو يكره التمتع والمبالغة (في هذا الأمر أنظر الكتاب الثالث الأبيات ١٦٣٦ - ١٦٤٠ و ١٦٧٤ - ١٦٩٠ وشروحها) .

(٢٦٤ - ٢٧٢) : مرحلة أخرى من مراحل هذه الفكرة : إذا كان عليك أن تقوم بالعمل بنفسك ولنفسك وليس للقريب فأعلم أنك تتعامل مع إثنين : جسدك وهو غريب عنك، وقلبك وهو سرّك وجوهرك ومادة وجودك ومهبط فكرك ومحل ذكرك ، ولا شك أن المقصود بالقلب هنا الروح ، لكنك تهمل نفسك وتقوم بتربية الغريب عنك، تضحك جسدك بالمسك وماله التراب ، ويتراكم الرين فوق القلب وهو الصائر إلى رب العالمين، وهو في هذا ناظر إلى قول القشيري "القلب موضع نظر رب العالمين فما عجباً ممن يهتم بوجهه الذي هو منظر الخلق فيغسله عن الأقدار والأدناس فيزينه بما أكله لئلا يطلع مخلوق على عيبه، ولا يهتم بقلبه الذي هو منظر رب العالمين حتى يطهره ويطيبه لنظر ربه " (مولوى ٧٨/٢) . وكل هذه عند مولانا من علامات النفاق ، والنفاق هو وجود النفاق (المسافة ، الفاصلة) بين الظاهر والباطن والجسد والقلب والقول والفعل ، وأعمال المنافق كلها إلى خراب وهي موقفة ظاهرة الحسن قبيحة المآل (كخضراء الدمن) .

(٢٧٣ - ٢٨٠) : يفسر مولانا الآية الكريمة « الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات » (النور /٢٦) ، على أساس فكرته في أن كل المظاهر الموجودة في الكون من مادية ومعنوية جزء من كل موجود في العالم الآخر، وأصل الخبيث النار والجحيم، وأصل الطيبة الجنة ، ولا بد للجزء من أن يلتحق بكله، وكل صفاتنا هنا الطيبة أو القبيحة تتجسد في مظهر من مظاهر الجحيم أو مظاهر الجنة ، ومآلك بحسب صفاتك ، وأنت وما

تفكر فيه ، واختلف المفسرون فى معنى الفكر فى هذا البيت (٢٧٨) وقال بعضهم أن المقصود النفس الناطقة القابلة لأنواع العلوم والفكر (انقروى ٥٦/٢) إلا أن الأبيات التالية فيما يرى جلبنارلى (الترجمة الفارسية ٧١/٢) ترى أن الفكر هنا ما هو إلا المذكور فى المثل العربى (فكر المرء قيمته) وقد سنل مولانا فى حياته عن معنى هذا البيت فقال : أنظر إلى هذا المعنى على أساس أن الفكر المقصود هو ذلك الفكر الخاص، وقد عبرنا عنه بالفكر للتوسع، ولكنه ليس من جنس ذلك الفكر الذى يفهمه الناس . إذن ما هو : هو ذلك الكلام الذى يتولد من الفكر (جلبنارلى ٧١/٢) والواقع أن القدماء توسعوا فى معنى البيت دون حاجة تذكر، فإن قيمة المرء ما قد كان يحسنه ، والمرء بأصغريه لسانه وقلبه ، وآفاق الفكر هى التى تحدد فى عالم اليوم القيمة الحقيقية للإنسان ، ومولانا نفسه فى الأبيات التالية لذلك البيت أشار بأن الذى يحدد وجود الإنسان هو الفكر الذى يؤمن به ذلك الإنسان ويمارسه ، وهو الذى يجعل منه إما جنة وإما جحيماً ، إما مسكاً وإما بولاً ، إما شيطاناً وإما إنساناً .

(٢٨١ - ٢٩٤) : يشير مولانا هنا إلى أن البشر فى أصل الخليقة متميزون متغايرون مختلفون فيما يتعلق بالنفوس وبالفكر وبالقلوب وبالأرواح ، وإن تشابهت الأجساد والصور، وبالأجساد والصور يتم الامتزاج والاختلاط والمعاشرة ، وزينة الدنيا فى هذا الامتزاج والاختلاط، والفصل بينهما فى هذه الحياة الدنيا أمر صعب ، ويعبر مولانا عن انتقال الأرواح المتميزة فى عالم المثال وامتزاجها فى عالم الكون بانكسار الصناديق .

(٢٨٥ - ٢٩٤) : من هنا تجلت حكمة الخالق-جل شأنه-فى إرسال الأنبياء بالكتب، وذلك لفصل الصالح عن الطالح والمحسن عن المسيء أو بتعبير مولانا: الزائف والصحيح ، ومن قبلهم كنا بأجا واحدا « كان الناس أمة واحدة »

(البقرة / ٢١٣) وهؤلاء الأنبياء بمثابة العين الخبيرة الواعية التي تستطيع أن تميز بين الزائف والصحيح (فى الكتاب الثالث شبه بلالا رضى الله عنه بأنه كإيمان العين صغير لكنه يرى عالما واسعا ، وشبه الرسول ﷺ بأنه إيمان عين المؤمنين ، أنظر الكتاب الثالث ، الآيات ٣٢٥٢ - ٣٥٢٨ وشروحها) . وهم - أى الأنبياء - كالنهار أعداء للزيف مثلما يكون الزيف عدوا لهم ، فهم مرآة للتعريف ، وميزان الحق والمرآة والميزان لا يكذبان ولا يزيفان ولا يخفيان الحقيقة (انظر الكتاب الأول ، الآيات ٣٥٥٩ - ٣٥٦١ وشروحها) . من هنا أيضا كانت القيامة نهاراً ، ووصفت بأنها يوم ، وذلك لكى تبين أفعال الناس كما هى وعلى حقيقتها .

(٢٩٥ - ٣٠٣) : والنهار على الحقيقة (مبين أحوال الناس كما هى) هو باطن الأولياء الذى سطعت عليه شمس الحقيقة العليا وانعكست أشعتها عليها ، كما أن الليل هو ذلك الستر الذى يقوم به الأولياء ، فيسترون على عباده عيوباً يرونها ، ويمنعهم ما يتوخونه من ستر عن البوح بها ، ومن هنا أقسم الله تعالى بالضحي ، والضحي المحسوس فان وزائل وهل يقسم الباقى بالفانى؟! إذن فلا بد أن للضحى هنا معنى آخر: هذا الضحى هو النور المحمدى ، النور الذى يقسم به الله تعالى هو هذا النهار ، فما كان الضحى ضحى إلا بعكسه لنور المصطفى ﷺ ، وإلا لفنى وزال وغاب كما غابت شمسها وافتل ، وإبراهيم الخليل عليه السلام قال : لا أحب الأفلين (الأنعام / ٧٦) . ثم إن الله تعالى أقسم بالليل أيضاً ، وما الليل هنا إلا ستر حقيقته المحمدية فى لباس الجسد ، وعندما أشرقت شمس الوحي بعد غيبة على النبي ﷺ ، قال له : ما ودعك .. أى ما ترك جوهرك الإلهى مخفياً خلف ستار الجسد بانقطاع الوحي ، وما قلنى : أى ما غضب عليك ، ومن ثم صار له من البلاء (انقطاع الوحي) الولاء والوصال .

(٣٠٤ - ٣٠٩) : وهكذا - وليس الأمر مقصوراً على تفسير ما مر من آيات القرآن المجيد - فإن كل عبارة بيان لحالة : فالحال بمثابة اليد والعبارة بمثابة الأداة والآلة التي تعمل بها اليد - وكما أن لكل صنعة آلة، فإن لكل حال عبارة، وكما أنه يحدث العديد من الأخطاء إذا استخدمت آلة صنعة في صنعة مختلفة ، فالعبارة تكون قاتلة وفضيحة إذا استخدمت لغير حالها، وهكذا نقرن بين مقولة منصور الحلاج "أنا الحق" وبين مقولة فرعون "أنا ربكم الأعلى"، وفرق بين العصا في يد موسى، والعصا في يد الساحر، (أنظر البيت ٢٨٠ وما بعده من الكتاب الأول) ، ومن ثم كان الحرص على العبارة ، ولم يكن عيسى عليه السلام يريد أن يعلم الاسم الأعظم لذلك الأبله (أنظر البيت ١٤٢ وما بعده من الكتاب الذى بين أيدينا) (ولم يكن موسى يرضى أيضاً بتعليم لسان الطيور لذلك الأبله الآخر المذكور فى الكتاب الثالث) فلا هذا ولا ذاك كانا يمتلكان الحال الذى يستوجب العبارة .

(٣١٠ - ٣٢٤) : وهكذا تستوجب سنة الله فى خلقه : التوفيق ما بين اليد والآلة ، وجود التناسق بينهما والضرورة حتى ينتج الفعل، كما أنه لا بد من زوج وزوجة حتى يحدث الميلاد ، على كل حال هذه هى مظاهر عالم الكثرة، أما عالم الوحدة فلا يوجد فيه شك . فالشك إنما يظهر من الأعداد، وإياك أن تظن أن الواحد الأحد قابل للكثرة ، فحتى من قالوا بالإثنين (الزردشتية الذين قالوا بوجود اله للنور وإله للظلمة) ومن قالوا بالثلاثة (المسيحيون) سرعان ما عادوا (فقال الزردشتية بزروان الاله الذى نتج منه آهورامزدا وأهريمن وقال المسيحيون ثلاثة فى واحد) وهذا عندما ينتهى حول الروح الذى يرى الواحد أكثر من واحد ، وما أنت إلا كرة فى صولجان حكمه، يلقي بك حيث يشاء،

وبحسب عقيدتك تساق، والمهم أن تكتحل بنور المعرفة الصادرة من الكمل
الواصلين ، عالج عينيك عن طريق أذنك ، واجعل قلبك مستعداً لإصدار الحكمة
لا لتلقيها، وإلا فمهما تلقيتها وثرثرت بها وبينتها دون أن تكون ذا قلب واع ، فلا
قيمة لها بالنسبة لك ، وأنت تلقى السمع وأنت شهيد ، وأن تكون مشتاقاً محترقاً ،
طالباً ودوياً ، وإن اقتقرت إلى هذه الصفات صارت الحكمة عندك كأنها طاووس
فى منزل قروى، وجوده مؤقت ، وفناؤه مؤكد .

(٣٢٥) : الحكاية التى تبدأ بهذا البيت ورد ذكرها قبل مولانا فى كشف المحجوب
للهجويرى (ص ٨ من النص الفارسى ، ص ١٢ من النص العربى) كما ورد فى
اسرار نامه للقطار، وفى مقالات شمس الدين التبريزى (مأخذ / ص ٤٤-٤٥) ،
كما أشار مولانا إلى نفس المعنى فى إحدى غزليات الديوان الكبير: "لقد كنت
بازيا خاصا فى حجرة امرأة عجوز ، فلما سمعت طبل العودة ، ذهبت إلى
اللامكان" ، والملك فى الحكاية هو الله والبازى الروح والمرأة العجوز الدنيا
ورفاق السوء ، وفى الكتاب الرابع (ابتداء من البيت ٣٦٢ يروى مولانا القصة
ثانية لبيان معان أخرى .

(٣٣٧) فى إحدى روايات الأفلاكى (مناقب العارفين / ١-٥٢٣) أن مولانا
جلال الدين ذهب يوماً لزيارة قبر والده وبعد فترة من المراقبة طلب دواة وقلما
وذهب إلى الشاهد الجيرى على قبر ولده علاء الدين (المتهم باغتيال شمس
الدين: أنظر مقدمة الترجمة العربية للكتاب الأول) وكتب هذا البيت :

إن كان لا يرجوك إلا محسن فبمن يلوذ ويستجير المجرم

(وفى الكتاب الرابع ابتداء من البيت ٨١ حكاية الواعظ الذى كان لا يدعو إلا
للظلمة والمجرمين) .

(٣٣٨ - ٣٤٢) : الإنسان يذنب ، والله يتوب ، ولولا طمع الإنسان في عفو الله ما تجرأ على ارتكاب الذنب، «إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً» (الفرقان/٧٠). وهناك ثمة نقطة كانت مثار خلاف في مسألة التوبة ، وخاض علماء الإسلام في التوبة عن الكبائر والتوبة عن الصغائر، والوقت المعين للتوبة ، فضلاً عن أن تحويل السيئات والكبائر عند التائب إلى حسنات قد يضرب مسألة العدل الإلهي في الصميم ، فإن الأمر هنا لا يتوقف على المساواة بين الصالح والطالح فحسب، بل ويتفوق الطالح التائب الذي تتحول سيئاته إلى حسنات، والواقع أن الروايات التي قيلت في هذا المجال متناقضة أشد التناقض ، وربما كان الحث على التوبة بمثابة الحث عن الإنصراف عن طريق العصيان، وما زينه الشيطان ، ويبقى للتائب بعدها وجدانه وضميره الذي قد يتقل عليه أحياناً لما ارتكبه من ذنوب بما يفوق عقاب الآخرة، والندم عند التوبة ، والدمع ، والبكاء في حضرة الباري تعالى كلها من عبادات الخواص، وهذا هو المقصود بإبدال السيئات إلى حسنات. ثم تبقى نقطتان لازمتان جداً للتوبة وخصوصاً عن الكبائر : رد الحقوق والتعرض للقود الذي قد يدفع التائب حياته نفسها ثمناً لها. ويشير مولانا إلى نقطة أخرى : ذلك العجب الذي ينتاب الطائع ، فيحس أنه بمعاملته هذه قد قدم ما طلبه منه الخالق ، وهو بهذا يطلب المقابل، فتكون تجارة لآعبادة ، وجرأة على الحق ، وتزيديا على الخالق ، وهذا هو عين الذنب ، فانظر إلى الطاعة في الذنب وإلى الذنب في الطاعة (وهو ما عبر عنه مولانا في مواضع أخرى بالنعال المعكوسة ، أنظر الكتاب الأول ٢٤٩٣ وبشكل أكثر تفصيلاً في الكتاب الخامس ، الأبيات ٢٧٥٣ وما بعده) ويقدم مولانا صورة أخرى : هل إذا قرب الملك أحدهم يكون هذا مدعاة لجرأته وتوقحه؟! وأليس في هذا في حد ذاته مدعاة لفقدانه القرب بل

فقدانه رأسه؟! وفي تفسير نجم الدين كبرى في تفسير الآية الكريمة «الذين هم في صلاتهم خاشعون» (أى الخشوع بالظاهر والباطن أما الظاهر فخشوع الرأس بانتكاسه، وخشوع العين باتغماضها عن الإلتفات، وخشوع الأذن بالتثقل للإستماع، وخشوع اللسان بالقراءة مع الحضور، وخشوع اليدين بوضع اليمين على الشمال مع التعظيم كالعبيد، وخشوع الظهر بانحنائه فى الركوع مستويا ، وخشوع الفرج بنفى الخواطر الشهوانية، وخشوع القدمين بثباتهما على الموضع وسكونهما عن الحركة. أما الباطن فخشوع النفس سكونها عن الخواطر والهواجس، وخشوع القلب بمداومة الذكر ودوام الحضور، وخشوع السر بالمراقبة فى ترك اللحظات والمكونات، وخشوع الروح استغراقه فى بحر المحبة وذوبانه عند تجلى صفات الجمال والجلال ، (مولوى ٩٧/٢-٩٨) .

(٣٤٣ - ٣٥٥) : يقدم الصقر (الروح) هنا عذرا صوفيا وهو سكر العاشقين الذى يدعوهم إلى الإبتساط فى حضرة الملك (عن السكر أنظر البيهتين ٥٧٩ و ٥٨٠ من الكتاب الأول) . وما دام الله قد أعطانا الإستعداد للكمال، فمن المطلوب منا أن نسعى فى سبيل الوصول إليه، وأية قيمة للخلاقة المحسوسة مهما كانت ضخامتها إذا فقدت قوة الله ، ومهما كانت ضآلتها إذا استمدت قوتها من الله سبحانه وتعالى، وماذا يضر الجسد إذا قل ما دامت الروح باقية، ماذا يضير الفارس إن ضاع الجواد إذا كان الفارس باقياً؟! وانظر: ألم تكن نهاية النمرود المتجبر على يد بعوضة؟! سلط الله عليه أحقر خلقه وأهونهم شأناً (انظر الكتاب الأول ، بيت ١١٩٧) وألم يسلط الطير الأباييل على فيلة أبرهة ، وألم يسلط موسى عليه السلام على فرعون وفى يده مجرد عصا؟! وألم يجعل الطوفان جيش نوح عليه السلام وسلاحه؟! .

(٣٥٦ - ٣٦٣) : كل القدرات والقوى التى وهبت للأنبياء إنما هى إنعكاس

للقدرة التي وهبها جل شأنه لمحمد ﷺ ، وكل ما كان للأنبياء متفرقين ، كان له وحده ، وبحركة من إصبعه عليه السلام انشق القمر ، وموسى الذي يضرب به المثل في الأنبياء بالقوة تمنى أن يكون من أمة محمد (رأى كعب الأحبار حبراً من اليهود يبكي فقال له : ما يبكيك ؟! قال : ذكرت بعض الأمر ، فقال كعب الأحبار : أنشدك الله لئن أخبرتك بما أبكاك لصدقتني؟ قال : نعم ، قال : أنشدك الله هل تجد في كتاب الله المنزل على موسى عليه الصلاة والسلام أن موسى نظر في التوراة فقال : إني أجد أمة هي خير الأمم أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالكتاب الاول والآخر ويقاثلون أهل الضلالة حتى يقاتلوا الأعداء الدجال . فقال موسى: رب اجعلهم أمتي قال : هم أمة محمد يا موسى) . ثم يستمر الخبر فيصف أمة محمد ﷺ (بما أراد الله منها وبما ينبغي ان يكون فيها) فقال موسى : يا ليتني من أصحاب محمد . (قصص الأنبياء للثعلبي ص ٢٠٥ - ٢٠٦) . كما وردت في تفسير الطبري ، والحافظ ابن نعيم في دلائل النبوة وفي تفسير ابى الفتح الرازي (فروزانفر: مأخذ / ٤٥-٤٦) .

(٣٦٤ - ٣٦٨) : إن الله تعالى يذيق عبده بعض رحمته حتى يطمع في الرحمة كلها (نظيرها: إذا أحب الله أن يلزم عبدا حرفة أذاقه بعض حلاوتها ليلزمها) هذا هو الجذب الإلهي من الله للعبد، وهو شبيه بجذب الأم التي توقظ طفلها من النوم ليرضع ، المعطى يريد العطاء مثلما يطلبه المعطى ، الماء يريد الظمان مثلما يريد الظمان الماء ، وما بالك إذن بالرحمة الإلهية (وكل ما في الأرض من أنواع الرحمة يبلغ فحسب عشرينها) هذا هو المستفاد من الحديث الذي يرويه الصوفية عن الرسول ﷺ أنه قال : كنت رحمة مخفية فانبعثت إلى أمة مهدية

(استعلامى ١٩٧/٢ نقلا عن نيكلسون كما وردت فى شرح الأنقروى ٧٠/٢)
ومحمد بن عبد الله ﷺ إنما أبدى الكرامات لك لكى تطمع فيها مصداقا لـ " ما
للأنبياء يكون للأولياء " .

(٣٧١ - ٣٧٨) : يشتم من هذه الأبيات أن مولانا يريد أن يبين دور الأولياء بعد
دور الأنبياء ، وقيامهم بمهام النبوة فى نوبتهم ، فالنبي ﷺ خلص الجسد من
السجود للأصنام ، ووجدت أنت هذه الهدية بالمجان فلم تعرف قدرتها ، وبقي
عليك أن تخلص القلب من السجود لصنم النفس ، والهداية كلها من الله تعالى :
إنه أراد هدايتك وذلك عليه وفتح فى قلبك كوة معرفته ، ورزقك نعمة الدمع ،
وفضيلة البكاء ، وموهبة الدعاء ، هذا إذا أراد أن تنزل عليك رحمته وعطاياه .

(٣٧٩) : الشيخ احمد بن خضرويه البلخى من عرفاء القرن الثالث الهجرى ،
متوفى سنة ٢٤٠ هـ ، والحكاية التى ينقلها مولانا هنا وردت قبله فى الرسالة
القشيرية وفى تذكرة الأولياء للعطار كما لفقها مولانا مع حكاية أخرى وردت فى
اسرار التوحيد فى مقامات الشيخ أبى سعيد (الترجمة العربية لاسعاد قنديل ، ص
١١٢/الأصل ص ٧٨) (فروزانفر /مأخذ: ٤٦-٤٧) .

(٣٨٢) : قصة تحول الرمل إلى دقيق لإبراهيم الخليل عليه السلام أوردها
الأنقروى فى أكثر من موضع من شرحه على الجزء الثانى من المثوى ووردت
فى قصص الأنبياء صص ٩٥-٩٦ .

(٣٨٣ - ٣٨٤) : إشارة إلى الحديث النبوى الشريف " ما من يوم يصبح فيه
العباد إلا ملكان ينزلان فيقول أحدهما : اللهم أعط منفقا خلفا ويقول الآخر : اللهم
أعط ممسكا تلفا " (صحيح مسلم ٣ - صص ٨٣-٨٤) ، وأنظر أيضا الكتاب
الأول الأبيات ٢٢٣٤ - ٢٢٣٦ وشرحها .

(٣٨٥ - ٣٨٨) : أعظم الإنفاق إنفاق الروح ، فإنه يهب الحياة ، يقدم حلقه

للسكين كاسماعيل عليه السلام (عن رواية الذبح ، أنظر الثعلبي ، قصص الأنبياء ٩١ - ٩٥) ، وهكذا كل شهيد ، إن مائت منهم حلوق الأجساد، تفتحت حلوق الأرواح، وهذا هو مصداق الآية الكريمة « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (آل عمران ١٦٩ - ١٧١) .

(٤٣٢) : الشطرة الأولى إشارة إلى المعجزة المعروفة للرسول ﷺ (أنظر الأبيات ١١٨ و ١٠٨٥ من الكتاب الأول و ٣٥٦ من الكتاب الذى بين أيدينا) .

(٤٣٨) : إشارة إلى قصة عيادة الأصم لجاره المريض الواردة فى الكتاب الأول

(٤٣٩) : عن موسى والخضر ، أنظر الأبيات ٢٢٥ و ٢٩٨٢ من الكتاب الأول

(٤٤٥ - ٤٤٧) : الظاهر : أن بكاء الطفل بانع الطوى حرك رحمة الله، والمعنى الذى فسر به مولانا هو طفل العين أو إنسان العين الذى ينبغى أن يبكى من أجل أن تتحرك رحمة الله سبحانه وتعالى (أنظر ٦٣٠ و ٨٢٤ و ١٥٥٢ من الكتاب الأول و ٣٦٧ - ٣٧٨ من الكتاب الذى بين أيدينا) .

(٤٤٨) : الحكاية التى تبدأ بهذا البيت وردت فى أكثر من موضع من طبقات ابن سعد والبيان والتبيين للجاحظ وتمهيدات عين القضاة ، وأقرب ما ورد إلى الحكاية هنا ما ورد فى ربيع الأبرار للزمخشري "كان فى زمن الحسن بن قتادة عابدة اسمها بريرة وكانت بكاءة ، فقبل له عضاها فإننا نخشى على عينيها فقال لها: إن لعينيك عليك حقا فاتقى الله، فقالت : إن أكن من أهل النار فأبعد الله بصرى، وإن أكن من أهل الجنة ليبدلنى الله بهما خيراً" (مأخذ/٤٩) .

(٤٥٢ - ٤٥٩) : المقصود بعيسى هنا روح الولى المتصلة بالروح الإلهية والتى لا تكون فى حاجة إلى عيين من أجل الرؤية ، وليس معنى ذلك أن تحمل الولى

هموم جسدك ، فتكون مثل ذلك الأبله الذى رويت طرفا من قصته من قبل " الذى طلب من عيسى عليه السلام تعلم الإسم الأعظم " " بداية من البيت ١٤٢ " أتراك تطلب حياة الجسد من عيسى وتطلب هوى فرعون من موسى؟؟ وما اهتمامك هكذا بالمعاش؟! (والله تعالى قد مد موائده أكثر من الآكلين" كما قال سنائى الغزنوى فى الحديقة) المهم أن توجد الروح ، فإن وجدت لاجدال أن يوجد الجسد حولها " فالروح هى الكيان والبدن مجرد خيمة ، الروح هى التركي المغير المهاجم وإن وجد لا بد وأن يقيم له السلطان (الله) خيمة فى المعسكر .

(٤٦٠ - ٤٦٦) : نهاية مصير ذلك الأبله الذى طلب فوق ما تحتمله قواه (مثل أبله الكتاب الأول الذى طلب ان تحمله الريح إلى الهند ، وأبله الكتاب الثالث الذى طلب من موسى عليه السلام أن يعمل لغة الطير) ، فقد تمثلت العظام أسدا ، وحطمت مخ ذلك الذى طلب أن يتعلم اسم الله الأعظم ، وكان أصلاً بلا عقل، لأن لو كان له عقل ، لما طلب ما طلب . كان قد بقى للأسد بعد أن تحول إلى رميم رزق فى الدنيا، وكان لا بد أن يرتد حيا وأن يناله (هكذا عند استعلامى ٢٠٢/٢) وإن كان مولانا يفسر بأن الأسد قضى على الرجل لأنه ضايق عيسى عليه السلام ، وإن لم يشرب دمه لأنه لم يكن رزقا له فالرزق ينتهى مع الأجل .

(٤٦٧ - ٤٧٠) : ملاحظة اجتماعية أخرى عن أولئك الذين "يصيدون" ولا يأكلون "صيدهم" يكون قسمة لغيرهم، يعيشون عيشة الفقراء ويحاسبون حساب الأغنياء وتكون أموالهم للورثة، يكون بلا نصيب بينما هو يهئ الأنصبة للآخرين، يعيش فى الدنيا مسخرا مجبراً. ومن ثم يتجه مولانا إلى الله تعالى بأن يخلصنا فى الدنيا من السخرة والإجبار، وألا نسرع كالأسماك فى أثر طعم موجود فى شص فيه نهايتنا ، نلهث خلفه كالأسماك ثم يأخذ بخلوقنا ، ويدعو

بذلك الدعاء الذى دعاه الرسول عليه الصلاة والسلام "اللهم أرنا الأشياء كما هي"
و اللهم أرنا الأشياء كما تريها صالح عبادك " (أنظر أحاديث مثوى /٤٥) .
(٤٧١ - ٤٨١) : يجيب الأسد على عيسى عليه السلام بسبب آخر من أسباب افتراسه
للأحمق، وهو أنه فعل الأمر لمجرد الاعتبار والعظة، أى أن يجعل منه عبرة
وعظة لأولئك الذين يكرمهم الله بصحبة الأولياء فلا يطلبون منهم إلا مال الدنيا
وجاه الدنيا ولا يطلبون كنز الأرواح ونجاة الروح ، وما أشبههم بذلك الذى يقف
أمام قيم المياه "المشرف على توزيع المياه" وبدلاً من يطلب منه نصيبه من المياه،
يبول فى تلك المياه ، ومن هذا المثل نصل إلى مثل آخر ، ماء المعرفة وقيمة
الرسول ، وبدلاً من أن يطلب الحياة الخالدة ، وموت الجسد بأمر "كن فيكون" ،
يطلب الحياة لكلب النفس ، وهو العدو اللدود فد "أعدى أعدائك نفسك التى بين
جنبك" لكن ماذا تفعل إزاء معرفة أهل الظن الذى لا يغنى من الحق شيئاً !!؟
هذا عن أهل الظن ، والظن يعتريه عين الآن والآخر على سبيل السهو فما بالك
بمن حجبته رؤيته تماماً فهو متخبط !!

(٤٨٢ - ٤٨٧) : تعالى إذن ايتها العين (يا صاحب العين) الباكية من أجل
الآخرين، وابك على نفسك، فمن هذا البكاء والدمع الغزير تخضر حديقة
معرفتك، ويتألق شمع روحك ، وابتحث عن النائحين الآئنين من خوف المطلع
وسوء العقابة وهول الملتقى، وابك معهم على نفسك وخطيئتك ، وأولئك الباكون
منهم من يبكى شوقاً إلى الباقي ، ومنهم من يبكى لفوات الفانى، منهم من هم من
أهل التقليد ، ومنهم من هم من أهل التحقيق ، والتقليد سد أمام القلب لا يحويه
إلا البكاء ، وهو آفة كل حسن فأى حسن هذا الذى يعبر عنه بالتقليد ولا يعبر
عنه بذوق التحقيق .

(٤٨٨ - ٤٩٤) : فاقد بصيرة المعرفة وإن كان ضخما فخما فهو مجرد كومة من اللحم ، إنه متفهب لبق اللسان حلو الحديث يفيض حكمة ، لكنه مجرد لسان ناطق ، هو بائع للكلام غير منتفع به ، حامل للعلم وعلمه معه لا ينفعه ، مزدهر الظاهر ، لكن باطنه أجذب من كف اللثيم ، وأشد ظلمة من قبر الكافر ، هو نهر ماء لا يستفيد من مائه ، ومزمار يئن مجبرا من أجل سامع ، هو نادبة أجيبة وليست تكلى ، ليس فى القلب حرقة، وكل همها الأجر ، وإن كان كلامها موجعا يثير الدموع من الآخرين .

(٤٩٥ - ٥٠٥) : تريد فروقا أخرى بين المحقق والمقلد : الأول مثل داودى ترتيله لمزاميره ، والثانى مجرد مردد لصدى الصوت فهو غير نابع منه وإن كان حسناً ، الأول أقواله نابعة من حرقة قلبه ، والثانى مجرد متعلم، الأول يشعر بالحمل على كاهله ، والثانى يئن كعجلة العربية التى عليها الحمل الذى يجره الثور ، ومع ذلك فالمقلد ايضا ليس محروما من الثواب ، فكل ما ينطق باسم الله يكون له ثوابه، ولكن بقدر هدفه من هذا النطق، الكافر ينطقه « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله » (العنكبوت/٦١) ، لكن شتان بين نطقه لاسم الله ونطق المؤمن لاسم الله ، والشحاذ ينادى باسم الله من أجل الخبز ، ولو علم من ينادى لما بقى للدنيا كلها قدر عنده ، وما أشبه الله على لسانه "بالحمار يحمل أسفارا" ، ولو أدرك قيمة ما ينطق لتفتت جسده إلى ذرات ، وأليس من المعيب أن يستخدم اسم الشيطان فى الشعوذة من أجل جلب الدنيا ثم يستخدم اسم الله من أجل نفس الهدف ؟! فماذا يكون الفرق إذن ؟!

(٥٠٦) : هذه الحكاية تشبه من بعض جوانبها حكاية وردت قبل مولانا فى سندبادنامه عن لص سطا على حظيرة مواشى بقافلة ، وركض ليسرق دابة فى

الظلام ويتسلل بها من خلف ظهور الحراس اليقظين، كان ثمة أسد ينتظر غفلة من الحارس ليسطو على دابة ، فكان أن التقى اللص بالأسد فى الظلام، وامتطاه على أنه دابة ، فلما أشرق الصباح ، علم ماذا يركب ، وساق الأسد حثيثا حتى شجرة تعلق بفروعها ونجا منه (فروزانفر ٤٩-٥١) والرمز فى القصة واضح . لو عمل أولئك الذين يستخدمون اسم الله من أجل الحصول على مال الدنيا بماذا يتوسلون لتمزقت قلوبهم رعباً وهلعاً .

(٥١١ - ٥١٦) : إن الجبل قد عرف قيمة اسم الله « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأينه خاشعاً متصدعاً من خشية اله وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون» (الحشر / ٢١) وألم يحدث هذا عندما تجلى الله للجبل « فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقاً» ، وفى رواية عن الأفلاكى (٤٠٩/١) أن صاين الدين المقرئ من مريدى مولانا قال له ذات يوم متكلفا : لقد ختمت القرآن اليوم على عشق مولانا ، فقال له : فكيف لم تنفجر؟! ، أتراك لم تقرأ هذه الآيات من قبل ؟ قرأتها بالتأكيد ، لكنك قرأتها قراءة المقلد ، ونقلتها عن أبيك وأمك ، فغفلت عن معانيها ، فما أشبهك بهذا المقلد الذى يباع حماره ، ومع ذلك أخذ يغنى ويرقص مع من باعوه مقلدا ، ولا يدري بالضرر الذى حاق به .

(٥١٧) : ذكر فروزانفر حكايتين عن شرح نهج البلاغة وعن المستطرف عمن أكل حماره (حقيقة لا مجازاً) على أساس أنهما قد تعتبران أساساً للحكاية التى تبدأ بهذا البيت (مأخذ / ٥١) والواقع أن الحكاية التى رواها مولانا هنا تختلف إلى حد ما ، كما أنها تتميز بالطرافة ، وبفنية شديدة فى توالى الأحداث والسخرية وتصوير جو الزاوية والدرأويش الفقراء وهى حافلة بالحياة والحركة .

(٥١٨) : إشارة إلى حكاية الصوفى الذى أسلم حماره لخادم الحظيرة الواردة فى الكتاب الذى بين أيدينا من البيت ١٥٧ حتى البيت ٢٥٠

(٥١٩) : " إن الله إذا أراد إنفاذ أمر سلب كل ذي لب لبه " (حديث نبوى) وانظر أيضا شروح البيت ١٢٠٢ من الكتاب الأول .

(٥٢٠) : " كاد الفقر أن يكون كفرا " حديث نبوى ، الجامع الصغير ٨٩/٢ . وقال الجنيد : أقرب الناس إلى الكفر ذو حاجة لا صبر له (انقروى ٨٨/٢) .

(٥٢٢) : « حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق ، اليوم يئس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون ، اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً ، فمن اضطر فى مخصة غير متجانف لائم فإن الله غفور رحيم » (المائدة / ٣) .

(٥٢٦ - ٥٢٩) : يقدم الصوفية الأدلة الشرعية التى تتيح لهم الاستيلاء على حمار الضيف وبيعه ناسين أن الأمر كله أمر جسد ولا علاقة للروح به !!

(٥٣٣ - ٥٣٧) : يشير مولانا هنا إلى واقع شاهده ، فالصوفى يسلم نفسه لمشيشة الحق ، إن وجد أكل وإن لم يجد صبر ، ومن ثم يكون شرها إن أدرك رزقاً كافياً، وهناك نوع آخر من الصوفية مشبعون بأنوار الله ، ويعتبرون الدق على الأبواب و الكدية عارا (أنظر حكاية الصوفى محمد سرزرى الغزنوى من الكتاب الخامس) ويعتبرون الوقوع فى الكدية تردياً وابتلاءً من الله واختباراً قاسياً وحطاً للقدر . وهذا النوع من الصوفية - باعتراف مولانا - قليلون جداً ، والباقيون يعيشون فى ظل إقبالهم (الشيخ هو الأسد الذى يصيد وبقية من فى الغابة يأكلون من صيده ، أنظر الكتاب الخامس ، الأبيات ٢٣٤١ - ٢٣٤٥ وشروحها) .

(٥٣٩ - ٥٤٠) : يغنى الصوفية بضياح الحمار ، ليس حمار المسافر ، بل

حمار النفس والجسد، وشبع الجسد وانطلاق الروح (استعلامى ٢٠٥/٢) هذا هو التحقيق، أما التقليد فهو ما فهمه الضيف وفهمه خادم الحظيرة .
(٥٥٥) : " على اليد ما أخذت حتى تؤدي " حكم فقهي (جعفرى ٣٠٠/٣)
والمناقشة شرعية ، ناظرة إلى حديث نبوى آخر " الأخذ ضامن والزعيم غارم "
(مولوى ١٤٩/٢) ولكن بماذا تفيد المناقشات الشرعية إذا كان الأمر قد انتهى
وحل واقع آخر !!؟ *

(٥٧٥ - ٥٧٦) : أنظر فى نفس المعنى الكتاب الأول ، الأبيات ٣٥٦٠ -
٣٥٦٥ وشروحها .

(٥٧٧ - ٥٨٠) : « قل لا أسألكم عليه من أجر إن هو إلا ذكرى للعالمين »
(الأنعام) وتكرر المعنى فى أكثر من آية ، أنظر هود / ٤٩-٥١ والفرقان / ٥٧
والشعراء / ١٠٩ و ١٢٧ و ١٤٥ و ١٨٠ و ص / ٨٦ والشورى ٢٣ . وإن ما
ينفقه المؤمنون فى سبيل الله ليس أجرا للرسول ، فالله هو الذى اشترى من
المؤمنين أنفسهم (هود / ١١١) وما دفعه أبو بكر رضى الله عنه فى سبيل
الإسلام ليس أجرا للنبي ﷺ وليس ثمنا للإسلام (عن تفصيلات ، أنظر الترجمة
العربية لحديقة الحقيقة ، الأبيات ٢٩٧٩ - ٢٩٨٢ وشروحها) .

(٥٨٨) : الحكاية التى تبدأ بهذا البيت وردت باختصار قبل مولانا فى محاضرات
الراغب الأصفهاني وأخبار الظرفاء والمتماجنين لابن الجوزى (فروزانفر ، مآخذ
ص ٥٢) .

(٥٩٣ - ٥٩٦) : يترك مولانا هنا خاطف اللقم ذاك ، ويتحدث هو نفسه مع
رفاقه ومستمعيه ، فإن وجود من يؤذى السجناء ويخطف الطعام من أفواههم
داخل السجن نفسه ، جعل سجنا آخر يتوارد على ذهن مولانا .. الدنيا التى هى

"سجن المؤمن وجنة الكافر" (أنظر البيت ٩٨٦ من الكتاب الأول) لكنها لا تخلو من فائدة "دق الحصير وحق القدم" أى الضيافة فيها ، لكنه المؤمن فيها معرض للأذى مهما اعتزل وانطوى على نفسه، مصداقا للحديث النبوى " لو كان المؤمن فى حجر ضب لقيض الله له من يؤذيه " (حديث نبوى) (أنظر أحاديث مثوى ص ٤٦) .

(٥٧٩ - ٦٠٠) : لكن الإنسان خلق ضعيفاً ، يتعيش من الخيال ، ويقتات عليه ، يسمن به ، وينحل من جرائه، هلع ، قلق ، فلذ بخيالات الطيبين وأفكارهم وإن وجدت بين الثعابين والعقارب ، خيالك هذا - المقصود به الفكر والباطن - هو مؤنس لك ، يكون كالكيماىء التى تحول كل مظاهر السوء من حولك إلى حسن وجمال .

(٦٠١ - ٦٠٤) : الأبيات ناظرة إلى الحديث النبوى الشريف " من لا صبر له لا إيمان له " (أحاديث مثوى/٤٦) والحديث الشريف " الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد " (الجامع الصغير /٢-٤٩) والقول المأثور " الصبر مفتاح الفرج " (أنظر الابيات ٩٥ و ١٠٧٦ و ١٦١٢ من الكتاب الأول) .

(٦٠٥ - ٦١٦) : لب هذه الفكرة عند مولانا - وهى تتكرر دائما - أن أفكارنا وحالاتنا النفسية هى التى تؤثر عند الحكم على الآخرين . فالأمور متصلة بنمط الرؤية التى ننظر بها ونحكم على أساسها ويمكن أن توجد فى كل إنسان تجليات للإيمان والكفر على السواء (أنظر ١٣٢٨ - ١٣٣٣ و ٢٣٧٦ من الكتاب الأول وشروحها) ، والأمور نسبية فمن يكون فى نظرك كالحية قد يكون فى نظر آخر شديد الحسن ، والأمر مرده إلى أنك كافر به ، بينما قد يكون سواك مؤمنا به ، وكلاهما قد يكون على حق ، فالإنسان جامع المتناقضات نصفه مؤمن (الروح)

ونصفه مجوسى (الجسد) نصفه حرص ونصفه صبر ، والله تعالى خلق المؤمن وخلق الكافر « هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير» (التغابن / ٢) . وفسرها الزجاج : معناه فمنكم كافر فى السر مؤمن فى العلانية كالمناققين ومنكم مؤمن فى السر كافر فى العلانية كعمار قبل إظهار الإيمان ، وعن الضحاك: فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالأصنام (أنقروى ١٠٠/٢). وهل خلق الله أحدا فى حسن يوسف عليه السلام ، ومع ذلك فما رآه يعقوب من الحور ، رآه إخوته من الدواب ، والنظر هنا من عين الفرع (عين الجسد) وهى تعكس ما تلقىه عليها عين الفكر (عين الباطن) وأنت نفسك (باطنك وروحك ووجودك الحقيقى) من اللامكان ، فأغلق هذا الحانوت (أى عين الظاهر) وافتح ذاك الحانوت أى عين الباطن المتصلة بعالمك الأسمى والفعلى ، ودعك من الجهات الستة (الدنيا) فهى أشبه بخانات النرد الستة عندما تكون (محبوسا) فيها ، وتكون النتيجة هى الهزيمة المحققة .

(٦٢٣) : « وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا » (المائدة / ٨٨) .

(٦٢٢) : " الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر " مر ذكره .

(٦٣٣ - ٦٣٧) : من كلام السجين الشره للقاضى يتذكر مولانا يوم أن قال إبليس لله تعالى « رب أنظرنى إلى يوم يبعثون » (الأعراف / ١٤) وفى البيت إشارة إلى الآية الكريمة « لاحتتنك ذريته أجمعين » وفى البيت ٦٣٦ « الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء » (البقرة / ٢٦٨) .

(٦٣٨ - ٦٤٥) : ينتقل مولانا من الحديث عن السجن الخاص إلى الحديث عن السجن العام سجن الدنيا: والقوت فيه الإيمان ، ولا يزال الشيطان يسلب إيمان ابن آدم ، وهو " يجرى من ابن آدم مجرى الدم " ، وكل من يجعلك باردا محبطا فى طريق الله وعن الشوق إلى المعرفة ، اعلم أن الشيطان متمثل فيه ، وعندما

لا يستطيع الظهور لك ، يتمثل لك في شخص ، فإن لم يتمثل لك في شخص تمثل لك في فكرة وفي خيال وفي هوس : المال والعمل والأهل والجاه والابناء ، ولن تستطيع أن تبعد هذا الشيطان عنك إلا بأن تستعيز بحول الله وطوله ، ليس بـ "لا حول ولا قوة إلا بالله" جارية على اللسان بل قلها من صميم القلب ولب الروح .
(٦٥٦) : الإنسان في هذا العالم حبيس حتى يثبت إفلاسه ، وإن كان غنيا لا يشبع فإن هذا يؤدي إلى إفلاسه الروحي ، ويمضى مفلسا ، ثم إن الروح أحست قبل أن تتركب في الجسد ببعض الكبرياء ، فأسكنت الجسد ليقل كبرياؤها ، وتجاهد في عالمها ، وما لم تحس بالإفلاس التام فلا نجاة لها .

(٦٥٧ - ٦٥٩) : « يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ، ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ، ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا ، ولكن الله يزكى من يشاء » (النور) ، « إن كيد الشيطان كان ضعيفا » .

(٦٦٩) نبه المولوى (١٧٦/٢) والأنقروى (١٠٦/٢) إلى أن فى البيت إشارة إلى حكاية عامية عن لصين تباحثا عن مهارتهما فى السرقة فنصبا سارقا ماهرا حكما بينهما ، فقال لهما : أياكم يقدر أن يبيع بقرة ثم يسرقها اليوم؟ فأبى أحدهما وأجاب الثانى وذهب وباع بقرة لحرث ، فأخذها الحرث وجعلها مع بقرة له زوجاً وذهب ليحرث ، فأخذ السارق رفيقه إلى طريق الحرث واختفى أحدهما وقعد الآخر على الطريق يقول : العجب ، العجب فقال الحرث أى شئ يتعجب منه هنا ، وترك بقرة وذهب ينظر ، فخرج المختفى وسرق البقرة وذهب بها ، ورجع الحرث يقول للمتعجب : أنت تقول العجب العجب من الصباح ، ولم أر شيئاً فأجابه وهل أعجب من هذا أنك تحرث على بقرة واحدة !!؟

(٦٧٧) : فى جواب المفلس على الكردى : ليس فى الدار ديار تعنى أليس عندك

عقل !!! وفي الأسلوب المعاصر وهل أجرت الدور العلوى فى منزلك (هل أعرت عقلك) !!! (استعلامى ٢/٢١١) .

(٦٨٢ - ٦٨٨) : يجر غياب الكردي الذى لم يفهم فيم كان طوال النهار مولانا إلى الحديث عن غياب البشر عموما وتوقف حواسهم عن العمل ما لم يفتح الله عليهم » أفرايت من اتخذ إليه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وعلى قلبه وجعل على بصره غشاوة ؟! فمن يهديه من بعد الله ؟ أفلا تذكرون « (الجاثية/٢٢) . فما بال الناس مرضى لا يعرفون " أن الله تعالى خلق لكل داء دواء " و " ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء " و " لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برئ بإذن الله " و " إن الله تعالى أنزل الداء والداء وجعل لكل داء دواء فتداووا ولا تداووا بحرام " و " لكل داء دواء ودواء الذنوب الاستغفار " (الأحاديث المذكورة عند فروزانفر : أحاديث مثوى ص ٤٧) ، المهم : أن يبصر الله تعالى عبده بالدواء .

(٦٨٩ - ٦٩٣) : مرة ثانية يقارن مولانا بين عالمين : عالم الوجود الذى هو فى الحقيقة عدم ، وعالم العدم الذى هو الحقيقة وجود (وهو مصنع الوجود ومخزنه) ، فليكن اهتمامك كله منصبا نحو العدم ، مثلما يتبع روح القتيل ضياع بصره ، وهنا إشارة إلى حديث نبوى : " عن أم سلمة : دخل رسول الله ﷺ على أبى سلمة وقد شق بصره فأغمضه ثم قال : إن الروح إذا قبض تتبعه البصر فضج ناس من أهله فقال : لا تدعو على أنفسكم إلا بخير فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون : فقال رسول الله ﷺ : ألم تروا الإنسان إذا مات شخص بصره ، قالوا : بلى ، قال فذلك حين يتبع بصره نفسه " وفى حديث آخر : إن الروح إذا قبض تتبعه البصر " (أحاديث بأسانيدها ، فروزانفر : أحاديث مثوى ص ٤٨) . فكن طالبا المدد من العدم (عن الوجود انظر ٥٢٢ - ٥٢٤ من الكتاب الأول

وعن العدم أنظر ٢٤٨٩ - ٢٤٩١ م (الكتاب الأول) والمُعطل (الذى يرفض القدرة الإلهية) هو فحسب الذى يعكف على عالم الوجود ولا يعرف له عالما سواه ويعتبر أن عالم العدم عدم مطلق .

(٦٩٤ - ٧٠٤) : يناجى مولانا ربه سبحانه وتعالى فمنه الهداية ومنه الإصلاح، ومنه التبديل ، يستطيع أن يجعل النيل على قوم فرعون دما وعلى آل موسى ماء، وهو صاحب الأسرار وواهب الأسرار ، والإنسان هو سر الأسرار ، مزجة من ماء وطين « وجعل منه نسبا وصهرا » ، واصطفيت من البشر من جعلته لك ، فصار كل قبيح فى عينه حسنا لأنه منك ، ونجيتته من إسار الحس وغلبة الطبع ، وفضلته بموهبة العشق، عشق من « لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار » ، فعشقه ظاهر ، ومعشوقه خفى ، وعشقه سار فى الأكوان ، به تتحرك الأفلاك ، ويتعاقب الليل والنهار .

(٧٠٥ - ٧١٢) : دعك من هذا ، تقول أنك أيضا عاشق ، فأنظر لمن توجه عشقك ؟ للصورة !! للجسد !! والجسد عندما تغادره الروح يظل فى مكانه ، فلماذا تنفر منه ؟! تقول أنت لا تعشق إلا المحسوس ، وكل الموجودات ذات حس، فلماذا يكون عشقك موجها إلى بعضها دون الآخر ؟! إنه ضوء شمس الجمال الأزلى سطع على المدر ، على الجدار ، وأحبيته ، فانظر إلى الجدار عندما تغادره شمس الأزل ؟! أصم ، أخرس ، مظلماً لا نور عليه (انظر لتفصيل هذه الفكرة ، الأبيات ٥٥٢ و ٥٥٣ و ٥٥٩ من الكتاب الثالث والأبيات ٣٧٢ - ٣٧٩ من الكتاب الخامس وشروحها) .

(٧١٣ - ٧٢١) : هناك غير العشاق بالصورة عشاق العقل الذين يجعلون العقل تكتة وسندا على عشقهم ، ويقومون بعشق العقل أيضا ، والعقل هنا مجرد طلاء

ذهبي على نحاس لا ينفى عنه صفة النحاسية ، وأى عقل هذا الذى إذا زاد عمره خرف وجدف ، وإن لم تكن تصدق فاقراً « ومن نعمه ننكسه فى الخلق أفلا تعقلون » (يس / ٦٨) فلا يبقى إلا جمال القلب ، الذى يرتوى دائماً من ماء المعرفة ، أو بقول أبى يزيد البسطامى " رأيت العاشق والمعشوق والعشق واحداً " (استعلامى ٢/ ٢١٣) ، وإن هذا يحدث إذا انتفت الذاتية والأنيية، وبقي الواحد الأحد ، الذى لا يُعرف عن طريق العقل أو القياس ، بل عن طريق العبودية ، ولا شئ سواها .

(٧٢٢ - ٧٢٦) : وإنك لتدعى أنك تملك عالماً من المعنى ، وهذا هو الخطأ ، إنها صور جمعتها إلى جوار بعضها وتظن أنها معنى تماماً كالذى يجمع الحروف إلى جوار بعضها ، ويكون منها ألفاظاً ، ويظن أن هذا هو المعنى، وهو خيال ، تماماً كما يكون فى ذهن الأعمى خيالٌ عن كل شئ قد يكون بينه وبين حقيقته بعد المشرقين ، والعين التى تنظر إلى الظاهر مثلها كمثله الأعمى تماماً .

(٧٢٧ - ٧٣١) : إمض فى أثر الحمار (فهو الأساس والضرورة) فما تعلقك بالسرّج (الإضافات والأمر الثانوية): فإن كان ثمة معنى فى ذهنك سوف تجد اللفظ المناسب له ، المهم أن تصل إلى المعنى ، هذا هو الروح ، طهرها الكسب والنفع ، والقلب إن امتلأ بدر المعنى صار أساساً لمائة جسد ومائة قالب ، وإذا كان السرّج هو الأساس وليس الحمار ، فقد رأيت النبى عليه الصلاة والسلام يركب دون سرّج ، (عن جابرا بن سمرة : أتى النبى صلى الله عليه وسلم بفرس معرورى فركبه حين انصرف من جنازة ابن الدحداح ونحن نمشى حوله) و (كان صلى الله عليه وسلم يركب الحمار عريانا ليس عليه شئ) (الأحاديث بأسانيدها من فروزانفر ، أحاديث مشوى ٤٨ - ٤٩) . وعند الأفلاكى

(١١٥/١-١١٦) أن مولانا ركب حمارا ذات يوم وقال : هذا مركب الصالحين ، ركبه عدد من الرسل كشيث وعزير والمسيح وحضرة المصطفى عليهم جميعا الصلاة والسلام .

(٧٣٢ - ٧٤١) : وحتى لا تتعلق بلفظ الحمار . هناك حمار آخر أخبرك به حتى لا تلتبس عليك الحمر ، هذا الحمار هو حمار النفس العاكف على وتده (نزوات النفس ومهاوسها) لا يريم ، وأولى به أن يعتاد أحمال الشكر وأحمال الصبر، وأن تروضه على احتمالها حتى في عشرين أو في ثلاثين عاما ، فلن يحمل عنها وزرها احد « إن تكفروا فإن الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر، وإن تشكروا يرضه لكم ، ولا تزر وازرة وزر أخرى» (الزمر /٧) ، قال نجم الدين : والنفس مؤاخذة بوزرها معاقبة بما هي عليه ولا يتألم القلب لعذابها، وإن كان القلب منقلب الحال وأزاعه الحق تعالى بإصبع القهر إلى مؤاخاة النفس، فتتطبع مرآة القلب بصفات النفس وأخلاقها فيتتبع النفس وهواها، فيزين بطبع الشهوات ولذتها ويكسب الاثم والوزر بترك ما هو مأسور به من الطهارة والصفاء والسلامة والذكر والفكر والتوحيد لله تعالى والإيمان به والتوكل عليه والصدق والإخلاص في القلب والعبودية وغير ذلك ، فيكون مأخوذا بوزره لا بوزر غيره) (مولوى ١٩٢/٢) . فما بالك تقعد عن العمل؟! أترارك واجد كنزاً؟! وما قعودك في انتظار الحظ والصدفة لأنها حدثت لأحدهم؟! ألا تخشى من فوات الوقت والوقوع في الندم ، وقولك " لو كنت قلت كذا لكان كذا ، ولو كنت فعلت كذا لكان كذا" وألم تسمع قول الرسول صلى الله عليه وسلم " إياكم واللو فإن اللو تفتح عمل الشيطان " وألم تسمع قوله عليه السلام " المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير ، إحرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شئ فلا تقل لو أنى فعلت كذا كان كذا ولكن قل قدر الله

وما شاء فعل فإن لو تفتح عمل الشيطان (الحديثان و اردان بأسانيدهما عند فروزانفر ، أحاديث مثوى / ٤٩) وهناك حديث آخر ينطبق أكثر على أبيات المثوى هو " إياكم وكلمة لو فإنها من كلام المناقنين " (مولوى ١٩٣/٢) .
(٧٤٥ - ٧٤٢) : من الواضح أن الفكاهة الواردة فى هذه الأبيات من المأثور الشعبى الذى كان منتشرًا فى زمن مولانا .

(٧٤٦ - ٧٥٧) : الناس كلهم طلاب للذة ، لكنها لذة عادية مؤقتة وسيئة العاقبة (سواء فى الدنيا فمصير كل الحضارات عابدة اللذة معلوم) وسواء فى الآخرة ، وثمة شعاع من التحسين والتزيين قد نفذ إلى هذا الزيف ، فزينه وحسنه ، ولا بد من محك لتعلم أن هذه الزينة حقيقة منه ، أو شرارك لجرك ، والمحك إما أن يكون داخلك : "استفت قلبك وإن أفتاك المفتون" أو خارجك : من أنيرت بواطنهم بنور الله ، والغيلان فى انتظارك إن سلكت الطريق وحيدا (الغول مخلوق خرافى فى المأثور الفارسى يشبه النداهة فى المأثور الشعبى المصرى يناديك بصوت تألفه ثم يأخذك إلى المتاهة ، إلى حيث توجد الوحوش والذئاب) . لكنك قد تمارى وتقول : أنا لا أسمع أصواتا ولا يهتف بى الهاتفون ، فأقول لك : لا : إنها تتاديك من داخلك ، غيلان المال وغيلان الجاه والحيثية والنفوذ ، وذكر الحق فقط هو الذى يجعلها لا تنفذ إلى داخلك (هناك مثل فارسى : يهرب الجنى من بسم الله) (استعلامى ٢/٢١٥) فأغمض عين النرجس عن هذا النسر : وعين النرجس هى عين العجب والاختيال وعبادة الذات ، نارسيس ابن كينيتس عاشق صورته فى الماء حتى ليمتتع عن الرى منه ، حتى يغرق، وتثبت من جسده زهرة النرجس (شرح جليبارلى ، الترجمة الفارسية ١/١١٥) والنسر : النفس الحيوانية ، عاشقة جيفة الدنيا والتي لا تزال تحوم حولها ولا تشبع منها .
(٧٥٨ - ٧٦١) : كم من الزيف يغطى وجه الحقيقة ، ومعرفة الحقيقة بمنزلة

الصباح الصادق، ومعارف الدنيا بمنزلة الصباح الكاذب ، المعارف الحقيقة هي الخمر ولونها الحقيقي ، ومعارف الدنيا هي لون الكأس، ولا طريق لك إلا بالصبر والتأمل ، فتختفى عين الحس ، وتظهر عين الباطن التي ترى الأشياء على حقيقتها والألوان على حقيقتها وتميز بين الحجر والدر، حجر الدنيا وحصاها الذى نملأه حجورنا تماما كالأطفال وتظنها كنوزاً ، ودر بحر الحقيقة وأسرار الغيب ، بل تصير أنت نفسك بحرا فيستخرج منه الدرر، وتفيض عنه الأسرار، ولا تصبح بعد قابلا للنور، بل تصبح أنت نفسك مصدرا للنور .

(٧٦٢ - ٧٦٦) : العامل يكون مختفيا فى عمله ، العمل يدل على العامل ، وكل عامل يقول : هذا عملى ولا يقول هذا أنا ، وإنك لا ترى سوى العمل ، فإذا كنت تريد أن ترى العامل فاذهب إذن إلى محل عمله، وأنت تعلم موضع عمل الصانع الأول ومادة عمله ، إنه العدم ، فكن فانيا ، وكن عدما ، تصل إلى موضع العدم وموضع الصانع (أنظر ٣٢٤١ من الكتاب الأول و ٦٩٣ من الكتاب الذى بين أيدينا وشروحها) .

(٧٦٧ - ٧٧٨) : مهما بحثت فى الوجود فلن تجد شيئا ، دبر وفكر وامكر وانسج الحيل ودبج الأكاذيب ، ورتب المقدمات ثم انظر إلى نفسك لم تصل إلى النتائج التى كنت ترجوها، تماما مثل فرعون ، فعل الأفاعيل لكى يمنع ميلاد موسى ، وولد ، وقتل الأطفال لينجو من نبوءة الشؤم على ملكه ، وموسى المستهدف المقصود ربيبه الذى يصنع على عينه (أنظر التفصيلات الكتاب الثالث، الأبيات ٨٤٠ - ٩٦٩ وشروحها ، وعن الفلسفة الكامنة وراء قصة موسى وفرعون المفسرة فى كتب المثنوى الستة أنظر مقدمة الترجمة العربية للكتاب السادس) ، وما أشبه فرعون هذا بمن يهتم بالنفس فتتسلط عليه ويكون خسراؤه كله منها ، لكنه لا يزال يتهم هذا ويتهم ذاك ، وعدوه كامن بين جنبيه

يكيد له ولا يدفع كيذا، وينزلق به فلا يرى مواطئ قدميه ، ذلك لأنه دائم النظر إلى الخارج ، ولا يهتم بالنظر إلى الداخل لحظة .

(٧٧٩) : الحكاية التى تبدأ بهذا البيت ، لم يقترب الشراح المعاصرون من البحث فى أصولها على أساس أنها من الحكايات الشعبية التى كانت رائجة فى القرن السابع الهجرى ، والواقع أنها ذات أصول إما يونانية وإما لاتينية ، وقد أوردها مولانا نفسه فى كتاب فيه ما فيه " ... قال : لم قتلت أمك ؟! قال : رأيت منها ما لا يليق . قال : كان ينبغى عليك قتل ذلك الغريب ، قال : أقتل شخصا كل يوم ؟! والآن ، مهما يحدث لك ، أدب نفسك، حتى لا يلزمك قتل أحد من الناس كل يوم (عن استعلامى ٢١٦/٢) .

(٧٨٥ - ٧٨٨) : المستفاد من الحكاية ، الأم هى النفس التى بين جنبى الإنسان (فى مقابل العقل وهو الأب وقد تكرر هذا التشبيه كثيرا فى المثنوى) وهى التى إن تدخلت فى كل شئون الحياة أفسدتها ، فأنت إن فعلت ذلك فلن ترتكب عملا يلزمك من بعده بالاعتذار .

(٧٩٢ - ٨١٣) : أولئك الذين يطعنون الأنبياء إنما هم فى الحقيقة يطعنون أنفسهم، ويسددون أمام أنفسهم طرق الهداية (أنظر لتفصيلات هذه الفكرة الكتاب الرابع ، الأبيات ٢١٢٠ - ٢١٠٩ و ٢١٢٣ - ٢١٣٥ وشروحها) والخفاش لا يمكن أن يكون عدوا للشمس ، بل هو عدو لنفسه ، والغلام الذى يثور على سيده ويحاول قتله، يقتل نفسه فى النهاية ، وهل يعادى المريض طبيا أو الطفل أستاذا أو القصار شمسا أو السمكة ماء؟ وإذا كان الله قد أصابك بنقص ما بحيث تعادى من عنده فائدتك ونفعك ، أليس من سوء الطالع أن تجمع إلى سوء الخلقه سوء الخلق ، وإنك إن عاديت من هم أفضل منك لنقص فيك ، فقد ابتليت بداء الحسد وانظر إلى مشاهير الحاسدين: إبليس وحسده لآدم ، وأبى جهل الذى حسد

محمدًا صلى الله عليه وسلم ، كلاهما كان يريد بهذا الحسد أن يرفع من نفسه ، فهوى بها إلى أسفل سافلين ، وإلى حضيض الكفر وذل العداء مع الله نفسه، والاشتهار بسوء الخلق ، فى حين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال "خير ما أعطى الناس خلق حسن" و "خير الناس أحسنهم خلقاً" و "خير ما أعطى الرجل المؤمن خلق حسن وشر ما أعطى الرجل قلب سوء فى صورة حسنة" (الأحاديث بأسانيدهما ، أحاديث مثنوى ٤٩-٥٠) .

(٨١٤ - ٨١٨) : يشير مولانا هنا إلى حكمة أخرى من حكم إرسال الأنبياء وبعث الرسل فى البشر، فهذا هو مقياس الإيمان بالغيب ، ولأن أحداً لا يستطيع أن يعادى الله جلا وعلا ، وأن إرسال الأنبياء من البشر ، يجعل الحاسد يبدى حسده والحاقد يبدى حقه ، نتيجة للقلق الذى يعترهم والاضطراب الذى ينتابهم : لماذا فلان هذا من بين البشر ؟ ألا يأكل الطعام ؟! ألا يمشى فى الأسواق !!؟ « وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق ؟! » وإنما يعترف بالرسول من يحس بعظمته .

(٨١٩ - ٨٢٩) : يتحدث مولانا هنا عن التنظيم الصوفى القائم بعد انقضاء دور النبوة ويصفه بأنه "الإمام الحى القائم" وهو "قطب الزمان" ويرد على الشيعة الذين يشترطون أن يكون الإمام من نسل على رضى الله عنه ، فإنه لا يهم أن يكون من نسل من : من نسل على أو من نسل عمر رضى الله عنهما ، فليست القضية قضية الأصل، بل القابلية ، وعندما ذكر مولانا الفاظ المهدي والهادي ينطلق شراح المثنوى من الشيعة على أساس أنه يقصد "مهديهم" (جلبنارلى مثلا فى شرحه - الترجمة الفارسية ١٢٤/٢-١٢٥ ، جعفرى ٤٠٧/٣-٤١٩) فى حين أن الاستخدام هنا - كما انتبه إليه استعلامى - للصفة لا للشخص

(٢١٧/٢) والولاية درجات (وفكرة درجات النور أقرب إلى فكر الإسماعيلية ، أنظر مقدمة الترجمة العربية لكتاب ناصر خسرو جامع الحكمتين لكاتب هذه السطور) فهناك نور وهو متصل اتصالا مباشرا والعقل له بمثابة جبريل، وهناك قنديل ، وهناك مشكاة ، ويحتج مولانا على طبقات النور ودرجاته بالحديث النبوي الشريف "الله دون العرش سبعون حجابا لو دنونا من احدها لاحرقتنا سبحات وجه ربنا" والحديث " إن لله سبعين ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره" و "إن بين الله وبين خلقه سبعين ألف حجاب" (الأحاديث وأسانيدها في أحاديث مثنوى ٥٠-٥١) ومن هذه الحجب توجد مقامات القوم ، وكل قوم صف ، والقمة هي الإمام ، وقيمة كل قوم بقدر قابليتهم للنور (التأييد عند الإسماعيلية) وهكذا يرقى السالك درجة بعد درجة، وترتفع من أمامه الحجب ، حجاب بعد حجاب ، وينتقى عنه الحول الذي يغشى بصره ، فان كل سالك يتقبل من النور ما يوافق درجته ، ويكون ما فوقه ضارا به ، يقول أبو سعيد الخراز : "إذا أراد الله أن يوصل عبدا لمرتبة ولايته فتح عليه باب الذكر، فإذا تلذذ به، فتح عليه باب القرب بأن رفعه وقربه وأزال عنه الحجب الظلمانية وفتح له أستار العظمة والجلال فإذا شاهدها فنى وبقي محفوظاً" (مولوى ٢١٢/٢ - ٢١٣) .

(٨٣٠ - ٨٤٥) : الحديث هنا عن أهلية المتلقى لهذا النور ، وهو يعبر هنا عنه بالنار (موسى عليه السلام آس نارا فوجد عندها نورا) ، هذه النار تصلح للتعامل مع الحديد أو مع الذهب لا مع الفواكه الغضة الهشة، فالطريق شاق ، إنما يتحملة الفقير (الدرويش ن السالك) الكادح ويتهلل في مشاقه مثلما يتهلل الحديد من النار ويحمر، يمضى إليها مباشرة ، ويدخل فيها ، ولا يكون بينه وبينها حجاب أو

واسطة ، لا يحتاج للنضج إلى قدر أو إلى مقلاة ، هذا هو الفقير الدرويش وهذا هو أبسط تعريف له الذى يدرك نور الحق مباشرة ، مثل هذا الدرويش هو قلب العالم ، به تنظم أمور العالم ، مثلما ينتظم الجسد بالقلب ، وليست كل القلوب صالحة لتلقى هذا النور ، فالقلوب المشغولة بأمور الدنيا لا قابلية عندها لهذا النور ، فمتى ينظر الله إلى قلب لا يجد لنفسه فيه موضعاً؟ إن القلوب هي موضع تجل الله فنقها من أجله ، وصفها لنظره ، وقلوب أصحاب القلوب مناجم معرفته ، ومخازن أنواره ، فى حين أن هذه القلوب المشغولة بأمور الدنيا وهمومها هي مجرد أجساد. ترانى وضحت ما أود قوله؟! لا ... إنه لا يزال يتطلب شرحاً وتفسيراً ، لكن أخشى ما أخشاه أن تنزلق أوهام العوام ، ويكون كل حسن تتحدث عنه قبحاً ، لقد قلت ما قلت وأنا فى مقام "غيبية" ، وهؤلاء المتسولون أمام مائدة الإنعامات الإلهية ، أولى بهم أن يظلوا على باب الدار .

(٨٤٦) : لم يورد فروزانفر أصلاً للحكاية التى تبدأ بهذا البيت ، كما لم يورد زرین كوب (بحر در كوزه) لها أصلاً ، وقال استعلامى (٢١٩/٢) إنها من الممكن أن تكون اقتباساً من حكايات عديدة .

(٨٤٨) : " تكلموا تعرفوا ، فإن المرء مخبوء تحت لسانه" قول أسنده فروزانفر (أحاديث مثوى / ٥١) إلى الإمام على رضى الله عنه ، وفى الحديث النبوى الشريف : " المرء بأصغريه لسانه وقلبه" وفى الأقوال المأثورة : اللسان ترجمان القلب .

(٨٥٤ - ٨٥٩) : « يا أيها الذين آمنوا ، إن تتقوا الله ، يجعل لكم فرقاناً » (الأنفال / ٢٩) ، وهذا الفرقان هو النور الإلهى لو نورت به أعيننا ، لكان السؤال منا ولكان الجواب منا أيضاً ، أى لظهرت الأمور ووضحت بحيث يبدو أن عين

السؤال منها هو عين الجواب (جعفرى / ٣-٤٤٨) ، والمثال المذكور عن الأحول الذى رأى القمر فوق كبد السماء قمرين ، مأخوذ من حديقة سنائى (أنظر الترجمة العربية لكاتب هذه السطور ، الأبيات ٤١٢ - ٤١٤ وشروحها).

(٨٦٠ - ٨٦٥) : يفرق مولانا هنا بين نوعين من المعرفة : معرفة أهل الظاهر ومعرفة أهل المعنى ، أى ما يراه الإنسان بعين الباطن ، بين ما يتعلمه المرء عن طريق السماع من المعلم والمرشد والكتاب وبين النور الذى يستقر فى القلب ، بين أهل المقال وأهل الحال (عن الحال والمقال أنظر البيتين ٥٥٥ و ٢٢٢٣ من الكتاب الأول وشروحهما) ، إن معرفة السمع قد تغير الصفات ، ولكن معرفة القلب تغير كل الوجود ، إنك من الممكن أن تسمع عن النار ولا تعرفها ، إنما يعرفها من "رأى" إحراقها وإنضاجها ، ومن ذاق عرف ، وهناك ثلاثة مراتب للمعرفة ، يصل السالك فى البداية إلى علم اليقين ثم يصل إلى عين اليقين أو حق اليقين (أنظر ٣٥٠٧ من الكتاب الأول) وإلا بقى مجرد أذن وصاحب أذن أسيرا للفظ فحسب . (استعلامى ٢/٢٢٠) و" علم اليقين ما يحصل عن الفكر والنظر، وعين اليقين ما يحصل عن العيان، وحق التيقن ما يحصل عن اجتماعهما معا " (مولوى / ٢-٢٢١) .

(٨٧٢) : إن هذا الإبعاد ليس خطأ من شأنك ، فهكذا درجتك ومنزلتك أن ترسل إليك الأوامر والتوقيعات كتابة ، لا أن تكون جليسا ونديماً .

(٨٧٥) : إحراق الكليم من أجل برغوث مثل دارج فارسى يضرب للتضحية بالشئ الثمين من أجل نقص تافه فيه (جلبنارلى ٢/١٥٢) : تستخدم أيضا فى التركية) .

(٨٨٢) : « وما أبرئ نفسى ، إن النفس لأماراة بالسوء » .

(٨٨٤ - ٨٨٥) : " طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعد منها إلى البدعة " (حديث نبوى ، الجامع الصغير ٥٥/٢) .

(٨٨٦ - ٨٨٨) : أصدق حالاتك هي ما يراك الآخرون عليها لا ما ترى أنت نفسك عليه ، فانتظر ما يقوله الناس عنك ، لا ما تقوله أنت عن نفسك ، فانك لن تبصر نفسك إلا بنور من الخالق ، وهو ليس نوراً حسياً و "المؤمن ينظر بنور الله" أنظر ١٣٤٠ و ٢٦٤٦ و ٢٧٩٢ و ٣٥٣٤ من الكتاب الأول وشروحها .

(٨٩٥ - ٩٠٣) : إن الله سبحانه وتعالى وهب البشر أرواحاً عديدة ، ومن أدرك هذا كان بذل روح واحدة أمراً هيناً عنده ، ولماذا يبخل الإنسان والحسنة تعود عليه بعشرة أمثالها ، « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها وهم لا يظلمون » (الأنعام / ١٦١) وهناك حديث نبوى هو " من أيقن بالخلف جاد بالعطية" وأنكر فروزانفر كونه حديثاً نبوياً (أحاديث / ٥١) وأرجعه إلى أقوال الإمام على رضى الله عنه ، وورد عند الأنقروى " من ييقن بالخلف جاد فى السلف" (عن جليبارلى ١٥٢/٢) ، والسخاء من رؤية جود الخالق وعوضه لا من اليد ، ومن ثم فالجواد بصير والبخيل أعمى .

(٩٢٣) : السماء الرابعة هي موطن عيسى عليه السلام ، حبس عن بقية السموات فيما يروى المأثور الصوفى لأنه وجد فى خرقته من متاع الدنيا إبرة يرتق بها هذه الخرقه .

(٩٢٩) : الجنيد هو أبو القاسم الجنيد الزجاج أو القواريرى ، نسبة إلى صنعة أبيه ، نهاوندى ولد فى العراق ، يسمى عند المولوية بسيد الطريقة لأنه نسبة الخرقه المولوية ترجع إليه . توفى سنة ٢٩٧ هـ (٩٠٩-٩١٠م) ودفن فى بغداد

(جلبنارلى ، الترجمة الفارسية ١٥٤/٢) ، (أنظر ١٢٨ و ١٢٩ و ٤١٢ و ٤١٣ من الكتاب الأول) .

(٩٣٠) : بايزيد هو أبو اليزيد طيفور بن عيسى البسطامى مؤسس مدرسة "السكر" فى التصوف الإسلامى والمتوفى سنة ٢٦١ هـ . (أنظر الأبيات ١٢٨ و ١٢٩ و ٤١٢ و ٤١٣ من الكتاب الأول وأنظر تعليقات جلبنارلى على البيت ٢٢٨٤ من الكتاب الأول) .

(٩٣١) : معروف بن فيروز الكرخى من متصوفى القرن الثانى ، توفى سنة ٢٠٠ هـ .

(٩٣٢) : ابراهيم بن أدهم ، توفى سنة ١٦١ هـ ، يضرب به المثل لترك ملك الدنيا لسلوك طريق العرفان ، ورويت عنه أكثر من حكاية فى المثنوى .

(٩٣٣) : شقيق البلخى من طبقة ابراهيم بن أدهم - استشهد فى المولتان سنة ١٧٤ هـ ، (جلبنارلى ١٥٤/٢) .

(٩٣٤ - ٩٣٨) : الكلام من البيت ٩٠٨ يجرى على لسان الغلام ، وفيض النور الإلهى الذى غمر الأنبياء وانتقل منهم إلى الخلفاء ثم الأولياء والصوفية ثم يضيف : وهم أكثر من هذا بكثير لكنهم أخفاء وذلك مصداقا للحديث القدسى : أوليائى تحت قبائى - أو تحت قبائى - لا يعرفهم غيرى، والإخفاء هنا من غيرة الحق عليهم ، فليس كل إنسان جديرا بمعرفتهم (أنظر عن الغيرة الأبيات ١٧٢٢ و ١٧٥٥ و ٣٩١٠ من الكتاب الأول) ويعتقد العرفاء أيضا أنه من الممكن لرجال الحق ألا يعرف كل منهم الآخر ، وأحيانا يكونون من المحوفى الحق فى درجة لا يعرفون معها مرتبتهم (استعلامى ٢٢٣/٢) فكانهم أسماك فى ذلك البحر، بحر الروح أو روح البحر (عند احمد الغزالى الرحلة تتم فى بحر الحقيقة) وليست كل هذه التعبيرات إلا قشور إلى جوار هذا اللباب .

(٩٤٧) : لجزاء الحسنة بعشرة أمثالها ينبغي أن تكون الحسنة خالصة لله تعالى .
(٩٤٨ - ٩٥١) : ينبغي أن تكون حسنات الإنسان صادرة من جوهره (حقيقته وذاته وقلبه وروحه) لا من عرضه (جسده وكيانه الجسدى) ثم يدخل مولانا فى بحث عن الجوهر والعرض ، فجوهر الإنسان هو قيمته المعنوية والباطنية ، وأعراضه هى آثار وجوده المادية ، وحتى الصلاة والصوم والعبادات أعراض لأنها محدودة بزمان خاص وينتفى وجودها، وهى تنفع فى هذا العالم للتركية ، لكن قيمتها الحقيقة ونتيجتها المادية تظهر فى العالم الآخر ، كما أنها ذات هدف فى هذا العالم هو جوهرها ، جاء فى نهج البلاغة " فرض الله الإيمان تطهيراً من الشرك ، والصلاة تنزيها عن الكبر ، والزكاة تسبباً للرزق ، والصيام ابتلاء لإخلاص الخلق، والحج تقربة للدين ، والجهاد عزاً للإسلام ، والأمر بالمعروف مصلحة للعوام ، والنهى عن المنكر ردعا للسفهاء ، وصلة الرحم منماة للعدد ، والقصاص حقنا للدماء ، وإقامة الحدود اعظاماً للمحارم ، وترك شرب الخمر تحصيناً للعقل ، ومجانبة السرقة إيجاباً للعفة ، وترك الزنا تحصيناً للنسب ، وترك اللواط تكثيراً للنسل، والشهادات استظهاراً على المجاهدات ، وترك الكذب تشريفاً للصدق ، والسلام أماناً من المخاوف " (نهج البلاغة - ترجمة سيد جعفر شهيدى ، ص ٤٠٢) . وكما أن الحمية تزيل المرض، فإن جوهر الأدمى يتبدل ويتغير من أعراض العبادة .

(٩٥٢ - ٩٦٠) : العرض يصير بالجهد جوهرأ ، فالزرع عرض يتحول إلى سنابل ، والنكاح عرض يتحول إلى ولد ، واستخدام كيمياء تحويل المعادن عرض ، لكن كن منتبهاً الى النتيجة ، وصقل النفس عرض مثلما يصقل الحديد فيصير سيفاً باتراً ، لا تقل إذا لقد قمت بكذا بل قدم نتيجة عملك ، وقال الملك

ردا على الغلام : إذن فهذه الأوصاف كلها عرض ، فدعك منها ، وحدثنى عن جوهر الغلام ، ما دمت تقول أن الأعراض لا تتقل .

(٩٦١ - ٩٦٤) : يقول الغلام : إن لم تتقل الأعراض لكان هذا موجبا لقنوط الخلق ، فإن السائرين فى طريق الحق يعتبرون هذه الأعراض وسيلة لوصل الحق ، وينبغى ان تتقل هذه الأعمال العرضية إلى العالم الآخر وتقيم وإلا كان كل عمل نقوم به باطلا ، وكل قول هذيانا ، فهذه الأعمال والأعراض حشر يوم القيامة لك ليس بصورها الحالية لكن بصورة أخرى .

(٩٦٦ - ٩٧٧) : تماما مثلما تكون الأعمال هنا صوراً ثم تكون أفعالاً ، أنت نفسك كنت مجرد غرض "من النكاح" والمنزل كان صورة فى ضمير المهندس ، كل حرفة وكل مهنة تكون خيالاً وفكرة فى ذهن صاحبها ، والعالم كله كان مجرد فكرة ثم أصبح عملاً ، والثمار غرض ، ثم يأتى الشجر ، وتكون الثمرة أيضاً نهاية الشجرة ، والفكرة هنا ترجمة لعبارة ذكرها ناصر خسرو فى خوان الإخوان منسوبة إلى ابن قتيبة "أول الفكر آخر العمل". وهناك غرض من خلق كل هذا العالم هو محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم ، وذلك تطبيقاً لحديث قدسى يرويه الصوفية "لولاك لما خلقت الأفلاك" ، والحديث لم يرد بهذه الصورة إلا فى كتاب متأخر نسبياً هو كتاب شرح التعرف على مذهب أهل التصوف لإبراهيم بن المستملى البخارى "لولا محمد ما خلقت الدنيا والآخرة ولا السموات والأرض ولا العرش ولا الكرسي ولا اللوح ولا القلم ولا الجنة ولا النار ولولا محمد ما خلقتك يا آدم" ، وقال مؤلف اللؤلؤ المرصوع : لم يرد بهذا اللفظ بل ورد : لولاك ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت النار وعند ابن عساكر : لولاك ما خلقت الدنيا (عن أحاديث مثوى : ١٧٢) .

(٩٧٨ - ٩٨٥) : يوافق مولانا رأى الغلام "بطل الحكاية" من أن الأعراض تقبل النقل، فكل هذه الأقوال من قبيل النقل ، مثل نقل حكاية ابن أوى والأسد في كليلة ودمنة ، والآية الكريمة « هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً » (الإنسان / ١) في حد ذاتها دليل على أن العالم بأجمعه ليس إلا عرضاً، لكنه ينتقل بعدها إلى عالم آخر. هذه الأعراض تتولد كلها من الصور (بقول استعلامي ٢/٢٢٦) إن الصور هنا بمعنى الوجود المادى والظاهرى أو بوجودها المثالى فى الفكر الأفلاطونى ، هذه الصور بدورها تتبع من الفكر الذى هو منبع كل شئ. ثم يتحدث مولانا عن فكرة أقرب إلى فكرة الفيض الأفلوطينى (وقد سبقه إليها سنائى ، أنظر حديقة الحقيقة ، الفصول الخاصة بالعقل الكلى والنفس الكلية). . والعقل الكلى وهو أول فيض هنا متمثل صوراً فى الرسل والأنبياء ، ثم يعود مولانا إلى سورة الإنسان « إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاجاً نبتليه » فالمجىء إلى العالم هو امتحان وابتلاء ، ثم ينتقل الإنسان (وهو عرض) إلى العالم الثانى ، فينال جزاءه من خير أو شر . فكل عمل له وقوع عرضى ونتيجة ، والجواهر والأعراض تتولد من بعضها كالطائر وبيضة الطائر .

(٩٨٦ - ٩٩٢) : يسأل الملك : لنفرض أن الأمر هكذا ، فأى جوهر إذن وأية نتيجة وصلنا إليها من كل كلامك عن رفيقك؟! ويجيب الغلام : إن العقل الكلى لا يظهرها فى عالم الوجود ، فلو كانت الحقائق ظاهرة ، لكان الكافر ذاكراً لله قبل المؤمن ، ويظهر إيمان المؤمن وكفر الكافر على جبينه ، ولما كان هناك غيب ، ولا أصنام ، ولا عباد أصنام ، ولما كانت الدنيا دنيا ، بل كانت قيامة ولا تنفى الخطأ ولصار الناس جميعاً بأجا واحداً .

(٩٩٣ - ١٠٠٥) : قال الملك : لقد أخفى الله جزاء السوء على العوام لا على

خاصته ، فأنا إن أخذت أحد الأمراء بجرم أخفى الأمر عن بقية الأمراء لا عن الوزير كاتم السر . فأنا أعلم جزاء الأعمال ، كما أعلم كثيراً من صور الأعمال التي تستوجب هذا الجزاء، فأظهر لى أنت أيضاً - وأنت تعلم جزاء الأعمال - بعضها لى . ويجب الغلام : إذا كنت تعلم فما الفائدة التي ستجنيها من قولى؟! ويجب الملك : من أجل الإظهار، من أجل أن يخرج كل ما عمله عياناً ، ولولا ذلك لما كانت الدنيا دائماً فى مخاض، وعالم الأعراض فى الحقيقة هو إظهار العلم الإلهى ، والمخاض دلالة على الميلاد المستمر فى الدنيا ، وأنت مطالب بالعمل لكى يظهر شرك على الملأ ، فالأعمال بيان للأفكار ، والأسباب أساس لميلاد الآثار ، والآثار بدورها تتحول إلى أسباب وهلم جرا. وأين العين البصيرة التي تكون مقترنة بالنور بحيث تدرك كل هذه الأمور !!؟ .

(١٠٢٠) : " نعمة الجاهل كروضة فى مزبلة " من الأقوال المنسوبة إلى الإمام على رضى الله عنه (استعلامى ٢/٢٢٧) .

(١٠٣٠ - ١٠٣١) : العين برغم أنها عضو صغير جداً فى الجسم إلا أنها تفضل كل الأعضاء ، "الإنسان رؤية" هذا ما يقوله مولانا جلال الدين .

(١٠٣٢ - ١٠٣٤) : هذا عن العين فما بالك بعالم الفكر ومركزه ، المخ ، إن فكرة واحدة قد تقلب العالم رأساً على عقب ، وعالم الباطن هذا بمثابة السلطان : يبدو فى الصورة جسداً واحداً ، لكن مئات الآلاف من العسكر والجند وعمال الدولة يدورون فى فلكه ، والمثل وارد فى معارف بهاء ولد ، ص ٢٣٦ ، ومع ذلك فإن هذا السلطان قد يحكم بفكرة واحدة تسيطر عليه سيطرة تامة رغم سيطرته هو على دولة بأكملها .

(١٠٣٥ - ١٠٣٦) : وهذه المخلوقات كلها منبعها فكرة واحدة ، هذه الفكرة تبدو

مام الناس هينة ، لكنها ابتلعت العالم كله واجتاحتته ، وقد سكت الشراح عن هذه الفكرة تماماً ، العالم كله فكرة عند الخالق سبحانه وتعالى ، ثم قال له : كن فكان ، الفكرة كلها هينة عند الخالق ، وإن بدى أمره هذا مجتاحا العالم كله جارفا إياه كالسيل .

(١٠٣٧ - ١٠٤٥) : إذن مادام قد ثبت لك أن أصل كل ما فى العالم هو الفكر ، لماذا يبدو لك الجسد فى عظمة سليمان والفكر فى حجم النملة؟! يبدو لك الجسد كالذئب والفكر كالحمل؟! ذلك لأنك جاهل محض ، مجرد صورة خالية من الفكر ولا نصيب لها من العقل والمعرفة ، إنما يلتبس عليك الشخص وظله ، فتظن أنه من السهل معرفة هذا الشخص .

(١٠٤٦ - ١٠٤٩) : وإن كنت لا تصدق أن العالم كله مخلوق بفكرة منه ، وأن أصله الفكر ، فانتظر زوال العالم والخليقة بأمر منه لتعرف أن «كل شئ هالك إلا وجهه» (القصص / ٨٨) وهذه القصة التى قصصتها قد تكون صادقة وقد تكون كاذبة ، لكن ذلك من ظاهرها ، فإنها يمكن أن تكون مظهرة لك بعض الحقائق ، معلمة إياك بعض المعارف .

(١٠٥٠) : القصة التى تبدأ بهذا البيت فيما يقوله استعلامى (٢/٢٢٨) لم ترد بعينها فى كتاب قبل المثنوى، والظن الأغلب أن مولانا وفق بين بعض جوانب ما روى عن إياز غلام السلطان محمود الغزنوى المقرب، والحكيم وقصة لقمان ثم قدم هذه القصة ، والواقع أن مولانا ترك القصة بعد أبيات أربعة ولم يعد إليها إلا من البيت ١٥٦٦

(١٠٥٣ - ١٠٦٧) : وجودنا قبل أن يظهر فى عالم التعيين ويتمثل فى القالب الترابى ، موجود فى العلم الإلهى (أنظر ١٦٩ من الكتاب الذى بين أيدينا و

٢٩٥٤ من الكتاب الأول) وهذا الوجود الترابى حادث ولذا فهو غير ثابت، ولكن وجود تلك الأعيان الثابتة متصل بوجود الحق ومن هنا فهو خالد ، ومتصف بالوحدة ، وما خلق فى الأزل واحد ، ويتجلى فى صور عديدة فى هذا الكون . والعارف (الذى نجا من الحول) هو الذى حين ينظر يبصر هذه الوحدة عياناً ، والكون كله وحدة فى عدد من التجليات ، ومن ثم فهو أقدر على التفرقة بين الغث (الشعير) والثمين (القمح) حتى عند غراسه ، إنه ناظر إلى ما استتر فى عالم ليل الأسرار الأزلية ، لا يابه بكل ما يتوسل به الناس من حيل ومكر ، يعرف أن الليل لا يلد إلا ما هو حامل به (مثل مستخدم فى اللغات الإسلامية الثلاثة ، الفارسية والتركية والعربية) ، وللشاعر العربى :

أحسن ما صفة الليل وجد
الليلة حبلى ليس يدرى ما تلد .
إن هذه الحيل نوع من الشراك والفخاخ ، تزين الحياة الدنيا ، وهو أصلاً لا يابه بزينة الحياة الدنيا ، يعلم أنها فانية ، وإن الثابت فيها ما غرسه الله فى الغراس الأول (التدبير الإلهى) وكل تدابيرنا هى من قبيل الغراس الثانى، والذى ينفع هو ما غرسه الله تعالى ، وغراس البشر لا نفع فيه ، ولا طائل من ورائه ، وحتى إن كان من المسلم به أن تدابيرنا أيضاً من فعل الله ، إلا أنه من الواجب عليك أن تلقى بكل تدابيرك أمام تدابير ه ، "فالتصوف هو ترك التدبير" ، وليكن غراسك كله من أجله ، ما دمت أسيراً لعشقه ، وانظر فى فعلك أنه فعل الحق .

(١٠٦٦ - ١٠٦٨) : إن النفس لصمة (أنظر الأبيات ٣٧٨ - ٣٨٠ من الكتاب الأول وشروحها) وهى تسرق بليل ، إلا أن سرقتها تفتضح أمام « مالك يوم الدين » يوم القيامة ، وتأتى إلى الملك وما سرقتها معلق فى عنقها وهو متاع الدنيا ولذتها التى يسرع اللص خلفها ، إلا أن مولانا يرى فى موضع آخر أن

متاع هذه الدنيا إن كرس لخدمة الدين ، فلا عيب في امتلاكه (أنظر ٥٨٤ و ٩٨٩ من الكتاب الأول) (استعلامى ٢/٢٢٩) .

(١٠٦٩ - ١٠٨٧) : كلنا تحت سيطرة الإرادة الإلهية ، ولا يتأتى من تدبيرنا شئ ، فالتدبير الإلهى بالمرصاد، (أنظر لتفصيلات الكتاب الثالث ، الأبيات ٩٦٩ و ١٠٩٤ - ١٠٩٨ وشروحها) . وكل ما فى الكون خلق لحكمة . فإن لم تكن ثم فائدة للوجود فما قيمة سؤالك عن حكمة وجوده !!؟ وإذا كان حتى سؤالك المنكر ذا فائدة ، فكيف تكون الدنيا بلا فائدة ؟! وإذا كانت الدنيا من وجهة نظرنا بلا فائدة ، أى بالنسبة لنا (والتعبير وارد فى معارف بهاء ولد ، ص ١١٩) بالنسبة لى أو بالنسبة لك والأمثلة كثيرة : حُسن يوسف بين أبيه وإخوته ، لحن داود بالنسبة للمؤمن وبالنسبة للمحروم ، ماء النيل بالنسبة لآل موسى وآل فرعون ، الشهادة بالنسبة للمؤمن وبالنسبة للكافر ، السكر بالنسبة للبشر وبالنسبة للدواب ، وعند ابن الفارض :

فلا عبث والخلق لم يخلقوا سدى وإن لم تكن أفعالهم بالسديدة

(انقروى ٢/١٧٥)

ولكل امرئ قوته ، وما يكون عارضا على قوته غريب عنه ، ينبغى نصحه فيه، كأكل الطين ، يظن أن الطين قوته ، فيبغى نصحه ، فى الحديث الشريف "من أكل الطين فكأنما أعان على قتل نفسه" (جلينارلى ٢/١٥٧ والحديث وارد فى الجامع الصغير) ، والطين هو شهوات الدنيا .

(١٠٨٨ - ١١٠٤) : من سار فى أثر الطين نال جزاءه ، ومن سار فى أثر الغذاء الحقيقى للإنسان وهو نور السماء ذات الحبك ، صار خفيفا إذا حكيما حاذقا ، فهو طعام الخواص ، وهو بلا حلق ولا آله (عن الحلو والطعام ، أنظر

الكتاب الثالث ، الأبيات ١٧ - ٦٨ وشروحها) والشمس (الرسول) يتغذى مباشرة من نور الله ، بينما تتغذى شياطين الإنس والجن من دخان هذا العالم ونجسه . هذا الغذاء الروحي والمعنوي له طرق عديدة ، فالعشق يغنى القلب ، والمحبة بين البشر غذاء ، والعلاقات الروحية الطيبة القائمة على الود غذاء ، وصورة كل إنسان كالوعاء تشرب منه ما يفيض عنه : إن حباً فحب وإن بغضاً فبغض (خمر قيس كانت موجودة في وعاء وجه ليلي : أنظر الكتاب الخامس ، الأبيات ٣٢٨٨ - ٣٣٠٨ وشروحها) ، وكل نوع من الاقتران له نتيجة : الشرر نتيجة اقتران الحديد بالحجر ، البشر من قران الزوج والزوجة ، الثمار والخضر من قران المطر مع التراب ، السرور من قران الخضرة والإنسان (ثلاثة يذهبين الحزن ، الماء والخضرة والوجه الحسن) وقران الشمس (الأنبياء والأولياء) بما تحت الجلد يولد الحمرة ، قران الأرض مع زحل (كوكب النحاس) يولد البوار ، انتقال القوة إلى الفعل إن كان ثم اتفاق ، كقران الشيطان تماما مع أهل النفاق.

(١١٠٥ - ١١١٢) : وهذه المعانى التى أنقلها إليك تتقاطر مظاهرها من الفلك التاسع ، وكل مظاهر وكوكبة ودبده تراها فى الخلق كلها عارية ، بل يظهر فيها التناقض الحاد ، فالناس على أمل عز الدنيا يتردون إلى هاوية الذل ، ومن خوف الفقر فى فقر ومن خوف الموت فى موت ، فلماذا لا يأتون إلى ، إلى هذا الموضع الذى أنا فيه؟! وأنا فى عز الاستغناء ، وبهاء التجرد كالشمس المشرقة ، ولم لا؟! أليست شمسنا (شمس الدين التبريزى) خارجة عن المشارق ، علاقتها مع أجزاء العالم مستمرة لا مغيب فيها ولا أقول ، ونحن أقل ذراتها، ومع ذلك فنحن شمس مشرقة على الدوام ، لا يلقى شئ بظله علينا .

(١١١٣ - ١١١٧) : ثانية ذكرى شمس !!؟ مع كل ما نلته من صحبة شمس !!؟
وأنا ذرة لا قيمة لها أمام هذه الشمس ، ومع ذلك ، أطوف حولها ، وهذا من
عطيته ، حينما توصل الأسباب وحينما تقطع الأسباب، فهل تصدقون أنني قطعت
الأمل مرات ثم لحقتنى عناية الحق !؟ وأنا إن قلت لك : لقد سلوت شمساً فلا
تصدقنى، أوتصبر السمكة عن الماء !؟ إن هذا القنوط عطية أيضا من الله ، ولا
فراق بعده ولا انفصال ، فهل يستطع الصنع أن ينفصل عن الصانع ، وهل ثمة
موجود يكون خارج الوجود !!؟

(١١١٩ - ١١٢٥) : كل موجود فى ظل الحق ، وفى حمى وجوده ، مهما كان
إحساسه بهذا الوجود وبهذا الموجد ، لكن ثمة موجودات عمياء تخطئ الأصل
والأساس ، ولا تزال تنتقل من سيد إلى سيد ، ومن محراب إلى محراب (ومن
تيار فكرى إلى تيار فكرى) تتردد بين المياه المالحة ولا ترتوى من بحر الحقيقة
العذب، فتزداد عمى ، ويناديه البحر العذب : اغرف بيمينك من مائى(خذ كتابك
بيمينك) ويمينك هو ظنك الحسن بخالقك (أنا عند حسن ظن عبدى بى) وأنت
كالحربة وهو كاللاعب بالحراب .

(١١٢٦ - ١١٣٤) : ولو كان عشق شمس الدين قد ترك لى قدرة ، لحولت كل
تلك الحيوانات التى ترعى على العمياء إلى مبصرين ، فهيا أنت يا حسام الدين
عالج أولئك المرضى ، فأنت حلال المشكلات (أنظر الأبيات ٣-٩ من الكتاب
الذى بين أيدينا وشروحها) عالجهم يا حسام الدين بذلك الدواء الذى يمحو
الظلمات المتركمة ، والعميان كلهم قابلون لعلاجك ، اللهم إلا الحسود الذى
ينكر قدرتك وينكر علاجك ، ولا تهب هذا الدواء حتى لى إن كنت حاسدا :
فكل العداوة قد ترجى مودتها إلا عداوة من عاداك عن حسد

ودعنى أعانى نزع الروح ، وأى علاج لذلك الذى سقط فى قاع الهاوية ، وقطع ما بينه وبين شمس الأزل ، وأنكرها فلا مراده يتأتى ولا هو ينجو :
مت حتى تنجو أيها الحسود فهذا ألم لا تخلص من مشقته إلا بالموت
(عن جعفرى ٥٦٩/٣)

(١١٣٥) : المثل الموجود هنا من الواضح أنه من إبداع مولانا جلال الدين (وشبيهه به المثل المذكور فى الكتاب الخامس ، ابتداء من البيت ٨٣٤ عن حبس غزال فى حظيرة الحمير) ويريد مولانا أن يقول أن فى كل إنسان استعدادا للهداية وإدراك الحقيقة لكن الانشغال بهذه الدنيا يعمى العين الناظرة إلى الحقيقة ويصبح كالبازى الأعمى (الروح) الذى يفر من ساعد المليك (الله) ليقع فى خرابة (دنيا) اليوم (أهل الدنيا) .

(١١٣٧) : ما حدث للبازى إنما حدث له أيضاً فى القضاء ، وإذا جاء القضا ضاق القضا - من الأفكار التى ترددت كثيرا عند مولانا جلال الدين ، وهو بأجمعه نور من نور الرضا ، أى أن الجانب الروحى غالب عليه .

(١١٥٧ - ١١٦١) : الأنبياء والأولياء دائماً فى حمى الله ، وإنما يرسل الله على من يؤذونهم عذابه ونكاله انتقاما لهم وبيانا لأقدارهم عند الله تعالى ، وهى فكرة تكررت كثيرا فى المثنوى (أنظر قصة صالح عليه السلام فى الكتاب الأول ٢٥٢١ - ٢٥٨١ وشروحها على سبيل المثال لا الحصر) .

(١١٦٢ - ١١٦٥) : من الواضح أن الحديث هنا عن الولى الكامل (البازى الملكى) الناظر بنور الله التابع فى فعله لمشئمة الله ، فهو ناظر إلى ما وراء الحجب ، مضى للعقول الباحثة عن الحق بنوره ، وإن خلقة رجال الحق موجبة لشق أستار السموات وكشف أسرارها ، فالإنسان هو الجدير فحسب بحمل الأمانة

(الأحزاب/٧٢، وأنظر البيت ١٠٢١ من الكتاب الأول) ، وهو وإن كان بازيا إلا أنه أقوى فى تأثيره من طائر البلح (ترجمة هُما الفارسية ، كما ترجمها الزمخشري وهو طائر مبارك كل من أظله صار ملكا ويلتبس على المترجمين مع طائر السيمرغ أو العنقاء) .

(١١٦٦ - ١١٧٣) : ولطف الله سبحانه وتعالى من جراء هؤلاء الأولياء ينصب على سجناء التراب فيخلصهم من سجن الدنيا، ومن هنا يسمح للبازي بأن يكون سجيناً مع اليوم ، ففى ذلك عز اليوم ومجدهم ، وهو مع اليوم ليس غريباً ، فمتى يحس من أعزه الله بالغربة ، إنه كالنأى ينفخ الله فيه أنغامه وألحانه ، وعشق الحق زاده ، وأذنه دائماً على طبول العودة يدقها له الملك ، وفى ديوان شمس : لماذا لا يعود البازي قافلاً نحو السلطان ، عندما يسمع نداء « ارجعى » من الطبل وما يقرعه (غزل ١٣٥٣/ص ٥٢٥) هذا النداء هو « يا أيتها النفس المطمئنة * ارجعى إلى ربك راضية مرضية » (الفجر/٢٨) (أنظر ٥٧٢ و ٢٦٦٨ وشرحيهما) .

(١١٧٤ - ١١٨٠) : فى البيت ١١٦٥ يسأل اليوم : أى تجانس بين الملك والبازي ؟! و هنا يرد البازي على السؤال : إننى لم أدع أننى و الملك واحد ، جل شأنه عن ذلك وعلا ، لكن مع ذلك ففى قبس منه يتجلى على (أنظر ١٠٨٦ و ١١١١ من الكتاب الذى بين أيدينا) والتجانس أى الخاصية المشتركة بين المتجانسين (أنظر الأبيات ٦٢٣ - ٦٢٥ من الكتاب الأول) ليست مرتبطة بالشكل أو حتى بالذات ، وإلا أى تجانس بين النبات والتراب؟! وأى تجانس - من هذه الوجة - بيننا وبين الملك ونحن فانون وهو الباقي؟! وأى تجانس فى الأصل ما بين النار والهواء وهما عنصران مختلفان؟! إن التراب الذى يبقى بعد

فناننا دليل" على بقاء مليكنا ، وعلى ترابنا آثار فعله ، وهذا التراب ، وإن كان ترابا إلا أنه أولى بأن يكون تاجا على رؤوس جبارى الدنيا ، ليعملوا أنهم إلى فناء ويخففوا من غلوائهم ، ويقللوا من طغيانهم .

(١١٨١ - ١١٩٥) : كما أن العلاقة بين التراب والنبات علاقة تجانس غير ظاهر ولا يتم ظهور النبات إلا بفناء التراب، فإن العلاقة بين الإنسان والله لا صلة لها بالشكل أو بالصورة والظاهر ، فلا تغرنكم صورتى ، واستمعوا إلى قولى (المرء مخبوء تحت لسانه) ، ورب إنسان قطعت عليه الصورة طريق الحقيقة ، وجادل الرب (بإهانة أوليائه) ، وانظروا إلى أنفسكم لتبصروا شواهد عديدة على قولى : الروح المتصلة بالبدن: فهل ثم تجانس بينهما ، والنور الصادر من شحمة هى العين (من أقوال الإمام على رضى الله عنه : ينظر بشحمة ويسمع بعظمة) والقلب قطرة من دم ، والكلية مصدر السرور، والكبد مصدر الغم (فى الطب القديم لارتباطهما - فى رأى جيلنارلى ١٥٨/٢ بجريان الدم) والعقل كشمعة داخل مخ الرأس، والفكر وما يتصل به : الوهم والإلهام والإرادة ، واتصال الروح الجزئية بالروح الكلية والنتائج التى حصلتها الروح الجزئية من هذا الارتباط، مثلما حملت مريم من اتصال الروح بها (عن طريق جيب ثوبها - فيما تقول بعض التفاسير - فى حين أن النص الإسلامى يقول أنه تمثل لها بشرا سوياً) ، ومن هذا الاتصال كان المسيح، ليس مسيح الجسد الذى شهدتم معجزاته ، بل المسيح الذى كانت روحه أكثر عظمة من أن يستوعبها هذا الكون، والتى ينصرف تأثيرها إلى الدنيا بأكملها (تصبح الدنيا حاملاً) ، فعندما تحمل الروح الإنسانية بالمعرفة الإلهية تستطيع أن تجعل الدنيا حاملاً وتنشع أنوار المعرفة على العالم كله ، ومن هذا الحمل تنتج دنيا أخرى وعلى هذا العالم

الترابي تولد دنيا أخرى من المعرفة ، وتقوم قيامته ، وهذا الحمل والميلاد دائمان ، والناس يرون قيامة بعد قيامة ، قيامة لا يمكن وصفها ولا يمكن بيانها ، إن ما أقوله مجرد ذكر لتلك الحسناء مقدسة الجمال ، ووسيلة تجعلنا نناجيهما ، فلماذا الصمت والدعاء هو عين الإجابة (لتفصيلات الفكرة ، أنظر الكتاب الثالث ، الأبيات ١٨٩-١٩٨ وشروحها) حتى ولو تسمع الإجابة بلييك فإنك تستطيع أن تحس بها . كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : إذا قال العبد يارب يقول الله تعالى لييك عبي سل تعط . وفي الخبر الصحيح أن موسى عليه السلام قال في بعض مناجاته : قال الله تعالى لييك يا موسى ، فقال موسى عليه السلام : أنت أنت يا ربى ، فمن أنا حتى أحببت بالتلبية ؟ فقال الله تعالى : يا موسى إنى كتبت على نفسى إذا دعانى عبد من عبادى بالربوبية أحبته بالتلبية ، فقال موسى عليه السلام : يا رب هذا لكل عبد طائع ، فقال تعالى : بل لكل عبد مذنب ، فقال موسى عليه السلام ، أما الطائع فبطاعته ، فما بال المذنب ؟! فقال الله تعالى : يا موسى إنى إذا جازيت المحسن بإحسانه ومنعت المسئئ بإساءته فأين جودى وكرمى ؟! (أنقروى ١٩٣/٢) .

(١١٩٦ - ١٢٠٣) : الحكاية التى تبدأ بهذا البيت لم يبحث لها فروزانفر عن أصل ، فهى مجرد مثل "لباس المعانى لباس الحكاية" وقد تكررت بتغير طفيف فى الكتاب الرابع (أنظر الأبيات ٧٤٥-٧٥٩ وشروحها) ويرى استعلامى (٢٣٦/٢) أن الحكاية تمثيل لعلاقة الإنسان بالله ، فالإنسان ظمآن إلى رؤية الحق والحياة المادية جدار ، والماء هو الحقيقة وعالم الغيب ، والخطاب المذكور فى البيت ١١٩٨ هو الخطاب الإلهى الذى يدرك بالذوق ولا يسمع بالأذن : وصوت الماء بالنسبة للظمآن كصوت الرباب ، واختيار الرباب هنا ليس لمجرد

حبك القافية ، فلقد فصل مولانا فى إحدى غزليات ديوان شمس ما يثيره فى نفسه صوت الرباب من معان (غزل ٣٠٤/ص ١٥٩) ، وانظر ترجمته فى أخبار الأدب العدد ٨٧ ، ١١ مارس ١٩٩٥ ص ١٦ :

- ألسنت تدرى ماذا يقول الرباب عن دمع العين والأكباد الحرى ؟
 - كنت جلدا وفصلت عن اللحم فكيف لا أئن من الفراق والعذاب ؟
 - وتقول خشبة الأوتار :كنت غضنا أخضر وتحطمت عقدى وتمزق ذلك الركاب
 - نحن غرباء فى فراق أيها الملوك فاستمعوا إلينا ، إذ إلى الله المآب
 - لقد نبتنا فى البداية فى الدنيا من الحق ونمضى إليه أيضا منقلبين
 - وأصواتنا كالأجراس فى القافلة أو كالرعد عندما يزجى السحاب
- فكان أنين الرباب هنا من قبيل أنين الناي المذكور فى افتتاحية المثنوى . .

(١٢٠٤ - ١٢٠٩) : يذكر مولانا أمثلة على الأصوات المبشرة بقرب الوصول إلى الحقيقة : صور إسرافيل الذى يحيى الموتى ، هزيم الرعد الذى يبشر بقرب سقوط المطر ، موسم الزكاة بالنسبة للفقير ، رسالة النجاة بالنسبة للسجين ، أو كأنه نفس الرحمن القادم إلى أنف الرسول من اليمن " ألا إن الإيمان يمان والحكمة يمانية وأجد نفس ربكم من قبل اليمن" و "إني لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن" . (مع أسانيدها ، أحاديث مثنوى /٧٣) والمقصود أويس القرنى ومما يروى أنه لم ير الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأنه كان يدرك كل أحواله عن بعد ، (استعلامى ٢/٢٣٧) . وهو عند الصوفية رمز للذى يصل دون أن يحضر على الشيخ بجسده، وما أشبه صوت الماء هنا برائحة قميص يوسف التى هبت على يعقوب « إني لأجد ريح يوسف » (يوسف / ٩٤) .

(١٢١٠ - ١٢١٨) : الفائدة الثانية من نزع طوب الجدار (نزع شهوات الدنيا

شهوة بعد شهوة) إنها تقرب من زوال هذا الجدار من أجل الوصول إلى الماء ،
ومن هنا تكون القربى ، وما أشبهه بالسجود ، السجود تجرد عن الطين ،
والجسد، ومقرون بالقرب « واسجد واقترَب » (العلق / ١٩) ، كما قال عليه
الصلاة والسلام : أقرب ما يكون العبد إلى ربه وهو ساجد ، وكما روى عن
ثوبان رضى الله عنه ، قال النبى صلى الله عليه وسلم : عليك بكثرة السجود
فإنك لن تسجد لله سجدة إلا رفعك بها الله درجة وخط عنك بها خطيئة .
(أنقروى ١٩٥/٢) . والجسد الترابى هو المانع لماء الحياة (العشق والمعرفة) ،
والعاشق إنما يسرع فى التجرد، والطوب الذى ينتزعه من الجدار أضخم ، لكن
من لم يثمل بالعشق لا يدرك من هذا الاقتلاع إلا الصوت .

(١٢١٩ - ١٢٣٠) : يترجم مولانا هنا الحديث النبوى " اغتتم خمسا قبل خمس،
حياتك قبل موتك، وصحتك قبل سقمك، وفراغك قبل شغلك وشبابك قبل هرمك،
وغناك قبل فقرك " . (الجامع الصغير ٤٨/١) : فاقتلاع الجدار يريد قوة وفتوة
وجلدا ومن ثم ينبغى أن تبدأ به فى أوان شبابك ، حيث تكون شهوات الدنيا فى
فورانها ، وإلا فما قيمة أن تقاوم الدنيا بعد أن تكون قد أدبرت عنك وأعطتك
ظهرها وخمد أوارها !؟ فضلا عن أن العادات السيئة إن تركتها تأصلت فيك
وكان اقتلاعها صعبا عليك (النفس كالطفل) .

(١٢٣١ - ١٢٤٤) : يضرب مولانا المثل على تارك العادات السيئة حتى
تتأصل فى ذاته بزراع أجمة شوك فى الطريق العام ، ولامه الناس فى البداية ،
ثم رفعوا أمره إلى الحاكم الذى أمره بإزالة الشوك من الطريق، فأخذ يماطل ،
وينصحه الحاكم بأن الأمر ليس فى صالحه فأجمة الشوك فى ازدياد وقوته فى
نقصان ، ثم يفسر مولانا نفسه (البيت ١٢٤٤) بأن أجمة الشوك هى العادة السيئة

التي تصيبك أنت نفسك بالضرر قبل أن تصيب الآخرين . " الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها كلمة لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق" (أنقروى ٢/٢٠٠) .

(١٢٤٨) : عن اقتلاع باب خيبر بيد على رضى الله عنه ، أنظر الترجمة العربية لحديقة الحقيقة لسنائى ، تعليقات الأبيات ٣٣٣١ - ٣٢٣٤ و ٣٣٢٩ .
(١٢٤٩ - ١٢٦٤) : وصل أجمة الشوك بأىكة الروض كناية عن الاتصال بشيخ أو مرشد والحضور عليه والاستفادة من معارفه والافتباس من نوره ، فهذا هو الجدير حقا بأن يحول شووكك إلى ورد ونارك إلى نور (نوركم أطفأ نور الكافرين: البيت ٣٧١٤ من الكتاب الأول) ، ثم يشير مولانا إلى الحديث الذى يرويه الصوفية "تقول النار للمؤمن يوم القيامة : جز يا مؤمن فإن نورك أطفأ نارى" . أتدرى لماذا يقضى نور المؤمن على النار !!؟ ذلك لأنهما ضدان ، فالنار من القهر ، ونور المؤمن من الرحمة ، والنفس نارية الطبع ، وفكر الشيخ ماء زلال ، والنار لذلك جافلة من الماء ، يسقط عليها الماء ، فيرتفع لهيبتها مقاومة للماء ، ثم لا تلبث أن تتمد ، وعندما تتمد ، فإن كل صفاتك الطيبة تثبت لك داخل نفسك الرياض والبساتين والورود والرياحين .

(١٢٦٥ - ١٢٧٩) : ها نحن قد خرجنا عن الموضوع مرة ثانية ، (هو فى الحقيقة لم يخرج عن الموضوع فكل موضوعات الطريق والسلوك تصب فى النهاية فى قضية لزوم المرشد) ثم يعود إلى الموضوع : ضياع العمر مع لزوم فعل السوء والعكوف عليه ، ووقوع الدود فى أصل الشجرة ، وسيطرة الذنب سيطرة تامة ، وينادى مولانا السائلين والمريدين : هيا أيها السالك ، فقد أفلت شمس عمرك (كان القدماء يعتقدون أن الشمس عندما تغيب تسقط فى بئر)

والجود هو الذى يقضى على الشيوخوخة ، جد بنفسك تبعث شابا ، وهذا الجسد قد هرم وقدم فى السوء ، فأخرج عن هذا القديم إن كنت تريد الجديد ، وكن سخيا والسخاء ترك الشهوات ، وهو غصن من سرورة الجنة " السخاء شجرة من أشجار الجنة أغصانها متدليات فى الدنيا ، من أخذ بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى الجنة ، والبخل شجرة من أشجار النار أغصانها متدليات فى الدنيا فمن أخذ بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى النار " (الجامع الصغير / ٢-٣٧) .

(١٢٨٠ - ١٢٨٩) : يشبه مولانا جلال الدين فى هذه الأبيات الإنسان الذى يسلك طريق الله بترك الشهوات مستعينا بالصبر بأنه يوسف الصديق عليه السلام ، ألقى به إخوته فى غيابة الجب ، والحبل الذى ألقى إليه من السيارة هو الصبر ، وهأنأت الآن وأنت فى بئر نفسك ، يتدلى لك حبل الله المتين وعروته الوثقى، وفضله ورحمته فاستمسك بهما ، وإن استمسكت بهما ولدت فى عالم الروح الجديدة ، فكيف تريد الجديد ، إذا كنت ميالا إلى القديم ؟ (والتعبير ورد فى معارف بهاء ولد ، ص ٣٢٤) . وعالم الروح الجديد هو عالم واضح لكنه خفى عليك ، لكنك إذا تخليت عن رداء الجسد ، وعن هذا الوجود المجازى الذى يحجب عنك الوجود الحقيقى تجلى لك الوجود الحقيقى الذى تظنه عدما ، وذلك عندما تذرو رباح الحقيقة هذا التراب ، وتعلم آنذاك أن جسدك الذى تظن أنه القائم بكل عملك ، مجرد عاطل ، وأن الروح الخفية هى لبه وأصله، أو أن هذا التراب الذى أنت عاكف عليه دون سواه عاطل وباطل ، وعالم العدم الذى تعتبره عدما هو أصل الوجود. لكن ماذا أقول لك وأنت تنظر بعين الجسد التى لا ترى سوى التراب.

(١٢٩٠ - ١٢٩٥) : يشبه مولانا هنا الوجود المادى الظاهرى بأنه الجواد ، أما

الفارس فهو الروح الإنسانية التي تستطيع أن تكبح جماح هذا الجواد وتسوقه إلى طريق الحق ، ومن ثم فالجواد يعرف الجواد ، والفارس يعرف الفارس ، وهذه العين الحسية (عين الجواد) لها قائد من عين الفارس ، (البصيرة ، عين الروح) وبدونها لا تستطيع أن تعرف طريقها ، والمرشدون الكمل فرسان الروح هم على علم بالطريق، وبدونهم تسير على العمياء .

(١٢٩٦ - ١٣٠٦) : فدعك من حس الجسد ، وامض إلى حس الروح ذات النور ، وإن كان في حس البصر نور ، فإن حس البصر الذي أدركه نور الله (عن طريق المرشدين والأولياء) نور على نور ، ونور الحس يبصر في حدوده، في حدود التراب والدنيا ، لكن نور الروح هو الذي يبصر العلا ، وإذا كنت تريد أن تعرف ما قيمة نور البصر إلى جوار نور الروح ، فأعلم أن نور البصر بمثابة قطرة الطل ، ونور الروح بمثابة البحر ، وإذا كان نور الحس مخبوءا في سواد العين ، فكيف لا يكون نور الروح مخبوءا ، والدنيا بأجمعها بمثابة القشة تحركها ريح الغيب أنى تشاء ، وهي عاجزة مسكينة ، تمضي حيننا ذات اليسار وحيننا ذات اليمين ، حيننا ترتفع وحيننا تتخفض ، ولا علم لها بهذه القدرة التي تحركها .

(١٣٠٧ - ١٣٢١) : القدرة الحقيقية في الوجود هي القدرة التي لا يحدث إدراكها بالحواس الظاهرة ، ف وراء يد الحس يد خفية ، هي التي تحرك القلم ، وهي التي تطلق السهم ، وتلك القدرة هي قدرة روح أرواح (روح الروح ، أنظر الأبيات ٦٠٥ و ١١٢٨ و ٣٢٨٧ من الكتاب الأول و ١١٩٠ من الكتاب الذي بين أيدينا) فلا تعترض على فعل الحق وعلى مشيئته (لا تكسر السهم) ، فليس الرامى بالسهم شخصا ، لكنه الحق سبحانه وتعالى ، فقبل السهم واحمله إلى

المليك كناية عن الرضا التام بما جرت به المقادير الإلهية ، هذه هي القوة الخفية الحادة المسيطرة تماماً ، وإنك لترى السهم ولا ترى القوس، وترى الكرة ولا ترى الصولجان ، وترى الصيد ولا ترى الشبكة ، ومقادير الناس في تغيير مستمر حيناً يجعل الصديق كافراً ، (إبليس وبلعام) وحيناً يجعل الزنديق ولياً (عدد كبير من الصوفية) وذلك لأن المخلصين على خطر عظيم ، فخف في تلك اللحظة التي تظن منها أنك أصبحت من "المخلصين" وأنك وصلت ، والمهم أن تتأكد أنك قد صرت من المخلصين (بفتح اللام) فهذا هو مقام الأمن ، ولا تفهقر بعده في السير الروحي .

(١٣٢٢ - ١٣٢٦) : يضرب المثل في تعلم الطريق ببرهان الدين محقق الترمذى وصلاح الدين فريدون زركوب (أنظر مقدمة الترجمة العربية للكتاب الأول لكاتب هذه السطور) .

(١٣٢٧ - ١٣٣٠) : الحديث ليس عن ببرهان الدين وصلاح الدين بل عن المرشد والشيخ بوجه عام. هذا التأثير الفعال "دون أداة" بل بالهمة ، والقلوب في يده في ليونة الشمع ، يختم عليها بخاتم الشرف أو العار، فقد يصل المريد بهمة الشيخ ، وقد لا يصل، فخاتم الشمع هو تأثير الشيخ والخاتم والفص الروح والقلب. (يستمد) مولانا مصطلحات الصاغة تحبباً إلى مريده صلاح الدين زركوب(الصائغ) ومن ثم فإن قلب الشيخ وروحه أيضاً من صنع صائغ يحول نحاس الوجود الى ذهب ومن ثم فكل حلقات الوجود متصلة بالحق .

(١٣٣١ - ١٣٣٥) : القلوب مثل سلسلة من الجبال ، يرن منها صوت الحق ثم يرتد ، ليس الصوت هنا بمعناه الحرفي بل المقصود به الواردات الغيبية ، أحياناً ترد على القلب ، وأحياناً تغيب عنه ، وهذه الواردات معلمة وأستاذة ومرشدة إلى

طريق الحق، حيثما تكون منه فلا خلا منها القلب ، وكل القلوب تردها واردات من الحق ، لكن ثمة قلب يكون جديرا بها فيقبلها وينميها بقدر ما فيه من نور، قد يجعلها ضعيفة وقد يجعلها مائة ضعف ، وتفيض جبال القلوب بمئات الينابيع من المعرفة ، لكنك إن لم تكن أيضا مستعدا لها لسالت لك دما، و بدلا من تفيض بالماء تفيض بالدم .

(١٣٣٦ - ١٣٤٤) : عن سكر الطور بالتجلي الإلهي (أنظر الكتاب الأول البيتين ٢٥-٢٦ وشروحها) ، لقد قبل جبل التجلي الإلهي وانك ، فهل نحن أقل من الجبل ؟ لماذا إذن لا تفور عن المعرفة من قلوبنا ؟ ولا بدن لدينا بصير في طهر الملائكة من فيض المعرفة من القلوب إليه ، وأرواحنا لا شوق فيها ولا شربت جرعة واحدة من خمر الحقيقة، ومن ثم ينبغي القضاء على هذا القلب الذي لا استعداد عنده لتقبل الحقيقة ولتقبل النور، فربما يجد شعاع القهر إليه طريقا ، ونحن في انتظار قيامة تدمر جبال الداخل وجبال الخارج، تدمر السدود التي تقف أمام هذا النور ، ولابد من قيام (هذه) القيامة ، قبل أن تقوم (تلك) القيامة ، أي القيامة الحقيقية ، فهذه القيامة هي التي تضمد جراحك، في حين أن القيامة الحقيقية تبدي كل جراحك على الملأ .

(١٣٤٥ - ١٣٤٩) : كيف تقوم هذه القيامة التي أتحدث عنها ؟ الاقتران بشيخ مرشد ولزومه ، ويضرب الأمثلة على ذلك : صحبة التراب بريبع ، صحبة الخبز للجسد الإنساني وتحوله إلى فكر ، صحبة الحطب الأسود للنار المتوردة المتأججة ، الحمار الذي سقط في أرض مالحة وتحلل وصار ملحا ينفع الناس ، تتحول الألوان كلها في دن الوحدة «صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة» (البقرة / ١٣٨) وأنظر ٧٦٩ و ٧٧٠ من الكتاب الأول) لون الحقيقة ، الذي

يجعل من الألوان والصور والمشاهد المختلفة التي تدل على حقيقة واحدة متجردة منها ويظهر لون الحقيقة واضحاً .

(١٣٥٠ - ١٣٥٦) : يقدم مولانا تفسيراً جديداً لقول الحسن بن منصور الحلاج "أنا الحق" ، إن هذا أشبه بمن سقط في دن الوحدة وقام فقال "أنا الدن" كان يتحدث عن الصبغة ولم يكن يتحدث عن الذات ، وكان الحق يتحدث على لسانه ، ولم يكن هو يتحدث على لسان الحق (يشبه هذا ما ورد عن بايزيد البسطامي وهجوم مردييه عليه الوارد في الكتاب الرابع) ، إنه أشبه بالحديد يحمر من النار، فيقول : أنا النار بلسان حاله، ويتنفج بالنارية، ويطلب منك أن تجربه وأن تطلب منه خصائص النار ، كل هذا وهو ليس بنار بل تقبل لجزء من خصائصها .

(١٣٥٧ - ١٣٦٣) : إن الإنسان جزء من آدم ، وأدم شرف بالنفخة الإلهية ، ومنها تم الاجتباء ، وتم أمر الملائكة بالسجود له ، ثم يظن مولانا إلى أن الألفاظ لا تسعفه ، إن كل ما يتوسل به من صور لبيان حقيقة هي أعلى من الألفاظ إنما يعرضه لتهمة "التشبيه" ومن شبه فقد كفر "فليس كمثله شيء" إن كل ما تستطيعه إزاء هذا البحر (بحر معرفة الله) أن تقف على ساحله صامتاً متحسراً ، ثم يعود فيقول : أليس هو نفسه أولى بهذه النصيحة؟! إنه لا يزال غارقاً في هذا البحر ، عاشقاً للغرق فيه ، ومن غرق فيه هو ديتة "من أحبني قتلته ومن قتلته فأنا ديتة" ومن ثم فأنا منصرف إليه بكل ما تسعفني فيه قدمي من قوة ، وإذا ضاعت القدم، أصبحت كطير البط اسبح فيه على صدري ، يقول المولوي (٣١٨/٢) : وهذا ينبيئ السالكين على أنه لابطالة ولا تهاون وإن حصل بعض فتور في عالم الاستغراق عند أهل الظاهر .

(١٣٦٤ - ١٣٦٩) : يستخدم مولانا مصطلحين : الغيبة والحضور ، ويفضل الحضور حتى وإن خان الحاضر فيه أدبه ، وإن لم تكن لك قدرة على تحمل البحر فلتحم حول حوض فيه من ماء البحر (قلب الشيخ أو المرشد) فبدون ذلك لا تتم لك طهارة الجسد ، حتى وإن توخيت طهارة الجسد الظاهرية تظل طهارتك موضع شك، وبين قلب الشيخ وبين البحر طريق خفى ، فليكن هدفك من هذا الحوض هو الوصول إلى البحر ، وإلا فإن الحوض نفسه قد يتعرض للتلوث إن لم يستمد هو أيضا من ماء البحر .

(١٣٧٠ - ١٣٧٥) : يسوق مولانا حوارا بين الماء وبين النجس (هو أشبه أيضا بتحليل في نفس الموضوع يتناول جوانب أخرى منه في الكتاب الخامس ، انظر الأبيات ٢٠١ - ٢٣٦ وشروحها) ، والجملة المذكورة هنا (الحياء يمنع الإيمان) لم ترد كحديث نبوي ، بل الحديث النبوي هو "الحياء من الإيمان" ، ويبدو أن المقصود هو أن حياء النجس (المتعلق بالجسد) إذا منعه من الاستعانة بماء حوض الشيخ ، فكانه يمنع إيمانه هنا من الاكتمال ، وهي أقرب إلى قول الإمام على رضى الله عنه "قرنت الهيبة بالخيبة والحياء بالحرمان والفرصة تمر مر السحاب" ، ويقدم مولانا بعض سمات الهداية من جانب الشيخ أمام الأجساد الدنسة (ومن هنا يتضرع الماء إلى خالقه في الكتاب الخامس أن يطهره من دنس كل ما علق به أثناء رحلة تطهيره)، لكن هذه هي طبيعة الهداية والإرشاد، فبحر الجسد (الملح الأجاج) وبحر الروح (العذب الفرات) يلتقيان ، لكن يظل بينهما "برزخ لا يبغيان" (انظر الكتاب الأول ، الأبيات ٢٩٧ - ٢٩٩ وشروحها) .

(١٣٧٦ - ١٣٨٤) : سواء أردت الهداية أو لم تردها ، فتقدم ، إياك أن تعود القهقري ، وكن دائما راجيا، فمن الأفضل بك أن تكون في الطريق ، ومهما كان هناك خطر في القرب من الملوك ، إلا أن صاحب الهمة لا يصبر عنه، وإن

أثرت السلامة ، فلتكن السلامة لك ، فهذا هو منتهى همتك ومبلغ علمك ، وليكن قلبى أنا كأنه الكير متأججا بلهيب العشق ، وليكن الاستغناء لى أنا (المصطلح مأخوذ من سنائى) فمن هذا الاقتران يتم الحصول على الروح الباقية المتصلة بالله (أنظر الأبيات ١١٩ و ١٩٣٨ من الكتاب الأول و ٣٨٨ من الكتاب الذى بين أيدينا)، ولم يعد الموت يخيفنا بعد ، وحتى الحزن فى طريق العشق يزيد فى السرور ، ونحن آمنون فى البحر كالبط (إشارة إلى حكاية سوف ترد فى البيت ٣٧٨٢ من الكتاب الذى بين أيدينا).

(١٣٨٥ - ١٣٨٩) : وإن قلت أن هذا هو الجنون بعينه ألا فلتعلم أننى عدت إلى الجنون ، ليس ذلك الجنون الذى تعلمونه ، فإنه ذلك الهيام والوله فى مظاهر الجمال الأزلى وتجلياته ، يمنح كل تجل منها جنونا من نوع آخر (أنظر الكتاب الخامس : ما جنون واحد لى فى الشجون ، بل جنون فى جنون فى جنون، الأبيات ١٨٩٤ - ١٩١٩ وشروحه) ، ومن هنا قيل : الجنون فنون ، وإن هذا الجنون الذى أعانيه بل أنا سعيد منه، يحطم كل قيود العقل ، بحيث يبدو المجانين العاديون عقلاء بالنسبة لى يسدوننى النصح . وعند الأفلاكى (٩٠/١) لا يتم إيمان أحدكم حتى يرميه الجهال بالجنون.

(١٣٩٠) : القصة التى أسندها مولانا هنا إلى ذى النون المصرى (المتوفى سنة ٢٥٤ هـ) وردت فى معظم كتب التصوف ، مثل الرسالة القشيرية واللمع للسراج الطوسى ، منسوبة إلى الشبلى (فروزانفر : مأخذ/٥٣) .

(١٣٩٣ - ١٣٩٤) : فرق بين إفاضات العوام التى تحرك جراح الدنيا ، وإفاضات الأطهار والخواص وبثهم لأحزانهم التى تحرك الشوق إلى الملأ الأعلى ، إن إفاضات الأطهار تفضح اهتمامات العوام ، وتهتك حرمتهم المصطنعة ، فكأنها نار شبت فى لحيهم.

(١٣٩٥ - ١٤٠٤) : ليس من الممكن أن توقف إفاضات المشايخ عند غلبة الشوق مهما كان العوام لا يتحملونها ، ومن ثم يتعرض المشايخ لهذه الكوارث التي وصلتنا أنبأوها ، يكون ذو النون في السجن، وتقع هذه الدرر والشموس في أيدي أطفال (الدنيا) ، ألم ترى ماذا حدث للحسين بن منصور الحلاج ، كان مصيره في أيدي قضاة غادرين فأسلموه إلى المشنقة ، (أنظر سيرة ابن خفيف الشيرازي، ترجمة كاتب هذه السطور ، صص ١٦٠ - ١٦٨ و صص ٢٧٩ - ٢٨٦) . ولماذا الأولياء وكبار المشايخ ؟ الأنبياء أنفسهم كان أعداؤهم من السفهاء وقرأ الآية الكريمة « إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعباب أليم » (آل عمران ٢١/) ، (وأنظر إلى وصفه تعالى الذين يأمرون بالقسط في مستوى واحد مع الأنبياء) وفي البيت التالي إشارة إلى الآية الكريمة « قالوا إنا تطيرنا بكم لنن لم تنتهوا لنرجمنكم » (يس / ١٨) .

(١٤٠٥ - ١٤١٤) : يعيب مولانا على النصارى التناقضات التي تحيط بعقيدتهم بالنسبة لعيسى عليه السلام : إنهم يقولون أن اليهود صلبوه ، ومع ذلك يتوسلون به ، فكيف يمنحهم الوسيلة من لم يمنحها لنفسه !!؟ وانظر إلى هذه العقيدة إلى جوار عقيدة المسلمين في نبيهم ، إن وجوده بينهم في حد ذاته ، أمان من العذاب « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ، وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون » (الأنفال / ٣٣) ، وجواهر البشر الثمينة أكثر تعرضا للخطر ، تماما مثلما يتعرض الذهب النضار الخالص وصائغته إلى الخطر من المزيف الخائن، ومثلما يختفى الحسان خوفا من حسد القبحاء ، وفي ديوان شمس :

- اعبس ، فكلهم عبوسون هنا ، وكن أعمى ، حتى لا تلقى من كل أعمى عصا

- واعرج ، فكلهم فى هذا الحى عرجى ، ولف قدمك بخرقة ، واجعل قدمك ملتويا وأيضا رأسك.

- وحك وجهك بالزعفران إن كنت قمرى الوجه ، فإن أبديت وجهها جميلا صفعت على قفاك .

- وأخف المرأة تحت إبطك عندما ترى وجهها قبيحا ، وإلا سوات سمعة المرأة يا مولانا (غزل ١٦٩/ص ١١٢)، وإذا كنت تريد مثلا عن حسد القبحاء للحسان وما يترتب عليه، فانظر إلى ما حدث بين يوسف وإخوته ، لقد كانوا أشد تعطشا إلى دمه من الذئب، وحين قالوا « يا أبانا إنا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب » (يوسف /١٧) كانوا يفضحون عن أمانهم وعمافى داخلهم، وكانوا هم الذئاب الحقيقية .

(١٤١٥ - ١٤١٩) : وذئاب البشر أكثر خطرا من الذئاب الحقيقية ، فهذه حالها معلوم، فما بالك بمن يخفى الذئبية تحت صورة إنسان شديد الجمال الظاهرى ، ليق ذرب اللسان؟ وهؤلاء سوف يفتضحون فى النهاية، فيحشرون كما عاشوا ، وعند مولانا أن المسخ عند الأمة الإسلامية يكون فى الدنيا مسخ مقلوب ثم تظهر الصور الحقيقة الموجودة فى القلب على ظاهر البشر عند الحشر (أنظر لتفصيل الفكرة : الكتاب الخامس، الأبيات ٢٥٩٣ - ٢٦٠١ وشروحها) وها هنا يفصل مولانا حشر الناس على ما جبلوا عليه (وهى الصور السائدة فى بعض تفسيرات المعراج عند كتاب التفاسير وفى بعض الروايات الشعبية) فالحاسد ذئب والخسيس خنزير والزانى نتن العورة ، وهلم جرا ، يطفح الشئ الخفى على ظاهر الجسد والعياذ بالله . وفى مناقب العارفين للأفلاكى (٣٦/١) السيرة الغالبة على وجودك حشرك عليها واجب .

(١٤٢٠ - ١٤٣٣) : يقدم مولانا صوراً شاعرت فيما بعد فى الآداب المعاصرة (مذكرات بشر الحافى عند صلاح عبد الصبور على سبيل المثال لا الحصر وهى أيضا ذات أصل تراثى عربى) فوجود الإنسان وداخله وباطنه على مثال الغابة ، تعدد فيها الحيوانات ، فإن كنت إنساناً حقيقياً كن حذراً ، ولا يسيطر على باطن الإنسان حيوان واحد، بل هو يتقلب بين الحيوانات ويكون أخطر منها ، ثم ينقلب فى لحظة إلى وجود إنسانى بحيث لا تستطيع إدراك الحيوان داخله، وأنت وما يغلب عليك ، وهذه الصور الباطنية أن لم تكن محسوسة إلا أنها تمضى من الصدر إلى الصدر ، بل إن نفس هذه الخصال تنتقل من الإنسان إلى الحيوان، فيدرب الكلب على الصيد والحراسة (وأنشطة أخرى لم تكن معروفة فى عهد مولانا كتعذيب المخالفين والسرقه!!) ويدرب الماعز ، ويروض الحصان، بل إن صفات العارفين انتقلت من أصحاب الكهف إلى كلبهم (أنظر البيت ١٠٢٦ من الكتاب الأول) ومن صدر الإنسان يطل فى لحظة حيوان : وإذا كنت تريد أن تعلم مقام المشايخ والأولياء فى هذه الغابة فاعلم أنهم أسدها ، وهم على علم بطرق كل حيوان (عن تفصيل الفكرة أنظر الكتاب الخامس الأبيات ٢٣٤١ - ٢٣٤٤ وشروحها) ، فاختلس الروح من بواطنهم ، وإن كنت سارقاً فاسرق الدرّة (أنظر الكتاب الأول البيت ٢٨٧١) .

(١٤٤١ - ١٤٤٨) : يشير ذو النون هنا إلى حادثة بقرة بني إسرائيل التى أمرهم موسى ~~بذبحها~~ لضرب القتيل ببعضها " ذيلها " ليقوم حياً ويرشد عن قاتله " البقرة/٦٧-٧٣" (هناك إشارة أخرى إلى القصة فى الكتاب الثالث : الأبيات ٣٨٨٥-٣٩٠١ فانظر إليها وإلى شروحها) . يقول ذو النون : إن جسدي بعلّة اتصالة بهذه الدنيا ، صار كالميتة ، فاضربوه بذيل البقرة " السوط " فهو كقتيل

بني إسرائيل ، ولا بد أن تقتل بقرة النفس هذه داخله ، فإن قتلت ، تبدت الأسرار ، وانكشفت الحجب ، ورأى القلب ورأت الروح النار والجنة ، لأنها تسترد علمها بكل ما كانت تعرفه قبل أن تحبس في الجسد . وفي الأبيات أيضا إشارة إلى فكرة أخرى : إن كل ألم يصيب الجسد ، يكون في صالح الروح وكل خسارة تحيق به كسب" للروح ،ومن ثم فإن ذا النون عندما عرض نفسه للعوام ، وانتهى أمره إلى مستشفى المجانين ، كان يفعل هذا لأنه أحس أن في روحه كسلا .
(١٤٦٤-١٤٦٥): " إن الله تعالى يجرب عبده بالبلاء ، كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار " (أحاديث مثوي /٥٤) .

(١٤٦٦) : الحكاية التي يبدأها مولانا هنا ثم يتركها ولا يعود إليها إلا في البيت ١٥١٤ وردت قبل المثوي دون ذكر لقمان في الإمتاع والمؤانسة لأبي حيان التوحيدي وأسرار التوحيد في مقامات الشيخ أبي سعيد ، كما نظمها العطار في منطق الطير وذكرها عوفي في جوامع الحكايات . (فروزانفر : مأخذ/٥٥-٥٦) .

(١٤٦٩-١٤٧٢) : الحكاية المذكورة في هذه الأبيات وردت قبل مولانا في كتاب الملل والنحل للشهرستاني عن ديوجانيس ، وفي أخبار الحكماء للقفطي عن سقراط ، وأوردها الهجويري في كشف المحجوب والآبي في نثر الدر ، وذكرها سنائي في بيتين من ديوانه ، ونظامي في اسكندر نامه والعطار في منطق الطير . (فروزانفر : مأخذ ٥٣-٥٥) .

(١٤٧٣-١٤٧٤) : يترك مولانا سياق القصتين ليتحدث عن معالم السيادة الحقيقية وأمارات الملك الحقيقي ، فالملك الحقيقي هو الذي يسمو على كل ما في

الدنيا من زخرف ، مثل هذا الملك يستمد نوره من الله تعالى مباشرة ، وهكذا صاحب الخزانة ، خزائنه الحقيقية ذاته ، وليست خزانة أمواله ، لأنه إن كان بخيلا أو حريصا أو مقترا ، لما كان لخزائنه قيمة في الدنيا أو الآخرة ، ومن فنى وجوده ، وجد وجوده .

(١٤٧٥-١٤٧٩): يعود إلى القصة في بيت واحد فيقول أن السيادة الحقيقية كانت للقرمان العبد ، أما العبودية فكانت لسيده . هذا إذا وضعت القيم الإنسانية أساسا ومعيارا للبشر ، ثم يتحدث مولانا عن أمارات هذا الوضع في الدنيا المقلوبة التي تسمى الأشياء فيها على عكس طبيعتها مسمياتها ، فتسمى الصحراء بالمفازة ، ليس هذا فحسب بل يصنف الناس بملابسهم ، فإن ارتدى قباء قيل من العوام ، وإن ارتدى خرقة قيل زاهد ، وزهده رياء ، وينبغي نور" يميز به بين زهد الرياء والزهد الحقيقي .

(١٤٨٠-١٤٨٨): نور رجال الحق فحسب هو الذي يستطيع أن يميز ، فهو النور الذي لا تقليد فيه ولا شائبة ، وهو الذي يستطيع أن يدرك حقيقة المرء دون أن يتحدث ، ودون أن يصدر منه فعل ، فهم جواسيس القلوب ، والتعبير هنا مأخوذ من عبارة لأحمد بن عاصم الأنطاكي (وعند الأتقروبي لأبي يعقوب السوسى ٢/٢٤٠) : " إذا جالستم أهل التصوف فجالسوهم بالصدق ، فإنهم جواسيس القلوب ، يدخلون في أسراركم ، ويخرجون من هممكم " (أحاديث مثوي / ٥٥) . إنهم يتسللون إلى بواطنهم كالخيال فيدركون ما في هذه البواطن ، وهم كالبزة ، والناس بالنسبة لهم كالعصافير . ولماذا تستبعد هذا ؟ أية قيمة لأسرار الناس وما يضمرونه بحيث لا يستطيع أن يدركها المطلع على الأسرار الإلهية ؟ وإذا كان محلقا بفكره على ما فوق الأفلاك ، فكيف يخفى عليه

ما هو على الأرض ؟ وإذا كانت المشكلات قد حُلّت لداود عليه السلام بحيث " أننا له الحديد" ، ومن لان له الحديد ، كيف يكون الشمع بين يديه ؟ (١٤٨٩-١٤٩٩) : يعود مولانا إلى الحديث عن السادة في ملابس عبيد، والعبيد في ملابس سادة ، ويقدم صورة حياة من مجتمعه آنذاك ، السيد الذي يرتدي ملابس غلامه ، ويلبس غلامه ملابس ، ويلعبان اللعبة المعكوسة : لهبة السيد العبد والسيد ، للتجديد أو لتنفيذ أمر من الأمور أو تدبير مكيدة من المكائد ، أو أن يكون السيد معرضا لخطر بليل ويريد أن يكون عبده فداءً له . كثيرون هم السادة الذين قاموا بهذا النوع من العبودية ، سواء كانوا من سادة الدنيا أو سادة القلوب الذين يسقطون أحيانا إلى حضيض الكدية (انظر في الكتاب الخامس حكاية الصوفي محمد سررزي الغزنوي) هذا في حين أن عبيد الهوى أو لاء يبدون أنفسهم سادة ، وهناك مقياس : فالسيد الحقيقي يظهر التواضع، ومن الممكن أيضا أن يكون عبدا ، والعالم مليء بهذه الأمور المعكوسة غير المنطقية .

(١٥٠١-١٥٠٨): وكان لقمان يعرف ، لكنه كان يتجاهل الأمر ، ويترك الأمور تجري في أعنتها ، وكان سيده يعرف يريد أن يعتقه ، لكنه كان يعلم أيضا أن لقمان يريد أن يخفي عظمته في العبودية ، كان يريد أن يخفي عظمته حتى عن نفسه ، وذلك حتى لا يعتقه سيده ، فكان لقمان في غيبة عن نفسه . وأنت إن استسلمت بكليتك إلى خالقك، وغبت عن نفسك ، فاعتنم هذه الغيبة ، وكما يُغيب الجريح لتستخرج النصال من جسده ، إستخرج من نفسك بعض ما يعطل سيرك ، ويقطع الطريق عليك .

(١٥٠٩-١٥١٤): الإنسان عندما يسلم نفسه بالكلية لفكرة ما ، أو لاهتمام ما ،

ويكون منصرفاً إليه بكل قواه ، لا بد أن يسلب منه شيء ، فانظر إلى الفكرة التي تمضي في أثرها ، هل تستحق أو لا تستحق ، وكن كالتاجر الذي يغرق متاعه ، مد يدك إلى الثمين منه فانقذه ، وانشغل بما هو أفضل ، حتى إذا سلب منك شيء أثناء إنشغالك ، كانت خسارتك طفيفة .

(١٥٣٥-١٥٤٥): أية محبة أقصدها وتكون لها كل هذه الخاصيات التي ذكرت ؟ محبة التراب ؟ محبة الجماد ؟ محبة الصورة؟ محبة حالة من الحالات التي يكون عليها المحبوب ؟ لا بالطبع ، بل المحبة الناتجة عن المعرفة ، المعرفة الحقيقية ، وهي في تفسير السبزواري (ص ١٣٥) العشق بلا نهاية . والمعرفة الناقصة لا تؤدي إلى العشق ، وكل ناقص ملعون ، وليس المقصود هنا نقص البدن ، فنقص البدن موجبٌ للرحمة ، وفي الحديث " ذهاب البصر مغفرة للذنوب ، وذهاب السمع مغفرة للذنوب ، وما نقص في الجسد على قدر ذلك " (مولوي ٢/٣٥٢) وكما يوجب نقص الجسد الرحمة ، يوجب نقص العقل النعمة " لو كنا نسمع أو نعقل ، ما كنا في أصحاب السعير " في حين " ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج " (الفتح /١٧)

(١٥٤٦-١٥٥٨): يفرق مولانا بين نوعين من النور " القيم ، وسائل المعرفة ، وسائل الوصول " وسائل مؤقتة وأقلة وقصيرة الأمد " وإن بهرت الأبصار " ، مثل البرق " كلما أضاء لهم مشوا فيه ، وإن أظلم عليهم قاموا " وهو ضاحك ، لكن سخرية ممن يقتدون به ، ويسيروا على نوره . ثم إن هناك أنوار أخرى تأتي من الفلك ومن كواكبه ، وهي أيضا معقورة القدم ولا تقاس بالنور الذي لا هو بالشرقي ولا بالغربي ، فمن الذي يقرأ كتابا على نور البرق ؟ " التعبير من حديقة سنائي " ، والاعتماد على البرق والنور الأقل من قبيل عدم تدبر العواقب ، في حين أن من صفات العقل تدبر العواقب والنظر إليها ، وإن

لم يكن هكذا ، فهو نفس ، همها لذتها الوقتية ، يصبح العقل بعدها كنجم سعد "المشترى" تغلب عليه نجم "تحس" "زحل" وجعله نحسا بدوره ، والذي ينظر بعين العاقبة إلى هذا الإنتقال ، وإلى الجزر والمد ، يجد طريقا من النحس إلى السعد ، فهو عارف "للضد من الضد ، يخاف ذات الشمال ، ويرجو ذات اليمين" وعند استعلامي أن المعنى إشارة إلى تقلب أهل الكهف "ومن ثم يطير المؤمن بجناحين هما الخوف والرجاء ، فإن اعتمد على أحدهما فحسب ، سقط . وعند الأنثروبي (٢٥٣/٢) ويقلبك الحق من حال إلى حال ، حتى يتولد لديك الخوف أن تكون من أصحاب الشمال .

(١٥٥٩-١٥٦٤) : يوجه مولانا الحديث إلى المريدين أو إلى حسن حسام الدين ، وهي وقفة من وفيات مولانا عن الاسترسال في الكلام خشية الوصول إلى منزلقات قد لا يُحمد عقباها . فإن من يتمكن حقيقة من التمييز بين السعد والنحس تمييزا حقيقيا بحيث لا يسقط أسيرا للظواهر ، ينبغي أن يكون روحا عظمى كإبراهيم عليه السلام الذي وصل إلى التوحيد بنفسه ومن التقلب بين الظواهر الآفلة ، فمثله عليه السلام هو الذي يستطيع أن يرى في كل الظواهر على اختلافها وتناقضها وصالا للحق . لكني أستطيع أيضا أن أدلك على محك وهو مدى اهتمامك بعالم الجسد المليء بالشهوات ، ولا نجاة منه إلا لمن تحرر منها . (١٥٦٥-١٥٦٦) : عودة إلى القصة التي بدأها في البيت ١٠٥٠ ويعتذر مولانا أن الكلام جره ، والكلام ذو شجون .

(١٥٦٧-١٥٧٢) : يترك مولانا خط سير القصة مرة ثانية ، ويتحدث عن بستاني الملك " الشيخ الواصل " الذي يستطيع أن يميز بي شجرة وشجرة " مرید ومرید " ، إنه يعرف الأشجار ويميز بين ثمارها . وكيف لا يعرفها وفراسة العبد المؤمن ليس بينها وبين الله حجاب (أنظر البيت ١٣٢٠ و٢٦٤٦ من الكتاب

الأول) إنه يعرفها من البداية إلى النهاية ، وذلك قبل أن تخلق في عالم الصور .

(١٥٧٣-١٥٧٩): عودة إلى قصة الغلام المقرب المحسود من بقية الأمراء : لقد أخذ أولئك الأمراء في الكيد للغلام ، وأى كيد يحيق فيمن صارت روحه وروح الملك واحدا ؟ إنه في عصمة الملك ورعايته وكيف يخشى شيئا من هو في عصمة الملك ورعايته ؟ والملك على علم بكل ما يدبر لغلامه في الخفاء لكنه يتجاهل مثل أبي بكر الربابي ، وقد ذكر أبو بكر الربابي في أكثر من موضع من ديوان شمس (أنظر شرح جولنارلي ٢/٢٠٧-٢٠٨ من الترجمة الفارسية) كما ينقل عن الأنقروبي أنه كان شيخا ملامتيا دائم الصمت ومن ثم ضرب به المثل للصوفي الذي يتعرض للإهانة ويصمت . كان الملك يعرف ويصمت ساخرا ، إنهم يريدون خداع الملك " إسقاطه في الفقاع " .

(١٥٨٠-١٥٩٥): هذا الملك العظيم الشأن ، هل يمكن خداعه ؟ هل يمكن أن تحتويه أية خدعة ؟ " ومكروا ومكر الله ، والله خير الماكرين " و " يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم " إنهم يخيطون الشباك ويقومون بالحيل ، فمن تعلموا خياطة الشباك والقيام بالحيل أصلا ؟ أولا يكون نحسا على التلميذ أن يبدأ في مطامنة الأستاذ ؟ وأي أستاذ ؟ أستاذ الدنيا ، الشيخ العظيم الذي " ينظر بنور الله " ، وبأى شيء يا ترى تريد أن تصنع للشيخ شبكة ؟ من قلب مهترى ممزق به ألف ثقب كأنه الغطاء المهلهل ؟ لكن الشيخ يستر على جهل الجاهل ، ويخاطبه بينه وبين نفسه : يا أقل من كلب (الكلب موصوف بالوفاء والجادد أقل من كلب . لنفصيلات أنظر : الكتاب الثالث الأبيات : ٢٨٦-٢٩٥ وشروحها) لقد كنت موضع تربيته فكيف تحطم موضع تربيته ؟ وكانت لك مني الفنون والفضائل والآداب في روحك وفي قلبك ، وبعد كل هذا التعليم ، لا

زلت تظن أن شيئاً فيك خافِ علي بحيث تدبر ضدي في الخفاء ؟ ألسنت تعلم ،
والم أعلمك أن من القلب إلى القلب كوة ؟ ، إني أتغاضى عن هفواتك كرماً مني
وسترا عليك ، وأضحك في وجهك خداعاً لك ، أليس الخداع في النهاية هو جزاء
الخداع ؟ .

(١٥٩٦-١٦٠٥): ورضا الشيخ وما أدراك ما قيمة رضا الشيخ ؟ أتراك تعلم
قيمته على وجه الحقيقة ؟ إن رضاه أشبه بدخول الشمس في برج الحمل " في
بداية الربيع " . ويشير جليبارلي (٢٠٩/٢) أن هناك اعتقاداً بأن الله سبحانه
وتعالى عندما خلق الكائنات ، كانت الشمس في برج الحمل ، ويشير إلى أن
مولانا أشار أكثر من مرة في الديوان الكبير أن أحواله كلها تكون في ربيعها
عندما تكون الشمس في برج الحمل . وعندما ينحسر عنك ظل الشيخ ويغضب
عليك ، شاهد أمارات ذلك في نفسك وفي روحك : وجهك مصفر ومسود ،
وأوراق روحك صفراء متساقطة . والشيخ مثل عطار " كوكب القلم والفكر " ،
وكتابته ميزان لنا " برج الميزان " ، والشيخ إذن هو الذي يستطيع أن يخلص
المريدين من الهوس والعجز ، ويجعل ألوانه في جمال قوس قزح . (استعلامي
- ٢٥٤/٢) .

(١٦٠٥-١٦٠٨) : الحكاية التي تبدأ بهذا البيت من قصص القرآن الكريم الواردة
في سورة النحل (الآيات ٢٠-٤٤ - وهناك تفصيلات لها في الكتاب الرابع -
انظر الآيات : ٥٣٦-٥٧٤ و٦١٤-٦٢٤ و٦٥٣-٦٦٢ و٧١٨-٧٢٤ و٧٨١-٩١٤
و١٠٤١-١٠٤٤ وشروحها) والمقصود هنا تفسير العلاقة بين سليمان عليه
السلام وبلقيس كعلاقة بين شيخ ومريد ، وعن تعظيم المريد لرسول الشيخ وهو
الهدهد مع كونه طائراً صغيراً ، فقد كان في نظرها روحاً كالعنقاء وبحراً عميقاً
يغطيه زبد صخر جرمه .

(١٦٠٩-١٦١٤): وهكذا يكون التناقض بين عالم الجسد وعالم الروح ، وعالم العقل وعالم الحس ، والعقل مثاله محمد ﷺ والحس مثاله أبو جهل عليه اللعنة ، إن الكفار رأوا محمدا بشرا ، ولم يروا سوى جانبه البشري ، وذلك لأنهم لم يروا معجزاته " لم ينظروا إليها ولم يأبهوا بها " ، وعين الحس لا تستحق إلا التراب يحثى فيها ، وهذه العين اعتبرها الحق سبحانه وتعالى عينا عمياء " ولهم أعين لا يبصرون بها " (الأعراف / ١١٩) فهي عينٌ غير متعمقة لا ترى إلا الظاهر وإلا السطح ، ترى الزبد ولا ترى البحر ، فضلا عن أنها عين غير ناظرة للعاقبة ، ترى الحاضر ولا ترى الغد ، إن سيد الكائنات مائلٌ أمام تلك العين ، كنز من المعاني والذكر ، وهي لا ترى من هذا الكنز إلا ريع دائق .

(١٦١٥-١٦١٩): وكيف تنكر أصلا عظمة الإنسان حتى وإن كان جسدا ، وذرة التراب إن اتصلت بها شمس الحقيقة ، تصبح شمس الدنيا تابعة لها ، وعلم الحقيقة وبحرها إن سقطت منه قطرة في بحار الدنيا السبعة " في الجغرافية القديمة البحار سبعة : بحر الصين و بحر المغرب والبحر الأسود والبحر الأحمر و بحر الخزر و بحر الروم والخليج - (جلبنارلي / ٢-٢١٣) لأحالتها إلى بحار عذبة ، وكف التراب حرك الله لعظمته الأفلاك ، ولم نبعد ؟ ألم تؤمر الملائكة بالسجود لآدم ﷺ وهو قبضة من تراب ؟ وألم ينشق القمر لمحمد ﷺ وهو من تراب ؟

(١٦٢٠-١٦٣٦): إن هذه الحقيقة تتصرف حتى على حقيقة العناصر وطبيعتها ، ليس الماء يعلو التراب ، والتراب يترسب في الماء ؟ فانظر إلى تراب " الإنسان " يجاوز الأفلاك والعرش " المعراج " ، ومن ثم فالماء لا يعلو التراب للطف فيه ، بل هو اللطف الإلهي ، والله تعالى يستطيع أن يغير مكانة كل عنصر ، فهو " يعز من يشاء ويذل من يشاء " وهو " الفعال لما يريد " ، فكل

هذا اللطف لمخلوق من تراب " آدم " ، وكل هذا الذل لمخلوق من عنصر أعلى هو النار " إبليس " ، يهبط به إلى أسفل سافلين . كل هذا بلا علة ولا أداة ولا مادة ولا صورة ولا هيولي ، ولا طباع أربعة ولا جهات ستة ولا كل هذه المصطلحات التي تتشققون بها ، تكون الجبال " كالعهن المنفوش " ، ويجعل من البحار نارا " وإذا البحار سجرت " (التكوير/٦) و " إذا السماء كَشِطَّتْ " (التكوير/١١) و " جمع الشمس والقمر " (القيامة /٩) وعين الدم وهي الشمس يجعلها مسكا " بركة وخيرا وجمالا " وفي ١٦٣٦ إشارة إلى رواية اعتبرت حديثا وليست بالحديث [الشمس والقمر ثوران عقيران في النار إن شاء أخرجهما وإن شاء تركهما] (بالأسانيد - أحاديث مثنوي / ٥٦) .

(١٦٣٧) :ورد أصل هذه الحكاية في تفسير الآية الكريمة ﴿ قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غورا فمن يأتكم بماء معين ﴾ (الملك / ٣٠) في تفسير أبي الفتوح الرازي وفي تفسير القرآن الأوسط لموفق الدين أحمد بن يوسف بن حسن بن رافع الكواشي " المتوفى سنة ٦٨٠هـ " وفي تفسير مخطوط في النصف الثاني من القرن التاسع الهجري ، وفي اسكندر نامه المنثور المكتوب في أواخر القرن الخامس الهجري عن مدينة من العميان (فروزانفر - مأخذ / ٥٦-٥٨) .

(١٦٤٦-١٦٤٩) : التوبة أيضا هبة من الله تعالى ، ومن يستوجب القهر الإلهي يسد أمامه باب التوبة ﴿ ويمدهم في طغيانهم يعمهون ﴾ و ﴿ وهو التواب الرحيم ﴾ وزراعة القلب وضع أصول الإيمان فيه .

(١٦٥٠-١٦٥٢) في البيت الأول إشارة إلى ما ورد في معارف بهاء ولد عن لوط عليه السلام ، فقد ساق قومه مواشيه إلى جبل صخري لا نبات فيه ، فدعا الله فأنبت فيه النباتات ، وعندما ساق قومه مواشيهم إليه هلكت . أما ما ورد في البيت الثاني عن الخليل عليه السلام فربما كانت إشارة إلى تحول الرمل له إلى دقيق وقد مرت

أما البيت ١٦٥٢ فهو توفيق بين رواية وردت عند بهاء ولد أيضاً وأخرى وردت في عجائب نامه من مؤلفات القرن السادس الهجري وفحواها أن المقوقس سأل عمرا بن العاص أن يبيعه سفح المقطم لأنه غراس الجنة ، وكتب عمرو إلى عمر رضي ، فرد : إنا لا نجد غراس الجنة إلا المؤمنين ، ورفض بيعها له ، وطلب بأن يدفن فيها موتى المسلمين (عن فروزانفر : مآخذ / ٥٩) . وبالنسبة لقصة شعيب رضي أوردتها الأنقروي منسوبة إليه (عن جليبارلي ٢/٢١٦) .

(١٦٥٣-١٦٥٦) : هذا عن همم رجال الله وأصفيائه ، أما الجحود فيأتي بنتائج عكسية ، فالمنكر والجحود يتحول الحسن في أيديهما إلى قبيح ، يتحول النحاس إلى ذهب والصلح إلى حرب والتراب الخصب إلى أرض بور ، والسجود لله تعالى عطية منه سبحانه ، والرحمة لا توهب لكل عابد (انظر البيت ١٦٤٧ من الكتاب الذي بين أيدينا) فلا تتجراً على الذنب إذن اعتمادا على رحمة الله .

(١٦٥٧-١٦٧٢) : التوبة يلزمها شرائط: الحرقه والدمع " البرق والسحاب " ، وهي أشبه بالثمار التي يلزمها ري " دمع " وحرارة " حرقه " ، وبهذا الدمع تخدم نار غضب الرب . وهذه هي سنة الله في خلقه ، يحيي الأرض بالمطر بعد موتها ، فتصبح مروجا وزهورا ، وترقع شجرة السنار " أوراقها على هيئة الكف "أيديها بالدعاء ، وتتألق زهور الشقائق " القلوب الدامية " ، ويسقول طير اللقلق " المؤمن المناجي " : لك لك ، أى لك الملك ، « وإن من شيء إلا يسبح بحمده » ، جمال الطبيعة كله آثار من المليك ، وأعظم آثاره قلب العابد ، تتفتح فيه عوالم من الجمال ، وكلها أمارات على خلقه ، وفرح بها من عاينه في صنعه ، وثمل بعهده منذ يوم العهد والميثاق (الأعراف / ١٧٢) ، وكل هذا

الجمال عبير لخمير العهد ، وكيف يعرف عبيرها من لم يذقها؟! (١٦٧٣-١٦٧٤): المؤمن دائما في بحث عن الحكمة ، فهي ضالته . [الحكمة ضالة المؤمن ، فحيث وجدها فهو أحق بها] (أحاديث مثوي/٥٧) ، والحكمة عند ملوك الطريق ، يعلمون لمن يكون هذا البعير الضال .

(١٦٧٥-١٧٠٨): يقدم مولانا مثالا عن شيخ يأتي إلى مرید في النوم ، يعده بنوال المطلوب ، ويقدم له أمارات وآيات معينة ، ويطلب منه لكي تتحقق رؤياه أن يكتف ما رأى ، وليس هذا بالشيء العجيب فقد كانت هذه أيضا آية زكريا (عليه السلام) قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا (مريم/١٠) فالكتمان إذن هو سبيل نيل المطلوب . ومطلوبك أيها المرید هو الملك والجاه ، في سبيله تضرعت ، وصمت حتى نحت ، وأخرجت كل مالك ، وسهرت وعانيت وكابدت وكدحت " الرؤيا نالها عن عمل لا عن إجتباء " ، ومن ثم أراد الله أن ييشرك عن طريق هذا العابد في الرؤيا . إنك إن رأيت هذا بالفعل ، فماذا يكون سلوكك عندما تستيقظ من النوم ؟ تطوف بالوجه ، تسير في الطرقات ، تثير في بحثك عن تحقق رؤيتك عجب الناس ودهشتهم ، يسألونك فلا تجيب ، فلقد أمرت بالكتمان ، وتتوسل بإجابات عامة غامضة غير شافية " كأني بمولانا يقص عن تجربة شخصية عندما كان في إنتظار شمس الدين ، وكان شمس الدين في إنتظاره !! " ، هذا لأن [من طلب شيئا بجد وجد ، ومن قرع بابا ولج ولج] كما قال الجنيد البغدادي . هنا تتحقق رؤيتك ، يأتيك فارس فيحتضنك ، وتخر مغشيا عليك ، ويعتريك الوله والوجد . ما قيمة هذا كله عند من لم ير رؤياك ؟ رياء ونفاق ، مع أنه بالنسبة لك كما يكون الماء بالنسبة لسمكة مسكينة وقعت على اليابسة تعاني نزع الروح وأوصل إليها المد " المدد" الماء ، إن كل أمانة

يجدها ذلك الذي رأى الرؤيا تثبت فيه الروح وتمدها ، وهكذا الأنبياء ، يعرفهم أصحاب الأرواح العارفة .

(١٧٠٩-١٧٢٤): هذا الكلام ناقص ، إنه مجرد مثال ، وإلا فهل يتيسر لي أن أعدد لك كل الآيات والأمارات على وجوده جل شأنه وهي عدد ذرات هذا الكون ؟ هل يتيسر لي ذلك أنا الذي أفقده العشق اللب ؟ إنها أشبه بعد أوراق البستان وهديل القطا ونعيق الغزيان ، ومع ذلك فمن أجل فائدة المرید المستفيد أحاول أن أعدها . وطالع الكواكب من سعد ونحس لا صورة لها ، لكن من الممكن الحديث عن بعض آثارها ، وهي من القضاء الإلهي ، وينبغي تحذير من يكون طالعه نحسا ، فهو يستطيع أن يقاوم هذا الطالع بذكر الله الذي أمرنا به قائلا (أذكروا الله) (البقرة/١٩٨-٢٠٠-٢٠٣-٢٣٩ ، النساء: ١٠٣ ، الأنفال/٤٥ ، الأحزاب /٤١ ، الجمعة /١٠) ، إلجا إلى ذاته التي بلا مثال ، ودعك من ذكر الجسد فهو خيال ناقص ، وحذار من وصف المليك بلغتك وأسلوبك وإدراكك الناقص ، فلن تستطيع أن تقدم إلا أوصافا سلبية ، كأن تقول في تعريف الملك أنه ليس نساجا ، فهل هذا تكريم ؟

(١٧٢٥): ورد أصل الحكاية المذكورة هنا فيما يرى فروزانفر (مآخذ/٦٠) في كتاب العقد الفريد لابن عبد ربه وفي شرح نهج البلاغة، وفي كتاب عيون الأخبار لابن قتيبة ، وحلية الأولياء لأبي نعيم الأصفهاني ، وإحياء علوم الدين للغزالي .

(١٧٤١-١٧٤٢): [إن الله عز وجل يقول يوم القيامة : يا ابن آدم مرضت فلم تعدني ، فيقول : يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين ؟ قال : أما علمت أن عبدي فلانا مرض فلم تعده ؟ أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده ؟ . يا ابن

آدم استطعمتك فلم تطعمني ، قال : يا رب كيف أطعمك وأنت رب العالمين ؟
قال : أما علمت أنه إستطعمك عبدي فلان فلم تطعمه ، أما علمت أنك لو
أطعمته لوجدت ذلك عندي ؟ يا ابن آدم إستسقيتك فلم تسقني ، قال : يا رب كيف
أسقيك وأنت رب العالمين ؟ قال : إستسقاك عبدي فلان فلم تسقه ، أما أنك لو
سقيته لوجدت ذلك عندي] (جلبنارلي : ٢٢٩/٢)

(١٧٤٣): [لا يزال عبدي يتقرب إليّ بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته ، كنت
سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، وقدمه التي يسعى بها ، ويده
التي يبطش بها] (أحاديث مثوي / ١٨-١٩) .

(١٧٤٧) بالطبع لأنه إسم فاطمة الزهراء رضي الله عنها .
(١٧٥٥) : [ما أحل الله شيئاً أبغض إليه من الطلاق] (أحاديث
مثوي / ٥٨)

(١٧٦٤) [إن الله لا ينظر إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم]
(أحاديث مثوي / ٥٩)

(١٧٧٠) أخطاء المحيين في التعبير بمثابة دماء الشهداء شرفاً لهم ، ودليل
على حرقة القلب وصدق العبادة ، فالغائب الثمل لا ينمق العبارة ، وخطؤه هذا
بمثابة دماء الشهيد التي ينبغي أن يكفن بها ، فهي شاهد له لا عليه [ويبعث يوم
القيامة ، واللون لون الدم ، والريح ريح المسك] .

(١٧٧٣-١٧٧٥): لقد وصل الراعي إلى الكعبة " الكعبة هي القلب كما أشار
مولانا في أكثر من موضع من ديوان شمس " فما فائدة التحري والسؤال عن
القبلة ؟ وإذا وجدت الحرقة ، فما فائدة تنسيق الألفاظ ؟ ، الياقوت ياقوت سواء
وجد عليه ختم أو لم يوجد .

(١٧٧٦-١٧٨٠): السر في مصطلح الصوفية مرتبة من المراتب الروحانية للكمال ، وكل وجود ترابي ينبغي له سبع مراتب : الطبع والنفس والقلب والروح والسر والخفي والأخفى . فالوحي للسر ، ولا علاقة للوحي بالروح أو القلب ، فلا يزال فيهما بعض آثار البشرية ، وفيهما الحقيقة ومشاهدة الحقيقة معا . هذه الحالة غير قابلة للتفسير ، فإذا كان موسى عليه السلام وهو نبي لم يتحملها ، فكيف بكم ؟ وأنا لو تحدثت عنها لما تحملتها العقول ، ولا تكسرت الأقلام .

(١٧٨٣-١٧٨٦): المفتون الذي يمضي في الصحراء إلى غير غاية ، لا يكون خطوه مستقيما ، لأنه لا يهدف في مشيه إلى وجهة معينة ، بل يكون سيره كتقلات الفيل والرخ في الشطرنج ، حينما يكون خفيفا بحيث لا يترك أثرا على الرمل وكأنه موج ، وحينما يكون يائس الخطى بحيث يظهر أثره كلسه كأنه سمكة ، حينما يجلس ويخط خطوطا في الرمال ، وكأنه ضارب رمل .

(١٧٨٩-١٧٩٠): ليست هناك رعاية للتدابير والآداب لمن هو متصل بالحق إذ أنه " بين الأحباب تسقط الآداب " ، وإن نطقوا بالكفر فهودين . فدين العاشقين يهب قلوبهم النور ، وعشاق الحق هم الملاذ في الدنيا (أنظر: زلته في حكم الطاعة عند الحق في الكتاب الأول البيت ١٥٩٨) ، إنك أصبحت معافا مرحوما أيها الراعي مصداقا لقوله ﴿ يفعل الله ما يشاء ﴾ (إبراهيم / ٢٠٧) .

(١٧٩١-١٧٩٤): يرد الراعي : لم تعد المشكلة مشكلة تعبير وبيان ولسان ، المشكلة الآن في القلب الذي أصبح غارقا في الدم في طريق الفناء ، ذلك أني بما حدث لي من جذب ، جاوزت سدرة المنتهى ، و يُسز لي المعراج الروحي ، لقد ضربتني يا موسى بسيف تأديبك فانطلق جواد روحي ، وقفز وجاوز الأفلاك

، ومع أنني في الظاهر في الناسوت ، صرت أحد أسرار العالم الإلهي ، فالثناء على يدك .

(١٧٩٥-١٨٠٤): على كل حال فأنا لا أستطيع التعبير عن أحوالي ، وما تراه أو تحسه صورتك أنت ، وما تسمعه نفختك في الناي ، وكلاهما ليسا جديرين بالمرأة أو بالناي ، وحمدك وشكرك مهما نمقت فيهما ، فهما أشبه بهراء ذلك الراعي [لا أحصي ثناءً عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك] لأن المقياس هنا ليس كلام الراعي ، بل قيمة المخاطب ، وكله سواء : قولك وقول الراعي وقول الخطباء والفصحاء ومديح الشعراء في جناب الحق ، كله لا يساوي شيئاً ، وهذا تعرفه عندما يكشف الغطاء يوم القيامة ، فتعلم أن أوصافك دون الموصوف بكثير ، وأنه من قبيل الرحمة فحسب أن قبل منك هذا الذكر الناقص ، إنه يقبله كما تقبل صلاة الحائض فهي رخصة ، وهي ملوثة بالدم ، والذكر الذي تقوم به أنت فيه تشبيه وفيه حديث عن الكيفية ، ودم الحائض يطهر بالماء ، لكن نجاسات الباطن .. كيف تطهر ؟ إنما لا يطهرها شيء إلا لطف الخالق سبحانه وتعالى ورحمته .

(١٨٠٥-١٨٠٨) : لا يزال الكلام لمولانا جلال الدين : لبيتك تنتبه وأنت في سجودك إلى قولك سبحان ربي الأعلى ، إنه يعني : سجودي هذا كوجودي تماماً غير جدير" بك ، وهو شر مني ، لأنني لست أدري معناه الحقيقي وهو تنزهت عن كل صفة يصفك بها البشر ، أو "سبح إسم ربي الأعلى تسيحاً عما لا يليق بشأنه " (أنقروي / ٢-٢٩٦) ، وعلى هذا فذكرني هذا شر ، لكنك تجازيني عليه بالخير حلما منك ، ذلك الحلم الذي شمل الأرض كلها ، تلقي عليها أيها الإنسان بخبثك فتستره ، وتمبت بدلا منه الزهور والبراعم .

(١٨٠٩-١٨١٩): من هنا يعد الكافر من وجهة نظر العطاء والجود أقل من التراب ، وهذا بعكس الصوفي " لأنه كالأرض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها الاكل مليح " (أنقروي/٢-٢٩٦) ، والكافر لا محالة نادم على هذا ، يعلم أنه أقل من التراب (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ، ويقول الكافر ياليتني كنت ترابا) (النبأ /٤٠) إن ميله كله إلى التراب ، لأنه لم يحمل إلى الحضرة من سفره ما ينفعه ، فهو يتقهقر ، وبخله وحرصه هو سبب تقهقره ، وهو نبات يلتصق بالأرض ولا يسمق ولا ينمو ، ولا يطمح إلى العلا فيموت ، والروح ميالة إلى العلا ، فلا تحبسها في طين الأرض ، ولا تقلب طبيعة وجودك ، فلقد نزلت من السماء إلى الأرض ، أو على حد قول ملا هادي السبزواري (شرح /١٤٥) كل موجودات هذا العالم الأدنى ظلال وانعكاسات لموجودات العالم الأعلى ، وفي الحقيقة كل الموجودات ظلال للوجود الأحدي ، ومن ثم مطلوب منك أن تنظر دائما إلى موطنك ، لا أن تكون آفلا ، فالله لا يحب الآفلين .

(١٨٢٠-١٨٢٩) : يقدم سيدنا موسى ﷺ بعض الأسئلة إلى الخالق سبحانه وتعالى (من قبيلها أيضا ما ورد في الكتاب الرابع الأبيات: ٣٠٠١-٣٠٢٩) ويرى استعلامي (٢/٢٦٣) أن البحث الذي يدور هنا حول تفسير لحكمة الله تعالى في خلق الكفرة والعصاة مع سابق علمه تعالى بأنهم سوف يكونون من الكفرة والعصاة . والواقع أن الأبيات تحتوي على أكثر من قضية من القضايا التي كان يحلو لمولانا جلال الدين الخوض فيها ، سؤال موسى ﷺ : ما المقصود بكل هذا الإعوجاج الذي يسود العالم من حولنا ؟ غلبة الظلمة وأنين المظلومين ، وهذا التناقض الشديد الذي نراه ، وتلك المظاهر التي تثير الغيظ والثورة ، ثم ماهو السر في خلق الإنسان في أحسن تقويم ، ثم أفولته وشيخوخته

وموته ، ويتدارك موسى ﷺ : إنه يعلم أن كل هذا لحكمة ، وهو لا يعترض ،
إنه يسأل فحسب ، والملائكة عندما اعترضوا على خلق آدم ، أبدى لهم الله
سبحانه وتعالى السر بعرضه لنور آدم عيانا ، وموسى ﷺ يزيد الجواب
أيضا عيانا ، فالله سبحانه وتعالى هو كاشف الأسرار ، الحشر يكشف سر
الموت ، والثمرة تبوح بسر الشجرة ، وهلم جرا .

(١٨٣٠-١٨٤٥) : لكل شيء سر ، هذا أمر معلوم ومفهوم . حس الإنسان هو
سر الدم والنطفة ، وكل رحمة في الآخرة لا بد وأن يسبقها في الدنيا بلاءٌ
ومعاناة ، فكل زيادة يسبقها نقصان ، وكل بناء يسبقه هدم وإليك هذه الأمثال :
لوح الكتابة يُغسل ويُمحي في البداية ثم يُكتب عليه ، والقلب يعاني العذاب
ويصير دما حتى تكتب عليه أسرار الإله ، والمنزل عند بنائه يُحفر أساسه ،
والأطفال ينوحون من إبرة الحجام وفيها خيرهم ، والحمالون يتخاطفون الأحمال
على ثقلها فكلما كانت أثقل كان نفعها أكبر ، وأقرأ الحديث النبوي الشريف [حفت
الجنة بالمكاره ، وحفت النار بالشهوات] ومن عكف على لذائذ الشهوات هنا ،
صار إلى النار هناك ، ومن عانى مشقة الطريق وناره هنا ، مضى إلى الجنة
هناك ، هذا البلاء الديني إذن مقدمة للنعمة الأخروية ، وهذا هو ما تلاحظه
حتى في الدنيا ، السجين سجين بسبب شهوته ، والعظيم عظيم بسبب تحمله
المشاق وصبره على التكسب .

(١٨٤٦-١٨٥١) : وهناك صنفان من البشر : صنف نافذ البصر ، ينظر بنور
الله ، يرى أن الأمر كله يرجع إليه ، وصنف مقيم على الحس يتوخى
الأسباب . الأول روحه خارج الطبائع أى لا يعتبر الطبائع وانسجامها أو تقاؤها
سببا لكل شيء ، ومن ثم فهو المميز بخرق الأسباب ، أى لا يتوقف عند الأسباب

ولا يرى أنها تؤدي إلى نتائج حتمية ، فالطبيب سبب لكن ليس من المحتم أن يؤدي علاجه إلى الشفاء ، وهذا الصنف الآخر كالمصباح يحتاج إلى فتيل ، لكن هل تحتاج الشمس إلى فتيل ؟ وسقف الدار في حاجة إلى طلاء ، لكن هل يحتاج ذلك سقف السماء ؟

(١٨٥٢-١٨٦٥) : وقفة أخرى من وقفات مولانا : اغتتم الوقت الذي يكون فيه الحبيب معك في خلوة الليل فسرعان ما يطلع النهار وتعود إلى حالتنا اليومية . والقمر لا يتجلى إلا ليلاً ، فكن دائماً على استعداد لهذا القمر ، ولا يكون هذا الاستعداد إلا بالبحث من أعماق القلب ، تربية عيسى (الروح) وإهمال حمار عيسى (الجسد) ، وانك لم تسمع "أخروهن" من الحديث النبوي " [أخروهن من حيث أخرن الله] وربما تكون قد سمعته ، وفهمت منه أن المقصود من هذا الحديث النساء ، وسقت طويلاً في هذه المعاني متناسياً النصوص التي توصي بهن ، ولم تدر أن المراد هو النفس وهي حمارية الطبع فأخرها ، واجعل العقل متقدماً إياها ، لا تابعاً لمزاجها ، ترانى شبهتها بحمار عيسى ؟! أبداً ، إنها حتى لا تصل إلى هذا المستوى ، فحمار عيسى كان منقاداً لعيسى متأثراً بقوته الروحية العظيمة منقاداً لها ، ولا تحرن المطية إلا إذا كان الفارس ضعيفاً ، فإذا عز عليك الدواء لا تطلب الدواء إلا منه ، والزمه ، فإنه هو القادر على علاج ما بك من ألم وضعف .

(١٨٦٦ - ١٨٨١) : حتى وإن كنت عيسى ، حتى وإن كانت لك روح قوية كروح عيسى عليه السلام وكان لك نفس يحيى الموتى كنفسه ، فالأمر منك في حاجة إلى جد واجتهاد ، فعيسى نفسه عانى من اليهود ، ويوسف عانى من الاخوة الماكريين الحسودين ، وأنت لابد ستعاني من هؤلاء الحمقى الغاضبين

الصفراويين ، الذين يصبون حقدهم عليك فينقلب إلى ازعاج لك ووجع رأس ، فهل يقعدك هذا عن الطريق ؟! هل يمنعك عن إتمام الطريق ؟! هل يحول بينك وبين مجاهداتك ورياضاتك وتفردك العظيم ؟! إنك أنت العسل ، وهؤلاء الناس هم الخل ، وعلاج الصفراء الناجع بمخلوط العسل والخل ، وإن زاد أهل الجحيم هؤلاء في نسبة الخل فزد أنت في نسبة العسل ، قدم أنت الخير إن قدموا لك الشر ، وهم يفعلون ما هم جديرون به ، فافعل أنت ما أنت جدير به [صل من قطعك واعط من منعك وأعف عن ظلمك] ، وليكن تأسيك بمحمد ﷺ ، تعرض لما لم يتعرض له بشر ، وكان رده الدائم : [اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون] ، لتكن محترقا كالعود تنتشر الأريج وأنت تحترق ، فإن احترق العود ، فإن منبع العود موجود وهو أصل النور ، وليكن صفوك دائما مع العاقل ، فجفاء العاقل خير من وفاء الأحمق الجاهل ، وهكذا قال الرسول ﷺ : [يابني إياك ومصادقة الأحمق فإنه يريد أن ينفكك فيضرك] (منسوبة في شرح نهج البلاغة إلى على رضى الله عنه ومنسوبة في عيون الأخبار إلى عمر رضى الله عنه ورويت كحديث في اللؤلؤ المرصوع وقال إنه موضوع - فروزانفر : احاديث / ٦٠ - ٦١) .

(١٨٨٢) : الحكاية التي تبدأ بهذا البيت أورد فروزانفر (مآخذ ٦١-٦٢) حكايتين من فردوس الحكمة والفرج بعد الشدة قريبتين منها في بعض المواقع إلا أنهما لا ينطبقان عليها ، والواقع أن مولانا استفاد من حكاية قيئ لقمان للفاكهة المذكورة في الكتاب الذي بين أيدينا ، والعاقل هو المرشد والنائم الذى دخلت الحية فى بطنه هو المرید الجاهل ، وما قام به المرشد من مكابدات مع النائم حتى يخرج

الحية ، كناية عن الجهود التي يقوم بها المرشد لتخليص المرید حتى وإن كان هو غافلاً عنها .

(١٩١٥-١٩١٩) : الحديث عن النفس الأمانة بالسوء [أعدى أعدائك نفسك التي بين جنبيك] فضلاً عن حديث آخر استفاد منه مولانا في وصفه [لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيراً ولضحكتكم قليلاً ولخرجتم إلى الصعدات تجارون لله تعالى ، لا تدرن تجون أو لا تجون] (أحاديث مثنوى : ٦١) .

(١٩٢٠) : عن أبي بكر الربابي (انظر شروح البيت ١٥٧٧ من الكتاب الذي بين أيدينا ، والشطرة الثانية من نفس البيت إشارة إلى حكاية واردة في الكتاب الثالث ، الأبيات ١٨٤٤ - ١٨٥٦) .

(١٩٢٢-١٩٢٥) : الكلام هنا على لسان الرسول ﷺ و «يد الله فوق أيديهم» إشارة إلى بيعة الرضوان ، وتوارد " اليد الطولى " أى القوة التي لا يفهمها الضعفاء ، اليد القادرة بإشارة من طرف الإصبع على شق القمر .

(١٩٢٦) : من هنا حديث للعقل مع النائم الذى أخرج الحية من بطنه .

(١٩٣٥) : مصدر الحكاية كما أورده فروزانفر (مأخذ/٦٢-٦٥) كتاب فرائد السلوك ، الذى انتهى تأليفه سنة ٦١٠هـ والمصدر يذكر قرناً بدلاً من دب ويرى أن فحوى الحكاية ناظر " إلى قول الإمام على ؑ : يا بنى إياك ومصادقة الأحمق فإنه يريد أن ينفكك فيضرك ، وقول عبد الله بن داود بن حربي : "كل صديق ليس له عقل أشد عليك من عدوك" وجاء فى شعر صالح بن عيد القدوس :

عدوك ذو العقل أبقي عليك من صاحب الجاهل الأخرق

وضرب المثل بالحكاية فى المأثور الشعبي الفارسي : فيقال (دوستى خاله خرسه) عداوة الخالة الدبة لصداقة الجاهل الغادر . وكتب محمد على جمالزاده الكاتب

المعاصر قصة مستخدماً المثل كرمز سياسى للصدائة المدعاة من قبل الروس لإيران فى مرحلة من تاريخها (أنظر مجموعة يكى بود يكى نبود) .
(١٩٣٦-١٩٤٢) : يتحدث مولانا هنا عن المسئولية الاجتماعية عن العارفين :
ليس العارف معتزلاً ، همه أن ينقذ نفسه ، بل هو موكل بالدفاع عن المظلومين
والمطحونين ، تحركهم الرحمة ، فهم جزء من الرحمة الكلية ، وهم ملح
الأرض ، ودواء الخلل ، وهم الدواء الذى يبحث عن الداء والماء الذى يبحث
عن الظامئ . وعند الأفلاكى ٢٦٠/١ ذكر لبيت " أن المدد يكون لأسود لرجال
...الخ " فى معرض ما حدث من خراب لبلخ بعد خروج بهاء ولد منها (أنظر
مقدمة الترجمة العربية للكتاب الأول) .

(١٩٣٤-١٩٥٤) : الحديث عن الرحمة الإلهية ، ولكى تنزل عليك اعتبر نفسك
وحياتك الدنيا هباءً ، حينذاك تنصب عليك المعرفة الإلهية التى تسترك ، ورحمة
الله واسعة متصلة لا حدود لها ، فداوم على طلبها ، ولا تقنع بالقليل منها ، وفكر
فيما وراء عالم المادة ، حينذاك تسمع الأنغام مما وراء العرش ، تخلص من كل ما
يحول بينك وبين هذه المرتبة : طهر أذنك من الوسواس ، وعينيك من الشعر
وأنفك من الزكام ، وداخلك من الحمى الصفراء ، ورجولتك من العنة ، وروحك
من نير الجسد ، ويدك وعنقك من نير البخل ، تنال جزاء كل فعل ، تسمع
ضحيج الفلك ، وترى بستان الله ، وتشم ريح الله ، وتحس بلذة الدنيا ، وتزوج
الحوار العين ، وتطوف حول محفل الرجال .

(١٩٥٥-١٩٥٨) : وإن لم تستطع أن تفعل ذلك ، فاحمل كل همومك إلى كعبة
الطف ، ونح وتضرع فهذه هى وسيلة الوعى وعامل اليقظة (أنظر ٦٣٠ و ٨٣٢
و ١٥٥٢ من الكتاب الأول) وهو أحن عليك من الأم على طفلها ، وحاجتك طفل

لا بد أن يبكى حتى يفور ثدى الأم باللبن (أنظر لتفصيل الفكرة الكتاب الخامس ،
الآيات ١٣٥-١٤٤ وشروحها وأنظر الكتاب الذى بين أيدينا البيتين ٤٤٦-٤٤٧
وشروحهما) ألم يقل «قل ادعوا الله» (الاسراء / ١١٠) والدعاء لله هو بكاؤك
وتضرعك .

(١٩٥٩-١٩٦٤) : هزيم الريح وانصباب المطر من السماء هو الاجابة على
دعائك ، وهذا هو معنى «وفى السماء رزقكم وما توعدون» (الذاريات / ٢٢)
والمعنى : إن التصاقك بالأرض لا معنى له إذا كان رزقك فى السماء ، وخوف
الفقر هو الذى يضللك « الشيطان يخوفكم الفقر ويأمر بالفحشاء» وفيك لمة من
الملك و لمة من الشيطان ، لمة تدعوا إلى العلا ، و لمة تدعو إلى الحضيض ،
ولست أقصد بالرفعة هنا رفعة المكان ، بل هى كمال العقل وكمال الروح التى
تتصل بالملأ الأعلى .

(١٩٦٥-١٩٧٤) : يوضح أن الرفعة ليست بالمكانة ، فمن المعروف أن
الأسباب مقدمة فى الظاهر على نتائجها ، لكن حتمية وجودها فى أنها تسبب هذه
الآثار ، والعظماء فى الدنيا فى مكانة أعلى ، لكن [رب أشعث أغبر] يكون فى
مكانة عند الله أفضل منهم جميعاً ، والأسباب مقدمة فى العمل والنتائج مقدمة
فى الأثر .

(١٩٧٦) : الشطرة الثانية ناظرة إلى الآية الكريمة «ومكروا ومكر الله والله
خير الماكرين» .

(١٩٧٧-١٩٨٦) : حيلتك ومكرك مصدرها الخالق ، فعد إلى الخالق ، وكل ما
هو موجود فى منخفض (الماء مثلاً) إنما هبط من السماء ، ونظرك إلى أعلى
يهبك النور وإن كان يأتيك بالدوار فى البداية ، وبعدها يتضح لك كل شئ : أمارة

النور تدرك أن فى شهوتك مماتك ونهايتك ، وتدرك أن تجربتك محدودة ، وأنتك
مغرور بعمل قليل ، متمرد على أستاذك بهذا العلم القليل فيكون مصيرك
كالسامري أضله علم قليل تعلمه من موسى عليه السلام وقضى عليه (أنظر
الكتاب الأول ٢٢٦٩) .

(١٩٨٧-١٩٩٦) : المعرفة الناقصة تردى صاحبها ، تجعل منه رئيساً ثم تطيح
برأسه ، فكن فى حمى شيخ كامل "قطب" واستند منه ، فعملتك مزيفة ، وعملته
صحيحة ، وكمال ذاتك بهمتك ، فكن كالتقط باحثاً عنه متسائلاً فى كل مكان : كو
كو : أين ... أين ؟؟ ولكى تكون مستعداً لخدمة البشر ينبغى أن تلزمه فى
البداية ، وإلا كنت كالدب فى فم الأفعوان ، وأكرر عليك ، التضرع والبقاء هما
الوسيلة والشيخ هو واسطة العناية ، فزاوّل الأئين كما أن الدب، لكن كن فى
أئينك خاشعاً طيباً حسن الصوت وإلا كنت كمن سأروى لك حكايته .

(١٩٩٧) : أرجع فروزانفر الحكاية التى تبدأ بهذا البيت إلى محاضرات الراغب
الأصفهاني، كما وردت الحكاية فى شرح نهج البلاغة ، وأشار شاعر" إلى هذا
بقوله :

حقيق" بهما الموتُ

إثنان إذا عدا

وأعمى ماله صوتُ

فقير ماله زهدُ

(مأخذ / ٦٥)

(٢٠٠٤-٢٠١٤) : إن اعتراف الأعمى قبيح الصوت بما فيه من عيب ، أبدى
قلبا رقيقاً حساساً انعكس على صوته فجعله حلوا ، وإلا فإن أسود القلب الذى لا
يرى عيبه يكون صوت قلبه أيضاً قبيحاً ، فيكون ذا ثلاث عاهات لا عاهتين ،
وربما كان قلب ذلك الأعمى قد تعرض للطف أحد المشايخ المرشدين فرقق
قلوب المحسنين عليه ، ومن هنا يدعو الكافر فلا يستجاب له بل يستجاب عليه بـ

« اخسئوا فيها ولا تكلمون » (المؤمنون/١٠٦) ، وفي البيت ٢٠١٤ إشارة إلى المثل العربي : " آخر الدواء الكى " .

(٢٠٤٠) : عودة إلى قصة السامري وعجله الذهبي وموسى عليه السلام (انظر ٢٢٦٩ من الكتاب الأول) ويرى فروزانفر أن الأفكار المذكورة هنا ناظرة إلى بيت لسنائي الغزنوي :

العوام يؤمنون بألوهية العجل
لكنهم لا يؤمنون برسالة نوح
(ديوان / ٤٩٨) (عن مآخذ/ ٦٥)

(٢٠٤٣) : إشارة إلى معجزة شق البحر بالعصا (البقرة / ٥٠) .

(٢٠٤٥) : إشارة إلى المن والسلوى فى تيه بنى إسرائيل وانجاس الماء من الصخر (البقرة ٥٧ و ٦٠) .

(٢٠٧٠) : « عرض عنهم » (السجدة / ٣٠) .

(٢٠٧١ - ٢٠٧٩) : « عيس وتولى * أن جاءه الأعمى * وما يدريك لعله

يزكى * أو يذكر فتتفعه الذكرى * أما من استغنى * فأنت له تصدى * وما

عليك ألا يزكى * وأما من جاءك يسعى * وهو يخشى * فأنت عنه تلهى »

(عيس / ١-١٠) ، والإشارة إلى مجيء ابن ام مكتوم ، وكان ضريراً وقوله

للرسول ﷺ أثناء جلوسه مع وجوه قريش (عتبة بن ربيعة ، وأبى جهل ، والعباس ،

وأمية) : علمنى مما علمك الله ، وإشاحة الرسول ﷺ بوجهه عنه ، ثم نزول

الآيات ، وكان الرسول ﷺ يهش فى وجهه بعدها كلما رآه ويقول له : أهلا بمن

عاتبنى فيه ربى ، (مولوى / ١/ ٤٥٠) . وفى تعليق للسبزوارى (شرح ص ١٤٦)

أن هذه لم تكن معصية من رسول الله ﷺ لأن العبوس والتهلل فى وجه الأعمى

يستويان .

(٢٠٨١) : [الناس معادن خيارهم فى الجاهلية ، خيارهم فى الإسلام إذا فقهوا]

(أحاديث مثوى/٦١-٦٢) وعند جليبارلى (٢/٢٥٨) رواية أخرى عن الجامع الصغير : [الناس معادن والعرق دساس وأدب السوء كعرق السوء] .
(٢٠٩٩) : الحكاية التى تبدأ بهذا البيت ، قال فروزانفر (مأخذ/٦٦) أنها مأخوذة عن حكاية وردت فى قابوس نامه عن محمد بن زكريا الرازى (المتوفى سنة ٣٢٠ هـ) وذكر استعلامى انها تكررت فى مصادر عديدة قبل مولانا ، ووردت فى بعض المصادر القديمة عن أبو قراط .

(٢١٠٦) : هناك مثل فارسى يقول :

كل طائر يطير مع جنسه
الحمامة مع الحمامة والبايزى مع البازى
وفى المثل العربى " كل طير يطير مع شكله "

(٢١٠٧) : المثل الذى يبدأ بالبيت مأخوذ فيما يرى فروزانفر (مأخذ/٦٦) عن المجلد الثانى من إحياء علوم الدين للغزالي .

(٢١١٦-٢١٢٠) : وإذا أنتك مذمتى من ناقص ، فهى الشهادة لى بآنى كامل .

(٢١٤٤) : إشارة إلى الآية الأولى من سورة المائدة (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) ، والآية ٨٩ من نفس السورة (واحفظوا أيمانكم) .

(٢١٤٦) : الحكاية التى تبدأ بهذا البيت فيما يرى فروزانفر (مأخذ / ٦٦-٧٦) ، عن أنس أن النبى ﷺ عاد رجلا من المسلمين قد خف فصار مثل الفرخ ، فقال له رسول الله ﷺ : هل كنت تدعو بشىء أو تسأله إياه ، قال : نعم كنت أقول اللهم ما كنت معاقبى به فى الآخرة فعجله لى فى الدنيا ، فقال الرسول ﷺ سبحان الله لا تطيقه ، أو لا تستطيعه ، أفلا قلت : اللهم أتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، قال فدعا به فشفاه .

(٢١٤٩-٢١٦٠) : من الممكن لهذا المريض الذى تعودته أن يكون هو القطب المرتجى للطريق (القطب أنظر ٢٤٩ من الكتاب الأول والبيت ١٩٨٨ من

الكتاب الذى بين أيدينا) ، والفكرة هنا أن الأرض لا تخلو من أقطاب (عند الشيعة الإمام) ، لكن ليس من المسموح لكل إنسان أن يعرفه ومادام موجودا فى العالم ، فلا بد أنك ستراه وإن لم تعرف أنه هو ، لكن ، لما كان من المحتمل أن يكون من بين الدراويش فداوم على غشيان مجالس الدراويش ، فمن أراد أن يجالس الله فليجلس مع أهل التصوف (عن استعلامى ٢٧٧/٣) . وكن دائما مؤمنا بهذا الاحتمال ، أنه موجود وثق أنك سوف تصل إلى نتيجة ، فإن لم تصل إلى القطب ، فقد تصل إلى من يكون دونه كمالاً (فارس الجيش) والذى يوصلك إليه ، وإن لم يكن هذا أو ذلك ، فأقل فوائد الاحسان إلى الناس أن يقلل حقدهم عليك إن كانوا لك أعداء ، والرفقة مهمة، والصحبة طيبة ، [والجماعة رحمة والفرقة عذاب] ، ألسنت ترى النحات ينحت من الحجر ما يكون رفيقا له وشاغلا لوقته ومونسا لوحده؟! وإنك لتظن أن هناك كنزاً فى كل موجود ، وهذا عيب فيك أن تصور أن الله فى كل موجود وتسرع متأثرا بهذا الخيال الذى لا حقيقة فيه . (مناقب العارفين للأفلاكي ١٥٥/١) .

(٢١٦١-٢١٧٠) أنظر لهذه الروايات الأبيات ١٧٤١ - ١٧٤٢ من الكتاب الذى بين أيدينا وشروحها .

(٢١٧٢) : الحكاية التى تبدأ بهذا البيت فيما يرى فروزانفر (مأخذ ٦٧-٦٩) وردت قبل مولانا فى جوامع الحكايات لمحمد عوفى ، وهى ناظرة أيضاً إلى ما ورد فى مجمع الأمثال للميدانى فى تعليقه على المثل "إنما أكلت يوم أكل الثور الأبيض" وليس المهم فى الحكاية عملية تفريق الناطور للثلاثة : الفقيه والصوفى والعلوى، لكن نظرة الناطور لكن منهم فى حالة التقرب والسدس والتفرقة ، ثم نظرته لكل منهم حين يظفر به وحيداً ، وهو تعبير عن واقع

اجتماعى لكثير من الطبقات " واجبة الاحترام" فى المجتمع الإسلامى آنذاك ، فى حين أن الاحترام الحقيقى للعقل والتصرف وليس للكسوة والمظهر والنسب ، وهو ما صورته سنائى فى حديقته (خاصة فى الفصول الأخيرة) .

(٢١٩٣) : أنظر البيت ٢١٦ من الكتاب الأول وشروحه .

(٢٢١٦) : قال استعلامى (٢٧٩/٣) الإشارة إلى كتاب الإمام الغزالى " الوسيط المحيط بأقطار البسيط" فى حين أن الوسيط كتاب لابى حامد لخص فيه كتابه البسيط وهو فى فروع المعاملات والعبادات ومن أمهات كتب الفقه الشافعى والمحيط كتاب فى الفقه لشمس الأئمة محمد ابى بكر السرخسى (المتوفى ١٩٠٩/٤٨٩) وقد ورد اسمه أيضاً فى سلسلة الطريقة المولوية (جلبنارلى ٢٠/٢٧٥) .

(٢٢٢٤) : الحكاية الواردة هنا (ولا يزال حديث مولانا عن الصحبة عموماً وصحبة الأولياء على وجه الخصوص) وردت قبل مولانا فيما يرى فروزانفر فى رسالة النور (المؤلفة بالعربية فى القرن الثامن الهجرى) كما نقلها فريد الدين العطار فى سيرة أبى اليزيد فى تذكرة الأولياء، كما وردت فى مقالات شمس (عن مأخذ ٦٩-٧٠) . وممن الممكن أن يكون من معانى القصة وأهدافها التى لا ينتبه إليها الشراح القدامى أن الإنسان والإحسان إلى الإنسان أولى من الشعائر وإقامتها (وبخاصة إن لم تكن المرة الأولى) وفى المأثور الشعبى فى البلاد الإسلامية حكايات عديدة قد تكون مستوحاة من هذه الحكاية ، عن احسان المزمع على الحج بنفقات حجه على جار معوز أو أرمل محتاج ، وتنتهى الحكاية دائماً بأن يُشاهد ذلك المزمع على الحج والذى لم يحج من قبل جيرانه فى المشاعر وأماكن الحج . ويعلق مولانا على الحكاية : بأن الهدف هو الإنسان والهدف من بين البشر هو الشيخ ، وقلب الشيخ هو الكعبة (فى ديوان شمس: قلب الإنسان

عموما هو الكعبة ، أنظر عدد ٢١ ابريل ١٩٩٦ من أخبار الأدب حيث ترجمة
لخمس غزليات في هذا المجال لكاتب هذه السطور) .

(٢٢٣٤) : تحت عنوان الحكاية يسوق مولانا حوار بين شيخ ومريد ومفاده
طلب الضرورى وتبعاً له سوف تحصل على الثانوى من الأمر وغير الأساسى "
فالنور من الكوة ثانوى ولكن الأذان (من حيث النور الذى لا يخبو ولا يأقل هو
الضرورى فإن نفذ من الكوة (كوة لدار أو كوة القلب) تبعه النور الأصلى .

(٢٢٣٦-٢٢٤١) : عودة إلى قصة أبى اليزيد وحجه ، والخضر عليه السلام هو
فى المأثور الصوفى نبي ولى شيخ حى يظهر لمن يتوسم فيه الاخلاص وينجى
الصوفية من متاهات الطريق ، "مجازيها وحقيقتها" وهو أيضا العبد الصالح الذى
أوتى علما من لدن الله، ولم يستطع معه موسى عليه السلام برغم كونه من
أولى العزم من الرسل صبوراً ، روى البخارى حديثاً أن موسى قام خطيباً فى بنى
إسرائيل فسئل أى الناس أعلم ، فقال : أنا ، فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه ،
فأوحى الله إليه : إن لى عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك (مولوى ٤٧٣/٢) .
ورؤية الفيل الهندي فى النوم ، الحنين إلى الوطن الأصلى للإنسان ، وهو تعبير
تكرر عند مولانا فى المثنوى كثيراً (أنظر على سبيل المثال لا الحصر الكتاب
الرابع الأبيات ٣٠٦٨ - ٣٠٧١ وشروحها) ورؤية الهند هى الحنين إلى الجنة،
فكان الشيخ الذى لقيه ابو اليزيد ، كان مسروراً وكأنه يشاهد الجنة ، إنه يرى
أثناء النوم ما لا يراه فى اليقظة (أنظر البيت ٣٩ من الكتاب الذى بين أيدينا
والبيتين ٣٩٤ و ٣٩٥ من الكتاب الأول) .

(٢٢٥١ - ٢٢٥٦) : [الإنسان سرى وأنا سره] حديث قدسى (لأسانيده أنظر
أحاديث مثنوى /٦٢) والبيت (٢٢٥٢) ترجمة لعبارة شمس الدين التبريزى
بنصها " يا أبا يزيد ، هناك بيت الله ، وقلبي أيضا بيت الله ، لكن بالله الذى هو

رب ذاك البيت ورب هذا البيت إنه لم يدخل ذلك البيت مذ بناه ، لكنه مذ بنى هذا البيت لم يخل منه " وفي البيت (٢٢٥٣) إشارة الى الحديث [من رأى فقد رأى حقاً فإن الشيطان لا يتمثل بى] ، ومن رأى فقد رأى الحق " (أحاديث مثوى / ٦٣٩٩ . والمزاوجة بين ذلك العبد الفقير المحتاج إلى نفقات حج أبى اليزيد البسطامى وبين الحقيقة الإلهية ، وجه من وجوه النزعة الإنسانية البارزة فى التصوف الإسلامى (أنظر شروح البيت ٢٢٢٤ من الكتاب الذى بين أيدينا) ، ولسعدى الشيرازى :

ليس العبادة بالخرقة والسجادة
ليست العبادة إلا بخدمة الخلق
(٢٢٥٨ - ٢٢٦٩) : عودة إلى حكاية عيادة الرسول ﷺ للمريض التى بدأها مولانا فى البيت ٢١٤٦ ثم عاد إليها فى البيت ٢٢١٨ وتركها ليعود إليها فى هذا البيت ، والمقصود بالنفس ، النفس النبوى الشريف، الذى جعل المريض يحس أن النعمة التى أسبغها عليه المرض ، بزيارة المصطفى ﷺ تتضاعف إلى جوارها كل النعم.

(٢٢٧٢ - ٢٢٨٩) : إشارة إلى الحديث النبوى الشريف [شاوروهن وخالفوهن] ، وهنا يشمل النفس الأمانة بالسوء ، (أنظر البيتين ٢٦٢٩ و ٢٩٦٩ من الكتاب الأول) والنفس الأمانة حتى وإن امرت بالصوم والصلاة ، فإن ذلك يكون مكراماً منها (لأنها قد تأمر بالصلاة رياءً وبالصوم حيث لا ينبغى الصوم ولا يجب) ولا حل لها إلا ما يدق عليه مولانا كثيراً ، لزوم الشيخ ، وفى البيت ٢٢٨٩ ليس المقصود بالطبع إفقاد القدرة الجنسية بل المقصود إفقاد الرجل قدرته على طى الطريق وتحمل مشاقه ، ومواجهة النفس (التى هى بمثابة المرأة).

(٢٢٩٠ - ٢٢٩٨) : يستجد مولانا بالخطاب إلى حسن حسام الدين كلما آتس

من بقية المريدين مللاً أو إنصرافاً، فهو يراه حلالاً للمشاكل ، والمشكلة الآن أن مولانا يحس بصعوبة فى الإفاضة ، وليست هذه الصعوبة إلا لأن أحد من يحبهم الحق قد تعرض لأذى ، ومن ثم وضع الله سترًا على الإفاضة وحجبها، وهذا هو قضاء الله وقضاء الله علاجه من قضاء الله أيضاً . نفر من القضاء إلى القضاء (أنظر ١٢٦٧ - ١٢٦٩ من الكتاب الأول) ، ولا جدال أن مولانا يشير هنا إلى حادثة معينة ، لكنها لا تخرج عن أن مريداً كان مبتدئاً فى الطريق "دودة"، فلما تقدم فى الطريق صار أفعواناً وحياً على شيخه ، وها هو يطلب من حسن حسام الدين، وهو موسى الطريقة أن يلقى عصاه تلقف ما صنعوا ، وأن يخرج يده من جيبه بيضاء فتضى هذا الليل، ليل النفوس المظلمة ، وأن يتلو رقية يجعل بها هذا الجحيم ينطفئ .

(٢٣٠٠ - ٢٣٠٥) : إشارة إلى ما ورد فى الآية الكريمة « وإذ يريكموهم إذ التقيتم فى أعينكم قليلاً ، ويقللكم فى أعينهم ، ليقضى الله أمراً كان مفعولاً » (الأأنفال / ٤٤) والحديث عن المسلمين والكفار فى موقعة بدر وفى البيت ٢٣٠٤ إشارة إلى الآيات الكريمت فى سورة " الليل " ، إن هذه هى عناية الله التى تيسر عباده لليسرى، وتيسر مخالفه لليسرى ، وفى هذا البيت كان الحديث عن أولئك الذين يسرهم الله تعالى لليسرى (من أمثال حسن حسام الدين) ، يجعل لهم الصعب هيناً ، والعدو الكثير يديه فى أعينهم قليلاً .

(٢٣٠٦ - ٢٣١٣) : يتحدث مولانا عن من لا تشملهم هذه العناية الإلهية ، هؤلاء يبدو أعداؤهم فى أنظارهم أقوى ممن هم عليه بالفعل ، " يبدو القط أسداً هصوراً ، فإن أراد الله إهلاكهم أرى لهم سيف علي ﷺ القاصم مجرد حربة ،

والأسد الهصور مجرد قط ، حتى يسعون إلى حتفهم بأظلافهم ، وعادة ما يبدى أوليائه ضعافاً تزدريهم العيون وكأنهم القشة ، بحيث يتجرأون عليها ، ويهاجمونها ، وبينما تكون الدنيا باكية شوقاً إليهم وولها فيهم ، يضحكون هم سخرية منها ، إنه يبدىهم ذوى أعماق ضحلة سطحية ، بينما مياه علمهم تغرق العماليق من أمثال عوج بن عنق (عاج بن عنق زعيم قوم عاد ، ومن أتباع شداد ، كان ضخم الجثة بحيث كان ينحني فيخرج السمكة من قاع البحر ، ويرفعها فيشويها على الشمس ، وصل طوفان نوح إلى ركبته ، عاش حتى عهد موسى عليه السلام وقام لقتال موسى ، فحمل صخرة من الجبل ليلقيها على موسى وقومه فخرت الصخرة بأمر الله وسقطت في عنقه ، وقفز موسى فضرب كعبه بعصاه فقتله " أشبه بكعب اخيل في الأساطير اليونانية " ، وفي فترة الأكاسرة صنعوا من عظمة من عظامه جسراً على الفرات وعبر عليها الناس طيلة مائة سنة) (جلينارلى ٢/٢٧٧) وعند مولوى (حكى أن عوج بن عنق كان طوله ثلاثة آلاف وستمائة وثلاثون ذراعاً وعمره ستة آلاف وستمائة سنة، فلما وقع الطوفان وعل الماء على الجبال لم يتجاوز ركبته ، وكان هلاكه على يد سيدنا موسى ، وذلك أنه إذا غضب على أهل بلدة بال عليهم وأغرقهم، فشكوه إلى سيدنا موسى عليه السلام فطلبه ووجده ودعاه إلى الإيمان فامتنع، وخوفه بالقتل فضحك محقراً لسيدنا موسى فأحال عليه عصاه فبلغت عنقه وشقت رأسه فهلك (مولوى ٢/٤٨٥) .

(٢٣١٤-٢٣١٨) : وهكذا تبدو الأمور هينة سهلة للطواغيت والفراعين ، لقد رأى البحر يابسة ، فساق فيه ، فغرق (البقرة / ٥٠ ، يونس / ٩٠ وأنظر البيت ٨٦٧ من الكتاب الأول) ، وإنما تدرك العيون حقيقة الأشياء عندما تتور بنور الله

لكن الأحمق يرى الأمور معكوسة ، يرى فى الطعام الذى يتناوله بشره شهدا
وسكراً وهو له سم قاتل ، ويرى الذى أمامه هو الطريق السليم وهو فى الحقيقة
المتاهة التى يدعوه إليها الغول.

(٢٣١٩ - ٢٣٢٤) : الخطاب إلى الفلك ، وحدة الفلك فى سيره تسرع بعمر
الإنسان فلا يستفيد منه فى الطاعات، ويمر على المرء دون أن يحس به
(استعلامى ٢/٢٨٣) ، وفتنة آخر الزمان هى فتنة الدجال ، تحدث فى المآثور
الإسلامى فى الألف السابعة من عمر البشر ، تكون فتنة لا يدرك فيها المرء
الحق من الباطل ، فكأنك أيها الفلك بشر تتجه إلينا !! فأين رحمتك ولم لم تتعلم
الرحمة من الحق ، نحن ضعاف كالنمل فهل نتحمل لدغ الحيات !! أيها الفلك :
بحق من أدار عجلتك ، إرحمنا فى ظلك نمت جذورنا ، فكيف تقنلح هذه
الجذور .

(٢٣٢٥ - ٢٣٣١) : الحديث إلى الفلك ، لكن مولانا تناول مشكلة أخرى :
مشكلة حدوث هذا العالم وقدمه ، فالدهرى يرى أنه قديم والسنى يرى أنه حديث،
لأن مبدأ كل شئ هو الله سبحانه وتعالى ، ومن أين لهذا الدهرى أن يعلم
الحدوث والقدم وهو عنكبوت فى دار ووردة فى بستان (لتفصيلات أنظر ،
الكتاب الرابع ، الجواب على الدهرى المنكر للألوهية والذى يقول أن العالم قديم،
الآيات ٢٨٣٣-٢٨٦٣ وشروحها) .

(٢٣٣٢ - ٢٣٤٠) : إن هذا العقل (هوهنا عقل المعاش وليس بعقل المعاد كما
قال استعلامى ٢/٢٨٣) يبدى لنفسه الصورة إنها صور نابعة منه هو بقدر خياله
وتصوره ، وما أشبهها بتصورنا جميعا للجنى ، كلنا نتصوره ، لكن أية صورة يا

ترى تتطبق عليه في الحقيقة؟! وهذا العقل الباحث عن المعاد أعلى مرتبة من الفلك بدوره ، لأنه مرتبط بالعقل الكلي أول فيض عن الله تعالى (أنظر ١٩٠٩ و ٢٠٦٤ من الكتاب الأول)، والإنسان يرغم وجود هذا العقل الذي يطير في الأوج، ذو جسد متشبه بالحضيض مقيم على التقليد الذي يحد من انطلاق عقله ، يستتيم المرء إلى العلم الناتج عنه ، وهو الذي يحول بينه وبين العلم الحقيقي، إن الجنون أفضل من هذا العقل ، يقول لك العقل : هذا نفع فاهرب منه ، وهذا سم فتجرعه ، وهذا أمن ، فانتقل منه إلى موضع الخوف ، وهذا شرف ، فاختر الافتضاح ، دعك من معايير عقل هذا العالم ، فهي في الحقيقة جنون في جنون ، وأنا - شخصيا - جربت ذلك العقل الذي يتعمق الأمور ، ولم أجد بعده بدا من التظاهر بالجنون .

(٢٣٤١) : بطل الحكاية هنا " دلّك" (ترجمتها بالمهرج) اسم علم عرف بحكاياته الطريفة ، كان معاصرا للسلطان محمود الغزنوي (المتوفى ٤٢١ هـ ، ١٠٣٠) وفي رسالة دلّكشا "شارحة الصدر" للشاعر الساخر عبيد الزاكاني (القرن الثامن الهجري) عرف باسم طلحك ونقل تسع عشرة حكاية عنه ، والسيد الأجل يجب أن يكون من آل على الذين عاشوا في ذلك العصر ، وفي تاريخ اليميني للعتبي تحدث من هذه الأسرة عن سيد جعفر بن سيد محمد وأبي جعفر محمد وأبي البركات على ويجب أن يكون واحدا منهم . (شرح جلبنارلى ٢/٢٩٧) كما وردت حكايتان أخريان عن "دلّك" والسيد الأجل في الكتابين الخامس والسادس ، حيث صرح أن السيد الأجل كان حاكم ترمذ ودلّك كان نديما له .

(٢٣٤٦) : الحكاية التي تبدأ بهذا البيت قال الأتقروي أنها وردت في كتاب بستان العارفين لأبي الليث السمرقندي المتوفى سنة ٣٧٥ للهجرة " ٩٨٥م" ، كما ذكر في بعض نسخ المثنوي غير المعتمدة إسم بهلول (وهو مجذوب فقير تقترن حكاياته

باسم هرون الرشيد وتذهب بعض الروايات أنه كان أخا له) (استعمالمي/٢- ٢٨٤) ، وذكر فروزانفر (مأخذ/ ٧٠-٧٢) أن الحكاية وردت في العقد الفريد لابن عبد ربه وربيع الأبرار للزمخشري واسكندر نامه المنشور وفي جوامع الحكايات لمحمد عوفي . وفي كثير من هذه المصادر لا تجري الحكمة المذكورة في الحكاية على لسان عاقل يبدو مجنونا ، بل تجري على لسان النبي سليمان عليه السلام حينما كان طفلا عندما أحال إليه داود عليه السلام سائلا يستشيريه في من يتزوج . وفي جوامع الحكايات يرد عليه : النساء في الدنيا ثلاث ، البكر كالذهب الأحمر ، والأيم كالفضة البيضاء ، والأيم المسن كالرصاص ، وإن كان لها ولد فهي كالفخار ، وتبدو رواية أبي الليث السمرقندي ورواية محمد عوفي أقرب الروايات إلى حكاية مولانا .

(٢٣٥١-٢٣٦٠) : لكن - ويحذر مولانا من ظاهرة تفتت فيما بعد - إياك أن تعتبر كل مجنون حكيما ، فأبي علم لك بالأسرار التي يبوح لك بها المجنون ، إن لم تكن عليما من البداية لكي تستطيع أن تميز بين الغث والسمين في ما يبوح به ، وما دام في حجاب الجنون ، فلن يعرفه كل أعمى ، والأمر يحتاج إلى بصيرة مستبيرة ، هذه البصيرة تعرف أنه من الممكن أن يغطي الكليم " غطاء الدرويش " كليما " موسى الكليم عليه السلام " والولي لا يعرفه إلا الولي [أوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غير أوليائي] . وإذا كان قد جعل نفسه مجنونا ، فكيف تستطيع أن تعرفه بالعقل ؟ واللص المبصر هو النفس ، والأعمى هو غير العارف بالأسرار .

(٢٣٦٢-٢٣٦٦) : بمناسبة البيت ٢٣٦١ وفحواه أن الأعمى لا يعرف الكلب الذي يعقره " النفس التي تتسلط عليه " ، ويضرب مثلا على ذلك بالمتسول " رجل الدنيا " الأعمى الذي يهاجمه كلب ، والحكاية هنا قائمة على تلاعب لفظي

بين لفظي : كور أى أعمى بالفارسية ، وكور أى حمار الوحش ، وقال بعض المفسرين أن الحكيم المذكور هنا المقصود به نصير الدين الطوسي المعاصر لمولانا " كلاهما توفي سنة ٦٧٢ هـ " ، وقد أنكر استعلامي (٢/٢٨٥) هذا الأمر ، ولم يلتفت كل المفسرين إلى تعبير ذيل الحمار ، وهو يشير إلى شكل من الأشكال التي كان المغول يصفقون شعورهم عليها ، ومن ثم يكون المعنى المطلوب أن الرعب دفع حكيمًا مثل نصير الدين الطوسي إلى ممالأة الحاكم المغولي . والله أعلم .

(٢٣٧٥-٢٣٧٩) : الأرض رغم كونها عمياء ، إلا أنها أصبحت مبصرة بنور الله ، فخسفت بقارون (القصص:٧٦-٨١) وزلزلت خسفا بقوم صالح (الأعراف /٧٨-٩٠ وانظر أيضا الكتاب الأول الأبيات:٢٥٨١،٢٥٢١ وشروحها) واستمعت إلى أمر الله ﴿ يا أرض أبلعي ماءك ﴾ (هود/ ٢٤) ، ليس هذا فحسب ، بل واستمع إليه - أى إلى أمر الله - الماء " قوم موسى " والنار " إبراهيم عليه السلام " والهواء " قوم عاد " ، كل العناصر فهمت دون نبي ودون تدبر ، وامتنكت للأمر ، على عكسنا نحن ، قصرنا معرفتنا على الخلق ، وتركنا معرفة الحق .

(٢٣٨٠-٢٣٨٣): لا جرم إذن أن هذه العناصر أشفقت من حمل الأمانة ، وذلك لمعرفتها بالحق ، لكن هذا الإشفاق قد ضعف عندما دب عليها الأحياء ، وامتزجت بالروح الحيوانية ، وهي لا تزال تحس بالضيق من هذه الحياة ، فهم يسمونها حياة ، لكنها عند الحق موت ، وذلك الذي يسمي نفسه حيا يحس باليتم عندما يبتعد عن الخلق ، في حين أن الأنس الحقيقي يكون بالله .

(٢٣٨٣-٢٣٩٤) : الحديث عن نفس الإنسان ، فما دامت النفس مسلطة عليه يكون كالأعمى الذي يسيطر عليه اللص ، وتعذيب اللص - أو حرفيا عصره - هو الجهاد الأكبر [رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، قيل وما

الجهاد الأكبر يا رسول الله ؟ قال : جهادك في هواك] . أتدري ما هذه البضاعة التي يسرقها اللص ؟ إنها كحل البصيرة من البصر والحكمة من القلب ، لكن من عمى قلبه لا يعرف هذا اللص ، كما لا يدرك عليه أيضا جمادٌ في صورة إنسان . ثم يعود مولانا إلى قصة العاقل المتظاهر بالجنون . لقد تقدم منه طالبا المشورة ، لكنه دفعه عنه ، فلم يكن اليوم يوم البوح بالأسرار ، ولم يكن الموضوع موضعه ، ويقول : لو كان عندي أنا أيضا إذنٌ للبوح بالأسرار لكنك أنا أيضا مثل بقية المشايخ صاحب دكان ، ويرى جلبنارلي(٢/٢٩٨) أن مولانا يقصد أولئك المشايخ الذين يفتحون الزوايا كالحوانيت ، ويبدون الكرامات المزيفة ، ويتلقون الهدايا والندور والخلع ، ويجمعون حولهم أصحاب المال والجاه . .

(٢٣٩٥) : الحكاية التي تبدأ بهذا البيت لم ترد بتفصيلاتها في كتاب قبل المثنوي، ويرى نيكلسن أن بعض أجزائها يشبه بعض عبارات وردت في المنقذ من الضلال للإمام الغزالي (استعلامي ٢/٢٨٧) ونقل فروزانفر (مآخذ/٧٢) عن نثر الدر للأبي حواري دار بين المأمون وثمامة يبدو أصلا للحكاية ، كما نقل عبيد الزاكاني الجزء الأخير من الحكاية في لطائفه . ولعلها من الحكايات الشعبية التي كانت منتشرة في عصر مولانا ، ونقلها عبيد الزاكاني عنه .

(٢٤٠٠-٢٤٠٢): يطلب المحتسب " مراقب حدود الشرع في الأسواق والأماكن العامة " من السكران أن يتأوه ، وذلك بالطبع حتى يشم فمه ، لكن السكران يفطن إلى الحيلة ، فيطلق صياح الدراويش " هو ... هو " ، حتى يوهم المحتسب أن ما به من سكر الخمر الإلهية ، أو ما يعبر عنه بالسرور .

(٢٤٠٦) أنظر شرح البيت ٢٣٩٤ من الكتاب الذي بين أيدينا .

(٢٤٢٨-٢٤٣٢): يذكر حديث العاقل الذي تظاهر بالجنون هنا بما روي عن تظاهر مسعد بن كدام بالجنون حتى لا يتولى قضاء الخليفة المنصور العباسي (أنظر الرواية كاملة في كشف المحجوب ، الأصل الفارسي صص ١١٣-١١٤ والترجمة العربية لكاتب هذه السطور ص ١١٧) .

(٢٤٣٣-٢٤٣٦): الحديث هنا يبدو على لسان العاقل الذي يدعي الجنون ، لكنه في الحقيقة على لسان مولانا جلال الدين ، وأن المجنون مجنون بالعشق وسكران بالمشاهدة ، فكنز المعرفة لا يمكن أن يُبدي لكل شخص ، وإلا كان هذا هو الجنون بعينه ، يكون تماما كمن رأى العسس يجوبون الطرقات يأخذون الناس ويقعون فيهم ثم لم يخلق عليه بابه (الهجوم على العسس والشرطة ملمح بارز من ملامح المثوي . أنظر لتفصيلات : الكتاب الرابع - الأبيات : ٥٥-٦٤ وشروحها) وفي قصة ذي النون المصري " لقد حبس نفسه في داره هربا من شر العوام - البيت ٤٣٨ من الكتاب الذي بين أيدينا " ، ومعرفة الولي جوهر ، والجوهر لا يُبذل من أجل عرض ، وهو متصلٌ بالله " إتصال السكر بقصب السكر " .

(٢٤٣٧-٢٤٤٣): يفرق مولانا بين نوعين من العلم : علم تقليدي يتأتى عن طريق التقليد والتكرار والتعلم في المدارس ، وهو العلم الذي ينفر المستمع من صاحبه ضيقا ، ذلك أن طلبه من أجل مشتريين ، لا من أجل الله ، لقد طلبه من أجل كسب الجاه بين الناس ، لا من أجل إكتساب نور الحق ، وما أشبه ذلك العالم التقليدي بفأر ينقب لنفسه جحرا " وما أكثر الجحور التي يلجأ إليها فتران العلم والمعرفة في زمننا الحاضر " ، وهم لا يستطيعون البعد عن الجحر ، تجد الواحد منهم ملازما لجحره الذي اختاره لنفسه ، ولو رآه النور لطرده

أو لصرخ هو نفسه : واويلاه . ولذلك فهو يبذل جهده ، لكن داخل الظلمات ، لا يستطيع أن يخرج منها ، لأنه لم يوهب " عقل المعاد " ، ولو وُهبه ، لحلق بجناحه كالطيور .

(٢٤٤٤-٢٤٥٠) : علم المقال هو نفس العلم التقليدي ، وهو بلا روح ، وآيته أن يكون طالبا للمشتريين ، فإن وجدهم تعمق ، وإن لم يجدهم ، " أغلق دكانه " ومضى . لكن النوع الثاني من العلم هو ذلك النور الذي يقذفه الله في القلب ، مشتريه هو الله سبحانه وتعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) (التوبة / ١١١) وأترك أنا لك تصور البون الشاسع بين المشتري الذي من الطين ، المفلس ، آكل الطين وبين أن يكون المشتري هو الله . وعليك بقوت القلوب " العلم الإلهي والفيض والنور والحكمة " . فيتجلى في وجهك نور الحقيقة .

(٢٤٥١-٢٤٥٦) : يناجي مولانا جلال الدين الله سبحانه وتعالى : ليس في مقدورنا أن نحول هذا الطين إلى نور ، لكن لطفك الذي يحيط بنا دون سبب ودون استحقاق " اللطف الخفي " جدير " حقا بأن يهب الإنسان المخلوق من الطين والعاكف على الطين ، ملكة التسامي ، فتأخذ بيده وتحرره وتشتريه ، بأن تجعله عبدا خالصا لك ، وتجعله ناظرا إلى الحقيقة دو حجب تحول بينه وبينها ، فحل - يا إلهي - بيننا وبين تسلط هذه النفس ، فقد بلغ بنا منها السيل الزبي والحزام الإبط ، وضع عنا - يا إلهي - إصرنا والأغلال التي تقيدنا بها هذه النفس الدنيئة ، فلا يستطيع هذا إلا أنت ، وما نحن نستغيث بك من نفوسنا ، لأنك أقرب إلينا منا (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) (ق / ١٦) .

(٢٤٥٧-٢٤٦٣) : الدعاء أيضا عطية من الله تعالى ، وإذا أراد الله

خيرا بعبده ، أجرى به الدعاء على لسانه ، وإلا فإن هذا الدعاء كالورد ، ومتى
ينبت ورد الدعاء من مزيلة الجسد إلا بلطف من الله سبحانه ، ذلك اللطف
الذي أجرى كل هذه الملكات من الإنسان ، وأصدرها من جسد الإنسان دون
أن يكون هناك تناسبٌ بينهما ، فجعل الفهم والذكاء بين الدم والأمعاء ، وجعل
نور البصر في شحمة ، وسيل الحكمة يجري من قطعة لحم " اللسان " وجعل
تقبا وعظمة أداة للسمع ، وهذه المعاني ناظرةٌ إلى ما روي عن الإمام علي عليه السلام [
إعجبوا لهذا الإنسان ، ينظر بشحم ويتكلم بلحم ويسمع بعظم ويتنفس من
خرم] (عن استعلامي ٢/٢٩٠) والشرع " وهو علم ومقال " هو الذي
يوصلنا إلى عالم الغيب وعالم الروح ، وبساتين العالم الدنيوي ورياضه
فرع لذلك البستان : بستان الغيب ، بستان الجنة التي تجري من تحتها الأنهار)
التوبة / ١٠٠ واطر البيت ٢٧٣٠ من الكتاب الأول)

(٢٤٧١): " الغريق يتشبه بكل حشيش " (مثل عربي) .

(٢٤٧٥-٢٤٧٨): أنظر الكتاب الأول الأبيات ٣٣٣٤ وما بعده وشروحها .

(٢٤٩٥): أنظر الكتاب الأول الأبيات : ٨٠-٨٣ وشروحها .

(٢٥٠١-٢٥٠٢): إنني أمدحك أنت ، لكني أذكر اسم موسى عليه السلام ، لأن مدح
الحاضر يوجب البعد ، وأنت نفسك يا رسول الله قد قلت [لا تمدح أخاك في
وجهه] .

(٢٥٠٣-٢٥٠٥): من هذا البيت يبدأ مولانا في مناجاة ، وعهد الله تعالى
للإنسان باق ، لكن الإنسان لا يزال ينكص عن عهده لله وينساه ، وينصرف
عن عبادته والاعتراف بربوبيته ، ولا يفتأ يتنقل بين الألوان " شهوات الدنيا على

اختلافها " ، وأمير الألوان هو الله سبحانه وتعالى « في أي صورة ما شاء
ركبك» (الإنفطار / ٨) . ونحن أدرى بفضائحن يا أله وبما ارتكبنا من شرور ،
فاستر علينا ، ولا تفضحنا .

(٢٥١١) : لتكن البقية من وجودنا لك - يا أله - فأنقذها من برائن
الشیطان.

(٢٥١٤-٢٥٢٤): تندمج قصة الصحابي المريض مع إفاضات مولانا " حتى
البيت ٢٥٦٠" والدعاء أيضا من تعليمك يا إلهي (أنظر البيت ٢٤٥٧ من الكتاب
الذي بين أيدينا) والمثال على عفوك أنك عفوت عن آدم ، وأرجعته إلى الجنة ،
وفي وسعك أن تعفو عن أبنائه .. وكيف تبيح يا إلهي أن تنصر الشيطان على
الإنسان الذي كرمته ونفخت فيه من روحك ، لكن تراه إنتصر على آدم عليه
السلام حقيقة ؟ لقد كان يظن ذلك ، ذلك أنه قنع بالبدايات " النقلة الأولى " ، ولم
يكن يعلم أن اللعنة الأبدية سوف تحيق به ، والهزيمة الأبدية سوف تكون له ،
وأنه كان يصف جنده ، ويمكر مكره ، لكي تحيق الهزيمة به هو .

(٢٥٢٥-٢٥٣٤): إن الخطوة الأولى عند من يريد العلاج أن يعترف أولا بأنه
مريض ، وأن يدرك إلى أي مدى وصل هذا المرض ، وأن يتألم ، وذلك قبل أن
يصل مرضه إلى مرحلة غير قابلة للعلاج . يولد الرجاء وينقضي اليأس ، مثلما
يولد الطفل من ألم المخاض ، ومثلما تكون الأم حاملا بالطفل ، يكون القلب
حاملا بالأمانة ، اي بأسرار الحق ، والأم لا تعلم ، لكن القابلة " المرشد " تعلم ،
وهناك مدعون يتظاهرون بأنهم يعانون حمل الأمانة ، لكن حذار ، فثمة فرق
بين أن يقول الحلاج " أنتتتا الحق " وبين أن يقول فرعون " أنا ربكم الأعلى"
(أنظر الأبيات ١٨١٩ من الكتاب الأول و ٣٠٧ و ٣٥١ و ١٤٠٢ من الكتاب

الذي بين أيدينا) ف " أنا " هنا تطرح بمعنيين مختلفين متناقضين ، يستوجب أحدهما الرحمة ، ويستتبع الآخر اللعنة ، بين قولة حق يقولها فان في الله ، وبين إدعاء للألوهية يصدر عن متكبر جبار وطاغية ظالم يشارك الله ملكوته . يقول مولانا في كتابه " فيه ما فيه " [إن الناس يظنون أن قول أنا الحق إدعاء عظيم ، لكن دعوى أنا العبد إدعاء أعظم ، فمن يقول أنا عبد يثبت وجودين : وجوده هو ووجود الله ، لكن من يقول أنا الحق يفني نفسه ويذروها أدراج الرياح ، يقول أنا الحق أى أنا عدم ، والكل هو ، فلا وجود إلا وجود الله ، وأنا بأجمعي عدم محض وهباء ، وفيها تواضع أكثر ، ومن هنا فالناس لا يفهمون ، يقوم العبد بالعبودية حسبة لله ، والخلاصة أن عبوديته موجودة ، بالرغم من أنه يرى نفسه لله وفعله لله ويرى الله ، فهو ليس إلا غريق في ماء ، وغريق الماء هو الذي لا يصدر عنه فعل ولا حركة ، وتكون حركاته هي حركات الماء] (عن جليبارلي ٢/٢٩٩) ، المهم إذن هو الموقف الذي صدر فيه القول ، والمنطلق الذي انطلق منه، وانظر إلى هذا المثال البسيط: إن أذان الديك في أوانه مستحب ، لكن الديك الذي يؤذن في غير أوانه يكون ضار مضلا ، ومن ثم يستوجب قطع رأسه (مثال تكرر أكثر من مرة في المثنوي، على سبيل المثال لا الحصر أنظر الكتاب الأول ٩٤٧ والبيت ١١٦٧) وما قتل هذا الديك ؟ المجاهدة والأخذ بالشدة وقتل النفس الأمانة بالسوء .

(٢٥٣٥-٢٥٤٢): وفي قتل النفس أمان لها ، ألسنت ترى أنك بقطع ذنب العقرب تتجيه من التعرض للقتل ؟ وفي قطع ناب الحية تتجيه من الرجم بالأحجار؟ والشيخ " المرشد " هو الذي يساعدك في قتل النفس ، فقوته من قوة

الله ، لأنها بتوفيق من الله ، وإن لم تصدق أن الله يجري بعض الأفعال على أيدي عباده المخلصين والفعل فعله تعالى فاقراً (وما رميت إذ رميت ، ولكن الله رمى) (الأنفال / ١٧ - وانظر أيضا البيتين ٦١٩ و٦٢٠ من الكتاب الأول) حتى الروح في كل ما تقوم به تكون صادرة عن الله تعالى وهو روح الروح ، والأخذ المذكور ها هو أخذ العناية لا أخذ العقوبة ، وهو مهما أمهل الداعي ، فإنما يمهلها حبا في سماع دعائه ، ويؤخره ليعلم شكواه وبثه ، لا كرها منه سبحانه بل حبا منه ، يريدك حاضرا حضور المحتاج ، لا غائبا غيبة المستغني ، ولو كان لا يريدك ، لما أصابك بلحظة من ألم لأنه لا يجب أن يسمعك تتضرع إليه (انظر الكتاب الثالث الأبيات ١٩٧-٢٠٧ وشروحها) .

(٢٥٤٣-٢٥٥١): الإنسان دائما في فصل وفي وصل ، واعلم هذا يقينا ، وقرأ " والضحي " متمعنا ، فقد غاب الوحي عن الرسول ﷺ فقال له (ما ودعك ربك وما قلى) (أنظر البيتين ٣٠٢ و٣٠٣ من الكتاب الذي بين أيدينا) ، وإن كان لديك شك وإنكار فاعلم أن فضل الله تعالى دائما يفوق استحقاق العبد (أنظر البيت ١٨٩٠ من الكتاب الأول والبيت ٩٠٩ من الكتاب الذي بين أيدينا) و (إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) (آل عمران / ٧٣) وكل مظاهر الكون من قبيح وجميل من فعله هو ، والنقش القبيح أيضا يدل على أستاذية النقاش (أنظر الترجمة العربية لحديقة الحقيقة لكاتب هذه السطور الأبيات : ٣٩٩-٤١١ و ٤٤١-٤٦٤ وشروحه) ويضرب مولانا الأمثلة : يوسف والخور في مقابل الشياطين والأبالسة ، كلها من كمال معرفته وحسن صنعه .

(٢٥٥٢-٢٥٥٥): البيت ٢٥٥٢ يكاد يكون منقولا من حديقة سنائي (البيت رقم ١١ . أنظر الترجمة العربية للحديقة وشرح البيت رقم ٢٣٥) وكلاهما عابد : مؤمن يرجو وجه الله ، ومجوسي يعبد من أجل حطام هذه الدنيا ، أو أن المعنى

المؤمن يعلم أنه يعبد الله ، والمجوسي يعبد ما يرى أن الألوهية متمثلة فيه ، أحدهما يعبد لعمارة الروح ، والآخر يعبد لعمارة الجسد ، وفي النهاية يعود إلى الله ، والقيح لا يرى في الله إلا أنه خالق القبح الذي هو فيه ، وإبليس نفسه قال (رب بما أغويتني) (أنظر البيت رقم ١٤٩٨ من الكتاب الأول) لكن الجميل لا يرى فيه سبحانه إلا صفات الجمال .

(٢٥٦٠-٢٥٦٧) : عودة إلى الحكاية التي بدأت بالبيت ٢١٤٦ وعاد مولانا إليها في البيت ٢٢١٨ وفي البيت ٢٢٥٨ : ينصح الرسول ﷺ الصحابي المريض بدلا من أن يطلب من الله أن يعذبه في الدنيا العذاب الذي سوف يتعرض له في الآخرة ، أن يطلب من الله في دنياه حسنة وفي آخرته حسنة ويقول (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار) (البقرة / ٢٠١) .. يومذاك يتساءل المؤمنون : رب ، ألم تقل في كتابك العزيز (وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا) إننا لم نمر بنار ، بل كان كل ما مررنا به بساتين ورياض ، والمعنى ناظر إلى الحديث الشريف [يأتي أقوام أبواب الجنة فيقولون : ألم يعدنا ربنا أن نرد النار ؟ فيقال : بل مررتم به وهي خامدة [أحاديث مثنوي / ٦٤ - وانظر أيضا معارف بهاء ولد / ص ٤١٨) .

(٢٥٦٨-٢٥٨٢) : وإخماد نار الآخرة من أجل المؤمنين جزاء أوفى لقيامهم بإخماد نار شهواتهم وغضبهم وحرصهم وظلمة جهلهم في الدنيا ، لقد قضوا على النفس الامارة وبذروا بذور الوفاء ، واستجابوا لدعاة الحق من أنبياء وأولياء (وهل جزاء الإحسان إلا الإحسان) (الرحمن / ٦٠) ، لقد فنوا عن أنفسهم وبقوا بالحق (عن البقاء والفناء أنظر مقدمة الترجمة العربية للكتاب الثالث) ، وخيال الحبيب الأسمى كامن في السرائر " الباطن وهو أعلى من

القلب وبه تبدأ المعرفة - أنظر البيت ٢٦٤ من الكتاب الذي بين أيدينا (استعلامي / ٢ - ٢٩٤) .

(٢٥٨٣-٢٥٩٠) : إشعال شموع البلاء أى جعل القلوب متجهة إلى عشق الحق، واولئك العشاق الذين وصلوا إلى معرفة الحق وأصبحوا في أتون العشق ، يضحون بأنفسهم كما يضحى الفراش بنفسه على لهب النار ، واولئك المميزون شيوخ الإرشاد هم مجنك أمام البلاء ، ويصلون بك إلى مرحلة لا يؤذيك معها العشق ، فتمتليء علما وفيضا ومعرفة ، كما يمتليء الكأس بالخمير ، فاجعل لنفسك منـزلا في قلوبهم " الفلك " ، فهم كواكب الهداية والإرشاد والتعليم (عطار: أنظر البيتين ١٥٨ و ١٦٠٢ من الكتاب الذي بين أيدينا) ، فهناك يفتحون دفاتر قلوبهم للمريدين الجديرين ويبوحون لهم بالأسرار ، فهم الأهل ، وهم بدور الهدى .

(٢٥٩١-٢٥٩٢): البيتان يؤكدان دور المرشد في كمال السالكين ، فالجزء هو المرید ، والكل هو المرشد ، وقد أثار البيت ٢٥٩٢ مناقشة واسعة لاستخدامه مصطلحي الجنس والنوع ، وأغلب من تناولوا البيت بالشرح كانوا ناظرين إلى المعنى الفلسفي وإن كان استعلامي قد فسر المصطلحين بأنه لا علاقة لهما بمصطلحات الفلاسفة ، وأن المرشدين هنا تشملهم كلية معينة بينما تشمل المريدين كلية أشمل ، أى أن المرید باتصاله بالشيخ يدخل في كلية أجمع ، بحيث يشاهد الغيوب بعين الباطن (استعلامي / ٢ - ٢٩٥) ويستفيض جعفري (١٨٥/٥- ١٩٣) كعادته في المناقشة وينتهي إلى قبول رأى الأنقروبي (٣٠٨/٢) الذي قال : إن كل جنس إمتزج بنوع خاص وأنس إليه يكون في حكم نفس ذلك النوع ، مثل امتزاج كلب أهل الكهف بأهل الكهف ، واتحاد جنس النبات بصورة الحيوان ،

واتحاد الحيوان مع الإنسان ، فيدخل في شكل الإنسان ، وانظر إلى الحقائق الغيبية التي تخلصت من مرتبة الباطن وظهرت في عالم الظهور بمرتبة العيان ، أى إتجه إلى أرواح جاءت من عالم الغيب إلى مرتبة اليقين " وقال المولوي (٥٣٢/٢) تفسيراً قريباً من هذا التفسير . والواقع أن الشراح قد استفاضوا حيث لا موجب للإستفاضة : فالجنس هنا هم عامة المرشدين ، والمرشدون نوع خاص من هذا الجنس ، صار نوعاً من سيره وسلوكه ، وبانضمام المرشدين إلى المشايخ ، وسلوكهم الطريق ، تفتح أمامهم الغيوب فيتحولون بدورهم إلى نوع خاص .

(٢٥٩٣ - ٢٦٠٤) : يوجه مولانا الكلام إلى أولئك الذين لا يهتمون بالمرشدين الأولياء ، وما أشبههم بالنساء ، كل عملهن الغواية ، ومع ذلك يخدعن بالمداينة واللفظ الحلو ، وما أشبههن بالنفس الأمارة (أنظر الأبيات ٢٦٢٩ - ٢٦٣٢ من الكتاب الأول وشروحها) وسب الملوك لك وصفهم إياك وشقهم عليك بالتكاليف أفضل لك من ثناء الضالين المضللين ، وخير لك صحبة الشيوخ ، فهم الدولة الخالدة ، وهم خلعة السلطة ، يتحول جسدك بهم إلى روح ، وبهروبك منهم تصبح عارياً معوزاً مثلما يهرب صبي من أستاذه في الصنعة ، فلا يتقن عملاً ، وإذا كنت قد عاينت هذا الأمر بالنسبة لحرف الدنيا ، فما بالك بحرفة الدين ؟ تلك التي لا ينفذ سوقها هناك ، وليست قاصرة على سوق الدنيا .

(٢٦٠٥ - ٢٦١٣) : إن حرف الدنيا بالنسبة لحرفة الدين لعب ولهو (وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب) (الأنعام / ٦ - العنكبوت / ٢٩ - محمد / ٣٦ - الحديد / ٢٠) إنها أشبه بجماع الأطفال ، تماس ولا جماع ، حانوت طفل

يفتحه للعب ، وهمي ولمجرد إزجاء وقت الفراغ ، وأية قيمة لها عندما يدلهم الليل ، ليل الموت ، ويتفرق الأطفال ويمضي كل طفل إلى منزله . لكن أنظر إلى كسب الدين : العشق والانجذاب والتواصل المستمر مع المحبوب الأزلي ، كسب القلب ، لا كسب النفس الخسيسة التي من ديدنها المكر والحيلة حتى في سبيل الكسب الشريف .

(٢٦١٤) الحكاية التي تبدأ بهذا البيت فيما يرى فروزانفر (مآخذ /٧٢-٧٣) ورد أصلها في قصص الأنبياء للثعلبي " ويروى أن رجلا كان يلعن إبليس كل يوم ألف مرة ، فبينما هو ذات يوم نائم ، إذ أتاه شخص " فأيقظه وقال قم فإن الجدار هاهو يسقط ، فقال : من أنت الذي أشفقت علي هذه الشفقة ؟ فقال له : أنا إبليس ، قال : كيف وأنا ألعنك في اليوم ألف مرة ؟ قال : هذا لما علمت من محل الشهداء عند الله تعالى فخشيت أن تكون منهم فقتل ما ينالون " كما أورد فروزانفر ما يشبهه نقلا عن البيان والتبيين للجاحظ ، وحديثا عن حلية الأولياء ولا علاقة لكليهما بالحكاية . ومعاوية هنا شخصية ثابتة الإيمان ، متضرعة إلى الله ، به مسحة روحانية ، وعنده معرفة بخداع النفس مما دفع الشراح الشيعة إلى الإعتراض (!!) (استعلامي /٢-٢٩٥-٢٩٦ وجعفري ٢٠٢/٥).

(٢٦٢٢-٢٦٢٣) : إشارة إلى الحديث النبوي الشريف [عجلوا الصلاة قبل الفوت ، وعجلوا التوبة قبل الموت]

(٢٦٢٦-٢٦٤٠) : عن إبليس في أوام عبادته وطاعته : قيل عبد الله ستمائة سنة حتى سمي طاووس الملائكة ، وكان خازن الأرض والسماء ، وفي حديث عن ابن عباس ؓ [جعل إبليس ملك سماء الدنيا ، وكان يسوس بين الناس ، وبين السماء والأرض] (أنقروي ٢/٤٠٨) .

(٢٦٤٥-٢٦٤٧): ينظر مولانا إلى الحديث القدسي [إنما خلقت الخلق ليربحوا عليّ ، ولم أخلقهم لأربح عليهم] (أحاديث مثوي / ٥٨) .

(٢٦٥٠-٢٦٥١) : يصور مولانا إبليس على أنه لا يزال يطمع في الرحمة ، فالقهر حادث واللفظ قديم ، والحادث لا يتغلب على القديم ، وفي الحديث القدسي : [رحمتي سبقت غضبي] .

(٢٦٥٢-٢٦٥٤): يصور إبليس هنا عدم سجوده لآدم عليه السلام بأن ذلك غيرة على الله تعالى من أن يسجد لسواه ، وقد ورد هذا الجواب في حديث دار بين إبليس وأحد الصوفية ، ورد عليه الصوفي بأن هذا نفاق ظاهر لأن المحب يطيع أمر محبوبه . ويفسر إبليس بأن الغيرة شرط من شروط المحبة ، مثلما يشترط أن تقول للعاطس " عافاك الله أو أبقاك الله ، وفي حديث نبوي [إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين وليقل له : يرحمك الله] (مولوي ٢ / ٥٣٠) .

(٢٦٥٥-٢٦٦٠) : يتوسل إبليس بحيلة جبرية ، لقد كانت نقلة واحدة ، إمتناعي عن السجود ، ولم يكن أمامي سواه ، كانت في تقديره ولوحه المحفوظ فيما كتب عليّ منذ الأزل ، كتب عليّ أن أهزم وأن أحصر في هذه المباراة بيني وبين آدم ، كان عليّ أن ألعب دور إبليس وقد لعبته ، ومن ثم كان هذا العصيان في الأصل طاعة له ، لا زلت أتلذذ بها ، ولا أستطيع أن أتخلص منها .. أكان عصياني إذن مني ؟ بل منه العصيان والطاعة .

(٢٦٦٢) : أي كل ما تقوله صحيح - وهو بالطبع ليس كذلك - لكن دورك فيما تسميه لعبة ليس إلا الفساد والإفساد والكفر والفسوق والعصيان .

(٢٦٦٦) : (فاذهب فإن عليك لعنتي إلى يوم الدين) .

(٢٦٦٨-٢٦٧٠): أنظر الكتاب الأول البيت ٣١٨ .

(٢٦٧١-٢٦٨٠) : يضرب معاوية الأمثلة بمن أضلهم إبليس من الأمم السالفة : قوم نوح (الأعراف /٦٤) وقوم عاد (الحاقة / ٦ وانظر البيت ٨٥٨ من الكتاب الأول) وقوم لوط (النمل / ٥٨ وهود / ٨٢) والنمرود الذي أعلن الحرب على الله ، (أنظر آخر الكتاب الخامس) وفرعون وأبي لهب وأبي الحكم الذي تحول من جرائك إلى أبي جهل و" إلا من عصم " إشارة إلى قوله تعالى ﴿ لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم ﴾ (هود / ٤٢) .

(٢٦٨٢-٢٦٨٧) : يدافع إبليس عن نفسه : إنني أنا المحك الذي يفرق بين الصالح والطالح (الضرورة الإبلسية أو ضرورة وجود إبليس تعد بابا من أبواب الأدب العالمي الحديث ، ولعل مولانا بأبياته هذه كان أول من أثار هذه النقطة على نطاق واسع) ، غير أن إبليس هنا ينفي عن نفسه تهمة الوسوسة والتوقيع في الشر ، وأنه لو كان منتصرا على طول الخط ، لما كان هناك خير ، ولما كان هناك صالحون ، والمهم هو الإنسان ، إنه عندما يُهزم داخل الإنسان ، لا يأمر إلا بالخير ، ألم يقل رسول الله ﷺ [أسلم شيطاني على يدي فلا يأمرني إلا بخير] (مولوي ٥٣٧/٢) . ثم يقول : إنني مجرد عارض ، أعرض الشر ولا أمرك بعمله ، وإنما يقوم كل امريء باختيار ما يتوافق مع ميله وطبيعته . (ألم يقل أنه يزينه ويلج فيه ؟) .

(٢٦٩٠-٢٦٩٦) : ويواصل إبليس : من يقول أن قوام العالم يقوم على الخير فحسب " اللطف الإلهي " ، إنك إن نظرت نظرة متفحصّة تجده يقوم على الخير والشر ، فالخير والشر والجميل والقيح كلاهما تجلٍ للحق (أنظر البيت ٥٤٥ من الكتاب الذي بين أيدينا وانظر الكتاب الخامس الأبيات ٥٧٥ - ٥٨١ وشروحها) ، والنفس تطلب العشب والعظام ، والروح تطلب قوتها من العلم

والفيض ، ثم يقول : إنني مجرد مرآة ، كل إنسان يرى في صورته ، فإن كان خيرا نبذني ، وإن كان قبيحا قبلني ، وأنا لست خالق الشر على كل حال .

(٢٦٩٧-٢٦٩٨) : المثال الوارد في البيتين فيما يقول فروزانفر (مآخذ/٧٤-٧٥) ورد في حديقة سنائي (أنظر الترجمة العربية الأبيات ٤٠٣٥-٤٠٣٨ وشروحها) ، كما ورد حديث مفصل عن الموضوع في مقالات شمس (أنظر الكتاب الأول الأبيات ٣٥٥٠-٣٥٥٧ وشروحها) .

(٢٧٠١-٢٧٠٩) : يخوض إبليس في قضايا فقهية : إنه مجرد شاهد ، شاهد على الجمال وشاهدٌ على القبح ، ثم يدعي أنه يقوم بتربية الغصن المثمر ، أي أن صلاح الصالحين يزداد ومقدرتهم على الطريق تتشكل بمقاومتهم له ، هو في الحقيقة بستاني يتعهد الأشجار المثمرة بالرعاية ، بينما لا تستحق الأشجار العجفاء منه إلا القطع ، الشر ليس إذن منه ، لكنه من طبع الشرير .

(٢٧١٩) : أنظر البيت ٢٢٣ من الكتاب الأول .

(٢٧٢١) : أنظر البيت ١٤٩٠ من الكتاب الأول .

(٢٧٣٢-٢٧٣٤) : أنظر لتفصيل الفكرة الكتاب الثالث الأبيات : ٢٦٩-٢٧٤ و ٥٦١ وشروحها .

(٢٧٣٥) : [حبك الشيء يعمي ويصم] (أحاديث مثوي / ٢٥) .

(٢٧٣٧) إبليس يعتذربأنه ارتكب ذنبا واحدا ، نعم واحدٌ عددا ، لكنه أصل الذنوب والخطايا : الإمتناع عن تنفيذ الأمر الصريح ، والكبر ، والحسد ، وتحدي الإله .

(٢٧٤٥) : المعنى ناظرٌ إلى الحديث الشريف [دع مايريبك إلى ما لا يريبك ، فإن الصدق طمأنينة والكذب ريبة] (بأسانيده في أحاديث مثوي/ ٦٥) .

(٢٧٥٥): الحكاية التي تبدأ بهذا البيت مستندة على حديث نبوي أورده فروزانفر دون إسناد [القاضي جاهل "بين عالمين] (أحاديث / ٦٥).

(٢٧٦٤): [وأما الرشاء في الأحكام يا عمار فهو كفر بالله العظيم] و [أيما]
وال إحتجب عن حوائج الناس ، إحتجب الله عنه يوم القيامة وعن حوائجـه ،
وإن أخذ هدية كان غلولا ، وإن أخذ رشوة فهو شرك] وردت في المكاسب
للشيخ مرتضى الأنصاري (عن جعفري ٥ / ٢٧٥ - ٢٧٦) .

(٢٨٢٢-٢٨٢٦): المتحدث عن الجهات هو الذي يقول بالدلائل والآثار
الظاهرية ، والخارج عن الجهات هو الذي عبر هذه المرحلة وأدرك الحقيقة
، وبالنسبة لمن تحقق من رجال الحق ، فإن الآيات والبيانات لا ضرورة لها ولا
أثر ، وهناك ثلاث مراحل من التكامل الروحاني : فالواصلون في ذات الحق
غرقى في الذات ، وأولئك الذين لم يبلغوا الوصال لكن لديهم المعرفة سعادة
بمعرفتهم الصفات ، وأولئك المحبوبون عن الصفات يحبون صنع الحق
ومخلوقاته ، ومن وصل إلى المرحلة الأولى ثم إهتم بالمرحلتين الأخريين ،
يكون كالغريق في الماء ، ثم يصعد لكي يبحث عن صفة الماء ولون الماء ،
ومن ثم ينزل عن درجته . (استعلامي / ٢- ٣٠٢) .

(٢٨٢٧-٢٨٣٥) : ولكل مرتبة وظائفها ، والله ينتظر الكثير من عباده الكمل ،
ومن ثم قيل [حسنات الأبرار سيئات المقربين] (تعامل على أنها حديث نبوي ،
واعتبرها صاحب اللآلئ المصنوعة من الموضوع ، ونسبت في إتحاف السادة
المتفقيين إلى الصوفي أبي سعيد الخراز - أحاديث / ٦٥) والبيت ٢٨٢٩ ناظر
إلى الآية الكريمة (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) (الرعد
/ ١١) ثم يقول مولانا : إنما يذنب المرء فيحقيق به البلاء فينسب هذا إلى الجبر

جهلا (أنظر الكتاب الأول الأبيات ١٤٧٣-١٥١٠ وشروحها) فلماذا لم

تقل بالجبر حين كنت مكرما ومعززا بطاعتك ؟

(٢٨٣٦) : القصة التي تبدأ بهذا البيت قائمة على الآيات الكريمات : (والذين

اتخذوا مسجدا ضاررا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وإرصادا لمن حارب الله

ورسوله من قبل ، وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى . والله يشهد أنهم كاذبون ، لا

تقم فيه أبدا ، لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه ، فيه

رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المتطهرين ، أقمن أسس بنيانه على تقوى

من الله ورضوان خير" أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار

جهنم ، والله لا يهدي القوم الظالمين ، لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم

إلا أن تقطع قلوبهم ، والله حكيم عليم) (التوبة / ١٠٧-١١٠) ، ذكر ابن هشام

(السيرة النبوية / ٢-٥٣٠) أنهم إثنا عشر شخصا وذكر أسماءهم ، وذكر غيره

أنهم كانوا خمسة عشر شخصا من المنافقين ، بنوا المسجد ليستقدموا إليه أبا

عامر الراهب من الشام ليعظهم فيه ، وليلقوا بالفرقة بين جموع المسلمين ، وكان

الرسول ﷺ يتجهز لتبوك ، فلما دعوه إلى المسجد ، أمهلهم إلى عودته عليه السلام

من الغزو ، ثم نزلت الآيات الكريمات وفضحتهم . ودمر المسجد ، مسجد

الضرار (جبلنارلي / ٢-٣٧٩) ليبين أن الأساس هو المعنى والنية والقصد ،

وليس البناء السامق المزين (وكم من المساجد تعد تحفة للناظرين بنيت على

طول العالم الإسلامي وعرضه الآن لترويج النفاق والصد عن سبيل الله) ،

ومسجد الضرار في المصطلح الصوفي هو النفس التي تزين كل قبيح وتلبسه

أبهى صورة .

(٢٨٥١) : [إياكم وخضراء الدمن ، قيل ومن خضراء الدمن يا رسول الله ؟

قال : المرأة الحسناء في المنبت السوء] (أحاديث / ٦٥) .

(٢٨٥٥-٢٨٥٨) : التجربة هي المحك ، ولا شجاعة قبل الحروب ، وظاهر القول خداع ، وبالخطب لا تكسب المعارك ، والجبان المتشدد بالشجاعة أخطر على أمته من الجبان الصامت (أنظر لتعبير آخر عن الفكرة الكتاب الثالث الأبيات ٤٠٢٢-٤٠٣٧ وشروحاها) .

(٢٨٦٥-٢٨٦٧) : (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم) (الأحزاب / ٦٠) وفي الحديث الشريف [أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فمن توفي من المؤمنين فترك دينا فعليّ قضاؤه ، ومن ترك مالا فلورثته] و [مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد نارا فجعل الجنادب والفراش يقعن فيها وهو يذبحن عنها ، أنا أخذُ بحجزكم عن النار ، وتفتنون من بعدي] (بأسانيدهما في أحاديث مثوي / ٦٦) .

(٢٨٧٠) : لينظر مولانا اليوم ، ولير إسلاميين يأتيهم التوجه من اليهود والنصارى ، ويهود ونصارى يستشهدون بآيات القرآن ، ومسلمين بالإسم يجعلون النصارى واليهود قبلتهم ، وكنائس تعد كمنابر إسلامية لترويج الإسلام الأمريكي ، ومدارس تفتتح ، وميزانيات ترصد ، لتربية المسلمين بالإسم ، ليعودوا فيقومون بمهاجمة الوحي والحدود والشريعة مما يطول شرحه ، ولا يغيب هذا عن تفتحت قلوبهم ، والذين يشاهدون مساجد الضرار تُبنى كل يوم .

(٢٨٧٣) : المقصود أبو عامر الراهب ، وسماه الرسول ﷺ بالفاسق وهو أبوحنيفة غسيل الملائكة (أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي : دلائل النبوة ج ٥ - ص ٢٥٩ - بيروت ١٩٨٥)

(٢٨٨٠) : كانت جماعة المنافيين قد لحقت بالرسول ﷺ في تبوك ، وأثناء عودته ﷺ تأمروا على إغتياله في العقبة ، إلا أن الله سبحانه وتعالى أطلعه على

أسرارهم ونجاه من مكرهم (أنظر التفاصيل في دلائل النبوة جـ ٥ صص ٢٥٦-٢٦٠) وفي النص : " جمعهم رسول الله وهم إثنا عشر رجلا ، الذين حاربوا الله ورسوله وأرادوا قتله ، فأخبرهم رسول الله ﷺ بقولهم ومنطقهم وسرهم وعلايتهم ، وأطلع الله عز وجل نبيه على ذلك بعلمه ، ومات الإثنا عشر منافقين محاربين لله ورسوله ، وذلك لقوله عز وجل (وهموا بما لم ينالوا) التوبة/٧٤ " (دلائل النبوة /٥-٢٥٩) .

(٢٨٨٢-٢٨٨٤) : المستعد للقسم دائما ، مستعد أيضا للحنث به . والمعنى ناظر " إلى الآية الكريمة (إتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله ، فلهم عذاب مهين) (المجادلة /١٦) .

(٢٨٨٧) : (والله يشهد أن المنافقين لكاذبون) (المنافقون / ١) .

(٢٨٩٢-٢٨٩٦) : (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم) (البقرة /٧) ويقارن مولانا بين صوتين : صوت الحق وما له من قوة حتى وإن كان هامسا ، وصوت الباطل وما فيه من ضعف وإن كان صاخبا ، والذين يصدون عن سبيل الله حجتهم داحضة مهما أوتوا من بلاغة الأسلوب (أنظر في الكتاب الأول حكاية الوزير اليهودي الذي كاد للنصارى) ، يظل في أسلوبهم وفي بيانهم شيء ما يقول أنه ماجور " مثل الثوم في حلوى اللوز ومثل الإبر في الخبز " ويشبه مولانا صوت الحق الذي يسمعه الرسول ﷺ بشأن المنافقين بوضوح الصوت الذي سمعه موسى ﷺ عند الشجرة المقدسة في طور سيناء (طه/١٠-النمل/٧- القصص / ٢٩) .

(٢٨٩٩-٢٩٠٤) : هذا الجزء من قصة مسجد الضرار لم أجد له سنداً . وربما يكون من إضافات مولانا جلال الدين كي يخوض بعده في الحديث عن أولئك

الذين يغترون بالمظهر ، فإن ذلك الصحابي المعترض لم يكن لديه دليل إلا أن هؤلاء المنافقين من أهل الشيب والوقار " مثلما يقال عن بناء مساجد الضرار اليوم أنهم من العلماء وأصحاب الكتب وحملة الدكتوراة والمتعلمين في أوربا " .
(٢٩٠٦-٢٩١٠) : مثلما يحدث كثيراً ، ويقصه مولانا في المثنوى يأتي الجواب لأهل الإيمان عن طريق الرؤيا الصادقة (أنظر حكاية الملك والجارية المريضة في الكتاب الأول وحكاية الذي قيل له أن هناك كنزا ينتظره في مصر في الكتاب السادس على سبيل المثال لا الحصر) .

(٢٩١١-٢٩٢١) : أهل المجاز هم أهل الظاهر وأهل الاستدلال . ويقارن مولانا بين بناء مسجد الضرار وبين أبرهة الذي قصد هدم الكعبة . (سورة الفيل) ويناقش مولانا قضية أن بعض الصحابة أيضاً خدعوا ببناء مسجد الضرار وظاهر تقواهم ، إلا أن كلامهم إقتنع بواقعة من الوقعات أى مشاهدة من المشاهدات ، ثم يجمع مولانا كل هذه المشاهدات في تعبير واحد : حكمة القرآن ، وهى ضالة المؤمن (أنظر ١٦٧٣ من الكتاب الذى بين أيدينا) .

(٢٩٢٢-٢٩٣٤) : فأقد الناقة ذلك المؤمن الذى يعلم أنه مرتبط بمبدأ الخليفة متصل بها، وهو لا يزال يبحث عن حقيقة الوجود، والحكمة هنا هى العلم بالقرآن ، وهى هاربة منك وراء الحجب أى الدنيا وعلائقها المادية وهوى النفس ، والقافلة : هى السائرون فى طريق الحق والسالكون ، وصاحب الناقة الضالة لا يزال يبحث بكل الوسائل والسبل حتى يعثر على ضالته وينضم إلى القافلة ، وكل خسيس أى كل جاهل غير عارف بالطريق يرسله إلى جهة ما على العمياء ، إنه يتحدث عن الإمارات لكنه لا يتحدث عن الحقيقة ، وهو عاكف على الإمارات ، ينفق عليها ويدفع فى سبيلها (استعلامى ٣٠٦/٢) والقصة فى الحقيقة على ما لم

يفطن إليه الشراح قائمة على مثل شعبي هو "شتر ديدى ... نديدى" رأيت
الجميل ... لا لم تره" ، وهو منسوب إلى حكاية حدثت لسعدى الشيرازى الشاعر
المشهور الذى وصف إمارات جمل ضال لصاحبه دون أن يراه وعلى مظاهر
بدت منه (أمير قلى امينى ، داستانهاى امثال ص ٢٩١ - ٢٩٢ ، اصفهان
١٣٥١ هـ.ش) والحكاية ذات أصل عربى ويضرب مثلاً على الفراسة .

(٢٩٣٥ - ٢٩٤٧) : أولئك الذين يذكرون الإمارات (وقد تكون صادقة) دون
رؤية ، يسوقون مولانا إلى أولئك الذين يعتدون على الإمارات فى معارفهم :
الفلاسفة والفقهاء والمتكلمون الذين حرّموا (الرؤية) واعتمدوا على (الأماره) ، ثم
يعود مولانا فيقول أنه لا يوجد زيف ليس فيه حقيقة ، فالزيف يُقبل على أنه
حقيقة، ولو لم يكن الزيف ، لما كانت الحقيقة (أنظر الكتاب الخامس ، الأبيات
٥٧٥ - ٥٨١ وشروحها) ، الأمور تظهر بأضدادها ، ويفصح مولانا : لا خيال
هناك فى العالم دون حقيقة ، وإنما تختفى الحقيقة فى الخيالات إختفاء ليلة القدر
بين اللبالي فليس معنى أنها مختفية أنها ليست موجودة ، وليس معنى وجودها
بين الأيام ، أنها مثل كل الأيام ، (الفكرة تشبه تماماً فكرة إختفاء الإمام الغائب
عند الشيعة الإثنى عشرية ، بين البشر ، ليس معنى أنه غير معروف أنه غير
موجود)

(٢٩٤٨ - ٢٩٥٧) : من هنا فالمطلوب الامتحان والمحك (الميزان هو الشيخ
والمرشد ، فمن بين لابسى الخرق الذين تزديهم الأعين قد يكون هناك سلطان
حقيقى من سلاطين الدين ، وفى شرح السبزوارى (ص ١٦٣) بعض الأولياء
ضنائن الله فهم مستورون عن نظر الخلق لا يظهرن كأولياء ومعرفتهم
صعبة، وفى الحديث « إن اله خبأ ثلاثة فى ثلاثة : رضاه فى طاعاته ، فلا
تستحقرن شيئاً من طاعاته ، فلعل رضاه فيه ، وخبأ سخطه فى معاصيه فلا

تستحقون شيئاً من معاصيه ، فلعل سخطه فيه، وخبأ أوليائه تحت خلقه، فلا تستحقون أحداً فلعله هو الولي . وقدرة التمييز من صفات المؤمن « المؤمن كيس فطن » (أحاديث مثوى/٦٧) الخير موجود مهما كان الشر غالباً ، وهكذا سوق الدنيا ، ملئ بالتجار المختلفين : التجار الأنبياء الذين يتاجرون في البضاعة الغالية « سلعة الله غالية ، ألا إن سلعة الله هي الجنة » ، أما التجار الآخرون فيبدون الحية مألماً ، " المال حية والجاه أضر منها " ، وإذا كنت تريد أن تعرف حقيقة هذه التجارة ، فأنظر لمن تبعوا الأنبياء ، « قل ما عند الله خير من اللهو والتجارة » (أنظر الكتاب الثالث ، الآيات ٤٢٠ - ٤٢٨ وشروحها) ، ثم أنظر إلى خسر فرعون وثمود (أنظر الآيات ٨٦٧ و ٢٥٢١ من الكتاب الأول والآيات ٢٠٤٤ من الكتاب الذي بين أيدينا) والله سبحانه وتعالى قد قال لك (أرجع البصر) .

(٢٩٥٨ - ٢٩٧٢) : يفسر مولانا ما ورد في البيت ٢٩٥٧ استناداً على القرآن الكريم (الذي خلق سبع سموات طباقاً ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ، فأرجع البصر هل ترى من فطور ، ثم أرجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئاً وهو حسير) (المالك /٣-٤) . فإذا كان قد قال هذا بشأن السماء المنيرة فما بالك بالأرض الكدرة؟! تخيل كم من الجهود ينبغي علينا أن نقوم بها حتى تميز الصافي من الكدر ، وبخاصة أن الله سبحانه وتعالى قد أقام عماد هذه الدنيا على كثير من الظواهر المتناقضة ، شتاء وصيف وريبع ، رياح وسحب وبروق ، تراب بداخله معادن ثمينة سرقها هذا التراب وتخرجها شرطة الحق بالوعد والوعيد ، والتخويف والترغيب ، واللطف والقهر (أنظر الآيات ١٨٩٩ - ١٩٠٥ من الكتاب الأول) ، وهكذا أيضاً باطن الإنسان تتوالى عليه هذه الظواهر

(أنظر ١٩٠٦ من الكتاب الأول فى داخلك خريف وربيع لحظة بلحظة) ، ويكون من نتيجته توالى القبض والبسط عليك، كآبة لا تدري لها سببا ، وسرور لا تدري له باعثا (أنظر الكتاب الثالث، الآيات ٣٤٨-٣٦٣ و ١٦٥١-١٦٦٧ وشروحها) (٢٩٧٣ - ٢٩٧٩) : وهكذا يتوالى القبض والبسط على المجاهد (فى الطريق) ، وذلك لأن الأبدان سارقة لضياء الأرواح ومن ثم تنصب البلايا على الجسد ، ابتلاءً من الواحد الأحد (ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين) (البقرة / ١٥٥) . و (ليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين) (آل عمران / ١٤١) و (وليبتلى الله ما فى صدوركم ويمحص ما فى قلوبكم) (آل عمران / ١٥٤) .

(٢٩٨٠ - ٢٩٨٣) : موسى عليه السلام هو العبد المستعد للهداية ، والمعنى مستند إلى ما ورد فى القرآن الكريم (وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه ، فإذا خفت عليه فألقيه فى اليم ولا تخافى ولا تحزنى ، إنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين) (القصص / ٧) . ومثلما رضع موسى اللبن من أمه ، فميزه عنم قبله، رضع المؤمن حلاوة الإيمان فى يوم العهد والميثاق ، فهو يعرفه ، ويحن إليه ، ويبحث عنه ، ويميزه من بين ألبان الحواضن ذوات الجبلة السيئة والطينة الدنسة ، وهو بالفعل ناقته الضالة ، يعرفها ويعرف سماتها ، ولا يقعد حتى يجدها ويعثر عليها ، ويقر عينها بها .

(٢٩٨٤ - ٢٩٩٦) : عودة إلى قصة صاحب الناقة الضالة أو الإيمان والعهد ، والصلة بمبدأ الوجود ، وحقيقة الهدف الإنسانى ، وحيثما وجدها فهو أحق بها [الحكمة ضالة المؤمن فحيث وجدها فهو أحق بها] (أنظر البيت ١٦٧٣ والبيت ٢٩٢٢) ، وإن المؤمن فى بحثه هذا ليصادف الكثير من العقبات والصعاب :

المقلدين الذين لا يحسون بالفقد لكن مع ذلك يبحثون ، أولئك الذين يعرفون الإمارات لكنهم لا يعرفون الحقيقة نفسها، وأولئك الذين يطعمون منك فى الأجر على إرشاد خاطئ ، وأولئك الذين يريدونك أن تبحث أنت ويتظاهرون بأنهم يساعدونك أملا فى مشاركتك فيها ، وأولئك الذين يطعمون فى الناقة نفسها أو يدعون أنهم هم أيضا فقدوا نوقا ، إنهم جميعا يعتمدون على أقوالك أنت وأمارتك أنت ، فإن حدثته بالقرآن حدثك به ، إنه يريد أن يصل على أكتافك أنت .

(٢٩٩٧-٣٠٢٠) : تظل التجربة هى المحك الحقيقى : إن صاحب الناقة الضالة (الحكمة) يقول للمدعى : هيا تقدم ، إنك تعلم حقيقة ما أنا أبحث عنه ، لكن ما فى هذا المدعى ليس إلا مجرد إنعكاس لما فى باطن صاحب الناقة الحقيقى ، إنه يصل إلى نتيجة ما : أن كل هذا السعى والجدية والبحث الموجود عند صاحب الناقة الحقيقى لا يمكن أن يكون قائما على خواء ، فيصبح المتبوع تابعا فى الحقيقة ، لا حق له فى الناقة ، إلا أنه يبحث عن شئ ضاع منه ولا يدرىه ، والباحث (تقليدا) إن إقترن بباحث (حقيقة) ، فإنه يصل أيضا إلى مطلوبه، عند البحث فى الصحراء يجد ناقته أيضا ، ويتذكر أنها ملكه ، وانقلب من مقلد إلى محقق ، لم يعد فى حاجة إلى انعكاس من آخر ، أو إلى تقليد ، ويسأله ذلك المحقق : لماذا تركتني؟ فيرد : من تقليدك توصلت إلى التحقيق ، ومن الكذب انتقلت الى الصدق ، صرت شريكا لك فى الألم ، باحثا عن ناقتى الحقيقية (جعفرى ٣٧٢/٥-٣٧٣) : وهكذا الإنسان عموما ، إنه يبدأ من التقليد فيصل إلى التحقيق، ومن المجاز فيصل إلى الحقيقة ، وأى سعى مهما كان متكلفا ، إنما يصل إلى البحث الحقيقى ، [إيكوا فإن لم تبكوا فتباكوا] وكل هذا إنما يكون من رفة الصالحين الصادقين ، هذا هو معنى تبديل السيئات إلى حسنات ، فصدق

يؤدى إلى البحث، وبحثٌ يؤدى إلى الصدق ، وهذا هو الطريق بالكسب ، بالسعى وبالجد حتى وإن كان هذا السعى وهذا الجد تقليداً .

(٣٠٢٢ - ٣٠٢٦) : يخاطب مولانا المریدین : إن كنت فاترا فى الطريق غثا مقلدا ، ومتكلفا ، فلا أقل من أن تكون متحمسا ، وبذلك تصل ، تنزل عليك جذبات الحق ، وجذبة من جذبات الحق تعادل التقلین ، ففاقد الناقاة على الحقيقة ، وفاقد الناقاة تكلفاً ، كلاهما يصل إلى ناقته ، وكلاهما حقيقة واحدة . ويتوقف مولانا أمام إحدى مشكلاته المتكررة : التعبير الذى لايساوى المعنى : (من كثرة القول صمت ، الكتاب الأول : بيت ١٧٧٠) ومن ثم فأنا أقول لك : من عرف الله كل لسانه (ذكره استعلامى ٣١٠/٢ على أنه حديث نبوى بناء على نص مولانا وعند صاحب كشف المحجوب ، قول مسند إلى الصوفى الجنيد البغدادي ، ترجمة كاتب هذه السطور ص ٤٢٩ ، وللواسطى : من عرف الله انقطع بل خرس وانقمع ، كشف ص ٣٢٩ ، ولمحمد بن واسع : من عرف الله قل كلامه ودام تحيره ، كشف ص ٣٢٨) واللسان ما هو إلا اضطراب يرصدحركة الأنجم، لكنه لا يدرى شيئا عما يجرى فى أقطار سموات الروح ، وفلك الأرواح، وشمس الحقيقة العليا التى تعتبر الشمس بمثابة الذرة منها .

(٣٠٢٧ - ٣٠٣٧) : عودة إلى قصة مسجد الضرار (أنظر شرح البيت ٣٨٢٦) لقد جرى على مسجد الضرار كل ما ينبغى أن يجرى على أى مكان ظاهر الزينة لكنه فاسدٌ من أساسه ، والمقصود بصاحب المسجد "أبو عامر الراهب ورفاقه من المنافقين " ، ووعظه فخ ، واللحم الذى يقدمه إنما يكون مثل اللحم الذى يوضع فى الشص يأخذ بطلوق الأسماك ، لقد كان المسجد المقصود بالمنافسة هو مسجد قباء (مسجد أسس على التقوى) ، ولم يجز أمير العدل محمد

ﷺ أن يجرى هذا الحيف والظلم على جماد ، فأضرم النار فى مسجد الضرار ، وانظر إلى المعنى هنا : المسجد حقيقة إسلامية ، هو بيت المؤمنين ، ودار العبادة والفتوى والحكم ، ومع ذلك فقد أضرم الرسول ﷺ النار فى مسجد ، لأنه كان مجرد بناء قصد به الفرقة والتأمر والدس ، ومن ذلك فاعلم أن الحقائق متفاوتة ، وعالم المعنى يختلف عن عالم المجاز ، فالحياة فيه غير الحياة ، والقبر فيه غير القبور ، والموت فيه غير الموت ، والفرقة صعبة إلا بهمة المرشد ، فخذ مرشداً ، فهو المحك ، واعرض عليه فعلك ، وإلا بنيت مسجداً يكون مسجد ضرار وكفر وتفريق وصد عن سبيل الله ، وتكون ساخراً من المنافقين لكناك فى الحقيقة منهم .

(٣٠٣٨) : الحكاية الى تبدأ بهذا البيت فيما يقول فروزانفر (مأخذ / ٧٦-٧٧) وردت فى مقالات شمس ، كما وردت نظائر لها فى عيون الأخبار وفى أخبار الزمان للمسعودى ومجمع الأمثال للميدانى وفى عجائب نامه من مؤلفات القرن السادس الهجرى ، ولها نظائر فى كل الآداب الشعبية الإسلامية .

(٣٠٤٤-٣٠٥٦) : المستفاد من الحكاية أن العائب على غيره غالباً ما يقع فى العيب الذى وقع فيه ، ومن عاب على أخيه عيباً لم يمت حتى يبئلى به ، [من غير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمله] حديث مثنوى (انقروى ٢/٤٦٤) ، وقد يغفر الله له بعيبك عليه ، بينما تقع أنت فى الذنب ، فيثاب وتعاقب ، وما أكثر العيوب التى فىك لكنها خافية عليك ولا بد لها أن تكشف فى يوم من الأيام ، وقال حاتم الأصم " لا تغتر بموضع صالح ، فلا موضع أصلح من الجنة وقد لقي فيها آدم ما لقي ، ولا تغتر بكثرة العبادة ، فإن إبليس بعد كثرة عبادته لقي ما لقي ، ولا تغتر بكثرة العلم فإن بلعام كان يعرف اسم الله الأعظم ولقى ما لقي ، ولا تغتر

بمخالطة الصالحين فلا رجل أعظم قدرا من النبي ﷺ لم ينتفع أقاربه بمخالطته " (مولوى ٥٨٣/٣) فأى أمن تقول أنك فى مقامه ، وأنت لم تسمع من الله تعالى « لا تخافوا » فما أمنك هذا ؟! ألم تتعظ بما حدث لإبليس ؟ وأية شهرة تبحث عنها ؟! ألم تسمع قوله ﷺ [بحسب امرئ من الشر أن يشار إليه بالأصابع فى دين أو دنيا إلا من عصمة الله] ، ولهذا قيل " اذهب واغسل وجهك من الخوف، ثم ادع واشتهر أى اغسل وجه باطنك بماء الخوف الإلهى، لتكون من أولياء الله، ثم أظهر وجهك فى الشريعة والطريقة لا تضرك بعد الشهرة ، واحمد الله أن غيرك قد صار عبرة لك ، وأنك لم تصر عبرة لأحد ،، وإن رأيت مبتلى فقل : (الحمد لله الذى عافانى مما ابتلى به كثيرا من خلقه) (مولوى ٥٨٤/٢) .

(٣٠٥٧ - ٣٠٦٩) : القصة هنا قد تكون مما يروى عن فظائع المغول وقد عاصر مولانا غزوتهم (فى الكتاب الثالث قصة الذى أوقفه المغولى لقتله وادعى أنه لا يجد من يطلبه ، حتى جمع المصريين جمعا فقتلهم - أنظر الكتاب الثالث ، الأبيات ٨٥٧ - ٨٦١) ، ولإيهام استخدم مولانا هنا خلفية تاريخية ترجع إلى غزوة الغز لخراسان سنة ٥٤٨ وأسرهم للسلطان سنجر السلجوقى ، وارتكابهم للكثير من المذابح والتخريب المذكور فى كتب التاريخ (استعلامى ٣١٢/٢) والمقصود بآخر الزمان العصر المحمدى وعهد الإسلام ، والقرون أى الأمم ، ونحن الآخرون السابقون إشارة إلى الحديث النبوى الشريف [نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم ، وهذا يومهم الذى فرض عليهم ، فاختلفوا فيه فهدانا الله له، فهم لنا فيه تبع ، واليهود غدا ، والنصارى بعد غد] (أحاديث مثنوى /٦٧-٦٨- وتفسير الحديث تفسيراً آخر ، انظر الكتاب الثالث ، الأبيات ١١١٧ - ١١٢٠ وشروحها) .

(٣٠٧٠-٣٠٧٤): الضمير عائد على المذكورين فى العنوان ، والفراغ من الاهتمام بالغد عدم التفكير فى اليوم الموعود ، ووصفهم بالنساء ليس دلالة جنسية، لكنهم مفتقدون لرجولة الطريق وتحمل مشاقه ، ولاتباعهم هوى أنفسهم ، والنفس والنساء سيان ، والملوك هم ملوك الطريق .

(٣٠٧٨-٣٠٨٧) : (سيقول لك المخفون من الأعراب شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا ، يقولون بألسنتهم ما ليس فى قلوبهم) قال نجم الدين كبرى " الآية تشير أن القلوب الغافلة عن الله يقول أهلها بألسنتهم ما ليس حقيقة شعورهم ولا شعور قلوبهم " (مولوى ٥٨٧/٢) ، كل ما يقوله هؤلاء إذا رأوا وليا : اذكرنا بهمتك فى الدعاء ، وهو قول من طرف اللسان ، ويقول : شغلنا بالكسب الحلال، وهو أمر مردود عليه ، فالكسب الذى يبعد عن الله وعن طلب الحقيقة ليس كسبا حلالا ، إنه يتوسل فى البعد عن الله ، فيقيم على طاغوته ، وإذا كان لم يصبر عن الدنيا على فئاتها فكيف صبره عن دار البقاء والخلود والنعم ؟ ومن لا صبر له عن البشر ، كيف صبره عن خالق البشر ؟! (نعم الماهد) والآية فى سورة الذاريات / ٤٨ .

(٣٠٨٨ - ٣٠٩٨) : يشير إلى جهد إبراهيم عليه السلام فى البحث عن الحقيقة وعدم الوقوف على الظواهر المتغيرة والآفة مهما بدت عظيمة ، ويتحدث مولانا عن نفسه : إننى لا أنظر إلى العالمين نظرة حقيقية مالم أعلم خالق هذين العالمين؟! والذى يتمتع بنعم هذه الدنيا لا على رجاء الله ، يكون كالأنعام بل أضل (إشارة إلى الآية ١٧٩ من سورة الأنعام) ، وأن المغمس فى الإثم وعدم الذكر اعتمادا على غفرانه ورحمته يكون متجرنا ، قد خدعته حيلة النفس اللثيمة، فإنك إن قل رزقك ، لا تكون هذه ثقتك بالله .

(٣٠٩٩) :الحكاية التي تبدأ بهذا البيت يبدو أنها من المأثور الشعبي الذي كان متداولاً أيام مولانا ، ولا يزال متداولاً إلى يومنا هذا (استعلامى ٣١٤/٢) ولم يذكر زرین کوب (بحر در کوزه/٣٢٩) لها مصدراً ، وإن كان قد التفت إلى المفارقة في حالة الشيخ الذي يتبع أمراضه الجسدية مرضاً مرضاً دون انتباه إلى حالته العصبية والأخلاقية الظاهرة (ضيق العطن وسرعة الغضب وحدة اللسان).

(٣١١١-٣١١٧) : يتوارد دائماً إلى ذهن مولانا عند ذكر الشيخ جسداً ذكر مشايخ وشيوخ الروح ، المرشدون الأولياء ، أولئك الذين قال الله في شأنهم (فلنحيينه حياة طيبة) (النحل /٩٧) وهذه الحياة الطيبة تتجهم وتخلصهم من مظاهر الشيخوخة (إذا كان جسمك قد شاخ ، فلم الحزن ، ما دامت روحك شابة- ديوان شمس تبریزی) وعباد الدنيا يعرفونهم ، وإلا فلماذا الحسد الذي يصبونه عليهم؟! (يعرفون الأبناء أضدادهم ، مثلما لا يشتبه أولادهم - البيت ٣٦٦٥ من الكتاب الثالث- وانظر أيضاً ٣٠٧٥ من الكتاب الذى بين أيدينا) ، هم سيوف الله البتارة ، ولو كان هؤلاء المنكرون يعرفون الجزاء الذى يحق بهم من أساء منهم إليهم ، ولو كانوا يعرفون أنهم فى حمى الحق (تحت قباء الحق أو تحت قبايه) ، لما صبوا عليهم الإساءات ووجهوا إليهم الإهانات، فى حين أن غضب رجل الحق يستطيع أن يجعلهم يعانون (مائة قيامة) (انظر الكتاب الأول ، الأبيات ١٩٤٠ - ١٩٤٦ وشروحها) .

(٣١١٨-٣١٢٦) : إن الولي يحتوى فى داخله على ذات الحق ، ومن ثم لا يقيم بموازين الدنيا، فما وقوفك على باب هذه الدار دون أن تدري ما بداخلها!! وما وقوفك بالمسجد غافلاً عن رب المسجد؟! والله سبحانه وتعالى فضح القرون الأولى والأمم السابقة بسوء معاملتها لأولياتها وأنبيائها ، فهم فى غير

الله ، وفى حفظه (انظر قصة صالح وشمود فى الكتاب الأول) ، إذن فاعلم أنك بموقفك المنكر للمشايخ والأولياء تشبه تماما أولئك الذين عذبهم الله لمواقفهم من الأنبياء ، (ما للأنبياء للأولياء) فأى طمع لك فى النجاة . وفى مناقب العارفين للأفلاكى ذكر البيهتين مستشهداً برواية لجلال الدين إن ما حاق بخوارزمشاه على أيدي المغول كان جزاء على سوء معاملته لوالده ١٦/١ .

(٣١٢٧) : " جوحى" هو جحا فى الأدب العربى(انظر حديقة الحقيقة ، الأبيات ٥٦٩٨ - ٥٧٠٠ وشروحها) والحكاية التى تبدأ بهذا البيت وردت قبل مولانا فى الأغانى لأبى الفرج الأصفهانى ومحاضرات الراغب الأصفهانى والمحاسن والمسائى لإبراهيم بن محمد البيهقى ، ولم يكن جحا بطلها بل ابن أبى رواح ، الذى قال لابييه : أترام يحملون الميت إلى دارنا ؟! (مأخذ / ٧٧-٧٨).

(٣١٣٩ - ٣١٤٩): هكذا يعرف ابن جحا أمارات منزله الذى يشبه القبر ، لكن الطغاة لا يعرفون ولا يحسون أن قلوبهم تشبه القبور ، وذلك القلب الذى لا يشع عليه النور الإلهى هو فى الحقيقة أشبه بالقبر ، بل أشبه بروح اليهودى ، بينما تستضاء قلوب العارفين بالنور الإلهى ، فلا فتوح فيها ، ولا روح ، ولا زاد من الوهاب الودود ، ولا نور شمس الحقيقة يسطع عليها ، وهذا القلب الذى يشبه القبر ، يكون القبر أفضل لك منه، فأنت الحى ابن الحى فكيف تليق بك سكنى القبور ، وأنت يوسف الحسن فما مقامك فى البئر ، والروح فيك بمثابة يونس عليه السلام ، فكيف تكون فى بطن الحوت ولا تتجو من بطن هذا الحوت بالتسييح (فلولا أنه كان من المسبحين للبت فى بطنه إلى يوم يبعثون) (الصافات / ١٤٥) ، وما هذا التسييح الذى ينجيك؟! إنه ذكر يوم العهد ويوم الميثاق ، يوم « ألسنت » ويوم الإقرار بالعبودية (انظر ١٦٧٢ من الكتاب الذى

بين أيدينا) وتسييح الروح هو ترديدك لـ « بلى » على « ألسنت بربكم » ، ونحن الأسماك سجناء حوت بحر الحياة .

(٣١٥٠ - ٣١٥٥): إن سمكة هذا البحر هي من رأت الله بعينها ، وسبحت في بحر الحقيقة ، والدنيا بحر ، والجسد هو الحوت ، والروح هي يونس ، والروح عليها أن تتجه إلى الحق بالتسييح وإلامات ، وهذه الأسماك كثيرة في هذا البحر، رجال الحق كثيرون ، لكنك لا تراهم لأنك تنظر إليهم بعين الجسد .

(٣١٥٦ - ٣١٦٥) : الصبر هو تحمل المشاق في طريق الحق ، وهو أيضا نسيان كل شيء ما عدا الحق ، (انظر ٣٠٨٥ - ٣٠٨٧ من الكتاب الذي بين أيدينا) وهو روح التسييح ، أى نسيان كل شيء عند ذكر الحق، وكما يكون عبور جسر الصراط صعباً لكنه يفضى إلى الجنة ، فإن الصبر مر ، لكن عاقبته حلوة، مرارته مع حلاوته ، مثلما يحرس الحساء مارداً أسود قبيح ، فإذا كنت تريد الجمال الإلهي ، ينبغي أن تتحمل الصبر، ومن يخطب الحساء لم يغلها المهر ، وإذا كنت تريد حساء من "شكل" (مدينة في ما وراء النهر مشهورة بجمال نسائها) فعليك بالصبر والتحمل . [فالصبر ضياء والصلاة نور] (حديث نبوي رواه الأئقروى ٤٨٠/٢) ، ولذة الرجل في الكروالفر ، ولذة المخنث في شيء آخر، فإن لذته تجعله دائماً في الحضيض، وهو في الحضيض حتى وإن كان مظهره يدل على غير ذلك ، والشحاذ وإن حمل علماً فهو شحاذ ، ليس غازياً حتى تخاف منه ، فهو يحمل علماً من أجل التسول ومن أجل الكدية .

(٣١٦٦) : المفارقة هنا لإلباس المعانى سالفة الذكر شخصاً ، ليس المهمة الهيئة ولا المنظر المهيب المرعب، فالرجولة معنى ، والبطولة معنى (بحر در كوزه / ٤٠٢) .

(٣١٧٠ - ٣١٧٤) : إشارة إلى قصة الثعلب والطبلة المعقدة الواردة في كليلة ودمنة (مآخذ / ٧٨).

(٣١٧٥) : الحكاية التي تبدأ بهذا البيت ، وتدور حول نفس معنى التناقض بين المظهر والمخبر وردت قبل مولانا في مقالات شمس الدين التبريزي (مآخذ / ٧٨ - ٧٩).

(٣١٧٩ - ٣١٨٦) : في طريق الحق لا يؤدي التظاهر وادعاء الكمال إلى الوصول إلى نتيجة ، وهذا التظاهر يزيد العبد بعداً عن الحق ، تماماً كمن يدخل الحرب بسلاح وعدة كاملة ، لكنه يفتقد شجاعة القلب وإقدام الباطن ، وأفضل عدة للمرء في الحرب روح مقدامة وشجاعة ... شجاعة حقيقية ، فسلاح المكر والحيلة إنما يؤدي إلى الويال ، وما دمت لم تستفد منه ، فأولى بك أن تتركه ، وأن تقول مثلما قالت الملائكة : « لا علم لنا إلا ما علمتنا » (البقرة / ٣٢) . وفي رواية عن الإمام جعفر الصادق رضى الله عنه « إن كان العرض على حقا فالمكر لماذا ؟! » ولالإمام على رضى الله عنه « إياك والخديعة ، فإن الخديعة من خلق اللئيم » ، وله أيضا « من مكر بالناس رد الله سبحانه وتعالى مكره في عنقه » وقال رضى الله عنه : ليس منا من ماكر مسلماً . (عن جعفرى ٤٤٣/٥ - ٤٤٤) . وأن تدعو بدعاء الرسول ﷺ [اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها] ، والكامل هو كلما ازداد علما عرف ما هو مجهول فيه ، لأن ما يجهله الإنسان دائما فوق ما يعلمه ، والعلم الحقيقى - كما يقول يونس امره - هو عمل معرفة النفس ، فما لم يعرف المرء نفسه بم يفيدته قراءة العلوم (!!!) (جلبنارلى ٣٨٦/٢ - ٣٨٧) .

(٣١٨٧) : الحكاية التي تبدأ بهذا البيت وردت قبل مولانا في عيون الأخبار للدينوري وفي ذيل زهر الآداب (مأخذ/ ٧٩) والذي ورد هو الجزء الأول منها الخاص بصب التراب (أو الرمل) وقسمة القمح بين عدلين وبقيتها من إضافات مولانا جلال الدين ، ومضمونها في رأى زرّين كوب (بحر در كوزه / ٤٩٥) ناظر إلى بيت ابن الراوندى :

كم عاقل عاقل أعيت مذاهبه
وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا
كما ذكر أن الإضافات ورد نظيرها في كلستان سعدى (الباب الأول حكاية ٣٩)
كما تذكر بشعر مشهور لشهيدى البلخى.

(٣٢٠٨ - ٣٢١٢) : الحكمة هنا بمعنى المعرفة عموماً ، وليس الفلسفة والحكمة الإلهية . قال نجم الدين كبرى : فظن قوم أن الحكمة مما يحصل بمجرد التكرار أو هى من نتائج الأفكار ، وما فرقوا بين المعقولات والحكميات والإلهيات ، فالمعقولات مشتركة بين أهل الدين وأهل الكفر وبين المقبول والمردود ، فالمعقول ما يحكم العقل عليه ببرهان عقلى ، وهذا متيسر لكل عاقل بالدراية وبالقوة ، فحين صفى عقله عن شوب الوهم والخيال فيدرك عقله المعقول بالبرهان دراية عقلية ، والذي لم يصف العقل من هذه الآفات فهو يدرك المعقول قراءة بتفهيم أستاذ مرشد، أما الحكمة فليست من هذا القبيل ، فإن العقول عن دركها بذواتها محتبسة والبراهين العقلية والنقلية عنها مختبئة فإنها مواهب ترد على قلوب الأنبياء والأولياء عند تجلي صفات الجمال والجلال وفناء أوصاف الخليقة لشواهد الخالقية (مولوى ٢ / ٦٠٥) . والمقصود بالحيل البالية العلوم المتوارثة التي ليست إلا مكرأ أو حيلة ، ويضيف الأعرابي : إننى لأفضل أن أكون جاهلاً أحقق لكنى قلبى حافظ لمثونة إيمانه وروحى حافظة لإيمانها ، والشقاء المقصود هنا الشك فى الرزق والرازق والتي تؤدى إلى الكفر والضلال.

(٣٢١٣ - ٣٢٢٠) : هناك فى رأى العارفين نوعان من المعرفة : نوع يحصله المرء عن الطريق الدنيوى المدرسة والبحث والاستدلال والاستناد على موازين العقل ، ويسمى مولانا هذه العلوم بعلوم أهل الحس (انظر البيت ١٠٢٠ من الكتاب الأول) وفى المقابل هناك العلم اللدنى وهو نور يقذفه الله فى القلب ، ومثاله علم الخضر عليه السلام (وعلمناه من لدنا علما) (الكهف / ٦٥) يقول مولانا : هناك حكمة من الطبع والخيال ومن الوجود المادى ونتيجتها الظن والشك، وفى مقابلها الحكمة الإلهية وهى الفيض المباشر لنور الحق وتحمل الإنسان إلى مقام أعلى من هذه الدنيا المادية (انظر البيت ١٦٧٣) ، ويقول مولانا : أن علماء هذا الزمان - حتى فى العلوم الظاهرية - أكثر حيلة ومكرا من علماء العصور السابقة ، ويضيف : وأسوأ أخلاقا ، ثم يحدد وظيفة الفكر : الفكر هو الذى يفتح طريقا ، ويقول المفسرون أنه الطريق إلى عالم الغيب والحقيقة (استعلامى ٣١٨/٢) . والواضح أنه الطريق الذى يخلص البشرية من العبودية للثالوث المسيطر : الدين المزور ، والمال والقوة ، والذى يعلى من شأنه القيم الإنسانية ، وقيمة الإنسان ، وإذا نظرنا إلى علماء الظاهر فى زماننا ، لهالنا التردى الذى وصل إليه هدف العلم ، العلم من أجل العلم ، وتقديس العلموية هذا بالنسبة للعلماء ، أما بالنسبة للمتاجرين بالعلم وخدام السادة الجدد وسدنة المال ، وأنصار التبعية والانسلاخ فحدث ولا تسلم (انظر المفكر ومسئوليته فى المجتمع ، لعلى شريعتى - ضمن كتاب الثورة الإيرانية الجذور والأيدلوجية - ط ٢) الطريق الذى يفتح العلم الحقيقى طريق صالح لأن يسير فيه ملك ، بل قد يضحى الملك بملكه لى يصل فى طريق هذا العلم ، لأنه به يصل إلى الملك السرمدى والعز الحقيقى .

(٣٢٢١) : الكرامة المذكورة هنا منسوبة إلى إبراهيم بن أدهم ، وتكرر أخباره

وكراماته فى المثنوى ، تروى كتب الصوفية ، أنه كان أميراً على بلخ ، وترك
الإمارة وانخرط فى سلك الصوفية وصار عارفاً عظيماً ، استشهد فى غزوة على
آسيا الصغرى سنة ١٦٠ أو ١٦١ هـ (استعلامى ٣١٨/٢) والكرامة المذكورة
هنا وردت فى تذكرة الأولياء للعطار وإن كان مولانا جلال الدين قد أضاف إليها
الكثير . (مأخذ /٨٠) وردها صاحب نفحات الأنس كرامة شبيهة بها عن
أبى الحارث الأولاسى (جلبنارلى ٣٨٧/٢) .

(٣٢٢٧-٣٢٣٥) : يعود مولانا فى هذه الأبيات إلى الحديث فى أن الأولياء
مشرفون على القلوب (احذروهم هم جواسيس القلوب) لأحمد بن عاصم الأتطاكى
(انظر البيت ١٤٨٢ وما بعده من الكتاب الذى بين أيدينا) وهو يشبههم فى هذا
بالخوف والرجاء ، فلا يوجد قلب لا يتواتر عليه هذان للحالان ومع ذلك فلان
المرء العادى لا يضرهم ولا يعرفهم على حقيقتهم يسئ الأدب فى حضورهم ،
وتتزين فى مواجهة العميان الذين لا يملكون بصيرة عن سادة الدنيا ، ومن ثم
فأنت أسير للشهوات ، لأنهم لا يبصرون إلا ظاهرك ، ولا يعلمون شيئاً عن
باطنك ، مع أن زينتك هذه أمام أهل الباطن تبدو وكأنك وضعت غائطاً على
وجهك ، ومع ذلك فأنت تفخر .

(٣٢٤٠-٣٢٥٠) : يترك مولانا الحكاية معلقاً : إنك إذا نظرت إلى ما قام به
إبراهيم بن أدهم على أنه أمر خارق للعادة ، فذلك لأنك لا تعرف أن قدراتهم
الروحية تفوق هذا الأمر بكثير ، وما أمورهم هذه إلا رائحة من البستان الذى فى
بواطنهم ، فإن تنبعت هذه الرائحة فقد وصلت الى هذا البستان ، وألم تكن رائحة
قميص يوسف سبباً فى رد البصر إلى يعقوب ، وبشرى اللقاء بيوسف نفسه !!؟
وألم يكن أحمد المصطفى ﷺ يجدها فى الصلاة. ولذلك قال النبى ﷺ : [جعلت قرّة

عيني في الصلاة] ، وأنت تقول لماذا حاسة الشم؟! أقول لك لست أقصد حاسة الشم بعينها ، فالحواس متصلة ببعضها ، وأنت إن طهرت إحداها طهرت بقيتها ، فهي كلها من نبع واحد ، ومن هنا يحدث العشق ، فالعشق أصله الرؤية ، وبالعشق يكون البصر صادقا ، فستستيقظ كل حاسة ، ويكون ثم ذوق لها ، ومن ذاق عرف .

(٣٢٥١ - ٣٢٦٠) : يعود مولانا جلال الدين إلى الحديث عن " حواس السلوك " أو " حواس الباطن " التي يكون العارف مجهزا بها للوصول إلى عالم الغيب ، عالم غير المحسوسات أى ما لا تدركه الحواس غير العادية ، وهذه الحواس الباطنة معطلة لا تعمل طالما نحن أسارى للحياة المادية منغمسين فى شهواتها ، وهى "تفك" ويفك أسارها أثناء السلوك ، ويشبه مولانا هذه الحواس بأنها قطع من الخراف تسير متحدة ، وإن عبر أحدها الجدول عبر بقية القطيع خلفه منطلقين إلى المرعى الإلهى الوارد فى الآية الكريمة (والذى أخرج المرعى) (الأعلى /٤) حواسك كالخراف ينبغى أن ترعى فى مرعى الله ، حتى تصل إلى النور الناظر إلى الغيب، فكل حتى يرسل النور إلى بقية الحواس فى رياض الحقائق ، هذه الحواس تتحدث فيما بينها بلا لغة أو لسان ، وذلك لأن هذه الحقائق لا يستوعبها لسان ، وبأى شكل تقولها ، تحتل التأويل (انظر البيت ١٠٨٨ من الكتاب الأول) ، وتؤدى إلى أعمال الخيال ، فيتخيّلها كل إنسان بشكل ما ، هذه الحقيقة التى هى كالعيان ترى عن طريق عين الباطن ، بلا كتاب أو مدرسة ، وهذا الاتحاد للحواس الباطنة هو الذى يجعل حواس بواطن رجال الطريق متحدة تتعاون فيما بينها ، وتجعلهم يسيطرون على العوالم والأفلاك ، لأن قدراتهم تتحد مع قدرة الحق ، (استعلامى ٣٢٠-٣٢١).

(٣٢٦١-٣٢٦٨) : يريد مولانا أن يعبر عن حواس الباطن وقدرة " نور الروح" بتعبير آخر ، يقول أن الوجود الحقيقي يختفى داخل الوجود الظاهري والمادى وإنما يحس به من يملكون حسا باطنياً ، ويضرب مثالا: إن كانت ثمة دعوى حول ملكية قشر ، فإن اللب الذى يحتوى على هذا القشر يكون من نصيب من تثبت له ملكية القشر، وكذلك إن قام نزاع حول ملكية عدل من القش ، تثبت ملكية الحب لمن تثبت له ملكية القش ، والعالم تماما على هذا النسق ، الفلك الذى تراه بهذه العظمة هو مجرد قش لنور الروح ، ولا يغرنك أن الفلك واضح والروح خفية ، فالجسد واضح والروح خفية ، ومع ذلك فإن هذه الروح الخفية هى التى تحرك كل قوى الجسد ، والعقل ، العقل الباحث عن الحق أكثر خفاءً من الروح ، فالحس (الباطنى) من الممكن أن ينعكس فى الأحاسيس الظاهرة ، دليلها الحركة ، لكن الحركات لا تدل على العقل بل لابد من حركات مترنة ولكى تتناسب والشاق فى الحرة حتى تدرك أن هناك عقلاً .

(٣٢٦٩ - ٣٢٧٥) : وهناك ما هو أكثر خفاءً من الروح ومن العقل : روح الوحى ، أى الروح المتصلة اتصالا مباشرا بالحق بحيث يصل إليها الوحى ، وهى من عالم الغيب (انظر البيت ١١١ من الكتاب الأول) لقد رأى كل مشاهد الرسل آثار عقله ، لكن كل روح لا تستطيع أن تدرك آثار الوحى ، فلا بد من أن تكون ثم مناسبة وتجانس من الناظر حتى يستطيع أن يدرك آثار الوحى ، آثار الوحى هذه رآها بعضهم جنونا (ويقولون إنه لمجنون) (القلم / ٥١) وبعضهم لا يجد من رد فعل إلا الحيرة ، وروح الوحى ذات درجات ، لقد كان للخضر عليه السلام ما لم يكن لموسى عليه السلام ، ومن ثم اعترض على أفعال الخضر، فإذا كان عقل موسى قد يعجز عن ادراكه ، فما بالك بعقولنا .

(٣٢٧٦ - ٣٢٨٠): العلوم التقليدية أى علوم هذه الدنيا أو علوم أهل الحس هى

علوم للتجارة ، تجد المشتري فتألق وتزدهر وتنتشر ، هي علوم أصلاً من أجل البيع ولذلك فهي تنتشر ، لكن العلم التحقيقي غالباً ما يكون مكتوماً خفياً غير منتشر ، لأن مشتريه الحقيقي هو الله سبحانه وتعالى ، ذلك ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ (التوبة ١١١ ، وأنظر البيت ٢٧٢١ من الكتاب الأول والبيتين : ٢٤٣٧ و ٢٤٤٨ من الكتاب الذى بين أيدينا ، وأنظر لتعبيرات أخرى عن الفكرة : الكتاب الخامس ، الأبيات ١٤٦٣ - ١٤٦٥ ، ١٤٧٢ - ١٤٧٤ وشروحها) . ولكل بضاعة مشتريها بحسب قيمتها ، فالدرس الذى علمه الله سبحانه وتعالى لآدم عليه السلام ، إشتريته الملائكة ولم يقدره الشيطان حق قدره ، ولقد تلقى آدم الأمر بأن ينقل الدرس ﴿ وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين ﴾ (البقرة / ٣١) وآدم هو كل إنسان وصل إلى الحق ، وبلغ مقام « علم الأسماء » يطلب منه مولانا أن ينقل ما تعلمه .

(٣٢٨١ - ٣٢٩٠) : وقصير النظر كالشيطان ، لا اهتمام له بالعالم الأسمى ، متغير ، يغير لونه ، ليس ثابتاً فى طريق الحق ، كل ما يعرفه محدود بعالم الأرض والمادة ، (انظر البيتين ٢٤٤٠ - ٢٤٤١ من الكتاب الذى بين أيدينا) هذا القصير النظر أشبه بالفأر ، عالمه ضيق ، وأفق محدود ، واهتماماته محدودة ، وعقله بقدر حاجته ، وذلك لأن الله سبحانه وتعالى يهب كل إنسان عقلاً بقدر حاجته ، وهذه سنته فى خلقه ، فالسماء فى حاجة إلى الأرض ، والأرض فى حاجة إلى الجبال ، والكون فى حاجة إلى الأفلاك ، فالحاجة هي الجاذبة وهي الوهق الذى يجذب كل الكائنات من العدم إلى الوجود .

(٣٢٩١ - ٣٢٩٨) : إذا كانت الحاجة إذن هي الوهق الجاذب ، فلماذا تخفى حاجتك ؟! لماذا تكتم احتياجك وهو سبحانه وتعالى يحب أن يسمعه منك ، وذلك

حتى يجيش بحر الكرم ، فهو الذى يضع الدعاء على لسانك لكى يستجيب لك ، والمتسولون المعوقون يعرضون عاهاتهم ليحركوا شفقة البشر ؟! وهل سمعت عن متسول يقول أعطونى لأن عندى كذا وكذا ؟! ومن هنا لم يخلق الله تعالى للخلد عينين ، فما حاجته إليهما ، لكنه إن خرج من حجره لا يخرج إلا للسرقة وإن خرج ربما طهره الله من هذه السرقة ، وربما خلق جناحا (كان من المعتقد أن الخفاش فى الأصل فأر وخلق له جناحان) ، فيخلق ذلك الفأر المسكين حبيس التراب إلى الأعالى.

(٣٢٩٩ - ٣٣١٣) : الشكر كالروضة ، تجعل المغفور له سعيداً متهللاً كأنه الروضة فتبدو سيماء الشكر على سيمائه ، (انظر الكتاب الرابع ، الأبيات ١٧٤٢ - ١٧٤٧ وشروحها) والبيت ٣٣٠١ ناظر إلى قول الإمام على ؑ " عجبت لابن آدم ينظر بشحمة ويسمع بعظمة " ، وهذه المعانى لا علاقة لها بالجسم ، فهل تبصر كل شحمة ؟! وهل تسمع كل عظمة ؟! ومن ثم أيضاً متى تدل الأسماء على المعانى ؟! وهل هناك علاقة بين الطائر (الروح) وبين الوكر (الجسد) وهل هناك علاقة بين الجدول (الجسد) والماء الجارى (الروح) ؟! إن ماء الجدول سيار متدفق لكنه تراه متوقفاً ، وإذا لم يكن سياراً ، فمن أين له هذا القذى فوقه ؟ أتعرف ما هو هذا القذى ؟ إنه صور الفكر ، هذه القشور الموجودة هي جيشان ماء الروح المتدفق من حديقة الغيب التي تتوالى عليه ، فابحث عن فكرك من منبعه ، أي من حديقة الغيب ، فالماء يتدفق منها ، وإن كنت لا تملك إدراكاً للغيب ، فانظر على الأقل إلى آثاره ، وإذا كان الماء يتدفق سرعة فإن القشور سرعان ما تختفي على هذا النسق تماماً يكون التكامل الروحي للإنسان ، من شدة تيار الحياة الباطنية تختفي إهتمامات الحياة المادية سريعاً

وهناك مراتب لا يتجلى فيها سير الحياة المادية لكنها ملحوظة : تسامق النباتات ونموه ، سرعة قشور الصور بنمو تيار الروح وتناميه ، ازدياد الرضا الروحي والقناعة الروحية يجعل الحزن لا يستقر في قلب العارف ، بل يمر سريعا (انظر الكتاب الثالث الأبيات : ١٨٢٠-١٨٣٥ وشروحها) وعندما يبلغ الماء مداه في السرعة ، لا تظل في الوجود الإنساني إلا الروح المتحركة .

(٣٣١٤) : الحكاية التي تبدأ بهذا البيت ، لم ترد بنصها في مصدر سابق على مولانا ، وإن وجدت حكايات مشابهة لها في سيرة الصوفي الرازي المعروف يوسف بن الحسين " من صوفية القرن الثالث الهجري " (استعلامي ٢/٣٢٣ عن تذكرة الأولياء للعطار) . وجو الحكاية عموما جو تقليدي عن اعتراض بعض الجهال على بعض أفعال المشايخ ، وأخذها على ظاهرها والطنن فيها جهلا .

(٣٣٢٠) : يشير هنا إلى قاعدة فقهية فحواها : إذا بلغ الماء القلتين لم يحمل الخبث " (أحاديث مثوي /٦٨) والمصطلح من الفقه الشافعي ، والقلّة عند ابن دريد خمس قرب من الماء (جعفري /٥-٤٨٩) ونقل ابن منظور في لسان العرب مقادير مختلفة للقلّة .

(٣٣٢١) عن إبراهيم الخليل عليه السلام والنمرود انظر البيهقي ٥٥١ و١٦١٦ من الكتاب الأول والآيات ٦٧-٧٠ من سورة الأنبياء .

(٣٣٢٥-٣٣٣٠) : الشيخ إن تصرف تصرفات لا يفهمها الجاهل لا يقلل هذا من قدره ، وإن تحدث حديثا دون المستوى فمن أجل أن يفهمه العامة والمريدون ، كالأب ينزل إلى مستوى ابنه ، حتى وإن كان هذا الأب عالم العلماء .

(٣٣٣٦) : « كل شيء هالك إلا وجهه ، له الحكم وإليه ترجعون » (القصص /٨٨) .

(٣٣٤٣) : الحس المشترك أحد الحواس الباطنة (انظر البيت ٣٥٩٠ من الكتاب

الأول و البيت ٦٧ من الكتاب الذي بين أيدينا) وهو في اعتقاد العلماء محل ارتسام صور المحسوسات في باطن الإنسان ، وليس للملائكة شأن بالحس المشترك ، إذ لا علاقة لهم بعالم المحسوسات .

(٣٣٥٠) : عودة إلى قصة إبراهيم بن أدهم التي بدأت بالبيت ٣٣٢١ .

(٣٣٥٤) : فتح ذلك الباب أى بداية الطريق المعنوي والسلوك .

(٣٣٥٥) : عودة إلى قصة العائب على الشيخ .

(٣٣٦٩) : « وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره » (البقرة / ١٤٤) .

(٣٣٧٩) : الحكاية التبت تبدأ بهذا البيت - فيما يقول فروزانفر (مآخذ/ ٨٠)

وردت قبل مولانا في محاضرات الأدباء وفي حلية الأولياء منسوبة إلى حبر من بني إسرائيل .

(٣٤٣١) : إشارة إلى الآية الكريمة « فمن اضطر غير باغ ولا عاد ، فإن الله

غفور رحيم » (النحل / ١١٥)

(٣٤٣٧-٣٤٣٨) : إشارة إلى الحديث النبوي الشريف [لو كانت الدنيا دما

عبيطا لايكون قوت المؤمن فيها إلا حلالا] (أحاديث مثوي / ٦٩) .

(٣٤٣٩) الرواية التي تبدأ بهذا البيت لم ترد في مصدر قبل المثوي ، وربما

كانت مستوحاة من الحديث النبوي الشريف [جعلت لي الأرض مسجدا

وطهورا] . (أحاديث مثوي / ٦٩) .

(٣٤٥١) : القصة التي تبدأ بهذا البيت وردت قبل مولانا في مقالات شمس الدين

التبريزي (مآخذ / ٨٠-٨١) . والقصة ترمز إلى وقاحة المريد في محضر

الشيخ وتجروءه عليه لخفض جناحه له ، حتى يتعرض للامتحان الصعب ، ويرى

الأنقروي أنها مستوحاة من الحديث النبوي [المؤمنون هينون لينون كالجمل

الأنف ، إن قيد انقاد ، وإن أنيخ على صخرة استناخ] (أنقروي ٥٢٤/٢) .

- (٣٤٦٨) : المعنى من سنائي الغزنوي : إذا لم تكن نبيا ، فكن من الأمة (انظر حديقة الحقيقة الأبيات : ٣٩٠٨-٣٩١١ وشروحها)
- (٣٤٨٠) البيت منقول من البيت ٤٢٨ من حديقة سنائي .
- (٣٤٩٣) الحكاية التي تبدأ بهذا البيت وردت قبل مولانا في حلية الأولياء والرسالة القشيرية عن ذي النون المصري ، وفي تذكرة الأولياء مرة عن مالك ابن دينار ومرة عن ذي النون المصري بشكل أكثر تفصيلا . (مأخذ / ٨١-٨٢) .
- (٣٥٢٧-٣٥٢٦) : المعنى ناظر إلى الحديث النبوي الشريف [خير الأمور أوساطها] والأخلاق : الصفراء والسوداء والبلغم والدم ، وفي إعتدالها سلامة البدن ، وفي غلبة أحدها المرض .
- (٣٥٣١-٣٥٢٨) : إشارة إلى قصة موسى والخضر عليهما السلام (الكهف / ٨٢-٦٥) وهذا فراق جزء من الآية ٧٨ من نفس السورة .
- (٣٥٣٧) : الأسماء هم رجال الحق .
- (٣٥٤٧) : إشارة إلى الحكاية التي تبدأ بالبيت ٣٤٥١ .
- (٣٥٥٣) : يقصد مولانا الصوفي بشر الحافي " القرن الثالث الهجري " وكان يقول " السير على أبسطه الملوك بالنعل ترك للأدب " (استعلامي ٢/٣٣٢) .
- (٣٥٥٩-٣٥٦٠) : المعنى ناظر " إلى الآية الكريمة ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ﴾ (الكهف / ١٠٩) وإلى الآية ﴿ ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام ، والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ، إن الله عزيز حكيم ﴾ (لقمان / ٢٧) .
- (٣٥٦٤) : إشارة إلى الحديث النبوي الشريف [تنام عينايا ولا ينام قلبي] [أحاديث / ٧٠] .

(٣٥٧٠) : تشبيه الشيخ بكوكب زحل لعلو مقامه .

(٣٥٨٠) : جعفر الطيار هو جعفر بن أبي طالب ؑ ، استشهد في العام الثامن للهجرة في مؤتة بعد أن قطعت يدها رضي الله عنه ، وقال النبي ﷺ : رأيت جعفر وقد أبدله الله جناحين يطير بهما في الجنة . أما جعفر الطرار فهو شخصية شعبية اشتهرت بإتقان النشل (جلبنارلي ٣٩١/٢) .

(٣٥٨٤) : لم أتوصل إلى الشيخ الذي نسبت إليه هذه الكرامة .

(٣٦٠٧-٣٥٨٨) : يواصل المرید المتهم أمام الشيخ : إن أقوالي هذه كلها ليست من قبيل الادعاء ، فلو كنت محجوبا أمامك في الليل ، ثم قلت لك : أنا عندك ، وأنا من أقربائك ، فإن مجرد صوتي ولهجتي دليل على صدقي ، وهما وإن كانا ادعاءين ، إلا أن الادعاء يحمل الدليل في طياته ، قرب الصوت معناه أنا عندك ، ثم اللذة التي تحس بها من صوت القريب ، والجاهل فحسب هو الذي لا يحس بصدق الادعاءين ، لكن صاحب الفراسة المنور بنور العلم يكون الصوت عنده في حد ذاته دليلا . وهذا يشبه أن يقول أحدهم بالعربية أنا أعرف العربية ، أو يكتب كاتب : أنا أعرف القراءة والكتابة ، أو يذكر أحد الصوفية مناما رآه أحدهم له ، فالحكيم إذن يؤمن بالحكمة عندما يسمعها من أي شخص لأن الحكمة ضالة المؤمن من حيث وجدها فهو أحق بها (انظر البيهقي ١٦٧٣ و ٢٩٢١ من الكتاب الذي بين أيدينا) .

(٣٦١٦-٣٦٠٨) : والحكمة بالنسبة للمؤمن ليست أمرا قابلا للجدل ، فالظمان لا يجادل إن وجد الماء ، والأم لا تحتاج إلى تعريف نفسها لطفلها ، والطفل لا يطلب منها الدليل على ذلك ، ومن يدركون بالذوق لا يحتاجون إلى المعجزة ، إنهم متعطشون إلى هذا الصوت ، وقد يكون هناك غريبان بالزمان والمكان لكن كلا منهما يسمع صوت الآخر ويفهمه (انظر الكتاب الرابع : حكاية أبي اليزيد

البسطامي مع أبي الحسن الخرقاني الأبيات ١٩٢٥-١٩٣٤ وشروحها) وهذا الصوت يكون في أذنه شبيها بما ورد في الآية الكريمة « وإذا سألك عبادي عني، فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » (البقرة / ١٨٦) .

(٣٦١٧) : الرواية التي تبدأ بهذا البيت وردت فيما يقول فروزانفر (مآخذ / ٨٢) في قصص الأنبياء للثعلبي وتفسير الطبري .

(٣٦٢٢-٣٦٤٠) : لب المعنى هنا هو الهجوم على المتطعين الذين لا يبحثون عن المعاني ، بل يكون كل وقوفهم على ظاهر القول ، ولا يفهمون أن القائل قد يلجأ إلى قول غير المعقول لبيان المعاني ، وهو يريد أن يقرب ، لكن السامع المتطع يبتعد ، ويضرب مولانا الأمثال ، فكتاب مثل كليلة ودمنة مليء بالمعاني ، لكن السامع المتطع لا يفهم ، وكل ما يشغله أن الحيوانات لا تتكلم فكيف جعلها مؤلف الكتاب تتكلم ، ولا يفهم أن الحكاية مجرد إطار ، مجرد كيل والمعنى فيه هو البر . وحكاية الزاغ والقلق لم ترد في كليلة ودمنة ، ولعل مولانا قرأها في مصدر آخر واختلط عليه الأمر .

(٣٦٥٢-٣٦٥٤) : المثل هنا مأخوذ من حديقة سنائي (انظر الترجمة العربية للحديقة الأبيات ٤١٣-٤١٧ وشروحها) .

(٣٦٥٧) : القصة التي تبدأ بهذا البيت فيما يقول فروزانفر (مآخذ / ٨٣) وردت قبل مولانا في شاهنامه الفردوسي وفي عجائب نامه وفرادى السلوك .

(٣٧٢٤) : إشارة إلى الآية الكريمة « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير » (فاطر / ٢٤) .

(٣٧٣٦) : إشارة إلى الآية الكريمة « إنما المؤمنون إخوة » وإلى الحديث النبوي الشريف [المؤمنون كنفس واحدة] .

(٣٧٤٨) : يذكر بشطرة حافظ الشيرازي " ما لدينا بالفعل نطلبه من الغريب " ،

وأشار السبزواري (شرح ١٨٢) إلى بيتين منسويين إلى الإمام علي * :

قالوا حبيبك دان منك مقترب * وأنت ذو وله في الحب حيران .

فقلت قد يحمل الماء الطهور على * ظهر البعير ويسري وهو ظمان .

(٣٧٥٧) : إشارة إلى الآية الكريمة (وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أشد منهم بطشاً ، فنقبوا في البلاد ، هل من محيص) (ق / ٣٦) .

(٣٧٦١) : إشارة إلى الآية الكريمة (وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) (البقرة / ١٤٤) .

(٣٧٦٢ - ٣٧٦٤) : سليمان والبنوة وأعزة الله هم الأولياء والمرشدون .

(٣٧٦٥) : الطيور المنورة من سليمان هم الذين قبلوا إرشاد الأنبياء والأولياء .

(٣٧٦٨) : المؤمن حتى وإن كان قبيح الصورة كطير الزاغ ، لا تزيغ بصيرته مصداقاً للآية الكريمة (ما زاغ البصر وما طغى) (النجم / ١٨) .

(٣٧٧٤) : منطلق الطيور الخاقانية إشارة إلى ما وصف به الشاعر خاقاني الشيرواني من شعراء القرن السادس الهجري شعره أكثر من مرة بأنه منطلق الطير ولا بد من أن يكون المرء كسليمان عليه السلام حتى يفهمه (استعلامي ٣٤٢ / ٢) ، ويقول مولانا أنها مجرد انعكاس لمنطق الطيور السليمانية أي الأولياء والمرشدين .

(٣٧٨٢) المثال المذكور هنا ورد في مقالات شمس الدين التبريزي " وقعت لهذا الفقير واقعة عجيبة في عهد الطفولة ، فلا كان أبي واقفاً على أموري ، ولا كان فاهماً ما أنا عليه ، كان يقول لي : أولاً ، لست مجنوناً ، ولا أدري أي أسلوب تنتهج ، فلا نظام عندك في الرياضة .. وما إلى ذلك . قلت له : استمع مني إلى

مثال واحد : إن مثلي ومثلك كأن يكونوا قد وضعوا بيضة بطة تحت طائر منزلي ، رباها وفقست فرخ بط ، وترك فرخ البط الدار وذهب مع أمه إلى ساحل الجدول ، فنزل الماء ، والأم طائر منزلي ، أخذت تسير على شاطئ الجدول ، ولا قدرة لها على نزول الماء . والآن يا أبي أرى أن البحر قد صار مركبا لي ، هذا حالي وهذا وطني ، فإذا كنت مني وأنا منك ، فلتنزل إلى هذا البحر ، وإلا فاذهب إلى الطيور المنزلية . " كما أن هناك إشارة قصيرة أخرى في مقامات شمس إلى نفس المعنى ، وروى عبد الرحمن الجامي في نفحات الأنس ضمن حديث عن مجد الدين البغدادي أنه حين غلبه السكر ذات يوم وسط جمع من الدراويش قال : نحن كنا بيض بط على ساحل البحر ، وكان شيخنا نجم الدين " يقصد نجم الدين كبرى " . طائرا ، نشر علينا جناح تربيته ، وخرجنا من البيض ، ولما كنا بيض بط ، فقد إتخذنا سيبلنا إلى البحر ، وبقي الشيخ على ساحل البحر . (فروزانفر : مآخذ / ٨٤) . والبحر هنا هو بحر الحقيقة ، وهو الموطن الأول ، وهو الجنة ، ولا يزال العبد المؤمن الباحث عن الحقيقة يحن إليه وإن كان قد تربى على الأرض .

(٣٧٩٠) : إشارة إلى الآية الكريمة (ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) (الإسراء / ٧٠) .

(٣٧٩٤) : (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إليّ) (الكهف / ١١٠) .
(٣٧٩٩-٣٧٩٥) : كلنا لدينا الاستعداد لإدراك الحقائق والأسرار الإلهية ، والله يعلم أحوالنا ويعلم كل من له صلة به ، والبحر هو مرتبة الكمال ، يصل فيها رجال الحق إلى الحق ، وفي هذه المرتبة يصبح العاشق والمعشوق والعشق

واحدًا ، والسير في معية رجال الحق " أمثال سليمان " سير إلى الحق في بحر المعرفة ، وللبحر من ذلك أمواج رفيقة رقيقة كأنها الدروع التي كان يصنعها داود عليه السلام (انظر الكتاب الثالث الأبيات ١٨٤٤-١٨٥٤ وشروحها) هذا الولي موجود أمامنا ولا يخلو منه عصر ، أي لا يخلو عصر من ولي ، لكن غيرة الحق تحفظه من أن يراه من ليسوا له بأهل .

(٣٨٠٤) : الكرامة المذكورة من هذا البيت لها نظائر كثيرة مروية في كتب التصوف . ولمولانا في المثنوي حكايات أيضا عن صوفية كانوا يعيشون دون أن يؤثر عليهم ما يجري حولهم من كوارث طبيعية وآفات (انظر على سبيل المثال لا الحصر الكتاب الثالث الأبيات ١٨٨٦-١٩٢٤ وشروحها) .

(٣٨٠٩) : الدُّلُّل اسم بغلة كانت للرسول ﷺ أهداها إلى الإمام علي عليه السلام .

(٣٨٢٠) : ﴿ وفي السماء رزقكم وما توعدون ﴾ (الذاريات / ٢٢) .

﴿ تمت شروح الكتاب الثاني من المثنوي بحمده تعالى ﴾

الفهرس

مقدمة المترجم

ظن ذلك الشخص الخيال هلالا في عهد عمر رضى الله عنه
سرقة مشعوذ حيات لحية من مشعوذ حيات آخر
التماس رفيق عيسى عليه السلام منه عليه السلام إحياء العظام
نصيحة الصوفى الخادم بالعناية بدابته ، وحوقة الخادم
انغلاق تقرير معنى الحكاية بسبب ميل المستمع إلى استماع ظاهر الحكاية
التزام الخادم برعاية الدابة وإهماله
ظن أهل القافلة أن دابة الصوفى مريضة
مثـل

لوم الناس لشخص قتل أمه ربيبة
اختبار الملك لذلكما الغلامين اللذين اشتراهما حديثا
صرف الملك لأحد هذين الغلامين وسؤاله الآخر
قسم الغلام على صدق رفيقه ووفائه بسبب طهارة باطنه
حسد الحشم لغلام مقرب
سقوط البازي أسيرا بين البوم في خرابة
إلقاء ظمآن المدر من فوق الجدار في جدول الماء
أمر الوالي لذلك الرجل : أجمة الشوك هذه التي غرستها على رأس الطريق ، اقتلعها
مجيء الرفاق إلى البيمارستان لعيادة ذي النون المصري رحمة الله عليه
فهم المريردين أن ذا النون لم يكن بل فعلها عامدا
عودة إلى قصة ذي النون

اختبار سيد لقمان لذكاء لقمان
ظهور فضل لقمان وبراعته أمام الممتحنين
إتمام حكاية حسد أولئك الحشم للغلام المقرب
انعكاس تعظيم رسالة سليمان عليه السلام في قلب بلقيس من صورة الهدهد الضئيلة
إنكار المتفلسف على آية " إن أصبح ماؤكم غورا "
إنكار موسى عليه السلام مناجاة الراعي
عتاب الحق تعالى لموسى عليه السلام من أجل الراعي
وحي الله تعالى لموسى عليه السلام بأن يعتذر للراعي
سؤال موسى عليه السلام الحق تعالى عن سر غلبة الظالمين
إزعاج أحد الأمراء لنائم كانت حية قد دخلت في فيه
الاعتماد على تملق الدب ووفائه

قول سائل أعمى : لدي نوعان من العمى
تتمة حكاية الدب وذلك الأبله الذي كان قد اعتمد على وفائه
قول موسى عليه السلام لعابد العجل : إن هذا تفكير في خيال فأين حزمك ؟
ترك ذلك الرجل الناصح للمغتر بالدب بعد مبالغته في نصحه
تملق مجنون بجالينوس وخوف جالينوس
سبب طيران طائر مع طائر ليس من جنسه والتقاطه الحب معه
تتمة اعتماد ذلك المغتر بتملق الدب
ذهاب المصطفى عليه السلام لعيادة أحد الصحابة وبيان فائدة العيادة
وحي الحق تعالى لموسى عليه السلام : لماذا لم تأت لعيادتي
تفريق البستاني بين الصوفي والفقير والعلوي
عودة إلى قصة المريض وعيادة الرسول عليه السلام .
قول شيخ لأبي اليزيد : أنا الكعبة فطف حولي

حكاية

معرفة الرسول ﷺ أن سبب مرض ذلك الصحابي هو التوقح في الدعاء
اعتذار المهرج للسيد الأجل وبيان السبب في زواجه من بغي
دفع ذلك السائل لذلك الذكي الذي كان قد تظاهر بالجنون إلى الكلام بالحيلة
هجوم كلب على متسول أعمى
استدعاء محتسب لثمل مهدم إلى السجن
جر السائل ثانية لذلك الرجل الأريب في الكلام ليعلم أكثر عن حاله
تنمة نصيحة الرسول ﷺ للمريض
وصية الرسول عليه السلام لذلك المريض وتعليمه الدعاء
إيقاظ إبليس لمعاوية قائلاً : استيقظ فهذا وقت الصلاة
تضليل إبليس لمعاوية وقوله حديثاً ذا خبيء وجواب معاوية عليه
جواب إبليس ثانية على معاوية
ثانية بيان تقرير معاوية لإبليس عن مكره
جواب إبليس على معاوية
حدة معاوية على إبليس
شكوى معاوية إلى حضرة الحق من إبليس وطلب النصر
تقرير إبليس لتلبسه ثانية
إلحاح معاوية مرة ثانية على إبليس
شكوى القاضي من أفة القضاء وجواب نائبه عليه
إرغام معاوية إبليس على الاعتراف
قول إبليس لمعاوية ما في ضميره صدقاً
فضيلة تحسر ذلك المخلص على فوت صلاة الجماعة

إتمام اعتراف إبليس لمعاوية بمكره

هروب الناص بسبب صياح ذلك الشخص بصاحب الدار الذي كان قد أوشك على اللحاق بالناصر
والقبض عليه

قصة المنافقين وبنائهم مسجد الضرار

خداع المنافقين للرسول عليه السلام ليصحبوه إلى مسجد الضرار
تكفير أحد الصحابة منكرا قائلا : لماذا لا يستر الرسول عليه السلام

قصة ذلك الذي كان يبحث عن ناقته الضالة ويسأل عنها

التردد بين المذاهب المختلفة وإيجاد مخرج ومخلص

امتحان كل شيء حتى يظهر الخير والشر الذي فيه

شرح فائدة الرجل الباحث عن الناقاة

بيان أنه في كل نفس توجد فتنة مسجد الضرار

حكاية الهندي الذي كان يتشاجر مع رفيقه على أمر ما دون أن يحس أنه مبتلى بنفس الأمر

قصد الغز قتل رجل حتى يخاف آخر

بيان حال المغرورين والجحودين لنعمة وجود الأنبياء والأولياء عليهم السلام

شكوى رجل شيخ لطبيب من أمراضه وجواب الطبيب عليه

قصة جحا وذلك الصبي الذي كان ينوح أمام جنازة والده

خوف الصبي من ذلك الشخص ضخم الجثة وقول ذلك الشخص للصبي : أيها الصبي ،

لاتخف ، فلست برجل

قصة رام بالسهام وخوفه من الفارس الذي كان يسير في الغابة

قصة الأعرابي ووضع الرمل في جوال وملامة ذلك الحكيم له

كرامات إبراهيم بن أدهم على شاطيء البحر

بداية استتارة العارف بالنور الناظر للغيب

طعن غريب في شيخ وجواب مرید الشيخ عليه

بقية قصة إبراهيم بن أدهم على ساحل البحر

دعاء ذلك الشخص قائلا : إن الله لا يأخذني بذنب وجواب شعيب عليه السلام عليه
بقية قصة طعن ذلك الرجل الغريب في الشيخ
قول عائشة رضي الله عنها للمصطفى عليه السلام : إنك تصلي في كل مكان دون مصلى
فكيف هذا؟

سحب الفأر لزاما الجمل وإحساس الفأر بالعُجب في نفسه
كرامات ذلك الدرويش الذي أتهم في السفينة بالسرقة
تشنيع الصوفية على ذلك الصوفي قائلين : إنه يتحدث كثيرا في محضر الشيخ
اعتذار الفقير للشيخ

بيان دعوى هي مع كونها دعوى شاهد على صدق
سجود يحيى عليه السلام للمسيح عليه السلام وكلاهما في بطن أمه
الاستشكال على القصة
جواب الاستشكال

القول بلسان الحال وفهمه
كون الكلام الباطل مقبولا عند الباطلين
البحث عن الشجرة التي لا يموت من أكل ثمارها
تفسير الشيخ للطالب المقلد سر تلك الشجرة
نزاع أربعة أشخاص حول العنب لأن كلا منهم كان قد عرفه باسم مختلف
انتفاء الخلاف والعداوة بين الأنصار ببركات الرسول عليه السلام
قصة أفراخ البط التي رباها طائرٌ منزلي
حيرة الحجاج في كرامات ذلك الزاهد الذي وجدوه في البادية وحيدا
هوامش وتعليقات وشروح

تم الجزء الثاني بحمده تعالى ويليهِ الجزء الثالث ، إن شاء الله تعالى

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

رقم الإيداع ٧٩١٧ / ١٩٩٧

الترقيم الدولي (8 - 846 - 235 - 977 - I.S.B.N)

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

٣٧١٩٢ - ١٩٩٦ - ٣٠٠٨

المكتبة
الاسلامية
الاسلامية



مشافى

مولانا جلال الدين الرومي



تصميم الغلاف : عماد ح

Bibliotheca Alexandrina



0270602