



## دولة السلاجقة و بروز مشروع اسلامي لمقاومة التغلغل الباطني والغزو الصليبي

د. علي محمد الصلابي

إهداء

إلى كل مسلم حريص على إعزاز دين الله ونصرته، أهدي هذا الكتاب سائلاً المولى عز وجل، بأسمائه الحسنی وصفاته العلاء أن يكون خالصاً لوجهه الكريم.

قال تعالى : " فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً " (الكهف : 111).

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون " (آل عمران : 102).

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً " (النساء : 1).

" يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً\* يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً، (الأحزاب : 71، 70).

يارب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانتك ولك الحمد حتى ترضى، ولك الحمد إذا رضيت، ولك الحمد بعد الرضى، فله تعالى الحمد كما ينبغي لجلاله وله الثناء كما يليق بكماله، وله المجد كما تستدعيه عظمته وكبرياؤه أما بعد :

هذا الكتاب امتداد لما سبقه من كتب درست عهد النبوة وعهد الخلافة الراشدة، وقد صدر منها السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث، أبو بكر الصديق، وعمر ابن الخطاب، وعثمان بن عفان، وعلي بن أبي طالب، والحسن بن علي رضي الله عنهم جميعاً، والدولة الأموية وقد سميت هذا الكتاب دولة السلاجقة والمشروع الإسلامي لمقاومة التغلغل الباطني والغزو الصليبي ويعتبر حلقة مهمة من ضمن سلسلة حلقات تاريخ امتنا والمتعلقة بالحروب الصليبية والتي نسأل الله تعالى بأسمائه الحسنی وصفاته العلى أن يوفقنا لاتمامها وأن تكون خالصة لوجه الكريم ويطرح في كل الكتب القبول والبركة من عنده، وهذا الكتاب يتحدث عن السلاجقة وأصولهم وسلطنتهم ومواطنهم وبداية ظهورهم، وعن

اتصال الأتراك بالعالم الإسلامي، وعن المشرق الإسلامي قبيل ظهور السلاجقة وعن الدولة السامانية والغزنوية والصراع الغزنوي السلجوقي، ومعركة دندانقان وقيام السلطنة السلجوقية ويتحدث عن الدولة القراخانية، وعن البويهيين وتشيعهم وإهانتهم للخلفاء العباسيين، وعن صلتهم بالقرامطة، وموقفهم من حماية حدود الدولة الإسلامية، وعن جهودهم في مناصرة حركة التشيع وإثارة التفرقة والنعرات الضيقة وإنشاءهم مراكز شيعية متخصصة في التأليف والتعليم وإشاعة الآراء المنحرفة للفلاسفة مثل حركة إخوان الصفا، وعن نهاية الدولة البويهية، ويتحدث عن اجتماع السلاجقة على زعامة طغرل بك وتوسع دولتهم واعتراف الخليفة العباسي بهم، ويتكلم هذا الكتاب عن النفوذ الفاطمي العبيدي في العراق وفتنة البساسيري، وعقيدة الدولة الفاطمية العبيدية وصلتها بالقرامطة، وعن حكم العلماء في الفرق الباطنية، وعن جهود هبة الله الشيرازي في نشر الفكر الباطني في العراق وما حولها ودعمه للحركة الانقلابية التي قام بها القائد العسكري البساسيري للقضاء على الخلافة العباسية وضم العراق للدولة الفاطمية العبيدية، وعن استيلاء البساسيري على بغداد وإقامة الخطبة فيها للفاطميين، وعن رسالة الخليفة القائم بأمر الله من أسره إلى طغرل بك، واستجابته لنداء الخليفة ومقتل البساسيري ومحاربة السلاجقة للدعوة الفاطمية العبيدية، وعن موقف الدولة السلجوقية من الدولة البيزنطية في عهد طغرل بك وعن جهود الوزير السلجوقي عميد الملك الكندري في خدمة الدولة، ويتضمن هذا الكتاب سيرة السلطان السلجوقي ألب أرسلان والذي تولى السلطنة بعد طغرل بك وعن جهاده في سبيل الله، وحملته على الشام وضم حلب وعن انتصاره الشهير الكبير في معركة ملاذكرد سنة 463هـ على الروم ووقوع ملكهم في الأسر وما ترتب على تلك المعركة من نتائج، ويتحدث عن وفاة ألب أرسلان وتولى ابنه ملكشاه، من بعده السلطنة وعن سيرة ملكشاه بنوع من التفصيل، وعن سيرة الحسن الصباح والدعوة النزارية الإسماعيلية الحشيشية وسيطرته على قلعة آلموت وعن مراتب ودرجات أعضاء الدعوة النزارية الباطنية، ومهام الدعاة عندهم، ومراحل الدعوة لديهم، ومنطلقات الحركات الباطنية، وأساليبهم في خداع جماهير الناس، وعن المراسلة التي تمت بين الحسن الصباح، والسلطان ملكشاه، ويعطي نبذة مختصرة عن دولة الإسماعيلية في إيران، ويتكلم عن الخليفة القائم بأمر الله العباسي وخلافة ابنه المقتدى بالله، وتدهور العلاقات بين ملكشاه والمقتدى بأمر الله، ويبرز الكتاب المشروع السنوي الذي قام به الوزير السلجوقي نظام الملك في عهد ألب أرسلان وملكشاه، ويفصل في سيرة هذا السياسي الكبير، فيتحدث عن ضبطه لأموار الدولة، والتصور النظري عنده لها واهتمامه بالتنظيمات الإدارية، والبعد الاقتصادي وعنايته بالمنشآت المدنية، ودوره في النهوض بالحركة العلمية والأدبية، وعن عبادته، وتواضعه ومدح الشعراء له وعن وفاته وتأثر أهل بغداد والمسلمين بوفاته ورثاه الشعراء بقصائد منهم مقاتل بن عطية حيث قال :

كان الوزير نظام الملك لؤلؤة

يتيمة صاغاها الرحمن من شرف

عزّت فلم تعرف الأيام قيمتها

فردّها غيرة منه إلى الصدف

ويمضي الكتاب مع القارئ إلى عهد التفكك وضعف وإنهيار الدولة السلجوقية، ويشير إلى الصراع بين بركيارق بن ملكشاه، وتركان خاتون زوجة أبيه التي قاتلت من أجل تولى السلطنة ابنها محمود الطفل الصغير ويفصل الكتاب في الصراعات الداخلية والقتال الذي حدث داخل البيت السلجوقي، ووفاة بركيارق بن ملكشاه وتولي محمد بن ملكشاه

السلطنة والذي قام بمحاربة الباطنية، وتناول الكتاب سيرة الخليفة المستظهر بالله، وسيرة السلطان السلجوقي سنجر بن ملكشاه، والصراع الداخلي في البيت السلجوقي على السلطنة، وسيرة السلطان مسعود بن محمد بن ملكشاه، وصراعه مع الخليفة العباسي المسترشد بالله الذي حاول انتزاع حقوق الخليفة من السلاطين السلاجقة وإعادة هبة الخلافة إلا أنه وقع في الأسر ثم قتل بواسطة الباطنية ثم تولى الخليفة الراشد بعد والده المسترشد إلا أنه عزل ثم قتل في عهد السلطان مسعود السلجوقي، وتحديث عن مظاهر السيطرة السلجوقية على الخلافة العباسية والتي منها؛ نقل مقر الحكومة خارج بغداد، وتفويض السلطة من الخليفة إلى السلطان السلجوقي، وتدخل السلاجقة في ولاية العهد، وحرمان الخلافة العباسية خلال فترة السيطرة السلجوقية من إعادة تشكيل الجيش، وتكلمت عن بداية انتعاش الخلافة العباسية في عهد المقتفي لأمر الله المتوفى 555هـ والذي سيأتي الحديث عنه بإذن الله عند حديثنا عن الزنكيين، وأشرت إلى نهاية الدولة السلجوقية وأسباب زوالها وفي الفصل الثاني تطرقت إلى نظام الوزارة العباسية في العهد السلجوقي وعن صفات وزير الخليفة العباسي من العلم، والرأي السديد، والعدل، والكفاية والسياسة والشؤون الدينية، وقوانين الوزارة والبلاغة وحسن الترسل والمحبة لدى العامة والخاصة والمعرفة بقواعد ديوان الخلافة وعن صفات الوزير السلجوقي، من محبة العلم والعلماء والعدل، والصلاح والفقهاء، وإجادة اللغة العربية والفارسية والكفاية، وتدبير البلاد والجيوش، والشهامة والصبر وعن مراسيم تقليد الوزير العباسي والسلجوقي وألقابهم وامتيازاتهم وصلاحياتهم الإدارية والسياسية والمالية والعسكرية، وعن أساليب العزل والمصادرة، وعن المساومة والمنافسة على منصب الوزارة العباسية والوزارة السلجوقية وترجمت لأشهر وزراء الخلفاء العباسيين في العهد السلجوقي كقصر الدولة بن جهير، وعميد الدولة ابن جهير والوزير أبو شجاع محمد بن الحسين الروذراوري وهو القائل عن الوزارة :

تولاهما وليس له عدو

وفارقهما وليس له صديق

والوزير الحسن بن علي بن صدقة، وشرف الدين علي بن طراد الزينبي، والوزير الكبير عون الدين بن هبيرة والذي سيأتي بإذن الله ترجمته مفصلة في سيرة نور الدين زنكي عند حديثنا عن الزنكيين ودورهم المجيد في دحر الصليبيين، كما أشرت إلى وزراء سلاطين السلاجقة وأهم أعمالهم وفي الفصل الثالث :اهتمت بالمؤسسة العسكرية السلجوقية والتي كانت القوى الضاربة للدولة، ففصلت في أسس الإدارة العسكرية السلجوقية، كتنشئة العسكرية للأبناء، والجهاد في سبيل الله، والحرص على كسب ولاء الجيش وقادته، والخبرة والتجربة، والإخلاص والتضحية، والحيطة والحذر والمتابعة، والعلاقة بين الجند وقادتهم والتدرج في الرتب العسكرية، والجمع بين الرأي والتدبير والقوة العسكرية، والاعتماد على أجناس مختلفة، وزيادة عدد أفراد الفرق العسكرية، والتقسيم العشري كأمرء المنين مقدموا الألو، وأمرء العشرات، والخمسات، والإقطاع العسكري، وخصائصه، وعوامل التوسع فيه وموقف العلماء منه، ونظام الرهانن، والإعداد المعنوي للجيش، كما تحدثت عن نظم الإدارة العسكرية كالمناصب القيادية، كالأمر الحاجب الكبير، وصفات قائد الجيش ورواتب الجند، والقائد العام وأمر الحرس والمقدم والعميد والأتابك، وقاضي العسكر وديوان عرض الجيش، كتنظيم سجلات أسماء الجند، وعرض الجيش، وتحديد المهام الموكلة إلى الجند والإشراف على النواحي التموينية، والنواحي المالية، والإشراف على التسليح وعلى زي الجند، وثكناتهم، وعن أقسام الجيش السلجوقي من القوة النظامية، والقبائل التركمانية، وفرق الولايات وقوات المدن والمتنوعة والأوباش والطلانج وفرق إعداد المنازل التي سيمر بها الجيش، وعن عناصر الجيش من الأتراك والعرب، والأكراد والديلم والأرمن، وفرق الجيش، كالفرسان والنشابة والنفاطيون والمنجنيقيون، وعن التعليم والتدريب العسكري، وحجم الجيش السلجوقي ونظام العيون والجواسيس، والإسناد العسكري بالجند، والمهندسين، وحمل الأثقال والتموين والإسناد الطبي وعن الخيل ودورها في القتال، وشعار السلاجقة وأعلامهم والموارد المالية لجيوشهم، وتحدثت عن الأسلحة الهجومية وأسلحة الوقاية والدفاع عن النفس، وأسلحة العرض والزينة، ونظام حماية المدن ووسائل الحصار وصناعة الأسلحة وخبائها والخطط والفنون القتالية عند السلاجقة، كالقدرة على التحرك، مثل السرعة، واستخدام الكمانن، والتراجع الزائف، وخطة تطويق العدو، والمباغرة والمفاجأة والرمي بالسهم والألتحام مع العدو والاستنزاف وسياسة الأرض المحروقة والتأثير على جيش العدو، والسيطرة على الطرق وعلى موارد

المياه، والتأمين العسكري والمهام الخاصة الطارئة والحربية والحراسة ونظام التعبئة وأفردت مبحثاً عن أثر نظم السلاجقة في الدولة الزنكية، والأيوبية والمماليك، وقد تأثرت كذلك الدولة العثمانية بتلك النظم العسكرية، وقد أشرت إلى دور المرأة في العهد السلجوقي وفي الفصل الرابع كان الحديث عن المدارس النظامية منذ نشأتها وعن أهدافها التعليمية ووسائل نظام الملك في تحقيق أهداف المدارس، كأختيار الأماكن، والأساتذة والعلماء، وتحديد منهج الدراسة، وتوفير الإمكانيات المادية، وتنظيم الهيئة التدريسية، من تعيين الأساتذة وفصلهم وأثر تلك المدارس في العالم الإسلامي فقد أدت رسالتها من تخريج العلماء على المذهب السني الشافعي وزودت الجهاز الحكومي للسلاجقة بالموظفين رداً من الزمن وبخاصة دوائر القضاء والحسبة والاستفتاء وهي من أهم وظائف الدولة في ذلك العصر وانتشر هؤلاء في العالم الإسلامي حتى اخترقوا حدود الباطنية في مصر وبلغوا الشمال الأفريقي ودعموا الوجود السني بها وقد ساهمت هذه المدارس في إعادة دور منهج أهل السنة في حياة الأمة بقوة وتقليص نفوذ الفكر الشيعي وخاصة بعد أن خرجت المؤلفات المناهضة له من هذه المدارس وكان الإمام الغزالي صاحب القدر المعلى في الوقوف أمام المد الشيعي الباطني الإسماعيلي وقد مهدت المدارس النظامية بتراتها ورجالها وعلمائها السبيل ويسرته أمام نور الدين زنكي والأيوبيين كي يكملوا المسيرة التي من أجلها أنشئت النظاميات، وتتمثل في سيادة الإسلام الصحيح وخاصة في المناطق التي كانت موطناً للنفوذ الباطني الرافضي في تلك المرحلة، كالشام ومصر وغيرها، كما إنها أمدت الأمة بالعقيدة الصحيحة والفكر الثاقب، والثقافة العميقة، والمناهج التربوية الرائدة التي ساهمت في تخريج قادة الجهاد في العهد الزنكي وامتد تأثيرها الفكري والعقائدي إلى الدولة الأيوبية والمماليك بل تعدى مداها الزمني إلى يومنا هذا.

وقد قامت المدارس النظامية على فقه الإمام الشافعي وتراثه في الأصول والفقه، كما كان لتراثه تأثير كبير في المدارس النظامية ولذلك رأيت من المناسب أن نعرف بهذا الإمام الكبير، فذكرت شيئاً من سيرته، وأصوله في إثبات العقيدة، ومنهجه في إثباتها، كحقيقة الإيمان ودخول الأعمال في مسماه وزيادة الإيمان ونقصانه، وحكم مرتكب الكبيرة، وتوحيد الألوهية، وطريقته في الاستدلال على وجود الله، وتوحيد الأسماء والصفات، وعقيدته في الصحابة وعناصر المنهج في فقه الإمام الشافعي وعن توفر شروط المجدد في مجال الفقه وأصوله، كما ترجمت للإمام أبي الحسن الأشعري، فقد ساهم هذا الإمام بتراثه وأفكاره التي وضعها في كتبه في نشاط المدارس النظامية التي اعتمدت ما وصل إليه من بحوث في عقائد أهل السنة والردود على المعتزلة والمخالفين لأصول أهل السنة والجماعة وقد بينت المراحل التي مر بها وكيف استقر في المرحلة الثالثة على أصول منهج أهل السنة والجماعة، وتحدثت عن سر عظمة الأشعري في التاريخ ووضعت عقيدته التي يدين بها وآخر ما مات عليه من معتقد، وأثر تراثه في المدارس النظامية وكيف امتد ذلك التأثير في عهد الأيوبيين والمماليك والعثمانيين، وتحدثت عن إنصاف ابن تيمية لإعلام الأشاعرة وثناؤه على أبي الحسن الأشعري، وموقفه من الباقلاني والجويني والغزالي وأفردت مبحثاً عن أشهر علماء المدارس النظامية، كأبي إسحاق الشيرازي، وتكلمت عن مكانته وثناء الناس عليه ومؤلفاته وشيء من شعره، وترجمت لإمام الحرمين عبد الملك الجويني وأشرت إلى ثناء الناس عليه وأهم أخلاقه وصفاته، وذكرت القيمة العلمية لكتاب الإمام الجويني غياث الأمم، وعودته إلى مذهب السلف ورجوعه عن علم الكلام ونهيه أصحابه عنه ومؤلفاته في العقيدة والفقه وأصوله والخلاف والجدل والسياسة، وترجمت للإمام الغزالي الذي كان من كبار الأساتذة في المدارس النظامية، وتحدثت عن اجتهاده في طلب العلم، وملازمته إمام الحرمين، وتعيينه مدرساً على نظامية بغداد، وعن أسباب نبوغ الغزالي وشهرته والتحول الكبير الذي غير مجرى حياته وعودته للتصدي للتعليم، والترتيب الزمني لمؤلفاته، وموقفه من الشيعة الباطنية وموقفه من الفلاسفة والفلسفة وعلم الكلام والتصوف، ومنهجه الإصلاحية وصفات هذا المنهج، وتشخيصه لأمراض المجتمع، وتكلمت عن ميادين الإصلاح عنده، ووضع منهج جديد للتربية والتعليم وبناء العقيدة الإسلامية وإحياء رسالة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ونقد سلاطين الظلمة والدعوة للعدالة الاجتماعية، ومحاربة التيارات الفكرية المنحرفة، وأشرت إلى دوره في إصلاح الفكر، كدور العقل، ورفض التقليد، والدعوة إلى الكتاب والسنة والالتزام بمنهج السلف وعن موقفه من الاحتلال الصليبي، وترجمت للإمام البغوي وبينت جهوده في خدمة الكتاب والسنة في العهد السلجوقي وأثر كتبه في العلماء وطلاب العلم ونشر السنة، وتكلمت عن سيرة أبي إسماعيل الأنصاري الهروي، وكتابه منازل السائرين، ومكاند خصومه له، ولقد اتضحت من خلال دراست المدارس النظامية أن البعد العقدي والفكري لا بد منه لأي مشروع سياسي أو عسكري أو حضاري يراد له النجاح في أوساط المسلمين وأن من عوامل نهوض الأمة أن تكون القيادة السياسية مبدعة في التفكير، وفي تحديد الأهداف صادقة في الانتماء لعقيدة الأمة ودينها وتاريخها وقادرة على توظيف الطاقات العلمية والفكرية وكافة الإمكانيات وتحويلها من أعمال فردية إلى أعمال جماعية، عاملة على وحدة الصف ومحاربة الانشقاق، كما أن قدرة العلماء على النزول بأفكارهم وعلمهم في الجمهور الإسلامي العريض من عوامل نهوض الأمة وفي الفصل

الخامس تحدثت عن الحروب الصليبية في العهد السلجوقي فتحدثت عن الجذور التاريخية للحروب الصليبية، وأهم أسباب ودوافع هذا الغزو، كالدافع الديني والسياسي، والاجتماعي والاقتصادي، وتبدل ميزان القوى في حوض البحر المتوسط، واستنجد أميراطور بيزنطة بالبابا أوربان الثاني وشخصية البابا أوربان الثاني ومشروعه الشامل للغزو الصليبي، والخطبة التي ألقاها أوربان الثاني، ونتائج مهمة من خطاب البابا، وكتدعيمه خطابه بعدد من النصوص الواردة في الكتاب المقدس، وترتيب الأولويات عنده، وقدرته على تقديم مشروع عام استوعب طاقات غرب أوروبا وتحريك لاحتلال بلاد الشام والهيمنة على المشرق، ووصفت بدء الحرب الصليبية الأولى، ابتداءً من حملة العامة الغوغاء ومروراً بحملة الأمراء، وموقف الإمبراطور البيزنطي من ذلك، وسقوط نيقية، ومعركة دوريليوم، وسقوط قونية وهرقلة، وإمارة الرها، وإمارة أنطاكية، وبيت المقدس، وطرابلس، وصيدا وحللت أسباب نجاح الحملة الصليبية الأولى وبينت أهم أسبابها، كإعدام الوحدة السياسية في العالم الإسلامي، والصراع على السلطنة في داخل البيت السلجوقي، ووجود الدولة الفاطمية، وسقوط الخلافة الأموية بالأندلس ودور النصارى الذين كانوا يعيشون في بلاد الشام، وموقف بعض الإمارات العربية من الغزو الصليبي، ودور الباطنية الإسماعيلية في عرقلة الجهاد ضد الصليبيين، كتعاونهم مع الصليبيين، واغتيال القادة المسلمين، وإشاعة الرعب والخوف في المجتمع الإسلامي، ونقلت فتوى ابن تيمية في الحركات الباطنية، ومن الأسباب التي ذكرتها، انتشار الفكر الشيعي الرافضي الباطني، وتدهور الحياة الاقتصادية قبيل الغزو الصليبي، وضعف الدولة البيزنطية، وتمرس فرسان الإفرنج على الحرب والإمدادات الأوروبية المستمرة لهم، وأثر الاستبداد على الدين والحياة، والمعارك في فقه الفروع، وذكرت استراتيجية الحملة الصليبية بعد الاحتلال وأفردت مبحثاً عن حركة المقاومة الإسلامية في العهد السلجوقي في ما بين الغزو الصليبي وظهور عماد الدين زنكي، وعن دور الفقهاء والقضاة واستجابتهم لمقاومة الغزو، وتحريضهم على الجهاد بالكتابة والتأليف والمشاركة الفعلية في ساحات الجهاد، وتطرفت لجهود الشعراء ودورهم في حركة المقاومة، وأنصفت قادة الجهاد من السلاجقة قبل عماد الدين، كجهاد قوام الدولة كربوقا صاحب الموصل، وجكرمش صاحب الموصل وسقمان بن ارتق صاحب ماردين وديار بكر، ومعركة البليخ وانتصار المسلمين على الصليبيين، ونتائج تلك المعركة، وتحدثت عن الأعمال الجهادية التي قام بها قلعج أرسلان في آسيا الصغرى ومعركة مرسيفان وهرقلة الأولى والثانية ووصفت حملات شرف الدولة مودود بن التونتكين ضد الصليبيين وما ترتب على حملاته من نتائج، وترجمت للمجاهد الكبير نجم الدين ايلغازي صاحب ماردين، وأشرت إلى انتصاره في معركة ساحة الدم، وأثر وفاته على المسلمين وكيف تولى الأمير بلك بن بهرام ابن أخ ايلغازي راية الجهاد وكان خصماً عنيداً للصليبيين وكان يتطلع للقضاء عليهم لا في منطقة الجزيرة فقط، بل وفي بلاد الشام واستطاع أن يأسر بعض ملوك الصليبيين في حروبه، وبعد استشهاداه رفع راية الجهاد أمير الموصل آق سنقر البرسقي، وتحدثت عن مقتل البرسقي بيد الباطنية وهو في الصف الأول عند صلاة الجمعة وكان تركياً خيراً يحب أهل العلم والصالحين، ويرى العدل يفعلُه وكان من خيرة الولاة يحافظ على الصلوات في أوقاتها، ويصلي من الليل متهجداً، وحذرت من خطر الباطنية، فقد كانوا من أخطر معوقات حركة الجهاد، فقد أتضح عداءهم الكامل لقادة الجهاد الإسلامي في ذلك العصر وكان خناجرهم المسمومة كانت تشق للصليبيين طريقاً نحو تثبيت أقدامهم في بلاد الشام والجزيرة على حساب المسلمين ومن فضل الله على هذه الأمة أن قائمة المجاهدين عامرة ومتأهبة للقتال في سبيل الله، ففي عام 521/1127م عهد السلطان محمود إمارة الموصل إلى عماد الدين زنكي وبظهوره على مسرح الأحداث بدأت صفحة جديدة في ميزان القوى بين المسلمين والصليبيين، وقد بدأ عماد الدين بتكوين جبهة إسلامية متحدة ضد الصليبيين ويؤكد ابن الأثير على أهمية ظهور عماد الدين بقوله : ولولا أن الله تعالى من على المسلمين بولاية الشهيد لكن الفرنج استولوا على الشام جميعه وسوف يأتي الحديث بإذن الله تعالى عن عماد الدين والأسرة الزنكية في كتابنا القادم بإذن الله تعالى عن الحروب الصليبية في عهد الزنكيين وسيرة نور الدين محمود الشهيد الملك العادل.

إن أية أمة تريد أن تنهض من كبوتها لا بد أن تحرك ذاكرتها التاريخية لتستخلص منها الدروس والعبر والسنن في حاضرها وتستشرف مستقبلها، وإيجاد الكتب النافعة في هذا المجال من الضرورات في عالم الصراع والحوار، والجدال والدعوة مع الآخر، وهذا يدخل ضمن سنة التدافع في الأفكار والعقائد، والثقافات والمناهج وهي تسبق التدافع السياسي والعسكري، فأى برنامج سياسي توسعي طموح يحتاج لعقائد وأفكار وثقافة تدفعه، فالحرف هو الذي يلد السيف، واللسان هو الذي يلد السنان والكتب هي تلد الكتاب.

إن الأمة الإسلامية تمر بأمور عصبية، فالعلل القديمة تتجمع ونذر العاصفة المدمرة من أعداء الإسلام ظهر في الأفق القريب يحاولون السيطرة الفكرية والثقافية والعقائدية والسياسية والاقتصادية على قلب العالم الإسلامي، فالخطط تنفذ حالياً لضرب القلب بعد قص الأجنحة، فقد نجح الصليبيون في تنصير أربعة أخماس الفلبين ثم اتجهوا إلى جزر أندونيسيا يحملون الخطة ذاتها، وقد محو المعالم الإسلامية من " سنغافورة " وهم الآن يبعثون طلائعهم في شرق وجنوب آسيا، والمشروع اليهودي في فلسطين لا يكل ولا يمل، والأمريكي ماضى بقوة السلاح والنفوذ السياسي والإعلامي وقدراته الاقتصادية لغزو الأمة، وموازياً لهما، التغلغل الباطني، ومشروعه السياسي الهادف إلى إضلال الأمة وإبدال دينها الصحيح بالبدع والخرافات والمعتقدات الفاسدة، فالمشاريع الباطنية واليهودية والصليبية تنخر في هذه الأمة العظيمة !! كيف لا يقشعر جلد المؤمن وهو يتابع ويطلع هذه المخططات والأنباء ؟ كيف يطيب له منام أو طعام ؟

إن المسلمين في العالم أجمع ينتظرون من علمانهم ومفكرتهم بلورة مشروع إسلامي عقائدي، سياسي، فكري، اجتماعي، اقتصادي، إعلامي .. على أصول أهل السنة للوقوف أمام هذه المشاريع المدمرة، وهاهي الأمة الإسلامية قد أحست الخطر المحقق وهبت لتتحيا، وعلائم الصحو تنتشر بسرعة مع اقتراب الفزع واكفهرار الجو وإني لمؤمل الخير من وراء هذه اليقظة الشاملة، بيد أنني أحذر من الأمراض القديمة، من فساد السياسة بالفرقة، وفساد الثقافة بالجهل والهوى، فيجب علينا أن نتعاون في المنطق عليه، ونتسامح في المختلف فيه في الحدود التي يسمح به الشرع وفق قواعد السياسة الشرعية وفقه المقاصد، والمصالح والمفاسد، وفقه الخلاف، وعلينا أن نتساند صفاً واحداً في مواجهة الهجمة الجديدة على ديننا وأرضنا حتى نردها على أعقابها وعلى أهل المسؤولية الإسراع في جمع القوى، وسد الثغرات، وحشد كل شيء لاستنقاذ وجودنا المهدهد، إن أي أحد يشغل المسلمين بغير ذلك إما منافق يمالئ العدو ويعينه على هزيمتنا، وإما أحمق يمثل دور الصديق الجاهل، ويخذل أمته من حيث لا يدري وكلا الشخصين ينبغي الحذر منه وتنبيه الأمة إلى شره، ولا بد من الالتزام بهدي القرآن الكريم وسيرة سيد المرسلين والأخذ بعوامل النهوض، وأسباب النصر، والتي منها، صفاء العقيدة ووضوح المنهج، وتحكيم شرع الله في الأفراد والأسر والجماعات والمجتمعات والشعوب والدول، ووجود القيادة الربانية التي تنظر بنور الله، ولها القدرة على التعامل مع سنن الله في تربية الأمم، وبناء الدول وسقوطها، ومعرفة علل المجتمعات، وأطوار الأمم، وأسرار التاريخ، ومخططات الأعداء من الصليبيين والملاحدة والفرق الباطنية والمبتدعة، وإعطاء كل عامل حقه الطبيعي في التعامل معه دون إفراط أو تفريط، فقضايا فقه النهوض والمشاريع النهضوية البعيدة المدى متداخلة متشابكة لا يستطيع استيعابها إلا من فهم كتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وارتبط بالفقه الراشدي المحفوظ عن علماننا الربانيين، فعلم معالمه وخصائصه وأسباب وجوده وعوامل زواله واستفاد من التاريخ الإسلامي وتجارب النهوض، فأيقن بأن هذه الأمة ما فقدت الصدارة قط وهي وفيه لربها ونبينا صلى الله عليه وسلم وعلم بأن الهزائم العسكرية عرض يزول، أما الهزائم الثقافية، فجرح مميت والثقافة الصحيحة تبني الإنسان المسلم، والأسرة المسلمة، والمجتمع المسلم والدولة المسلمة، على قواعدها المتينة من كتاب الله وسنة رسوله وهدى الخلفاء الراشدين ومن سار على نهجهم، وعبقريّة البناء الحضاري الصحيح هي التي أبقت صرح الإسلام إلى يومنا هذا بعد توفيق الله.

أيها الأخوة الكرام يا من تهمهم قضايا الإسلام والمسلمين علينا الابتعاد عن القضايا التي لا تمس الحاضر ولا المستقبل والتي تشغل الفراغ وتقتل الوقت وحسب وإنما نعطي الأولوية للقضايا التي تنهض بالأمة وتعطيها دورها الحضاري من جديد في هداية الناس لدين الله وعلينا أن نقدم نماذج إصلاحية نهضوية ملكت الرؤية النظرية، ونجحت في التطبيق العملي، ونعطي لفقه المصلحين أولوية ونستخرج هذه الفقه العزيم من سيرهم العطرة، سواء كان في مجال العلم، أو السياسية أو الإدارة أو التنظيم، أو التربية، أو الاقتصاد، أو المقاومة والجهاد ... إلخ.

إن الإسلام يتعرض لمحنة كبرى وأعداؤنا لم يكتفوا من نياتهم شيئاً لأنهم لم يروا أمامهم ما يبعث الكتمان أو الحذر فاليهود يقولون : لا قيمة لإسرائيل بدون القدس، ولا قيمة للقدس بدون الهيكل : والمعنى واضح فإن الهيكل المطلوب فوق تراب المسجد الأقصى، والصليبيون الجدد يقولون : خلقت إسرائيل لتبقى .. والباطنيون، يستبيحون الدماء ويهتكون

الأعراض، ويصادرون الأموال ويعملون ليل نهار لتصفية رموز أهل السنة، وممارسة التطهير المذهبي ونشر الثقافات المغلوطة والبدع وانحرافات والتي تمس عقيدتنا وتاريخنا ورجالنا وأخلاقنا.

أيها الأخوة الكرام إن المعركة في حقيقتها حول وجود الإسلام كله ويتساءل الأعداء لماذا يبقى الإسلام أكثر مما بقي ؟ أنستسلم للفناء، وندع ديننا ورسالتنا للجزارين الجدد أم ماذا؟

إن العالم الإسلامي لا يبيع دينه، ويؤثر أن يهلك دونه ولا يغض من موقفه نفر شذاذ من الخونة والجبناء، فقدوا الدين والشرف، ونشدوا العيش على أي حاجة، وبأي ثمن !! ولكن نحسن الوقوف أمام عدو الله وعدونا يجب أن تتوفر لجبهتنا عناصر مهمة منها :

يعود الولاء للإسلام ويستعلن الانتماء إليه وفي حرب تعلن علينا باسم الدين لا مجال لإطفائها بالتنكر لديننا 1 ولا بد من أن يكون المنهج الذي كان عليه رسول الله وخلفاؤه الراشدون وأصحابه الكرام واضحاً لا لبس فيه حتى نخرج من أحوال البدع ومستنقعات الخرافة والأوهام التي تنبت في الأمة باسم الإسلام الحبيب العزيز. إننا نرى الآن في صراع المسلمين مع خصوم الإسلام في بعض دياره يغيب الإسلام، ويضخم البعد الوطني القطري على حساب الدين والعقيدة وقد تبنى هذا الطرح بعض المحسوبين على العلماء وطلاب العلم وهذا هو الانتحار وطريق الدمار بل هو قرّة عين الأعداء سواء من الداخل أو الخارج مع عدم اهمالنا لحب الإنسان لوطنه وإخلاصه له ولكن بالتوازن.

الولاء الشكلي للإسلام مخادعة محضرة ويجب أن تعود الروح لعقائدنا وشعائرنا وشرائعنا، والمسلم الذي يستحي من عرض عقيدته ومنهجه وتاريخه عليه أن يعتبر بالباطنيين الجدد الذين يعتزون ببدعهم وخرافاتهم، وكذلك اليهود الذين يستحيون من عقيدتهم وشعائرهم في أرقى العواصم.

يقص من ميدان التدين الذين يحرقون البخور بين أيدي الساسة المنحرفين، ويزينون لهم مجونهم ونكوصهم وبعض الذين يدعون العلم فيشغلون الناس بقضايا نظرية عفى عليها الزمن، أو خلافات فرعية لا يجوز أن تصدع الشمل أو تمزق الأهل والعلماء الذين يظلمون الإسلام بسوء الفهم ويرونه في سياسة الحكم والمال ظهيراً للاستبداد والاستغلال وإضاعة الشعوب إن المسلمين في المشارق والمغرب مهيوون ليقظة عامة تحمي كيانهم والأحوال المعاصرة صورة طبق الأصل لما كان المسلمون عند الهجوم الصليبي في العصور الوسطى إن سنن الله تعالى تقتص من المستضعفين المقرطين، كما تقتص من المجرمين المعتدين، إن عوامل الهدم وإبر التنويم الغربية والباطنية تعمل في هذه الأمة المثخنة من الداخل والخارج حتى يتم الإجهاز الكامل عليها، وقد استطاع الاستعمار الثقافي والفكر الباطني خلق جيل مهزوز الإيمان والفقء، ضعيف الثقة بربه ومنهجه ودينه وأمتة ونفسه، فهو يعطي الدنية في دينه غير مبالي بعواقب الأمور، إننا بحاجة إلى يقظة عامة تتناول أوضاعنا كلها حتى نحسن الدفاع عن وجودنا ورسالتنا في عالم لا تسمع فيه إلا أصوات الجبارين من أصحاب المشاريع الشيطانية، ومن ثم نتمكن من تبليغ رسالة الإسلام الخالدة للعالمين ويتحقق فينا قول الله تعالى " كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله " (آل عمران ، آية : 110). وقول الله تعالى " الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله وكفى بالله حسيباً " (الأحزاب، آية : 39).

إن في هذا الكتاب دروس وعبر في ميدان الصراع بين دعوة الله الخالدة وبين التغلغل الباطني والغزو الصليبي، فقد لاحظت بأن العقائد الصحيحة والفكر السليم والتصور الراشد الذي قامت عليه المدارس النظامية في عهد السلاجقة استطاعت أن تكبّد الفكر الباطني خسائر كبيرة في ميدان الفكر، والعقائد والثقافة والدعوة وجعلها تنزوي وتنكمش، كما أن مناهج المدارس النظامية أخرجت علماء وقادة وساسة وقضاة، كان لهم تأثير كبير في الدولة الزنكية واستمر التأثير الفكري والعقائد لعهد الأيوبيين والمماليك والعثمانيين على المستوى العقائدي للدول إن الثمرة الحقيقية من دراسة التاريخ استخراج العبر واستلهام الدروس واستيعاب السنن ومن هذه الدروس والعبر :

أهمية المبادرة في حركة النهوض : ففي كثير من مراحل التاريخ وفي شتى المذاهب والأديان هناك مبادرات من رجال أخلصوا لمعتقداتهم وأفكارهم فكانت لها آثار كبيرة غيرت مجرى التاريخ، ففي عهد السلاجقة ظهرت مبادرة نظام الملك في تأسيس المدارس النظامية، فكان لهذه المبادرة أثر كبير في الانتصار السني على المد الباطني والمساهمة في تحجيمه وتقليصه، كما ساهمت في امداد الأمة بكوادر علمية وتربوية وسياسية، وقيادية ساهمت في حركة الجهاد ومقاومة الصليبيين في العهد الزنكي والأيوبي وفي المقابل كانت مبادرة أوربان الثاني في تقديمه مشروع صليبي جمع طاقات غرب أوروبا وقذف بها نحو المشرق فنظام الملك كانت له مبادرة مع رؤية نهوض ومشروع حضاري، كما أن البابا كانت له مبادرة ومشروع استعماري استيطاني وتصارع المشروعين حوالي منتين عام وانتصر المشروع الإسلامي على المشروع الغربي والمغولي والفضل لله تعالى ثم لمبادرة نظام الملك والإمام الغزالي، وقادة حركة الجهاد كالأمر مودود وعماد الدين ونور الدين وصلاح الدين والظاهر بيبرس، وقطر والناصر بن قلاوون والعز بن عبد السلام وابن تيمية وغيرهم كثير والمسلمون الآن لا تنقصهم إمكانات مادية ولا معنوية ولا خيارات وإنما إلى قيادات حكيمة تستوعب فقه المبادرة كي تستطيع أن تفجر طاقات المجتمع وتوجهه نحو التكامل لتحقيق الخير والغايات المنشودة، فمجتمعاتنا غنية بالطاقات المتعددة في المجالات المتنوعة في ساحات الفكر والمال والتخطيط والتنظيم والقوى المادية، ويأتي دور القيادة الربانية التي تحسن فقه المبادرة لترتبط بين كل الخيوط والخطوط، والتنسيق بين المواهب والطاقات، وتتجه بها نحو خير الأمة ورفعتها، وفق رؤية نهوض شاملة تتحدى كل العوائق وتسد كل الثغرات التي تحتاجها الأمة في النهوض وتبث روح الأمل والتفاؤل في أوساط الناس، وتحضهم على التمسك بعقيدتهم وقيمهم ومبادئهم والترفع على حطام الدنيا وإحياء معاني التضحية، وشحن الهمم، وتقوية العزائم في نفوس النخب والجمهور العريض في الأمة، وتأخذ بها رويداً نحو الأهداف المرسومة لمشروع النهوض وعلينا أن نتذكر قول الله تعالى : " إن تكونوا تآلمون فإنهم يآلمون كما تآلمون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليماً حكيماً" (النساء، آية : 104).

أهمية العامل الديني في شحن الاتباع : إن أكثر ما يشير حماس الإنسان ويؤثر على أحاسيسه وعواصفه عامل الدين وقد استطاع أوربان الثاني توظيف هذا العامل إلى حد كبير في مشروعه الصليبي، كما أن الباطنيين وعلى رأسهم حسن الصباح استطاعوا تحميس اتباعهم ضد أهل الإسلام الصحيح، وعندما أخذت العقيدة الإسلامية مجراها في نفوس القادة والشعوب وعظمة مكانتها في نفوس المؤمنين، قاموا بجهاد عظيم وتضحيات كبرى، وأخذوا بفقه التمكين، وحققوا شروطه وما رسوا أسبابه واستوعبوا سننه، وقطعوا مراحل وطبقوا أهدافه، فانتصروا على التغلغل الباطني والغزو الصليبي وسوف ترى في هذا الكتاب دور العلماء والفقهاء والقضاة والخطباء في تحميس المسلمين وألهاب عواطفهم، وإحياء عقيدتهم فمطلوب من علماء الأمة وفقهائها وخطبانها أن يقوموا بهذا الدور الكبير وأن يترفعوا عن حظوظ النفس وحطام العاجلة، وأن ينشغلوا بتربية الأمة على معاني الإيمان والتضحية والفداء والإخلاص لهذا الدين، ولا نريد من علماء الأمة أن يكونوا أكاديميين علاقتهم بالأمة من خلال الطلاب تنتهي مع درس الجامعة وإنما نريدهم أن يتحقق فيهم قول الله تعالى " أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمش به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون " (الأنعام ، آية : 122) وقول الله تعالى : " وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضَعُفُوا وما استكانوا والله يحب الصابرين\* وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين \* فإنتهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين " (آل عمران، آية : 148).



أهمية الاتحاد والوحدة في التصدي للأخطار الداخلية والخارجية : في بداية الزحف الصليبي على بلاد الشام، تمزقت الكيانات السياسية الصغيرة، وحاولت أن تستجد بالخليفة العباسي والسلطان السلجوقي ولذلك كثرت الوفادات على بغداد بدون فائدة، والمهم في هذا الدرس أن نعطي أولوية للجهات الفاعلة ومحاولة التحالف ثم الاتحاد معها وكان يفترض على الخليفة العباسي أن يقوم بدوره المعنوي والمادي إلا أنه كان منزوع السلطات، ونلاحظ في حصار حلب، كما سوف يمر بنا في هذا الكتاب بإذن الله استطاع المسلمون دحره عندما اتحدوا مع أهل الموصل، كما كان للتحالفات على مستوى الموصل وحلب ودمشق وغيرها من مدن الشام أثر كبير في صد الكثير من الهجمات الصليبية وتكبيدها الخاسر، فقد استطاع أهالي الشام مع أهل الموصل وديار بكر ومناطق الأكراد إيجاد حالة من التنسيق والتعاون والتحالف للحد من حالة التدهور المريع الذي مرت بها بلاد الشام.

هذه بعض الدروس والعبر والقارئ الكريم بإذن الله تعالى سوف يجد الكثير الكثير من هذه العبر، ويلاحظ سنن الله في حركة المجتمعات وطبيعة الصراع بين الإيمان والكفر، والحق والباطل والهدى والضلال، والخير والشر في هذا الكتاب.

هذا وقد انتهيت من هذا الكتاب يوم السبت الساعة الثانية عشر إلا أربع دقائق ليلاً 18/صفر/1427هـ الموافق 18/مارس/2006م والفضل لله من قبل ومن بعد، وأسأله سبحانه أن يتقبل هذا العمل، ويشرح صدور العباد للانتفاع به ويبارك فيه بمنه وكرمه وجوده قال تعالى :  
" ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم " (فاطر ، آية : 2).

ولايسعني في نهاية هذه المقدمة إلا أن أقف بقلب خاشع منيب بين يدي الله - عز وجل - معترفاً بفضلته وكرمه وجوده، فهو المتفضل وهو المكرم وهو المعين وهو الموفق فله الحمد على ما من به عليّ أولاً وآخرأ، وأسأله - سبحانه - بأسمائه الحسنی وصفاته العُلا : أن يجعل عملي لوجهه خالصاً، ولعباده نافعاً، وأن يثيبني على كل حرف كتبتة ويجعله في ميزان حسناتي، وأن يثيب إخواني الذين أعانوني بما يملكون من أجل إتمام هذا الجهد المتواضع، وأرجو من كل مسلم يطلع على هذا الكتاب ألا ينسى العبد الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه من دعائه، قال تعالى : " رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والديّ وأن أعمل صالحاً ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين " (النمل : 19).

سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه

علي محمد محمد الصلابي

18/صفر/1427هـ

الإخوة الكرام يسرني أن تصل ملاحظتكم وانطباعتكم حول هذا الكتاب وغيره من كتيبي من خلال دور النشر وأطلب من إخواني الدعاء في ظهر الغيب بالإخلاص لله رب العالمين، والصواب للوصول للحقائق ومواصلة المسيرة في خدمة تاريخ أمتنا

عنوان المؤلف

Mail: abumohamed2@maktoob.com

8

الفصل الأول

السلاجقة ، أصولهم وسلطينهم

المبحث الأول : أصولهم ومواطنهم وبداية ظهورهم :

ينحدر السلاجقة من قبيلة " قنق " التركمانية، وتمثل مع ثلاث وعشرين قبيلة أخرى مجموعة القبائل التركمانية المعروفة بـ " الغز " 2 وفي منطقة ما وراء النهر والتي سميها اليوم " تركستان " والتي تمتد من هضبة منغوليا وشمال الصين شرقاً إلى بحر الخزر ( بحر قزوين ) غرباً، ومن السهول السيبيرية شمالاً إلى شبه القارة الهندية وفارس جنوباً، استوطنت عشائر الغز 3، وقبائلها الكبرى تلك المناطق وعرفوا بالترك أو الأتراك 4 ثم تحركت هذه القبائل في النصف الثاني من القرن السادس الميلادي في الانتقال من موطنها الأصلي نحو آسيا الصغرى في هجرات ضخمة، وذكر المؤرخون مجموعة من الأسباب التي ساهمت في هجرتهم، فالبعض يرى أن ذلك بسبب عوامل اقتصادية فالجذب الشديد وكثرة النسل، جعلت هذه القبائل تضيق ذرعاً بمواطنها الأصلية، فهاجرت بحثاً عن الكلاً والمراعي والعيش الرغيد 5، والبعض الآخر يعزو تلك الهجرات لأسباب سياسية، حيث تعرضت تلك القبائل لضغوط كبيرة من قبائل أخرى فاضطرت إلى

<sup>2</sup> أخبار الدولة السلجوقية للحسين ص 2 ، 3، نظام الوزارة للزهراني ص 31.

<sup>3</sup> تاريخ الترك في آسيا الوسطى، ترجمة أحمد العيد ص 106 الدولة العثمانية ص 23.

<sup>4</sup> أخبار الأمراء والملوك السلجوقية، تحقيق د.محمد نور الدين ص 2-4.

<sup>5</sup> كتاب السلوك، أحمد المقرئ ص 1 قسم 1، ص 3.

ترك أراضيها 6، بحثاً عن نعمة الأمن والاستقرار وذهب إلى هذا الرأي الدكتور عبد اللطيف عبد الله بن دهيش<sup>7</sup>، واضطرت تلك القبائل المهاجرة أن تتجه غرباً، ونزلت بالقرب من شواطئ نهر جيحون ثم استقرت بعض الوقت في طبرستان، وجرجان<sup>8</sup>، فأصبحوا من القرب من الأراضي الإسلامية والتي فتحها المسلمون بعد معركة نهاوند وسقوط الدولة الساسانية في بلاد فارس سنة 21هـ - 641م<sup>9</sup>.

أولاً : اتصال الأتراك بالعالم الإسلامي :

في عام 22هـ - 642م تحركت الجيوش الإسلامية إلى بلاد الباب لفتحها وكانت تلك الأراضي يسكنها الأتراك، وهناك التقى قائد الجيش الإسلامي عبد الرحمن بن ربيعة بملك الترك شهربراز، فطلب من عبد الرحمن الصلح وأظهر استعداداً للمشاركة في الجيش الإسلامي لمحاربة الأرمن، فأرسله عبد الرحمن إلى القائد العام سراقه بن عمرو، وقد قام شهربراز بمقابلة سراقه فقبل منه ذلك، وكتب للخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه يعلمه بالأمر، فوافق على ما فعل، وعلى إثر ذلك عقد الصلح، ولم يقع بين الترك والمسلمين أي قتال، بل سار الجميع إلى بلاد الأرمن لفتحها ونشر الإسلام فيها<sup>10</sup>، وتقدمت الجيوش الإسلامية لفتح البلدان في شمال شرق بلاد فارس حتى تنتشر دعوة الله فيها، بعد سقوط دولة الفرس أمام الجيوش الإسلامية والتي كانت تقف حاجزاً منيعاً أمام الجيوش الإسلامية في تلك العوائق، ونتيجة للفتوحات الإسلامية، أصبح الباب مفتوحاً أمام تحركات شعوب تلك البلدان والأقاليم ومنهم الأتراك، فتم الاتصال بالشعوب الإسلامية واعتنق الأتراك الإسلام، وانضموا إلى صفوف المجاهدين لنشر الإسلام وإعلاء كلمة الله<sup>11</sup>.

وفي عهد الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه ثم فتح بلاد طبرستان، ثم عبر المسلمون نهر جيحون سنة 31هـ ونزلوا بلاد ما وراء النهر، فدخل كثير من الترك في دين الإسلام، وأصبحوا من المدافعين عنه والمشاركين في الجهاد لنشر دعوة الله بين العالمين<sup>12</sup>، وواصلت الجيوش الإسلامية تقدمها في تلك الأقاليم فتم فتح بلاد بخارى في عهد معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه، وتوغلت تلك الجيوش المظفرة حتى وصلت سمرقند، وما أن ظهر عهد الدولة الراشدية الإسلامية حتى صارت بلاد ما وراء النهر جميعها تحت عدالة الحكم الإسلامي وعاشت تلك الشعوب حضارة إسلامية عريقة<sup>13</sup>، وازداد عدد الأتراك في بلاط الخلفاء والأمراء العباسيين وشرعوا في تولي المناصب القيادية والإدارية في الدولة، فكان منهم الجند والقادة والكتّاب، وقد التزموا بالهدوء والطاعة حتى نالوا أعلى المراتب، ولما تولى المعتصم العباسي الخلافة فتح الأبواب أمام النفوذ التركي، وأسند إليهم مناصب الدولة القيادية وأصبحوا بذلك يشاركون في تصريف شؤون الدولة، وكانت سياسة المعتصم تهدف إلى تقليص النفوذ الفارسي، الذي كان له اليد المطلقة في إدارة الدولة العباسية منذ عهد الخليفة

المأمون<sup>14</sup>، وقد تسبب اهتمام المعتصم بالأتراك من نقمة الناس عليه، فأسس مدينة جديدة هي (سامراء)، تبعد عن بغداد حوالي 125 كم وسكنها هو وجنده وأنصاره، وهكذا بدأ الأتراك منذ ذلك التاريخ في الظهور في أدوار هامة على مسرح التاريخ الإسلامي حتى أسسوا لهم دولة إسلامية كبيرة كانت على صلة بخلفاء الدولة العباسية عرفت بالدولة السلجوقية<sup>15</sup>.

<sup>6</sup> قيام الدولة العثمانية ص 8.

<sup>7</sup> الكامل في التاريخ (22/8).

<sup>8</sup> نهاوند ، شوقي أبو خليل ص 55-70

<sup>9</sup> للتوسع في أصولهم انظر : الخلافة العباسية السقوط والانهايار ، فاروق عمر فوزي ، تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام ، محمد سهيل طقوس، العصر العباسي ، د. خالد عزام.

<sup>10</sup> تاريخ الأمم والملوك للطبري (257/3، 256).

<sup>11</sup> الدولة العثمانية والشرق العربي ، محمد أنيس ص 13، 12.

<sup>12</sup> فتوح البلدان للبلاذري ص 409، 405.

<sup>13</sup> الدولة العثمانية للصّليبي ص 25.

<sup>14</sup> قيام الدولة العثمانية ص 12.

<sup>15</sup> المصدر السابق ص 12.

ثانياً : بداية ظهور السلاجقة :

ينتسب السلاجقة إلى جدهم دقاق الذي كان وأفراد قبيلته في خدمة أحد ملوك الترك الذي كان يعرف باسم بيغو 16، وكان دقاق في هذه المرحلة من تاريخ السلاجقة، مقدم الأتراك العز، مرجعهم إليه، لا يخالفون له قولاً، ولا يتعدون له أمراً 17، وكان سلجوق بن دقاق في خدمة (بيغو) كما كان والده من قبل، حيث كان يشغل وظيفة عسكرية مهمة التي تعني " مقدم الجيش " وفي هذا الوقت تذكر المصادر أن مظاهر التقدم وعلامات القيادة بدت واضحة عليه 18 حتى أن زوجة الملك أخذت تتير مخاوف زوجها فيه لما رأت من حب الناس له وانصياعهم إليه، إلى الحد الذي أغرته بقتله 19 وما أن عرف سلجوق بذلك حتى أخذ إتباعه ومن اطاعه وتوجه إلى دار الإسلام وأقام بنواحي جند 20 قريباً من نهر سيحون، وفيها أعلن سلجوق إسلامه وأخذ يشن غاراته على الكفار الترك 21، وبعد وفاة سلجوق في جند، خلف عدداً من الأولاد ساروا على سياسة والدهم في شن الغارات على الترك الوثنيين وبذلوا جهوداً كبيرة في حماية السكان المسلمين الأمنين من غاراتهم 22، فازدادت قوتهم وتوسعت أراضيهم وقد أكسبهم ذلك كله احترام الحكام المسلمين المجاورين لهم 23 فقد غزا ميكائيل بن سلجوق بعض بلاد الكفار من الترك فقاتل حتى : استشهد في سبيل الله 24.

ثالثاً : المشرق الإسلامي قبيل ظهور السلاجقة :

السامانيون : 204 - 395 هـ :

ينسبون إلى جدهم سامان وهو أحد الدهاقين الفرس المعروفين وهم ينحدرون من أسرة فارسية عريقة، أما موطنهم الأصلي، فكان مدينة بلخ وكان أول اتصال لسامان بهذه الدولة الإسلامية في عهد الخليفة الأموي هشام بن عبد الملك بن مروان " 105 هـ - 125 هـ "، عندما وفد على أسد بن عبد الله القسري وإلى خراسان آنذاك - حيث كانت الاضطرابات وهجمات الأتراك والدهاقين المتكررة التي شهدها إقليم خراسان بشكل عام وبلخ بشكل خاص هي التي أجبرت سامان على الفرار والالتجأ إلى أسد القسري للاحتماء به، فقد كان هذا ملجأ المضطهدون من العرب والفرس على حد سواء 25، وقد أكرمه وقدم له الحماية وساعده على قهر خصومه وأعادته إلى بلخ 26، فاعتنق سامان الإسلام على يديه وسمي ابنه أسد تيمناً به وحبا له وكان أسد بن سامان هذا من جملة أصحاب علي بن عيسى بن ماهان عندما ولاه الخليفة هارون الرشيد أمر خراسان، وتوفي في ولايته 27، وفي عهد الخليفة هارون الرشيد، خرج رافع بن الليث في ما وراء النهر وبسط سلطته على سمرقند ، فأرسل الخليفة ضده جيشاً

بقيادة هرثمة بن أعين، وهنا نجد أبناء أسد بن سامان يقفون إلى جانب هرثمة ويشدون من أزره واستطاعوا بجهودهم تلك أن يحملوا رافع بن الليث على عقد الصلح مع هرثمة وبذلك أبعدهوا سيطرته عن سمرقند 28 ، وفي خلافة المأمون (198 - 218 هـ) لقي أبناء أسد الأربعة احتراماً وتقديراً عند المأمون حيث قربهم إليه وشملهم برعايته لإخلاصهم في خدمته، فطلب من واليه على خراسان غسان بن عباد أن يسند إلى كل منهم ولاية على أكبر أقاليم بلاد ما وراء النهر، فأصبح نوح والياً على سمرقند، وأحمد على فرغانة، ويحيى على الشاش وأشروسنة وإلياس على هراة 29 وقد تمكن

16 الدولة السلجوقية منذ قيامها ، سميرة الجبوري ص 68.

17 المصدر نفسه ص 69، الكامل في التاريخ (22/8).

18 أخبار الدول وأثار الأول (451/2).

19 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 70.

20 المصدر نفسه ص 70.

21 المصدر نفسه ص 70.

22 الكامل في التاريخ (22/8) الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 73.

23 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 73.

24 دولة سلجوق للينداري ص 5 ، الدولة السلجوقية ، سميرة ص 73.

25 تاريخ بخارى منذ أقدم العصور ص 14.

26 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 14.

27 المصدر نفسه ص 14.

28 المصدر نفسه ص 14.

29 المصدر نفسه ص 15.

هؤلاء أن يثبتوا أنهم أهل للمسؤولية التي أنيطت بهم بأن أعادوا الأمن والاستقرار إلى هذه الأقاليم وأكدوا سلطة الخلافة العباسية عليها ولم تعد هذه الأقاليم كما كانت قبل هذه الحقبة موطناً لحركات التمرد والعصيان على الخلافة، وعلى الرغم من كل ذلك فقد استطاعوا توطيد نفوذهم في إقليم ما وراء النهر واكتسبوا بذلك مكانة رفيعة وسمعة طيبة في أنحاء الإقليم 30. وقد برز من هؤلاء الأخوة الأربعة أحمد الذي أصبح إليه حكم فرغانة والشاس وقسم من الصغد وسمرقند واستمر في حكم المنطقة حتى وفاته عام 250هـ 31، فتولى بعده ابنه نصر الذي حكم المنطقة حتى سنة 259هـ وصار يتبع الخلافة مباشرة لانتهاه حكم الطاهريين هناك 32. وفي سنة 263هـ عين الخليفة المعتمد، نصر بن أحمد والياً على بلاد ما وراء النهر بأكملها وقد تولى مناصب الولاية والحكم في مرحلة مهمة جداً في تاريخ السامانيين حيث يمكن اعتبارها البداية الحقيقية لقيام الدولة السامانية، فقد هيأت الظروف السائدة في هذا الإقليم البعيد عن مركز الخلافة العباسية للسامانيين فرصة ووطناً من خلالها حكمهم هناك، فأصبحوا شبه مستقلين أخذين على عاتقهم مسؤولية حماية الأراضي الإسلامية، فضلاً عن تأمين استمرار التجارة وتدفق السلع المختلفة إلى مناطقهم واستطاعوا أن يحققوا لأنفسهم استقراراً سياسياً واقتصادياً جعلهم فيما بعد قادرين على التوجه نحو خراسان 33، وبعد وفاة نصر تولى مقاليد الأمور في الدولة السامانية أخوه إسماعيل بن أحمد سنة 279هـ 34 والذي يُعد من أعظم حكام السامانيين بلا منازع في المجالات السياسية والحربية والإدارية على السواء، فقد شهدت الدولة السامانية في عهده، رفاهاً واستقراراً سياسياً حيث اتسعت حدودها وتوطد استقلالها أكثر من ذي قبل 35 وقد اتخذ إسماعيل من بخارى عاصمة له فشهدت في عهده ازدهاراً فكرياً واسعاً حيث ترعرت ونشطت الثقافة الإسلامية 36 وبعد وفاة إسماعيل 37 تولى الحكم في الدولة السامانية ابنه أحمد وذلك عام 295هـ وأقر الخليفة المكتفي (289 - 295هـ) حكمه عند ما بعث إليه بعهدته على خراسان وما وراء النهر في ربيع الآخر من السنة نفسها 38، وقد أثبت الأمير الساماني أحمد بن إسماعيل جدارة في الحكم فقد تغلب على جميع المتاعب وتمكن من تدليل مشاكل الحكم التي واجهته خلال عهده، فقد انتصر في عدة مواقع على الأتراك الرحالة الوثنيين خارج حدود الخلافة وعلى ذلك ولاه الخليفة شرطة بغداد، وأعمال فارس وكرمان 39، وقد اهتم السامانيون بنشر الإسلام في صفوف الترك، وقاموا بتغيير استراتيجيتهم في القتال مع الترك وذلك أن السامانيين عدلوا عن أسلوب الدفاع الذي كان متبعاً في وادي سيحون ضد الكفار من الترك منذ شرع قتيبة بن مسلم في فتح هذه البلاد وكان هذا الأسلوب القديم يعتمد على إقامة الحصون، وحفر الخنادق التي تحمي المسلمين من غارات الترك المفاجئة، فلما جاء السامانيون عدلوا عن موقف الدفاع من وراء الحصون والخنادق عند وادي سيحون إلى موقف الهجوم على مناطق المراعي لتأديب الأتراك المغيرين، كما عدلوا عن إنشاء وترميم ما تهدم من هذه الحصون وكان لهذا التطور في طريقة الدفاع عن الأراضي الإسلامية تأثيره على علاقة الإسلام بالتركيستان، إذ عبر كثير من سكان ما وراء النهر في جماعات متتابعة إلى مناطق المراعي بل وإلى داخل المناطق الصحراوية حيث أنشئوا مدناً صغيرة في شكل مستعمرات سكانية استقروا بها، وبدعوا منها نشاطهم الاقتصادي وواكب هذا النشاط الاقتصادي نشاط ملحوظ في الدعوة إلى الإسلام قام بالدور الأساسي فيه الدعاة إلى الله المتجردون المخلصون، فقد كان لهذا التطور، بالإضافة إلى ما صاحبه وسبقه من نشاط تجاري دوره الكبير في تعرف الأتراك على الإسلام، هذا التعرف الذي انتهى بهم إلى الدخول فيه 40، نظراً لما تتميز به عقائد الإسلام من بساطة تناسب طبيعتهم البدوية بالإضافة إلى ما تميز به الإسلام من سمو روحي، وتفوق مادي حضري أدركوا أثرهما في سلوك مواطنيهم الذين سبق وأن هاجروا إلى ما وراء النهر، ثم عاد بعضهم مع القادمين الجدد الذين أقاموا المدن المستعمرة بين ظهرانيهم في

30 تاريخ ابن خلدون (226/4) الدولة السلجوقية ، سميرة ص 15.

31 الدولة السلجوقية منذ قيامها نقلاً الكامل في التاريخ ص 15.

32 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 16.

33 مدخل إلى تاريخ الحروب الصليبية ، سهيل ص 16.

34 تاريخ الطبري نقلاً عن الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 17.

35 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 17.

36 الدويلات الإسلامية في الشرق ، محمد علي حيدر ص 97.

37 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 18.

38 تاريخ الطبري نقلاً عن الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 19.

39 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 19.

40 التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني في المشرق الإسلامي ص 101.

المراعي داخل الصحراء 41، ومن فضل الله وتوفيقه أن الإسلام الذي انتشر بين صفوف الترك في ظل آل سامان كان الإسلام السني 42، وقد كان الأتراك متحمسين لهذا المذهب .

نهاية الدولة السامانية :

أثبت الأمير الساماني أحمد بن إسماعيل جدارة في الحكم فقد تغلب على جميع المتاعب وتمكن من تذليل مشاكل الحكم التي واجهته خلال عهده، وبعد وفاته سنة 301هـ، خلفه السعيد نصر الذي كان طفلاً في الثامنة من عمره، فاضطربت أمور الدولة السامانية في أول عهده وظهرت الفتن وتمرد أمراء الأطراف محاولين الاستقلال بولاياتهم، ولكن هذا الأمير الساماني الذي طال حكمه مدة ثلاثين عاماً تمكن أثناءها من التغلب على هؤلاء الطامعين جميعاً 43 ولكن ينبغي ألا ننسى أن بوادر الضعف وعلانم الانهيار ظهرت منذ منتصف القرن الرابع الهجري، حيث ظهرت حركات الانقسام في صفوف الأسرة السامانية الحاكمة نفسها، وذلك عندما أراد إسحاق بن أحمد عم السعيد نصر الاستيلاء على الحكم وقد اتخذ سمرقند قاعدة لفعالياته 44، وبدأت الدولة السامانية في الضعف ووافق ظهور الدولة البويهية الشيعية والتي كانت قد تمكنت من العراق وقد تطلع البويهيون إلى السيطرة على أملاك الدولة السامانية وأشتبك الطرفان في حروب وقد تعرضت الدولة السامانية لضغوط متزايدة من كل الجهات، فمن الشمال والغرب تعرضت لضغط الديلم والعلويين، كما تعرضت لضغط خانات الأتراك الذين دخلوا الإسلام على يد السامانيين 45، وقد استطاع البويهيون انتزاع كرمان من السامانيين والاستيلاء عليها وجباية أموالها التي قاموا بانفاقها على جيوشهم عام 324هـ 46، كما ساهمت الأوضاع التي وصل إليها السامانيون إلى اقتسام أملاكهم بين القراخانيين والغزنويين، حيث أخذ القراخانيين ما وراء النهر، أما ما تبقى من مناطق أخرى فكان من حقه الغزنويين 47.

الغزنويون : 351 - 582 هـ :

أخذت الدولة الغزنوية أسمها من مدينة غزنة إحدى المدن في أفغانستان، ويرجع ظهور هذه الدولة إلى أحد القادة المسلمين المسمى " سبكتكين " فقد تولى منطقة غزنة من قبل السامانيين، ثم مد سبكتكين سلطانه في الشرق حيث ضم إقليم خراسان الذي ولاه عليه نوح بن منصور الساماني في سنة 384هـ مكافأة له على قمع الثوار في بلاد النهر لكن سبكتكين أتجه بأعماله نحو الهند ولم يكن اتجاهه نحو البلاد التي كانت في حوزة السامانيين إلا تلبية لرغبته حين استعانوا به على قمع الحركات الخارجين عليهم في خراسان، فقد انضم بقواته إلى نوح بن نصر الساماني في قتال الخارجين في خراسان وفي قتاله للبويهيين الذين رغبوا في الاستيلاء على خراسان من أملاك السامانيين واستطاع سبكتكين وابنه محمود مع قوات السامانيين الانتصار على هؤلاء الخارجين، كما انتصروا على بني بويه وأعادوا للسامانيين مدينة نيسابور وبعودة نيسابور إلى السامانيين ولي نوح الساماني ابنه محمود بن سبكتكين عليها، كما ولاه على جيوش خراسان ولقبه " سيف الدولة " ولقب أخاه سبكتكين " ناصر الدولة " 48 وقد ولي سبكتكين منذ أول الأمر وجهه شطر الأقاليم الهندية 49 فتمكن وعظم، وأخذ يُغير على أطراف الهند، وافتتح قلاعاً، وتمت له ملاحم مع الهنود 50 وأشتبك مع أحد ملوكهم ويدعى جيبال في حروب طاحنة واستطاع سبكتكين أن يلحق به الهزيمة سنة 369هـ وأجيره على طلب الصلح على مال يوديه وبلاد يسلمهما وخمسين فيلاً يحملها إليه، فاستقر ذلك ورهن عنده جماعة من أهله على تسليم البلاد، وسير معه سبكتكين من يتسلمها، فلما أبعده جيبال ملك الهند قبض على من معه من المسلمين وجعلهم عنده عوضاً عن رهائنه، فلما سمع سبكتكين بذلك.. سار نحو الهند فأخرب كل ما مر عليه من بلادهم، وقصد " لمغان " وهي من أحسن قلاعهم فافتتحها عنوة، وهد بيوت الأصنام وأقام فيها شعائر الإسلام .. ثم عاد إلى غزنة وسار خلفه جيبال في مائة ألف مقاتل، فلقبه سبكتكين والحق به هزيمة كبيرة وأسر منهم مالا

41 التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني ص 101.

42 المصدر نفسه ص 102.

43 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 19.

44 تاريخ الطبري نقلاً عن الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 19.

45 العالم الإسلامي في العصر العباسي ص 366.

46 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 20.

47 الكامل في التاريخ نقلاً عن الدولة السلجوقية.

48 العالم الإسلامي في العصر العباسي ص 386.

49 المصدر نفسه ص 368.

50 سير أعلام النبلاء (484/17).

يعد وغنم أموالهم وأثقالهم، وذُل الهنود بعد هذه الموقعة، ولم يكن لهم بعد راية، ورضوا بالألا يطلبوا في أقاصي بلادهم، ولما قوى سبكتكين بعد هذه الموقعة أطاعه الأفغان 51، وكانت دولته نحواً من عشرين سنة، وكان فيه عدل وشجاعة ونبل مع عسف 52، وبعد وفاته عام 378 هـ عهد بالإمرة إلى ابنه إسماعيل واستطاع ابنه محمود أن ينتزع الإمارة من أخيه إسماعيل بعد قتال مهول 53.

محمود الغزنوي : من المؤسف حقاً أن لا يعرف كثر من المثقفين وخريجي الجامعات شيئاً عن هذا السلطان السني العظيم ومملكته في بلاد الأفغان وما كان عليه من حب للعمل وتقرب إلى الله بحمل راية الدعوة وبث روح الجهاد والاستشهاد في جنده، ونشر السنة، وقمع البدع وما كان يتحلى به من قيم إسلامية مثلى كان لها أعمق الأثر في ازدهار مملكته والتفاف الناس حوله في محبة وتфан ووفاء 54.

إن سيرة السلطان محمود الغزنوي ودولته السنية تستحق أن يفرد فيها دراسة خاصة بهما وتدعو طلاب العلم والمهتمين بالتاريخ الإسلامي وفق منهج أهل السنة والجماعة القيام بهذا الواجب لسد ثغرة في المكتبة الإسلامية ويوضح أهمية الالتزام والسنة وأثر ذلك في قوة الدولة وينسف أكاذيب وشبهات الرافضة والباطنية حول هذا البطل السني العظيم ومع هذا لا يمنع من الحديث عنه في هذه العجالة، فقد وصفه ابن كثير بالملك العادل الكبير المناغر 55، المرابط المؤيد المنصور المجاهد يمين الدولة أبو القاسم محمود بن سبكتكين صاحب بلاد غزنة وتلك الممالك الكبار، وفتح أكثر بلاد الهند قهراً، وكاسر بُدودهم 56، وأوثانهم كسراً، وقاهر هنودهم وسلطانهم الأعظم قهراً 57، وقد سار في الرعية سيرة عادلة وقام بأعباء الإسلام قياماً تاماً، وفتح فتوحات كثيرة في بلاد الهند وغيرها، وعظم شأنه في العالمين، واتسعت مملكته وامتدت رعاياه وطالت أيامه، والله الحمد والمنة، وكان يخطب في سائر ممالكه للخليفة العباسي القادر بالله، وكانت رسل الفاطميين من الديار المصرية تُفد إليه بالكتب والهدايا والتحف فيحرق بهم، ويقطع كتبهم ويحرق حللهم 58، ولما قدم التاهرتي الداعي مندوب الدعوة الفاطمية من مصر على السلطان يدعو سرّاً إلى مذهب الباطنية، وكان التاهرتي يركب بغلاً يتلون كل ساعة من كل لون، ففهم السلطان محمود سرّاً دعوتهم، فغضب، وقتل التاهرتي الخبيث، وأهدى بغله إلى القاضي أبي منصور محمد الأزدي شيخ هراة، وقال : كان يركبه رأس الملحدين، فليركبه رأس الموحدين 59. وأما فتوحاته فقد اتفق له في بلاد الهند فتوحات لم تتفق لغيره من الملوك، لا قبله ولا بعده وغنم مغنم كثيرة لا تنحصر ولا تنضب كثرة من الذهب واللائئ والسبي، وكسر من أصنامهم وأبدادهم وأوثانهم شيئاً كثيراً جداً، وبيّض الله وجهه وأكرم مثواه وكان من جملة ما كسر من أصنامهم صنم عظم للهنود يقال له سومات 60، الذي كان يعتقد كفره الهند أنه يحي ويميت ويحجونه، ويقربون له النفاس، بحيث إن الوقوف عليه بلغت عشرة آلاف قرية، وامتلت خزائنه من صنوف الأموال، وفي خدمته من البراهمة ألفا نفس، ومئة جوقة مغاني رجال ونساء، فكان بين بلاد الإسلام وبين قلعة هذا الصنم مفازة نحو شهر، فسار السلطان في ثلاثين ألفاً، فبسر الله فتح القلعة في ثلاثة أيام، واستولى محمود على أموال لا تحصى 61، بلغ ما تحصل منه من الذهب عشرين ألف دينار، وكسر ملك الهند الكبير الذي يقال له " جيبال. وقهر ملك الترك الأعظم الذي يقال له : إيلك خان، وأياد ملك السامانية، وقد ملكوا بخراسان مائة سنة بلاد سمرقند وما حولها، ثم هلكوا وبنى على جيحون جسراً غرم عليه ألفي ألف دينار، وهذا شيء لم يتفق لغيره من الملوك، وكان معه في جيشه أربعمائة فيل تقاتل، وهذه عظمية هائلة ومرتبة طائلة، وجرت له فصول ذكر تفصيلها يطول، وكان في غاية الديانة والصيانة، يحب العلماء والمحدثين يكرمهم ويجالسهم ويحسن إليهم، وكان حنفي المذهب، ثم صار شافعيّاً على يدي أبي

51 الكامل في التاريخ نقلاً عن العالم الإسلامي في العصر العباسي ص 369.

52 سير أعلام النبلاء (500/16).

53 المصدر نفسه (485/17).

54 تاريخنا بين تزوير الأعداء وغفلة الأبناء للعظم ص 180.

55 المناغر : أي المرابط على الثغور.

56 البدود : جمع البُد وهو الصنم بالفارسية.

57 البداية والنهاية (628/15).

58 المصدر نفسه (633/15).

59 سير أعلام النبلاء (486/17).

60 البداية والنهاية (634/15).

61 سير أعلام النبلاء (485/17).

بكر القفال الصغير، 62 وكان صادق النية في إعلاء الدين، مظفراً كثير الغزو، وكان ذكياً بعيد الغور صائب الرأي، دخل ابن فورك على السلطان محمود، فقال : لا يجوز أن يوصف الله بالفوقية لأنّ لازم ذلك وصفه بالتحية، فمن جاز له أن يكون له فوق، جاز أن يكون له تحت. فقال السلطان : ما أنا وصفته حتى يلزمني، بل هو وصف نفسه، فبهت ابن فورك، فلما خرج من عنده مات 63. وكان السلطان محمود مُكرماً لأمرائه وأصحابه، وإذا نقم عاجل، وكان لا يفتر ولا يكاد يقرُّ، وكان يعتقد في الخليفة العباسي ويخضع لجلاله ويحمل إليه قناطر الذهب وكان إلباً على القرامطة والإسماعيلية وعلى المتكلمين 64 وعندما ملك الري كتب إلى الخليفة القادر بالله يذكر أنه وجد لمجد الدولة البويهية من النساء الحرائر ما يزيد عن خمسين امرأة ولدن له نيفاً وثلاثين ولداً، ولما سئل عن ذلك قال : هذه عادة سلفي، وصلب من أصحاب الباطنيين خلقاً كثيراً، ونفى المعتزلة إلى خراسان وأحرق كتب الفلسفة والنجوم 65.

الصراع الغزنوي السلجوقي : تمكن السلطان محمود الغزنوي من توسيع حدود دولته فغزا الهند سبع عشرة غزوة ووصلت حملاته إلى هضبة الدكن وضم إلى دولته كذلك إقليم البنجاب وأخضع بلاد الغوريين " غزنة وهرارة " ومد نفوذه إلى بلاد ما وراء النهر 66، وبذلك أصبحت حدود دولته تمتد من شمال الهند في الشرق إلى العراق في الغرب، ومن خراسان وطخارستان وجزء من بلاد ما وراء النهر في الشمال إلى سجستان في الجنوب وقد اتخذ من مدينة لاهور مقراً لحكمه في الهند حيث عين نائباً له هناك 67، فلا غرابة في أن أخذ يرنو إلى القضاء على البويهيين في بغداد 68، وكانت قوة السلاجقة في بلاد ما وراء النهر قد تعاضمت في بداية القرن الخامس الهجري مما أثار حفيظة السلطان محمود الغزنوي فقام في سنة 415هـ بعبور نهر جيحون لمقاتلتهم، فنجح في القبض على زعيمهم ارسلان وولده قتلش و عدد من كبار أصحابه وبعث بارسلان إلى الهند حيث مات في السجن بعد أن قضى فيه سبع سنوات 69 وبعد أربع سنوات 419هـ خرج السلطان محمود لقتال السلاجقة مرة أخرى بناء على التماس سكان مدينتي (نسا) و" باورد " فأنزل بهم هزيمة ساحقة 70.

معركة دندانقان وقيام السلطنة السلجوقية : لقد ظل السلاجقة بعد الهزيمة يتحينون الفرص للثأر من الغزنويين فكان لهم ذلك بعد وفاة السلطان محمود وقيام ابنه مسعود بمهام السلطنة عام 421هـ، حيث تمكنوا من الانتصار على جيوشه 71، لكنهم اتصلوا به وعرضوا عليه الصلح والدخول في طاعته فاستجاب لهم ومنح زعماءهم الولايات وأسبغ عليهم الألقاب وأغدق عليهم الخلع 72، وعلى الرغم من ذلك فقد كان الغزنويون يدركون مدى الخطر الذي كان يشكله السلاجقة عليهم لذلك فقد أمر السلطان مسعود عامله على خراسان سنة 429هـ بقتال السلاجقة فدارت الحرب بين الطرفين قرب مدينة سرخس وقد انتهت دولتهم حيث اندفعوا بعدها بقيادة زعيمهم ظفر بك نحو نيسابور التي دخلها وأعلن نفسه سلطاناً على السلاجقة وجلس على عرش السلطان مسعود الغزنوي في السنة تلك نفسها سنة 429هـ 73، وكان من نتيجة ذلك أن زحف مسعود بجيوشه نحو خراسان واشتبك مع السلاجقة بمعركة حاسمة في مكان يعرف باسم دندانقان، انتهت بهزيمة الغزنويين وكان ذلك عام 431هـ، لم يلبث السلطان مسعود أن لقي مصرعه عام 432هـ، فخلفه ابنه مودود، وقد أصبح السلاجقة بعد معركة دندانقان أكبر قوة في خراسان في حين كان الغزنويون قد ضعفوا بعد أن فقدوا غالبية جيوشهم وخسروا العديد من ممتلكاتهم، واستطاع الغوريون في أفغانستان من الاستيلاء على أملاكهم في الهند سنة 582هـ 74.

نتائج معركة داندقان :

62 البداية والنهاية (15/634).

63 سير أعلام النبلاء (17/487).

64 المصدر نفسه (17/487).

65 الكامل في التاريخ نقلاً عن أبيعيد التاريخ نفسه ص 66.

66 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 23.

67 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 24.

68 أخبار الدولة السلجوقية للحسين ص 513.

69 النجوم الزاهرة (5/50) الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 24.

70 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 24.

71 الكامل في التاريخ نقلاً عن الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 25.

72 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 25.

73 المصدر نفسه ص 25.

74 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 26.



وضعت معركة دندانقان حداً نهائياً لحكم الغزنويين في خراسان، ونصّب طغرل بك التخت في مكان المعركة وجلس عليه، وجاء الأعيان يسلمون عليه بإمارة خراسان.

حرّر طغرل بك الرسائل على الأمراء المجاورين لإعلامهم بخبر الانتصار.

طاردت القوات السلجوقية القوات الغزنوية المنهزمة حتى شواطئ نهر جيحون بهدف قسرهم على الهرب إلى ما وراء النهر، حتى يقدموا برهاناً ملموساً على النصر.

أتاحت المعركة قيام سلطنة إسلامية جديدة، وانحسار ظل واحدة، كما تُعدّ إحدى المعارك الكبرى الفاصلة في التاريخ الإسلامي، بل إن نتائجها تعدت العالم الإسلامي وأثرت على عالم العصور الوسطى 75.

أعرب مسعود من ناحيته في رسالة أرسلها إلى القراخانيين عن ثقته في قيامهم بمساعدته في حملته المقبلة لاستئصال شأفة السلاجقة، غير أن صدمة الخسارة قد أذهلته لدرجة فقد معها الرغبة في المقاومة، فخيّل إليه أنه لا بد من ترك ليس بلخ وتوابعها بل وغزنة أيضاً، على الرغم من محاولات أركان حربيه وكبار رجال دولته لإقناعه بانتفاء أسس هذه المخاوف وقرر الانسحاب نهائياً إلى الهند 76.

اقتسمت العشائر السلجوقية، بعد الانتصار الأراضي التي استولوا عليها، فكان نصيب جفري مدينة مرو، فاستقر بها واتخذ منها عاصمة لملكه، كما ملك أكثر خراسان وكان نصيب أبو علي الحسن بن موسى، ولاية بّست وهرارة 77 وسجستان 78 وما يجاور ذلك من النواحي. وأخذ قاورد أكبر أبناء جفري، ولاية الطّبس 79 ونواحي كرمان 80 وحصل إبراهيم بن ينال على همذان 81، كما حصل ياقوتي على أبهر 82، وزنجان 83، ونواحي أذربيجان 84، وكان من نصيب قتلмыш بن إسرائيل جرجان ودامغان 85. والواقع أن فكرة التقسيم هذه تتعارض مع الفكرة الإيرانية عن الملك بوصفه صاحب السلطة المطلقة في الدولة، وهي غريبة على السلاجقة الأوائل إلا أن المسؤولين السلاجقة هدفوا من وراء ذلك على إحاطة السلطنة الغزنوية ومنعها من محاولة استعادة خراسان ثم تأمين فتح طريق جيحون من أجل قدوم مهاجرين غز جدد 86.

يُعد عام 429هـ البداية الفعلية لقيام السلطنة السلجوقية في خراسان، لأن طغرل بك باشر، منذ ذلك التاريخ مهامه السياسية والقيادية والإدارية. وأما اعتراف الخليفة العباسي به سلطاناً والذي جاء متأخراً، في عام 432هـ، لم يغيّر من الواقع فاعتراف الخليفة هو بمثابة اعتراف بالأمر الواقع، كما أنه شكلي فقط لإضفاء الشرعية على السلطنة الناشئة حتى يرضى عنها الناس ويقبلوا بحكمها، لأن الخلافة لم تكن تملك قوة مادية تسمح بالتدخل والمساهمة في الأحداث السياسية، وكان الخليفة يعترف عادة بالسلطان المنتصر والدولة المنتصرة 87.

كان لقيام السلطنة السلجوقية أثر كبير في تاريخ المشرق الإسلامي وغربي آسيا بشكل خاص، والتاريخ الإسلامي بعامّة ذلك أن السلطنة قد ساهمت في توجيه الأحداث السياسية في المشرق الإسلامي بشكل بارز، وفي رسم سياسة توسعية باتجاه العالم النصراني، لنشر العقيدة الإسلامية 88.

75 مدخل إلى تاريخ الحروب الصليبية ص 29.

76 تاريخ البيهقي ص 727 – 728، تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى، محمد طقوش ص 29.

77 هراة : مدينة عظيمة من أمهات مدن خراسان، ياقوت الحموي (396/5).

78 سجستان : ناحية كبيرة وولاية واسعة بينها وبين هراة عشرة أيام.

79 الطّبس : قسبة ناحية بين نسابور وأصفهان ياقوت (20/4).

80 كرمان : ولاية مشهورة وناحية كبيرة ذات بلاد وقرى ومدن واسعة بين فارس ومكران وسجستان وخراسان.

81 همذان : أكبر مدينة بالجنال، شتاؤها مفرط البرد وتقع في منطقة الجبال شرق عراق العجم الحموي (410/5-417).

82 أبهر : مدينة مشهورة بين قزوین وزنجان وهمذان من نواحي الجبل معجم البلدان لحموي (82/1).

83 زنجان : بلد كبير مشهور من نواحي الجبال بين أذربيجان وبينها.

84 أذربيجان : إقليم واسع مشهور يحده من الشمال بلاد الديلم.

85 دامغان : بلد كبير بين الري ونيسابور وهو قسبة قومس.

86 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 30.

87 المصدر نفسه ص 36.

88 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 31.

إن ما حققه طغرل بك من نجاح، أغراه بالتمدد نحو العراق، قلب العالم الإسلامي للسيطرة على الخلافة العباسية وإقامة دولة سلجوقية مترامية الأطراف، يُعدُّ هذا التوجه طبيعياً، فكل من سبقوه في السيطرة على خراسان تطَّعوا إلى التمدد نحو الغرب للسيطرة على بغداد والتحكم بمقدرات الخلافة العباسية، ولنا في محاولات السامانيين والصقاريين والغزنويين أمثلة كافية، أضف إلى ذلك، فقد هدف طغرل بك إلى إنقاذ الخلافة، والمذهب السني من السيطرة البويهية الشيعية 89.

القراخانيون : 349هـ - 536هـ :

في عام 349هـ أسلمت قبائل كثيرة من الأتراك ودخلوا في الإسلام، وكان من نتائج ذلك أن ظهرت أول دولة تركية مسلمة مقابلة لأتراك الشرق، هي الدولة القراخانية نسبة لأحد ملوكها وهو ساتوق بغراخان عبد الكريم الذي كان يسمى أيضاً "قراخان"، فقد أخذ هذا الملك مدينة كاشغر عاصمة له ولكنه، نقل العاصمة بعد ذلك إلى بلاساتمون حيث حاول القراخانيون من هناك فتح بلاد ما وراء النهر 90، وما أن قامت هذه الدولة حتى شرعت في محاربة أعداء الإسلام ولاسيما المجاورين لها من الأتراك الوثنيين، وقد قاد ظهور القراخانيين في هذه المنطقة إلى اصطدامهم بالسامانيين وكان ذلك في عام 379هـ .

وقد تمكن من إلحاق الهزيمة بجيش السامانيين وأسر جماعة من القواد، واستطاع القراخانيون احتلال بخارى عام 388هـ بدون مقاومة وبذلك انهوا حكم السامانيين 91 بها وبقي القراخانيون يتنازعون فيما بينهم للسيطرة على مناطق ما وراء النهر وكان بعضهم يستنجد بملوك الصين والبعض الآخر بالسلاجقة حين أصبحوا تابعين لهم بعد إقامة الدولة السلجوقية، وقد حدثت موقعة قطوان بين الأتراك الوثنيين "الخطا" الذين كان يساعدهم ملك الصين وبين الأتراك المسلمين الذين كان يساعدهم سنجر السلجوقي (511هـ - 548هـ) وكانت نتيجة هذه المعركة أن انتصر الأتراك الوثنيون 92، ويصف ابن خلدون الموقف بقوله : واستقرت الدولة فيما وراء النهر للخطا .. وهم يؤمنون على دين الكفر وانقرضت دولة الخانية المسلمين الذين كانوا فيها وذلك سنة 93536هـ.

البويهيون : 334هـ - 447هـ :

تنتسب هذه الأسرة إلى بويه بن فناخسرو الديلمي الفارسي وقد حكمت العراق وفارس لمدة تزيد عن القرن، وكان الخليفة العباسي في بغداد ضعيفاً بإزائهم أكثر مما كان مع الأتراك من قبل ولا تختلف هذه الأسرة عن أي أسرة أخرى عن كثير من الأسر في هذا العصر من ناحية الاستبداد والفساد الاقتصادي والاجتماعي وإن المؤسسين لهذه الدولة : علي بن بويه والحسن بن بويه فيهم سيادة ومدارة وحلم، ولكن الجيل الثاني والثالث فيهم بطش وقسوة وتعصب للمذهب الشيعي 94.

لمحة تاريخية عن البويهيين : ظهر أولاد بويه : علي والحسن وأحمد على مسرح التاريخ بظهور أكبرهم الملقب عماد الدولة عام 321هـ وكان متولياً من قبل أحد ملوك الديلم وأسمه " مرداويج " على منطقة صغيرة اسمها (كرج) ولم يزل يتلطف الناس ويحسن إليهم حتى اشتهر بين البلاد المجاورة وأحبوه وخضعوا له ونزلوا على طاعته وساعده في ذلك إخوته حتى استولى على إقليم فارس وفي سنة 334هـ زحف أحمد بن بويه إلى بغداد، ودخلها دون قتال، وغدت العراق تحت سيطرة بني بويه، وأظهروا الطاعة للخليفة، وأخذوا ألقابهم منه، فلقب أحمد " معز الدولة " وبقي حاكماً على العراق نائباً عن أخيه عماد الدولة نيفاً وعشرين سنة ت 356هـ وأما ركن الدولة الحسن بن بويه فقد حكم أصبهان وطبرستان وجرجان، وأخوهم الكبير عماد الدولة، شيراز وما حولها، ولكنه هو المقدم فيه الذي يسمعون كلامه 95.

89 المصدر نفسه ص 31.

90 نهاية الأرب (52/26) الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 27.

91 تاريخ ابن خلدون نقلاً عن الدولة السلجوقية ص 29.

92 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 32.

93 المصدر نفسه ص 32 نقلاً عن تاريخ ابن خلدون.

94 أعيان التاريخ نفسه ص 48.

95 المصدر نفسه ص 48.

تشيع البويهيين : لم يخف البويهيون تشيعهم، بل شجعوا المذهب الشيعي في بغداد للقيام بالأعمال الاستفزازية ضد أهل السنة، فكانت لا تمر سنة دون شغب واصطدامات تقع بين السنة والشيعية تذهب فيها الأرواح، والممتلكات وتحرق الأسواق، وجاء في حوادث 351هـ : وكتب الشيعة في بغداد بأمر معز الدولة على المساجد بلعن معاوية والخلفاء الثلاثة والخليفة العباس لا يقدر على منع ذلك 96، وفي سنة 352هـ أمر معز الدولة الناس أن يغلقوا دكاكينهم ويبطلوا الأسواق والبيع والشراء وأن يظهروا النياحة وأن يخرج النساء منتشرات الشعور، مسودات الوجوه، يدرن في البلد بالنوايح ويلطمن وجوههن على الحسين بن علي - رضي الله عنه - ففعل الناس ذلك ولم يكن للسنة قدرة على المنع منه لكثرة الشيعة ولأن السلطان معهم 97، وهذا أول مانع عليه 98 وقد وصف ابن كثير ما يفعل الشيعة من تعدي لحدود الكتاب والسنة في دولة بني بويه في حدود الأريعمانة وما حولها فقال : فكانت الدباب 99، تضرب ببغداد ونحوها من البلاد في يوم عاشوراء ويذّر الرماد والتبن في الطرقات والأسواق وتعلق المسوح على الدكاكين ويظهر الناس الحزن والبكاء وكثير منهم لا يشرب الماء ليلتذذ موافقة للحسين، لأنه قتل عطشان ثم تخرج النساء حاسرات عن وجوههن ينحن ويلطمن وجوههن وصدورهن حافيات في الأسواق إلى غير ذلك من البدع الشنيعة والأهواء الفظيعة والهتاك المخترعة 100.

إهانتهم للخلفاء : تابع البويهيون سياسة الأتراك في إضعاف هيبة الخلافة وجعلها كأنها غير موجودة، وهم بهذا العمل إنما يدللون على بعدهم عن أي حس حضاري زيادة عما في قلوبهم من حقد على السنة، وكانوا يرون أن العباسيين مقتصبون للخلافة ولذلك فكر معز الدولة بإعادة الخلافة إلى " آل علي " رضي الله عنه، فاستشار خواص أصحابه في إخراج الخلافة عن العباسيين والبيعة للمعز العبيدي في مصر، ولكن أحد أصحابه قال له : ليس هذا برأي، فإنك اليوم مع خليفة تعتقد أنت وأصحابك أنه ليس من أهل الخلافة، ولو أمرتهم بقتله لقتلوه، ومتى أجست بعض العلويين خليفة كان معك من يعتقد أنت وأصحابك صحة خلافته فلو أمرهم بقتلك لفعلوه 101 واستحسن معز الدولة هذا الرأي وأعرض عن فكرته 102، وعندما قُلت الأموال عند بهاء الدولة حسن له وزيره القبض على الخليفة الطائع وأطعمه في ماله، ودخل بهاء الدولة على الخليفة وأنزله على سريرته، وهو يستغيث ولا يلتفت إليه أحد وأخذ ما في داره من الذخائر ونهب الناس بعضهم بعضها 103، وكان سلفه معز الدولة البويهي هو الذي أهان المستكفي وأمر الجنود بشده من عمامته ثم أمر به إلى السجن ولم يزل فيه حتى وفاته 104.

وزراؤهم : كما وزر للعبيديين الفاطميين اليهود والنصارى كذلك وزر للبويهيين النصارى، ففي عهد عضد الدولة (فناخسرو بن الحسن بن بويه) كان وزيره نصر بن هارون وقد أذن له عضد الدولة بعمارة البيع والأديرة وأطلق الأموال لفقراء النصارى 105.

هـ - الصلة بين البويهيين والقرامطة : إن الذي يقرأ التاريخ مجزأ مقطعاً قد لا يدرك ولا يتنبه إلى الصلات التي كانت بين الحركات الباطنية ولا إلى الصلات بين الدولة الشيعية وهذه الحركات ويظن أن كل دولة قائمة بنفسها ولا تربطها صلات مع الأخرى، وهكذا يظن - البعض - الآن، فلا يرون أن هناك صلات بين الرافضة والباطنية وإذا كان هناك شيء من هذا فهو يظن أنه للمصلحة السياسية المؤقتة. ولكن من يقرأ التاريخ ويقرا الحاضر ويقارن بينهما سوف لا يجد فرقاً يذكر في المواقف 106. وجاء في حوادث 360هـ : وفي ذي القعدة أخذت القرامطة دمشق وقتلوا نائبها جعفر بن فلاح وكان رئيس القرامطة الحسين بن أحمد بن بهرام، وقد أمده معز الدولة البويهي من بغداد بالسلاح والعدد الكثيرة 107.

96 أيعيد التاريخ نفسه ص 48.

97 الكامل في التاريخ نقلاً عن أيعيد التاريخ نفسه ص 49.

98 البداية والنهاية (577/11).

99 الدباب : جمع الدباب وهو الطبل.

100 البداية والنهاية (577/11).

101 الكامل في التاريخ نقلاً عن أيعيد التاريخ نفسه ص 49.

102 أيعيد التاريخ نفسه ص 49.

103 الكامل في التاريخ نقلاً عن أيعيد التاريخ نفسه ص 50.

104 البداية والنهاية نقلاً عن أيعيد التاريخ نفسه ص 50.

105 المصدر نفسه نقلاً عن أيعيد التاريخ نفسه ص 50.

106 أيعيد التاريخ نفسه ص 50.

107 المصدر نفسه ص 50 نقلاً عن البداية والنهاية .

وكتب الملك البويهى أبو كالجبار إلى المؤيد داعي الدعاة الفاطمي العبيدي عند سفره إلى مصر سنة 438هـ بعد أن تأثر بدعوته الإسماعيلية يقول : فيجب أن تصور لتلك الحضرة الشريفة " المستنصر العبيدي في مصر " ما أطلعت عليه من شواهد صفاء عقيدتنا وتعلمها أن هؤلاء التركمان " السلاجقة " المسؤولين عن أعمال خراسان والري لا يقصر خطابهم عن بلادها المحروسة " الشام ومصر " الإثبات عساكرنا المنصورة في وجوههم وبذلنا الأموال في كف عاديتهم 108. فهذا الملك البويهى يطلب شهادة حسن سلوك من الدولة العبيدية في مصر، ويشعرهم في نفس الوقت أنه هو المدافع عنهم أمام الزحف التركماني السلجوقي السني 109. ومن هنا يتضح لنا درس مهم وهو حقيقة استعدادهم للتحالف والتعاون فيما بينهم مع الاختلاف في العقائد ومع ذلك يتحالفون ضد العدو المشترك.

موقفهم من حماية حدود الدولة الإسلامية : استغاث أهل الجزيرة بالعاصمة بغداد لصد غارات الروم واستجاب الشعب في بغداد لهذا النداء، وتجهزوا للجهاد، وأرسل بختيار بن معز الدولة إلى الخليفة يطلب مالا لتجهيز الناس للغزو، واضطر الخليفة لبيع أثاث بيته ليدفع له الأموال ولكن بختيار أنفقها على مصالحه الشخصية وبطل أمر الغزو 110. وهكذا ظهر أن بختيار كان مراوفاً ولم يكن صادقاً في طلب الأموال أو التهيب للغزو والجهاد 111 وإنما كان يقصد استنزاف أكثر قدر ممكن للقدرة المالية للخلافة العباسية رغم ضعفها.

البويهيون والإقطاع العسكري : من بدع وظلمهم وجورهم التي ما سبقهم إليها أحد إقطاعهم الأرض للقادة العسكريين وللجنود، وذلك بدلاً من الرواتب النقدية التي كانت تصرف لهم، وهذه الأرض المعطاة ليست من أراضي الدولة أو من الأرض الموات التي تقطع لإحيائها بل هي من الأرض المصادرة تعسفاً وظلماً من أصحابها الفلاحين وكان هؤلاء الجنود إذا لم تعجبهم الأرض أو لم تغل عليهم ما يريدون تركوها وأخذوا غيرها، وأدى هذا النظام إلى تدمير الحياة الزراعية وإفقار خزينة الدولة، ولم تحل مسألة الرواتب، يقول الدكتور عبد العزيز الدوري : والذي أراه هو أن خط البويهيين هو بداية الإقطاع العسكري ويبدو لي أن البويهيين انطلقوا من نظرة قبلية تعتبر الأرض المفتوحة غنيمة بحق الغزو وأهم المفهوم الإسلامي بالنسبة للأرض 112، كما أن بدعة ضمان القضاء بدأت في عهدهم، ففي سنة 350هـ أمر معز الدولة بتسمية عبد الله بن الحسن بن أبي الشوارب قاضياً على بغداد على أن يؤدي مائتي ألف درهم في كل سنة 113. وهكذا نرى ظلم هذه الدولة وتعسفها وتعصبها فهي لم تقدم جديداً للحضارة الإسلامية، وأما كرم وزيرهم الصاحب بن عباد وتشجيعه للأدب وتنظيم عضد الدولة لبعض المشاريع في العراق وإنشاؤه المستشفى العضدي، كل ذلك لا يذكر أمام اتجاه الدولة العام في تمزيق أو اضرار المجتمع الإسلامي وتخريبه عقدياً واقتصادياً ووصف مؤسسها عماد الدولة بالعقل والحلم لا يغير من النتيجة العامة، وهي أن ضررها أكثر من نفعها، قال الذهبي : وضاع أمر الإسلام بدولة بني بويه وبني عبيد الرافضة، وتركوا الجهاد وهاجت نصارى الروم، وأخذوا المدائن وقتلوا وسبوا 114. وقال : فلقد جرى على الإسلام في المئة الرابعة بلاء شديد بالدولة العبيدية بالمغرب، وبالدولة البويهية بالمشرق، وبالأعراب القرامطة، فالأمر لله تعالى 115 وقال عن عضد الدولة أبو شجاع فناخسرو : .. وكان شيعياً جلدأ أظهر بالنجف قبراً زعم أنه قبر الإمام علي بنى عليه المشهد، وأقام شعار الرفض وماتم عاشوراء، ونقل أنه لما احتضر ما انطلق لسانه إلا بقوله تعالى : " ما أغنى عني ماليه، هلك عني سلطانيه " ( الحاقة : 28، 29 ) 116.

مناصرة الأمراء البويهيين لحركة التشيع وإثارة التفرقة والنعرات الضيقة : بحلول سنة 334هـ / 945م كانت الأوضاع العامة في العراق سياسياً واقتصادياً واجتماعياً غاية في السوء وعدم تمكن البويهيون من بغداد زادوا الأمور سوءاً وكشفوا عن تشيعهم وإيمانهم بعقيدتهم معاضدين أبناء الفرق الشيعية العلوية

108 دخول الترك الغز إلى الشام د. شاکر مصطفى ص 323.

109 أيعيد التاريخ نفسه ص 51.

110 البداية والنهاية نقلاً عن أيعيد التاريخ نفسه ص 51.

111 أيعيد التاريخ نفسه ص 51.

112 نشأة الإقطاع في المجتمعات الإسلامية بحث في مجلة الاجتهاد ص 259.

113 الفكر السامي في تاريخ الفكر الإسلامي للحجوي (142/2).

114 سير أعلام النبلاء (232/16).

115 المصدر نفسه (252/16).

116 المصدر نفسه (250/16).

الأخرى والتي كانت منتشرة في بغداد وبعض المراكز الحضرية في العراق آنذاك مثيرين للفتن الطائفية ولم يكن حال الخلفاء خلال هذه الفترة يسمح لهم بمواجهة بني بويه فقد تولى الخلافة خلال العصر البويهي خمسة من الخلفاء تفاوتت مدد خلافتهم وفقاً لموقف الأمير البويهي من كل منهم وقد لاقى كل من أولئك الخلفاء الكثير من ضروب الإهانة والاستخفاف والعنت من البويهيين 117، ومن منطلق اعتقادين بويه بأن سيطرتهم على الخلافة وإضعاف نفوذ الخليفة لن يمكن أهل السنة من التصدي لهم، فقد باشروا خطتهم في محاولة نشر التشيع العلوي في المجتمع ومحاربة السنة مساندين في ذلك دعاة التشيع من أمثال موسى بن داود الشيرازي والذي اشتهر بلقب المؤيد في الدين وهو من عائلة عريقة في التشيع على المذهب القرمطي وكان أبوه محل احترام الخلفاء العبيديين، كما كان هو أيضاً محل احترام المرزبان بن عماد الدين أبو كالجار البويهي وكان إذا كاتبه خاطبه بقوله : لشيخنا وظهرنا ومعتمدنا المؤيد في الدين عصمة أمير المؤمنين أبي النصر أطل الله بقاءه وأدام عزه وتأييده 118، وقد كان المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي من المجيدين للفتن العربية والفارسية وله الكثير من المؤلفات التي يعتمد عليها الإسماعيلية إلى يومنا هذا 119، وقد لعبت كتبه دوراً كبيراً في نشر الضلال والانحراف والزيغ وعبرة عن مدى تمسكه بمبادئ الحركة القرمطية، ومن أشهر كتبه كتاب المجالس المؤيدية ويضم ما كان يلقيه في مجالس الدعوة الإسماعيلية بعد أن ترقى في سنة 1059/451م إلى مرتبة داعي الدعوة وله أيضاً كتاب الإيضاح والتبصير في فضل يوم الغدير بالإضافة إلى عدة كتب أخرى وديوان شعر منحرف أيضاً 120، وهكذا وبدعم امرأ بني بويه لا مثال هذا الداعية الشيعي لم يمض وقت طويل حتى بدأت الفتن العارمة التي نجم عنها العديد من المعارك الداخلية وحالات الاقتتال الطائفي تأخذ مداها بين أهل السنة والشيعية 121.

وأول إشارة إلى الفتن بين الشيعة وأهل السنة خلال العصر البويهي حصلت سنة 338هـ / 951م وقد كان من نتائجها أن نهيت الكرخ 122، وفي رمضان من سنة 340هـ / 951م وقعت فتنة عظيمة بالكرك بسبب المذهب 123، وفي السنة نفسها ظهر ببغداد رجل ادعى بأن أرواح الأنبياء والصديقين تنتقل إليه، وقد وجدت في داره كتباً تدينه بالزندقة فتم القبض عليه : فلما تحقق أنه هالك ادعى أنه شيعي ليحضر عند معز الدولة بن بويه وقد كان معز الدولة بن بويه يؤيد الرفض، فلما اشتهر عنه ذلك، لم يتمكن الوزير منه خوفاً على نفسه من معز الدولة وأن تقوم عليه الشيعة، إنا لله وإنا إليه

راجعون 124 وتقدم هذه الحادثة الدليل الواضح على مدى إسناد بني بويه لفرق الشيعة الرفضية الأخرى ومدى تشجيعهم ومناصرتهم لهم، وللمنتسبين لهم حتى ولو كانوا من الزنادقة ويدعم هذا الرأي ما حدث في سنة 341هـ / 952م حيث ظفر الوزير المهلبى بقوم من التناسخية وفيهم امرأة تزعم أن روح فاطمة رضي الله عنها، انتقلت إليها، وفيهم آخر يزعم أنه جبريل، فضربوا فتعزروا بالانتماء لأهل البيت فأمر معز الدولة بإطلاقهم لنشيع كان فيهم، والمشهور عن بني بويه التشيع والرفض 125، وهكذا كان لمغالاة بني بويه في التشيع نتائج سيئة الأثر حيث عمت الفوضى والانحرافات العقدية ولم تعد الفوضى قاصرة على بغداد أو مدن العراق الأخرى، بل شملت بعض أنحاء الدولة العباسية الأخرى وفي سنة 346هـ / 957م تجددت الفتنة بين السنة والشيعة في بغداد بسبب سب الصحابة وكان من نتيجة ذلك أن قتل من الفريقين خلق كثير دون أن تتحرك السلطة لمعالجة الصراع وفي السنة التالية 347هـ / 958م انتشرت ظاهرة سب وتكفير الصحابة في كثير من البلدان 126 واشتدت الفتنة الطائفية بين الرفضية والسنة ووقعة في جمادى الأولى سنة 348هـ / 959م حرب شديدة بين أتباع مذاهب السلف من أهل بغداد والتمشيعية وقتل فيها جماعة واحترق من البلد كثير وفي السنة التي تلت، أي

117 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهي ص 60.

118 القرامطة أول حركة اشتراكية في الإسلام، طه الولي ص 200.

119 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهي ص 63.

120 المصدر نفسه ص 63.

121 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهي ص 64.

122 المصدر نفسه ص 64.

123 المصدر نفسه ص 65.

124 المصدر نفسه ص 65.

125 النجوم الزاهرة (308/3، 307).

126 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهي ص 67.

سنة 349هـ/960م وبسبب الفتنة الطائفية تعطلت صلاة الجمعة في جميع مساجد بغداد 127، وفي سنة 351هـ كتب العامة على مساجد بغداد لعن معاوية بن أبي سفيان ولعن من غصب 128 فاطمة فدكاً، ومن أخرج العباس 129 من الشورى ومن نفي أبا ذر الغفاري 130 ومن منع دفن الحسن عند جده ولم يمنع معز الدولة ذلك 131 وقد ثار أهل السنة من هذا التعريض المباشر بصحابة النبي صلى الله عليه وسلم، وخصوصاً الخلفاء الراشدين الثلاثة الأول وأقدموا خلال ساعات الليل على إزالة الشعارات التي رفعها الرافضة، غير أن الأمير البويهري معز الدولة أصر على ضرورة إعادة تلك الشعارات وإبقائها مرفوعة رغم ما تشكل من تحدٍ لسافر لمشاعر عموم المسلمين من إتباع مذاهب السلف وأهل السنة، وقد نصحه وزيره المهلبي بالامتناع عن ذلك مداراة للرأي العام وبأن يكتب مكان ما محي : لعن الله الظالمين لآل رسول الله صلى الله عليه وسلم 132، وصرحوا بلعنة معاوية فقط 133. وهكذا يثبت الأمير البويهري مدى ضيق أفقه وتحزبه الأعمى لأبناء مذهبه فقد أيد الروافض وتعصبهم وموقفهم المنافي لعقيد الإسلام التي نزلت على رسول الله من الله تعالى وبينها رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسلمين. وقد اتسع نطاق الصراعات الطائفية ولم تعد قاصرة على بغداد بل إنها شملت البصرة وهمذان وقتل فيها خلق كثير 134، مما قدم الدليل على أن أمراء بني بويه وعلى رأسهم معز الدولة قد اسندوا الشيعة الغلاة الذين كانوا يطمعون في تشييع المجتمع خلال فترة سيطرة البويهيين على مقاليد الحكم وتسلطهم على الخلافة ودون إعطاء أي اعتبار للخليفة العباسي السني الذي يحكمون باسمه 135 وقد توسع في بيان تشييع الأمراء البويهيين لحركة التشييع وإثارة التفرقة والنعرات الضيقة الدكتور رشاد عباس معتوق فمن أراد التفصيل فليراجع كتابة القيم الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهري. ويعتبر العصر البويهري : من أقبح عهود التاريخ الإسلامي وأشدّها فقد احتل البويهيون قسماً كبيراً من شرقي بلاد الخلافة العباسية بما فيها العراق وبغداد وكانوا شيعة غلاة ولم يلغوا الخلافة العباسية لأسباب سياسية فأدى الأمر إلى صراع مرير جداً بين السنة والشيعة وكانت بغداد خاصة مسرح هذا الصراع 136.

إنشاء مراكز شيعية متخصصة في التأليف والتعليم في بغداد والنجف والكاظمية :

كان لتشيع البويهيين دوره الخطير في تشجيع العلماء القائلين بوجهة نظرهم فقد عملوا على الاهتمام بالعلوم المذهبية وتقديم الرعاية للعلماء والمتشيع للعلويين بصفة عامة حتى يظهروا أمام أتباعهم بمظهر الحريص على المذهب المدافع عنه وهم بذلك يعبرون عن ميول شيعية متعصبة دفعتهم إلى تأسيس العديد من المراكز الشيعية في العراق والتي خدمت أغراض تعصبهم المذهبي فقد حرصوا على تحويل المجتمع الإسلامي نحو الإيمان بمعتقدهم وهكذا تجدهم يقربون علماء الشيعة ويرعونهم ويشجعونهم على الكتابة في الكثير من التخصصات الفلسفية والمنطقية بالإضافة إلى الرياضيات وعلم الهيئة، وشجعوهم بشكل خاص على التأليف في العلوم التي تخدم المذهب الشيعي وهكذا ظهرت العديد من المجاميع الخاصة بهم والتي كرست لوضع الأحاديث المكذوبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أمثلة ذلك المحدث الرافضي أبي الفضل الشيباني (ت387هـ / 997م).

الذي كان يروي غرائب الأحاديث، وكان ممن يضع الأحاديث للرافضة 137، وقد التبس أمره على الناس فكتبوا الكثير من مروياته فلما ظهر لهم كذبه مزقوا أحاديثه 138، وقد شهد العصر البويهري عدداً غير قليل من محدثي الشيعة كأبن الجعابي وأبي الطيب الدوري، والمعبدي وابن البقال والنوبختي والكلوذاني وغيرهم ممن عملوا على إسباغ صبغة الاعتزال

127 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهري ص 67.

128 يقصدون أبا بكر وكذبوا في ذلك لأن أبا بكر نفذ حكم رسول الله في فدك.

129 يقصدون عمر في ترشيحه لأهل الشورى حيث كانوا من العشرة المبشرين بالجنة.

130 يقصدون عثمان وعثمان لم ينقي أباذر ولكن أباذر اختار ذلك.

131 المنتظم (7/8).

132 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهري ص 68.

133 تاريخ الخلفاء ص 639.

134 الكامل في التاريخ نقلاً عن الحياة العلمية في العصر البويهري ص 68.

135 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهري ص 69.

136 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهري ص 90.

137 تاريخ بغداد (467، 466/5).

138 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهري ص 104.

والتشيع على مروياتهم وكان ذلك بمناصرة ومعاضدة أمراء بني بويه لخدمة أهدافهم في تشييع المجتمع الإسلامي 139، ولم يتوان أمراء بني بويه عن تشجيع عدد كبير من فقهاء التشيع والرفض في إظهار مساهماتهم في نشر التشيع بين عامة الناس في المجتمع الإسلامي وكان خطر هؤلاء المبتدعة كبيراً على الأمة الإسلامية لما اتصفوا به من انحراف في المعتقد وتزييف للحقائق وافتراء على المشرع ومن أولئك على سبيل المثال أبو القاسم علي أحمد العلوي الكوفي ت (963/352م) وهو من الشيعة الغلاة ومن كتبه الاستغاثة في بدع الثلاثة، ويقصد بالثلاثة الخلفاء أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم، وقد قال في جملة ما قاله في هذا الكتاب بأن القرآن الذي بين أيدي الناس هو قرآن ناقص 140، ومنهم أبو عبد الله محمد بن محمد النعمان المعروف بالشيخ المفيد (ت 413هـ - 1022م) وكان ذو مكانة كبيرة لدى إمراء بني بويه 141، وكانت له تصانيف كثيرة 142 ويكفي الإشارة إلى ما كتبه الخطيب البغدادي عن الشيخ المفيد ابن المعلم ليظهر مدى خطره على الناس من العامة خاصة، فلقد ترجم له بقوله : شيخ الرافضة والمتعلم على مذاهبهم، صنف كتباً كثيراً في ضلالاتهم والذي عن اعتقاداتهم ومقالاتهم والطنع على السلف الماضين من الصحابة والتابعين وعامة الفقهاء المجتهدين وكان أحد أئمة الضلال هلك به خلف من الناس إلى أن أراح المسلمين منه 143، وقد أدى اهتمام البويهيين بالعلم والعلماء إلى انتشار خزانات الكتب وإلى جانبها دور للعلم يمكن اعتبارها من المؤسسات المساعدة لمراكز التشيع حيث كان الغرض منها حث علماء الشيعة على الإطلاع والتأليف ومن بينها دار العلم ببغداد وهي دار ابتاعها الوزير أبو نصر سايور بن أردشير 993/383 بمحلة الكرخ جدد عمارتها ونقل إليها كتب كثيرة وأوقف عليها أوقافاً كثيرة وسماها دار العلم 144، ومن بينها الدار التي أسسها نقيب العلويين الشريف الرضي المتوفي سنة 1015/406م في الكاظمية على الجانب الغربي من دجلة مقابل مقابر قريش وأسماها دار العلم وفتحها لطلبة العلم ووفر لهم كافة ما يحتاجونه 145، ويعتبر أبو عبد الله المرزباني من الأدباء والكتاب الذين جعلوا دورهم مركزاً للتشيع والاعتزال فقد كان المرزباني معتزلياً يتشيع 146، ولقد أنشأ البويهيو خلال مدة حكمهم العديد من مراكز التشيع واعتنوا عناية كبيرة بتلك التي كانت موجودة وقائمة قبل وصولهم، ووجدت هذه المراكز في كل من كرخ بغداد والكوفة والنجف وكربلاء والكاظمية والبصرة والحلة 147 وقد لعبت تلك المراكز أدواراً مهمة في تجميع الشيعة وتوحيد صفوفهم ودفعمهم إلى نشر أفكارهم ومعتقداتهم خاصة وأنهم وجدوا مناصرة ومعاضدة من المتسلطين على الخلافة العباسية من أمراء بني بويه، وكذلك من وزرائهم الذين نهج معظمهم نفس النهج 148.

إشاعة الآراء المنحرفة للفلاسفة مثل حركة إخوان الصفا : من أخطر الحركات الفلسفية التي ظهرت خلال العصر البويهي حركة إخوان الصفا التي تتمثل في أفكارها الانحرافات الباطنية والتي تعبر عنها شكلاً ومضموناً، وقد اختلف المؤرخون حول زمن نشأة حركة إخوان الصفاء، وأن أقدم من ذكر إخوان الصفاء هو أبو حيان التوحيدي، ومن خلال ما أورده عنهم يتبين أن موطن نشأتهم كان مدينة البصرة منبث حركة الاعتزال ومرتع المتشيع والمقر التاريخي لصاحب حركة الزنج، ولقد عرفت جماعة إخوان الصفاء في منتصف القرن الرابع الهجري، وهي فترة شهدت ضعفاً وتردياً كبيراً في قوة ومكانة الخلافة العباسية وتسلطاً أجنبياً خبيثاً ومنحرفاً، وقد تهيأت الظروف خلال هذه المرحلة لظهور العديد من الأفكار والحركات، ومن بينها أفكار إخوان الصفاء، وتكاد المصادر أن تجمع على أن جماعة إخوان الصفا جماعة سرية تتألف من طبقات متفاوتة وفق أسس ذكرها في رسائلهم، كما تنفق على أنهم من الشيعة الإسماعيلية وتمثل آرائهم وأفكارهم الفلسفية المبادئ الأساسية لفرقة الإسماعيلية التي تقوم أساساً على التأويل الباطني، ويصف إخوان الصفا الصلاة مثلاً 149 بأنها هي المقصودة بالقيود، بل أنهم يقرون أن للدين ظاهراً وباطناً ولقد حظيت آراء وأفكار الفلاسفة خلال العصر البويهي بالكثير من التشجيع والمعاضدة فلقد كانت عناية أمراء بني بويه كبيرة بكل ما له اتصال بالفلسفة والمنطق

139 المصدر نفسه ص 104.

140 أعياد الشيعة نقلاً عن الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهيين 105.

141 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهي ص 106.

142 المصدر نفسه ص 106.

143 تاريخ بغداد (3/231).

144 المنتظم (7/172) الحياة العلمية في العراق ص 110.

145 البداية والنهاية نقلاً عن الحياة العلمية ص 111.

146 تاريخ بغداد (3/136، 135).

147 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهي ص 111.

148 المصدر نفسه ص 113.

149 الإنسان في فكر إخوان الصفا ص 37 عبد اللطيف محمد العبد .

والكلام والتنجيم وأولت المختصين بها عناية فائقة 150، وقد حفلت مجالس البويهيين على الدوام بحضور العديد من المعتزلة والفلاسفة والمنطقيين وغيرهم من العلماء المتشيعين الذين سخرُوا علمهم لخدمة أمراء بني بويه والشيعة الرافضة 151.

نهاية الدولة البويهية : تمت على أيدي السلاجقة بعد أن بدأ الانقسام والنزاع بين أفراد البيت البويهي، حيث تنازع أبناء عضد الدولة فيما بينهم على الحكم واستقرت الأمور بيد بهاء الدولة حتى نشب الصراع ثانية بين أولاده سلطان الدولة وشرف الدولة وجلال الدولة واندلعت الحروب بينهم 152، مما صرفهم على مواجهة خصومهم في الخارج، فكانت نهاية حكمهم على يد السلطان السلجوقي طغرل بك الذي أزال الله به ملكهم وأراح المسلمين من شرهم، عندما دخل بغداد وقبض على آخر حاكم منهم وهو الملك الرحيم أبو نصر خسرو وذلك سنة 447هـ وبعث به مقيداً إلى الري وأسقط اسمه من الخطبة في شهر رمضان من تلك السنة وبذلك زالت الدولة البويهية من الوجود لتأخذ مكانها الدولة السلجوقية 153.

اجتماع السلاجقة على زعامة طغرل بك وتوسع دولتهم : كانت الغنائم التي حصل عليها السلاجقة في معركة دندانقان كثيرة جداً، وبعد انتصارهم في تلك المعركة عاد طغرل بك إلى نيسابور فدخلها مع جموع في أواخر عام 431هـ وأوائل 432هـ 154، ولم تنج المدينة هذه المرة من النهب، فلما أحرز السلاجقة النصر في هذه المعارك ازدادوا قوة ولحقت بهم جيوشهم المتفرقة في أطراف خراسان، فاشتد وقعهم في القلوب وتقرر الملك لهم، واجتمع بعد ذلك الإخوان جفري بك وطغرل بك مع عمهما موسى بن سلجوق الذي كان يطلق عليه " بيغو " وأبناء أعمامهم وكبار قومهم وقواد جنودهم، وتعاهدوا على الاتحاد والتعاون فيما بينهم 155 ويقول الراوندي : ولقد سمعت أن طغرل بك أعطى لأخيه سهماً وقال له : اكسره. فتناول أخوه السهم وكسره في هواده، ثم جمع له سهمين فكسرها أيضاً في هواده ثم أعطاه ثلاثة فكسرها بصعوبة، فلما بلغ عدد السهام أربعة تعذر عليه كسرها، فقال له طغرل بك : إن مثلنا مثل ذلك فإذا تفرقنا هان لا قل الناس كسرنا وأما إذا اجتمعنا فلا يستطيع أحد أن يظفر بنا، فإذا نشأ خلاف بيننا لم يتيسر لنا فتح العالم، وتغلب علينا الأعداء وذهب الملك من أيدينا 156. وجدد السلاجقة العهد لطغرل بك كقائد أعلى لجيوشهم وسلطاناً لهم على دولتهم، ورغم أن جفري بك كان أكبر منه سناً، إلا أن طغرل بك كان يتميز بشجاعته النادرة وقوة شخصيته مع تدين ملحوظ وذكاء حاد 157، وكلها صفات رجحت كفته، وهكذا قامت دولة السلاجقة 158 وقد شملت فتوح السلاجقة الأولى خراسان وكرمان وأذربيجان وهمدان وجرجان، فقسّموا هذه الولايات التي كانوا قد استولوا عليها فيما بينهم 159، وكانت بلخ من أقوى مراكز السلاجقة في الشرق، ونيسابور في الغرب، ومن هذين المركزين أخذ نفوذهم في الانتشار والتوسع 160، وقد اختار طغرل بك مدينة الري لتكون حاضرة ملكه 161.

تنظيم إدارة الدولة في عهدها الأول : من أجل تنظيم إدارة دولته فقد قسمها السلاجقة إلى أقاليم، وعينوا على كل إقليم منها حاكماً، من أفراد البيت السلجوقي أطلقوا عليه لقب " شاه " و " ملك " وأما الرئيس الأعلى للدولة بأجمعها، فأطلق عليه لقب " سلطان " وكانت له الكلمة النافذة في جميع أنحاء الدولة، وبهذا التنظيم وطد طغرل بك سلطته في تلك البلاد، وضمن الوحدة بين أفراد أسرته، لقد كان أخوة طغرل بك وأبناؤهم يتولون الحكم في أطراف البلاد تحت سلطته 162، ومذهبهم السياسي في الحكم أنهم كانوا يعدون المناطق المفتوحة ملكاً لأفراد الأسرة المالكة ولم يعمل طغرل بك على إقامة حكم فردي ينحصر في شخصية، بل فتح حكم المناطق التي تدخل في حوزة السلاجقة حديثاً إلى المقربين

150 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهي ص 137.

151 الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهي ص 138.

152 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 39.

153 المصدر نفسه ص 39.

154 تاريخ البيهقي ص 695، الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 128.

155 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 128.

156 راحة الصدور ص 165.

157 النجوم الزاهرة نقلاً عن الدولة السلجوقية ص 128.

158 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 128.

159 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 129 تاريخ الإسلام (10/4) حسن إبراهيم.

160 الدولة السلجوقية ص 129.

161 راحة الصدور للراوندي ص 104 الدولة السلجوقية ص 129.

162 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 130.



من آل سلجوق وترك لهم سلطة الحكم كاملة هدفه من ذلك الإبقاء على الترابط والوحدة بين طغرل بك وإخوته وأبنائهم وهكذا يتضح بشكل جلي الطبيعة القبلية في سلوك السلاجقة وحبهم للرئاسة والجاه وقد حاول طغرل بك زعيمهم إرضاء هذه النزعة فعينهم حكاماً وقادة وملوكاً، لكل منهم جيشه الخاص ووزيره وحجابه ومعاونوه في الحكم والإدارة، كما حرص السلاجقة على تكريم علماء الدين وشيوخ الصوفية كي يثنوا عليهم ويزداد حكمهم قوة 163، ومع ذلك فإن تقسيم الدولة إلى ولايات شبه مستقلة أصبح شراً في عهد ضعف السلاجقة وكثرة المنازعات في أرجاء الدولة، مما ساعد على تمزقها وسرعة انهيارها وزوالها 164.

اعتراف الخليفة العباسي بالسلاجقة : بعد أن وطّد طغرل بك أركان دولته وأرسى قواعدها لم يبق سوى الحصول على اعتراف من الخليفة به ليكسب سلطته الصفة الشرعية في أعين المسلمين، لذلك أنفذ في عام 432هـ رسالة إلى الخليفة العباسي القائم بأمر الله حملها إليه أبو إسحاق القفاعي 165، تضمنت ولاء السلاجقة له، وتأكيد تمسكهم بالدين الإسلامي، والتزامهم بالجهاد في سبيل الله وحبهم للعدل والتماسهم الحصول على اعتراف الخليفة بقيام دولتهم 166. وكان السلاجقة في أشد الحاجة للدعم المعنوي من الخليفة العباسي صاحب النفوذ الروحي على العالم الإسلامي السنوي وكانت نوعية هذه العلاقة بين السلاطين والخلفاء من ثقافة ذلك العصر الذي ضعفت فيه مؤسسة الخلافة وتقلص نفوذها وسلطانها وصلاحتها وهي ظاهرة مرضية في الأمة.

وقد جاء في هذه الرسالة ما نصه " نحن معشر آل سلجوق أخطنا دائماً الحاضرة النبوية المقدسة وأحببناها من صميم قلوبنا، ولقد اجتهدنا دائماً في غزو الكفار وإعلان الجهاد، ودوامنا على زيارة الكعبة المقدسة وكان لنا عمّ مقدم محترم بيننا اسمه إسرائيل بن سلجوق فقبض عليه يمين الدولة محمود بن سبكتكين بغير جرم أو جانية وأرسله إلى قلعة كالنجر ببلاد الهند ففضى في أسره سبع سنوات حتى مات، وأحتجز كذلك في القلاع الأخرى الكثير من أهلنا وأقاربنا، فلما مات محمود وجلس في مكانه ابنه مسعود لم يقم على مصالح الرعية، واشتغل بالههو والطرب، فلا جرم إذ طلب منا أعيان خراسان ومشاهيرها أن نقوم على حمايتهم، ولكن مسعود وجه إلينا جيشه فوقعت بيننا وبينه معارك تناوبناها بين كروفر، وهزيمة وظفر، حتى ابتسم لنا الحظ الحسن، فأنحاز إلينا آخر مدد لمسعود ومعه جيش جرار، وظفرنا بالغلبة بمعونة الله عز وجل، بفضل إقبالنا على الحاضرة المقدسة المطهرة، وانكسر مسعود وأصبح ذليلاً وانكفأ علمه، وولى الأدبار تاركاً لنا الدولة والإقبال، وشكراً لله على ما أفاء علينا من فتح ونصر، فنشرنا عدلنا وإنصافنا على العباد وابتعدنا عن طريق الظلم والجور والفساد ونحن نرجوا أن نكون في هذا قد نهجنا وفقاً لتعاليم الدين ولأمر أمير المؤمنين 167، وما إن وصلت هذه الرسالة إلى الخليفة العباسي القائم بأمر الله حتى سرّ بها غاية السرور، وأظهر رغبته في التقرب إليهم وبادر بإيفاد رسول إلى السلطان طغرل بك الذي كان في مدينة الري سنة 435هـ وكان ذلك الرسول هو أبو الحسن علي بن محمد الماوردي وقد تضمنت الرسالة رغبة الخليفة العباسي في عقد صلح بينه وبين الأمير البويهى أبي كالجار 168، وتقبيح ما فعل أصحابه من فساد، وأن معاملة الرعية، كما أمر الخليفة رسوله أن يتقرب على طغرل بك ويدعوه للحضور إلى دار الخلافة في بغداد 169، فضلاً عن الرسالة فقد كان الماوردي يحمل معه إلى طغرل بك الخلع السلطانية التي منحها إياه الخليفة، مع كتاب تفويض بحكم البلاد 170، وعاد الماوردي إلى بغداد سنة 436هـ بعد أن مكث مدة عام في جرجان 171، فأخبر الخليفة عن طاعة طغرل بك له وتعظيمه لأوامره والتزامه بها 172، كما أرسل طغرل بك إلى الخليفة

<sup>163</sup> إيران العراق ص 41 حسنين.

<sup>164</sup> الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 130.

<sup>165</sup> دولة آل سلجوق للبنداري ص 8، الدولة السلجوقية ص 131.

<sup>166</sup> راحة الصدور ص 166، 167، الدولة السلجوقية ص 131.

<sup>167</sup> الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 131.

<sup>168</sup> المصدر نفسه ص 132.

<sup>169</sup> راحة الصدور ص 168، دولة آل سلجوق ص 8.

<sup>170</sup> المنتظم لابن الجوزي نقلاً عن قيام الدولة السلجوقية ص 134.

<sup>171</sup> المنتظم لابن الجوزي نقلاً عن قيام الدولة السلجوقية ص 134.

<sup>172</sup> وفيات الأعيان (400/2).

مع الماوردي عشرين ألف دينار 173. لقد كان لاعتراف الخليفة العباسي بقيام دولة السلاجقة أثر كبير في تقرب السلاجقة من الخلافة العباسية، فأخذت العلاقات بين طغرل بك والخليفة العباسي القائم بأمر الله تتوطد على مر الأيام، كما كان لهذا الاعتراف أثر في اكتمال الكيان الشرعي لدولة السلاجقة أمام المسلمين الخاضعين لسلطتهم في المشرق 174.

اتساع رقعة الدولة : بعد أن شعر طغرل بك أول سلاطين السلاجقة بالإطمئنان على دولته أثر اعتراف الخليفة العباسي القائم بأمر الله بها، توجه أمراء السلاجقة كل إلى المنطقة المخصصة له، شرع بتنفيذ ما تبقى من خطته الرامية إلى إتمام سيطرة السلاجقة على بلاد فارس، ومن ثم التوجه منها للسيطرة على العراق، ففي عام 433هـ تحرك طغرل بك على رأس جيش كبير من أجل تحقيق ذلك الهدف، وكان الديالمة يسيطرون آنذاك على معظم أجزاء بلاد فارس والعراق ولكنهم مع ذلك كانوا في نزاع مستمر مما أضعفهم وسهل على السلطان السلجوقي طغرل بك التغلب عليهم وإنهاء حكمهم، فقد كان النصر حليفه في كافة حروبه معهم والتي انتهت بسيطرته على بلاد فارس والعراق حيث دخل حاضرة الخلافة العباسية بغداد 175، فقد بدأ طغرل بك بالهجوم أولاً على جرجان وطبرستان من أجل القضاء على حكم أنوشروان الزيارى الديلمي الذي كان يسيطر على هذين الإقليمين وإدراكاً من هذا الأخير لقوة السلاجقة وإنه لا طاقة له بقتال طغرل بك، قرر أن يخضع له وأعلن تعهده بطاعته وأداء إتاوة سنوية له، وبذلك ضم طغرل بك هذين الإقليمين إلى دولة السلاجقة، ثم لم يلبث أن أزال حكم الزياريين الديالمة منها، وعين عليها والياً من قبله فكان هذا إيذاناً بسقوط الدولة الزيارية وانتهاء نفوذها في بلاد فارس 176، وبعد ذلك توجه طغرل بك، خوارزم لفتحها وكان ذلك عام 434هـ 177 وما أن تم له ذلك حتى سيطر على ما يجاورها من المناطق، فأصبح السلاجقة أكبر قوة في بلاد فارس وما وراء النهر، وكان هذا سبباً في مسارعة حكام الأقاليم إلى إعلان طاعتهم وولائهم لهم وموافقتهم على دفع إتاوة سنوية كل هذا أتاح الفرصة لطرل بك للتوجه إلى وسط بلاد فارس وغزو مدينة الري 178، وفسار على رأس جيش كبير نحوها في العام نفسه فدخلها فاتحاً عاصمة له ومقرراً لحكومته 179، وكان لهذه الانتصارات التي حققها السلاجقة بزعامة السلطان طغرل بك في بلاد فارس وفي ما وراء النهر انعكاساتها على الخليفة العباسي القائم بأمر الله في بغداد، فما كان منه إلا أن بعث رسول من قبله إلى مدينة الري يحمل رسالة منه للسلطان السلجوقي يدعوه فيها لزيارة بغداد 180 لقد أبلغ مبعوث الخليفة السلطان السلجوقي بأن الخليفة قد سرّ برسالة السلاجقة إليه كثيراً، وردّ عليها برد حسن تضمن موافقته على قيام دولة السلاجقة، وأن الخليفة يسره أن يستقبل سلطان السلاجقة في بغداد عاصمة الخلافة كضيف عزيز كريم 181، واستقبل السلطان طغرل بك مبعوث الخليفة العباسي أحسن استقبال ورحب بدعوته إياه لزيارة بغداد، ووعد بالقيام بها في الوقت المناسب 182 ومن جهة أخرى فقد بقي مبعوث الخلافة في الري مدة ثلاثة سنوات من أجل مرافقة طغرل بك عند توجهه لزيارة بغداد ولكنه اضطر إلى الرجوع وحده إلى بغداد، بعد أن أكد له طغرل بك حرصه على هذه الزيارة وإنه سيلبّيها بعد فراغه من غزو الأقاليم الغربية والجنوبية من بلاد فارس وقد فرغ السلاجقة من بسط سيطرتهم على الأقاليم الشرقية منها 183، وبعد ذلك أخذ طغرل بك ببسط سيطرته على الأقاليم الغربية من بلاد فارس، فتمكن من ذلك دون عناء كبير بسبب ضعف أمراء الديلم هناك، فخضعت له قزوين وابههر وزنجان وهمدان وأذربيجان 184، ودان لها حكامها بالطاعة والولاء، بعدها أرسل جيشاً لفتح كرمان التي خضعت له في شهر محرم من عام 443هـ، وبخضوعها انتهت دولة الديالمة في تلك المنطقة 185 وكان طغرل بك قد حاول استغلال الوقت أثناء حصار جيشه لاصفهان، فأرسل جزءاً منه لفتح إقليم فارس وما جاورها فتمت له بذلك السيطرة التامة على المنطقة الجنوبية من بلاد فارس بأجمعها 186، بعد ذلك

<sup>173</sup>المنتظم نقلاً عن قيام الدولة السلجوقية ص 132.

<sup>174</sup>الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 133.

<sup>175</sup>المصدر نفسه ص 134.

<sup>176</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن الدولة السلجوقية ص 134.

<sup>177</sup>المصدر نفسه ص 134.

<sup>178</sup>المنتظم لابن الجوزي (10/8).

<sup>179</sup>الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 135.

<sup>180</sup>إيران والعراق، حسنين ص 43، الدولة السلجوقية ص 135.

<sup>181</sup>دولة آل سلجوق ص 11-67.

<sup>182</sup>راحة الصدور ص 105 الدولة السلجوقية ص 135.

<sup>183</sup>الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 135.

<sup>184</sup>الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 136.

<sup>185</sup>البداية والنهاية نقلاً عن الدولة السلجوقية ص 136.

<sup>186</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن الدولة السلجوقية ص 136.

توجه طغرل بك بجيشه لتفقد المناطق الشمالية الغربية من بلاد فارس وتوطيد سيطرة السلاجقة عليها، فسار في عام 446هـ إلى إقليم أذربيجان، ودخل عاصمته تبريز وشمل نفوذه جميع أجزاء أذربيجان، فضلاً عن بعض أجزاء من بلاد الروم آسيا الصغرى 187، المتاخمة لأذربيجان، بعدها عاد إلى عاصمته الري عام 447هـ، وهكذا شمل نفوذ السلاجقة أكثر أجزاء بلاد فارس، فضلاً عن أجزاء من الدول المجاورة لها، وبهذا أصبح طغرل بك مستعداً لدخول عاصمة بغداد بناء على استدعاء الخليفة وبعد ذلك تمت سيطرتهم على معظم أنحاء العراق وقد أرسل طغرل بك أخاه من أمه إبراهيم ينال إلى همدان والأجزاء الغربية المجاورة لها من أجل تثبيت نفوذ السلاجقة فيها، فتوجه إليها عام 437هـ 188، فرحل من كرمان إليها، وهناك حدثته نفسه بالتمرد واتخاذها قاعدة له مما أجبر طغرل بك على التوجه نحوه بنفسه وذلك عام 441هـ وما أن اقترب منها حتى أرسل إلى أخيه يطلب منه أن يسلم القلاع التي في يده إليه، غير أنه رفض ذلك فهاجمه طغرل بك وانتصر عليه ثم عفا عنه بعد أن استسلم له، ولم يعاقبه على تمرده هذا 189.

واستمر طغرل بك في تفقده للأقاليم التابعة لدولة السلاجقة غربي بلاد فارس من أجل إحكام سيطرته عليها، كما استطاع أن يبسط نفوذه على ديار بكر بعد أن وافق حاكمها نصر الدولة بن مروان على ذكر اسمه في الخطبة، وإعلان طاعته وولائه للسلاجقة 190، وفي عام 441هـ توجه طغرل بك نحو أصبهان التي كان قد حاصرها عام 438هـ، فحاصرها وفيها حاكمها أبو منصور فرامر بن علاء الدولة وضيق عليه كثيراً لكنه لم يوفق في ذلك ولكن في النهاية تم الصلح بين الطرفين على مال يقدمه فرامر بن علاء الدولة لطرغرل بك، فضلاً عن الخطبة له في أصبهان وأعمالها 191.

التوسع نحو الأناضول : في سنة 440هـ قام إبراهيم ينال بغزو الروم حيث ظفر بهم وغنم كثيرة وكان السبب في ذلك أن جموعاً كثيرة من الغز فيما وراء النهر قد جاءوا إليه يريدون الاستقرار في بلادهم، ولكنه رفض ذلك وحاول إفهامهم أن بلاده ومصادرها تعجز عن حاجتهم، ونصحهم بالتوجه إلى غزو الروم والجهاد في سبيل الله فضلاً عن حصولهم على الغنائم، كما أخبرهم أنه سيلحق بهم ويساعدهم فاستجابوا له وساروا أمامه فتبعهم 192، فلما وصلوا إلى ملازكرد وارتزن الروم قاليقلا وطرابزون لقيهم جيش كبير من الروم والإبخاز، تذكر المصادر أن عدده ثمان وخمسين ألفاً فدار بينهم قتال شديد تبادل فيه الفريقان النصر والهزيمة وكان النصر في النهاية للمسلمين قتلوا عدداً كبيراً من الروم وأسروا العديد منهم بينهم كثير من البطارقة، وكان من بين الأسرى قاريط ملك الأبخاز الذي فدا نفسه بثلاثمائة ألف دينار وبهدايا قدر ثمنها مائة ألف 193، ولكن لم يقبل ذلك منه ومع ذلك فقد استمر إبراهيم ينال يغزو تلك البلاد وينهبها ولم يبق بينه وبين القسطنطينية سوى خمسة عشر يوماً، وكان من نتيجة هذه الغارات والغزوات أن غنم المسلمون الكثير، وسبوا ما يزيد على مائة ألف رأس، فضلاً عما لا يحصى من البغال والدواب والأموال حتى قيل أن الغنائم كانت قد حُملت على عشرة آلاف عجلة وأن من جملة الغنائم تسعة عشر ألف درع وكان لهذه الغزوة آثار كبيرة فقد ألحق السلطان طغرل بك بالروم خسائر كبيرة بما قام به من نهب وقتل وأسر وبعد ذلك توجه للري وأقام بها حتى حلول 447هـ وعاد بعدها إلى العراق 194.

المبحث الثاني : علاقة السلاجقة بالخلافة ودخول العراق والقضاء على الدعوة الشيعية

الرافضة الباطنية :

- 187 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 136.  
188 الكامل في التاريخ نقلاً عن الدولة السلجوقية ص 137.  
189 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 137.  
190 الكامل في التاريخ نقلاً عن الدولة السلجوقية ص 137.  
191 المنتظم لابن الجوزي نقلاً عن الدولة السلجوقية ص 137.  
192 الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 139.  
193 الكامل في التاريخ نقلاً عن الدولة السلجوقية ص 141.  
194 نهاية الأرب (287/26) الدولة السلجوقية ص 141.

أصبح السلاجقة في عام 447هـ أكبر قوة في العالم الإسلامي خاصة بعد أن فرضوا سيطرتهم على بلاد فارس وتغلبوا على الغزنويين والبويهيين 195، وتوغلوا داخل أراضي الدولة البيزنطية واصطدموا بجيش الروم وبذلك أعطوا دفعة قوية للجهاد ضد الروم الذين عاشوا فساداً أيام البويهيين في أراضي الخلافة العباسية لعدم قدرة الخلافة ولعدم اكتراث أمراء البويهيين بالجهاد، وقد أكسب هذا العمل وبهذه الصورة السلاجقة شعبية كبيرة وسمعة حسنة بين جماهير الناس التي كانت في الماضي القريب ترى وتسمع عن تغطرس الروم وتنادي السلطة بضرورة مجابتهم دون جدوى 196. وكانت السلطة البويهية في بغداد تتداعى بسبب الخلافات بين الأمراء البويهيين من جهة وبين رجال الدولة من جهة أخرى، والانشقاق في صفوف الجيش البويهي وخاصة بين فرعية الرئيسين التركي والديلمي، ويبدو وأن الدعوة وجهت السلاجقة لاحتلال بغداد ليس من قبل الخليفة العباسي فقط بل من قبل الوزير رئيس الرؤساء والذي كان على خلاف شديد مع قائد الجيش التركي أبو الحارث البساسيري والذي اعتنق مذهب الفاطميين العبيديين وخطب لهم 197 لقد كان الوضع السياسي في العراق مشجعاً لطغرل بك على دخول بغداد، وهذا ما قام به فعلاً في محرم من سنة 447هـ وكان طغرل بك قد أظهر أنه يريد الحج وإصلاح طريق مكة والمسير إلى الشام ومصر والقضاء على حكم المستنصر بالله الفاطمي هناك، فسار إلى همدان وأمر اتباعه بإعداد الأقوات والمؤن 198، وأرسل إلى الخليفة العباسي يخبره بأنه يدين له بالطاعة ويستأذنه في دخول بغداد - وهو في طريقه إلى مكة - فأذن له، ودخل العراق عن طريق حلوان من السنة نفسها 199 لقد ساند السلاجقة الخلافة العباسية في بغداد ونصروا مذهبها السنّي بعد أن أوشكت على الانهيار بي النفوذ البويهي الشيعي في إيران والعراق، والنفوذ العبيدي "الفاطمي" في مصر والشام، ففضى السلاجقة على النفوذ البويهي تماماً وتصدوا للخلافة العبيدية "الفاطمية" 200،

لقد استطاع طغرل بك الزعيم السلجوقي أن يسقط الدولة البويهية في عام 447هـ في بغداد وأن يقضي على الفتن وأزال من على أبواب المساجد سب الصحابة، وقتل شيخ الروافض أبي عبد الله الجلاب لغلوه في الرفض 201.

لقد كان النفوذ البويهي الشيعي مسيطراً على بغداد والخليفة العباسي، فبعد أن أزال السلاجقة الدولة البويهية من بغداد ودخل سلطانهم طغرل بك إلى عاصمة الخلافة العباسية استقبله الخليفة العباسي القائم بأمر الله استقبالاً عظيماً وخلع عليه خلعة سنوية وأجلسه إلى جواره، وأعدق عليه ألقاب التعظيم، ومن جملتها أنه لقب بالسلطان ركن الدين طغرل بك، كما أصدر الخليفة العباسي أمره بأن ينقش اسم السلطان طغرل بك على العملة، ويذكر اسمه في الخطبة في مساجد بغداد وغيرها، مما زاد من شأن السلاجقة، ومنذ ذلك الجبن حل السلاجقة محل البويهيين في السيطرة على الأمر في بغداد، وتسيير الخليفة العباسي حسب إرادتهم 202.

أولاً : النفوذ الفاطمي العبيدي في العراق وفتنة البساسيري :

النفوذ الفاطمي العبيدي في العراق : استغلت الحركات السرية المتكتمة ضعف الخلافة وراحت تنشط لإيجاد أرض لها وتغوي الناس بساتر ظاهره التشيع وباطنة الكفر المحض، واستطاعت الحركة الإسماعيلية السرية التي تتخذ من بلدة "سلمية" 203 مقرأ لها أن تجد أرضاً خصبة في شمال إفريقيا بعد أن مهد لها وأزال العقبات من طريقها داعيتهم الحسين بن أحمد بن محمد بن زكريا الصنعاني الملقب بأبي عبد الله الشيعي، وقد وصف بأنه من الرجال الدهاة، دخل إفريقيا

<sup>195</sup> الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 141.

<sup>196</sup> الخلافة العباسية السقوط والانهيار (164/2).

<sup>197</sup> المصدر نفسه (165/2).

<sup>198</sup> الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 145 نقلاً عن الكامل في التاريخ.

<sup>199</sup> قيام الدولة السلجوقية منذ قيامها ص 145.

<sup>200</sup> السلاطين في الشرق العربي، د. عصام محمد شبارو ص 171.

<sup>201</sup> أبعيد التاريخ نفسه؟، محمد العبد ص 67.

<sup>202</sup> قيام الدولة العثمانية ص 19.

<sup>203</sup> بلدة في سوريا شرق مدينة حماه.

وحيداً بلا مال ولا رجال ولم يزال يسعى إلى أن ملكها 204، وكان رئيسه في الدعوة ابن حوشب قد كلفه بأن يلتقي بقبيلة كتامة من المغرب في موسم الحج، وعندما التقى بهم استطاع بدهائه أن يؤثر فيهم ويتلاعب بعقولهم، وأعجبوا به فرحل معهم إلى بلادهم، والتفت عليه قبيلة كتامة وغيرها، وحارب القبائل الأخرى وسقطت مدن المغرب الأوسط سجلماسة وميلة وتاهرت ورقادة، حتى إذا ما مهد للأمر.. واستقرت به الأحوال حتى أرسل إلى زعيم الدعوة طالباً إليه المجيء ليسلم إليه مقاليد الأمور، وهذا الزعيم هو عبيد الله من ذرية عبد الله بن ميمون القداح الفارسي الباطني على رأي بعض المؤرخين، والبعض يقول إنه ربيب الحسين بن محمد بن أحمد بن عبد الله بن ميمون القداح 205، ولكنه زعم أنه من ذرية فاطمة رضي الله عنها، وأكثر العلماء والمؤرخين والنسابين ينفون عنه هذا النسب 206، واستطاع عبيد الله النجاة من المراقبة الشديدة التي وضعت عليه بعد مغادرته لبلاد الشام وحتى وصوله إلى المغرب، ولكن والي سجلماسة ظفر به وأودعه السجن ولم يقتله، وهذا من الغفلة المعهودة، ثم إن أبا عبد الله الشيعي استطاع إنقاذه وتقديمه للناس إماماً للدعوة وقد بايعه هؤلاء، ولقب نفسه المهدي وهو مؤسس الدولة العبيدية التي تسمى بـ "الفاطمية" 207، وهذه الدولة دولة باطنية وليست فاطمية، وهذا رأي أكثر علماء الأمة الذين حققوا نسبهم وعلموا بواطنهم وأسرارهم 208.

عقيدتهم وصلتهم بالقرامطة: إن كثيراً من الكتاب المحدثين الذين كتبوا عن الدولة العبيدية لا يذكرون إلا سيرتهم السياسية، ولا يتطرقون من قريب أو بعيد إلى سوء اعتقاد ملوكها وأنهم باطنيون وإن أظهروا خلاف ذلك، لأنهم يستعملون النقية أمام الشعب الذي يحكمونه وعندما استولى السلطان صلاح الدين وعزم على عزل العاضد آخر ملوكهم استفتى العلماء في قتله فأفتوه بجواز ذلك لما كان عليه العاضد وأشياعه من انحلال العقيدة، وكان أكثرهم مبالغاً في الفتيا الشيخ نجم الدين الخبوشاني فإنه عد مساوي هؤلاء القوم وسلب عنهم الإيمان 209، يقول ابن خلكان: وكان العاضد شديد التشيع متغالياً في سب الصحابة، وإذا رأى سنياً استحل دمه 210، وصلتهم بالقرامطة الملاحظة صلة أكيدة، ودعوتهم دعوة واحدة، فقد كتب المعز إلى القرامطة عندما سمع بنياً محاولتهم حصار مصر يذكر فضل نفسه وأهل بيته وأن الدعوة واحدة، وأن القرامطة إنما كانت دعوتهم إليه وإلى آباءه من قبله 211، ويقول الإمام الشاطبي: أما الدجالون فمنهم معد من العبيدية الذين ملكوا إفريقية، فقد حكي عنه أنه جعل المؤذن يقول: أشهد أن معداً رسول الله، فهم المسلمون بقتله "أي المؤذن" ثم رفعوه إلى معد ليروا هل هذا عن أمره، فلما انتهى كلامهم إليه قال: أردد عليهم أذانبهم لعنهم الله 212، وعندما أقدم أبو طاهر القرمطي على شناعته وإجرامه وأعماله الكفرية في مكة وبلغ ذلك عبيد الله المهدي كتب إليه ينكر عليه ذلك ويلومه يقول: قد حققت على شيعتنا ودعاة دولتنا اسم الكفر والإلحاد بما فعلت 213، وعندما قبض على الباطنيين في بغداد وكانوا يكتابون القرامطة قال أحدهم: وإمامنا المهدي محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق المقيم في بلاد المغرب 214 وفي حوادث 414 هـ قام رجل من المصريين (العبيديين) لضرب الحجر الأسود بآلة ثقيلة والسيوف في يده الأخرى وهو يقول: إلى متى يعبد الحجر الأسود ومحمد وعلي، فتمكن منه أحد الحجاج من اليمن فضربه بخنجر فقتله 215، وكل الإرهاب الذي زرعه الحشاشون في أنحاء العالم الإسلامي إنما هو ثمرة من ثمار الدعوة الإسماعيلية العبيدية الفاطمية في مصر فإن حسن الصباح زعيم قلعة الموت الذي أرسل رجاله يقتلون العلماء والأمراء المجاهدين إنما تلقى الدعوة على أيدي أصحابها في مصر 216، وقد ناقش مجموعة من العلماء وطلاب العلم عقائدهم مثل الدكتور سليمان السلومي في كتابه أصول الإسماعيلية، وأستاذي وشيخي الدكتور أحمد محمد جلي في كتابة دراسة الفرق في تاريخ المسلمين الخوارج والشيعة، والأستاذ علوي طه الجبل، الشيعة الإسماعيلية رؤية من الداخل، والدكتور محمد أحمد الخطيب في كتابة الحركات الباطنية والدكتور غالب العواجي في كتابه فرق معاصرة تنتسب إلى

204 وفيات الأعيان (192/2).

205 الكامل في التاريخ نقلاً عن أبيعيد التاريخ نفسه ص 38.

206 أبيعيد التاريخ نفسه ص 38.

207 المصدر نفسه ص 38.

208 المصدر نفسه ص 38.

209 وفيات الأعيان (111/3).

210 المصدر نفسه (110/3).

211 الكامل في التاريخ نقلاً عن أبيعيد التاريخ نفسه ص 42.

212 الاعتصام (97/2).

213 الكامل في التاريخ نقلاً عن أبيعيد التاريخ نفسه ص 42.

214 المصدر نفسه ص 43.

215 المصدر نفسه ص 43.

216 المصدر نفسه ص 43.

الإسلام، والأستاذ محمد بن أحمد الجوير في كتابه الإسماعيلية المعاصرة، فمن أراد التوسع فليرجع إليها وإن مد الله في العمر وبارك في الوقت، فلنا لقاء موسع لدراسة الدولة الفاطمية العبيدية، فنسأل الله التوفيق والسداد.

حكم العلماء في الفرق الباطنية :

يقول الإمام محمد بن محمد الغزالي في كتابه فضائح الباطنية وهو من مشاهير أهل العلم الذين خبروهم وعرفوا أسرارهم : أن مذهب الباطنية – مذهب ظاهره الرفض وباطنه الكفر المحض 217.

وحيثما تحدثت البغدادي في الباب الرابع من كتابه الفرق بين الفرق وضع عنواناً لهذا الباب قائلاً : بيان الفرق التي انتسبت إلى الإسلام وليست منه ثم ذكر من هذه الفرق الباطنية وقال : إن ضررها على فرق المسلمين أعظم من ضرر اليهود والنصارى والمجوس، بل أعظم من مضرة الدهرية وسائر أضاف الكفرة عليهم بل أعظم من ضرر الدجال الذي يظهر في آخر الزمان، لأن الذين ضلوا بدعوة الباطنية من وقت ظهور دعوتهم إلى يومنا أكثر من الذين يضلون بالدجال في وقت ظهوره، لأن فتنة الدجال لا تزيد مدتها على أربعين يوماً وفضائح الباطنية أكثر من عدد الرمل والقطر.. إلى أن قال : الذي يصبح عندي من دين الباطنية أنهم دهريّة زنادقة يقولون بقدوم العالم وينكرون الرسل والشرايع كلها لميلها إلى استباحة كل ما يميل إليه الطبع وفي آخر الباب قال : وقد بينا خروج فرق الباطنية عن جميع فرق الإسلام بما فيه كفاية والحمد لله على ذلك 218، وفي كتابه أصول الدين ذكر أن طائفة الباطنية خارجة عن فرق الأهواء وداخله في فرق الكفر الصريح، لأنها لم تتمسك بشيء من أحكام الإسلام في أصوله ولا في فروعه وأن دعواتهم خالفوا المسلمين في التوحيد والنبوات وفي تأويل الآثار والآيات وأنهم كانوا دعاة المجوس بالتمويه إلى دين الثنوية وبعد أن يستعرض عقائدهم يقول : واختلف أصحابنا في حكمهم. فمنهم من قال هم مجوس، وأجاز أخذ الجزية منهم وحرّم ذبائحهم ونكاحهم ومنهم من قال حكمهم حكم المرتدين إن تابوا وإلا قتلوا وهذا هو الصحيح عندنا. ثم ساق البغدادي بعد ذلك فتوى الإمام مالك في الباطني، والزنديق وأنه قال عنهما : إن جاء تابين ابتداء قبلنا التوبة منهما وإن أظهر التوبة بعد العثور عليهما لم تقبل التوبة منهما وأن هذا هو الأحوط فيهم 219.

وتحدث ابن حزم : عن دار الإسلام ودار الحرب واعتبر أن الأراضي التي حكمها بعض الفرق الباطنية تعتبر دار كفر وذلك لصريح كفرهم وذلك كالحرامطة مثلاً وهم من فرق الإسماعيلية 220.

وأما ديار العبيديين لظهور الإسلام فيها فإنها وإن حكمها العبيديون تعتبر دار إسلام وإن كان حكمها في حقيقة أمرهم كقاراً يقول ابن حزم عن ذلك : إن من سكن في طاعة أهل الكفر من الغالية كالعبيديين ومن جرى مجراهم لا يعتبر كافراً لأن أرض مصر والقيروان وغيرهما الإسلام فيها هو الظاهر وولانهم على كل ذلك لا يجاهرون بالبراءة من الإسلام بل إلى الإسلام ينتمون وإن كانوا في حقيقة أمرهم كفاراً، وأما من سكن في أرض القرامطة مختاراً، فكافر بلا شك لأنهم معلنون بالكفر وترك الإسلام 221. فابن حزم يجزم بكفر القرامطة والعبيديين وهما من الإسماعيلية حيث الأولى فرقة من فرقهم وأما العبيديون فإنهم أئمة الإسماعيلية في فترة الظهور وعددهم اثنا عشر حاكماً 222.

ويصف الشاطبي الباطنية، بأنهم ثنوية دهريّة إباحية ينكرون النبوة والشرايع وأمور المعاد، بل إنهم ينكرون الربوبية 223 وأما ابن تيمية رحمه الله فقال لما سئل عنهم : إن جمهور المصنفين من المتقدمين والمتأخرين ذكروا بطلان نسبهم حتى صنف العلماء في كشف أسرارهم وهتك أستارهم ومن ذلك القاضي أبو بكر الباقلاني ألف كتابه المشهور في كشف

217 فضائح الباطنية للغزالي ص 37.

218 الفرق بين الفرق للبغدادي ص 220، 265 – 266 ، 278 ، 299.

219 أصول الدين للبغدادي ص 329-331.

220 أصول الإسماعيلية (66/2) د. سليمان السلومي.

221 المحلى لابن حزم (139/13).

222 أصول الإسماعيلية (66/2).

223 الاعتصام للشاطبي (253/1).

أسرارهم وهتك أستارهم وذكر أنهم من ذرية المجوس وذكر من مذاهبهم ما بين فيه أن مذاهبهم شر من مذاهب اليهود والنصارى، بل ومن مذاهب الغالية الذين يدعون ألوهية علي أو نبوته فهم أكفر من هؤلاء، وكذلك القاضي أبو يعلى في كتابه المعتمد ذكر فصلاً طويلاً في شرح زندقتهم وكفرهم وكذلك أبو حامد الغزالي ذكر في كتابه الذي سماه " فضائل المستظهيرية وفضائح الباطنية، بأن ظاهر مذهبهم الرفض وباطنه الكفر المحض، وكذلك القاضي عبد الجبار بن أحمد وأمثاله من المعتزلة المتشعبة يجعلون هؤلاء من أكابر المنافقين الزنادقة، فهذه مقالة المعتزلة في حقهم، فكيف تكون مقالة أهل السنة والجماعة والرافضة الإمامية يعلمون مقالة هؤلاء مقالة الزنادقة المنافقين ويعلمون أن مقالة هؤلاء الباطنية شر من مقالة الغالية الذين يعتقدون إلهية علي رضي الله عنه إلى أن قال: ... وبالجملة فعلم الباطن الذي يدعون مضمونه الكفر بالله وملانكته وكتبه ورسله واليوم الآخر 224،

وأما ابن القيم فقال فيهم: ومن أشر طوائف المجوس الذين لا يقرون بصانع ولا معاد ولا نبوة ولا حلال ولا حرام الخرمية أصحاب بابك الخرمي وعلى مذاهبهم طوائف القرامطة والإسماعيلية والنصيرية والدرزية وسائر العبيدية يسمون أنفسهم الفاطمية وهم من أكفر الكفار فكل هؤلاء يجمعهم هذا المذهب ويتفاوتون في التفصيل، فالمجوس شيوخ هؤلاء كلهم وأئمتهم وقدوتهم، وإن كان المجوس قد يتقيدون بأصل دينهم وشرائعهم وهؤلاء لا يتقيدون بدين من ديانات العالم ولا بشريعة من الشرائع 225.

ونقل الشيخ محمد بن عبد الوهاب إجماع أهل العلم على كفر أئمة الإسماعيلية " العبيدية " وقال: إن بني عبيد لما أظهروا الشرك ومخالفة الشريعة وظهر منهم ما يدل على نفاقهم وشدّة كفرهم أجمع أهل العلم على أنهم كفار يجب قتالهم وأن دارهم دار حرب ولذلك غزاهم المسلمون واستنقذوا ما بأيديهم من بلدان المسلمين 226.

هذه هي نماذج من أقوال أهل العلم قديماً وحديثاً وحكمهم .

المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي داعية الفاطمية العبيدية: كانت الدولة الفاطمية تسعى للسيطرة على العراق والمشرق ولذلك قامت بإرسال الدعوة إليها، فقد واصل الخلفاء الفاطميون جهودهم في نشر دعوتهم مستغلين الاضطراب الذي ساد بلاد العراق بسبب النزاع بين أمراء بني بويه على السلطة وثورات الجند، وتدخل قادتهم في تولية الأمراء وعزلهم فأرسل الخليفة الظاهر لإعزاز دين الله الفاطمي الدعوة إلى بغداد سنة 425هـ، فاستجاب لهم كثير من الناس 227، كما سير المستنصر بالله الفاطمي إلى قرواش بن المقلد - أمير الموصل - إعلماً وخلعاً في عام 436هـ، فأرسل إليه الخليفة القائم يعاتبه فاعتذر له، ولبس السواد- شعار العباسيين - مرة أخرى ورجع عن دعوة المستنصر 228، وازداد نشاط الدعوة في بلاد المشرق الإسلامي على عهد المستنصر بالله الفاطمي، فعهد إلى دعائه بالرحيل إلى فارس وخراسان وما وراء النهر وقد أشار المقرئزي إلى ذلك بقوله: وكان المستنصر قد بث دعائه سراً إلى الآفاق يدعون إليه ويستميلون من تصل القدرة إلى استمالاته. فدفعت جماعة من دعائه في خراسان إلى ما وراء النهر ففقت الدعوة الفاطمية في بلاد الفرس تأييداً كبيراً فاستجاب لهم كثير من الناس، ولما وصل الخبر إلى بغراخان 229، صاحب بلاد ما وراء النهر احتال على الدعوة حتى أوقع بهم وأنفذ برسالة إلى الخليفة القائم بأمر الله بالأمير، فأجيب بالشكر والثناء 230 ومن أشهر دعاة وفلاسفة المذهب الإسماعيلي الفاطمي المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي وعرف أحياناً بالمؤيد فقط، ولكن اللقب الذي غلب عليه هو المؤيد في الدين يدل على ذلك أن الملك كاليجار البويهبي أرسل إليه يقول: لشيخنا وظهيرنا ومعمدنا المؤيد في الدين

<sup>224</sup>مجموع الفتاوى (129/35، 131، 133، 134، 135).

<sup>225</sup>إغاثة اللفهان لابن القيم (247/2-249).

<sup>226</sup>مختصر سيرة الرسول ص 33.

<sup>227</sup>اتعاط الحنفا (1819/2) للمقرئزي.

<sup>228</sup>المصدر نفسه (193/2).

<sup>229</sup>هو بغراخان الثالث محمود بن يوسف - حاكم بلاد ما وراء النهر.

<sup>230</sup>الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق والمشرق ص 65.

عصمة أمير المؤمنين أبي النصر أطل الله بقاءه وأدام عزه وتأييده 231 وكان هذا الرجل والده داعياً للمذهب الفاطمي بشيراز 232.

اتصل المؤيد بالسلطان أبي كاليجار البويهي، واستطاع بدهانه أن يكسب عطفه، وأن يظل في شيراز يتابع نشر المذهب الإسماعيلي ثم لم يلبث أن توثقت صلته بالسلطان البويهي حتى طمع في إدخاله في الدعوة الفاطمية، واستطاع المؤيد أن يؤثر فيه، فكتب إليه يقول : إنني أسلمت نفسي وديني إليك، وإنني راضي بجملة ما أنت عليه 233، ودخل أبو كاليجار في الدعوة الفاطمية وأخذ يجتمع بالمؤيد مساء كل خميس للاستزادة من فهم المذهب الإسماعيلي، ولم يكتف المؤيد بنشر الدعوة في شيراز، بل سافر إلى الأهواز وأدخل الأذان عبارة " حتى على خير العمل " وأمر الناس بإقامة الخطبة للمستنصر الفاطمي 234، ولكن لم تدم الخطبة على منابر الأهواز طويلاً للخليفة الفاطمي إذ أرسل قاضيها أبو الحسن عبد الوهاب بن منصور بن المشتري برسالة إلى الخليفة القائم بأمر الله يخبره بالأمر وأشار عليه أن يعمل على إيقاف الدعوة الفاطمية في بلاد فارس فانفذ الخليفة وزيره أبا القاسم بن المسلمة- رئيس الرؤساء إلى شيراز حيث التقى بالأمير كاليجار وسلمه رسالة الخليفة التي تضمنت التهديد بالاستعانة بالسلاجقة أن لم يقبض على المؤيد في الدين وإنفاذه مكبلاً بصحبة رئيس الرؤساء 235، إلى بغداد ووقف النشاط الفاطمي في بلاده 236.

ولما علم المؤيد في الدين بما تضمنته الاتصالات بين الخليفة العباسي والأمير البويهي الذي كان يؤازره في نشر دعوته في بلاده رأى أن يترك بلاد فارس بعد انصراف أبي كاليجار عن تأييده وسار إلى الحلة ونزل بدار الأمير منصور بن الحسن وظل مقيماً هناك حتى رأى أبو كاليجار الذي كان يطمح في تولي السلطة في بغداد بعد وفاة جلال الدولة، أن يعمل على إبعاد المؤيد في الدين لإرضاء الخليفة العباسي، فكتب إلى صاحب الحلة يخبره أن وجود المؤيد في بلده فيه خطر على دولة بني بويه طالباً إبعاده ويتجلى ذلك فيما جاء في رسالة إلى كاليجار إلى منصور بن الحسن : إنك من الشفقة على ملكنا ودولتنا بحيث لا تعتمد لأحد هواده فيه وقد عرفت صورة أبي فلان " المؤيد في الدين وهبة الله الشيرازي " ... وإننا كل يوم في صراع من جهة الديلم - الذين اعتنق كثير منهم الدعوة الفاطمية في بلاد فارس والعراق - باحتجاجات باطلة يتشبثون بها ظاهراً وهو مغزاهم وغرضهم منها باطناً، ثم إنه قامت رغبتنا في بغداد وامتلاكها وليس يكاد يتم الغرض فيه إلا بالمجلس الخلفي الإمامي ( مواقة الخليفة القائم بأمر الله العباسي، إذا استقر به العالم أن هذا الإنسان مقيم بفناء حضرنا على جملة كان ذلك رديحاً في وجه ما تؤثر بلوغه وحاجزاً بيننا وبينه وقد انتهى إلينا معاودة الأهواز، فالله إن توجده سبيلاً إلى ذلك فإنه إن عاود وقعت فتنة نصلى بنارها صلماً 237. اضطر المؤيد في الدين إلى الرحيل عن الحلة وأخذ في التنقل بين مدن العراق فسار إلى الكوفة، ثم اتجه إلى الموصل حيث أقام فترة قصيرة عند قرواش بن المقلد - أمير بني عقيل - وأخيراً رحل إلى مصر سنة 438 هـ 238، بعد أن أعرض عنه الجميع تحت وطأة المعارضة السنوية وخوفاً من غضب الخليفة القائم بأمر الله العباسي 239 وعلى الرغم من رحيل المؤيد في الدين إلى مصر، إلا أن جهوده في نشر الدعوة الفاطمية ببلاد العراق تركت أثراً خطيرة على الخلافة العباسية في عهد القائم بأمر الله، إذ انضم إليها كثير من قادة الترك والديلم وهم الذين يمثلون عماد القوة التي تعتمد عليها البلاد في التصدي لأعداء الخلافة فظلوا يشجعون الدعوة الفاطمية ويقربون إليهم اتباعها ومن الدروس والفوائد المهمة من قصة المؤيد الشيرازي :

231 المجالس المؤيدية، تحقيق وتعليق محمد العقار ص 7.

232 المصدر نفسه ص 7.

233 السيرة المؤيدة ص 61.

234 ديوان المؤيد في الدين ص 28، المجالس المؤيدية ص 9.

235 سيرة المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي ص 56.

236 الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق والمشرق الإسلامي ص 66.

237 سيرة المؤيد في الدين ص 73، 74.

238 المصدر نفسه ص 74، 57.

239 الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق والمشرق الإسلامي في عهد الخليفة القائم بأمر الله ص 67.



على مكانته وقدره في الدعوة الفاطمية إلا أنه قام بالدور التنفيذي لمخططات الدعوة في المشرق بنفسه وتحمل مخاطر ومتاعب ومشاق مع أن دعوته قائمة على الضلال والبدع والخرافات، ومن باب أولى أن يقوم بمثل هذا الجلد والتفاني أصحاب الدعوة الإسلامية الصحيحة السائرة على هدي النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاءه الراشدين.

تعاون فرق الشيعة فيما بينهم ومساندتهم لبعضهم وإيجاد قواسم مشتركة فيما بينهم تخدم تطلعاتهم وأهدافهم.

على أهل السنة أن يتعاونوا فيما بينهم من أجل نشر دعوة الله في المشرق والمغرب ويستعلوا على حظوظ النفس والخلافات الجزئية التي تعرقل مسيرة النهوض.

أهمية التهديد واستخدام لغة القوة في التضييق على هبة الله الشيرازي ويظهر ذلك عندما هدد الخليفة العباسي الأمير كالجبار البويهري بالاستعانة بالسلاجقة إذا لم يقبض على هبة الله الشيرازي وإرساله مكبلاً إلى بغداد ووقف النشاط الفاطمي في بلاده.

خطورة التهاون بالحرب الثقافية والفكرية والعقائدية التي يشنها الباطنيون ضد أهل السنة والجماعة فلا بد من المواجهة المدروسة للقضاء على مشروعهم الخبيث الذي يستهدف إضلال الناس وإخراجهم عن دين الله ومواجهة الفتنة في بدايتها أسهل بكثير من بعدما تتغلغل.

فتنة البساسيري في العراق : 450هـ : كان البساسير من القواد المقربين من الخليفة العباسي إلا أن الدعوة الفاطمية تغلغلت بين الناس وأثرت في بعض الأعيان والقواد وممن تأثر بهذه الدعوة قائد قواد الجند التركي أبو الحارث إرسلان البساسيري بدعوة هبة الله الشيرازي وأصبح ي كاتب الفاطميين ويعمل على قلب نظام الحكم في بغداد لصالح الدولة الفاطمية وتدهورت العلاقات بين الخلافة والبساسيري حين علم البساسيري بالاتصالات السرية التي كانت تجري بين الخليفة القائم بأمر الله والسلاجقة وبخاصة مكاتبة الخليفة لهم بالمسير إلى العراق، فترك البساسيري بغداد وسار إلى واسط، فانتهز الوزير رئيس الرؤساء الفرصة وأخذ يوغر صدر الخليفة القائم بأمر الله من ناحية البساسيري وأخبره بأن البساسيري ي كاتب أعداء الخلافة ويعمل على خلع من الخلافة وفي الوقت نفسه حرض الأتراك والعامّة على الاعتداء على أملاك البساسيري في بغداد بعدما ظهرت ميوله الشيعية وظهرت نواياه السيئة للخلافة العباسية وأهل السنة فقاموا بنهب داره والاستيلاء على ممتلكاته سنة 447هـ، فضلاً عن ذلك، أخذ رئيس الرؤساء يؤلب الأتراك البغداديين على قاندهم البساسيري واتهامه بأنه المتسبب في نقص رواتبهم وسوء أحوالهم فسار جماعة منهم إلى الخليفة القائم بأمر الله واستأذنه في نهب دور البساسيري فأذن لهم في ذلك 240، فلما تأكد من صحة ما نسب إليه أذن لهم في ذلك خاصة بعد أن قدم إليه طائفة من الأتراك من أصحاب البساسيري بواسط وأخبروه بما عزم من نهب دار الخلافة 241 والقبض على الخليفة إن فتنة البساسيري تعطيناً درساً بليغاً في أهمية الاعتناء بالقادة العسكريين والوزراء السياسيين وأهل الفكر والرأي العام وتربيتهم على هدي القرآن الكريم وسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم وفقه الخلافة الراشدة حتى لا يقعوا ضحايا للدعوات المنحرفة والمناهج الضالة والعقائد الفاسدة.

التواصل بين البساسيري والمؤيد هبة الله الشيرازي : اتخذ البساسيري من الرحبة مركزاً للاتصالات مع الفاطميين، ذلك أن المؤيد في الدين كان يتابع أحداث العراق، وبخاصة أنه وقف على المكاتبات التي تبودلت بين الخليفة القائم بأمر الله والسلطان السلجوقي وأدرك مدى خطورتها على الخلافة الفاطمية، فعول على الاستفادة من الموقف المتدهور بين الخلافة والبساسيري وأصحابه، فأنفذ إليهم كتباً تضمنت تأييد الخليفة الفاطمي وحكومته لهم واستعدادهم لمدهم بالسلاح والمال، فوصلت إليهم هذه الكتب قبيل رحيلهم إلى واسط، فزادت من ثقفتهم بأنفسهم وقويت شوكتهم ورد البساسيري على مكاتبات الفاطميين برسالة بعث بها إلى المؤيد في الدين شكره فيها على اهتمامه بحركتهم وتأييدهم له ولاتباعه والتمس منه الإمداد السريع بالمال والخيل والسلاح لإظهار الدعوة الفاطمية ببلاد العراق : فإن أخذتم بأيدينا، أخذنا لكم البلاد وأن قلدتمونا نجاد نصركم وإنجادكم فتحنا من جهتم الأغوار والأنجاد 242، وأظهر الخليفة المستنصر بالله الفاطمي اهتماماً كبيراً برسالة البساسيري وعمل على تدبير الإمدادات اللازمة لإنجاح حركته على الرغم مما كانت تعانيه مصر من غلاء

<sup>240</sup>المختصر في أخبار البشر (182/2).

<sup>241</sup>الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق ص 69.

<sup>242</sup>ديوان المؤيد في الدين ص 41 – 42.

وأزمة اقتصادية 243، فلما أتم إعداد الأموال والخلع والسلاح، عهد إلى المؤيد في الدين بحملها إلى البساسيري، فسار على رأس عدد من الرجال ومعهم خمسمائة ألف دينار ومن الثياب ما قيمته مثل ذلك وخمسمائة فرس وعشرة آلاف قوس ومن الرماح والنشاب شيء كبير 244.

الجهود التي بذلها المؤيد هبة الله الشيرازي لدعم فتنة البساسيري : لما وصل المؤيد في الدين إلى دمشق وهو في طريقة إلى الرحبة، رأي أن يستعين بمثال بن صالح

بن مرداس - صاحب حلب - لإمداده بالرجال ولتأمين وصول الإمدادات الفاطمية إلى البساسيري، وأصحابه فكتب إليه بالمهمة التي عهد إليه بها، ثم ما لبث أن التقى المؤيد بمثال ابن صالح في الروستان 245. فسلم المؤيد في الدين الأحمال إلى الأمير شمال ليكون في حمايته 246، ثم سار إلى معرة النعمان حيث وفد إليهما فريق من أصحاب البساسيري لأصطحبهم إلى الرحبة وخلال ذلك تلقى المؤيد في الدين خطاباً من نصر الدولة بن مروان - صاحب ديار بكر وميافارقين يعلن فيه خلع طاعة السلاجقة والدخول في طاعة الفاطميين معتذراً عن إقامة الخطبة للسلاجقة على منابر بلاده خوفاً من بطشهم 247 وسار المؤيد هبة الله الشيرازي بصحبته الأمير شمال بن مرداس على رأس جنده قاصداً الرحبة، فلما اقترب منها خرج لاستقباله البساسيري على رأس جيشه فالتقى بهم على بعد مرحلتين من المدينة وأظهر أسمى آيات الشكر والترحيب بمبعوث الخليفة الفاطمي، وقام المؤيد من جانبه بتوزيع الخلع الفاطمية على البساسيري وأصحابه ومنحهم الأموال وأخذ البيعة منهم بالطاعة للخليفة المستنصر بالله الفاطمي 248 ثم قام المؤيد وتقدم إلى أبي الحارث البساسيري وخلق عليه الخلعة الخاصة التي أرسلها الخليفة الفاطمي إليه وقرأ عهده 249، ولم يكتف المؤيد هبة الله الشيرازي بما حققته الدعوة الفاطمية من انتصارات كبيرة في بلاد العراق تجلت في انضمام كل من البساسيري ونصر الدولة بن مروان، وعدد كبير من القادة والجند والديلم والأتراك، بل أخذ في العمل على جذب أمراء العراق إلى دعوته، فكتب إلى ديبس بن مزيد- أمير الحلة - يطلب منه اللقاء في الرعية، فلما التقى به هناك، استطاع أن يستميله للدعوة الفاطمية، وطلب منه الانضمام إلى البساسيري في مسيرة إلى العراق، وذلك بعد أن قلده رئاسة غرب العراق وجعل له حكم ما يفتحه من البلاد بعهد من الخليفة المستنصر بالله الفاطمي ولقبه " الأمير سلطان ملوك العرب، سيف الخلافة، صفي أمير المؤمنين 250. كان لنجاح المؤيد في الدين ضم أمراء الأطراف إلى جانب القائد التركي أبي الحارث البساسيري أثر كبير في انتصاره على قوات السلاجقة ومن انظم إليهم من أصحاب قريش بن بدران - صاحب الموصل - في موقعه سنجان سنة 448هـ 251، والتي كان من نتائجها انحياز قريش بن بدران إلى جانب البساسيري وإقامة الخطبة للمستنصر بالله الفاطمي على منابر الموصل، كم انضم محمود بن الأخرم - أمير خفاجة - إلى الدعوة الفاطمية وأقام الخطبة على منابر الكوفة للخليفة الفاطمي 252، أما أمير واسط علاء الدين أبو الغنم بن المحلبان فقد خلع طاعة الخليفة القائم بأمر الله وخطب للمستنصر بالله الفاطمي، وأمر أن تصبغ مساجد واسط للون الأبيض - شعار الفاطميين 253، فضلاً عن ذلك ضرب النفوذ باسم الخليفة الفاطمي في واسط، مما ترتب عليه إصدار الخليفة القائم بأمر الله محضراً آخراً بالطعن في نسب الفاطميين سنة 448هـ 254، محاولاً بذلك التصدي للدعوة الفاطمية وعلى الرغم من الانتصارات التي حققتها الدعوة الفاطمية في مدن العراق فإن جهود عميد الملك الكندري - وزير السلاجقة في العمل على تفريق شمل أمراء العرب، أدت إلى اختلاف كلمة هؤلاء الأمراء وعدولهم عن معاونه البساسيري، بل واضطر البساسيري واتباعه إلى العودة إلى الرحبة، ثم ما لبث أن سار نحو حلب حيث التقى بالمؤيد في بالس - على مقربة من حلب 255، وعهد المؤيد هبة الله الشيرازي إلى البساسيري وقريش بن بدران بمواصلة نشر النفوذ الفاطمي في بلاد العراق، فطلب إليهما العودة إلى

243 الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق والمشرق ص 70.

244 النجوم الزاهرة (12/5).

245 الروستان : موضع يلي حمص على جسر نهر العاصي.

246 سيرة المؤيد في الدين ص 107 ، 108.

247 الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق ص 70.

248 ديوان المؤيد في الدين ص 42، 43.

249 سيرة المؤيد في الدين ص 121 - 124.

250 الإشارة إلى من نال الوزارة ص 44.

251 الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق والمشرق ص 72.

252 المصدر نفسه ص 72.

253 المصدر نفسه ص 72.

254 المصدر نفسه 72.

255 الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق ص 72.

الرحبة على أن يتجه قريش إلى الموصل لاستعادتها بعد أن علم بخروج إبراهيم ينال عنها، ثم سار إلى مصر حتى يتسنى له إرسال الإمدادات إليهما 256، فقام البساسيري وقريش بن بدران بالمسير إلى الموصل، وتمكنا من دخولها والاستيلاء عليها سنة 450 هـ 257، ولما علم السلطان طغرل بك بانتزاع الموصل منه سار إليها بصحبة أخيه إبراهيم ينال، فلما اقتربا منها فارقها كل من البساسيري وقريش بن بدران، غير أنه سار في أثرهما فاتحه إلى نصيبين ليتتبع آثارهم ويخرجهم من البلاد الذين يستولون عليها، وبينما هو في طريقه انصرف عنه أخوه ينال وسار إلى همدان بعد أن استولى على أموال أخيه فوصلها في أواخر رمضان سنة 450 هـ مما اضطر طغرل بك إلى تتبع أثره للقضاء على فتنته فتم له ذلك في جمادى الآخرة من العام نفسه 258 ومن الدروس في هذا المجال أن من يخون ثم يعفى عنه علينا أن نجرده من مصادر القوة ومراكز القيادة لإمكانية الغدر من جديد وهذا ما فعله إبراهيم ينال حيث خرج مرة ثانية وأشغل طغرل بك واستفاد من هذا الخروج الشيعة الفاطميون العبيديون.

استيلاء البساسيري على بغداد وإقامة الخطبة فيها للفاطميين : أدى خروج إبراهيم ينال على طاعة أخيه ومسير طغرل بك في أثره لمحاربه إلى خلو بغداد من الحامية السلجوقية مما أتاح للبساسيري الفرصة للاستيلاء على حاضرة الخلافة العباسية وإقامة الخطبة فيها للفاطميين فزحف إليها على رأس أربع مائة فارس، حاملاً الرايات الفاطمية التي طرزت باسم " الإمام المستنصر بالله أبو تميم معد أمير المؤمنين " 259، وتبعه خليفة قريش بن بدران على رأس مائتي فارس من بني عقيل، وأقيمت الخطبة للخليفة المستنصر بالله الفاطمي بجامع المنصور في يوم الجمعة الثالث عشر من ذي القعدة سنة 450 هـ 260 وزيد في الأذان : حي على خير العمل 261، وانقطعت دولة بني العباس من بغداد وأخرج الخليفة وحمل إلى الأنبار وحبس بالحديثة 262، عند صاحبها مهارش بن مجلي العقيلي، فتولى خدمة الخليفة بنفسه وكان أحد وجوه بني عقيل، وخطب لبني عبيد - الفاطميين، في بغداد أربعين جمعة في ولاية المستنصر 263. وحاول البساسيري نقض الاتفاق الذي عقده مع قريش بن بدران وعزم على أخذ الخليفة العباسي وترحيله إلى مصر، إلا أن قريشاً تصدى لهذه المحاولة وعهد إلى ابن عمه الأمير محي الدين بن مهارش العقيلي - صاحب حديثة بالحفظ على الخليفة وتأمين حياته، بعد أن استجد به الخليفة قائلاً : عرفت ما استقر العزم عليه من إبعادي عنك وإخراجي من يدك، وما سلمت نفسي إليك إلا لما أعطيتني الذمام الذي يلزمك الوفاء به، وقد دخلت إليك ووجب لي ذمام عليك، فإله الله في نفسي، فمتى سلمتني أهلكنتي وضيعتني ما ذلك معروف في العرب 264. وعلى الرغم من ذلك فلم يسمح البساسيري للخليفة القائم بأمر الله بالرحيل إلى الحديثة إلا بعد أن أرغمه على كتابة اعتراف بعدم أحقية بني العباس في الخلافة الإسلامية مع وجود بني فاطمة الزهراء عليها السلام 265 ولم يكتب البساسيري بذلك بل استولى على ثوب الخليفة وعمامته وشباكه 266، وأنفذها إلى الخليفة المستنصر بالله الفاطمي، أما عن أقارب الخليفة، فقد أذكى البساسيري عليهم العيون وشدد في البحث عنهم، إلا أنهم صاروا يتنقلون من مسجد إلى آخر هرباً منه ثم لجأوا إلى أبي الغنائم بن المحلبان 267.

مقتل رئيس الرؤساء ، أبو القاسم بن المسلمة والانتقام من أهالي بغداد: كان البساسيري قد شرع في استخدام طائفة من العوام ودفع إليهم السلاح من دار المملكة، وكان البساسيري قد جمع العيارين وأطمعهم في نهب دار الخلافة ونهب أهل الكرخ - الشيعة - دور أهل السنة بباب البصرة، ونهبت دار قاضي القضاة الدمغاني، وهلك أكثر السجلات والكتب الحكيمة، وأبيعت للعطارين، ونهبت دور المتعلقين بالخليفة، وأعادت الروافض الأذان بحى على خير العمل، وأذن به في سائر جوامع بغداد في الجمعات والجماعات، وخطب ببغداد وضربت له السكة على الذهب والفضة وحوصرت دار الخلافة فدافع الوزير أبو القاسم بن المسلمة الملقب برئيس الرؤساء بمن معه من المستخدمين دونها، فلم يفد ذلك، فركب الخليفة

256 سيرة المؤيد في الدين ص 176.

257 الكامل في التاريخ تقيلاً عن الأحوال السياسية والدينية ص 73.

258 المنتظم في تاريخ الملوك والأمم (202/8).

259 الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق ص 73.

260 تاريخ بغداد (401-400/9).

261 أخبار الدولة المنقطعة للأزدي (427/2).

262 البداية والنهاية (757/15).

263 أخبار الدول المنقطعة للأزدي (430/3).

264 المختصر في أخبار البشر (178-177/2).

265 الخطط للمقريري (439/1).

266 الشباك : هو الشرفة التي يجلس فيها الخليفة ويتوكأ بيديه على حافته.

267 الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق ص 75.

بالسواد والبُرْدَة على كتفيه، وعلى رأسه اللواء وبیده سيف مُصَلَّتْ، وحوله زمرة من الهاشميين والجواري حاسرات عن وجوههن، ناشرات شعورهن، معهن المصاحف على رُءُوس الرماح وبين يديه الخدم بالسيوف المُسَلَّة، ثم إن الخليفة أخذ ذماماً من أمير العرب قريش بن بدران لنفسه وأهله ووزيره ابن المسلمة فأمنه على ذلك كله، وأنزله في خيمة، فلامه البساسيري على ذلك، وقال : قد علمت ما كان وقع الاتفاق بيني وبينك من أنك لا تستبد برأي دوني، ولا أنا دونك، ومهما ملكنا فبيني وبينك، واستحضر البساسيري أبا القاسم بن مسلمة فوبّخه ولامه لوماً شديداً، ثم ضربه مبرحاً، وأعتقله مهاناً عنده، ونهبت العامة دار الخلافة، فلا يُحصَى ما أخذوا منها من الجواهر والنّفائس والديباج والأثاث والثياب، وغير ذلك مما لا يُحَدُّ ولا يُوصَفُ 268 وفي يوم عيد الأضحى من سنة 450 هـ ألبس البساسيري الخطاب والمؤذنين البياض، وعليه هو وأصحابه كذلك، وعلى رأسه الألوية المستنصرية والمطارد المصرية، وخطب للمستنصر الفاطمي صاحب مصر، والرّوافض في غاية السرور والأذان في سائر بلاد العراق بحَيِّ على خير العمل، وانتقم البساسيري من أعيان أهل بغداد انتقاماً عظيماً، وغرّق خلقاً ممّن كان يعاديه، وبسط على آخرين الأرزاق والعطايا ولما كان يوم الاثنين ليلتين بقيتا من ذي الحجة أحضر إلى بين يديه الوزير أبو القاسم بن المسلمة المُلقَّبُ برئيس الوزراء وعليه جبة صوف، وطرطور من لبد أحمر وفي رقبتة مِخْنَقَة من جلود كالتعاويد، فأركب جملاً 269، وظيف به في البلد وخلفه من يصفعه بقطعه من جلد، وحين اجتاز بالكرخ نثروا عليه خُلُقَان المداسات، وبصقوا في وجهه ولعنوه وسبّوه وهذه هي عادتهم عندما يتمكنون من مخالفيهم في كل زمان ومكان، وأوقف بازاء دار الخلافة، وهو في ذلك يتلو قوله تعالى : "قل اللهم مالك الملك تُؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتُعزِّزُ من تشاء وتُدْئِلُ من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير" (آل عمران : 16).

فالبس جلد ثور بقرنيه وعُلّق بكلوب في شدقيه، ورفع إلى الخشبة حياً، فجعل يضرب إلى آخر النهار، فمات رحمه الله، وكان آخر كلامه أن قال : الحمد لله الذي أحياني سعيداً وأماتني شهيداً 270. وكان هذا الوزير قد سمع الحديث من أبي أحمد القرصيّ وغيره، ثم كان أحد المعدلين، ثم استكتبه الخليفة القائم بأمر الله واستوزره ولقبه رئيس الرؤساء، شرف الوزراء، جمال الوري، وكان متضلّعاً بعلم كثيرة مع سداد رأي ووفور عقل، وقد مكث في الوزارة ثنتي عشرة سنة وشهراً ولما قتل كان له من العمر ثنتان وخمسون سنة وخمسة أشهر 271.

القائم بأمر الله وعبادته ودعاؤه الذي علق على الكعبة : سار الخليفة القائم بأمر الله إلى محل اعتقاله إلى حديثه عانة فكان عند مهارش أميرها حولاً كاملاً وليس معه أحد من أهله، فحكي عن الخليفة القائم بأمر الله أنه قال : لما كنت بحديثه عانة قمت ليلة إلى الصلاة، فوجدت في قلبي حلاوة المناجاة، ثم دعوت الله بما سنج لي، ثم قلت : اللهم أدنني على وطني، وأجمع بيني وبين أهلي وولدي ويسر اجتماعنا، وأعد روض الأُنس زاهراً، وربع القرب عامراً، فقد قلّ العزاء وبرح الخفاء، قال : فسمعت قائلاً على شاطئ الفرات يقول نعم نعم فقلت : هذا رجل يخاطب آخر، ثم أخذت في السؤال والابتهاج فسمعت ذلك الصائح يقول : إلى الحول إلى الحول، فعلمت أنه هاتف انطقه الله بما جرى الأمر عليه. وكان كذلك، خرج من داره من ذي القعدة من هذه السنة، ورجع إليها في ذي القعدة من السنة المقبلة، وقد قال الخليفة القائم في مقامه بالحديث شعراً يذكر فيه حاله، فمنه قوله :

خابت طنوني فيمن كنت أمّله

ولم يجُلْ ذكر من واليت في خلدي

268 البداية والنهاية (756/15 ، 757).

269 البداية والنهاية (759/15).

270 المصدر نفسه (759/15).

271 المصدر نفسه (763/15).

تعلّموا من صروف الدهر كلّهْم

فما أرى أحداً يحنوا على أحد272

ومن ذلك أيضاً قوله :

مالي من الأيام إلا موعداً

فمتى أرى ظفراً بذاك الموعد

يومي يمرُّ وكلما قضيتّه

علّلت نفسي بالحديث إلى غد

أحيا بنفسي تستريح إلى المئى

وعلى مطامعها تروح وتعتدي273

دعاء القائم بأمر الله الذي علق على الكعبة المشرفة : أرسل الخليفة القائم بأمر الله هذا الدعاء مع بدوي وأمره أن يعلقه على الكعبة وهو في أسره وإليك نص الدعاء : إلى الله العظيم من عبدك المسكين، اللهم إنك العالم بالسرائر المحيط بمكنونات الضمائر، اللهم إنك غني بعلمك وإطلاعك على أمور خلقك عن إعلامي، بما أن فيه عبد من عبيدك قد كفر بنعمتك، وما شكرها، وألقى العواقب وما ذكرها، أطغاه حلمك، وتجبر بأناتك حتى تعدى علينا بغياً، وأساء إلينا عتواً وعدواناً. اللهم قلل الناصرون لنا، واغتر الظالم، وأنت المطلع العالم، والمنصف الحاكم، بك نعتز عليه، وإليك نهرب من يديه، فقد تعزز علينا بالمخلوقين، ونحن نعتز بك يا رب العالمين. اللهم إنا حاكمناه إليك، وتوكلنا في إنصافنا منه عليك، وقد رفعت ظلامتي إلى جرمك ووثقت في كشفها بكرمك، فأحكم بيني وبينه وأنت خير الحاكمين، وأرنا منه ما نرتجيه فقد أخذته العزة بالأثم، اللهم فأسلبه عزه، ومكنا بقدرتك من ناصيته يا أرحم الراحمين. فحملها البدوي وعلقت على باب الكعبة. فحسب ذلك اليوم فوجد أن البساسيري قتل وجيء براسه إلى بغداد بعد سبعة أيام من التاريخ 274. فقد نفع الله القائم بأمر الله بهذا الدعاء فكذلك ينبغي لكل من قهر وبُغي عليه أن يستغيث بالله تعالى، وإن صبر وغفر فإن في الله كفاية ووقاية 275.

<sup>272</sup>البداية والنهاية (758/15).

<sup>273</sup>المصدر نفسه (758/15).

<sup>274</sup>أخبار الدول المتقطعة (430،431/2).

<sup>275</sup>سير أعلام النبلاء (307/18).

رسالة الخليفة القائم بأمر الله من أسره إلى طغرل بك : أرسل الخليفة من أسره رسالة إلى السلطان طغرل بك جاء فيها : بحق الله أدرك الإسلام فقد ساد العدو اللعين وأخذ ينشر مذهب القرامطة 276، فلما فرغ السلطان طغرل من تمرد أخيه إبراهيم يتال وأسره وقتله، وتمكن من أمره وطابت نفسه واستقر حاله، ولم يبق له في تلك البلاد منازع كتب إلى قريش بن بدران، من الأعراب، يأمره بأن يعاد الخليفة إلى داره، على ما كان عليه، وتوعدّه على ترك ذلك بأساً شديداً فكتب إليه قريش يتلطف به ويسالمه، ويقول : أنا معك على البساسيري بكل ما أقدر عليه، حتى يمكن الله منه، ولكن أخشى أن تسرع في أمر يكون فيه على الخليفة مفسدة، أو يبدر إليه أحد بأذية، ولكني سأعمل لما أمرتني بكل ما يمكنني، وأمر برد امرأة الخليفة الخاتون المعظمة أرسلان خاتون إلى دارها وقرارها، ثم راسل البساسيري وأشار إليه بعود الخليفة إلى داره، وخوفه من جهة الملك طغرل بك وقال له فيما

قال : إنك دعوتنا إلى طاعة المستنصر صاحب مصر وبيننا وبينه ستمائة فرسخ، ولم يأتنا من جهته رسول ولا أحد، ولم يفكر في شيء مما أرسلنا إليه، وهذا الملك من ورائنا بالمرصاد 277، ومما جاء في رسالة طغرل بك إلى الأمير علم الدين أبي المعالي قريش بن بدران : ... ولكل مجترم في العراق عفونا وأمننا مما بدر منه إلا البساسيري فإنه لا عهد له ولا أمان منا، وهو موكول على الشيطان وتساويله فقد ارتكب في دين الله عظيماً، وهو إن شاء الله مأخوذ حيث وجد ومُعذب على ما عمل، فقد سعى في دماء خلق كثير سوء دخيلته، ودلت أفعاله على سوء عقيدته. وكتب في رمضان سنة إحدى وخمسين وأربعمائة، وبعث بهذا الكتاب مع رسولين من أهل العمل وبعث معهما بتحف عظيمة للخليفة وأمرهما أن يخرجا الخليفة نيابة عنه، جزاه الله عن الإسلام خيراً، ولما وصل الكتاب إلى قريش بن بدران، استنعم أخبار الملك طغرل بك من الرسل وغيرهم، فإذا معه جنود عظيمة، فخاف من ذلك خوفاً شديداً، وبعث إلى البرية فأمر بحفر أماكن للماء وتجهيز علوفات كثيرة إلى هناك ونقذ الكتاب والأخبار إلى البساسيري، فانزعج لذلك البساسيري، وخارت قوته وضعف أمره، وبعث إلى أهله فنقلهم عن بغداد وأرصد له إقامات عظيمة بواسطة وجعلها دار مقرته، ووافق على عود الخليفة إلى بغداد، ولكن اشترط شروطاً كثيرة لتذهب خجله ولما انتقل أهل البساسيري من بغداد وصحبتهم أهل الكرخ والروافض، وانحدروا في دجلة إلى واسط كان خروجهم عن بغداد في سادس ذي القعدة من هذه السنة وفي مثله من العام الماضي دخلوا بغداد، وعند ذلك ثار الهاشميون وأهل السنة من باب البصرة إلى الكرخ، فنهبوه وأحرقوه منه محال كثيرة جداً انتقاماً لما فعل الروافض فيهم، واحترق من جملة ذلك دار العلم التي وقفها الوزير أردشير من مدة سبعين سنة وفيها من الكتب شيء كثير، وكان من جملة ما احترق درب الزعفران، وفيه ألف ومائتا دار لكل دار منها قيمة جليظة عظيمة، وترحل قريش بن بدران إلى أرض الموصل وبعث إلى حديثة عانة يقول لأميرها مهارش بن مجلي الذي سلم إليه الخليفة : المصلحة تقتضي أن الخليفة تحوله إلى حتى نستأمن لأنفسنا بسببه، ولا تسلمه حتى تستأمن لنا وتأخذ أماناً في يدك دون يدي، فامتنع عليه مهارش وقال : قد غرتني البساسيري، ووعدني بأشياء فلم أرها، ولست بمرسله، إليك أبدأ، وله في عفتي إيمان كثيرة لا أعذرهما. وكان مهارش رجلاً صالحاً ثقة أميناً رحمه الله، فقال للخليفة : من المصلحة أن نسير إلى بلد بدر بن مهلهل ونظرنا لأنفسنا، فإننا نخشى من البساسيري أن يأتينا فيحضرنا. فقال له الخليفة : أفعّل ما فيه المصلحة. فسار في الحادي عشر من ذي القعدة إلى أن حصلاً بقلعة تل عكبراً فلقيته رسل السلطان طغرل بك بالهدايا والتحف التي كان أنفذها إليه وهو متشوق إليه كثيراً 278 وجاء في رواية : أن الإمام القائم رأي - في الليلة التي أطلق في غدها - رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول له : لا تأكل الطعام الذي يقرب إليك في غد فإنه مسموم، وقد قرب خلاصك. قال : فأصبح، وقدم إليه دجاج مسموم، فامتنع من الأكل، وأطلق في عصر ذلك اليوم، ورد إلى بغداد 279.

دخول طغرل بك بغداد ولقاؤه بالخليفة القائم بأمر الله : جاءت الأخبار بأن السلطان طغرل بك قد دخل بغداد وكان يوماً مشهوداً، غير أن الجيش نهبوا البلد سوى دار الخلافة وصودر خلق كثير من التجار، وأخذت منهم أموال كثيرة، وشرعوا في عمارة دار الملك وأرسل السلطان إلى الخليفة مراكب كثيرة من أنواع الخيول وغيرها وسرادق عظيمة وملابس سنية، وما يليق بالخليفة في السفر، أرسل ذلك مع الوزير عميد الملك الكندي ولما انتهوا إليه أرسلوا بتلك الآلات قبل أن يصلوا إليه، وقال لمن حوله : اضربوا السرادق وليلبس الخليفة ما يليق به، ثم نجى نحن فنستأذن عليه فلا يأذن لنا إلا بعد ساعة طويلة فلما دخل الوزير ومن معه قبلوا الأرض وأخبروه سرور السلطان بما حصل من العود إلى بغداد واشتياقه إليه جداً وأخبروا مهارشاً بشكر السلطان له ونيتة له بما ينبغي لمثله من الإكرام، وكتب عميد الملك كتاباً إلى السلطان يعلمه بصفة ما جرى الأمر عليه، وأحب أن يأخذ خط الخليفة في أعلى الكتاب ليكون أقر لعين السلطان فلم يكن عند

276 تطورات الأحداث السياسية بين العباسيين والفاطميين ص 177.

277 البداية والنهاية (766/15).

278 البداية والنهاية (769/15).

279 أخبار الدول المنقطعة (431/2).

الخليفة دواة وأحضر الوزير دواته، ومعها سيف، وقال هذه خدمة السيف والقلم، فأعجب الخليفة ذلك، وترحلوا من منزلهم ذلك بعد يومين، فلما وصلوا إلى النهروان خرج السلطان طغرل بك من بغداد لتلقيه، فلما انتهى إلى السرداق قبل الأرض بين يديه فأخذها الملك فقبلها، ثم جلس عليها كما أشار أمير المؤمنين، وقدم إلى الخليفة الحبل الياقوت الأحمر الذي كان لبني بويه فوضعه بين يدي الخليفة، وأخرج اثنتي عشرة حبة من لؤلؤ كبار، وقال : أرسلان خاتون - يعنى زوجة الخليفة تخدم وتسال أن تسبح بهذه السحبة وجعل يعتذر عن تأخره عن الحضرة بسبب عصيان أخيه إبراهيم : فقتلته واتفق موت أخي الأكبر داود فاشتغلت بترتيب أولاده من بعده، وكنت عزمتم على أن أصمد إلى الحديث، لأصون المهجة الشريفة، ولكن لما بلغني، بحمد الله، أمر مولاي أمير المؤمنين الخليفة فرحت بذلك، وأنا شاكر لمهارش بما كان منه من خدمة أمير المؤمنين، وأنا إن شاء الله تعالى أمضي وراء هذا الكلب - البساسيري - وأقتنصه، وأعود إلى الشام، وأفعل بصاحب مصر ما ينبغي أن يجازى به من سوء المقابلة بما كان من فعل اليبساسيري هاهنا، فدى له الخليفة وشكره على ذلك، كل ذلك يترجمه عميد الملك بين الخليفة والملك طغرل بك، وأعطى الخليفة للملك سيفاً كان معه، لم يبق معه من أمور الخلافة سواه، وأستاذن الملك لبقية الأتراك أن يخدموا الخليفة، فرفعت الأستار من جوانب الخركاه، فلما شاهد الأتراك الخليفة قبلوا الأرض ثم دخل بغداد يوم الاثنين الخميس بقين من ذي القعدة وكان ذلك يوماً مشهوداً، الجيش كله معه والقضاة، والأعيان بين يديه، والملك طغرل بك أخذ بلجام بقلته، حتى وصل على باب الحجرة، ولما وصل الخليفة إلى دار مملكته، ومقر خلافته أستاذنه السلطان طغرل بك في الخروج وراء البساسيري، فأذن له وكان قد عزم أن يمضي معه فقال : يا أمير المؤمنين، أنا أكفيك ذلك إن شاء الله وأطلق الملك لمهارش عشرة آلاف دينار فلم يرضى 280.

مقتل البساسيري : شرع السلطان طغرل بك في ترتيب الجيوش للمسير وراء البساسيري، فأرسل جيشاً من ناحية الكوفة ليمنعه من الدخول إلى الشام، وخرج هو في التاسع والعشرين من الشهر في بقية الجيش وأما البساسيري فإنه مقيم بواسط في جمع غلات وتمور يهينها لقتال أهل بغداد ومن فيها من الغز، وعنده أن الملك طغرل بك ومن معه ليسوا بشيء يخاف منه، وذلك لما يريد الله تعالى من إهلاكه على يدى الملك طغرل بك، جزاه الله عن الإسلام خيراً 281 ولما سار السلطان نحوه وصلت إليه السرية الأولى فلقوه بأرض واسط، ومعه ابن مزيد، فاقتتلوا هنالك، وانهزم أصحابه، ونجا البساسيري بنفسه على فرس فتبعه بعض الغلمان، فرمى فرسه بنشابة فألقته إلى الأرض، فجاء الغلام، فضربه على وجهه، ولم يعرفه، وأسره واحد منهم يقال له كُشتكتين، وحز رأسه وحمله إلى السلطان، وأخذت الأتراك من جيش البساسيري من الأموال ما عجزوا عن حمله ولما وصل الرأس إلى السلطان أمر أن يذهب به إلى بغداد، وأن يرفع على قنطرة، وأن يطاف به في المحال والدياب والنبوقات والنفاطون معه، وأن يخرج الناس والنساء للفرجة عليه ففعل ذلك 282، كان البساسيري مقدماً عند الخليفة القائم بأمر الله، لا يقطع أمراً دونه وخطب له على منابر العراق كلها، ثم طغا وبغى وتمرد وعتا وخرج على الخليفة، بل وعلى المسلمين، ودعا إلى خلافة الفاطميين، فتم له ما رامه من الأمل الفاسد وأستدرج، ثم كان أخذه في هذه السنة 283، 451هـ، وقد كان مع البساسيري خلق من أهل بغداد خرجوا معه، ظانين أنه سيعود إليها، محبة فيه، فهلكوا ونهبت أموالهم كلها، ولم ينج من أصحابه إلا القليل 284.

هـ - محاربة السلاجقة للدعوة الفاطمية العبيدية : أدرك السلاجقة الخطر الذي يتهددهم من وراء انتشار الدعوة الفاطمية في بلدان الخلافة العباسية، لذلك اتبعوا سياسة حكيمة بعد أن قبضوا على زمام الأمور في بغداد تتمثل في مناهضة الدعوة الفاطمية 285، ودعاتها بالحزم والشدة، فتعقبوا دعاة الإسماعيلية الذين قاموا بنشر الدعوة الفاطمية في بلاد فارس - كما قاموا بإقصاء الموظفين المتشيعين للمذهب الإسماعيلي على دواوين الحكومة والوظائف الدينية وعينوا من أهل السنة بدلاً منهم، فقد تم عزل أبي الحسين بن المهدي من الخطابة بجامع المنصور لأنه كان قد أقام الخطبة للخليفة المستنصر بالله الفاطمي ببغداد خلال فتنة البساسيري وعين أبا علي الحسن بن عبد الودود بن المهدي بالله خطيباً في مكانه سنة 451هـ 286، ومن العوامل التي ساعدت على ضعف شأن الدعوة الفاطمية في أواخر عهد الخليفة القائم بأمر الله إلى جانب مناهضة السلاجقة لهذه الدعوة، انصراف الخلافة الفاطمية في مصر عن مواصلة جهودها لنشر دعوتها في بلاد العراق كما كانت الحال عند قيام البساسيري بحركته، وذلك بسبب انشغالها بالقضاء على الفتن والاضطرابات الداخلية، فقد ظهر التنافس بين العناصر الأجنبية وبخاصة السودان والأتراك، كما خرج ناصر الدولة الحسين بن حمدان

280 البداية والنهاية (771/15).

281 المصدر نفسه (771/15).

282 المصدر نفسه (772/15).

283 البداية والنهاية (774/15).

284 المصدر نفسه (772/15).

285 سياسة الفاطميين الخارجية، جمال سرور ص 208.

286 الكامل في التاريخ نقلاً عن الأحوال السياسية والدينية ص 78.

فقد ظهر التنافس بين العناصر الأجنبية وبخاصة السودان والأتراك، كما خرج ناصر الدولة الحسين بن حمدان التغلبي قائد الأتراك على طاعة الخليفة المستنصر بالله الفاطمي وأنفذ رسالة إلى ألب أرسلان سلطان السلاجقة سنة 462هـ سألته أن يمدّه بالنجدة ليقوم الدعوة العباسية على أن تؤول إليه السيادة على مصر، فلما علم الخليفة الفاطمي بمراسلة ناصر الدولة، السلطان ألب أرسلان جهز جيشاً لمحاربه غير أن ناصر الدولة أوقع به الهزيمة وأقام الخطبة للخليفة القائم بأمر الله العباسي على منابر الإسكندرية ودمياط وجميع أنحاء الوجه البحري 287، ولم يكتف ناصر الدولة بن حمدان بحذف اسم الخليفة الفاطمي من الخطبة بالوجه البحري بل أنفذ كتاباً إلى الخليفة القائم بأمر الله يلتزم منه الإمدادات والخلع حتى يظهر الدعوة العباسية بالديار المصرية - ولم ينتظر رد الخلافة العباسية بل سار إلى الفسطاط على رأس قواته واستولى عليها، تولى الحكم فيها، وأنفذ إلى الخليفة المستنصر وأظهر ميله إلى المذهب السني غير أن ناصر الدولة لم تستقر له الأمور بالقاهرة طويلاً، فقد ثار به الأتراك ونجحوا في القضاء عليه 288، وكان للشدة العظمى التي تعرضت لها مصر مدة سبع سنوات وصفها صاحب النجوم الزاهرة فقال: .. هذا والغلاء بمصر يتزايد، حتى أنه جلا من مصر خلق كثير لما حصل بها من الغلاء الزائد عن الحد، والجوع الذي لم يعهد مثله في الدنيا، فإنه مات أكثر أهل مصر، وأكل بعضهم بعضاً، وظهروا على بعض الطبّاحين أنه ذبح عدة من الصبيان والنساء وأكل لحومهم وباعها بعد أن طبخها وأكلت الدواب بأسرها 289، كان لهذه الشدة أثر بالغ في شغل الخلافة الفاطمية عن مواصلة إرسال الدعاة وإمدادهم بالأموال فاقتصر اهتمامها على الاحتفاظ بما تبقى لها من نفوذ في الجزيرة العربية، وتأييد دعاة الإسماعيلية في بلاد فارس واليمن 290.

دخلت الدولة السلجوقية في صراع مع الروم واستطاع إبراهيم ينال أن يأسر ملك كبير للروم، فبذل في نفسه أموالاً عظيمة فأبى عليه، فبعث نصر الدولة صاحب الجزيرة وميافارقين يشفع في فكاكه فبعثه طغرل بك إلى نصر الدولة بلا فداء فتأثر ملك الروم، وأهدى إلى طغرل بك مني ألف دينار، وخمس مئة أسير، وألفاً وخمس مئة ثوب، ومائة لينة فضة، وألف عنز أبيض، وثلاث مائة شهري 291 وبعث إلى نصر الدولة تحفاً ومسكاً كثيراً 292. وقد قام طغرل بك بإرسال رسوله ناصر بن إسماعيل العلوي إلى ملكة النصارى، فاستأذنها ناصر في الصلاة بجامع قسطنطينية جماعة يوم الجمعة، فأذنت له فخطب للخليفة القائم، وكان هناك رسول خليفة مصر بعث ملك الروم إلى طغرل بك هدايا وتحفاً، والتمس الهدنة، فأجابها، وعمر مسجد القسطنطينية، وأقام فيها الخطبة لطغرل بك، وتمكن ملكه 293.

خطبة طغرل بك بابنه الخليفة وزواجه منها ووفاته : في سنة 543هـ خطب الملك طغرل بك ابنة الخليفة فانزعج من ذلك، وقال : هذا شيء لم تجر العادة بمثله ثم طلب أشياء كثيرة كهينة المبدل له، من ذلك ما كان لزوجته التي توفيت من الإقطاعات بأرض واسط وصادق ثلاثمائة ألف دينار، وأن يقيم الملك ببغداد لا يترحلّ منها ولا يحيد عنها يوماً أبداً، فوقع الاتفاق على بعض ذلك، وأرسل إليها بمائة ألف دينار مع ابنة أخيه داود زوجة الخليفة أرسلان خاتون، وأشياء كثيرة من آلات الذهب والفضة والنشّار والجواري والكُراغ، ومن الجواهر ألفان ومائتا قطعة، من ذلك سبعمائة وعشرون قطعة جوهر وزن كل واحدة ما بين الثلاثة مثاقيل إلى المئقال، وأشياء كثيرة. فتمنع الخليفة لفوات بعض الشروط، فغضب عميد الملك الكندري الوزير لمخدومه السلطان، وجرت شرور طويلة اقتضت أن أرسل السلطان كتاباً يأمر فيه بانتزاع ابنة أخيه السيدة أرسلان خاتون، ونقلها من دار الخلافة إلى دار الملك حتى تنفصل هذه القضية، وعزم الملك على النقلة من بغداد، فانزعج الناس لذلك، وجاء كتاب السلطان إلى رئيس شحنة بغداد برشق يأمره بعدم المراقبة وكثرة العسف في مقابلة رد أصحابنا بالحرمان، ويعزم على نقلة الخاتون إلى دار المملكة ويرسل من يحملها إلى البلدة التي هو فيها، وكل ذلك غضب على الخليفة، فإننا لله وإنا إليه راجعون 294 وفي عام 454هـ وردت الكتب الكثيرة من الملك طغرل بك يشكو قلة إنصاف الخليفة، وعدم موافاته له بما أسداه إليه من الخدم والنعم إلى ملوك الأطراف، وقاضي القضاة الدامغاني، فلما رأى الخليفة ذلك، وأن الملك قد أرسل إلى نوابه بالاحتياط على أملاك الخليفة - وقد أنزعج لذلك - كتب إلى الملك طغرل بعد يجيبه إلى ما سأل، فلما وصل إلى الملك فرح فرحاً شديداً، وأرسل نوابه أن يطلقوا أملاك الخليفة، فلما انتهت الركابية إلى بغداد، دقت

287 تاريخ مصر، ابن ميسر ص 19، 20.

288 الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق ص 79.

289 النجوم الزاهرة (15، 16/5).

290 الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق ص 79.

291 البرذون الشهري : بين الرّمكة والفرس العتيق.

292 سير أعلام النبلاء (111/18).

293 المصدر نفسه (110/18).

294 البداية والنهاية (15، 782، 871).



البشائر بدار الخلافة، وطيف بالركابية وبين أيديهم الدبادب والبوقات وفرح الناس بإجابة الخليفة إلى ذلك، وانفقت الكلمة، فوكل الخليفة في العقد، وكتب بذلك وكالة، ثم وقع العقد بمدينة تبريز بحضرة الملك طغرل بك، وعمل سباطاً عظيماً، فلما جاء بالوكالة قام لها الملك، وقبّل الأرض عند رؤيتها، ثم أوجب العقد على صدق أربعمئة ألف دينار، وكثّر دعاء الناس للخليفة، وذلك في يوم الخميس الثالث عشر من شعبان من هذه السنة، ثم بعث ابنة أخيه الخاتون أرسلان خاتون زوجة الخليفة في شوال بثحف عظيمة وذهب كثير، وجواهر عديدة ثمينة، وهدايا عظيمة لأمّ العروس وأهلها كلهم، وقال الملك جهرة للناس : أنا عبد قنّ للخليفة ما بقيت، لا أملك شيئاً سوى ما عليّ من الثياب 295.

دخول الملك طغرل بك على بنت الخليفة ووفاته : لما استقر الملك طغرل بك ببغداد أرسل وزيره عميد الملك إلى الخليفة يطالبه بنقل السيدة من الدار العزيزة النبوية إلى دار المملكة، فتمنّع الخليفة من ذلك، وقال : إنكم سألتكم أن يعقد العقد فقط لحصول التشريف والتزمت لنا بعدم المطالبة بها، فتردّد في ذلك بين الخليفة والملك، وأرسل الملك زيادة على النقد مائة ألف دينار ومائة وخمسين ألف درهم، وثحفاً آخر، وأشياء لطيفة، فلما كان ليلة الاثنين الخامس عشر من صفر هذه السنة زوّت السيدة ابنة الخليفة إلى دار المملكة، فضربت لها السُرّادقات من دجلة إلى دار المملكة، وضربت الدبادب والبوقات عند دخولها دار المملكة وكانت ساعة عظيمة، فأجلست على سرير مكلّ بالذهب وعلى وجهها برقع، ودخل الملك طغرل بك، فوقف بين يديها، فقبّل الأرض ولم تقم له ولم تره، ولم يجلس حتى انصرف إلى صحن الدار، والحجاب والأتراف يرقصون هناك فرحاً وسروراً 296، وبعث لها مع الخاتون أرسلان ابنة أخيه زوجة الخليفة عقدين فاخرين وقطعة ياقوت حمراء كبيرة هائلة، ودخل من الغد فقبّل الأرض، وجلس على سرير مكلّ بالفضة بازائها ساعة ثم خرج وأرسل لها جواهر نفيسة كثيرة ثمينة، وفرجية نسيج مكلّة باللؤلؤ، وما زال كذلك كل يوم يدخل وقبّل الأرض ويجلس على سرير بازائها، ثم يخرج فبعث بالتحف والهدايا ولم يكن منه إليها شيء مقدار سبعة أيام، ويمدّ كل يوم من هذه الأيام السبعة سباطاً عظيماً، وخلع يوم السابع على جميع الأمراء، ثم عرض له سفر واعتراه مرض، فأستأذن الخليفة بالانصراف بالسيدة معه إلى تلك البلاد مدة قريبة، ثم يعود بها، فأذن له الخليفة بعد تمنع شديد وحزن عظيم، فخرج بها معه وليس معها من دار الخلافة سوى ثلاث نسوة، برسم خدمتها، وتألّمت والدتها لفقدائها ألماً عظيماً جداً لا يُعبّر عنه وخرج السلطان وهو مريض مُدبّباً مأبوساً منه مُثقل لا ترجى منه العافية فلما كانت ليلة الأحد الرابع والعشرين من رمضان جاء الخبر بأن الملك طغرل بك توفي في ثامن الشهر رحمه الله 297، وكان الملك طغرل بك عاقلاً حليماً كثير الاحتمال شديد الكتمان للسرّ محافظاً على الصلوات وعلى صوم الاثنين والخميس، مواظباً على لبس البياض وكان عمره يوم مات سبعين سنة، ولم يترك ولداً وكان مدة ملكه بحضرة القائم سبع سنين وإحدى عشر شهراً 298، وكان طغرل بك كثير الصدقات حريصاً على بناء المساجد متعبداً متهجداً، ويقول : أستحي من الله أن أبني داراً ولا أبني بجانبها مسجداً 299 وحكى عميد الملك أن طغرل بك قال له : رأيت منامي في مبتدأ أمري بخراسان كأني رفعت إلى السماء وقيل لي : سل حاجتك تُقضى، فقلت : ما شيء أحب إلي من طول العمر، فقيل : عمرك سبعون. قال : عميد الملك وكنت سألته عن السنة التي ولد فيها، فقال : السنة التي خرج فيها الخان الفلاني بما وراء النهر، فلما توفي حسبت المدة فكانت سبعين سنة كاملة، ولما وصل خبر وفاته إلى بغداد جلس الوزير فخر الدولة ابن جهير للوزراء في صحن السلام في السادس والعشرين من شهر رمضان 300.

الوزير السلجوقي الأول عميد الملك الكندري : هو الوزير الكبير، عميد الملك، أبو نصر، محمد بن منصور بن محمد الكندري، وزير السلطان طغرل بك، كان أحد رجال الدهر سودداً وجوداً وكتابة، تفقه وتآدب، وكان كاتباً لرئيس، ثم ارتقى وولى خوارزم، وعظم، ثم عصى على السلطان، وتزوج بامرأة ملك خوارزم، فتحيّل السلطان حتى ظفر به، وخصاه لتزوجه بها، ثم رقّ له، وتداوى وعوفي ووزر له، وقدم بغداد، ولقبه القائم سيد الوزراء، وكان معتزلياً، له النظم والنثر 301، وكان ذكياً فصيحاً شاعراً، لديه فضائل جمّة، حاضر الجواب سريعه، ولما أرسله طغرل بك إلى الخليفة يخطب إليه ابنته، وامتنع الخليفة من ذلك أشدّ الامتناع وأنشد متمثلاً بقول المتنبي.

<sup>295</sup>البداية والنهاية (785/15) تاريخ دولة آل سلجوق ص 26.

<sup>296</sup>المصدر نفسه (789/15).

<sup>297</sup>البداية والنهاية (789/15).

<sup>298</sup>المصدر نفسه (790/15).

<sup>299</sup>تاريخ دولة آل سلجوق للأصفهاني ص 28.

<sup>300</sup>المصدر نفسه ص 28.

<sup>301</sup>سير أعلام النبلاء (113، 114/18).

ما كل ما يتمنى المرء يدركه

فتممه الوزير:

تجري الرياح بما لا تشتهي السفن

فسكت الخليفة وأطرق 302

ويقال عنته بنت الأعرابي في جماعة من الناس، فطرب، وأمر لها بألفي دينار، ووهب أشياء، ثم أصبح،

وقال كفارة المجلس أن أتصدق بمثل ما بذلت البارحة. وقيل :

إنه أنشد عند قتله :

إن كان بالناس ضيقٌ عن منافستي

فالموت قد وسع الدنيا على الناس

مضيت والشامت المغبون يتبعني

كل بكأس المنايا شارب حاسي

وقال : ما أسعدني بدولة بني سلجوق : أعطاني طغرل بك الدنيا، وأعطاني ألب أرسلان الآخرة 303، ووزر تسع سنين وأخذوا أمواله، منها ثلاث مائة مملوك، وقتل صبراً وطيف برأسه 304، قال الذهبي : وما بلغنا عنه كبير إساءة لكن ما على غضب الملك غيار 305. قتل بمرو الروذ في ذي الحجة سنة ست وخمسين وأربع مائة وله اثنتان وأربعون سنة وكان يؤذي الشافعية، ويبالغ في الانتصار لمذهب أبي حنيفة 306، وذكرت له ترجمة موسعة في رسالة للماجستير للسيدة سميرة عزيز محمود بعنوان الوزارة العباسية من 447هـ إلى 590هـ " العهد السلجوقي" 307.

<sup>302</sup>البداية والنهاية(6/15).

<sup>303</sup>سير أعلام النبلاء (114/18).

<sup>304</sup>المصدر نفسه (114/18).

<sup>305</sup>المصدر نفسه (114/18).

<sup>306</sup>المصدر نفسه (114/18).

<sup>307</sup>الوزارة العباسية 447هـ/590هـ العهد السلجوقي ص 169.

المبحث الثالث : ألب أرسلان (محمد) الأسد الشجاع :

هو السلطان الكبير، الملك العادل، عضد الدولة، أبو شجاع ألب أرسلان، محمد بن السلطان جفر بيك داود ميكائيل بن سلجوق بن ثقاق ابن سلجوق التركماني، الغزي، من عظماء ملوك الإسلام وإبطالهم 308، ملك بعد عمه طغرل بك، وكان عادلاً سار في الناس سيرة حسنة، كريماً رحيماً، شفوفاً على الرعية رقيقاً على الفقراء، باراً بأهله وأصحابه ومماليكه كثير الدعاء بدوام ما أنعم به عليه، كثير الصدقات يتصدق في كل رمضان بخمسة عشر ألف دينار، ولا يعرف في زمانه جناية ولا مصادرة، بل يقتع من الرعايا بالخراج في قسطين، رفقابهم 309.

أولاً : اجتماع الكلمة عليه :

اعتمد ألب أرسلان في الوزارة على نظام الملك، وكان وزير صدق، يكرم العلماء والفقراء، ولما عصى الملك شهاب الدولة قتلش، وخرج عن الطاعة، وطمع في أخذ الملك من ألب أرسلان وكان من بني عم طغرل بك، فجمع وحشد واحتفل له ألب أرسلان فقال له الوزير : أيها الملك، لا تخف؛ فإني قد استخدمت لك جنداً ليلياً يدعون لك وينصرونك بالتوجه في صلواتهم وخلواتهم، وهم العلماء والصلحاء، فطابت نفسه بذلك، فحين التقى مع قتلش لم ينتظره أن كسره، وقتل خلفاً من جنوده، وقتل قتلش في المعركة واجتمعت الكلمة على ألب أرسلان 310، وعظم أمره، وخطب له على منابر العراق والعجم وخراسان ودانت له الأمم 311.

ثانياً : سماحه للسيدة زوجة طغرل بك وابنه الخليفة بالرجوع إلى بغداد :

ففي سنة 456هـ أذن ألب أرسلان للسيدة ابنة الخليفة في الرجوع إلى بغداد وأرسل معها بعض القضاة والأمراء، فدخلت بغداد في تجمل عظيم، وخرج الناس للنظر إليها، فدخلت ليلاً في أبهة عظيمة، ففرح الخليفة وأهلها بذلك وأمر الخليفة بالدعاء للملك ألب أرسلان على المنابر في الخطب فقل في الدعاء : اللهم وأصلح السلطان المعظم عضد الدولة وتاج الملة ألب أرسلان أبا شجاع محمد بن داود وجلس الخليفة للناس جلوساً عاماً وبايعهم للملك ألب أرسلان وأرسل إليه بالخلع والتقليد مع الشريف نقيب العباسيين طراد بن محمد الزيني، وأبي محمد التميمي، وموفق الخادم، ولقب الوزير نظام الملك قوام الدين والدولة رضي أمير المؤمنين، وإنما كان يقال له قبل ذلك : خواجاً بزرک. وأرسل الملك ألب أرسلان بالهدايا والتحف النفيسة المفخرة، واستقرت أمره على بغداد وجميع بلاد العراق 312.

ثالثاً : جهاده في سبيل الله :

كان ألب أرسلان كعمه طغرل بك – قائداً ماهراً مقداماً وقد اتخذ سياسة خاصة تعتمد على تثبيت أركان حكمه في البلاد الخاضعة لنفوذ السلاجقة، قبل التطلع إلى إخضاع أقاليم جديدة، وضمها إلى دولته، كما كان متلهفاً للجهاد في سبيل الله، ونشر دعوة الإسلام في داخل الدولة المسيحية المجاورة له، كبلاد الأرمن وبلاد الروم، وكانت روح الجهاد الإسلامي هي المحركة لحركات الفتوحات التي قاما بها ألب أرسلان وأكسبتها صبغة دينية، وأصبح قائد السلاجقة زعيماً للجهاد وحريراً على نصرة الإسلام ونشره في تلك الديار، ورفع راية الإسلام خفاقة على مناطق كثيرة من أراضي الدولة البيزنطية 313، لقد بقي سبع سنوات يتفقد أجزاء دولته المترامية الأطراف، قبل أن يقوم بأي توسع خارجي، وعندما أطمئن على استتباب الأمن وتمكن حكم السلاجقة في جميع الأقاليم والبلدان الخاضعة له، أخذ يخطط لتحقيق أهدافه

<sup>308</sup> سير إعلام النبلاء (414/18).

<sup>309</sup> البداية والنهاية (39/16).

<sup>310</sup> المصدر نفسه (793/15).

<sup>311</sup> سير أعلام النبلاء (415/18).

<sup>312</sup> البداية والنهاية (794/16).

<sup>313</sup> قيام الدولة العثمانية ص 20.

البعيدة، وهي فتح البلاد المسيحية المجاورة لدولته، وإسقاط الخلافة الفاطمية " العبيدية في مصر، وتوحيد العالم الإسلامي تحت راية الخلافة العباسية السنية ونفوذ السلاجقة، فأعد جيشاً كبيراً اتجه به نحو بلاد الأرمن وجورجيا فافتتحها وضمها إلى مملكته، كما عمل على نشر الإسلام في تلك المناطق 314. وأغار ألب أرسلان على شمال الشام وحاصر الدولة المرديسية في حلب، والتي أسسها صالح بن مرداس على المذهب الشيعي سنة 414هـ وأخبر أميرها محمود بن صالح بن مرداس على إقامة الدعوة للخليفة العباسي بدلاً من الخليفة الفاطمي العبيدي سنة 462هـ 315، ثم أرسل قائد الترك أتسنسر بن أوق الخوارزمي في حملة إلى جنوب الشام فانتزع الرملة وبيت المقدس بدلاً من الفاطميين العبيديين، ولم يستطع الاستيلاء على عسقلان التي تعتبر بوابة الدخول إلى مصر، وبذلك أضحي السلاجقة على مقربة من قاعدة الخليفة العباسي والسلطان السلجوقي داخل بيت المقدس 316، وفي سنة 462هـ ورد رسول صاحب مكة محمد بن أبي هاشم إلى السلطان يخبره بإقامة الخطبة للخليفة القائم وللسلطان، وإسقاط خطبة مصر " العبيدي، وترك الأذان بحي على خير العمل " فأعطاه السلطان ثلاثين ألف دينار وقال له : إذا فعل أمير المدينة كذلك أعطيتاه عشرين ألف دينار 317، وكان حريصاً على إقامة العدل في رعاياه وحفظ أموالهم وأعراضهم، بلغه أن غلاماً من غلمانه أخذ إزاراً لبعض التجار، فصلبه فارتدع سائر المماليك به، خوفاً من سطوته، وكتب إليه بعض السعاة في نظام الملك، فاستدعاه وقال له : إن كان هذا صحيحاً فهذب أخلاقك، وأصلح أحوالك، وإن لم يكن صحيحاً فاغفر لهم زلتهم بمهم يشغلهم عن السعاية بالناس 318، وكان كثيراً ما يقرأ عليه تواريخ الملوك وآدابهم، وأحكام الشريعة، ولما اشتهر بين الملوك حسن سيرته، ومحافظته على عهده أذعنوا له بالطاعة والموافقة بعد الامتناع وحضروا عنده من أقاصي ما وراء النهر إلى أقاصي الشام 319.

ومن الدروس مما مضى، أهمية دراسة التاريخ للقادة السياسيين وزعماء الأمة، فمن خلاله يتعرفون على سنن الله وعوامل نهوض الدول وأسباب سقوطها، فقد كان ألب أرسلان مهتماً بدارية تاريخ الأمم.

#### رابعاً : حملة السلطان ألب أرسلان على الشام وضم حلب :

وضع السلطان ألب أرسلان نصب عينيه تحقيق هدفه السلاجقة وهما التوسع باتجاه الأراضي البيزنطية وطرده الفاطميين في بلاد الشام والحلول مكانهم ثم استخلاص مصر منهم، وقد آثاره احتمال تقارب بين البيزنطيين والفاطميين فحرص على أن يحمي نفسه من بيزنطية بفتح أرمينية والاستقرار في ربوعها، قبل أن يمضي في تحقيق الهدف الثاني وهو مهاجمة الفاطميين. والواقع أنه كان من الصعب على السلطان السلجوقي، من الناحية العسكرية والسياسية، أن يتجاوز محور الرها إلى جنوبي بلاد الشام ثم مصر دون تقدير الموقف البيزنطي من جهة، ومواقف أمراء الجزيرة وبلاد الشام من جهة أخرى، إذ أن أي اضطراب في العلاقة مع هذه الأطراف من شأنه أن يهدد بقطع خط الرجعة على جيشه الذي سيكون بعيداً عن قواعد الخلفية 320، واشتدت في هذه الأثناء غارات الأتراك على أراضي الدولة البيزنطية، وتوغلوا فيها، ففتح هارون بن خان أرتاح عام 460هـ بعد أن حاصرها خمسة أشهر 321، ونهض الإمبراطور البيزنطي رومانوس الرابع ديوجينوس ليوقف تقدم المغيريين، ومنعهم من التوغل أكثر في عمق الأراضي البيزنطية، وقاد حملتين عسكريتين ضد الأجزاء الشمالية لبلاد الشام بين عام 461هـ - 462هـ فهاجم منطقة حلب، عقدة المواصلات التجارية والعسكرية بين العراق وأرمينية والأناضول وبلاد الشام، واصطدمت قواته بقوات محمود بن نصر المرديسي وبني كلاب، وابن حسان الطائي ومن معهم من جموع العرب وانتصر عليهم 322، إلا أن الإمبراطور انسحب من المنطقة على عجل دون أن يستثمر انتصاره، بعد ورود أخبار عن

<sup>314</sup>المصدر نفسه ص 20.

<sup>315</sup>السلطين في المشرق العربي د. عصام محمد ص 25.

<sup>316</sup>مرآة الزمان لسبط ابن الجوزي ص 161.

<sup>317</sup>أبعيد التاريخ نفسه ص 68، البداية والنهاية (16/229).

<sup>318</sup>البداية والنهاية (16/39).

<sup>319</sup>الكامل لابن الأثير (6/253).

<sup>320</sup>في التاريخ الشامي، شاكر مصطفى (2/131).

<sup>321</sup>زبدة حلب من تاريخ حلب (1/256).

<sup>322</sup>المصدر نفسه (1/257).

توغل قوات تركية بقيادة الأفشين في عمق الأراضي البيزنطية، وفتحها مدينة عمورية، وأنها بصدد التوجه نحو القسطنطينية، كما أن نفاذ المؤمن كان سبباً آخر دفعه إلى العودة إلى بلاده 323. وكان السلطان ألب أرسلان ينتظر فرصة سانحة ليحقق حلمه بضم بلاد الشام ومصر إلى الأملاك السلجوقية، وأتاح له النزاع الذي حصل بين أركان الحكم في مصر من أجل السيطرة والتسلط على المستنصر الفاطمي هذه الفرصة، كان ناصر الدولة الحسين بن الحسن الحمداني أحد أبرز القادة في القاهرة، وقد انتصر على تحالف ضمّ الوزير ابن أبي كدية وألكوز قائد عسكر الأتراك وذلك في عام 462هـ، وتمادى في تخطيطه وقرّر القضاء على الدولة الفاطمية وإقامة الدعوة العباسية، فأرسل أبا جعفر محمد بن البخاري قاضي حلب، إلى السلطان السلجوقي يطلب منه أن يرسل جيشاً إلى مصر، يساعده في تحقيق هدفه وفور تسلمه الدعوة، جهّز ألب أرسلان جيشاً كبيراً وخرج على رأسه من خراسان متوجهاً إلى بلاد الشام لإخضاعها لسيطرة السلاجقة، ومن ثمّ متابعة زحفه إلى مصر لإسقاط الدولة الفاطمية وضمّ هذا البلد إلى السلطنة السلجوقية، لكن تحركه كان بطيئاً بسبب ما صادفه من عقبات كانت أولها في الرها الواقعة تحت الحكم البيزنطي، فحاصرها في عام 463هـ وقاوم الرهاويون الحصار ببسالة بقيادة باسيل بن أسار الذي عينه الإمبراطور البيزنطي رومانوس الرابع ديوجينوس حاكماً على المدينة، وقطع السلاجقة أشجار الحدائق وطمروا الخنادق بجانب الأسوار الشرقية كي يعبروا عليها، وقذفوا المدينة بالمجانيق، وشرع النقبابون في حفر فجوات في السور، ولكن دون جدوى، واستعصت المدينة على السلطان ألب أرسلان واضطر إلى التفاهم مع سكانها بعد نيف وثلثين يوماً من الحصار المتواصل ثم تابع طريقه إلى حلب 324، لضمها حتى يمنع أي محاولة للتفاف من جانب البيزنطيين من جهة الجنوب، غير أن قسماً من جيشه تقاعس عن المضي معه بسبب تأخير أرزاقهم، فاضطر أن يتابع زحفه بمن بقي معه من الجيش وعددهم أربعة آلاف مقاتل، فعبر نهر الفرات 463هـ ودخل أراضي الإمارة وقدم له جميع أمراء الجزيرة الولاء أمثال شرف الدولة مسلم بن قريش العقيلي أمير الموصل، ونصر بن مروان أمير ميا فارقين، وابن وثاب أمير حران، بالإضافة إلى أمراء الترك والديلم 325.

#### حصار حلب وإخضاعها صلحاً للدولة السلجوقية :

تقاعس محمود بن نصر أمير حلب، ويبدو أن لذلك علاقة بالمدى الذي وصلت إليه معارضة الشيعة في حلب، وربما أدرك أنه سوف يفقد استقلاله إذا تجاوب مع مطالب السلطان السلجوقي 326، فأرسل إليه القاضي أبا جعفر محمد بن البخاري يدعوه للقدوم إليه لتقديم الولاء والطاعة ودوس بساطه أسوة بسائر أمراء الجزيرة، وفتح أبواب حلب لاستقباله 327، ولكن محموداً رفض الدعوة بتحريض من ابن خان، وأثر الاعتصام بحلب والدفاع عنها، وأستنفر الرجال من جميع أنحاء بلاد الشام، وتأهب لمقاومة الحصار الذي سوف يفرضه الجيش السلجوقي على المدينة، ويبدو أنه اطمأن إلى أن ولاءه للعباسيين، وللسلطان السلجوقي، وارتدا خلع الخليفة التي أرسلت إليه في عام 462هـ، كافيان لحياته من هجوم السلطان، لكنه فوجئ بوصوله إلى حلب في 463هـ وضربه الحصار عليها، واتخذ السلطان من الفنيدق 328، مركزاً لقيادته: وكانت الخيام والعساكر من حلب إلى نقرة بني أسد، إلى عزاز إلى الأثارب، متقاربة بعضها من بعض، ولم يتعرّض أحد من العسكر بمال أحد، ولا سببت حرمة، ولا قاتل،

ولم يأخذ عليقة تبين من فلاح إلا بثمنه واستمر الحصار مدة شهرين ويومين ولم يجر قتال غير يوم واحد، وكان يقول لأتباعه : أخشى أن أفتح هذا الثغر بالسيف فيصير إلى الروم 329، ومهما يكن من أمر، فقد فشل السلطان في اقتحام المدينة، ولعل مرد ذلك يعود إلى شدة المقاومة ومثانة الأسوار، وإشراك محمود بن نصر جميع القبائل العربية في الدفاع عنها، بالإضافة إلى طبيعة تكوين الجيش السلجوقي الذي يعتمد على الفرسان الخفاف، والمعروف أن عمليات الحصار تتطلب جنوداً من المشاة وهو ما افتقده الجيش السلجوقي ولم تتوقف المفاوضات خلال أيام الحصار للوصول إلى حل لكن دون جدوى بسبب التصلب في المواقف، واضطر السلطان أخيراً إلى فك الحصار عن المدينة، إلا أنه خشي على سمعته بعد إخفاقه في اقتحام الرها، وأخذ حلب مما سينعكس سلباً على دولته الناشئة وبخاصة بعد ورود أبناء عن ظهور الإمبراطور البيزنطي رومانوس الرابع ديوجينوس في أرمينية وهو عازم على مهاجمة خراسان 330، لذلك لجأ إلى

<sup>323</sup> تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 113.

<sup>324</sup> تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 114.

<sup>325</sup> المصدر نفسه ص 114.

<sup>326</sup> المصدر نفسه ص 114.

<sup>327</sup> المصدر نفسه ص 115.

<sup>328</sup> الفنيدق : من أعمال حلب، ويعرف الآن بتل السلطان.

<sup>329</sup> زبدة حلب في تاريخ حلب (1/263، 262).

<sup>330</sup> تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 115.

السياسة لتفريق الكلابين وإضعاف موقف محمود بن نصر، فأستدعى جميع أمراء بني كلاب ليختر أميراً منهم يعينه على حلب ويفوضه السعي للاستيلاء على المدينة وانتزاعها من يد محمود بن نصر، على أن يتفرغ هو لمواجهة الخطر البيزنطي<sup>331</sup>، فلبى الأمراء دعوة السلطان، وامتثلوا لأمره، ويدل هذا على أن التنازع كان متفشياً بين العشائر الكلابية، وأن محموداً لم يمكن من جمع شمل القبيلة تحت رايته وعندما علم محمود بهذا التحول، خشي على سلطانه في حلب وبخاصة " أن البلد قد أشرف على الفتح 332"، كما أن موقف الب أرسلان في إدارته للأحداث يدل على حنكة سياسية حقق من خلالها أهدافه بأقصر السبل وأقل التكاليف.

تحرك محمود بن نصر أمير حلب للمصالحة :

عندما علم محمود بهذا التحول، خشي على سلطته في حلب فتحرك بسرعة باتجاه السلطان، وسعى إلى التوصل إلى مصالحة معه تحفظ ملكه وتقوت الفرصة على خصومه من الأمراء الكلابيين 333، ومهما يكن من أمر، فقد خرج محمود بن نصر من حلب متخفياً بزي الأتراك في ليلة الأول من شعبان 463هـ بصحبة والدته منيعة بنت وثاب النميري، وتوجه إلى معسكر السلطان، فرحب به هذا الأخير، وجرت مفاوضات بين الرجلين أسفرت عما يلي :

يخرج محمود بن نصر في اليوم التالي علنا ليزور معسكر السلطان ويدوس بساطه، ويقدم فروض الولاء والطاعة له.

يوافق السلطان على بقاء محمود أمير على حلب، على أن يكون تابعاً له ويدعو للخليفة العباسي والسلطان السلجوقي 334 وفعلاً خرج محمود في اليوم التالي من حلب، وتوجه إلى معسكر السلطان وحمل معه مفاتيح البلد، واصطحب معه والدته، فاستقبلها السلطان، ورحب بهما وأكرمهما وأحسن إليهما، وأعلن عن بقاء محمود أميراً على حلب، وكتب له توقيعاً بذلك 335، وقد أضحى بموجبه، وتابعا فعلياً ورسمياً للسلطان، ومتولياً من قبله وبتوقيعه، وليس أميراً حاكماً بقوته يستطيع في كل لحظة نقض الولاء 336.

التوغل السلجوقي في جنوبي بلاد الشام : غادر السلطان ألب أرسلان المنطقة بعد ذلك، وعاد إلى بلاد ما وراء النهر للقتال هناك، وترك بعض عسكره وأتباعه بقيادة أتسز بن أوق الخوارزمي وكان معه إخوته، جاولي والمأمون وفزلو وشكلي، وإذن لهم بالاصطدام بالفاطميين وإخراجهم من بلاد الشام، وكان القاضي أمين الدولة أبو طالب عبد الله بن محمد بن عمار قد استبد بحكم طرابلس وخلع طاعة أمير الجيوش بدر الجمالي، وضّم مدينة جبيل الواقعة على الساحل اللبناني إلى نفوذه، واضحاً بذلك النواة الأولى لقيام إمارة بني عمار المستقلة 337، وحتى يدعم موقفه في طرابلس تقرب من السلاجقة، فأرسل إليه السلطان ألب أرسلان، قبل أن يغادر المنطقة قوة عسكرية بقيادة أحد كتابه هو جابر بن سقلاب الموصلية 338، لم يوضّح المؤرخون ما تقرّر بين السلطان ألب أرسلان وأمير طرابلس، لكن يغلب على الظن أن معاهدة عدم اعتداء عقدت بين الطرفين يسمح بموجبها لجماعة من الأتراك بالإقامة في أعمال طرابلس 339، وتنفيذاً لأوامر السلطان قاد محمود بن نصر وايتكين السليماني قواتهما وتوجها جنوباً لمهاجمة دمشق وانتزاعها من أيدي الفاطميين

<sup>331</sup>المصدر نفسه ص 115.

<sup>332</sup>المصدر نفسه ص 115.

<sup>333</sup>زبدة حلب في تاريخ حلب (1/264، 263).

<sup>334</sup>تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 116.

<sup>335</sup>المصدر نفسه ص 116.

<sup>336</sup>المصدر نفسه ص 116.

<sup>337</sup>تاريخ طرابلس ، تدمري ص 351.

<sup>338</sup>مدخل إلى تاريخ الحروب الصليبية ص 282.

<sup>339</sup>تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 118.

وذلك في 464هـ وتوقفاً في بعلبك ليخططا لحمليتهما، وعلم محمود بن نصر وهو في بعلبك بأن عمه عطية هاجم حلب بالتعاون مع البيزنطيين في أنطاكية، وأحرق قسماً من معرة مصرين 340، فاضطر للعودة إلى مقر إمارته للدفاع عنها، واشتبك مع البيزنطيين في عدة معارك، فانهزم أمامهم، وعندما وجد نفسه عاجزاً عن الوقوف في وجههم استعان بأتسز وإخوته، وكانوا في الجنوب يحاولون انتزاع فلسطين من أيدي الفاطميين، فلبوا دعوته، وقدموا إلى حلب، وتمكّن محمود بن نصر بفضل مساعدتهم من :

صدّ البيزنطيين، ووقف أعمالهم ضد أراضيه.

استعاد الرحبة من مسلم بن قريش في عام 465هـ.

وبعد أن قضى منهم ما أراد، وأمن جانب البيزنطيين، طلب منهم أن يغادروا حلب، وأغراهم بالمال والخيل، فغادروا إلى الجنوب. ويبدو أنهم تركوا قسماً منهم في خدمته يبلغ ألف فارس بقيادة أحمد شاه، بدليل أنه عندما أغار البيزنطيون على أراضي حلب عام 466هـ، صدّهم محمود بن نصر بمساعدة الأتراك الموجودين في حلب كما فتح قلعة السن الواقعة تحت الحكم البيزنطي وضمّها أملاكه 341. وتوجه الأتراك بزعامة أتسز، بعد رحيل السلطان ألب أرسلان عن المنطقة إلى دمشق بهدف ضمّها، فضربوا عليها حصاراً مركزاً، وأغاروا على أعمالها، وقطعوا الميرة عنها، ورعوا زرعها، ومع ذلك فقد فشلوا في اقتحامها 342، فغادروها إلى فلسطين، فضمّوا الرملة، وبيت المقدس، بعد حصار، وطردوا منها الحامية الفاطمية وانزعوا طبرية من أيدي الفاطميين، وحاصروا يافا، فهرب حاكمها رزين الدولة الفاطمي، وألغى أتسز الدعوة للمستنصر الفاطمي، وخطب للخليفة العباسي والسلطان السلجوقي وأرسل إلى بغداد يخبر بما حقّقه في بلاد الشام 343.

خامساً : موقعة ملاذ كرد سنة 463هـ :

قام ألب أرسلان بحملة كبيرة ضد الأقاليم النصرانية المجاورة لحدود دولته، وقاد جيشه نحو جنوب أذربيجان وأتجه غرباً لفتح بلاد الكرج والمناطق المطلة على بلاد البيزنطيين وكان سكان الكرج يكثر من الغارة على أذربيجان فأصبحوا مصدر قلق لسكان المنطقة، وانضم إليه وهو في مدينة مرند في أذربيجان أحد أمراء التركمان ويدعى طغتكين، وكان دائم الغارة على تلك المنطقة، عارفاً بمسالكها واجتاز الجيش السلجوقي نهر الرس 344، في طريقه إلى بلاد الكرج، وفصل ألب أرسلان أثناء زحفه، قوة عسكرية بقيادة ابنه ملكشاه ووزيره نظام الملك هاجمت حصوناً ومدناً بيزنطية منها حصن سُرماري 345 ومدينة مريم نشين الحصينة وفتحها واستمرت فتوحاته الكبيرة في الأراضي الأرمنية ويبدو أن ملك الكرج هاله التوغل السلجوقي في عمق المناطق الأرمنية فهادن ألب أرسلان وصالحه على دفع الجزية ونتيجة لهذا التوغل السلجوقي أضحى الطريق مفتوحاً أمام السلاجقة للعبور إلى الأناضول بعد أن سيطروا على قلب أرمنية، فأغاروا على المناطق الحدودية واستولوا على دروب الأمانوس في عام 459هـ، وهاجموا قيصرية حاضرة كبادوكية في العالم التالي 346 جرى كل ذلك ولم يبذل الإمبراطور البيزنطي جهداً كبيراً لمقاومة هذه الغارات، مما شجّعهم على التوغل في عمق الأناضول فوصلوا إلى نيكسار 347، وعمورية 348 في عام 461هـ وإلى قونية في العام التالي، وإلى خونية القريبة من ساحل بحر إيجه في عام 463هـ، شكل فتح السلاجقة لبلاد الكرج والقسم الأكبر من أرمنية، تحدياً لبيزنطية وبخاصة بعد أن أدرك الإمبراطور البيزنطي، أن ألب أرسلان يصبغ

<sup>340</sup> معرة مصرين : بليدة وكورة بنواحي حلب ومن أعمالها.

<sup>341</sup> تاريخ دمشق ابن القلانسي ص 166 - 168.

<sup>342</sup> تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 119.

<sup>343</sup> الكامل في التاريخ نقلاً عن تاريخ السلاجقة في الشام ص 119.

<sup>344</sup> الرس : نهر يخرج من قاليقلا ويمر بأران.

<sup>345</sup> سُرماري : قلعة عظيمة وولاية واسعة بين تقليس وخراب.

<sup>346</sup> تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 42، 41.

<sup>347</sup> نيكسار : إحدى مدن ولاية سيواس تقع شمال شرق تركيا.

<sup>348</sup> عمورية : مدينة في بلاد الروم.

غزوه للبلاد بصيغة الجهاد الديني، وهو يطبع المناطق المفتوحة بالطابع الإسلامي، مما جعل نشوب الحرب بين المسلمين والبيزنطيين أمر لا مفر منه 349.

تأمر ملك الروم على الإسلام : خرج ملك الروم (رومانوس) في جمع كبير من الروم والروس والكرج والفرنجة وغيرهم من الشعوب النصرانية، حتى قدر ذلك الجمع بثلاثمائة ألف جندي 350، أعدهم الإمبراطور لملاقاة السلطان السلجوقي، الذي ما إن علم باقتراب الروم ومن معهم حتى استعد للأمر واحتسب نفسه ومن معه، وكان في قلة من أصحابه لا تقارن بعدد الروم وأتباعه قيل إنهم قرابة خمسة عشرة ألف 351، ولم يكن لديه وقت لاستدعاء مدد من المناطق التابعة له وقال : قولته المشهورة : أنا أحتسب عند الله نفسي وإن سعدت بالشهادة ففي حواصل الطيور الخضر من حواصل النسور الغبر رمسي، وإن نصرت فما أسعدني وأنا أمسي، ويومي خير من أمسي 352، وهجم بمن معه على مقدمة الأعداء وكان فيها عشرون ألفاً معظمهم من الروس، فأحرز المسلمون عليهم انتصاراً عظيماً وتمكنوا من أسر معظم قوادهم 353.

ثم أرسل السلطان ألب أرسلان المصالحة على ملك الروم : ثم أرسل السلطان ألب أرسلان من قبله وفداً إلى إمبراطور الروم وعرض عليه المصالحة ولكنه تكبر وطغى ولم يقبل العرض 354، وقال : هيهات !! لا هدنة ولا رجوع إلا بعد أن أفعل ببلاد الإسلام مثل ما فعل ببلاد الروم 355، وجاء في رواية لا هدنة إلا ببذل الري، فحمى السلطان وشاط 356، فقال إمامه أبو نصر محمد بن عبد الملك البخاري الحنفي 357: إنك تقاتل عن دين وعد الله بنصره وإظهاره على سائر الأديان، وأرجو أن يكون الله قد كتب باسمك هذا الفتح فالتقهم يوم الجمعة في الساعة التي يكون الخطباء على المنابر، فإنهم يدعون للمجاهدين 358.

#### اندلاع المعركة وانتصار المسلمين :

أعد المسلمون العدة للمعركة الفاصلة واجتمع الجيشان يوم الخميس الخامس والعشرين من ذي القعدة سنة 463هـ، فلما كان وقت الصلاة من يوم الجمعة صلى السلطان بالعسكر ودعا الله تعالى وابتهل وبكى وتضرع وقال لهم : نحن مع القوم تحت الناقص 359 وأريد أن أطرح نفسي عليهم في هذه الساعة التي يدعي فيها لنا وللمسلمين على المنابر، فإما أن أبلغ الغرض وإما أن أمضي شهيداً إلى الجنة، فمن أحب أن يتبعني منكم فليتبعني، ومن أحب أن ينصرف فليمض مصاحباً فما هاهنا سلطان بأمر ولا عسكر يؤمر فإتما أن اليوم واحد منكم، وغاز معكم، فمن تبعني، ووهب نفسه لله تعالى فله الجنة أو الغنيمة ومن مضى حقت عليه النار والفضيحة فقالوا : مهما فعلت تبعناك فيه وأعناك عليه 360، فبادر ولبس البياض وتحنط استعداداً للموت وقال : إن قتلت فهذا كفني 361، ثم وقع الزحف بين الطرفين ونزل السلطان ألب أرسلان عن فرسه ومرغ وجهه بالتراب وأظهر الخضوع والبكاء لله تعالى وأكثر من الدعاء ثم ركب وحمل على الأعداء، وصدق المسلمون القتال وصبروا وصابروا حتى نزل الله الأعداء وقذف الرعب في قلوبهم، ونصر الله المسلمين عليهم، فقتلوا منهم مقتلة عظيمة وأسروا منهم جموعاً كبيرة، كان على رأسهم ملك الروم نفسه الذي أسره أحد غلمان المسلمين فأحضر ذليلاً إلى السلطان 362، ففتنّه بالمقرعة، وقال : ويلك ألم أبعث أطلب منك الهدنة ؟ قال : دعني من التوبيخ. قال

<sup>349</sup> تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 42.

<sup>350</sup> الفتوح الإسلامية عبر العصور للعمري ص 197.

<sup>351</sup> مختصر تاريخ دولة آل سلجوق ص 40.

<sup>352</sup> المصدر نفسه نفسه ص 40.

<sup>353</sup> المنتظم (261/8).

<sup>354</sup> الفتوح الإسلامية عبر العصور ص 198.

<sup>355</sup> المنتظم (361/8).

<sup>356</sup> سير أعلام النبلاء (415/18).

<sup>357</sup> الدولة العثمانية للصلاحي ص 30.

<sup>358</sup> سير أعلام النبلاء (413/18).

<sup>359</sup> يقصد بهذه العبارة قلة العدد.

<sup>360</sup> المنتظم (262/8) الفتوح الإسلامية عبر العصور ص 199.

<sup>361</sup> الكامل في التاريخ نقلاً عن الفتوح الإسلامية ص 199.

<sup>362</sup> الفتوح الإسلامية عبر العصور ص 199.



: ما كان عزمك لو ظفرت بي؟ قال : كل قبيح : قال : فما تؤمل وتظن بي؟ القتل أو شهري في بلادك، والثالثة بعيدة : العفو وقبول الفداء. قال : ما عزمت على غيرها، فاشترى نفسه بألف دينار وخمس مائة ألف دينار، وإطلاق كل أسير في بلاده، فخلع عليه، وبعث معه عدة وأعطاه نفقة توصله وأما الروم فبادروا ومكّوا آخر، فلما قرب أرماتوس شعر بزوال ملكه، فلبس الصوف، وترهب، ثم جمع ما وصلت يده إليه نحو ثلاثمائة ألف دينار، وبعث بها، واعتذر وقيل، إنه غلب على ثغور الأرمن 363.

لقد غزا ألب أرسلان بلاد الروم مرتين، وافتتح قلاعاً، وأرعب الملوك، ثم سار إلى أصبهان ومنها إلى كرمان وذهب إلى شيراز ثم عاد على خراسان، وكاد أن يملك مصر 364.

نتائج ملاذكر : 463 هـ :

تعتبر معركة " ملازكرد " من المعارك الفاصلة في التاريخ ويسمىها بعض المؤرخين باسم الملحمة الكبرى، وتعد أكبر نكسة في تاريخ الإمبراطورية البيزنطية وأصبحت الأراضي البيزنطية تحت رحمة السلاجقة وبذلك يكون السلاجقة قد تابعوا الجهاد الذي قام به المسلمون ضد الروم 365.

لم يكن هذا الانتصار انتصاراً عسكرياً فقط بل كان انتصاراً دعوياً للإسلام، إذ انتشر السلاجقة في آسيا الصغرى عقب معركة ملازكرد وضمّوا إلى ديار الإسلام مساحة تزيد على 400 ألف كم، عم الإسلام تلك الجهات منذ ذلك الوقت ولم يكن دخلها أبداً من قبل 366، فإن هذه المرحلة من تاريخ الإسلام كانت مرحلة امتداد وتوسع أيضاً ولم تكن مرحلة جمود وتوقف كما يتصور كثير من الناس ممن يقرؤون التاريخ الإسلامي على عجلة ويتوقفون عند نهاية العصر العباسي الأول ويحملون العصر الثاني بكلمات تدل على الضعف والتفكك والتوقف 367، وخصوصاً إذا ذهبنا إلى المغرب والأندلس حيث دولة المرابطين السنية التابعة للخلافة العباسية، فبعد ست سنوات من معركة ملازكرد أي في عام 469 هـ استطاع المرابطون في المغرب أن يفتحوا عاصمة إمبراطورية غانا " كوميبي صالح " وأن يفرضوا الإسلام على جميع البلاد وقد وافق ملك غانا " تنكامنين " على الدخول في الإسلام والخضوع لسلطان المرابطين، وقد دخل كثير من الشعب في الإسلام أيضاً، وبذا تكون ديار الإسلام قد امتدت في إفريقية على مساحة جديدة تقرب من نصف مليون كيلو متر مربع وفي الوقت نفسه فقد اتسعت ديار الإسلام في الجنوب الشرقي في الهند وفتحت مساحات واسعة من شمال في تلك البلاد 368 .

تعتبر هزيمة البيزنطيين في ملازكرد نقطة تحول في التاريخ الإسلامي البيزنطي فلأول مرة يقع الإمبراطور نفسه أسيراً في أيدي المسلمين 369، فهي لا تقل أهمية عن اليرموك ونتائجها، فإذا كانت هذه الأخيرة قررت مصير بلاد الشام، فإن الأولى قد قررت مصير آسيا الصغرى، التي نجح الأتراك السلاجقة في فتحها والتوغل فيها، وكانت بذلك لبنة اجتثت من بناء الدولة البيزنطية فهدت لسقوطها، فعندما فقدت الإمبراطورية ولاياتها الغنية في آسيا الصغرى، أصبحت القسطنطينية رأساً حُرْم من الجسد الذي يسنده وبذلك غدت آسيا الصغرى برمتها مكشوفة أمام السلاجقة، وهكذا بضربة واحدة دفعت الحدود التقليدية التي طالما فصلت بين الإسلام والمسيحية 400 ميل إلى الغرب ولأول مرة استطاع الأتراك السلاجقة أن يحرزوا مكاناً ثابتاً في تلك البقاع 370، ومنذ ذلك الحين فقد الرؤساء والجنود شجاعتهم، ولم تحرز الإمبراطورية نصراً على الإطلاق 371.

<sup>363</sup> سير أعلام النبلاء (416/18).

<sup>364</sup> المصدر نفسه ص (416/18).

<sup>365</sup> الحروب الصليبية، المقدمات السياسية، عليه الجنزوري ص 511، 212.

<sup>366</sup> التاريخ الإسلامي، الدولة العباسية، محمود شاعر (360/6).

<sup>367</sup> المصدر نفسه (360/6).

<sup>368</sup> التاريخ الإسلامي الدولة العباسية، محمود شاعر (360/6).

<sup>369</sup> العلاقات الإقليمية والحروب الصليبية، دكتور كمال بن مارس ص 62.

<sup>370</sup> المجتمع الإسلامي، أحمد رمضان ص 49، 50.

<sup>371</sup> العلاقات الإقليمية والحروب الصليبية ص 62.

ومن نتائج ملاذكرد أن قضى السلاجقة على التحالف البيزنطيين الفاطمي، واضطرت بيزنطة إلى مصالحتهم، أما أرمنية فقد زالت منها الإدارة البيزنطية بعد أن هجرها سكانها وخضعت المدن الأرمنية للسلاجقة 372، كما أنهى نظام الدفاع البيزنطي الذي تولاه أمراء التخوم، وبذلك تعرض نظام الثغور لضربة قاسية لاسيما وأن بيزنطة لجأت بعد المعركة إلى إنزال حاميات من الجند المرتزقة في أرمنية وأثرها، ولم تحاول الاستعانة بالسكان الأصليين 373.

تعد معركة ملاذكرد أشد ما وقع في التاريخ البيزنطي من كوارث، بل إنها أكبر كارثة حلت بالإمبراطورية البيزنطية حتى نهاية القرن الخامس الهجري، وجاءت دليلاً على نهاية دور الدولة البيزنطية في حماية النصرانية من ضغط الإسلام وفي حراسة الباب الشرقي لأوروبا من غزو المسلمين، وتراءى للصليبيين فيما بعد أن البيزنطيين فقدوا على أرض المعركة ما اتخذوه من لقب حماة العالم النصراني، وبررت هذه المعركة ما جرى من تدخل الغرب الأوروبي، لأن بيزنطية لم يعد بوسعها حماية العالم النصراني في الشرق وأصبحت عاجزة عن أن تلقي بجيش في المعركة لأعوام عديدة 374. كما أن هذه المعركة مهدت الطريق ويسرت السبل للقضاء على سيطرة البيزنطيين على أكثر أجزاء منطقة آسيا الصغرى، مما ساعد على القضاء على الدولة البيزنطية نفسها، بعد ذلك على أيدي الأتراك العثمانيين 375.

يعد الأتراك أكثر العناصر العسكرية الأجنبية إفادة من الأوضاع المضطربة التي سادت المجتمع البيزنطي والوضع السياسي بعد معركة ملاذكرد. فقد حاولت الأطراف المتنازعة في بيزنطية أن تستعين بالقوات التركية ضد بعضها البعض مما أتاح للسلاجقة، التوغل في صميم الحياة البيزنطية 376.

أقدمت السلطات البيزنطية في القسطنطينية على عزل الإمبراطور رومانوس الرابع وأجلست مكانه ميخائيل السابع بن قسطنطين العاشر دوقاس، وحاول رومانوس في غمرة هذا الصراع أن يستعين بالقوات التركية، غير أن الهزيمة لحقت به وتقرر إلقاء القبض عليه وسمل عينيه.

انتهج معظم الأباطرة البيزنطيين بعد رومانوس الرابع نهجه في الاستعانة بالأتراك كلما واجهتهم محنة، فعندما أعلن روبيل بايليل قائد قوات الفرنج المرتزقة العصيان على الدولة البيزنطية استعان ميخائيل السابع بالقوات التركية لقمع حركته، كما استعان بالأخوين منصور وسليمان، من أقارب السلطان ألب أرسلان، للقضاء على ثورة نقفور بوتانياتسي، على أن الأخوين لم يلبثا أن تخليا على الإمبراطور ودخلا في خدمة بوتانياتس، فأنزلهما في مدينة نيقية 377، وعلى هذا النحو استولى الأتراك على مقاطعتي جالايثا في وسط بلاد الأناضول وفريجيا المجاورة.

لقد حقق ألب أرسلان هدفه، إذ كفل الحماية لجناح جيشه، وأزال خطر التقارب بين بيزنطية والفاطميين، وانصرف بعد ذلك لمواصلة القتال في إقليم ما وراء النهر حيث قضى نحبه عام 465 هـ ولم ينفذ ابنه وخليفته في الحكم، ملكشاه إلى آسيا الصغرى، غير رعاياه من الأتراك اتخذوا من سهول وسط آسيا الصغرى، مراغ تنتجعها الأغنام، وعهد إلى ابن عمه سليمان بن قتلش بأن يستولي على هذا الإقليم لصالح الأقوام التركية 378.

دروس وعبر وفوائد : تظهر مجموعة من الفوائد والدروس والعبر من معركة ملاذكرد منها :

أهمية الإخلاص لله والاستعداد للموت في سبيله واللجوء إليه في تحقيق انتصارات المسلمين في معاركهم الكبرى.

<sup>372</sup>المصدر نفسه 63.

<sup>373</sup>المصدر نفسه 63.

<sup>374</sup>الحروب الصليبية رنسيما (110/1).

<sup>375</sup>تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 51.

<sup>376</sup>المصدر نفسه ص 51.

<sup>377</sup>نيقية من أعمال القسطنطينية على البر الشرقي.

<sup>378</sup>تاريخ سلاجقة الروم في آسيا ص 52.

دور العلماء في تثبيت القادة والجنود وتذكيرهم بالله واليوم الآخر وأثر الوعظ والتذكير في شجاعة الجنود واندفاعهم وخصوصاً عندما يكون العلماء في ميادين النزال وساحات المعارك.

من أسباب النصر وجود القائد الخبير المحنك والجيش القوى المنظم.

أهمية الصبر عند مواجهة الأعداء في المعارك تلك الصفة الربانية التي أمر الله بها " يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلمكم تفلحون" ( آل عمران، أية .. ) فالجيوش الإسلامية التي تتحلى بهذه الصفة يحالفها نصر الله تعالى.

### وفاة السلطان ألب أرسلان : الأسد الشجاع :

في سنة خمس وستين وأربعمائة قصد السلطان ألب أرسلان ما وراء النهر وعبر نهر جيحون، وكانوا مائتي ألف فارس، فأتي بعلج يقال له : يوسف الخوارزمي : كانت بيده قلعة، قد ارتكب جريمة في أمر الحصن، فحمل مقيداً، فلما قرب منه أمر أن تُضرب له أربعة أوتاد لتشد أطرافه الأربعة إليها ويعذبه ثم يقتله فقال له يوسف : يا مخنث، مثلي يقتل هذه القتل ؟ فاحتد السلطان، وأخذ القوس والنشاب، وقال : حلوه من قيوده، فحلّ، فرماه فأخطأه، وكان مُدلاً برميته، قلما يخطئ فيه، وكان جالساً على سريره، فنزل فعثر ووقع على وجهه، فبادره يوسف المذكور، وضربه بسكين كانت معه في خاصرته، فوثب عليه فرأش أرمني، فضربه في رأسه بمرزبة فقتله، فانتقل ألب أرسلان إلى خيمة أخرى مجروحاً وأحضر وزيره نظام الملك وأوصى به إليه، وجعل ولده ملكشاه أبو شجاع محمد وليّ عهده 379، ثم توفي السلطان وذلك في جمادي الآخرة سنة خمس وستين وأربع مائة، وله أربعون سنة 380، وترك من الأولاد ملكشاه، وإياز، وتكشي، وبوري برس وأرسلان أرغون وسارة وعائشة وبناتاً أخرى 381، وقيل توفي عن إحدى وأربعين سنة، ودفن عند والده بالري رحمه الله تعالى 382، ويحكى أنه قال لما عاين الموت بعينه : ما كنت قط في وجه قصده ولا عدو أردته، إلا توكلت على الله في أمري، وطلبت منه نصري، وأما في هذه النبوة، فإني أشرفت من تل عال، فرأيت عسكري في أجمل حال، فقلت أين من له قدر مصارعتي، وقدرة معارضتي، وإني أصل بهذ العسكر إلى أقصى الصين، فخرجت عليّ مني من الكمين 383، وجاء في رواية : .. فقلت في نفسي أنا ملك الدنيا وما يقدر أحد عليّ فعجزني الله تعالى بأضعف خلقه وأنا استغفر الله وأستقبله من ذلك خاطر وعلى القادة والحكام أن يستشعروا بنعائم الله عليهم ويتذكروا فضله واحسانه وينسبوا الفضل لله تعالى صاحب المنّ والعطاء والإحسان والإكرام ولما بلغ موته أهل بغداد أقام الناس له العزاء وغلقت الأسواق وأظهر الخليفة الجزع عليه وتسلبت 384 ابنته الخاتون زوجة وجلست على التراب 385.

### المبحث الرابع : السلطان ملكشاه :

هو السلطان الكبير جلال الدولة أبو الفتح ملكشاه بن السلطان ألب أرسلان محمد بن جغريبك السلجوقي التركي، تملك بعد أبيه، ودير دولته النظام الوزير بوصية من ألب أرسلان إليه في سنة خمس وستين 386.

<sup>379</sup>شذرات الذهب (274/51).

<sup>380</sup>سير أعلام النبلاء(417/18)،

<sup>381</sup>البداية والنهاية (39/16 ، 40).

<sup>382</sup>المصدر نفسه (40/16).

<sup>383</sup>تاريخ دولة آل سلجوق ص 48.

<sup>384</sup>تسلبت المرأة : أحدث وليست السلاب ، وهو توب أسود تغطي به المحد رأسها.

<sup>385</sup>البداية والنهاية (38/16).

<sup>386</sup>سير أعلام النبلاء (55/19).

أولاً : تربية ملكشاه على إدارة السلطنة وتوطيد الملك له

تربيته على إدارة السلطنة : بعد معركة - سمرقند - التي قام بها السلطان - ألب أرسلان سنة 465هـ وقبل وفاته على أثر جرحه بيد - يوسف الخوارزمي أمر القواد بمبايعة ابنه، ملكشاه، للمرة الثالثة، وعين وزيره النظام وصياً عليه وطلب احترامهما وطاعة أوامرهما 387، وكان قد أعدّه إعداداً ملكياً ودرّبه تدريباً سلطانياً، مثلاً أعدّه أبوه - جغرى بك - من قبل وقد ساعده على ذلك وزيره النظام حيث رغبه في دراسة العلوم ومّرنه على المثابرة والجدد في الحروب، وبهذا تعاون الوالد والوزير معاً على تهيئته لعرش آل سلجوق، ولذلك لم يكتف بتدريبه النظري، كما يربي معظم أبناء الملوك وإنما أنزله الميادين وأشركه في القتال حتى مرّن على الحرب وعرف خططها وخدعها وكذلك أراد له أن يتعلم أصول الحكم وتدبير شؤون الرعايا بالممارسة وليس عن ظهر قلب فمنحه حكومة - كيلان - وأصدر بذلك منشوراً 388.

تولي السلطنة : وبناء على توصية السلطان الراحل فقد اجتمع قواد الجيش، وأعيان الدولة في حلف خطير لإجراء مراسم الجلوس، وبايعوا السلطان " ملكشاه " سنة 465هـ وعمره - حينذاك - ثمانية عشر عاماً، وقال في خطاب العرش، حينما طلب إليه النظام أن يتكلم 389. فقال : الأكبر منكم أبي، والأوسط أخي والأصغر ابني، وسأفعل معكم ما لم أسبق إليه، فأمسكوا فأعاد القول، فأجابوه بالسمع والطاعة 390، وهي كلمة تدل على نزعته العادلة وامتناله الآداب الإسلامية وقد تكون من وضع الوصي عليه " نظام الملك "، كما تولى هو وأبو سعد المتولي أخذ البيعة له من الأمراء والوجهاء وأطلق الأموال عليهم 391، لذلك أجمعت المصادر التاريخية بأن " النظام " لعب دوراً كبيراً في تنصيب السلطان الجديد، كما كان له الفضل الأكبر في إرساء دعائم الدولة وانتصاراتها الحربية 392، والفكرية والعقائدية على الباطنية والفلاسفة وذلك باهتمامه الكبير بعلماء أهل السنة ونشر المدارس النظامية في أرجاء الدولة السلجوقية وسيأتي بيان ذلك بالتفصيل بإذن الله عند الحديث عن المدارس النظامية ودورها في حفظ منهج أهل السنة ودحر المد الباطني.

وقد أثبت السلطان الجديد مقدرة فائقة في الحرب، ورغبة نادرة في الإصلاح والتعمير حتى عدّه أحد المؤرخين المؤسس الحقيقي للإمبراطورية السلجوقية المترامية الأطراف وذلك بنشاطه وحكمة وزيره 393، ويعتبر النظام هو الموجه لسياسة الدولة 394، فسواء أكان المؤسس لدولة السلاجقة، طغرل بك، أو ألب أرسلان، أو ملكشاه، فإنهم قد تعاونوا على إنشائها وتوطيد دعائمها ثم اتساع رقعتها حتى كان لثالثهم من أقصى بلاد الترك إلى أقصى بلاد اليمن، وقد خطب له من حدود الصين على آخر الشام 395.

خروج عمّه والقضاء عليه : لم يتربع ملكشاه على العرش السلجوقي حتى صدقت طنون أبيه في وصيته، وخرج عليه أعضاء أسرته مطالبين بالعرش، وكان أول هؤلاء وأشدّهم بأساً وأقواهم حجة - قاروت ملك كرمان أخو السلطان ألب أرسلان ولم يكن يخفى عليه أن النصر لا يكون له إلا إذا كسب الجيش وربح مؤازرته، فاستمال القواد والجنود بزيادة رواتبهم وتحسين حالتهم إذا أتى إلى الحكم فقامت بذلك مظاهرتهم مطالبين بمجيء " قاروت " إلى العرش وأحقّيته بالسلطان، وكتب إلى ابن أخيه في نفس الوقت يقول : إني أحقّ منك بالعرش لأنني الأكبر للسلطان الراحل وأنت أصغر

<sup>387</sup>المنتظم سنة 465هـ نقلاً عن نظام الملك د. عبد الهادي ص 344.

<sup>388</sup>نظام الملك، عبد الهادي ص 344.

<sup>389</sup>المصدر نفسه ص 345.

<sup>390</sup>البداية والنهاية (38/16).

<sup>391</sup>نظام الملك ص 345.

<sup>392</sup>المصدر نفسه ص 345.

<sup>393</sup>المصدر نفسه ص 345.

<sup>394</sup>المصدر نفسه ص 346.

<sup>395</sup>المصدر نفسه ص 346.

أبنائه وسار بجيشه إلى الري 396، وقد أدرك النظام خطورة هذه الفتنة وشدتها، وأنها تهدد عرش السلطان ومنصب وزيره وأنها ستقضي عليهما وعلى أهدافه إذا كتب لها النصر فقرر الإسراع بجيشهما نحو الري حتى بلغها قبل وصوله، وأجاب على رسالة عم السلطان : إن الابن أحق بالعرش من الأخ 397، فالتقوا بقرب همذان، فانكسر جمعه، وأتى بعمه أسيراً، فوبّخه، فقال : أمراؤك كاتبوني، وأحضر خريطة فيها كتبهم، فناولها لنظام الملك ليقراها، فرماها في منقل نار، ففرح الأمراء وبذلوا الطاعة 398، وأدخل قاروت السجن ولكن ما أدخله في روع الجنود من زيادة رواتبهم لم يزل يدفعهم إلى التظاهر والعصيان، والتهديد بمبايعة الأمير السجين إذا لم تلب طلباتهم، وأحس النظام بحرج الموقف ودقته وأنه لا بد وأن يتخذ رأياً حاسماً لقطع النزاع، فوافق رؤساء الجيش على مشروعية مطالبهم ووعدهم بأن سيحدث السلطان ويقنعه بتنفيذها، وهدأت الأحوال، وذهب لمقابلة السلطان وأخبره بما انتهى إليه الحال وأشار عليه، كما يذكر معظم المؤرخين - بقتل عمه في الحال فأصدر السلطان أمره وقتل وما أن عاد رؤساء الجيش ليستفسروا عما تم بخصوص مطالبهم حتى فأجأهم " النظام " بأنه ما استطاع مفاتحة السلطان بأمرهم حيث وجدته حزينا على فقد عمه الذي امتص السّم من خاتم في أصبعه ومات في السجن، فعادوا واجمين خائفين، ولم يستطع أحدهم القيام بحركة مناوأة، واستتبّ الأمن في

البلاد 399، ولم يتخلص السلطان من عمه حتى زحف نحو - سمرقند - وعبر نهر جيحون سنة 467هـ ليأخذ بثأر أبيه من البلاد التي أعتيل فيها، ولكنه لم يصل إليها حتى هرب حاكمها - خاقان البتكين - فتوسط له " النظام " وأجيب لذلك 400. ثم استمرت شفاعات " النظام " تترى على السلطان في طلب الصفح عن الخارجين بعد اعتذارهم، وإعادتهم إلى مقر وظائفهم وأخذ وسيلة جديدة هذه المرة في سياسته الحربية كان فيها رسول سلام ابتداءً من سنة 467هـ إلى 473هـ، حيث خرج على السلطان أخوه - تكش - بعد أن التحق بجيشه الجنود الذين فصلهم من سلك الخدمة العسكرية خلافاً لرأي وزيره " النظام " ، وكان بـ " بوشنج " واستولى على مرو الروز الشاهجلمان، فسار السلطان إلى خراسان ودخل نيسابور قبل أن يصلها أخوه ثم التقيا " بترمز " واصطالحا أيضاً سنة 473هـ.

ثانياً : اهتمامه بالرعية وشيء من عدله مواقفه :

تفقدته للرعية : زار الأقاليم وتفقد أحوال الرعية واحتياجاتهم بنفسه وبنى المخافر في السبل فانتشر الأمن من حدود الصين إلى البحر المتوسط، ومن جورجيا إلى اليمن جنوباً، وقام بجولة من أصبهان إلى الأنبار ومنها إلى الموصل، ثم سار إلى حلب حيث قضى على بعض أمرائها، وكان وزيره النظام يرافقه في جميع سفراته وجولاته وهو الذي يدير الأمور له 401، وكانت دولته، صارمة، والطرق في أيامه آمنة، ومع عظمته يقف للمسكين والمرأة والضعيف فيقضي حوائجهم 402، وقد عمّر العمارات الهائلة، وبنى القناطر، وأسقط المكوس، والضرائب وحضر الأنهار الكبار الخراب، وبنى مدرسة أبي حنيفة والسوق وبنى الجامع الذي يقال له : جامع السلطان ببغداد 403.

تشجيعه لركب الحجاج العراقي : شيعَ مرة ركب العراق إلى العُذيب 404، فصاد شيئاً كثيراً، فبنى هناك منارة القرون من حوافر الوحش وقرونها، ووقف يتأمل الحجاج، فرقّ ونزل وسجد، وعفّر وجهه وبكى، وقال بالعجمية : بلغوا سلامي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقولوا : العبد العاصي الأبق أبو الفتح يخدم ويقول : يا نبي الله ، لو كنت ممن يصلح لتلك الحضرة المقدسة، كنت في الصحبة، فضجّ الناس وبكوا، ودعوا له 405.

<sup>396</sup>المصدر نفسه ص 346.

<sup>397</sup>النجوم الزاهرة نقلاً عن نظام الملك ص 347.

<sup>398</sup>سير أعلام النبلاء (55/19).

<sup>399</sup>نظام الملك ص 347.

<sup>400</sup>الكامل في التاريخ (265/6).

<sup>401</sup>نظام الملك 348.

<sup>402</sup>البداية والنهاية (130/16).

<sup>403</sup>المصدر نفسه (130/16).

<sup>404</sup>هو ماء بين القادسية والمغنية معجم البلدان (92/4).

<sup>405</sup>سير أعلام النبلاء (56/19).

مناصرة المظلومين : كانت لملكشاه أفعال حسنة وسيرة سالحة، من ذلك أن فلاحاً أنهى إليه أن غلماناً له أخذوا له حمل بطيخ هو رأس ماله، فقال : اليوم أردُّ عليك حملك، ثم قال لِقَمَّه : أريد أن تأتوني ببطيخ، ففتشوا، فإذا في خيمة الحاجب بطيخ، فحملوه إليه، فاستدعى الحاجب فقال : من أين لك هذا البطيخ؟ قال : جاء به الغلمان. فقال : أحضرهم. فذهب فهُرَّبهم، فأرسل إليه، فأحضره وسلمه إلى الفلاح، وقال : خذ بيده، فإنه مملوكي ومملوك أبي، فإياك أن تفارقه، فرد عليه حمله، فخرج الفلاح يحمله وفي يده الحاجب، فاستفدى نفسه منه بثلاثمائة دينار 406.

دعاؤه لله أن ينصر الأصلح للمسلمين : ولما توجه لقتال أخيه تكشى، اجتاز بطوس، فدخل لزيارة قبر علي بن موسى الرضا، على زعم بعض المؤرخين ومعه نظام الملك، فلما خرجا قال للنظام : بم دعوت ؟ قال : دعوت الله أن يظفرك على أخيك. فقال : لكني قلت : اللهم إن كان أخي أصلح للمسلمين فظفره بي، وإن كنت أصلح لهم فظفرتني به 407. وقد سار ملكشاه هذا بعسكره من أصبهان إلى أنطاكية فما عرف أن أحداً من جيشه ظلم أحداً من رعيته 408.

الستر على أعراض المسلمين : استعدى إليه تركماني أن رجلاً افتض بكاره ابنته، وهو يريد أن يمكنه من قتله، فقال له : يا هذا إن ابنتك لو شاعت ما مكنته من نفسها، فإن كنت لا بد فاعلاً فاقتلها معه، فسكت الرجل، ثم قال الملك : أو خير من ذلك ؟ قال : وما هو ؟ قال : فإن بكارتها قد ذهبت، فزوجها من ذلك الرجل وأمهرها من بيت المال كفايتها، ففعل 409.

واعظ مع ملكشاه : وحكى له بعض الوعاظ أن كسرى اجتاز يوماً في بعض أسفاره بقرية منفرداً من جيشه، فوقف على باب دار فاستسقى، فأخرجت إليه جارية إناء فيه ماء قصب السكر بالثلج فشرب منه فأعجبه، فقال : كيف تصنعين هذا ؟ فقال : إنه سهل علينا اعتصاره على أيدينا، فطلب منها شربة أخرى، فذهبت لتأتيه بها فوقع في نفسه أن يأخذ هذا المكان منهم ويعوضهم عنه، فأبطأت عليه ثم خرجت وليس معها شيء فقال : مالك ؟ فقالت : كأن نية سلطانتا تغيرت علينا، فتعسر على اعتصاره - وهي لا تعرف أنه السلطان - فقال : أذهبي فإنك الآن تقدرين، وغير نية إلى غيرها، فذهبت، وجاءته بشربة أخرى سريعاً فشربها وانصرف. فقال له ملكشاه : هذه تصلح لي، ولكن قصي على الرعية حكاية كسرى الأخرى حين اجتاز ببستان، فطلب من ناظوره، عنقوداً من حصرم، فإنه قد أصابته صفراء، وعطش. فقال له الناظر : إن السلطان لم يأخذ حقه منه، فلا أقدر أن أعطيك منه شيئاً. قال : فعجب الناس من ذكاء الملك وحسن استحضاره هذه في مقابلة تلك 410.

إقامة العدل على الأمراء : واستعداه رجلان من الفلاحين على الأمير خمارتيكين أنه أخذ منهما مالاً جزيلاً وكسر ثنيتيهما وقالاً : سمعنا بعد لك في العالم، فإن أقدتنا منه كما أمرك الله وإلا استعدينا عليك الله يوم القيامة، وأخذاً بركابه، فنزل عن فرسه وقال لهما : خذا بكمي فاسحباني إلى دار نظام الملك، فهابا ذلك، فعزم عليهما، ففعل ما أمرهما به، فلما علم النظام مجئ السلطان إليه خرج مسرعاً من خيمته، فقال له الملك : إني قلدتك الأمر لثنصف المظلوم ممن ظلمه، فكتب من فوره بعزل خمارتيكين وحل أقطاعه وأن يرد إليهما أموالهما وأن يقلعا ثنيتيه إن قامت عليه البيئة، وأمر لهما الملك من عنده بمائة دينار 411.

406البداية والنهاية (131/16).

407المصدر نفسه (131/16).

408المصدر نفسه (131/16).

409المصدر نفسه ص(131/16).

410البداية والنهاية (132/016).

411المصدر نفسه(132/16).

المال مال الله والعباد عبده : أسقط مرة بعض المكوس، فقال رجل من المستوفين : يا سلطان العالم إن هذا يعدل ستمائة ألف دينار وأكثر. فقال ويحك، إن المال مال الله، والعباد عبده، والبلاد بلاده، وإنما يبقى هذا لي، نازعني في هذا ضربت عنقه 412.

إني أغار على هذا الوجه الجميل من النار : غنّته امرأة حسناء فطرب وتاقت نفسه إليها، فهّم بها، فقالت : أيها الملك، إني أغار على هذا الوجه الجميل من النار وبين الحلال والحرام كلمة واحدة، فاستدعي بالقاضي فزوجه بها 413.

أقمت لك جيشاً يسمى جيش الليل : كان نظام الملك يهتم بالعلماء والزهاد والمدارس العلمية وينفق عليها الأموال الضخمة تنفق على الأساتذة والطلاب جميعاً، فسعى بالوشاية إلى السلطان ملكشاه خصومه وقالوا له إن النظام ينفق في كل سنة على الفقهاء والصوفية والقراء ثلاثمائة ألف

دينار 414، ولو صرف هذا المال على جيش لرفع رايته على أسوار القسطنطينية، فاستجوب السلطان وزيره فقال له : يا بني أنا شيخ أعجمي لو نودي عليّ لما زادت قيمتي على ثلاثة دنائير، وأنت تركي لتلك تبلغ المائة دينار، وقد أنعم الله عليك وعليّ بواسطتك مالم يعطه أحداً من خلقه، أفلا تعوضه عن ذلك في حملة دينه وحفظه كتابه بثلاثمائة ألف دينار .. ثم أنك تنفق على الجيوش المحاربة في كل سنة أضعاف هذا المال مع أن أقواهم وأرماهم لا تبلغ رميته ميلاً، ولا يضرب سيفه إلا ما قرب منه، وأنا أقمت لك بهذا المال جيشاً يسمى - جيش الليل - قام بالدعاء إذا نامت جيوشك، فمدوا إلى الله أكفهم وأرسلوا دموعهم فتصل من دعائهم سهام 415، على العرش لا يحجبها شيء عن الله، فأنت وجيوشك في خفارتهم تعيشون وبدعائهم تثبتون وببركاتهم ترزقون 416.. فبكى السلطان وقال : شا باشى يا أبت شاباش بالتركي ومعناه بالعربي : استكثره من هذا الجيش 417.

زوج الخليفة المقتدي بابنة ملكشاه : تزوج الخليفة المقتدي بابنته بسفارة شيخ الشافعية أبي إسحاق، وكان عرسها في سنة 480هـ وعملت دعوة بجيش السلطان ما سُمع بمثلها أبداً، فمما دخل فيها أربعون ألفاً من سكر، فولدت له جعفرأ 418، وكان ملكشاه يريد أن يجعل الخلافة العباسية تتحول إلى من أمه ابنته، كما زوج ابنته الأخرى إلى المستظهر العباسي ولم يتمكن من حصر الخلافة والسلطنة في شخص حفيده 419.

وصف جهاز ابنة السلطان ملكشاه وزفتها : في المحرم نُقل جهاز ابنة السلطان ملكشاه إلى دار الخلافة على مائة وثلاثين جملاً مجللة بالديباج الرومي، وكان أكثر الأحمال الذهب والفضة وثلاث عمّاريات، وعلى أربعة وسبعين بعلماً مجللة بأنواع الديباج الملكي، وأجراسها وقلائدها من الذهب والفضة وكان على ستة منها اثنا عشر صندوقاً من فضة لا يقدر ما فيه من الجواهر والحلي، وبين يدي البغال ثلاثة وثلاثون فرساً من الخيل الرانقة، عليها مراكب الذهب مرصعة بأنواع الجواهر، ومهد عظيم كثير الذهب، وسار بين يدي الجهاز سعد الدولة كوهرائين، والأمير برسق، وغيرهما، ونثر أهل نهر معلّى عليهم الدنائير والثياب، وكان السلطان قد خرج عن بغداد متصيّداً، ثم أرسل الخليفة الوزير أبا شجاع إلى ترکان خاتون، زوجة السلطان، وبين يديه نحو ثلاثمائة موكبية، ومثلها مشاعل، ولم يبق في الحريم دكان إلا وقد أشعل فيها الشمعة والانتنان والأكثر من ذلك وأرسل الخليفة مع ظفر خادمة محفة لم ير مثلها حسناً وقال الوزير لترکان خاتون : سيدنا ومولانا أمير المؤمنين

يقول : إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وقد أذن في نقل الوديعة إلى داره، فأجابت بالسمع والطاعة، وحضر نظام الملك ومن دونه من أعيان دولة السلطان وكل منهم معه من الشمع والمشاعل الكثير، وجاء نساء الأمراء الكبار ومن دونه كل واحدة منهن منفردة في جماعتها وتجلّمها وبين أيديهن الشمع الموكبيات والمشاعل يحمل ذلك جميعه

<sup>412</sup>المصدر نفسه (132/16).

<sup>413</sup>المصدر نفسه (133/16).

<sup>414</sup>في سراج الملوك للطرطوشي ستمائة ألف دينار ص 227.

<sup>415</sup>نظام الملك ص 651.

<sup>416</sup>الحقيقة في نظر الغزالي د. سلمان دينا ص 16.

<sup>417</sup>نظام الملك ص 261، أخبار الدولة السلجوقية ص 66، 67.

<sup>418</sup>سير أعلام النبلاء (57/19).

<sup>419</sup>السلطين في المشرق العربي ص 30، الدولة العثمانية للصّلابي ص 92.

الفرسان ثم جاءت الخاتون ابنة السلطان، بعد الجمع في محفة مجللة، عليها من الذهب والجواهر أكثر شيء وقد أحاط بالمحفة مانتا جارية من الأتراك بالمرائب العجيبة وسارت إلى دار الخلافة وكانت ليلة مشهودة لم ير ببغداد مثلها 420.

ثالثاً : الاستقرار السلجوقي في بلاد الشام :

بذل السلاجقة جهوداً كبيرة للسيطرة على بلاد الشام، وبعد أن ثبت ملكشاه أقدامه في الحكم وأطمأن على سلطنته التفت إلى بلاد الشام، وأحيا مشروع أبيه السلطان ألب أرسلان بغزو هذه البلاد وضم مصر إليها والقضاء على الدولة الفاطمية، فاختار أن يولي على هذه الجبهة البعيدة أميراً سلجوقياً ويشغله في نفس الوقت عن التفكير بالشغب عليه أو منافسته، ويؤمن الإقطاع لقسم كبير من الجيش السلجوقي المتزايد، وكان تتش قد اختص بمجموعة من المماليك الذين يتولون تربيته وتدريبه وشن الحملات باسمه والدفاع عنه، على عادة السلاجقة، لأنه كان لا يزال فتى، وسرعان ما انتشرت الأخبار بما عزم السلطان عليه وبلغت مسامع أئسز الخوارزمي صاحب بلاد الشام، فكتب للسلطان يشرح له ما بذله من جهد في خدمة الدولة السلجوقية، وأنه ما يزال الخادم المطيع، ووعده بدفع مبلغ ثلاثين ألف دينار في السنة مقابل إبقائه حاكماً على بلاد الشام 421، وأصر ملكشاه على تنفيذ مشروعه فولى أخاه تاج الدولة تتش حكم بلاد الشام وما يفتحه في تلك النواحي، كما أشرنا، وأمره بالمسير إليها، وكتب إلى القوى المتمركزة في إقليم الجزيرة وبلاد الشام بالانضمام إليه ومساعدته كان من بينهم مسلم بن قريش العقيلي أمير الموصل ووثاب بن محمود، وزعماء القوى التركية، غير أن هذه النجدة لم تصل إلى حلب وتشتت قبل ذلك، حيث قضى عليها سابق حاكم حلب بالتعاون مع مسلم بن قريش في وادي بزاعة، فترح موقف تُش نتيجة ذلك، وما إن ابتعدت قواته عن أسوار حلب وهي تطارد البدو حتى خرجت القوات الحلبية من وراء الأسوار وهاجمت معسكراته وغنمت ما كان فيها 422، ويبدو أنه لم يحقق أي نجاح في مطاردته للعرب، عندما علم بنهب معسكراته، قرر عبور الفرات للانتقام من مسلم بن قريش، ولكن هذا الأخير كان يقظاً، فاضطر مكرها إلى التخلي عن خطته وذهب إلى ديار بكر حيث أمضى فصل الشتاء في مضارب بني مروان 423، وهكذا تفرق التحالف الذي أنشأه السلطان ملكشاه، وأخفق أمام أسوار حلب وكتب تُش من مشتاه إلى أخيه يشرح له ما آلت إليه الأوضاع في شمالي بلاد الشام ويطلب منه نجده أخرى، ثم غادر مع قواته الجديدة التي وصلت إليه متوجهاً إلى حلب للاستيلاء عليها إلا أنه فشل وغادر وقواته المنهكة مدينة حلب بعد أن أدرك عدم جدوى الاستمرار في الحصار والاستيلاء على حلب، فيمّ وجهه نحو دمشق 424.

الاستيلاء على دمشق : غادر تُش وقواته المنهكة مدينة حلب وفي نفسه شيء منها متوجهاً نحو الجنوب، فاستولى على حماة والمعرة وما جاورهما وأطاعه أمير حمص خلف بن ملاعب، فأقره على حكمها وإذا كان التوغل السلجوقي في بلاد الشام قد بدأ بوصول تُش، إلا أنه لم يحقق حتى ذلك الوقت أي إنجاز يذكر وتبين من خلال أعماله أنه كان عسوف ذا سطوة، وجبروت وظلم وتدمير وسلب ونهب 425، وقد سنحت له الفرصة ليضع يده على مقدرات بلاد الشام ويؤسس دولة سلجوقية في ربوعها وكان لذلك علاقة بالمحاولات الفاطمية الهادفة إلى استعادة نفوذ الفاطميين في هذه البلاد، فقد حدث أن أرسل بدر الجمالي جيشاً فاطمياً بقيادة ناصر الدولة الجبوش إلى بلاد الشام لإعادة بسط السيادة الفاطمية عليها فحاصر دمشق عام 471هـ واستولى على أعمالها وأعمال فلسطين 426، وأدرك أئسز أنه لا قبل له بهذا الجيش الكبير فاضطر أن يطلب المساعدة من تُش، ووعده بتسليمه دمشق ويكون تابعاً له 427، وكان هذا هو الحل الوحيد أمامه، وهو أن يضع نفسه تحت الحماية المباشرة للسلاجقة العظام 428، ربح تُش بهذه الدعوة، وكان ينوي متابعة زحفه إلى دمشق بعد فشله أمام حلب، وسار قاصداً المدينة لنجدتها ولم يكن يقترب منها حتى فكَّ ناصر الدولة الجبوشي الحصار

<sup>420</sup>الكامل في التاريخ (308/6 ، 309).

<sup>421</sup>تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 125.

<sup>422</sup>المصدر نفسه ص 128.

<sup>423</sup>المصدر نفسه ص 128.

<sup>424</sup>المصدر نفسه ص 128.

<sup>425</sup>تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 129.

<sup>426</sup>تاريخ دمشق لابن القلانسي ص 183.

<sup>427</sup>المصدر نفسه ص 183.

<sup>428</sup>تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 129.



عنها وانسحب باتجاه الجنوب، لأن قواته كانت عاجزة عن أن تقف في وجه القوة السلجوقية، وبخاصة أن طرابلس وصور امتنعتا عن تقديم المساعدة له، بل إن حكاهما صانعا السلاجقة بالهدايا والملاطفات 429، وعندما وصل تُتَش إلى مرج عذراء الواقع إلى الشمال الشرقي من دمشق استقبله أُنسز، فبذل له الطاعة وسلّمه البلد وبعد أن أقام بضعة أيام في مرج عذراء توجه إلى المدينة، فاستقبله أُنسز عند أسوارها ولم يذهب أبعد من ذلك للقائه، فاغتنم منه تُتَش وعاتبه على ذلك، فاعتذر بأمور لم يقبلها 430، ويبدو أن تُتَش خشي من طموحات أُنسز، ولم يطمئن إلى وجوده إلى جانبه، فأتخذ من ذلك حجة وتخلص منه، كما قتل أخاه جاولي وتسلم دمشق دون قتال، وأسس لنفسه ولأسرته حكماً فيها 431، وبذلك أضحى تُتَش يسيطر على الأقاليم الوسطى من بلاد الشام، وجهد بعد ذلك للعمل على بسط سلطاته على كامل بلاد الشام وبخاصة المدن الساحلية التي كانت تدين بالطاعة للدولة الفاطمية أو تُحكّم من قبلها مباشرةً إنشاء دولة أخرى للسلاجقة في هذه البلاد يتولى حكمها بمعزل عن السلاجقة العظام في خراسان وفارس 432.

زوال الإمارة المرדاسية وقيام الإمارة العقيلية في حلب : ضاق الأمر كثيراً بأهل حلب تحت حكم سابق بن محمود المرداسي، فراسلوا مسلم بن قريش ليخلصهم مما هم فيه، فسار إليهم سنة 472هـ، فأغلق سابق أبواب حلب في وجهه ومعه بداخل حلب الشريف أبو علي الحسين بن هبة الله الهاشمي العباسي المعروف بالحيتي 433 فخرج ابن له من داخل حلب إلى الصيد فقبض ابن قريش عليه وجعله رهينة بيده كي تستسلم له المدينة، فاستسلمت له فعلاً ودخلها هي والقلعة بسلام 434، ويقول ابن الجوزي : إن سابق بن محمود هو الذي أوحى لمسلم بن قريش بالقدوم إليه لتسليمه المدينة ومما قاله له : أنت أولى بي من الغير والعربية تجمعنا فإن كنت مأكولاً فكن أنت أكلي .. وسار مسلم بن قريش إلى حلب فوصلها ثاني عشر من ذي الحجة ومعه بنو كلاب وكنب ونمير وجميع القبائل وقد أطاعوه خوفاً من الغز وأنفق عليهم الأموال ففسر الأحداث 435 الأبواب يوم الجمعة لعشر بقين من ذي الحجة ودخل أصحابه إليها ولم يتأد أحد من أهلها، ولا أغلق فيها وكان وراسل سابق بن محمود وهو في القلعة مراسلة انتهت إلى أن يزوجه سابق بابنته ويعوضه مالا على أن يسلم القلعة فرضي وحط سابق رحله وماله في البلد ولم يبق إلا أن ينزل فوثب أخوه شبيب ووثاب فقبضا عليه واستوليا على القلعة، فجمع مسلم مقدمي بني كلاب وقال : علمتم أني أنفقت أموالاً وبعدت عن بلادي في حراسة بلادكم وأمواكم وكفّ الغز عنكم، وهذه مقابلة ما أعرفها فإن كنتم رجعتم فما أنذا راجع بلادي ومبرئ منكم فأتكروا ما جرى وشرطوا السعي فيه وإزالة ما تجدد منه، فدخل حلب واستقامت له 436. والذي يتضح أن أوضاع حلب تردت كثيراً بسبب ما تعرضت له من حصار ومنازعات بين السلاجقة وغيرهم من الأمراء العرب مما جعل سابق بن محمود يوصي إلى مسلم بن قريش العقيلي كي يأتي إليه ليسلمه المدينة، أما الرواية التي تقدمت بأن مسلم بن قريش جاء وحاصر حلب ولم تستسلم له في بادئ الأمر لامتناع سابق عليه، فإنه يمكن القول بأنه كان متردداً في ذلك وقد أوصى لمسلم بن قريش عندما كان السلاجقة يهددونه، وعندما جاء مسلم بن قريش وزال الخطر تراجع عن التسليم إليه، ثم وجد أن لا مناص فتنازل له عن حلب وانتهى الأمر على ذلك بالرغم من معارضة أخويه وثاب وشبيب 437، وقد أرسل شرف الدولة مسلم بن قريش إلى السلطان السلجوقي ملكشاه يخبره بما فعل وطلب منه إقراره على حلب وتعهد أن يرسل في كل سنة ثلاثمائة ألف دينار فأقره السلطان 438، وهكذا تبدو سياسة الأمير العقيلي مسلم بن قريش، سياسة تنبع من المصلحة الشخصية والتي كانت قائمة على سياسة المد والجزر، فهو يلاين السلطان ويسايره، ويعده بالولاء والطاعة وإرسال الأموال، وفي نفس الوقت يعمل على تقليص النفوذ السلجوقي من الشام والجزيرة، ليبني له زعامة مستقلة عن حكمهم، والآن وقد انقسمت الشام على إمارتين كبيرتين إحداهما في الجنوب ومقرها دمشق لتتس ابن السلطان ألب أرسلان وثانيتها في الشمال ومقرها حلب لمسلم بن قريش العقيلي، فما هي العلاقة التي قامت بين هاتين الإماراتين والتي كل منهما تدعي الولاء والطاعة لبني سلجوق 439.

<sup>429</sup> تاريخ دمشق لابن القلانسي ص 182.

<sup>430</sup> الكامل في التاريخ (471/6).

<sup>431</sup> تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 129.

<sup>432</sup> المصدر نفسه ص 130.

<sup>433</sup> زبدة حلب (67/68/2).

<sup>434</sup> المنتظم (323/8).

<sup>435</sup> منتظمة الأحداث تتولى المحافظة على مصالح السكان في المدينة وعلى النظام العام وحماية الأسوار والأبواب ومساعدة الجيوش النظامية.

<sup>436</sup> مرآة الزمان ، سبط ابن الجوزي / 203، 202.

<sup>437</sup> سلاجقة الشام والجزيرة ، د. أرشيد يوسف ص 80.

<sup>438</sup> تاريخ دولة آل سلجوق ص 72.

<sup>439</sup> سلاجقة الشام والجزيرة ص 81.

علاقة مسلم بن قريش مع تتش بن السلطان ألب أرسلان في الشام : بدأت أعمال التوتر والاستفزاز تظهر بينهما، كما بدأ كل واحد منهما يوسع من دائرة أحلافه وأنصاره استعداداً للمعركة الفاصلة 440 وقام مسلم بن قريش بمهاجمة حمص سنة 475هـ، وكان يليها خلف بن ملاعب، مطيعاً لتتش السلجوقي، فكتب إليه : إن هذا صاحبي ومنتمي إليّ فأرحل عنه. فبعث مسلم إليه : إن هذا رجل مفسد في أعمال السلطان، قاطع سبلها، فإن كان صاحباً لك فخذهُ إليك. فسار تتش لنجدته، فخاف ابن قريش عتب السلطان ملكشاه في مقاتلة أخيه تتش، فانسحب عنه، وفي طريقه قبض على ما يقرب من ثلاثمائة فارس من التركمان وفرقهم في القلاع، فكان آخر العهد بهم 441.

حملة مسلم بن عقيل على دمشق سنة 475هـ : وردت كتب في هذه السنة من بعض أمراء العرب إلى مسلم بن قريش يحثونه فيها على ضرورة تخليص بلاد الشام مما هي فيه وكان عندئذ مقيماً في الجزيرة 442، وتصادف مع ذلك خروج تتش من دمشق إلى نواحي أنطاكية 443، فانتهاز ابن قريش هذه الفرصة وجمع عساكره من العرب والأكراد وأسرع بهم نحو دمشق ليأخذها من السلاجقة، ثم اتصل بالفاطميين طالباً العون منهم 444، غير أن هذه الحملة فشلت وارتد مسلم بن قريش عائداً عنها إلى الجزيرة، وقد ذكر المؤرخون أن أسباب فشله يعود إلى جملة أسباب منها، أن الفاطميين تقاعسوا عن نصرته، ثم عاد تتش مسرعاً عندما علم بحملته، كما عصى أهل حران عليه في الجزيرة مما أجبره على العودة إليها 445.

مقتل شرف الدولة مسلم بن قريش العقيلي سنة 478هـ : استولى سليمان بن قتلش السلجوقي على أنطاكية من الروم سنة 478هـ بعد أن كانت بيدهم منذ سنة 358هـ، فلما ملكها سليمان أرسل إليه شرف الدولة مسلم بن قريش يطلب منه ما كان يحمله إليه الفردوس من المال، ويخوفه معصية السلطان، فأجابته : أما طاعة السلطان، فهي شعاري، ودثاري، والخطبة له، والسكّة في بلادي، وقد كاتبته بما فتح الله على يدي بسعادته من هذا البلد، وأعمال الكفار 446، وأما المال الذي كان يحمله صاحب أنطاكية قبلي، فهو كان كافراً، وكان يحمل جزية رأسه وأصحابه، وأنا بحمد الله مؤمن، ولا أحمل شيئاً، فنهب شرف الدولة بلد أنطاكية، فنهب سليمان أيضاً بلد حلب، فلقيه أهل السواد يشكون إليه نهب عسكره فقال : أنا كنت أشد كراهية لما يجري، ولكن صاحبكم أحوجني إلى ما فعلت، ولم تجر عاداتي بنهب مال مسلم، ولا أخذ ما حرمته الشريعة، وأمر أصحابه بإعادة ما أخذوه منهم فأعاده، ثم إن شرف الدولة جمع الجموع من العرب والتركمان، وكان ممن معه جبقي أمير التركمان في أصحابه وسار على أنطاكية ليحصرها، فلما سمع سليمان الخبر جمع عساكره، وسار إليه فالتقيا في الرابع والعشرين في صفر سنة ثمان وسبعين وأربعمائة في طرف من أعمال أنطاكية واقتتلوا، فمال تركمان جبقي إلى سليمان، فانهزمت العرب، وتبعهم شرف الدولة منهزماً، فقتل بعد أن صبر، وقتل بين يديه أربعمائة غلام من أحداث حلب، وكان يوم قتل في يده ديار ربيعة ومضر من أرض الجزيرة والموصل وحلب، وما كان لأبيه وعمّه قرواش، وكان الأمن في بلاده عام، والرخص شامل وكان يسوس بلاده سياسة عظيمة، بحيث يسير الراكب والراكبان فلا يخافان شيئاً، وكان له في كل بلد وقرية عامل، وقاضي، وصاحب خبر، بحيث لا يتعدى أحد على أحد، ولما قتل قصد بنو عقيل أخاه إبراهيم بن قريش، وهو محبوس، فأخرجوه وملكوه أمرهم 447، وتزوج صفية خاتون عمّة السلطان ملكشاه ( زوجة مسلم أخيه سابقاً ) غير أن السلطان ملكشاه لم يعترف بهذه الزعامة، فأمر إبراهيم بن قريش القدوم عليه بأصفهان، فقبض عليه وسجنه وأرسل مكانه على بني عقيل، أبا عبد الله محمد بن مسلم بن قريش وأقطعته الرحبة وحران والرقّة وسروج في الجزيرة، ثم زوجه بأخته زليخة خاتون سنة 479هـ 448.

النزاع بين تتش وسليمان بن قتلش : انسحب سليمان بن قتلش إلى أنطاكية بعد المعركة التي قتل فيها مسلم بن قريش وأرسل إلى ابن الحتيتي " القائم بأعمال حلب بعد ابن قريش " يطلب منه طاعته والتبعية له فرد عليه يماطله ويعتذر حتى ي كاتب السلطان السلجوقي في هذا الأمر، وفي نفس الوقت قام ابن الحتيتي بمراسلة تتش للقدوم إليه لتسليمه المدينة

440 المصدر نفسه نقلاً عن الكامل في التاريخ ص 81.

441 سلاجقة الشام والجزيرة، أرشيد يوسف ص 81.

442 زبدة حلب (79/2).

443 النجوم الزاهدة (115/5) سلاجقة الروم والجزيرة ص 81.

444 المصدر نفسه (115/5) سلاجقة الروم والجزيرة ص 81.

445 خطط الشام (1، 266/1، 267) سلاجقة الروم والجزيرة ص 82.

446 الكامل في التاريخ (294/6).

447 الكامل في التاريخ (6، 394، 295).

448 سلاجقة الشام والجزيرة ص 83.

**449**، اتجه كل من سليمان بن قتلمش وتنتش إلى حلب طمعاً فيها، فالتقت عساكرهما في شهر صفر **479**هـ فانهزم أصحاب سليمان وثبت هو في القلب، فلما رأى انهزام عساكره أخرج سكيناً معه فقتل نفسه وقيل بل قتل في المعركة، وأستولى تنتش على عسكره وكان سليمان بن قتلمش في السنة الماضية في صفر قد أنفذ جثة شرف الدولة إلى حلب على بغل ملفوف في إزار وطلب من أهلها أن يسلموها إليه، وفي هذه السنة في صفر أرسل تنتش جثة سليمان في إزار يسلموها إليه، فأجابه ابن الحتيتي أنه يكاتب السلطان، ومهما أمره فعل، فحصر تنتش البلد، وأقام عليه، وضيق على أهله، وكان ابن الحتيتي قد سلم كل برج من أبراجها إلى رجل من أعيان البلد ليحفظه، وسلم برجاً فيها إلى إنسان يعرف بابن الرعوي. ثم إن ابن الحتيتي أوحشه بكلام أغظ له فيها، وكان هذا الرجل شديد القوة، ورأى ما الناس فيه من الشدة، فدعاه ذلك إلى أن أرسل على تنتش يستدعيه، وواعده ليلة يرفع الرجال إلى السور في الجبال، فأتى تنتش للميعاد الذي ذكره، فأصعد الرجال في الحبال والسلالم، وملك تنتش المدينة، واستجار ابن الحتيتي بالأمير فشفع فيه وأما القلعة، فكان بها سالم بن مالك بن بدران، وهو ابن عم شرف الدولة مسلم بن قريش، فأقام تنتش يحصر القلعة سبعة عشر يوماً، فبلغه الخبر بوصول مقدمة أخيه السلطان ملكشاه، فرحل عنها **450**.

السلطان ملكشاه يتسلم حلب : كان ابن الحتيتي قد كاتب السلطان ملكشاه يستدعيه ليسلم إليه حلب، لَمَّا خاف تاج الدولة تنتش، فسار إليه من أصبهان في جمادى الآخرة، وجعل على مقدمته الأمير برسق، يوزن وغيرهما من الأمراء، وجعل طريقه على الموصل، فوصلها في رجب، وسار منها، فلَمَّا وصل إلى حران سلمها إليها ابن الشاطر، فأقطعها السلطان لمحمد بن شرف الدولة، وسار إلى الرها، وهي بيد الروم فحصرها وملكها، وكانوا قد اشتروها من ابن عطير، وسار إلى قلعة جعبر، فحصرها يوماً وليلة وملكها، وقتل من بها بني قشير، وأخذ جعبر من صاحبها **451** وهو شيخ أعمى، وولدين له، وكانت الأذية بهم عظيمة يقطعون الطرق ويلجأون إليها، ثم عبر الفرات إلى المدينة حلب، فملك في طريقه مدينة منيح، فلَمَّا قارب حلب رحل عنها أخوه تنتش، وكان قد ملك المدينة، كما ذكرناه، وسار عنها يسلك البرية، ومعه الأمير أرتق، فأشار بكبس عسكر السلطان، وقال : إنهم قد وصلوا وبهم وبدوابهم من التعب ما ليس عندهم معه امتناع؛ ولو فعل لظفر بهم. فقال تنتش : لا أكسر جاه أخي الذي أنا مستظل بظله، فإنه يعود بالوهن عليّ أولاً. وسار إلى دمشق، ولَمَّا وصل السلطان إلى حلب تسلّم المدينة، وسلم سالم بن مالك القلعة على أن يعوضه عنها قلعة جعبر، وكان سالم قد امتنع بها أولاً، فأمر السلطان أن يرمي إليه رشقاً واحداً بالسهم، فرمى الجيش، فكادت الشمس تحتجب لكثرة السهام، فصانع عنها بقلعة جعبر وسلمها، وسلم السلطان إليه قلعة جعبر، فبقيت بيده وبيد أولاده إلى أن أخذها منهم نور الدين محمود زنكي، على ما نذكره إن شاء الله تعالى، وأرسل إليه الأمير نصر بن علي بن منقذ الكناني، صاحب شيزر، فدخل في طاعته، وسلم إليه اللاذقية، وكفر طاب، وأفامية، فأجابه إلى المسالمة، وترك قصده، وأقر عليه شيزر، ولَمَّا ملك السلطان حلب سلمها إلى قسيم الدولة آقسنقر، فحصرها، وأحسن السيرة فيها، وأما ابن الحتيتي فإنه كان واثقاً بإحسان السلطان ونظام الملك إليه، لأنه استدعاهما، فلَمَّا ملك السلطان البلد وطلب أهلها أن يعفيهم من ابن الحتيتي، فأجابهم إلى ذلك، واستصحبه معه، وأرسله إلى ديار بكر، فافتقر، وتوفي بها على حال شديدة من الفقر وقتل، ولده بأنطاكية، قتله الفرنج لما ملكوها **452**.

رابعاً : تأسيس سلطنة سلاجقة الروم : **470** - **479** هـ :

أتاحت معركة ملاذكرد **463**هـ للسلاجقة الأنسياب إلى جوف آسيا الصغرى، وشجعتهم النزاعات والحروب الداخلية التي نشبت بين البيزنطيين على الاستقرار في ربوعها، وتأسيس سلطنة عُرفت في التاريخ باسم " سلطنة سلاجقة الروم " أسسها سليمان بن قتلمش الذي يعد بحق جد سلاطين آسيا الصغرى، أخذ سليمان على عاتقه إدارة شؤون المنطقة الشمالية الغربية بعد رحيل ألب أرسلان عن آسيا الصغرى، وعزم على أن يقيم لنفسه سلطنة في قونية وأقسرا وغيرها من المدن التي كانت تحت حكم قتلمش، ويتولى حكمها مع الاعتراف بسيادة ملكشاه سلطان السلاجقة العظام الذي خلف

<sup>449</sup>سلاجقة الشام والجزيرة ص 83.

<sup>450</sup>الكامل في التاريخ (300/6).

<sup>451</sup>المصدر نفسه ص (300/6).

<sup>452</sup>الكامل في التاريخ (301/06).

أباه ألب أرسلان وكان الأول قدهد إليه بإدارة المنطقة لصالح الأتراك 453، وقد ساعد سليمان في تحقيق غايته عاملان :

التغير الديمغرافي الناتج عن الفتوح، إذ أضحت المناطق الشمالية والشرقية شبه خالية بعد أن هجرها سكانها، ذلك أن القبائل التركية التي ساندت سليمان في فتوحه، كانت تطوق أرجاء الأناضول تلتمس الماء والكلاء، فاضطر السكان على مغادرة قراهم ومزارعهم إلى مناطق أكثر أمناً فدخل إليها السلاجقة واستقروا فيها وغيروا معالمها.

الأوضاع البيزنطية المضطربة، استفاد السلاجقة خلال الأعوام التي انقضت بعد ملازكرد من الأوضاع المضطربة داخل الأجهزة البيزنطية، وراحوا يتدخلون في الشؤون الداخلية لأطراف النزاع وظهروا، كحلفاء ومساعدين لبعضهم، مما يسر لهم التوغل بعيداً حتى وصلوا، كحلفاء ومساعدين لبعضهم، مما يسر لهم التوغل بعيداً حتى وصلوا إلى المقاطعات الغربية في آسيا الصغرى 454.

وقد ازدادت الفوضى في بلاد الأناضول نتيجة استمرار الانتفاضات على الحكومة المركزية، بالإضافة إلى التوسع السلجوقي، وفقدت الدولة البيزنطية سيطرتها على المنطقة، وتعطلت طرق المواصلات بفعل تدمير البدو لها، ولم يكن ثمة سياسة بيزنطية مدروسة، ويبدو أن ما جرى من استخدام القوات التركية هياً للسلاجقة الاستقرار والإقامة في غربي آسيا الصغرى، واعترف الأتراك بسليمان زعيماً، ولم تكاد تنتهي سنة 471 هـ إلا وكانت حامية نيقية السلجوقية قد أعلنت العصيان على نقفور الثالث الذي أقامها في هذه المدينة، وبذلك فقدت الإمبراطورية البيزنطية أهم مدنها بعد أن سيطر عليها السلاجقة،

وكان السلطان ملكشاه يراقب تحركات سليمان ونشاطه في آسيا الصغرى عن بعد، ورأى أن يعينه حاكماً على سلاجقة الروم بعد أن ضم إليه قونية وأقسرا وقيصرية وتوابعها 455، وفي الحقيقة استطاع سليمان أن يضع أساس سلطنة سلاجقة الروم 456، وأن يجعل من مدينة نيقية عاصمة لها 457.

#### خامساً : الحسن بن الصباح والدعوة النزارية الإسماعيلية " الحشيشية " .

نشأت الدعوة الإسماعيلية النزارية بصورة خاصة في المشرق الإسلامي، وكان أنصارها يعرفون كذلك بالباطنية والحشيشية أو الحشاشين، وتعود جذور الدعوة النزارية إلى سنة 478 هـ حين توفي الخليفة الفاطمي المستنصر دون أن يبايع لابنه الأكبر نزار رغم أنه أبدى رغبته في ذلك في أواخر أيامه إلا أن الحاشية وعلى رأسها أمير الجيوش الوزير بدر الجمالي حالت دون ذلك، وقد بويغ بعد وفاة المستنصر ابنه الأصغر المستعلي بالله وبذلك انشقت الدعوة الإسماعيلية إلى شقين النزارية والمستعلية وكان الحسن بن الصباح الحميري قد نشأ بالري في بلاد فارس، وتأثر في شبابه بالدعوة الإسماعيلية الفاطمية وزار مصر والتقى بالمستنصر 458. وظل الحسن بن الصباح مقيماً في مصر زهاء ثمانية عشر شهراً، كان خلالها موضع حفاوة المستنصر، فأمدّه بالأموال، وأمره بأن يدعو الناس على إمامته في بلاد العجم 459، وكان الحسن بن الصباح يرى أن تولية نزار تتفق مع التعاليم الإسماعيلية التي تشترط في الإمام أن يكون أكبر أبناء أبيه 460، ولا شك بأن إقامة الحسن بن الصباح في مصر أتاحت له التعرف على أحوال الدولة الفاطمية، وما آلت إليه الدعوة

<sup>453</sup> تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 53 ، 54.

<sup>454</sup> تاريخ سلاجقة الروم في آسيا ص 56.

<sup>455</sup> المصدر نفسه ص 56.

<sup>456</sup> المصدر نفسه ص 57.

<sup>457</sup> تاريخ سلاجقة بلاد الشام ص 139.

<sup>458</sup> الخلافة العباسية، فاروق فوزي (188/2).

<sup>459</sup> تاريخ الفاطمي د. محمد طقوس ص 392، 393.

<sup>460</sup> المصدر نفسه ص 393.

الإسماعيلية في ظل سيطرة بدر الجمالي، وقد عزم على إقامة الدعوة للمستنصر في فارس وخراسان وحرص على تكوين مجتمع إسماعيلي 461 صرف وحين عاد إلى بلاد فارس بدأ بنشر دعوته إلى نزار رافضاً البيعة للمستعلي معتبراً نفسه نائب الإمام مخططاً لإنشاء دولة إسماعيلية جديدة في المشرق الإسلامي 462.

السيطرة على قلعة الموت عام 483 هـ : اتصل الحسن بن الصباح ببلاط السلاجقة - قبل ذهابه لمصر - مع نظام الملك لدى السلطان ملكشاه، ثم هرب من الري، بسبب نشاطه في الدعوة الإسماعيلية أو إيوائه لمجموعة من دعاة الفاطميين وخرج إلى مصر تلبية لطلب الداعي الكبير : عبد الملك بن عطاش ليحضر دروس العلم الباطنية في مصر وليقابل إمامهم المستنصر ويعلم له الولاء وبشكل مباشر، وخرج من الري في طريقته إلى مصر عام 467 هـ داعياً إلى نحلة القوم، في كل بلد يمر بها، ووصل القاهرة عام 471 هـ، فاستقبله المستنصر بحفاوة في قصره وتحدثا في شؤون الدعوة، وكيف تقام في بلاد العجم، وقال الحسن للمستنصر : من إمامي بعدك؟ قال : ابني نزار، وقد أكرمه المستنصر وأعطاه مالا، وأمره أن يدعو الناس إلى إمامته 463، وبعد أن رجع إلى فارس، وبلغ أصفهان سنة 473 هـ وباشر دعوته السرية، ولما ضيق نظام الملك عليه الخناق، رحل على قزوين، واستولى هناك على قلعة " الموت " الحصينة، وجعلها مقراً له ولجماعته 464، فتوسعوا وأكثروا الفساد في البلاد 465.

مراتب ودرجات أعضاء الدعوة النزارية الباطنية : منذ البداية حاول الحسن الصباح أن يحصن نفسه واتباعه في قلاع متناثرة في أقاليم وعرة مثل أقاليم بحر قزوين وثبت مركزه في قلعة الموت بنواحي قزوين سنة 483 هـ، كما اعتمد أسلوبه على العنف والاختيال وبث الرعب في نفوس الناس، وكان أول ضحاياه الوزير السلجوقي نظام الملك الذي شدد على الدعوى النزارية وحاربها، كما شارك الحشاشون - فيما بعد - في قتل الخلفاء العباسيين المسترشد والراشد وهددوا ملكشاه السلجوقي وصلاح الدين الأيوبي وأمراء مسلمين. وروج الحسن بن الصباح إلى نظرية الإمام المستور، والقي على نفسه مهمة الدعوة له معتبراً نفسه رئيس الدعوة ونائب الإمام، إما الإمام المستور فهو نزار بن المستنصر ومن بعد مقتله أبنائه، كما أدعى الحسن الصباح بأنه مصدر المعرفة لأنه نائب الإمام المستور وأنه تعلم معرفته من الإمام المعصوم مباشرة وزعم وأخذ يبشر بالعقيدة الباطنية التي تقول أن لكل ظاهر باطن ولكل تنزيل تأويل وأن الباطن هو المهم لأنه اللب وكانت تأويلاته تتفق مع نزاعته السياسية وأهدافه التي يريد تحقيقها وكانت الدعوة النزارية دعوة منظمة بدقة وأعضاؤها منقسمون إلى مراتب ودرجات 466.

المرتبة الأولى : مرتبة رئيس الدعوة أو داعي الدعاة وكان أيضاً يسمى نائب الإمام المستور في بلاد الشام سمي " شيخ الجبل " .

المرتبة الثانية : كبار الدعاة.

المرتبة الثالثة : الدعاة.

المرتبة : الرابعة : الرفاق.

المرتبة الخامسة : الضراوية وهم الفئة المسلحة في الدعوة التي يشترط فيها التفاني والتضحية في خدمة الدعوة حتى ولو أدى ذلك إلى الموت الذي اعتبروه أشرف نهاية لأنه يضمن لهم السعادة في جنة الإمام.

المرتبة السادسة : اللاصقون.

المرتبة السابعة : المستجيبون وهم عامة الناس المؤيدون للدعوة 467. وإليك تفصيل مهام دعاة الباطنية.

461 المصدر نفسه ص 393.

462 الخلافة العباسية (188/2).

463 الجهاد والتجديد ص 31.

464 حركة الحشاشين : محمد عثمان الخشت ص 65 ، 66 .

465 الجهاد والتجديد في القرن السادس الهجري ص 32.

466 الخلافة العباسية ص (189/2).

467 الخلافة العباسية (190/2).

مهام الدعاة : لقد أنيطت بالدعاة مهام يجب عليهم العمل بموجبها وتحقيقها وتمثل تلك المهام في الآتي :

أن يبدأ الدعاة بمناقشة الطالب في المسائل الدينية وتفسير القرآن ويعلمونه أن مسائل الدين أمور شديدة التعقيد، ولا يستطيع فهمها إلا رجال كالدعاة الذين تبحروا في درسها، ويأخذون عليه العهد بالا يذيع شيئاً مما يعلمونه من النظريات والشروح.

يَعلم الطالب أن كل التفسير والأحكام التي قال بها المجتهدون السابقون خاطئة، باطلة، وأن الأحكام الصحيحة هي التي يقول بها الأئمة الذين تلقوها من الله.

أن هؤلاء أئمة الإسماعيلية وهم سبعة آخرهم محمد بن إسماعيل.

إن الأنبياء الذين تقدموا آل البيت سبعة أيضاً هم : آدم ونوح وإبراهيم وموسى والمسيح ومحمد صلى الله عليه وسلم ومحمد بن إسماعيل.

يبدأ الدعاة بتنفيذ مهمتهم الحقيقية وهي هدم العقيدة الدينية، فيعلمون الطالب ألا يؤمن بالسنة وأن يرفض تعاليم محمد صلى الله عليه وسلم.

يسعون إلى إقناع الطالب بأن كل الأديان وما أمرت به من الفروض كالصوم والصلاة وغيرها إن هي إلا أكاذيب وحيل ابتكرت لإخضاع المجتمعات البشرية وأن جميع الشرائع لا بد أن تخضع لشريعة العقل والعلم، ويدللون على أقوالهم بنظريات أرسطو وأفلاطون وفيثاغورس، مما يدل على قوة ارتباطهم وتأثرهم بالفلسفة اليونانية.

يلقي الطالب تعاليم الثنوية، وبذلك تهدم عقيدة التوحيد الإسلامية وكل صفات الألوهية.

يشكك الطالب في حقيقة الرسالة، ويعلم بأن الرسل الحقيقيين هم رسل العمل الذين يعنون الشؤون الدنيوية كالنظم وإنشاء الحكومات المثلى.

ويدخل الطالب إلى حظيرة الأسوار، ويعلم أن كل التعاليم الدينية أوها م محضة 468. وهكذا يبدأ الباطنية مع من يدعونه إلى الدخول بمذهبهم فيشككونه في مبادئ الدين ونصوصه وتعاليمه وينتهوا به في النهاية إلى الخروج من الدين بالجملة 469.

الدكتور الخطيب يربط بين هذه الأساليب والحيل لهذه الفرقة وبين أساليب ومراحل التدرج عند الماسونية في عصرنا الحاضر، فيقول : والمطلع على أساليب الماسونية في العصر الحاضر، وطرق الدخول فيها، والتكريس الذي تمارسه على الدخول في محافلها، يستطيع أن يقارن بين أساليب الباطنية عموماً وبالأخص الإسماعيلية، وأساليب التكريس الماسوني، بحيث لا نبتعد عن الحقيقة إذا قلنا أن هناك خيطاً رفيعاً يجمع بين الباطنية والماسونية، يمكن أن نرده إلى اليهودية العالمية التي استطاعت أن توجد الباطنية وفرقها في القديم، والماسونية العالمية ومؤسساتها في العصر الحديث 470. من هذا العرض يتضح أن الغاية القصوى من هذه الأساليب والحيل التي أتخذها دعاة الإسماعيلية إثارة الشكوك وزعزعة العقيدة الإسلامية وهدم المبادئ والقيم الاجتماعية والأدبية ومحاربة النظم السياسية 471، وقد كان لتلك الدعوة وما قامت عليه من أسس وتنظيمات سرية دقيقة أثر كبير في نشر المذهب الإسماعيلي، ويعزز أحد دعاة الإسماعيلية المعاصرين هذه

الحقيقة 472 فيقول : إنه بفضل هذا التنظيم الدقيق انتشرت الحركة الإسماعيلية بشكل لم تعهده أية دعوة في العالم

<sup>468</sup> تاريخ الحركات السرية، محمد عنان ص 42.

<sup>469</sup> الإسماعيلية المعاصرة، محمد أحمد الجوير ص 65.

<sup>470</sup> الحركات الباطنية في العالم الإسلامي د. الخطيب ص 129.

<sup>471</sup> الإسماعيلية المعاصرة ص 66.

<sup>472</sup> المصدر نفسه ص 66.

473، بل إن الحركة في جملتها : مدينة لوجودها حتى اليوم إلى تلك التنظيمات وتلك المراتب. كما يقول عارف تامر474.

مراحل الدعوة : وللإسماعيلية حيل ووسائل يصطادون الناس بها، يتدرج بها الداعي مع المستجيب من مرحلة، ابتدعوها ليسلحوا أتباعهم بها اعتقاداً منهم أن كل هذه الحيل والمراحل مشروعة لبلوغ المآرب الدنيوية : لا حقيقة في هذا الوجود. وكل أمر مباح475.

وأول هذه الحيل والمراحل :

التفريس : ومن شروطه القوة على التلبيس، ومعرفة حال المدعو؛ لذا منعوا إلقاء البذرة في الأرض السبخة، والتكلم في بيت فيه سراج؛ بمعنى أن من لا أمل في إغوانه لا ينبغي أن يضيع الوقت معه، كما لا ينبغي محاولة نشر الدعوة في بلد فيه شخص متور بنور الإسلام476.

التأسيس : بعث الأمن والطمأنينة في نفوس المدعويين وتزيين مذهب الشخص في عينه، ثم سؤاله عن تأويل ما يعتقد.

التشكيك : زعزعة عقيدة المدعو بإلقاء أسئلة عليه، كسؤاله عن معاني حروف الهجاء في أوائل السور مثلاً.

التعليق : ترك المدعو متأرجحاً في عقيدته متلهفاً إلى معرفة المذهب الإسماعيلي.

الربط : وهو أن يربط لسان المدعو بأيمان مغلظة وعهود مؤكدة بأن لا يفشى ما سمعه.

التدليس : وهو لجؤ الداعي إلى التمويه وإغراء المدعو، وتشويقه للدخول إلى المذهب الإسماعيلي، مع بيانهم للمدعو أن الظواهر عذاب وأن الرحمة في الباطن، متأولين الآية الكريمة " فضرَب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب " (الحديد، 13).

التأسيس : تثبيت المعلومة والحقائق التي أدلى بها الداعي للمستجيب حتى تستقر في ذهنه.

الخلع أو السلخ : يقصد به إقصاء المدعو عن المذهب السني نهائياً477

منطلقات الحركات الباطنية :

إذا أراد الباحث أن يفهم أساليب الدعوة الباطنية وكيفية نشرها بين الناس وسر انتشارها، ينبغي له الوقوف على طبيعة منطلقاتها العامة التي انطلقت منها أولاً والتي يمكن تلخيصها بما يأتي :

الشمولية : حاولت الحركة الباطنية تشكيل بنية الفكر الباطني في صور مذهب جامع شامل، يقوم على الجمع والتفريق بين عقائد شتى، متنوعة ومتباينة في أصولها ومصادرها بحيث تجد هوى في نفوس جماعات مختلفة في العنصر والدين من مزدكيين ومانويين وصائبين ويهود ومسيحيين ومسلمين478، وهي قاعدة فكرية مركبة من شأنها أن تستهوي أناساً من مشارب شتى باعتبارها تبشر بحرية الفكر والعقيدة، وتدعو إلى ديانة أممية تزول فيها الفوارق ودواعي الاختلاف وقد نقلت المصادر جملة من عباراتهم الدالة على هذا المعنى لعل من أكثرها تعبيراً عن ذلك قولهم479. وينبغي لإخواننا

473 تاريخ الدعوة الإسماعيلية، مصطفى غالب ص 34.

474 القرامطة، عارف تامر ص 69.

475 الإسماعيلية المعاصرة ص 61.

476 المصدر نفسه ص 61.

477 فضائح الباطنية ص 121، 132.

478 أصول الإسماعيلية ص 194 - 195.

479 التسلل الباطني في العراق، مكي خليل ص 126.

أيدهم الله أن لا يعادوا علماء من العلوم أو يهجوا كتاباً من الكتب ولا يتعصبوا على مذهب من المذاهب لأننا رأينا ومذهبا يستغرق المذاهب كلها ويجمع العلوم جميعها 480.

انتقاء الدعاة : عملت هذه الحركة على انتقاء الدعوة إلى دعوتهم في حدود مواصفات دقيقة تواضعوا على ضرورة توفرها فيه، إذ هو الأداة التي يتوصل بها إلى أفراد المجتمع والنافذة التي تظل بها الدعوة الباطنية على العالم الخارجي، ومن أبرز الصفات التي ينبغي أن تتوفر في الداعي أن يكون فطناً ذكياً صحيح الحس صادق الفراسة متفطناً للبواطن بالنظر إلى الشمانل والظواهر، وأن يكون في أسلوب عمله متبعاً لثلاثة أمور:

أن يميز بين من يجوز أن يطمع في استدرجه بلين عريكته لقبول ما يلقي إليه من العقائد والمبادئ المخالفة لما ألفه وأعتقد به أصلاً.

أن يكون ذكي الخاطر قوي الحس في القدرة على تعبير الظواهر وردّها إلى البواطن.

أن يدرس عقيدة المدعو وميله في طبعه ومذهبه قبل الإقدام على مخاطبته.

ولكي يتمتع الداعي بهذه الصفات لابد من إعداده إعداداً خاصاً في مدارس معينة تستطيع أن تقدم له كل أساليب الحيلة وصنوف المعرفة، وقد قامت الدولة الفاطمية العبيدية، بإنشاء المدارس السرية الخاصة بإعداد الدعاة، فكانت أولى هذه المدارس في مدينة المهديّة قاعدة الدولة الفاطمية العبيدية في عهد مؤسسها عبيد الله المهدي ثم راجت في المنصورية في عهد حفيدة المنصور، ثم في القاهرة في عهد المعزّ ومن جاء بعده من حكام العبيديين فكانت هذه المدارس تخرج الدعاة الذين ينبشون في عامة البلاد الإسلامية ينشرون هذا المذهب ويكونون على اتصال دائم بمركز الدعوة والدولة 481.

السرية : تشكل البنية التنظيمية للجمعيات الباطنية بصورة جمعيات سرية لها درجاتها ورموزها ومراتبها ودعاتها وقادتها وأساليب عملها المتقنة، ولهذه الجمعيات السرية عهود ومواثيق مقدسة واحتفالات دينية تضيف من خلالها على هياكلها التنظيمية معنى القداسة الروحية 482، ويشير ابن النديم إلى هذه السرية عند كلامه على بني القداح أساس البلاء في الحركات الباطنية بقوله : وقد كان قبل بني القداح قريب ممن يتعصب للمجوس ودولتها، وتجرّد لردّها في أوقات، منها بالمجاهرة، ومنها بالحيلة سرّاً، فأحدثوا لذلك في الإسلام حوادث منكرة 483، وكانت هذه السرية تشمل سرية الوسائل وسرية الأهداف معاً، كما تشمل السرية على رجالها هذه الحركة 484، ويشير الدكتور حسن إبراهيم حسن إلى شدة السرية في الحركة العبيدية 485 الفاطمية، ولذلك آمنت معظم الفرق الباطنية باستتار الإمام الذي لا ينبغي أن يتفوه باسمه، أو قالت بغيبته وعدم ظهوره إلا حينما يجد الوقت المناسب لذلك 486.

اختيار البيئة الملائمة : اهتمت الدعوة الباطنية بدراسة البيئة التي تحاول أن تثبت فيها أفكارها وعقائدها وتنشئ فيها تنظيماتها، فكانت تشترط على دعاتها الذين تميزوا بقوة الذكاء وحضور الفطنة، أن يكونوا متوقدي الفراسة في اختيار المناطق التي ينشرون فيها أفكارهم وانتقاء الشرائح الاجتماعية التي يمكن أن تتقبل دعوتهم وأن يميزوا " بين من يجوز أن يطمع في استدرجه ويوثق بلين عريكته لقبول ما يلقي إليه على خلاف معتقده، فربّ رجل جمود على ما سمعه لا يمكن أن ينتزع من نفسه ما يرسخ فيه، فلا يضعف الداعي كلامه مع مثل هذا، وليقطع طمعه منه، وليلتمس من فيه انفعال وتأثر بما يلقي إليه من الكلام 487 لذلك انتشرت الدعوة الباطنية في البيئات التي يكثر فيها الجهل والضلالات،

480 رسائل إخوان الصفا نقلاً عن التسلل الباطني في العراق ص 126.

481 عبيد الله المهدي ، حسن إبراهيم حسن ص 58.

482 التسلل الباطني في العراق ص 129.

483 الفهرست ص 39، لابن النديم.

484 التسلل الباطني في العراق ص 129.

485 عبيد الله المهدي ص 270، 271.

486 التسلل الباطني في العراق ص 130.

487 التسلل الباطني في العراق ص 132.



وبلاد الأعاجم التي جهل عوامهم فيها الإسلام بسبب جهل عوامهم باللغة العربية ورسوخ كثير من الديانات والمذاهب القديمة، كبلاد المشرق، وقد اهتم دعاة الباطنية بهذه الأصناف من الناس في دعوتهم 488 :

العوام والجهلاء : من أهل السواد وجفافة الأعاجم وسفهاء الأحداث، ممن لم يطلعوا على الإسلام حق الإطلاع قال الغزالي : ولعل هذا الصنف هم أكبر الناس عدداً، وكيف يستبعد قبولهم لذلك ونحن نشاهد جماعة في بعض المدائن القريبة من البصرة يعبدون أناساً يزعمون أنهم ورثوا الربوبية من آباءهم المعروفين بالشباسبية 489. وقد اعتقدت طائفة في علي رضي الله عنه أنه اله السموات والأرض رب العالمين 490.

الموتورون الحاقدون من أبناء الأكاسرة والدهاقين وأولاد المجوس الذين انقطعت الدولة عن أسلافهم بدولة الإسلام فاستمكن الحقد في صدورهم كالداء الدفين، فإذا ما وجد من يحركه اشتعلت نيرانه في قلوبهم، فأذعنوا لآية دعوة تشوقهم إلى إدراك ثأرهم من المسلمين.

الطامحون إلى التسلط والاستيلاء على مقاليد الأمور من غير كفاءة في أنفسهم ولا مزية يمتازون بها، ممن يريدون الفوز إلى الحكم على أكتاف المضلل بهم من جهلة الناس ويظهر ذلك جلياً من دراسة سير الطامحين الذين قاموا بحركات مسلحة وقوادهم، واستمالة بعض رجالات الدولة العباسية. كما - حدث مع البساسيري.

أدعياء العلم والمعرفة ممن يعملون على التمييز عن عامة الناس ويرفعون عن مشابعتهم، ويزعمون أنهم المطلعون وحدهم على الحقائق وأن بقية الخلق لا يفهمون من الأمور إلا ظواهرها، فيجتهدون بتعلم هذه المعارف الغربية مخالفة لبقية الناس 491.

اتباع فرق الغلاة ممن شوّهوا الإسلام واعتقدوا فيه اعتقادات ليست منه، وتدينوا بسب الصحابة من المهاجرين والأنصار حيث وجدوا في الحركة الباطنية ما يساعدهم على تحقيق أغراضهم، ونشر مبادئهم الخسيسة.

الملحدون من الفلاسفة والثنوية والمتحيرة في الدين ممن اعتقدوا أن الشرائع قوانين ملفقة وقد عمل زعماء الباطنية على إكرامهم وغدق ذخائر الأموال عليهم فأنحازوا إليها طلباً للدنيا وحطامها وهؤلاء الذين القوا لهم الكتب ولفقوا الشبه مستخدمين معارفهم في شروط الجدل وحدود المنطق، ودلوا مكامن التلبيس والمغالطة فيها تحت عبارات كلية وألفاظ مجملة مبهمه قلما يهتدي الناظر الضعيف إلى فك تعقيداتها وكشف الغطاء عن مكامناتها، وتدليسها، بل يقف في كثير من الأحيان معجباً بها هياباً منها لعدم قدرته على فك رموزها ومعرفة المقصود منها 492.

الأباحيون من استولت عليهم الشهوات فاستدرجتهم متابعة اللذات واشتد عليهم وعيد الشرع وثقلت عليهم تكاليفه، فسارعوا إلى هذه الدعوة واستحسنوها لتوافق مذهبها مع مذهبهم في هذا المجال ودافعوا عنها وحاولوا نشرها بين الناس تحقيقاً لأغراضهم، ونشراً لمبادئهم.

طبيعة المرشد الروحي : يتضح من دراسة تاريخ الحركات الباطنية أن زعماءها وقادة جمعياتها السرية وحركاتها المسلحة كانوا في الأغلب الأعم شخصيات تحسن استخدام أساليب الشعوذة والمخاريق والتظاهر بالولاية والتأله، وتضفي على ذاتها سمات المرشد الروحي، الذي يختص بصفات المنقذ الإلهي الموعود ونظراً لما لهذا الداعي المتزعم من صفات روحية فائقة فليس إمام حشد المريدين وقطعان الأتباع المقلدين له إلا الدخول في طاعته، والأمثال لأوامره والإنصاع لتوجيهاته، بلا نظر وتبصر وتحقيق، فيتحولون في الغاية والنهائية إلى أدوات صماء جامدة لا إرادة لها ولا تدبير يحركها

488 منسوبة إلى شباسب او ابن الذي كان بالبصرة في سنة 450هـ.

489 فضائح الباطنية ص 34.

490 التسلل الباطني في العراق ص 133.

491 المصدر نفسه

492 التسلل الباطني في العراق ص 135.

الزعيم المتأله الروحي، كما شاء وأراد فهو المطاع الذي تنحسر إزاء إرادته ومشينته إرادة الجميع.. يفعلون ما يؤمرون بلا عقل أو وعي أو ضمير 493.

التدرج في الدعوة : قامت الحركات الباطنية على أساس من التشكيلات الهرمية المتدرجة في القيادة والمسؤولية وكسب المؤيدين والاتباع وعدم كشف أسرارهم الكبرى إلى كل أحد من الناس إلا بعد تدرجه في مراتب التنظيم على وفق خطة مدروسة دقيقة يتوقف فيها الداعي مع من يريد كسبه إلى المرحلة التي يراها مناسبة له، ثم يستمر مع من يجد في نفسه قبولاً واستعداداً، فيكشف له أسرار الدعوة الخفية في نهاية الأمر بعد أن يكونوا وثقوا به الوثوق كله وأخذوا عليه العهود والمواثيق وقد ذكر ابن النديم ما يؤيد التدرج في الدعوة الباطنية من خلال كتابهم " البلاغات السبعة" وقال : لهم البلاغ الثاني لفوق هؤلاء قليلاً، كتاب البلاغ الثالث لمن دخل في المذهب سنة كتاب البلاغ الرابع لمن دخل في المذهب سنتين، كتاب البلاغ الخامس لمن دخل في المذهب ثلاث سنين، وكتاب البلاغ السابع وفيه نتيجة المذهب والكشف الأكبر 494 وذكر ابن النديم أن كتب الباطنية كانت شائعة متداولة بين الناس أيام معز الدولة البويهى وأن الدعات منبثون في كل صقع وناحية 495.

من أساليب الباطنية :

حاول دعاة الباطنية خداع جماهير الناس بأساليب عديدة منها.

مظاهر التدين : عمل زعماء الدعوة الباطنية على التظاهر بالإسلام والالتزام بتعاليمه والغلوف فيه من أجل الوصول إلى غاياتهم وتحقيق برامجهم الداعية إلى هدم الشريعة الإسلامية ومن ثم إدخال التأثيرات الغربية في دائرة الفكر الديني الإسلامي 496، يقول ابن الجوزي : إن الثنوية والمجوس أرادوا إرجاع ممالिकهم وإبطال الإسلام ولكنهم رأوا ضرورة إخفاء مقاصدهم بالتستر بالإسلام 497.

وقد أشار الغزالي إلى تظاهر دعائهم بالتدين والأخلاق الفاضلة في أول اجتماعهم مع المبتدئين، قال : وقد رسموا للدعاة والمأذونين أن يجعلوا مبيتهم كل ليلة عند واحد من المستجيبين، ويجتهدون في استصحاب من له صوت طيب في قراءة القرآن ليقرأ عندهم زماناً، ثم يتبع الداعي ذلك كله بشيء من الكلام الرقيق وأطراف من المواعظ اللطيفة الآخذة بمجامع القلوب، ثم يردف ذلك بالطعن في السلاطين و علماء الزمان وجهال العوام، ويذكر أن الفرج منتظر من كل ذلك ببركة أهل بيت رسول الله - وهو فيما بين ذلك يبكي أحياناً ويتنفس الصعداء، وإذا ذكرى آية أو خبراً ذكر أن الله سرّاً في كلماته لا يطلع عليه إلا من اجتبه الله من خلقه وميزه بمزيد لطفه، فإن قدر على أن يتهدد بالليل مصلياً وباكياً عند غيبة صاحب البيت بحيث يطلع عليه صاحب البيت، ثم إذا أحس بأنه أطلع عليه عاد إلى مبيته واضطجع كالذي يقصد إخفاء عبادته 498.

الانتساب إلى آل البيت والدعوة إليهم : يقول أبو عثمان العراقي الحنفي : ومن وصاياهم أن يتشيع الداعي لأهل الشيعة ويستميلهم ويظهر من نفسه أنه منهم ويظهر لهم ما فعل بأهل البيت، كيف قتلوا وكيف سببت ذراريتهم، ونساؤهم ويكتب معايب الصحابة 499. بالكذب والافتراء . ويقول الدكتور عبد الله سلوم : ..... إن التستر في الولاء لآل بيت الرسول صلى الله عليه وسلم وسيلة تحقق لهم غرضين في آن واحد :

الإمعان في التستر والحماية على مواقفهم وعدم تعرضهم للاتهام والانتقام.

493 المصدر نفسه ص 136.

494 التسلل الباطني في العراق ص 139.

495 المصدر نفسه ص 140.

496 المصدر نفسه ص 148.

497 المنتظم (110/5).

498 التسلل الباطني في العراق ص 149.

499 الفرق المتفرقة بين أهل الزيغ والزندقة ص 109.

الإساءة لآل البيت من خلال إضفاء صفات عليهم لا يقرها الشرع 500. والأدلة التاريخية تبين أن عدداً كبيراً منهم أما ادعى نصرة آل البيت والأخذ بحقهم، وأما ادعى أنه من صلبهم يعمل على الأخذ بحقه في ولاية المسلمين 501، وكانت أشد الدعوات خطورة دعوة العبيد الذين زعموا أنهم فاطميون وتمكنوا من تكوين دولة استولت على كثير من بقاع العالم الإسلامي هددت الخلافة الإسلامية العباسية 502.

نصرة المستضعفين : من الشعرات التي رفعتها الحركات الباطنية الدعوة إلى نصرة المستضعفين وتحقيق العدل والإنصاف وقهر الظالمين وإقامة دولة العدالة والإنصاف 503.

التقية : أجازت الشريعة الإسلامية استعمال التقية في حالات قليلة جداً وفي حدود ضيقة جداً أيضاً، ولكن الغلاة والباطنية استعملوها بأكثر من الحد الذي تجيزه شريعة الله عز وجل بل أصبحت دنيا لهم يتدينون به 504. فقد عملت الحركات الباطنية على مخاطبة الفئات والشرائح الاجتماعية المتنافرة بما تشتهي وبما يحقق مصالحها الذاتية، ويتميزون لخطاب كل فئة عبارات يلبسونها ثوب الخداع ويتسترون على حقيقتها، ويقدمون لبعضهم وعوداً مختلفة عن الوعود التي يقدمونها للبعض الآخر من أجل جمع كمية من المؤيدين 505، ويقول الغزالي عن الحركة الباطنية ودراسة دعواتها لطبائع الناس وميولهم ووضع الخطط المناسبة لكسبهم ومخاطبتهم بما تشتهي أنفسهم، قال الغزالي : فإن رآه مانلاً إلى الزهد والتقشف دعاه إلى الطاعة والانقياد واتباع الأمر من المطاع وزجره عن اتباع الشهوات وندبه إلى وظائف العبادات، وتأدية الأمانات : من الصدق وحسن المعاملة، والأخلاق الحسنة، وخفض الجناح لذوي الحاجات ولزوم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإن كان طبعه مانلاً إلى المجون والخلاعة قرر في نفسه أن العبادة بله وأن الورع حماقة وأن هؤلاء المعذبين بالتكاليف مثالهم مثل الحمر المعناه بالأحمال الثقيلة، وإنما الفطنة في اتباع الشهوة ونيل اللذة وقضاء الوطر من هذه الدنيا المنقضية التي لا سبيل إلى تلاقى لذاتها عند انقضاء العمر 506.. إلخ.

استمالة بعض رجالات الدولة والتنسيق معهم : من الأساليب التي اتبعتها هذه الحركات في محاولة السيطرة على الدولة العباسية، كسب بعض ذوي النفوذ من الأمراء والقواد والأعاجم المحبين للسلطان والسيطرة من غير اعتبار لمبدأ أو دين ومن أمثلة ذلك ما قام به المؤيد هبة الله الشيرازي من استهداف مقدم الأتراك أبي الحارث البساسيري بالدعوة الفاطمية وقد كان هذا المقدم يشغل آنذاك منصب رئيس الأتراك في عهد الخليفة القائم وقد تلقى دعم مادي وعسكري للسيطرة على العراق 507 وقد مر ذكر فتنته.

استخدام الإرهاب والعنف : ومن أساليبها استخدام الإرهاب والهجمات المسلحة ضد الخصوم 508، فسوف نرى بإذن الله أعمالهم الوحشية في هذا المضمار.

رسالة السلطان جلال الدين ملكشاه إلى حسن الصباح : كانت سياسة ملكشاه تجاه حركة الحسن الصباح تتراوح بين المهادنة لهم حيناً، ومقاومتهم حيناً آخر، فعندما استولى الحسن الصباح على قلعة الموت في عام 483هـ وانتشر فدائيوه يفتالون الأمنين، أرسل له ملكشاه الإمام أبو يوسف يعقوب بن سليمان وكان فقيهاً عالماً بالأصول على مذهب أهل السنة لمناظرتهم، ولكن يبدو أن هذه المناظرة لم تحقق الهدف الذي تطلع إليه ملكشاه من محاولة إقناعهم بالحكمة والموعظة الحسنة، ومن ثم لجأ إلى العمل المسلح فأرسل الأمير أرسلان طاش سنة 485هـ فحاصر قلعة الموت، ولكن هزم، كما أرسل في العام ذاته أحد قواده فحاصر قلعة " ديرة " وهي مركز آخر من مراكز ويبدو أن الباطنية التابعة لحسن الصباح أصبحوا شوكة حتى أن ابن كثير عندما تحدث عن أهم أحداث عام 494هـ قال : فيها عظم الخطب بأصبهان ونواحيها بالباطنية، فقتل السلطان منهم خلقاً كثيراً، وأبيحت ديارهم وأموالهم للعامة، كل من يقدر عليه فلهم قتله وماله وكانوا قد استحوذوا على قلاع كثيرة، وأول قلعة ملكوها في سنة 483هـ، وكان الذي ملكها الحسن الصباح، أحد دعواتهم، وكان

500 الغلو والفرق الغالية ص 164.

501 التسلل الباطني في العراق ص 154.

502 المصدر نفسه ص 156.

503 المصدر نفسه ص 156.

504 التسلل الباطني في العراق ص 158.

505 المصدر نفسه ص 158.

506 المصدر نفسه ص 159.

507 المصدر نفسه ص 162 ، 163.

508 المصدر نفسه ص 164.

قد دخل مصر وتعلّم من الزنادقة الذين كانوا بها، ثم صار إلى تلك النواحي ببلاد أصبهان، فكان لا يدعو إلا غيباً لا يعرف يمينه من شماله، ثم يطعمه العسل بالجوز والشونيز<sup>509</sup>، حتى يحترق مزاجه ويفسد دماغه، ثم يذكر له شيئاً من أخبار أهل البيت ويكذب له من أقاويل الرافضة الضلال، أنهم ظلّموا ومنعوا حقهم، ثم يقول له : فإذا كانت الخوارج تقاتل مع بني أمية لعلي، فأنت أحق أن تقاتل في نصرته إمامك علي بن أبي طالب، ولا يزال يسقيه من هذا وأمثاله حتى يستجيب له، ويصير أطوع له من أبيه وأمه، ويظهر له أشياء كثيرة من المخرفة والتثيرة والحيل التي لا تروج إلا على الجهال، حتى التفّ عليه بشر كثير وجمّ غفير، وقد بعث إليه السلطان ملكشاه يتهدده ويتوعده وينهاه عن بعثه الفداوية إلى العلماء<sup>510</sup>، وهذا نص رسالة ملكشاه إلى الحسن الصباح : أنت حسن صباح قد أظهرت ديناً وملة جديدة فأغريت الناس وخرجت علي ولي عصرك، فجمعت حولك بعض سكان الجبال ثم أغويتهم بكلامك حتى حملتهم على قتل الناس وطغنت في الخلفاء العباسيين الذين هم خلفاء الإسلام وبهم استحكم قوام الملك والملة ونظام الدين والدولة، فعليك أن ترجع عن هذه الضلالة وتكون مسلماً وإلا فقد عينت لك جيوشاً وأرجأت توجهها حتى تجيء إلينا أنت وجوابك، وحذار حذار على نفسك ونفوس تابعيك فأرحمها ولا تلقيها في ورطة الهلاك، ولا تغتر باستحكام قلاعك ولتعتقد حقيقة أن قلعة (الموت) المستحكمة لو كانت برجاً من بروج السماء لجعلتها أرضاً يبابا ولساويتها مع التراب بعناية الله تعالى<sup>511</sup>، فلما قرأ الكتاب بحضرة الرسول، قال لمن حضره من الشباب : إني أريد أن أرسل منكم رسولاً إلى مولاه، فاشر أبت وجوه الحاضرين منهم، ثم قال لشباب منهم : اقتل نفسك. فأخرج سكيناً فضرب بها غلصمته<sup>512</sup>، فسقط ميتاً، وقال لآخر منهم : ألق نفسك من هذا الموضع، فرمى نفسه من رأس القلعة إلى أسفل خندقها فتقطع. فقال للرسول : هذا الجواب<sup>513</sup>. وجاء في رواية أخبر سيدك أن عندي من هؤلاء عشرين ألفاً هذا حد طاعتهم لي فعاد الرسول إلى السلطان فأخبره بما رأى فعجب من ذلك، وترك كلامهم<sup>514</sup>. وقد وضعت وفاة ملكشاه في عام 485هـ حداً لهذه المحاولات التي قام بها<sup>515</sup>، على أنه يلاحظ أن ملكشاه لم يبذل في مقاومتهم جهداً يتناسب مع قوته ومكانته فلم يتوجه بنفسه - مثلاً - لحربهم كما فعل في مناسبات كثيرة عندما كان يتهدد دولته خطر من الأخطار، كما أنه صم أذنيه عن نصائح وزيره نظام الملك عندما حذره من أخطار هذه الفئة ولعل العذر الوحيد الذي يغفر لملكشاه سلوكه هذا أنه لم يمتد به العمر طويلاً بعد استيلاء الحسن على قلعة الموت وربما لو أنه مد في أجله لكان من الممكن أن يكون له مواقت<sup>516</sup> أكثر حزمًا.

جواب حسن الصباح إلى السلطان ملكشاه السلجوقي : حرص الحسن الصباح على مراسلة السلطان ملكشاه لعله يأثر فيه أو يجعله يتعاطف معه وإليك شيء من الرسالة : .... والآن أشرح شيئاً من أحوالي واعتقادي متمنياً أن يصغي السلطان إليّ ويعيرني فكره وأن لا يشاور في أمري من أركان دولته لا سيما " نظام الملك " لأن عدائي وخصومتي معهم غير خافية على السلطان، ثم بعد ذلك لا بد لي ولا مفر من اتباع رأي الملك المطاع الذي يحصل لديه كلامي ويتحققه من كتابي وإذا خالفت أنا حسن ذلك الرأي السديد فإني أعد نفسي خارجاً عن دين الإسلام، أما إذا اتبع السلطان في أمري هؤلاء الخصوم فإنه يجب عليّ حينذاك أن احتاط لنفسي وأفكر في أمري لأن أمامي خصم قوي يجعل الباطل حقاً ويضع الحق محل الباطن، كما فعل كثيراً ولا سيما بالنسبة إليّ فلا يكن ذلك خفياً عن رأي السلطان وفكره. أما حال هذا العبد فإن أبي كان مسلماً على مذهب الإمام الشافعي المطلبي، ولما بلغت الرابعة من عمري أرسلني أبي إلى المكتب لتحصيل العلوم ولم

<sup>509</sup> الشونيز : الحبة السوداء.

<sup>510</sup> البداية والنهاية (175/16).

<sup>511</sup> نظام الملك، عبد الهادي محمد رضا ص 605.

<sup>512</sup> الغلصمة : رأس الحلقوم بشواربه.

<sup>513</sup> البداية والنهاية (176/016).

<sup>514</sup> المنتظم (121/9).

<sup>515</sup> التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني ص 136.

<sup>516</sup> التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني ص 136.

أبلغ الرابعة عشر حتى مهت في سائر أنواع العلوم خصوصاً، علوم القرآن والحديث ثم جاء دور الدين، فنظرت في كتب الشافعي فرأيت في فضل أولاد النبي صلى الله عليه وسلم وآله وإمامتهم روايات كثيرة، فملت إلى جانبهم وأصبحت أفحص وأتجسس وأفتش عن إمام الوقت، ثم بلغ بي الحال بواسطة حكام العصر أن وقعت في أعمال الدين التي يستكبرها ويستعظمها الناس حتى نسيت تلك الفكرة وغفلت عن ذلك الجد والعمل الأولى وأصبح قلبي كله منصرفاً إلى الدنيا وخدمة المخلوق، أما عمل الآخرة فقد جعلته ورائي ظهيرياً ولكن الله تعالى لم يرض لي بذلك فحرك علي خصمائي حتى أخرجوني منه بالقهر والاضطراب فهربت وسحت في البلدان والصحاري وقد لحقتني من ذلك أتعاب وزحمت كثيرة. كما لم يخف على السلطان حالي مع نظام الملك ولما أخرجني الله من تلك الهلكة علمت أن الإعراض عن الخالق والتوجه إلى المخلوق لا يثمر إلا كما أثمر لي، لذلك قمت بعزم الرجال إلى العمل الديني وطلب الآخرة وانتقلت من الري إلى بغداد وأقمت هناك مدة غير قصيرة حتى أطلعت على الأحوال والأوضاع وتفحصت عن حال الخلفاء وزعماء الدين فرأيت أن هؤلاء العباسيين خارجون عن مراتب المروعة والفتوة الإسلامية حتى أيقنت أن بناء الإسلام والديانة كان قائماً على إمامة هؤلاء وخلافتهم فإن الكفر والزندقة أولى وأحسن من ذلك الدين، فغادرت بغداد إلى مصر وفيها خليفة الحق الإمام المستنصر بالله ففتشت حاله وقست خلافته بخلافة العباسيين فرأيت أنه أحق فأقررت به ورفضت خلافة العباسيين، لذلك فقد أرسل بنو العباس إلى أمير الجيوش ثلاثة بغال ذهباً عدا سواها من الأموال والهدايا وأوعزوا إليه أن يرسل إليهم حسن صباح أو يبعث إليهم برأسه، وحيث إن عناية المستنصر كانت تشملني يومذاك فقد نجوت من تلك الهلكة، ثم لما كان العباسيون قد حركوا أمير الجيوش وأغروه بالأموال أرتأى ترشيحي إلى الروم داعياً الإفرنج والكفار إلى دين الحق، ولما سمع الإمام بذلك جعلني في كنفه وتحت رعايته ثم بعد ذلك دفع إلي منشوراً وأمرني بإرشاد الناس إلى طريق الحق بكل ما أوتيت من قوة ومعرفة وأن أطلعهم على إمامة خلفاء مصر وحققتهم، فإذا نظر السلطان إلى سعادة "أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم" (النساء، آية: 59). فلا بد وأنه لم يعرض وجاء في الرسالة أنه قال .. وأنا حسن صباح - بل إن هذا الدين الذي أنا عليه اليوم هو الذي كان في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وسيبقى هذا مذهب الحق حتى يوم القيامة، والآن فإن ديني هو دين الإسلام. أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله. لم ألتفت إلى الدنيا ولا إلى أعمالها بل كل عمل أعمله وكل قول أقوله لم يكن إلا خالصاً مخلصاً لدين الحق، وإنني لأعتقد أن أولاد النبي صلى الله عليه وسلم أحق بخلافة أبيهم من أولاد العباس وأليق بها من غيرهم، فإن رضيت أنت (ملكشاه) أن تكون هذه المملكة العظيمة التي تحملت في قبضها واستملاكها هذه الزحمت والمشتقات الكثيرة وبذلت نفوس هاتيك الجنود المجندة حتى ملكتها من أقصى الشرق إلى أقصى الغرب ومن محاذات القطب الشمالي إلى الهند تصبح خارجة من أيدي أولادك ويصبح أولادك مشردين في أنحاء المعمورة أينما وجدوا قتلوا وصلبوا. أقول: إذا رضيت بهذا فسترضى بالخلافة لهؤلاء، فكيف ببني العباس وهم أناس أذكر لك قليلاً مما شاهدته أنا بنفسني منهم فأقول: إنهم في كل دين وملة لا يرتضيه كل أحد ولن يرتضيه وإذا حصل من لم يقف على حالهم فيعتقد بهم ويرى أحقية خلافتهم فإني قد وقفت على أعمالهم وأحوالهم كيف يسوغ لي أن أقبلهم وأعتقد بأحقيتهم؟ فإذا كان السلطان بعد إطلاعه ووقوفه على هذا الحال لن ينهض إلى دفعهم ورفع شرمهم عن رؤوس المسلمين فإني لا أعلم كيف يجيب ربه يوم القيامة عندما يسأله عنهم؟ وكيف ينجو من جوابه؟ هذا هو ديني منذ كنت وما دمت حياً، لم أنكر ولا أنكر الخلفاء الراشدين الأربعة ولا العشرة المبشرة بل إن حبهم في قلبي كان ويكون وهو كائن ولم أجد ديناً جديداً لم أكن أتخذته قبلاً ولم أظهر ديناً ومذهباً لم يكن قبلي، وأن مذهبي هو المذهب الذي كان لدى الصحابة في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وسيكون إلى يوم القيامة والآن نأتي إلى القول بأنني وأتباعي قد عصينا بني العباس وطغيناً عليهم: إن كل مسلم مطلع عارف بدينه ومملته، كيف لا يشع على قوم بدوهم ونهايتهم كان وهو كائن وسيكون على التزوير والتدليس والفسق والفجور والفساد وإن أحوالهم وأفعالهم وإن لم تكن مستورة ومختفية على العالم، غير أنني أجملها لتكون لي الحجة على حضرة السلطان، نذكر أولاً أعمال أبي مسلم الخراساني، ذلك الرجل الذي سعى ذلك السعي الحثيث وتحمل تلك الزحمت العظيمة، ولم يبق من عقله وتدبيره وقوته حتى قصر يد ظلمة بني مروان عن إراقة الدماء وأخذ أموال المسلمين وأزال عن بيت النبوة الطاهر ذلك اللعن 517 الذي كان أليق بهم من آل الرسول، ورفع الظلم عن الدنيا، ثم أقامها بالعدل والإنفاق انظر إلى هذا الرجل المحسن كيف غدروا به حتى أراقوا دمه ظلماً وقتلوا الألوفاً من أولاد رسول الله الطاهرين في أطراف البلاد وأكنافها وخلقوا الآخرين مشردين وفي الزوايا مختلفين حتى خلع بعضهم ثوب السيادة حفظاً لأرواحهم ومات الكثير منهم على ذلك الحال ولم يعرفوا. ثم لم يبلغوا الخلافة "أي بنو العباس" حتى شغلوا بشرب المدام والزنا واللواط وقد بلغ فسادهم إلى أن هارون الرشيد وهو أعلمهم وأفضلهم كان يحضر النساء مجلس شرايه ولم يمنع ندماءه من ذلك المجلس حتى إن جعفر بن يحيى البرمكي الذي كان من المقيمين

<sup>517</sup> هذه من الروايات التاريخية الموضوعية والضعيفة ونلاحظ توظيف حسن الصباح لأكاذيب أسلافه لأضلال الناس ونرى حقارة أخلاق الباطنية في بهتان رموز الأمة كهارون الرشيد وغير والدفاع عن المجرمين كأبي مسلم الخراساني.

في مجلسه قد تصرف أو قل زنى بأخت الرشيد " العباسية " وولدت منه ولداً أخفوه عن الرشيد إلى أن حج في السنين وراه هناك فقتل جعفرأ وكانت له أخت أصغر منها فائقة الحسن والجمال قد قربها إليه ذات يوم وزني بها 518 ومن اللطائف المشهورة : أن الأمين بن الرشيد لما ولي الخلافة بعد أبيه قرب هذه الجميلة إليه وهي عمته فزنى بها ظاناً أنها لم تزل بكرأ، ولما سألها عن ذلك، أجابت : أي بكر في بغداد لم يفصها أبوك حتى يدع أخته بكرأ 519، وبالجملة فلو أردنا تعداد أعمال هؤلاء لما وفي العمر بعدها، هؤلاء هم الخلفاء الراشدون وهؤلاء هم أركان المسلمين الذين بهم يكون قوام الملك والملة ونظام الدين والدولة فلتعظ النصف إذا طعنت بهم أنا أو طعن بهم غيري، إنا عصيناهم فهل هذا حق منا أم باطل ؟ وأما القول : بأننا أغرينا الجهال، فإن من الواضح عند أرباب البصائر أن ليس من شيء أشرف من الروح وما من أحد يعاف نفسه ولا سيما رجل مثلي قليل البضاعة قليل الاستطاعة في إنجاز مثل هذا العمل 520.

من حدود خراسان جمع من غلمان السلطان ومن النظامية وأرباب المعاملات كانوا قد انحرفوا أكثر من هذا بين المسلمين عن العرف، والمرسوم فبعضهم مديده إلى عورات المسلمين وحريم الزهاد والعباد حتى اختطفوا النساء بحضور أزواجهن بعضهم خان معاملات الديوان ولم ينصفه، وكلما استغاث الناس بأركان الدولة لم يغاثوا بل كان البلاء ينزل عليهم وعلى من تكلم وصرح بحققة هذا " نظام الملك " مدير المملكة ووزيرها قد قتل لخواجة أبا نصر الكندري وهو الوزير الوحيد الذي لم يعهد مثله في أي ملك وفي أي عصر، إذ كان عاملاً ناصحاً وذلك بتهمة تصرفه من أملاك السلطان وأمواله حتى أعدمه من الوجود. أما اليوم فقد أشرك معه الظلمة في أعماله إذ كان الخواجة أبو نصر يقبض العشرة دراهم فيوصلها إلى الخزينة، أما هذا فإنه يقبض الخمسين درهماً ولا يعرف النصف درهم من أعمال السلطان. أما ما يصنعه في الطين والآجر في أطراف المملكة فذلك أظهر من الشمس : أين كان للخواجة أبي نصر من ولد أو بنت وهل صرف ديناراً واحداً في الخشب والطين ؟ فهل لهذا العصر مع هذا العجز والصنعة أمل في النجاة ؟ فإذا ما اضطر أحدهم لرفع العار أن يبذل روحه ويتركها ليدفع واحداً أو اثنين من هؤلاء الظلمة فليس ذلك ببعيد وإذا فعل فهو معذور .... فما لحسن الصباح وهذه القضايا وما حجته بها وما هو نافع له إذا أغرى أحداً وأي عمل من أعمال الدنيا يمكنه إيجاده مالم يتعلق به تقدير سماوي 521. وأما أمركم بأني أترك هذا النوع وإلا نعوذ بالله أن يصدر من عمل يخالف رأي السلطان ولكن لما كان لي أصدقاء وكانوا يسعون في طلبي، اخترت هذه الزاوية وجعلتها ملجأ لي وسكناً حتى أنهى حالي إلى أعتاب السلطان بعد الكون والدعة واستقرار البال، فإذا فرغت من أمر خصومي فسأتوجه. إلى عتبة حضرة السلطان وأنخرط في سلك خدمة لأعمال بكل ما أوتيت من قوة النصيح بما أوجبه النصيحة من تحسين دنيا السلطان وما تبقى من أمر آخرته. أما إذا صدر مني خلاف، ولم أطلع أوامر السلطان فسأكون ملوماً في الدنيا مطعوناً من البعيد والقريب، وسيقال إنني خالفت ولي الأمر ولم أحظ بسعادة " أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم " (النساء، آية : 59). كما أن خصومي سوف يفترون علي عند السلطان بما لا علم لي به وينزلون قدرتي وحرיתי لديه، كما يشهرون أعمالتي على الناس بالسوء والشفاعة، وإن كانت حسنة حتى يقضوا على سمعتي وذكري الحسن، وإذا قدمت على السلطان ومثلت بين يديه مع وجود " نظام الملك " وخصومته لي وما عمله معي من الظلم، وما سيعمله غير مبال بكل ذلك مضافاً إلى التزام السلطان بمتابعة بني العباس، وعدم مخالفته أوامرهم ونواهيهم ومع علمه بسعيهم الخبيث في طلبي والقبض علي حتى ذهبت إلى مصر ولم يظفروا بي في الطريق رغم كثرة رسلهم خلفي وجواسيسهم علي حتى خدعوا أمير الجيوش وأقنعوه بالأموال ليقتدني ولولا عناية المستنصر بالله الخليفة الحق لكنت من الهالكين .. وأخيراً .. وأخيراً أرسلني أمير الجيوش إلى الإفرنج من طريق البحر لأدعو الكفار إلى الحق، وبفضل الله نجوت أيضاً من تلك الورطة، ثم توجهت إلى العراق بعد جهد جهيد وبعد تلك المشقات والزحمت وكان بنو العباس لم يزالوا ساعين في طلبي 522واليوم وقد بلغت هذا المقام وأظهرت دعوة الخلفاء العلويين وحصلت على عدد من المجتمعات في طبرستان وقهستان والجنال واجتمع حولي كثير من الأحباب والمؤنسين والشيعية والعلويين حتى أصبح بنو العباس يخشون جانبي ويخافون سطوتي، وإذا ما تغير مزاج السلطان علي وسعى في قصدي لإمكان طلب العباسيين آيائي منه لا يعلم ماذا سيكون وماذا سيحدث، وإذا حدث شيء علي أي نوع كان فإنه لا يخلو من شناعة إذ لو أجابهم السلطان إلى طلبهم فإنه لا يعذر في شرع المروعة والإنصاف وإن لم يجب التماسهم تقول عليه بعض الجهال ونالوا منه وامتد على السلطان لسان التشنيع وقيل فيه : " ما هذه الغاشية التي تحملها السلطان منهم وما هو عدم تسليمه حسن صباح

<sup>518</sup> هذه من الأكاذيب التي دست في سيرة هارون الرشيد.

<sup>519</sup> من الأكاذيب والأباطيل.

<sup>520</sup> الظاهر أنه هنا قد سقطت عبارة تربط الكلام.

<sup>521</sup> نظام الملك ص 610 ، 611.

<sup>522</sup> نظام الملك ص 612.

لهم 523. ومن المحتمل أيضاً أن تحصل بينهم المقاومة والنزاع وفي الأخير لا تعلم نهاية الأمر. وأما حديث " سرسك " وأمرهم بأنه لو كان برجاً من بروج السماء .. فإن أهالي سرسك يعتقدون ويثقون من قول الدهر الحق 524، بأن هذا البرج لا يخرج من أيديهم إلى زمن بعيد ومدة قصيرة لأنه يتعلق بعناية الله تعالى، والآن وأنا قابع في هذه الزاوية عاملاً بكل فرض وسنة أرجو وأطلب من الله تعالى ورسوله أن يهتدي السلطان وأركان دولته إلى طريق الصواب، وأن يرزقهم الله دين الحق وأن يرفع فسق بني العباس وفجورهم عن الناس 525.

وفي هذه الرسالة محاولة من حسن الصباح لزعة ملكشاه في معتقده في البيت العباسي والخلافة العباسية وحشد لها أكاذيب وأباطيل، كما أراد أن يضعف العلاقة بين ملكشاه ونظام الملك وعمل على التأثير الفكري والعقائدي على السلطان نفسه ولا ندري مدى تأثير هذه الرسالة على ملكشاه وإن كان ابن الجوزي ذكر عن ابن عقيل؛ أن السلطان ملكشاه، كان قد فسدت عقيدته بسبب معاشرته بعض الباطنية، ثم تنصّل من ذلك ورجع إلى الحق 526، وهذا يظهر خطورة الدعوات الباطنية الباطلة على حكام المسلمين والنخب وإن كانوا صالحين مالم يتحصنوا بعقيدة أهل السنة والجماعة وتواصلوا مع العلماء الربانيين، كما أنفاً نلاحظ أثر الرسائل في دعوة الآخرين والتأثير عليهم سلباً أو إيجاباً والذي يبدو أن هيبة الخليفة والخلافة العباسية قد زالت من نفس السلطان ملكشاه، فقد عزم على نفي الخليفة من بغداد وسيأتي بيان ذلك في محله بإذن الله.

دولة الإسماعيلية في إيران :

لم يكد الحسن الصباح يستولي على قلعة الموت حتى بادر بالاستيلاء على القلاع المجاورة، فأطلق دعاته لتحقيق هذا المأرب 527. ولم يمضي وقت طويل حتى كان الصباح قد استولى على المنطقة الواقعة جنوبي بحر قزوين برمتها بعد أن سيطر دعاته على القلاع المتناثرة في أرجائها، والتي تبلغ نحو الستين قلعة، كانت هذه القلاع تقع في الغالب وسط وديان صالحة للزراعة وبالقرب من موارد ثابتة للمياه، فالملاحظ أن القلاع الرئيسية في أراضي الإسماعيلية كانت تقع بالقرب من نهر " شاهرود " وفروعه 528، وكانت القلعة تكون وحدة اقتصادية عسكرية مستقلة بذاتها، يعيش أهلها معتمدين على أنفسهم في زراعة الأرض والدفاع عن القلعة وما حولها في مواجهة أي غزو أو اعتداء، ولقد كان للوفرة والتنوع الذي امتازت به المحاصيل التي يمكن أن تزرع في هذه المنطقة أكبر الأثر في تحقيق استقلالها وتكاملها الاقتصادي وكانت المحاصيل تزرع في الأرض المحيطة بالقلاع، ويبدو أن الإسماعيلية كانوا يضطرون إلى الامتناع بقلاعهم في أثناء الحملات التي كان يشنها عليهم أعداؤهم ويتركون الأراضي المنزرعة حول القلعة دون حماية مما كان يعرض محاصيلهم ومزروعاتهم للنهب والغارة والتلف، ولكن ذلك لا يعني أن هذه القلاع كانت تعيش في معزل عن بعضها البعض أو يحكمها مقدموها دون رقيب أو معقب، وإنما كانت كل واحدة من هذه القلاع تكون وحدة محلية تابعة للسلطة المركزية في قلعة الموت، فقد كان رؤساء هذه القلاع يتبعون مباشرة الحاكم الإسماعيلي في قلعة الموت الذي كان يمثل السلطة العليا 529، ... وكانت المناطق التي تسيطر عليها هذه القلاع جميعاً تمثل رقعة واحدة من الأرض تقع جنوبي بحر قزوين وتمتد فتشمل الطالقان في الجنوب الشرقي حتى حدود قزوين جنوباً كما تمتد غرباً حتى بهرام آباد ورودبار على الحدود المتاخمة لشرقي آذربيجان وذلك يعني أن المناطق التي سيطر عليها الإسماعيلية كانت ذات حدود سياسية تفصلها عن المناطق المجاورة لها والتي تقع تحت سيطرة غيرهم، غير أن هناك ولاية تقع خارج نطاق هذه الحدود استطاع الإسماعيلية الاستيلاء عليها وهي ولاية قهستان 530، المجاورة لخراسان منذ سنة 484هـ، فأصبحت تابعة للدولة، وظل حكامها المحليون يتبعون ملوك الإسماعيلية في الموت حتى قضى عليهم المغول 531.

<sup>523</sup>فقد ورد في حوادث سنة 458هـ أن السلطان " ألب أرسلان " ولي ابنه ملكشاه وحمل بين يديه الغاشية دول الإسلام (407/1).

<sup>524</sup>المقصود هنا : هو المستنصر بالله الخليفة الفاطمي في مصر.

<sup>525</sup>نظام الملك ص 613.

<sup>526</sup>البداية والنهاية (133/16).

<sup>527</sup>دولة الإسماعيلية في إيران ، محمد السعيد ص 95.

<sup>528</sup>المصدر نفسه ص 95.

<sup>529</sup>دولة الإسماعيلية في إيران ص 96.

<sup>530</sup>هي الجبال التي بين هراة ونيسابور.

<sup>531</sup>دولة الإسماعيلية في إيران ص 97.

نظام الملك ومشروعه في محاربته للمد الباطني :

إن كتب الفرق من السنة يعتبرون الإسماعيلية بجميع فروعها من فاطمية " عبيدية " أو قرامطة أو نزارية " حشيشية " أو غيرها من فرق الغلاة الباطنية لأنهم تطرفوا في العقيدة وانحرفوا عن الإسلام الصحيح، ووللرد على مزاعم الإسماعيلية الباطنية، ألف مثلاً أبو حامد الغزالي كتابه " الموسوم بفضائح الباطنية " داحضاً لادعاءاتهم، ثم أن السلطنة السلجوقية حاربت البدع الإسماعيلية، وتميز من السلاجقة وزيرهم نظام الملك الذي أدرك نشاط الدعوة الإسماعيلية في كسب أعداد كبيرة من عامة الناس، فبدأ بتأسيس عدد من دور الثقافة والتعليم من أجل نشر الوعي والثقافة الإسلامية الصحيحة لتحصين الفرد ضد دعوات الإسماعيلية وهذه المؤسسات عرفت بالمدارس النظامية وقد أنشئت في بغداد والموصل واصفهان ونيسابور ومرو وبلخ وهراة وغيرها من المدن، بل أن رواية تاريخية تشير إلى أنه أنشأ في كل مدينة عراقية وخراسانية مدرسة 532 وسيأتي الحديث عن المدارس النظامية في العهد السلجوقي بالتفصيل بإذن الله تعالى.

المبحث الخامس : وفاة الخليفة القائم بأمر الله وتولي أمر الخلافة المقتدي بالله :

أولاً : وفاة الخليفة القائم بأمر الله :

في عهد السلطان ملكشاه وفي سنة 467 هـ 533 توفي أمير المؤمنين القائم بأمر الله، أبو جعفر عبد الله بن القادر بالله أحمد بن الأمير إسحاق بن المقتدر بالله جعفر بن المعتضد العباسي البغدادي، كان مولده في سنة إحدى وتسعين وثلاثمائة وأمه أرمينية تُسمى بدر الدجي وقيل : قطر الندي، كان رحمه الله جميلاً وسيماً أبيض بحمرة ذا دين وخير وبر وعلم وعدل بويع سنة اثنتين وعشرين وأربع مائة، وأنه نكب سنة خمسين في كائنة البساسيري، ففر إلى البرية في ذمام أمير للعرب، ثم عاد إلى خلافته بعد عام بهمة السلطان طغرلبيك، وأزيلت خطبة خليفة مصر المستنصر بالله من العراق وقتل البساسيري 534- وقد مرّ ذلك مفصلاً. ظهر عليه مآشراً 535 فافتصد ونام، فاتفجر مضاده، وخرج دم كثير، وضعف، وخارت قواه، وكان ذا حظ من تعبد وصيام وتهجد، لما أعيد إلى خلافته قيل : إنه لم يسترد شيئاً مما نُهب من قصره، ولا عاقب من آذاه، واحتسب وصبر. وكان تاركاً للملاهي - رحمه الله - وكانت خلافته خمساً وأربعين سنة وغسله شيخ الحنابلة أبو جعفر بن أبي موسى الهاشمي، وعاش ستاً وسبعين سنة، وبديع بعده ابن ابنه المقتدي بالله 536.

ثانياً : خلافة المقتدي بالله :

هو أبو القاسم عدّة الدين عبد الله بن الأمير نخيرة الدين محمد بن الخليفة القائم بأمر الله عبد الله بن القادر العباسي وأمه أرمينية تسمى أرجوان، وتدعى قرّة العين، وأدركت خلافته وخلافة ولديه : المستظهر والمسترشد، وقد كان أبوه توفي وهو حمل، فحين ولد ذكراً فرح جده والمسلمون به فرحاً شديداً؛ إذ حفظ الله على المسلمين بقاء الخلافة في البيت القادري، لأنّ من عداهم يبتدلون في الأسواق مع العوام، وكانت القلوب تنفر من تولية مثل أولئك الخلافة على الناس، ونشأ هذا في حجر جده القائم بأمر الله يرُبيه بما يليق بأمثاله، ويدربه على أحسن السجايا، وكان عمر المقتدي حين ولي

<sup>532</sup> الخلافة العباسية (191/2).

<sup>533</sup> سير أعلام النبلاء (318/18).

<sup>534</sup> المصدر نفسه (307/18).

<sup>535</sup> الماشرا : في عرف الأطباء ك ورم حارّ عن دم صفراوي يعم الوجه.

<sup>536</sup> المصدر نفسه (308/18).



الخلافة عشرين سنة وهو في غاية الجمال خُلُقاً وخُلُقاً، وكانت بيعته يوم الجمعة الثالث عشر من شعبان من هذه السنة، وجلس في دار الشجرة بقميص أبيض، وعمامة بيضاء لطيفة،... وجاء الوزراء والأشراف ووجوه الناس فبايعوه، فكان أول من بايعه الشريف أبو جعفر بن أبي موسى الحنبلي وأنشده قول الشاعر :

إذا سيّد منا مضى قام سيّد

ثم أرتج عليه فلم يدر ما بعده، فقال الخليفة :

قنول لما قال الكرام فعول

وبايعه من شيوخ العلم الشيخ أبو إسحاق الشيرازي، والشيخ أبو نصر بن الصّبّاغ، الشافعيان، والشيخ أبو محمد التميمي الحنبلي، وبرز فصلّى بالناس العصر، ثم بعد ساعة أخرج تابوت جده بسكون ووقار من غير صراخ ولا نواح فصلّى عليه وحمل إلى المقبرة رحمه الله، وقد كان المقتدي بالله شهماً شجاعاً، أيامه كلها مباركة، والرزق دار، والخلافة معظمة جدّاً، وتصاغر الملوك له، وتفاعلوا بين يديه، وخطب له بالحرمين وبيت المقدس، والشامات كلها، واسترجع المسلمون الرّها وأنطاكية من أرض العدو، وعمرت بغداد وغيرها من البلاد، واستوزر ابن جهير ثم أبا شجاع، ثم أعاد ابن جهير وقاضيه الدمغاني، ثم أبو بكر الشامي وهؤلاء من خيار القضاة والوزراء والله الحمد 537، وفي شعبان من خلافته أخرج المفسدات من الخواطي من بغداد على حُمّرات ينادين على أنفسهن بالعار والفضيحة، وخرّب دورهن وأسكنهن الجانب الغربي، وخرّب أبرجة الحمام، ومنع من اللعب بها، وألزم الناس بالمآزر في الحمامات ومنع أصحاب الحمامات أن يصرفوا فضلاتها إلى دجلة وألزمهم بحفر آبار لتلك المياه القدرة صيانة لماء الشرب 538.

ثالثاً : تدهور العلاقة بين ملكشاه والمقتدي :

أخذت علاقة الخليفة بالسلطان تسوء شيئاً فشيئاً، وكانت بداية هذه الانتكاسة تعود إلى سوء التفاهم الذي وقع بين المقتدي وزوجته خاتون ابنة السلطان ملكشاه سنة 482هـ وقد تطور هذا الخلاف وانكشف أمره عندما أخبرت خاتون أباه بالأمر وشكت له أعراض المقتدي عنها، وعلى الفور أرسل السلطان إلى الخليفة يطلب ابنته التي توجهت إلى بيت أبيها في أصبهان بموكب يليق بها مع ابنها الأمير أبي الفضل جعفر ابن المقتدي وما كادت تستريح في بيت والدها حتى فارقت الحياة في السنة نفسها، فتمت التعزية بها في أصبهان ومدينة بغداد، وبدأ السلطان ملكشاه من الآن فصاعداً يخطط لإزعاج الخليفة والانتقام منه عند ما تسنح الفرصة 539 وفي سنة 484هـ دخل السلطان مدينة بغداد ومكث في دار المملكة حتى يكون على مقربة من المقتدي، الذي بدأ نفوذه يتقلص أكثر فأكثر حتى لم يعد له من الأمر إلا الاسم، لا يتعدى حكمه بابه ولا يتجاوز جنبه 540، وأقام السلطان أيضاً عيد ميلاده على نهر دجلة واشتركت بغداد بزيينة باهرة في هذه المناسبة، في البر والنهر، وبعد كل ما جرى من تحطيم لمعنويات المقتدي، أقدم السلطان ملكشاه على التدخل المباشر في مصير الخلافة العباسية، وطلب من المقتدي أن يجعل أبا الفضل جعفر ابن بنت السلطان ولياً لعهد بدلاً من ابنه الأكبر الإمام المستظهر بالله الذي كان المقتدي قد بايع له بالخلافة من بعده 541، وحاول الخليفة أن يتملص من هذا الأمر، إلا أن السلطان كان مصمماً على الانتقام من المقتدي وإجلائه نهائياً عن مدينة بغداد، فحين دخلها سنة 485هـ، بعث إلى الخليفة يقول له : لا بد أن تترك لي بغداد وتنصرف إلى أي البلاد شئت، فانزعج الخليفة من هذا انزعاجاً شديداً ثم طلب من السلطان أن يمهل شهرًا واحدًا فرفض السلطان وقال ولا ساعة واحدة. ثم اتصل الخليفة بوزير السلطان تاج الملك أبي الغنائم الذي تمكن من اقناع السلطان أن يمهل الخليفة عشرة أيام كي يرتب أموره ويرحل على البصرة أو على أي بلد

<sup>537</sup>البداية والنهاية (49/16)، (50).

<sup>538</sup>البداية والنهاية (51/16).

<sup>539</sup>المنتظم (47/46/9) الحضارة الإسلامية في بغداد، محمد حسين ص 37.

<sup>540</sup>المنتظم (57/9).

<sup>541</sup>وفيات الأعيان (288/5).

يختاره 542. وهكذا حل بالمقتدي ذل وهوان لا مثيل له في حياته كلها وهو لا يستطيع أن يرد عن نفسه ولا يستطيع أن يقف في وجه ملكشاه، فالتجأ إلى ربه يدعو له ليلاً ونهاراً أن يفرج عنه ويخرجه من هذا المأرق وكان يقوم الليل ويصوم النهار خاشعاً متضرعاً إلى الله تعالى وفي هذه الفترة خرج السلطان إلى الصيد فعاد مريضاً ومات قبل أن تنتهي فترة الإنذار التي أعطاها للخليفة وعد هذا الأمر كرامة للمقتدي، وقد تخلص من عار محقق ومأساة واقعة، وهكذا وصل الخليفة إلى درجة من الضعف لا يحسده عليها عدو 543. وقد علق ابن كثير على دخول ملكشاه إلى بغداد وإرادته إخراج الخليفة منها بقوله: وقد قدم السلطان بغداد في رمضان بنية غير صالحة، فلَقَاهُ اللهُ في نفسه ما يتمناه لأعدائه، وذلك أنه لما استقر ركابه ببغداد،

وجاء الناس للسلام عليه والتهنئة بقدمه، وأرسل إليه الخليفة يُهنئُه بعث إلى الخليفة يقول له : لا بد أن تترك لي بغداد وتحوّل إلى أيّ البلاد شئت، فأرسل إليه الخليفة يستنظره شهراً، فقال : ولا ساعة واحدة، فأرسل يتوسل إليه في إنظاره عشرة أيام، فأجاب إلى ذلك بعد تمعُّع شديد، فما استتمَّ الأجل حتى خرج السلطان يوم عيد الفطر إلى العيد، فأصابته حمى شديدة، فافتصد فما قام منها حتى مات قبل العشرة أيام والله الحمد والمنة 544.

وبموت السلطان ملكشاه انقضى العصر الذهبي للسلطة السلجوقية وبدأ، عهد الانقسامات السياسية والحروب بين ورثة العرش السلجوقي مما أدى إلى تشتيت صفوفهم وإضعاف سلطتهم ولكن رغم هذا الضعف فقد حرص سلاطين السلاجقة على الاستئثار بالسلطة دون الخلفاء وكانوا ينتهزون كل فرصة للتعبير عن هذه الرغبة 545، وقبل الحديث عن عهد تدهور الدولة السلجوقية لا بد من الإشارة إلى شيء من سيرة نظام الملك رحمه الله.

#### رابعاً : نظام الملك :

قال عنه الذهبي : الوزير الكبير، نظام الملك، قوام الدين، أبو علي الحسن بن علي بن إسحاق الطوسي، عاقل، سانس، خبير سعيد متدين، محتشم، عامر المجلس بالقراء والفقهاء، وإنشاء المدرسة الكبرى ببغداد وأخرى بنيسابور، وأخرى بطوس، ورغب في العلم وأدر على الطلبة الصلوات، وأملى الحديث، وبعد صيته 546 تنقلت به الأحوال إلى أن وزر للسلطان ألب أرسلان، ثم لابنه ملكشاه، فدبر ممالكة على أتم ما ينبغي، وخفف المظالم، ورفق بالرعايا، وبنى الوقوف، وهاجرت الكبار إلى جانبه 547، وأشار إلى ملكشاه بتعيين القواد والأمرأ الذين فيهم خلق ودين وشجاعة وظهرت آثار تلك السياسة فيما بعد، ومن هؤلاء القواد الذين وقع عليهم الاختيار آق سنقر جد نور الدين محمود، الذي ولي على حلب وديار بكر، والجزيرة، قال عنه ابن كثير : من أحسن الملوك سيرة وأجودهم سريرة 548، وقام ولده عماد الدين زنكي ببداية الجهاد ضد الصليبيين، ثم قام من بعده نور الدين محمود، هذه الأسرة هي التي وضعت الأساس لانتصارات صلاح الدين والظاهر بيبرس وقلالون ضد الصليبيين، وافتتحت عهد التوحيد والوحدة في العالم الإسلامي 549، وكذلك كان آق سنقر البرسقي من قواد السلطان محمود السلجوقي، وكان أميراً للموصل، واشتغل بجهاد الصليبيين، وفي سنة 520 هـ قتله الباطنيون، وهو يصلي في الجامع الكبير في الموصل قال عنه ابن الأثير : وكان مملوكاً تركياً خيراً، يحب أهل العلم والصالحين ويرى العدل ويقبله، وكان خير الولاء، يحافظ على الصلوات في أوقاتها، ويصلي من الليل متهدجاً 550. ويحدثنا المؤرخ أبو شامة من آثار السلاجقة لا سيما في زمن نظام الملك : فلما ملك السلجوقية جددوا من هيبة الخلافة ما كان قد درس لاسيما في وزارة نظام الملك، فإنه أعاد الناموس والهيبة إلى أحسن حالاتها 551.

<sup>542</sup>المنتظم (62/9) الحضارة الإسلامية في بغداد ص 39.

<sup>543</sup>وفيات الأعيان (8389/5) الحضارة الإسلامية في بغداد ص 39.

<sup>544</sup>البداية والنهاية (122، 123/16).

<sup>545</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن الحضارة الإسلامية في بغداد في النصف الثاني من القرن الخامس الهجري ص 40.

<sup>546</sup>سير أعلام النبلاء (94/19).

<sup>547</sup>المصدر السابق (95/19).

<sup>548</sup>البداية والنهاية (157/12).

<sup>549</sup>أعياد التاريخ نفسه ؟ ص 68.

<sup>550</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن أعياد التاريخ نفسه ؟ ص 68؟

<sup>551</sup>الروضتين في أخبار الدولتين نقلاً عن أعياد التاريخ نفسه.

ضبطه لأمور الدولة : لما تولى ملكشاه أمور الدولة انفلت أمر العسكر وبسطوا أيديهم في أموال الناس وقالوا ما يمنع السلطان أن يعطينا الأموال إلا نظام الملك، وتعرض الناس لأذى شديد، فذكر ذلك نظام الملك للسلطان، وبين له ما في هذا الفعل من الضعف، وسقوط الهيبة والوهن ودمار البلاد، وذهاب السياسة، فقال له : أفعل في هذا ما تراه مصلحة، فقال له نظام الملك: ما يمكنني أن أفعل إلا بأمرك، فقال السلطان : قد رددت الأمور كلها كبيرها وصغيرها إليك، فأنت الوالد، وحلف له، وأقطعه إقطاعاً زانداً على ما كان، وخلع عليه، ولقبه ألقاباً من جملتها : آتابك، ومعناه الأمير الوالد، فظهرت من كفايته وشجاعته وحسن سيرته ما أثلج صدور الناس، فمن ذلك أن امرأة ضعيفة استغاثت به، فتوقف يكلمها وتكلمه، فدفعها بعض حجابها، فأنكر ذلك عليه، وقال : إنما استخدمتك لأمثال هذه، فإن الأمراء والأعيان لا حاجة لهم إليك، ثم صرفه عن حجابته 552.

التصور النظري للدولة عند نظام الملك : كان النظام مؤمناً بالإسلام مقدساً لتعاليمه كما كان شغوفاً بعلومه محترماً لأعلامه حتى صار دينه ودولته على السواء، وأن كلاً منهما يكمل الآخر كما تستكمل الأرض بالسماء.. ولفرط تهميش النظام للدين وشدة دفاعه عن الدولة يحار فإنه يرى الدولة وسيلة من وسائل نشر الإسلام وإذاعته بين الناس وقد ظهر علماء كرام في عهد النظام، بينوا ارتباط الدين بالدولة، بحيث صار وسيلة لها وغاية في آن واحد، فالإمام الغزالي والماوردي يقولان : إنه ليس دين زال سلطانه إلا بدلت أحكامه وطمست أعلامه وكان لكل زعيم فيه بدعة، كما إن السلطان إن لم يكن على دين تجتمع به القلوب حتى يرى أهل الطاعة فيه فرضاً والتناصر له حتماً 553. وقيل : الدين أس والسلطان حارس، ومالاً أس له فمهزوم ومالاً حارس له فضائع 554.

وشاعت هذه المقولة أيضاً في شرق العالم الإسلامي وأخذ يرددها الطرطوشي وابن خلدون 555 وغيرهم في غربه 556... وبذلك الدافع من إيمانه القوي في الدين واعتقاده الراسخ في إصلاحه للحياة الفانية، وبذلك اليقين من أعماق نفسه بضرورة الدولة العادلة لرعاية الناس وإسعادهم كتب رسالته في السياسة ووضع فيها الأسس العامة للدولة الجديدة التي كان ولم يزل يدأب من أجلها ويضع الخطط اللازمة لتكوينها 557، وما كان النظام خيالاً حالمًا وهو يخطط لمعالم دولته المنشودة، كمن يرسم صورة زيتية على ورقة بيضاء استجابة لداعي الفن أو كمن سبقه من أصحاب الجمهوريات والمدن الفاضلة وإنما كان أقرب إلى الواقع منه إلى الخيال 558، وقد انطلقت رؤيته للدولة من أصول المذهب السني والتي نظر لها علماء عصره، كالغزالي والجويني- وهؤلاء دعمهم النظام دعماً معنوياً ومادياً يأتي بينه في محله بإذن الله تعالى، وقد كان سلاطين السلاجقة الأوائل يدينون بالإسلام وكانوا في أشد الحاجة لفهمه ولذلك فقد حاول وزيرهم الكبير نظام الملك - أن يوجه عنايتهم إلى العلم، وحرمتهم للعلماء 559 فقد تكلم في الكتاب عن السلطان وعن واجباته واختصاصه، وعن خزينة الدولة والمراسيم السلطانية، والحاشية السلطانية، والمائدة السلطانية، والاستقبالات السلطانية، والحرس السلطاني، وناظر الخاصة، والوزير والوزارة، والموظفون في الدولة، والسفراء بين الدول، القضاة والقضاء، والمحاسبون للمراقبة، والولاة وأمراء الإقطاع، والغلمان والتجنيد، والجيش وإعداده، والألقاب وتحديدها 560.

اهتمام نظام الملك بالتنظيمات الإدارية : اهتمام نظام الملك بالتنظيمات الإدارية فكان اليد الموجهة لأداء الدولة في عهد السلطان ألب أرسلان، واتسعت سلطاته في عهد السلطان ملكشاه 561، فأشرف بنفسه على رسم سياسة الدولة الداخلية والخارجية بشكل كبير، مستفيداً من فهمه ومعرفته لنظم الإدارة، وقد تضمن كتاب " سياست نامه " الذي ألفه هذا الوزير في الآراء والنظريات الإدارية التي تعتبر أساساً لنظام الحكم وإدارة الدول والممالك 562، ويظهر من خلال كتاب "

552 الدولة العثمانية للصلاحي نقلًا عن الكامل في التاريخ.

553 أدب الدين والدنيا ص 115، نظام الملك ص 412.

554 الاقتصاد في الاعتقاد للغزالي ص 135.

555 المقدمة ص 115، نظام الملك ص 413.

556 نظام الملك ص 413.

557 نظام الملك ص 413.

558 نظام الملك ص 413.

559 المصدر نفسه ص 415.

560 المصدر نفسه ص 409 إلى 451.

561 نظام الوزارة في الدولة العباسية، د محمد الزهراني 172.

562 المصدر نفسه ص 172.

سياسة نامه " أهم الطرق الإدارية التي اتبعها الوزير نظام الملك في إدارته للدولة السلجوقية، ويأتي في مقدمتها وقوفه بشدة ضد تدخل أصدقاء السلطان المقربين في شؤون الدولة، حتى لا يتسبب ذلك في اضطراب إدارتها 563. كذلك كان يهتم بشكل خاص بالبريد الذي كان رجاله يوافون الحكومة بكافة أخبار البلاد الخاضعة لها 564. هذا فضلاً عن حرصه الشديد على إرسال المخبرين إلى جميع الأطراف في هيئة التجار والسياح والمتصوفة والدرائش والعقارين 565، يتنسموا الأخبار، ويرسلونها للسلطان أولاً بأول حتى لا يخفى على شيء عن أمور مملكته 566. وقد نجح نظام الملك في أحباط عدد من المؤامرات ضد الحكومة المركزية بفضل ما كان يصل إليه عن طريق أولئك المخبرين 567، كما عمل نظام الملك على الحد من استغلال الموظفين والعمال لسلطاتهم حتى لا يرهقوا الرعية بالرسوم والضرائب الباهظة 568، وكان يغير الولاية والعمال مرة كل سنتين أو ثلاث ضماناً لعدم تلاعبهم في أعمالهم 569، ولما ألغى السلطان ألب أرسلان وظيفة " صاحب البريد " ووظيفة صاحب الخبر " 570، رتب وزيره نظام الملك في كل مدينة رجلاً نزيهاً لمراقبة الوالي والقاضي والمحاسب ومن يجري مجراهم من الموظفين وموافاتهم بأخبارهم أولاً بأول، كذلك كان نظام الملك يدقق في اختيار الموظفين، فيختار من كان منهم أغزر علماً وأزهد نفساً وأعف يداً وأقل طمعاً. وكان يختار لوظيفتي " صاحب البريد " وصاحب الخبر " أناساً لا يرقى الشك إليهم لحساسية هذا العمل، ويتم تعيينهم من قبل السلطان نفسه، وكان نظام الملك يصرف مرتبات مجزية لموظفي الدولة، خشية أن يضطر الموظف إلى الاختلاس من مال الدولة، أو يستغل منصبه ويتسلط على أموال الرعية 571. كما كان حريصاً على مراجعة حسابات الدولة في نهاية كل عام لمعرفة الدخل والمنصرف والموازنة بينهما، ولكي يضمن هذا لنظام الملك تنفيذ خطته الإدارية بدقة استعان بعدد من كبار موظفي الدولة المخلصين والأكفاء، وكون منهم ما يشبه المجلس الاستشاري 572، مهمته فيما يبدو - دراسة ما يعرض عليه من أمور هامة ووضع الحلول الملائمة لها، ومن ثم متابعة تنفيذها بدقة 573، وكانت شؤون دولة السلاجقة قبل تولي نظام الملك الوزارة غير منظمة، فتطرق الخلل إلى إدارة الولايات التابعة لها، وساءت الحالة المالية فيها نتيجة لخراب أراضيها، ولعدم قيام المشرفين عليها بما تحتاج إليه من عمارة وإصلاح، فلما جاء نظام الملك إلى الوزارة ونظم شؤون تلك الولايات، وعمر أراضيها، وأقر سلطة الدولة في النواحي التي كادت أن تخرج من حظيرتها.

نظام الملك والتفكير الاقتصادي : كان لنظام الملك دور هام في إصلاح الأراضي الزراعية، وتنظيم توزيعها، فقد جرت العادة لدى الخلفاء والأمراء أن تجني الأموال في البلاد، وتجمع في العاصمة 574، فلما اتسعت رقعت الدولة السلجوقية في عهد نظام الملك لاحظ أن دخل الدولة من خراج الأراضي الزراعية قليل لحاجتها إلى الإصلاح، فضلاً عن عدم اهتمام الولاية بها 575، فوجد أن من الأصح للدولة أن توزع النواحي على شكل أقطاعات على رؤساء الجند، على أن يدفع كل مقطع مبلغاً من المال لخزينة الدولة مقابل استثماره للأراضي التي أقطعت له، فكان هذا الأجراء سبباً في تنمية الثروة الزراعية إذ أهتم المقطعون بعمارتها مما أدى إلى زيادة إنتاجها، وظل هذا النظام قائماً حتى زالت الدولة السلجوقية 576، ويلاحظ أن نظام الإقطاع في العهد السلجوقي يختلف كثيراً عن الإقطاع في العهد البويهي، لأن الإقطاع في العهد البويهي لم يكن عاماً شاملاً، ولم يشمل كل العسكريين، وكان الهدف منه تعويض الجند عن أرزاقهم المتأخرة، وليس الإصلاح الزراعي حتى أن بعض القواد البويهيين كانوا يخربون أقطاعاتهم ثم يردوها ويعتاضوا عنها باقطاعات أخرى يختارونها من أجل تحسين دخلهم الشخصي لا دخل الدولة 577 أما في العهد السلجوقي فيتعلق حق المقطع بخراج الأرض لا بالأرض ذاتها وليست له سيطرة على المشتغلين بها، كما أنه يخضع لسلطة الحكومة وعليه أن لا يسيء

563 نظام الملك : سياست نامه ص 234.

564 المصدر نفسه ص 102.

565 العقارين : باعة العقاقير الطبية.

566 سياست نامه 107.

567 المصدر نفسه ص 107.

568 المصدر نفسه ص 51 ، 52.

569 المصدر نفسه ص 69.

570 المصدر نفسه ص 102.

571 نظام الوزارة في الدولة العباسية للزهراني ص 174.

572 أخبار الدولة السلجوقية للحسين ص 68 ، 69.

573 نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 174.

574 المصدر نفسه.

575 آل سلجوق للبنداري ص 55.

576 طبقات الشافعية (317/4).

577 تجارب الأمم (76/2، 97) مسكويه.

استعمال إقطاعه، كما يجوز نزع الإقطاع من المقطع إذا لم يقيم بالالتزامات المفروضة عليه<sup>578</sup>، وكان الإقطاع في العهد السلجوقي لفترة محددة، لهذا عمل المقطعون جهودهم على تحسين إقطاعاتهم وتنظيمها والاستفادة منها، وتنفيذ جميع الالتزامات المفروضة عليهم كي يكسبوا رضا الحكومة ويستثمروا في استثمار الأراضي التي أقطعت لهم<sup>579</sup>، وكذلك طلب الوزير نظام الملك من العمال والولاة أن يكونوا على صلة تامة بالمزارعين، ويتفقدوا أحوالهم، ويمدوا لهم يد المساعدة بتزويد من يحتاج منهم بالبذور والدواب، وأن يحسنوا معاملة الزراع، حتى لا يضطروا إلى هجر مواطنهم<sup>580</sup>، ويبدو أن الوزير نظام الملك استهدف من توزيعه الأراضي على رؤساء الجند كإقطاعات عدة أمور، وهي أنه أدرك أن معظم أفراد الجيش السلجوقي من قبائل مختلفة العناصر، فأراد أن يجعل تلك الجماعات تستقر في أراضي تقطع لها، فترتبط بالأرض، وتشعر بشعور المواطنة، مما يسهل على الدولة السيطرة عليها، وتقل المنازعات فيما بينها، مما يخفف أعباء الحكومة المركزية الإدارية والحربية، إذ تصبح تلك الإقطاعات مستقلة بتنظيم أحوالها وتستطيع الوقوف في وجه من يحاول الاعتداء عليها، كما أن سكن تلك الجماعات في أراضي زراعية محددة تدفعها إلى استصلاح الأرض وزراعتها والاستفادة من خيراتها، فتزدهر الزراعة التي تعد من موارد الثروة<sup>581</sup>.

عناية نظام الملك بالمنشآت المدنية: كان للوزير السلجوقي نظام الملك الطوسي اهتمام كبير بالمنشآت المدنية، وخاصة دور العباد، فبنى كثيراً من المساجد في مختلف البلاد الخاضعة للسلطنة<sup>582</sup>، كما اهتم بعمارة الحرمين الشريفين بمكة المكرمة والمدينة النبوية، وأقام العديد من الرباطات بالعراق وفارس للعباد والزهاد وأهل الصلاح والفقراء، ورتب لهم ما يحتاجون إليه من غذاء وكساء<sup>583</sup>، وبنى الوزير نظام الملك مارستان بمدينة نيسابور<sup>584</sup>.

أثره في النهوض بالحركة العلمية والأدبية: بذلك الوزير نظام الملك جهداً واضحاً للنهوض بالحركة العلمية والأدبية وكان محباً لأهل العلم، كثير الإحسان إليهم، حتى أنه رتب للعلماء رواتب ثابتة تصرف لهم بانتظام<sup>585</sup>، وكان يقوم بصرف مرتبات ثابتة لأثنى عشر ألف رجل من رجال العلم في مختلف أنحاء الدولة الإسلامية وكان مجلس الوزير نظام الملك يضم فحول العلماء في شتى فنون المعرفة، وقام بإنشاء المكتبات وزودها بالكتب، فكانت سوق العلم في أيامه، كما يقول ابن الجوزي قائمة والعلماء في عهده مرفوعي الهامة<sup>586</sup>، وقام بتأسيس المدارس النظامية، وقد انتشرت في كل من بغداد والبصرة والموصل وأصفهان وأمل وطبرستان ومرو ونيسابور وهراة وبلغ<sup>587</sup>، وقام نظام الملك بإنشاء هذه المدارس في عهد السلطان السلجوقي ألب أرسلان<sup>588</sup> وسيأتي الحديث عنها في مبحث مستقل بإذن الله تعالى كان النظام رحمه الله يحب العلم وخصوصاً الحديث، شغوفاً به وكان يقول: إني أعلم بأنني لست أهلاً للرواية ولكني أحب أن أربط في قطار<sup>589</sup> نقلته حديث رسول الله<sup>590</sup>، فسمع من القشيري، وأبي مسلم بن مهران بن يزيد، وأبي حامد الأزهرى<sup>591</sup>، وكان حريصاً على أن تؤدي المدارس التي بناها رسالتها المنوطة بها فعندما أرسل إليه أبو الحسن محمد بن علي الواسطي الفقيه الشافعي أبياتاً من الشعر يستحثه على المسارعة للقضاء على الفتن التي حدثت بين الحنابلة والأشاعرة فقام نظام الملك وقضى على الفتنة<sup>592</sup>. وكان مجلسه عامراً بالفقهاء والعلماء حيث يقضي معهم جلّ نهاره فقيل له: إن هؤلاء شغلوك عن كثير من المصالح، فقال: هؤلاء جمال الدنيا والآخرة، ولو أجلستهم على رأسي لما استكثرت ذلك، وكان إذا دخل عليه أبو القاسم القشيري، وأبو المعالي الجويني قام لهما وأجلسهما معه في المقعد، فإن دخل أبو علي الفارندي قام وأجلسه مكانه، وجلس بين يديه فعوتب في ذلك فقال: إنهما إذا دخلا عليّ قال: أنت وأنت، يطروني،

<sup>578</sup>العراق في العصر السلجوقي، حسين أمين ص 207.

<sup>579</sup>سياسة نامة ص 69.

<sup>580</sup>نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 181.

<sup>581</sup>المصدر نفسه ص 181.

<sup>582</sup>دول الإسلام (269/1) نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 197.

<sup>583</sup>طبقات الشافعية (312/4) نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 197.

<sup>584</sup>طبقات الشافعية (314/4) نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 197.

<sup>585</sup>آل سلجوق ص 56 للبنداري.

<sup>586</sup>نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 190.

<sup>587</sup>المدارس النظامية في بغداد، مجلة سومر ج 2، المجلد التاسع ص 317.

<sup>588</sup>نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 190.

<sup>589</sup>قطار: قافلة.

<sup>590</sup>البدية والنهاية (150/12).

<sup>591</sup>سير أعلام النبلاء (95/19).

<sup>592</sup>الكامل في التاريخ (276/6) الدولة العثمانية للصّلابي ص 35.

ويعظمونني ويقولون فيّ مالا فيّ، فأزداد بهما ما هو مركز في نفس البشر، وإذا دخل عليّ ابو علي الفارندي ذكرني عيوبي وظلمي، فانكسر، فأرجع عن كثير مما أنا فيه 593.

شيء من عبادته وتواضعه ومدح الشعراء له : قال عنه ابن الأثير : وأما أخباره، فإنه كان عالماً، ديناً وجواداً عادلاً، حليماً، كثير الصفح عن المذنبين، طويل الصمت، كان مجلسه عامراً بالقراء، والفقهاء، وأئمة المسلمين، وأهل الخير والصلاح 594 كان من حفظة القرآن، ختمه وله إحدى عشرة سنة واشتغل بمذهب الشافعي، وكان لا يجلس إلا على وضوء، وما توضع إلا تنقل 595، وإذا سمع المؤذن أمسك عن كل ما هو فيه وتجنبه فإذا فرغ لا يبدأ بشيء قبل الصلاة، وكان إذا غفل المؤذن ودخل الوقت أمره بالأذان، وهذا قمة حال المنقطعين للعبادة في حفظ الأوقات، ولزوم الصلوات وكانت له صلة بالله عظيمة، وكان يواظب على صيام الاثنين والخميس، وله الأوقاف الدارة الصدقات البارة 596. وقال ذات مرة : رأيت في المنام إبليس فقلت له : ويحك خلقك الله وأمرك بالسجود له مشافهة فأبيت، وأنا لم يأمرني بالسجود له مشافهة وأنا أسجد له في كل يوم مرات فأشدد يقول :

من لم يكن للواصل أهلاً

فكل إحسانه ذنوب

وقد أجلسه المقتدي مرة بين يديه وقال له : يا حسن رضي الله عنك رضا أمير المؤمنين عنك 597.

وكان يتمنى أن يكون له مسجد يعبد الله فيه مكفول الرزق قال في هذا المعنى : كنت أتمنى أن يكون لي قرية خالصة، ومسجد أتفرد لعبادة ربي، ثم تمنيت بعد ذلك أن يكون لي رغيف كل يوم، ومسجد أعبد الله فيه 598، ومن تواضعه أنه كان ليلة يأكل الطعام، وبجانبه أخوه أبو القاسم، وبالجانب الآخر عميد خراسان، وإلى جانب العميد إنسان فقير، مقطوع اليد، فنظر نظام الملك فرأى العميد يتجنب الأكل مع المقطوع فأمره بالانتقال إلى الجانب الآخر، وقرب المقطوع إليه فأكل معه. وكانت عادته أن يحضر الفقراء طعامه ويقربهم إليه.

ويدينهم 599، ومن شعره :

بعد الثمانين ليس قوة

قد ذهب شهوة الصبوة

<sup>593</sup>البداية والنهاية (129/16).

<sup>594</sup>الكامل في التاريخ (337/6).

<sup>595</sup>سير أعلام النبلاء (96/19).

<sup>596</sup>البداية والنهاية (126/16).

<sup>597</sup>المصدر نفسه (127/16).

<sup>598</sup>الكامل في التاريخ (338/6) الدولة العثمانية للصلاحي ص 3.

<sup>599</sup>الكامل (338/6).

كأنني والعصا بكفي

موسى ولكن بلا نُبوّة 600

وينسب إليه أيضاً :

تقوس بعد طول العُمر ظهري

وداستني الليالي أيّ دوس

فأمشي والعصا تمشي أمامي

كأن قوامها وتر بقوس

وكان يتأثر بسماع الشعر فعندما دخل عليه أبو علي القومسّاني في مرضة مرضها يعوده فأنشد يقول :

إذا مرضنا نؤينا كل صالحة

فإن شفينا فمنا الزيف والزّللُ

نرجو الإله إذا خفنا ونسخطه

إذا أمنا فما يزكو لنا عمل

فبكى نظام الملك وقال : هو كما يقول 601.

وقد مدحه الشعراء ومما قالوا فيه

<sup>600</sup>طبقات الشافعية (328/4).

<sup>601</sup>حول الأدب في العصر السلجوقي ص 128.

إذا زاره العافي تهلل وجهه

وبشَّره منه التبسمُ والبشر 602

وقالوا فيه :

ما خلق الله تعالى وجلّ

مثل وزير الوزراء الأجلّ

أروع كالتَّصل ولكتَّه

أمضى من النصل إذا ما بسل 603

وفاته 485هـ : في عام 485هـ من الخميس في العاشر من شهر رمضان وحان وقت الإفطار، صلى نظام الملك المغرب، وجلس على السَّماط، وعنده خلق كثير من الفقهاء والقراء والصوفية، وأصحاب الحوائج فجعل يذكر شرف المكان الذي نزلوه من أراضي نهاوند، وأخبار الواقعة التي كانت بين الفرس والمسلمين، في زمان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ومن استشهد هناك من الأعيان، ويقول : طوبى لمن لحق بهم، فلما فرغ من إفطاره، خرج من مكان قاصداً مضرب حرمة فبدر إليه حدث ديلمّي، كأنه مُستميح أو مستغيث، فعلق به وضربه، وحمل إلى مضرب الحرم، فيقال : إنه أول مقتول قتلته الإسماعيلية " الباطنية" ، فأنبث الخبر في الجيش وصاحت الأصوات، وجاء السلطان ملكشاه حين بلغاه الخبر، مظهرًا الحزن، والنحيب والبكاء وجلس عند نظام الملك ساعة، وهو يجود بنفسه حتى مات، فعاش سعيداً فقيداً حميداً 604،

وكان قاتله قد تعثر بأطناب الخيمة، فلحقه مماليك نظام الملك وقتلوه وقال بعض خدامه. كان آخر كلام نظام الملك أن قال : لا تقتلوا قاتلي، فإني قد عفوت عنه وتشهد ومات 605 ولما بلغ أهل بغداد موت نظام الملك حزنوا عليه وجلس الوزير والرؤساء للعزاء ثلاثة أيام ورثاه الشعراء بقصائد منهم مقاتل بن عطية حيث قال :

كان الوزير نظام الملك لؤلؤة

<sup>602</sup>المصدر نفسه ص 128.

<sup>603</sup>المصدر نفسه ص 128.

<sup>604</sup>طبقات الشافعية الكبرى (322/4، 323).

<sup>605</sup>المصدر نفسه (323/4) ، سير أعلام النبلاء (95/19).



## يتيمة صاغها الرحمن من شرف

عزّت فلم تعرف الأيام قيمتها

فردّها غيرة منه إلى الصدف

قال عنه ابن عقيل : بهر العقول سيرة النظام جوداً وكرماً وعدلاً وإحياء لمعالم الدين، كانت أيامه دولة أهل العلم، ثم ختم له بالقتل وهو ماراً إلى الحج في رمضان فمات ملكاً في الدنيا ملكاً في الآخرة رحمه الله 606، وقيل إن قلته كان بتدبير السلطان، فلم يُمهّل بعده إلا نحو شهر 607.

المبحث السادس : عهد التفكك والضعف وانهايار الدولة السلجوقية :

بعد وفاة السلطان ملكشاه تفككت الدولة السلجوقية وبدأت عوامل الضعف والانهايار تدب في أوصالها بين أبنائه وإخوته وأحفاده، فضعفت بالتالي سيطرة الدولة على مختلف أقاليمها ومن الأسباب التي أدت إلى هذا الضعف تنافس الأمراء على عرش السلطنة، الأمر الذي أحدث انقساماً كبيراً وبصفة خاصة بين بركيارق الأبن الأكبر لملكشاه وأخيه الأصغر محمود، وكان لكل منهم مؤيدين ومواررين حين كان يؤيد بركيارق نظام الملك قبل وفاته ومن بعده أبنائه وأتباعه وأفراد أسرته في حين أن محمود كانت أمه تركان خاتون 608، تقف إلى جانبه والوزير تاج الملك الشيرازي الذي خلف نظام الملك، وانقسم السلاجقة إلى فريقين متنازعين كل منهما يجاهر بالعداء للآخر وصولاً إلى عرش السلطنة وقد استطاعت تركان خاتون بالاتفاق والتدبير مع تاج الملك إخفاء نبا وفاة السلطان ملكشاه حتى يتسنى لها أن ترتب أموراً وحتى تتم البيعة لابنها محمود الذي كان يبلغ من العمر وقتئذ أربع سنين وشهور 609، وكان عند وفاة أبيه في بغداد، أما بركيارق فكان من الثالثة عشرة من عمره عندما مات أبوه وكان حينئذ في أصفهان 610.

أولاً : اعتراف الخليفة العباسي بمحمود بن ملكشاه سلطاناً :

كانت الظروف في صالح محمود في أول الأمر، وقد بايعه العسكر لأمر أحدها أن أمه " تركان خاتون " كانت مستولية ومسيطرة على الأمور في أيام السلطان ملكشاه، وكانت محسنة للأجناد ومن ثم قدموا ولدها وبايعوه. والثاني : أنها كانت من نسل الملوك الترك، وقيل أنها من نسل أفراسياب، والثالث : أن الأموال كانت بيدها ففرقتها فيهم فبايعوه وأخذوا معهم وعادوا به إلى أصفهان 611، وقد بعثت تركان خاتون إلى الخليفة العباسي المقتدي بأمر الله في بغداد تطلب منه أن يعهد بالسلطنة لابنها محمود بن ملكشاه وأن تكون الخطبة باسمه، ولكن الخليفة لم يجيبها

<sup>606</sup> سير أعلام النبلاء (96/19).

<sup>607</sup> سير أعلام النبلاء (96/19).

<sup>608</sup> هي ابنة طغراج الملك وهم من نسل أفراسياب وهم الأيلخانيون حكام بلاد ما وراء النهر وتركستان وباشرت أمور الدولة بعد ملكشاه وكانت حازمة قادة الجيوش بنفسها.

<sup>609</sup> مرآت الزمان (221/1) ، السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 45.

<sup>610</sup> الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 28.

<sup>611</sup> المصدر نفسه ص 28.

إلى ما طلبت ورد عليها قائلاً : إن ابنك طفل صغير وهو لا يليق بالملك. غير أن الخليفة العباسي ما لبث أن اضطر إلى الاعتراف به سلطاناً عقب وفاة أبيه 612، ومما قيل في هذا الصدد أن الخليفة العباسي المقتدي بأمر الله اضطر إلى الاعتراف بسلطنة محمود، لأن ملكشاه كان يحتفظ بابنه الأمير جعفر 613، عنده ليهدد به الخليفة وقد كان برفقة جده السلطان ملكشاه بعد وفاة والدته خاتون وكان السلطان ملكشاه عازماً على توليته الخلافة بدلاً من أخيه المسترشد الذي ولي عهد الخليفة المقتدي بأمر الله، ولكن وفاة السلطان ملكشاه غير مجرى الأمور وعاد أبو الفضل جعفر إلى والده المقتدي بعد وفاة جده السلطان ملكشاه 614. فخشي الخليفة من تكرار التجربة مع سلاطين السلاجقة ولذلك وافق على ما رآته خاتون من انفاذ الأمير جعفر إلى بغداد لقاء اعتراف الخليفة بسلطنة ولدها محمود 615، ومهما يكن من أمر، فإن الخليفة العباسي منزوع النفوذ والسلطان ولا يملك القدرة على الاعتراض.

وفي 22 شوال سنة 485هـ، أقيمت الخطبة لمحمود في مساجد بغداد ومنحه الخليفة العباسي المقتدي بأمر الله الخلع السلطانية ولقبه " ناصر الدنيا والدين " 616، واشترط الخليفة العباسي على ترکان خاتون أن تكون السلطنة لولدها محمود، والخطبة له، بينما يختص الأمير أنر 617، بتدبير الجيوش ورعاية البلاد، ويختص تاج الملك بجباية الأموال، وترتيب العمال، إلا أن ترکان خاتون في بداية الأمر كانت غير موافقة على هذه الشروط، وكان أبو حامد الغزالي يقوم بدور الوساطة بين الخليفة العباسي وبين أم محمود، وبعد ذلك أقنع أبو حامد الغزالي ترکان خاتون بالموافقة على شروط الخليفة، ومن ثم وافقت على تلك الشروط 618. ثم أرسلت ترکان خاتون أحد أتباعها ليقبض على بركيارق، وبالفعل تم القبض على بركيارق وإيداعه السجن. من قبل أتباعها لكي لا يكون طليقاً ومن ثم يصبح محمود في مأمن منه، غير أن الأمر لم ينته عند هذا الحد الذي تخيلته ترکان خاتون بأنه لو تم القبض على بركيارق لأصبحت في مأمن من كل محاولة لمنازعة ابنها في الحكم، فأتباع نظام الملك ومؤيدي بركيارق في أصفهان تمكنوا من إخراجه من سجن أصفهان ونصبوه سلطاناً في أصفهان وذلك نكايه في ترکان خاتون.

وفي تاج الملك الشيرازي لموقفها المعادي لنظام الملك قبل موت ملكشاه، وهكذا وجد سلطانان في وقت واحد محمود في بغداد وبركيارق في أصفهان، ومن ثم أصبحت المنازعة بينهما على عرش السلطنة أمراً حتمياً 619.

القتال على عرش السلطنة بين بركيارق وترکان خاتون : كانت ترکان خاتون هي البادئة بالنزاع وبالهجوم فسارت من بغداد إلى أصفهان مع الجيش ومعها ابنها السلطان محمود والوزير تاج الملك الشيرازي، ولما قاربت ترکان خاتون أصفهان خرج منها بركيارق ومن يؤيده من النظامية متجهين نحو الري فأرسلت ترکان خاتون الجيش إلى قتال بركيارق، والتقى الجيشان من بروجرد 620، وكان ذلك في أواخر ذي الحجة 485هـ وجرت الحرب بينهم، واشتد القتال وانحاز جماعة من عسكر ترکان خاتون إلى بركيارق، فلحقت الهزيمة بترکان خاتون وابنها وعادوا إلى أصفهان وتبعهم بركيارق وحاصروهم فيها 621، واتفق الطرفان على الصلح بشرط أن تدفع ترکان خاتون خمسمائة ألف دينار لبركيارق، وأن تكون بلاده أصفهان، وبلاد فارس لترکان خاتون وابنها، أما باقي البلاد فتكون لبركيارق وهو السلطان 622. وفي شهر محرم من سنة 486هـ نشبت معركة عنيفة بين المعسكرين : المعسكر الأول لبركيارق والمعسكر الثاني لمحمود وأمه ترکان خاتون، وكانت الغلبة والكفة الراجحة للمعسكر الأول بسبب مساعدة أتباع نظام الملك وبسبب انحياز جماعة من الأمراء

<sup>612</sup>مرآة الزمان (221/1، 223).

<sup>613</sup>الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 29.

<sup>614</sup>المصدر نفسه ص 29.

<sup>615</sup>الحياة السياسية ونظم الحكم في العراق ص 99.

<sup>616</sup>المنتظم (62/9، 63) دولة السلاجقة لحسنين ص 75.

<sup>617</sup>هو من أمراء عسكر ترکان خاتون والدة محمود.

<sup>618</sup>الكامل في التاريخ (341/06).

<sup>619</sup>الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 30.

<sup>620</sup>المصدر نفسه ص 30.

<sup>621</sup>تاريخ الإسلام ، حسن إبراهيم حسن (38/4).

<sup>622</sup>الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 31.

الذين يتبعون المعسكر الثاني لتركان خاتون وابنها محمود منهم الأمير ورجحت كفة بركيارق وقوى أمره والتقى العسكران مرة أخرى وانهزم عسكر تركان خاتون وابنها، ومن ثم هربت إلى مدينة أصفهان وتحصنت بها، وفر الوزير تاج الملك الشيرازي هارباً إلا أن النظامية قبضوا عليه وأخذوه وانتهى الأمر بقتله في المحرم سنة 486هـ، وبعد أن لاذت تركان خاتون بالفرار إلى أصفهان، وقوى بركيارق بمساعدة النظامية تتبع تركان خاتون وحاصرها في أصفهان، ولكن سرعان ما عدل عن ذلك حتى يجد الفرصة سانحة للاستيلاء على أصفهان، فتوجه إلى همذان وسعى جاهداً في تكوين جيش قوي العتاد كبير العدد حتى يستطع به الاستيلاء على أصفهان، وقد تم له ما أراد حيث توجه بجيشه الذي أعده كما يريد إلى أصفهان وتم فتحها وقضى على تركان خاتون وأنصارها واعترافاً من بركيارق بجميل النظامية عليه اتخذ عز الملك الحسين بن نظام الملك وزيراً له 623، وكان مقيماً في أصفهان عند وقوع هذه الأحداث 624 ولقد اتفقت تركان خاتون مع خال بركيارق إسماعيل ياقوتي 625، ووعده بالزواج على أن يتقدم لمحاربة بركيارق، وبالفعل توجه إسماعيل ياقوتي على رأس جيشه لمحاربة ابن أخته والتقى الجيشان في رمضان 486هـ، حيث كان النصر حليف بركيارق، أما إسماعيل ياقوتي فقد أسر وقتل في نفس السنة المذكورة 626، وفي سنة 487هـ سار بركيارق إلى أصفهان وفي بداية الأمر لم يسمح له بالدخول إليها، وبعد ذلك سمحوا له بالدخول خديعة كي يتم القبض عليه وعندما قارب أصفهان خرج إليه محمود فلقبه ودخل البلد وأحاطوا به 627.

وفاة محمود بن ملكشاه : ولقد حم وجدر محمود ومات في شوال من نفس العام، وكان ذلك بمثابة الفرج بعد الشدة وجلس بركيارق للعزاء في أخيه محمود، ثم إن بركيارق جدر بعد أخيه ولكنه شفى، ولما تم شفاؤه كاتب وزيره مؤيد الملك أمراء العراق وخراسان ومن ثم عادوا إلى بركيارق، فكثر جنده وأصبح شأنه عظيماً 628.

ثانياً : انتصار بركيارق واعتراف الخليفة العباسي به سلطاناً للسلاجقة سنة 487هـ :

توجه بركيارق إلى بغداد في السابع عشر من ذي القعدة عام 486هـ، وكان برفقته وزيره الجديد عز الملك الحسين بن نظام الملك، حيث طالب الخليفة العباسي المقتدى بأمر الله بأن يعترف به سلطاناً على السلاجقة، فما كان من الخليفة العباسي المقتدى بأمر الله إلا أن أجابه في طلبه واعترف به سلطاناً على السلاجقة في 14 محرم سنة 487هـ، ولقبه بركن الدين 629، ونودي بركيارق سلطاناً ببغداد في 14 محرم سنة 487هـ / وخطب له على المنابر وشاء القدر أن توفي الخليفة العباسي المقتدى بأمر الله في 15 محرم سنة 487هـ، وخلفه ابنه وولي عهده أبو العباس أحمد الذي لقب المستظهر بالله الذي ما كان منه إلا أن اعترف أيضاً ببركيارق سلطاناً للسلاجقة، كما بايعه بركيارق بالخلافة، وظل بركيارق في بغداد حتى ربيع الأول من سنة 487هـ ثم سار عنها متجهاً إلى الموصل 630.

النزاع بين بركيارق وعمه تتش على عرش السلطنة 488هـ. لم يقتصر النزاع بين بركيارق وأخيه الأصغر محمود فحسب بل ظهر منافس آخر له ينازعه على عرش السلطنة وهو عمه تاج الدولة تتش 631، الذي كان والياً على دمشق وما جاورها من بلاد الشام، والذي ولاه البلاد أخوه السلطان ملكشاه، ولما علم بوفاة أخيه رأى أنه أحق بأمور السلطنة من أبناء أخيه لأن أكبرهم بركيارق لم يكن يزيد عن الثانية عشرة من عمره، إضافة إلى النزاع بينه وبين أخيه الأصغر محمود على السلطنة، وقد بدأ تتش في السعي للسيطرة على السلطنة وراسل تركان خاتون أرملة أخيه قبل وفاتها واتفق معها على الزواج وتواعد على اللقاء والتعاون، فقدمت إليه فماتت في الطريق فتفرق عساكرها وانظم أكثرهم إلى

623المصدر نفسه ص 33.

624المصدر نفسه ص 33.

625العالم الإسلامي في العصر العباسي ص 602.

626الدولة السلجوقية في عهد سنجر ص 33.

627المصدر نفسه ص 33.

628المصدر نفسه ص 34.

629الدولة السلجوقية في عهد سنجر ص 36.

630المصدر نفسه ص 37.

631المصدر نفسه ص 39.

بركيارق 632 ومضى تتش في مشروعه، فستطاع أن يغتصب حلب من آقسنقر ويمد نفوذه على انطاكية ويخطب لنفسه بالسلطنة فيها سنة 486هـ، كما استطاع أن يستولى على نصيبين ويقتل من أهلها عدداً كبيراً ثم يمد نفوذه على الموصل وميا فارقين وديار بكر ويتوجه إلى أذربيجان، وكان نفوذ بركياروق في ذلك الوقت قد قوى، فسار لملاقاة عمه التاتار المغتصب، فلما التقى الجمعان، انضم آقسنقر بجيوشه إلى بركيارق كما تفرقت جيوش تتش فانهارت قوته ولم يستطع مواجهة جيوش بركيارق ففقل راجعاً إلى بلاد الشام، وقد أقام آقسنقر عند بركيارق فترة عاد بعدها إلى بلاده ليكون عيناً على تتش 633، ولم تهدأ نفس تتش بعد هذه الهزيمة، إذ صمم على الانتقام من آقسنقر، وقد استمر النزاع بين بركيارق وعمه تتش إلى أن تمكن بركيارق من إلحاق الهزيمة به في النهاية سنة 88هـ وقيل : إن قتله كان على أيدي جماعة من أنصار آقسنقر كانوا قد أقسموا على أن يثأروا له 634. وقد استمرت البلاد الشامية وأتابكية الموصل مسرحاً لحروب كثيرة بين صغار الأمراء، وبينها صالحة لسانس البيت السلجوقي في بغداد حتى استطاع عماد الدين زنكي ونور الدين محمود من بعده أن يوحدوا هذه البلاد من جديد ويخضعوها لسلطة واحدة 635. ويجب أن نشير هنا إلى أن هذا التفكك الذي حدث في قلب الدولة السلجوقية كان من أكبر عوامل نجاح الصليبية الأولى على بلاد الشام، إذ لم تكن هناك القوة الإسلامية التي تستطيع أن تقف في وجهها، ففضلاً عن المنازعات التي قامت بين رضوان ودقاق ابني تتش فإن هذه البلاد كانت مسرحاً لنشاط الفاطميين في مصر 636، كما سيأتي بيان ذلك في محله بإذن الله. وهكذا نجد أن النزاع الذي قام بين أفراد البيت السلجوقي في هذا الجزء من الشرق الإسلامي قد أدى إلى انتزاع الصليبيين معظم بلاد الشام من المسلمين 637.

منافسة أرسلان أرغوت بركيارق على السلطنة : ظهر منافس آخر للسلطان بركيارق ينازعه في أمور السلطنة وهو عمه أرسلان أرغون، الذي كان مقيماً في بغداد عند أخيه ملكشاه، ولما توفي ملكشاه وحدث نزاع بين بركيارق وأخيه الأصغر محمود على عرش السلطنة توجه أرسلان أرغون إلى نيسابور، وأراد أن يفرض نفوذه عليها ولكن امتنع أهلها عن تسليمها له فسار منها إلى مرو حيث قام شحنتها بتسليمها له وبذلك قوى نفوذ أرسلان أرغون بمساعدته وتوسعت مملكته وامتد سلطانه على بلخ وترمز ونيسابور وسائر خراسان، وكاتب أرسلان أرغون ابن أخيه السلطان بركيارق يخبره بأنه تم بسط نفوذه وسلطانه على الأقاليم التي كانت لجده داود، وأنه راضي كل الرضى بما سيطر عليه من هذه الأقاليم ولن يتعداها، أو يطمع في غيرها من أقاليم أخرى، إضافة إلى أنه لن يخرج عن طوعه وأنه منفذاً لما يأمره به، وكان السلطان بركيارق آنذاك مشغولاً بأخيه محمود، فأظهر موافقته على ما كاتبه به عمه أرسلان أرغون، بينما لم يكن في حقيقة الأمر موافقاً على ذلك ومالبت أن سير عمه الآخر بوري برس بن ألب أرسلان لقتال أرسلان أرغون إلى حدود خراسان، والتقى العسكران فانهزم أرسلان أرغون وعاد إلى بلخ، حيث جمع الكثير من الأجناد وانضمت إليه حشود كبيرة من التركمان، وحينما شعر بقوته سار إلى مرو وفتحها عنوة بعد ما خرب أسوارها وقتل الكثير من أهلها، وسار إليه بوري برس بقصد قتاله، واجتمع إليه العسكران عند مرو فانهزم بوري برس وأسره واعتقله أخوه أرسلان أرغون في ترمز، وهناك تم قتله، وبعد ذلك استبد أرسلان أرغون في حكم خراسان فهدم كل حصن فيها وخرّب البلاد وظلم العباد، وكان أرسلان أرغون شديد الهيبة والظلم لغلمانه، فكانوا يخافونه خوفاً شديداً، مما دفع إلى قتله سنة 490هـ 638، وقد أرسل السلطان بركيارق جيشاً خراسان لمحاربة عمه أرسلان أرغون ولم يكن قد علم بوفاة عمه على يد أحد غلمانه، وجعل أخاه معز الدين أبو الحارث سنجر بن ملكشاه على خراسان، الذي ولد بمدينة سنجر عام 479هـ وهي إحدى مدن الجزيرة والتي سمي على اسمها على عادة الأتراك، على رأس الجيش وأرسل معه الأمير قماج ليعاونه حتى يقضيان على فتنة عمه وكان بركيارق قد أصدر أمراً بتولية سنجر حاكماً على خراسان حينما علم باستيلاء عمه عليها 639، وبعد أن حاربه عمه سار بركيارق على رأس جيش إلى آخر إلى خراسان، وقبل أن يصل إلى خراسان علم بمقتل عمه، ومن ثم دانت له بلاد خراسان، ثم اجلس أخاه سنجر على عرش خراسان سنة 490هـ ثم رجع إلى بغداد، وقد تولى سنجر الحكم

<sup>632</sup>سلاجقة الشام والجزيرة ص 101.

<sup>633</sup>تاريخ الدولة الأتابكية ، ملوك الموصل ص 24 ، 25.

<sup>634</sup>الشرق الإسلامي قبيل الغزو المغولي ص 53.

<sup>635</sup>تاريخ الدولة الأتابكية ، ملوك الموصل ص 30 – 37.

<sup>636</sup>الشرق الإسلامي قبيل الغزو المغولي ص 54.

<sup>637</sup>المصدر نفسه ص 54.

<sup>638</sup>تاريخ دولة آل سلجوق ص 238، الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 50.

<sup>639</sup>السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 48.

على بلاد خراسان في عهد أخيه السلطان بركيارق لمدة عشرين عاماً وكان والياً على بلاد ما وراء النهر ومن ثم فقد سمي ملك المشرق 640.

ثالثاً : النزاع بين بركيارق وأخويه محمد وسنجر على عرش السلطنة :

عاد النزاع على عرش السلطنة من جديد داخل البيت السلجوقي مرة أخرى بين بركيارق وأخويه محمد وسنجر، وقد استمر هذا النزاع خمس سنوات من عام 492هـ حتى 497هـ، وليس من المهم أن نذكر أن محمداً استطاع أن يدخل بغداد وأن يقيم الخطبة لنفسه فيها سنة 492هـ بموافقة الخليفة المستظهر العباسي الذي خلع عليه الخلع والهدايا، وكان بركيارق في هذه الأثناء مريضاً 641، ثم استمرت الحرب مع محمد طوال عهد بركيارق الذي تمكن من إعادة الخطبة لنفسه في بغداد، ومن المهم أن نذكر أن الخليفة هو الذي كان يسمح بإعادة الخطبة لكل من دخل بغداد من هذين السلطانيين المتنازعين وهذا يدلنا على مقدار ما وصلت إليه الخلافة من ضعف ويلاحظ أن سنجر بن ملكشاه كان قد انضم إلى أخيه محمد في صراعه مع بركيارق، ويرجع السبب في ذلك لكونهما كانا ولدين لأم واحدة 642، وقد انتهت الحرب بين محمد وبركيارق سنة 497هـ، إذ عقد الصلح بين الطرفين في هذه السنة، يقول السيوطي : إن الحروب لما تطاولت بينهما وعم الفساد وصارت الأموال منهوبة، والدماء مسفوكة، والبلاد مخربة، والسلطنة مطموحاً فيها، وأصبح الملوك مقهورين بعد أن كانوا قادرين دخل العقلاء بينهما في الصلح وكتبت العهود والإيمان والمواثيق 643. ولقد تقرر أن يكون للصلح قواعد نوردتها فيما يلي :

ألا يعترض بركيارق أخاه محمد في الطبل 644.

ألا يذكر اسم بركيارق بجانب اسم محمد في البلاد التي صارت له.

أن يكون الاتصال بينهما عن طريق الوزراء.

ألا يعترض أحد العسكريين الآخر في داخل حدود كل منهما.

أن يمتد نصيب محمد من نهر اسبيندروذ 645، إلى باب الأبواب 646، وديار بكر والجزيرة والموصل والشام، ويكون له في العراق البلاد التي كانت تحت حكم سيف الدولة صدقة بن مزيد 647 وأرسل بركيارق إلى الخليفة العباسي المستظهر بالله الرسل حاملة شروط وقواعد الصلح بينه وبين أخيه محمد، فما كان من الخليفة إلا أن أجابه وأمر بإقامة الخطبة لبركيارق سنة 497هـ 648. وقد عين بركيارق سنجرأ والياً على خراسان، لما يتمتع به من هيبة كبيرة وخبرة بقواعد وقوانين السلطنة والحكم في البلاد مما جعل حكمه يستمر واحد وستين عاماً، منها عشرون عاماً ملكاً على خراسان من قبل أخيه بركيارق، وواحداً وأربعين عاماً سلطاناً للسلاجقة 649، ومن هنا يتبين أنه بعدما طالت الحروب والنزاعات من أبناء السلطان ملكشاه، وما ترتب على ذلك من ويلات لتلك الحروب من سفك الدماء، والدمار والخراب الذي عم البلاد وانتشر

<sup>640</sup>العالم الإسلامي في العصر العباسي ص 610.

<sup>641</sup>الشرق الإسلامي قبيل الغزو المغولي ص 55 وفيات الأعيان (61/2).

<sup>642</sup>تاريخ الخلفاء ص 283 الشرق الإسلامي قبيل الغزو المغولي ص 55.

<sup>643</sup>تاريخ الخلفاء ص 283.

<sup>644</sup>كان من شعائر السلطنة أن تضرب الطبلخانات للسلطان خمس مرات في اليوم انظر الدولة السلجوقية في عهد السلطان

سنجر ص 65.

<sup>645</sup>نهر اسبيندروذ : يطلق عليه النهر الأبيض وهو على بعد عدة فراسخ من همذان.

<sup>646</sup>باب الأبواب : تقع في أقصى شمالي بلاد شروان وهي ميناء على بحر قزوين.

<sup>647</sup>الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 66.

<sup>648</sup>تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي (41/4 ، 42).

<sup>649</sup>السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 114.

بسبب النزاع على عرش السلطنة، مما أدى إلى ضعف وتفكك السلاجقة أدرك الأخوة المتصارعون ما عم البلاد من خراب فتداعوا إلى الصلح 650.

رابعاً : وفاة بركيارق وتولى محمد بن ملكشاه السلطنة :

توفي السلطان بركيارق في سنة 498هـ ببروجرد 651 على أثر مرض أصابه، وقد عين السلطان بركيارق قبيل وفاته ابنه ملكشاه ولياً لعهد، وكان طفلاً صغيراً لم يبلغ الخامسة من عمره آنذاك ولذلك عين الأمير أياز 652، أتاكاه له، وسار الأمير أياز وبرفقته ملكشاه بن بركيارق إلى بغداد ونال موافقة الخليفة العباسي المستظهر بالله بإقامة الخطبة له في بغداد ولقبه بلقب جلال الدولة 653، وكان السلطان محمد وقتذاك توجه إلى الموصل يخبره بأن الموصل من الأقاليم التي دانت له بعد الصلح بينه وبين أخيه السلطان بركيارق، وما كان من جكر مش إلا أن رفض تسليمها أياه مدعياً بأن ما وصل إليه من كتب السلطان بركيارق بعد الصلح تأخره ألا يسلمها إلى غيره، ولما وصل الخبر بوفاة السلطان بركيارق إلى جكر مش لم يكن أمامه مفر من أن يبذل الطاعة للسلطان محمد، وأن يسلم الموصل له 654، وقد أسرع السلطان محمد إلى بغداد بعد أن أقيمت الخطبة بها لملكشاه ابن بركيارق ودخلها من الجانب الغربي وخطب له في مساجد هذا الجانب، بينما كانت الخطبة قائمة باسم جلال الدولة ملكشاه بن بركيارق في الجانب الشرقي ومن ثم أصبح هناك سلطانين في وقت واحد 655، واستشار الأتابك أياز أتباع السلطان ملكشاه بن بركيارق فيما يفعله مع السلطان محمد، فاستقر بهم الرأي على قتاله ومنعه من السلطنة ولكن وزيره الصفي أبا المحاسن، وأشار عليه بالصلح مع السلطان محمد وتسليمه السلطنة، فأرسل أياز وزيره الصفي أبا المحاسن إلى السلطان محمد طلباً للصلح، وتسليمه السلطنة، واعتذاره عما بدر منه، وطلب العهد والأمان لملكشاه بن بركيارق ولنفسه وللأمراء الذين معه وأجاب السلطان محمد الأمير أياز إلى ما التمس منه 656، وكان الذي أخذ البيعة بالصلح إلكيا الهراسي مدرس النظامية 657، فهذا الفقيه لم يقف أمام تلك الصراعات الدامية التي كانت تهدد كيان الدولة الإسلامية آنذاك موقف المتفرج، وإنما كان له دور كبير في فض كثير من المنازعات القائمة بين الحكام والملوك في بعض البلدان الإسلامية حرصاً على تماسك المسلمين ووحدتهم، وقد نجح بالفعل إلى حد كبير في الصلح بين ملكشاه بن بركيارق وعمه السلطان محمد 658، وأصبحت السلطنة دون منازع وخطب له في سنة 498هـ، يقول ابن كثير في من توفي من الأعيان عام 498هـ، بركيارق بن ملكشاه ركن الدولة السلجوقي، خطب له ببغداد ست مرات وعزل عنها ست مرات وكان عمره يوم مات أربعاً وعشرون سنة وشهوراً وقام من بعده ولده ملكشاه، فلم يتم أمره بسبب منازعة عمه محمد له 659 وقال الذهبي : وكان بركيارق شاباً شهماً شجاعاً لعاباً، فيه كرم وحلم، وكان مدمناً، للخمر، تسلطن وهو حدث، له ثلاث عشرة سنة، فكانت دولته في نكد وحروب بينه وبين أخيه محمد، يطول شرحها وهي مذكورة في الحوادث ... مات بعلة السلّ والبواسير، وكان في أواخر دولته قد توّطد ملكه وعظم شأنه ولما احتضر، عهد بالأمر من بعده لابنه ملكشاه بمشورة الأمراء، فعقدوا له، وهو ابن خمسة أعوام 660 وقد تولى محمد بن ملكشاه وحكم أكثر من ثلاثة عشر عاماً عمت الفوضى في أثنائها جميع أنحاء الدولة فضعف الشرق الإسلامي أمام الصليبيين في بلاد الشام وأمام القوات الأخرى المعادية في جوف الدولة الإسلامية وأهمها الطائفة الإسماعيلية 661. وانقسمت الدولة السلجوقية بعد وفاة بركيارق وأصبح كل جزء من الدولة السلجوقية تابع لوالي مستقل، فالأجزاء الشرقية تخضع لحكم

<sup>650</sup>الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 66.

<sup>651</sup>بروجرد : مدينة حسنة عرضها أكثر من طولها بنحو نصف فرسخ من مدن إقليم الجبال.

<sup>652</sup>من ممالك السلطان ملكشاه وقد جعله بركيارق أتابكاً لابنه.

<sup>653</sup>الحياة السياسية ونظم الحكم في العراق ص 204.

<sup>654</sup>دول الإسلام (227).

<sup>655</sup>الحياة السياسية ونظم الحكم في العراق ص 205.

<sup>656</sup>الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 70.

<sup>657</sup>البداية والنهاية (188/16).

<sup>658</sup>دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأقصى في الجهاد ضد الصليبيين ص 83.

<sup>659</sup>الشرق الإسلامي قبيل الغزو المغولي ص 56.

<sup>660</sup>سير أعلام النبلاء (196/19).

<sup>661</sup>الشرق الإسلامي قبيل الغزو المغولي ص 56.

سنجر، والأجزاء الشمالية تخضع لحكم أخيه محمد وبلاد الشام تحت سيطرة أبناء تتش، وآسيا الصغرى تحت حكم أبناء سليمان بن قتلش وتفككت وحدة الدولة عما كانت عليه في عهد السلاجقة العظام 662.

موعظة رهيبة بليغة يحضرها السلطان محمد بن ملكشاه : في سنة 501 هـ من يوم الجمعة زار السلطان محمد بن ملك شاه السلجوقي مشهد الإمام أبي حنيفة، وكان معه الوزير أحمد نظام الملك، والبرسقي صاحب الشرطة ببغداد، وجماعة من الأمراء والأعيان، ثم أدى صلاة الجمعة، في جامع المهدي بالرصافة 663، وقد خطب الجمعة الشيخ أبو سعد المعمر بن علي، فكانت خطبته رهيبة وقد وجّه الكلام فيها إلى الوزير أحمد نظام الملك قال : الحمد لله ولي الأنعام، وصلى الله على من هو للأنبياء ختام، وعلى آله سرج الظلام، زينه الله بالتقوى، وختم أعماله بالحسنى وجمع له بين خير الآخرة والدنيا. معلوم يا صدر الإسلام أن آحاد الرعية من الأعيان، مخيرون في القاصد والوافد، إن شأوا وصلوه وإن شأوا فصلوه، فأما من توشح بولائه، وشرشح لآلانه، فليس مخيراً في القاصد والوافد، لأن من هو على الحقيقة أمير، فهو في الحقيقة أجير، قد باع نفسه وأخذ ثمنه، فلم يبق له من نهاره، ما يتصرف فيه على اختياره، ولا له أن يصلي نفلًا، ولا يدخل معتكفاً دون التبثّل، لتدبيرهم، والنظر في أمورهم، لأن هذا فضل، وهذا فرض لازم وأنت يا صدر الإسلام، وإن كنت وزير الدولة، فانت أجير الأمة استأجرك جلال الدولة بالأجرة الوافرة، لتتوب عنه في الدنيا والآخرة، فأما في الدنيا ففي مصالح المسلمين، وأما في الآخرة فلتجب عند رب العالمين، فإنه سيفقه بين يديه، ويقول له : ملكتك البلاد، وقلدتك أزيمة العباد فما صنعت في إقامة البذل وإفاضة العدل ؟ فعله يقول : يا رب اخترت من دولتي شجاعاً عاقلاً حازماً، وسميته قوام الدين نظام الملك، وها هو قائم في جملة الولاة وبسطت يده في السوط والسيف والقلم، ومكنته في الدينار والدرهم فأسله يا رب ماذا صنع في عبادك وبلادك ؟ أفتحسن أن تقول في الجواب : نعم تقلدت أمور البلاد وملكته.

أزيمة العباد، ودنوت من تلقائك، اتخذت الأبواب والنواب، والحجاب والحجاب، ليصدوا عني القاصد، ويردوا عني الوافد فأعمر قبرك كما عمّرت قصرك، وانتهز الفرصة، ما دام الدهر يقبل أمرك، فلا تعتذر فما تم من يقبل عذرك. فهذا ملك الهند، وهو عابد صنم، ذهب سمعه، فدخل عليه أهل مملكته يعزّونه في سمعه فقال : ما حزني لذهاب هذه الجارحة من بدني ولكن لصوت مظلوم كيف لا أسمع فأعيتني ! ثم قال إن كان ذهب سمعي، فما ذهب بصري، فليؤمر كل ذي ظلامه أن يلبس أحمر، حتى إذا رأيت عرفته وأنصفته، وأنت يا صدر الإسلام أحق بهذه المأثرة، وأولى بهذه المعدلة، وأحرى من أعد جواباً لتلك المسألة، فإنه الله الذي تكاد السموات يتفطرن منه، في موقف ما فيه إلا خاشع أو خاضع، أو مقنع ينخلع فيه القلب، ويحكم فيه الرب، ويعظم الكرب أو يشيب الصغير والكبير ويعزل الملك والوزير "يوم يتذكر الإنسان وأنى له الذكر" (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً). وقد استحلبت لك الدعاء وخذت لك الثناء مع براءتي من التهمة، فليس لي في الأرض ضيعة ولا قرية ولا بيني وبين أحد خصومه، ولا بي بحمد الله فقر

ولا فاقة 664، فلما سمع الوزير أحمد نظام الملك هذه الموعظة بكى بكاء شديداً، وأمر له بعد الصلاة بمائة دينار، فأبى أن يأخذها الخطيب. وقال : أنا في ضيافة أمير المؤمنين الخليفة، ومن يكون في ضيافة الخليفة يقبح أن يأخذ عطاء غيره. فقال له الوزير فضتها على الفقراء. فأجابه الشيخ الخطيب : الفقراء على بابك أكثر منهم على بابي، ولم يأخذ شيئاً 665، وبعد انتهاء الصلاة، اجتمع الفقهاء وبحضرة السلطان محمد بن ملكشاه فقال لهم : هذا يوم قد انفردت فيه مع الله تعالى، فخلوا بيني وبين المكان فصعدوا إلى أعاليه، فأمر غلمانه بغلاق الأبواب وأن لا يمكنوا الأمراء من الدخول إليه، وقام يصلى ويدعو ويخشع وأعطاهم خمسمائة دينار، وقال : اصرفوا هذه في مصالحكم وادعوا لي 666.

نصيحة الإمام الغزالي لمحمد بن ملكشاه : عندما علم الإمام أبو حامد الغزالي أن السلطان محمد بن ملكشاه تولى الحكم، أرسل له كتاباً يخاطبه فيه قائلاً : أعلم يا سلطان العالم أن بني آدم طائفتان : طائفة غفلاء نظروا إلى مشاهد حال الدنيا، وتمسكوا بتأميل العمر الطويل ولم يتفكروا في النفس الأخير، وطائفة عقلاء جعلوا النفس الأخير نصب أعينهم لينظروا إلى ماذا يكون مصيرهم وكيف يخرجون من الدنيا، ويفارقونها وإيمانهم سالم وما الذي ينزل من الدنيا في قبورهم وما

<sup>662</sup>الشرق الإسلامي قبيل الغزو المغولي ص 56.

<sup>663</sup>الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 71.

<sup>664</sup>المنتظم (155/9، 73 - 174) تاريخ الأعظمية ص 261.

<sup>665</sup>تاريخ الأعظمية ص 261 نقلاً عن المنتظم.

<sup>666</sup>تاريخ الأعظمية ص 261 نقلاً عن المنتظم.

الذي يتركون لأعاديهم من بعدهم ويبقى عليهم وباله ونكاله 667.

ولا شك أنها نصيحة غالية ودرس عظيم فقد نصح الإمام الغزالي محمد بن ملكشاه ونصحه بعدم الغفلة والاعتذار بمناهج الدنيا ونسيان الآخرة والأعمال الصالحة التي تنفع صاحبها في آخرته ظناً منه بامتداد العمر، موضحاً له أنه من العقل ألا يتجاهل الإنسان أن الأجل قريب وأنه لا بد أن يسرع بعمل الأعمال الصالحة ويؤدي ما عليه الله تعالى حتى يخرج من الدنيا كامل الإيمان، فالإنسان لن يأخذ معه إلى قبره إلا العمل الصالح، ثم ينصحه الإمام الغزالي نصيحة غير مباشرة يتفجر من كل حرف فيها الحث على جهاد الأعداء، فيخبره أن العقلاء يخططون ويدرسون ما الذي يتركون لأعدائهم من بعدهم ويبقى عليهم وباله ونكاله، أي يجب أن يتخذوا جبال أعدائهم أعمالاً من شأنها أن تظل مؤثرة فيهم حتى بعد أن يموت هؤلاء العقلاء، وتظل آثار أعمالهم في ذاكرة أعدائهم، فكان لهذه النصيحة العظيمة رد فعل كبير عند السلطان محمد بن ملكشاه، فبمجرد أن انفرد بالسلطنة بدأ في بعث حركة الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين 668 سيأتي تفصيل ذلك في محله بإذن الله تعالى. وقد جاءت روايات أخرى في نصيحة الإمام الغزالي ذكر فيها : ويجب أن تعلم أن صلاح الناس في حسن سيرة الملك، فينبغي للملك أن ينظر في أمور رعيته، ويقف عند قلبها وكثيرها وعظيماً وحقيراً، لا يشارك رعيته في الأفعال المذمومة، ويجب احترام الصالحين، وأن يثبت على الفعل الجميل، ويمنع من الفعل الرديء الوبيل، ويعاقب في ارتكاب القبيح، ولا يحابي من أصر على القبيح، ليرغب الناس في الخيرات ويحذروا من السيئات، ومتى كان السلطان بلا سياسة وكان لا ينهي المفسد عن فساده ويتركه عن مراده، أفسد سائر أموره في بلاده. وقال الحكماء : إن طباع الرعية نتيجة طباع الملك، لأن العوام إنما يبخلون، ويركبون الفساد، وتضيق أعينهم اقتداء منهم بملوكهم، فإنهم يتعلمون منهم، ويلزمون طباعهم، ألا ترى أنه قد ذكر في التاريخ أن الوليد بن عبد الملك - من بني أمية - كان مصروف الهمة إلى العمارة والزراعة وكان سليمان بن عبد الملك همته في كثرة الأكل وتطيب الطعام، وقضائه الأوطار، وبلوغ الشهوات 669، وكانت همة عمر بن عبد العزيز في العبادة والزهادة. قال محمد بن علي بن الفضيل : ما كنت أعلم أمور الرعية تجري على عادة ملوكها، حتى رأيت الناس في أيام الوليد بن عبد الملك قد اشتغلوا بعمارة الكرم والبساتين، واهتموا ببناء الدور، وعمارة القصور ورأيتهم في زمان سليمان بن عبد الملك قد اهتموا بكثرة الأكل وتطيب الطعام، حتى كان الرجل يسأله صاحبه : أي لون اصطنعت، وما الذي أكلت ؟ ورأيتهم في أيام عمر بن عبد العزيز قد اشتغلوا بالعبادة، وتفرغوا لتلاوة القرآن وأعمال الخيرات، وإعطاء الصدقات لتعلم أن في كل زمان تقتدي الرعية بالسلطان، ويعملون بأعماله، ويقتدون بأفعاله : من القبيح والجميل، واتباع الشهوات، وإدراك الكمالات، كما يقال 670.

وقد ذكر بعض المؤرخين أن كتاب الغزالي التبر المسبوك في نصيحة الملوك هو عبارة عن توجيهات للسلطان محمد بن ملكشاه الذي كان مستولياً في عهد المستظهر بالله العباسي، خاطب فيه الغزالي السلطان محمد وذكره بنعم الله عليه وأهم تلك النعم نعمة الإيمان وبين له أن للإيمان عشرة أصول وعشرة فروع : أما أصول الإيمان فهي : أعلم أيها السلطان أنك مخلوق ولك خالق وهو خالق العالم وجميع، الكون : أعلم أن البارئ تعالى ليس له صورة ولا مثل، إنه على كل شيء قدير، وأن علمه محيط بكل شيء، وأنه سميع بصير ويقول للشئ كن فيكون، وأمره تعالى على جميع الخلق، نافذ، وأن جميع ما في العالم مخلوق له تعالى وليس معه شريك، وبعد الموت حساب وسؤال وصراف وجنة ونار.

وجعل الله رسوله صلى الله عليه وسلم آخر الأنبياء وأوصل نبوته إلى درجة الكمال وأمر الخلائق من الإنس والجن بطاعته 671، وأما فروع شجرة الإيمان فهي : العدل والإنصاف، استماع نصيحة العلماء المخلصين، أن يحارب الظلم من أي جهة صدر، يبتعد عن الغضب ويميل إلى العفو والكرم والتجاوز، يرضى لنفسه ما يرضاه للمسلمين قضاء حوائج المسلمين أفضل من نوافل العبادات، أن يبتعد عن الشهوات، الرفق واللطف خير من الشدة والعنف، كسب رضا الرعية ضمن موافقة الشرع، أن لا يطلب رضا أحد بمخالفة الشرع، ومن نصاحته أن يعرف لماذا وجد الإنسان في الدنيا، وأن يعرف مصيره، ثم يحذره من الجور والفساد، وأن يبتعد عن أعمال اللهو كلعب الشطرنج والنرد وشرب الخمر وضرب

<sup>667</sup> وفيات الأعيان (72/5 ، 73).

<sup>668</sup> دور العلماء والفقهاء المسلمين في الشرق الأدنى ص 84.

<sup>669</sup> قد ناقشت ما نسب إلى سليمان بن عبد الملك في كتابي عن الدولة الأموية.

<sup>670</sup> التبر المسبوك نقلاً عن صلاح الأمة (201/3).

<sup>671</sup> التبر المسبوك نقلاً عن الحضارة الإسلامية في بغداد ص 234.



الكرة والصولجان والصيد لأن ذلك يمنعه من أمور الرعية وعلى السلطان أن يعين رعيته في أوقات الأزمات الاقتصادية، وأن يكون عالي الهمة، وأن يتخلى بالحكمة، وأن يستعمل عقله ثم ذكر شروط الوزير : أن يكون كاتباً، صالحاً عادلاً، وهو حاجة ملحة، كما يذكر شروط الكاتب ومنها : خفة الروح عالماً ببراية القلم وأن يعطى كل حرف حقه. كما يتعرض لخير النساء وهي الولود الخفيفة المهر، صاحبة الديانة والعفاف والستر 672 ويبدو أن هذا السلطان كان يصغى لنصائح الغزالي وأخذ ببعضها لقد حرص على العدل والإحسان وتقريب أهل الدين والمعرفة.

محاربتة للباطنية : انتهزت الباطنية الإسماعيلية فرصة الاضطرابات التي حدثت بعد وفاة ملكشاه والصراع الذين وقع بين أبناء البيت السلجوقي، فسعوا إلى التمكين لأنفسهم عن طريق الاستيلاء على مزيد من القلاع والأماكن الحصينة والتسلل إلى بلاد السلاطين وإلى جيوشهم، وكان جيش بركيارق من الجيوش التي تزايد فيها نفوذهم، وانتشر فيه دعائهم ويبدو أن بركيارق لم يشأ أن يصطدم معهم بسبب إنشغاله في الصراعات الدائرة مع أهل بيته إلى أن اتهم بالميل إليهم، وتبين له خطرهم وأشار عليه أعوانه أن يفتك بهم قبل أن يعجز عن تلافي أمرهم، فأذن السلطان في قتلهم في عام 494هـ فأخذوا من خيامهم، وأخرجوا إلى ميدان عام فقتلوا فيه : ولم يفلت منهم إلا من لم يعرف 673، ويذكر أبو الفرج بن الجوزي : أن القتلى بلغوا ثلاثمائة 674 وسرعان ما تتبعهم أمراء الأقاليم فقد قتل " جاولي سقاو " خلقاً كثيراً منهم بمنطقة " خوزستان " يقارب الثلاثمائة 675، وأرسل بركيارق إلى الخليفة العباسي يشير عليه بتتبع الموجودين منهم في عاصمة الخلافة، فأمر بالقبض على قوم يظن فيهم ذلك " ولم يتجاسر أحد أن يشفع في أحد لنلا يظن ميله إلى ذلك المذهب " 676. وطاردهم السلطان سنجر في نفس العام 494هـ فقتلت عساكره منهم خلقاً كثيراً، وحاصروا قلعة " طبس " وخربوا سورها وأوشكت على السقوط، فلجأ الباطنية إلى رشوة قائد العسكر الأمير " بز عش " ومعه كثير من المتطوعة إلى قلعة " طبس " مرة أخرى فخربها هي وما جاورها من القلاع والقرى، وأكثر فيهم القتل والنهب والسبي، ومع ذلك فإن أصحاب سنجر أشاروا عليه بأن يؤمنهم مقابل ألا يبنوا حصناً ولا يشتروا سلاحاً، ولا يدعوا أحداً إلى مذهبهم 677.

وقد أثار هذا الصلح سخط كثير من الناس على سنجر، بسبب ما وقع عليهم من أذى بأيدي هذه الفئة، ولعلمهم أيضاً بأنهم لم يحترموا هذا الأمان ولا هذا الصلح، وهذا ما حدث بالفعل، ففي عام 498هـ خرج جمع كبير منهم من قلعة " طريثيت " قرب مدينة بيهق وأغاروا على النواحي المجاورة لهم، وأكثروا من القتل ونهب الأموال، وسبي النساء " ولم يقفوا على الهدنة المتقدمة 678، وكان عام 498هـ هو نهاية المرحلة التي قاوم السلاجقة فيها نفوذ الباطنية مقاومة فيها الكثير من الحذر بسبب الخلاف الذي كان محتدماً بين أفراد البيت السلجوقي، واستغلال الباطنية هذا الخلاف في التسلل إلى المراكز الهامة في بلاط السلاطين وليس أدل على وجود هذا النفوذ من موقف قائد سنجر عندما قبل رشوتهم في عام 494هـ ورحل عنهم بعد أن أوشكت قلعته على السقوط، ثم عندما عقد معهم سنجر معاهدة الأمان في عام 497هـ، بعد أن أنزل بهم عساكره خسائر فادحة، إن هذا التهاون معهم في هاتين الحادثتين رغم النصر الذي حققته عساكر سنجر عليهم فيه دليل على تغلغل نفوذهم داخل بلاط السلاطين، أو على الأقل فيه دليل على تخوف السلاطين وحذرهم منهم وقد كان لهذه المقاومة الحذرة ردود فعل من جانب الباطنية بدعواها باغتيال نظام الملك عندما أرسل عسكرياً قاموا بحصار الحسن بن الصباح إثر استيلائه على " الموت " في عام 483هـ 679، وفي عام 490هـ قتلوا " أرغش النظامي " مملوك نظام الملك بمدينة الري، كما قتلوا في العام ذاته الأمير " برسق " من كبار قواد طغرلبيك، وأول من تولى شحنة بغداد وفي عام 495هـ على باب أصفهان، وفي عام 498هـ خرجوا على قافلة الحجاج القادمة مما وراء النهر وخراسان عند مدينة الري فقتلوا من فيها، وغنموا أموالهم ودوابهم، كما قتلوا في نفس العام شيخ الشافعية بمدينة " الري " الفقيه أبا جعفر 680 المشاط

<sup>672</sup>المنتظم (121/9).

<sup>673</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن التاريخ السياسي والفكري ص 138.

<sup>674</sup>المنتظم (121/9).

<sup>675</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن التاريخ السياسي والفكري ص 138.

<sup>676</sup>المنتظم (121/9).

<sup>677</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن التاريخ السياسي والفكري ص 138.

<sup>678</sup>دائرة المعارف الإسلامية (377/3) مادة إسماعيلية .

<sup>679</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن التاريخ السياسي والفكري ص 139.

<sup>680</sup>التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني، عبد المجيد.

مرحلة أخرى في محاربة الباطنية : نبهت هذه الجرائم - وأمثالها - التي ارتكبتها الباطنية سلاطين السلاجقة إلى أنه لا بد من مقاومة جديّة لهذه الطائفة والإلا ستشرى خطرهما، وعم ضررها وهددت أمن الدولة ونظامها، وتميزت هذه المرحلة بأنه قد بدأ فيها واضحاً حرص السلطان محمد - الذي استقرت له الأمور بعد وفاة أخيه بركيارق في عام 498هـ على استئصال هذا الداء، ولم يكن هذا الهدف واضحاً في المرحلة السابقة التي كانت تستهدف - فقط - الحد من خطرهم، وسنركز على عمليتين كبيرتين - كنموذج - قام بهما السلطان محمد في مجال محاولة القضاء على هذه الفئة.

إسقاطه لقلعة أصبهان "شاه دز" وقتل الزعيم الكبير ابن عطاش الذي كان متحصناً.

حصاره لقلعة الموت مدة تزيد على ست سنوات بدأ السلطان محمد حصاره لقلعة أصبهان في عام 500هـ بعد أن استفحل بها أمر الداعي أحمد بن عطاش : فكان يرسل أصحابه لقطع الطريق وأخذ الأموال، وقتل من قدروا على قتله، .. وجعلوا له على القرى السلطانية، وأملاك الناس ضرائب يأخذونها ليكفوا عنها الأذى، فلما صفت السلطنة لمحمد ولم يبق له منازع لم يكن عنده أمر أهم من قصد الباطنية وحربهم، فرأى البداية بقلعة أصبهان لأن الأذى بها أكثر، وهي متسلطة على سرير ملكه فخرج بنفسه فحاصرهم 681. ولأول مرة نرى سلطناً سلجوقياً يخرج بنفسه لقتال الباطنية، وقد تمكن من الاستيلاء على هذه القلعة في ذي القعدة من عام 500هـ بعد حصار دام حوالي ثلاثة شهور، ووقع ابن عطاش أسيراً هو وابنه فقتلا، وحمل رأسهما إلى بغداد 682، لم يحصل السلطان محمد على هذا النصر في أول لقاء مباشر بينه وبين هذه الطائفة بثمن بخس، وإنما واجه كثيراً من المواقف الحرجة التي صمد أمامها حتى تحقق هدفه ومن ذلك أنه لما عزم على حربهم في رجب من عام 498هـ استخدم المشايخون لهم في عسكره حرب الشائعات، ليصرفوه عن غايته، فأذاعوا أن قلع أرسلان "سلطان سلاجقة الروم، قد ورد بغداد وملكها، وافتعلوا في ذلك مكاتبات ثم أظهروا أن خللاً حدث بخراسان، وكان هدفهم من ذلك كله إبعاد السلطان عن أصبهان حتى لا يتحقق الهدف الذي يسعى إليه، لكن السلطان توقف حتى تحقق من بطلان الشائعات فانصرف لغايته 683.

محاولة الباطنية الإسماعلية هدم شرعية قتالهم : عندما شدد السلطان محمد بن ملكشاه الحصار عليهم لجأ الباطنية إلى الخداع، فكتبوا إلى الفقهاء السنيين يطلبون فتواهم في قوم يؤمنون بالله ورسوله، ولكن يخالفون الإمام هل يجوز للسلطان مهادنتهم وموادعتهم، وأن يقبل طاعتهم، ويحرسهم من كل أذى وكادت اللعبة تنجح بعد أن أفتى أكثر الفقهاء بجواز ذلك، وتوقف البعض عن الفتوى، فجمع السلطان الفقهاء للمناظرة، فانتصر رأي الفقيه الشافعي : أبي الحسن على بن عبد الرحمن السمنجاني الذي أفتى بإباحة دمانهم نظراً لرأيهم في الإمام الذي يستطيع أن يحرم عليهم ما أحل الله، ويحل لهم ما حرم الله، وتكون طاعته في هذه الحالة - حسب اعتقادهم فيه - واجبة 684. كان هدف الباطنية من هذه الخطوة أن يهدموا شرعية قتالهم، حتى يضعف السلطان وينصرف الجند والناس عنه ما دام يقاتل قوماً مؤمنين، ولما لم تفلح هذه الخطة لجأوا إلى المطاولة وكسب الوقت، فطلبوا من السلطان أن يرسل إليهم من يناظرهم، فصعد إليهم بعض العلماء، ثم عادوا بغير طائل، وأخيراً طلبوا أن يؤمنوا ويتركوا القلعة مقابل أن يوصلهم السلطان إلى بعض قلاعهم الأخرى على دفعات، فإذا عاد إليهم من أخبرهم بوصول الدفعة الأولى إلى القلاع سالمين، نزل ابن عطاش ومن بقي معه ليوصلهم السلطان إلى الحسن الصباح في "ألموت"، ووافق السلطان محمد على ذلك، ووصل الفوج الأول إلى القلاع التي عينوها، فلما تأكد ابن عطاش أن أتباعه وصلوا سالمين نقض عهده، واستمر في العناد إلى أن انتهت مقاومته وسقط أسيراً 685. وكان هذا النصر الذي حققه السلطان محمد على أحمد بن عبد الملك بن عطاش في أصبهان دافعاً إلى ملاحقة الباطنية، وخاصة في عاصمتهم "ألموت" ففي عام 503 هـ، أرسل وزيره : أحمد بن نظام الملك فحاصر هذه القلعة لكنه اضطر للرحيل عنها عند حلول الشتاء، وحاول الباطنية الانتقام من هذا الوزير في نفس العام فطعنوه بالسكاكين في أحد مساجد بغداد إلا أن الطعنات لم تكن قاتلة فبرئت جراحه 686.

681 الكامل في التاريخ نقلاً عن التاريخ السياسي والفكري ص 140.

682 التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني ص 140.

683 المصدر نفسه ص 140.

684 المصدر نفسه ص 141.

685 الكامل في التاريخ نقلاً عن التاريخ السياسي والفكري ص 141.

686 التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني ص 141.

الاستمرار في محاربة الباطنية : وكرر السلطان المحاولة في عام 505هـ وندب لقتال الحسن أحد الأمراء واسمه : أنوشتكين شيركبر، فملك من الباطنية عدة قلاع ولكنه وقع في الخطأ الذي وقع فيه سلطانه قبل ذلك، فأمن من كانوا في هذه القلاع، وسيرهم إلى الموت ثم سار هو بعد ذلك بحصارها بعد أن ازدادت قوة ومنعة باطنية القلعة بمن توجه إليها من الباطنية وأمدده السلطان بعدد من الأمراء وانعقد عزمهم على إسقاط هذه القلعة مهما كلفهم من جهد، فبنوا المساكن حولها، وعين لكل طائفة من الأمراء - بالتناوب - أشهراً يقيمون فيها لحصارها، على أن يقيم القائد العام " أنوشتكين " إقامة دائمة ولم يتوقف السلطان في هذه الظروف عن إمدادهم بالمؤن والذخائر والرجال حتى اشتد الأمر على الباطنية، وعدمت عندهم المؤن بسبب طول الحصار، ولم يجدوا بدا من إنزال نسانهم يطلبين الأمان لهم، على أن يسلموا القلعة ويوسع لهم كي يمضوا إلى أي طريق شاءوا، ولكن أنوشتكين أدرك الأخطار التي ترتبت على منحهم الأمان في الماضي، وكان من أبرز هذه الأخطار أن هذه القلعة " الموت " أضحت أكبر مركز لتجمعاتهم بعد أن وفد عليها الكثيرون من القلاع الأخرى التي سقطت قبل ذلك، لهذا رفض أن يمنحهم الأمان، وأعاد النساء إلى القلعة قصداً كي يموت الجميع جوعاً، لكن ما أمله هذا القائد لم يتحقق بسبب وفاة السلطان محمد في عام 511هـ وإصرار الأمراء والجند على الرحيل بعد سماعهم هذا النبأ. وذلك بعد أن استمر حصار القلعة ما يقرب من ست سنوات وبعد أن كان سقوطها وشيك الوقوع، ولم يبق أمام القلعة بعد وفاة السلطان غير أنوشتكين، فانتعشت آمال الباطنية، وقويت نفوسهم واضطر هذا القائد إلى الانسحاب بجنده فغتم الباطنية ما تخلف منهم 687. وبوفاة السلطان محمد توقف تنفيذ مشروعاته للقضاء على هذه الفئة ووجد الباطنية فرصة مجددة لتقوية أنفسهم مستفيدين من الصراع على السلطة الذي أعقب وفاة السلطان محمد بين ولده محمود وعمه السلطان سنجر، وخلال الخمس عشرة سنة التي أعقبت وفاته استطاعوا بوسائلهم المتعددة أن يمدوا نفوذهم إلى بلاد الشام، وأن يستولوا فيها على بعض القلاع والحصون 688.

وفاة السلطان محمد بن سنجر : توفي سنة 511هـ : كان السلطان محمد فحل آل سلجوق وله بر في الجملة وحسن سيرة مشوبة، فمن عدله أنه أبطل ببغداد المكس والضرائب ومنع من استخدام يهودي أو نصراني، وكسا في نهار أربع مائة فقير، وقد كان كف مماليكه عن الظلم، ودخل يوماً إلى قبة أبي حنيفة، وأغلق على نفسه يصلي ويدعو، وقيل : إنه خلف من الذهب العين أحد عشر ألف دينار ومات معه في العام صاحب قسطنطينية، وصاحب القدس بغدوين لعنهما الله 689، قال أحمد القرماني : .. ثم مرض زماناً طويلاً فقبل له : مرضك سحري، وإنما سحرتك زوجتك، فأعضل داوك وأبطل دواوك ! وحملوا السلطان إلى أن كحلها وحبسها في بيت ضيق، واعتقلها، وأخرجوا خاتم السلطان وقالوا إنه أمر بخنقها، ومن عجيب القدر أن الزوجين توفيا في ساعة واحدة، فالختون في بيتها خنقت، والسلطان على فراشه نفسه زهقت في أواخر سنة إحدى عشرة وخمسائة وخلف خمس بنين، وهم محمود، ومسعود، وطغرل، وسليمان وسلجق 690، وكلهم تولوا السلطنة سوى سلجق، ولما آيس السلطان نفسه أحضر ولده محموداً وبكى كل منهما، وأمره أن يخرج ويجلس على سرير الملك، وينظر في أمور الناس، فقال له ولده : فإن هذا اليوم غير مبارك : فقال : صدقت ، ولكن على أبيك، وأما عليك، فمبارك، فامتثل أمره وجلس على سرير الملك أبو القاسم محمود بن محمد بن ملكشاه مكان والده وأحكم قواعده، وهو يومئذ في سن الحلم قوي المعرفة باللغة العربية 691، مات السلطان محمد بن ملكشاه في آخر سنة إحدى عشرة وخمس مائة بأصبهان، ودفن بمدرسة كبيرة له، وقد تزوج المقتفي بابنته فاطمة، وعاش ثمانياً وثلاثين سنة 692.

خامساً : الخليفة العباسي المستظهر بالله :

هو الإمام أمير المؤمنين، أبو العباس أحمد بن المقتدي بأمر الله أبي القاسم عبد الله بن الذخيرة محمد بن القائم بأمر الله عبد الله بن القادر الهاشمي العباسي البغدادي 693 استخلف عند وفاة أبيه في تاسع عشر المحرم، وله ست عشرة سنة

<sup>687</sup>الكامل في التاريخ (533/6).

<sup>688</sup>التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني ص 142.

<sup>689</sup>سير أعلام النبلاء (57/19).

<sup>690</sup>أخبار الدول وأثار الأول (458/2 ، 459).

<sup>691</sup>أخبار الدول وأثار الأول في التاريخ (459/2).

<sup>692</sup>سير أعلام النبلاء (507/19).

<sup>693</sup>المصدر نفسه (396/19).

وثلاثة أشهر، وذلك في سنة سبع وثمانين 694. وأربعمائة، فكان أول من بايعه الوزير أبو منصور بن جهير، ثم أخذت البيعة له من الملك ركن الدولة بركيارق بن السلطان ملكشاه ثم من بقية الأمراء والرؤساء وصلى على الخليفة الأمراء والوزراء، ومن العلماء حضر الغزالي والشاشي وابن عقيل وبايعوه يوم ذلك، وقد كان المستظهر بالله كريم الأخلاق حافظاً للقرآن فصيحاً بليغاً شاعراً مطبقاً ومن لطيف شعره قوله :

أذاب حرَّ الجوى في القلب ماحمداً

يوماً مددت على رسم الوداع يدا  
سس

فكيف أسلك نهج الإصطبار وقد

أرى طرائق في مهوى الهوى قددا

قد أخلف الوعد بدر قد شغفت به

من بعد ما قد وفى وهراً بما وعدا

إن كنت أنقض عهد الحب في خلدي

من بعد هذا فلا عاينته أبدا 695

وفوض المستظهر أمور الخلافة إلى وزيره أبي منصور عميد الدولة ابن جهير فدبرها له أحسن تدبير، ومهد الأمور أتم تمهيد، وساس الرعايا، وكان من خيار الوزراء وفي ثالث عشر من شعبان عزل الخليفة أبا بكر الشاشي عن القضاء وفوضه إلى أبي الحسن بن الدامغاني، وفيها وقعت فتنة بين السنة والروافض فأحرقت محال كثيرة وقتل ناس كثيرون، فإنا لله وإنا إليه راجعون 696.

قيام المستظهر للتراويح واهتمامه بالقرآن الكريم : حكى أبو طالب بن عبد السميع عن أبيه أن المستظهر بالله طلب من يصلي به، ويلقن أولاده، وأن يكون ضريراً، فوقع اختياره على القاضي أبي الحسن المبارك بن محمد بن الدّواس مقرئ واسط قبل القلانسي، فكان مكرماً له، حتى إنه من كثرة إعجابه به كان أول رمضان قد شرع في التراويح، فقرأ في الرّكعتين الأولىين آية آية، فلما سلم، قال له المستظهر : زدنا من التلاوة، فتلا آيتين آيتين، فقال له : زدنا فلم يزل حتى كان يقوم كل ليلة بجزء، وإنه ليلة عطش، فناوله الخليفة الكوز، فقال خادم : أدع لأمير المؤمنين، فإنه شرفك بمناولته

<sup>694</sup>المصدر نفسه.

<sup>695</sup>البداية والنهاية (142/16).

<sup>696</sup>البداية والنهاية (142/16).

إيّاك 697. وقال السّلفي : قال لي أبو الخطاب ابن الجراح : صليت بالمستظهر في رمضان، فقرأت " إن ابنك سُرق " 698 (يوسف : 81)، رواية رويها عن الكسائي، فلما سلمت قال: هذه قراءة حسنة فيه تنزيه أولاد الأنبياء عن الكذب 699. قال الذهبي : قلت : كيف بقولهم " فأكله الذّنب " " وجاءوا على قميصه بدم كذب 700 " وهذه لفظة جميلة من الذهبي تدل على سعة علمه وقدرته العقلية الكبيرة على النقد واستقامت موازينه العلمية.

من أقوال المستظهر : قال أبو طالب بن عبد السميع : كان من ألفاظ المستظهر ك خير ذخائر.

المرء لدنياه ذكر جميل، ولآخرته ثواب جزيل.

شُح المرء بفلسه من دناءة نفسه.

الصبر على الشدائد ينتج الفوائد.

أدب السائل أنفع من الوسائل.

الصبر على الشدائد ينتج الفوائد.

بضاعة العاقل لا تخسر وربحها يظهر في المحشر 701.

موقف الإمام الغزالي من المستظهر : إن خير كتاب يعطينا صورة لموقف الغزالي من الخليفة المستظهر هو كتابه فضائح الباطنية وفضائل المستظهرية، والغزالي ألف هذا الكتاب بناء على طلب المستظهر نفسه حتى يرد به على عقيدة الباطنية 702، والباب التاسع من الكتاب خصصه الغزالي بأكمله لإقامة البراهين الشرعية على أن الإمام الحق القائم بالحق الواجب على الخلق طاعته هو الإمام المستظهر، كما بين بأنه يجب على كافة علماء الدهر الفتوى على البت والقطع بوجود طاعته على الخلق ونفوذ أفضيته بمنهج الحق وصحة توليته للولاية وتقليده للقضاة وأنه خليفة الله على الخلق وأن طاعته على كافة الخلق فرض 703، وهذا الباب يمتد من الصفحة 169 إلى الصفحة 225، وهو من أوله إلى آخره دعوته لطاعة المستظهر وللالتفاف حول منصب الخلافة، وقد أورد صفات الإمام وواجباته السياسية والدينية 704، ونلاحظ إن الإمام الغزالي رمى بثقله الفكري والثقافي والعقائدي لدعم مشروعية الخلافة العباسية والخليفة المستظهر وذلك ليقينه من الخطر الباطني الذي يريد إسقاط المرجعية العباسية وتثبيت الشرعية الفاطمية الباطنية تحت شعار الإنتساب زوراً لأهل البيت فكراً ونسباً وعلم الغزالي أنه إذا تمّ هذه الأمر فإن في ذلك ضياع الدولة السنية، لذلك رمى بثقله للحفاظ على الشرعية السنية العباسية أمام المد الباطني.

علاقة المستظهر بالمرابطين : كانت الخلافة الفاطمية في مصر والسلطنة السلجوقية في إيران في تنافس مستمر من أجل السيطرة على البلاد الإسلامية، ونفوذ المستظهر الديني مرتبط بامتداد حكم السلاجقة السنيين، أما في الشمال الأفريقي، فقد سيطر المرابطون، على مراكش وسواحل الأطلسي ثم على بلاد الأندلس بعد معركة الزلاقة سنة 479هـ، وتمكن يوسف بن تاشفين من إقامة دولة قوية متشعبة الأطراف، هذه الدولة رفضت أن تعطي ولائها للخليفة الفاطمي بالقاهرة بسبب اعتناقه المذهب الشيعي وهم سنيون حريصون على انتماهم للخلافة العباسية وهذه محمّدة كبيرة تحسب للمرابطين وتفيدنا درساً مهم وهو أن الأخوة في الدين والعقيدة الإسلامية والسعي لإيجاد علاقات حممية فيها تعاون على البر والتقوى، وحرصاً على وحدة الأمة وخصوصاً في وقتنا الحاضر 705، لذلك أراد يوسف بن تاشفين أن يتقرب من الخليفة العباسي، ويأخذ منه البيعة كي يتصف حكمه بالصفة الشرعية، وحتى تصبح طاعته على كافة واجبة، وهذا الرأي أشار

<sup>697</sup> سير أعلام النبلاء (397/19).

<sup>698</sup> المصدر نفسه (397/19).

<sup>699</sup> المصدر نفسه (397/19).

<sup>700</sup> المصدر نفسه (397/19).

<sup>701</sup> سير أعلام النبلاء (397/19).

<sup>702</sup> فضائح الباطنية ص 3.

<sup>703</sup> فضائح الباطنية ص 169.

<sup>704</sup> الحضارة الإسلامية في بغداد 230.

<sup>705</sup> الحلل الموشية في ذكر الأخبار المراكشية لابن الخطيب ص 16.

به فقهاء المغرب 706، وقبل أن يبادر أمير المرابطين إلى الاتصال بالمستظهر نفذ في بلاده عدة خطوات؛ فقد نقش المرابطون اسم الخليفة العباسي على السكة وكانت نقودهم تحمل " عبد الله " ويقصد به الخليفة العباسي حتى لا تتغير السكة بتغير الخلفاء العباسيين ويبدل على ذلك الرسالة التي بعث بها علي بن يوسف بن تاشفين إلى المستظهر ذاكراً لفظة " عبد الله " مع أن اسم الخليفة " أحمد " وبعد أن اتسعت دولة المرابطين رأى زعماءها أن يتخذ أميرهم يوسف بن تاشفين لقب " أمير المؤمنين " ، ولكنه رفض هذا الاقتراح تقريباً إلى خلفاء بني العباس، واحتراماً لهم وقال : حاشا لله أن نسمى بهذا الاسم، وإنما يتسمى به خلفاء بني العباس لكونهم من تلك السلالة الكريمة، ولأنهم ملوك الحرمين مكة والمدينة وأنا رجلهم والقائم بدعوتهم 707. ثم اتخذ المرابطون السواد شعار العباسيين شعاراً لهم في ملابسهم وراياتهم، وخطبوا للخليفة العباسي على منابر بلادهم 708 وبعد ذلك أرسل يوسف بن تاشفين، بعثة إلى المستظهر سنة 498هـ تحمل إليه البيعة والهدايا وكتاباً يذكر فيه البلاد التي فتحها وحروبه مع الفرنج، ثم طلبت البعثة من الخليفة أن يعضد ليوسف بن تاشفين على المغرب والأندلس وما يفتحه بالمستقبل بسيف أمير المؤمنين، فأجابته المستظهر لما أراد ولقبه " بأمير المسلمين وناصر الدين " وسير معه الخلع واللواء، وكتب له عهداً بذلك، كما أن الإمام الغزالي والقاضي الطرطوشي، أرسلوا إليه خطاباً يحثانه على خدمة الإسلام ويفتيانه في ملوك الطوائف 709، وبعد وفاة يوسف بن تاشفين سنة 500هـ، ملك ابنه علي بن يوسف بن تاشفين الذي واصل سياسة والده في موالاته الخليفة العباسي ومناصرة الشريعة الإسلامية وفي سنة 512هـ أرسل إليه المستظهر مرسوماً، جواباً عن رسالة سابقة يطلب فيها عهداً من المستظهر وتبدأ الرسالة بحمد الله وشكره والصلاة والسلام على محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم الذي حمل الدعوة الإسلامية، فأنفذ الأمة من الضلال وأنار القلوب وأعز الدين، ثم الصلاة على العباس عم الرسول صلى الله عليه وسلم وذريته، ثم يذكر مواهب الله على أمير المسلمين يحكم بالعدل ويحرص على مصلحة الرعية ويرد عنها نوائب الأيام، ثم يدعو بالنصر والظفر لجيوشه على أعدائهم، يوافقه على جهاد الكفرة والتوسع في البلاد المحاذية لمملكته، ثم يأمره أن يتخذ القرآن والسنة ويتمسك بالتقوى وأن يثابر على الجهاد ضد الأعداء، وأن يدعو لأمير المؤمنين على منابر دولته يكن ظاهراً وظافراً ثم يختمها بالسلام عليه وعلى أهل الطاعة 710، وبقيت دعوة بني العباس قائمة في المغرب حتى انقطعت دولة المرابطين 711.

موقف المستظهر من الحملات الصليبية : واجهت الخلافة العباسية في عهد المستظهر خطرين داهمين الخطر الأول : جاء من الشرق على يد الحركة الباطنية التي صممت على مناهضة الخلافة العباسية عسكرياً وفكرياً.

والخطر الثاني جاء من الغرب وقد أحدثته الحركة الصليبية التي استهدفت احتلال الشرق وتخليص بيت المقدس من أيدي المسلمين حدثت الحروب الصليبية في وقت كان فيه المشرق الإسلامي يعاني من شر الانقسامات السياسية والمذهبية، فالسلطنة السلجوقية تتصارع مع الخلافة الفاطمية المصرية، وكانت بلاد الشام مسرحاً أساسياً لسباق السيطرة بين الطرفين، وأما على صعيد الدولة السلجوقية الذاتي فالأمر كان أدهى وأمر، فقد غرق سلاطين الدولة السلجوقية بعد وفاة ملكشاه في حروب مدمرة حول عرش السلطنة وهذه الحروب أتت على الأخضر واليابس، مما ترك المجال واسعاً أمام أعداء السلطنة في الداخل والخارج، وكانت فرصة مناسبة للصليبيين الذين سيطروا على سواحل بلاد الشام بدون مقاومة تذكر 712، هذا التفكك الذي أصاب الدولة السلجوقية كان من أكبر عوامل نجاح الحملات الصليبية 713، وسيأتي الحديث عن الحروب الصليبية في محله بإذن الله تعالى.

صراع سلاطين السلاجقة وموقف المستظهر منهم : رغم العلاقة الحسنة التي كانت قائمة بين المستظهر وسلاطين السلاجقة فإنه لم يتمكن من تحقيق أي نوع من الاستقلال ولو في إدارة شؤون مدينة بغداد الداخلية، كما أنه وقف متفرجاً

706 مرآة الجنان للبياعي (164/3).

707 الحلل الموشية ص 16.

708 النجوم الزاهرة (191/5) الحضارة الإسلامية في بغداد ص 132.

709 الكامل في التاريخ نقلاً عن الحضارة الإسلامية في بغداد ص 132.

710 الحلل الموشية لابن الخطيب ص 64 ، 65.

711 الحضارة الإسلامية في بغداد ص 133.

712 الحضارة الإسلامية في بغداد ص 136.

713 المصدر نفسه ص 137.

أمام النزاعات العنيفة التي عصفت بوحدة البيت السلجوقي ولم ينتهز الفرصة السانحة كي يحقق لنفسه شيئاً من القوة والسيادة، إلا أن هيبته قويت في عهد السلطان محمد بن ملكشاه 714، واغتتم المستظهر فرصة الصفا والاحترام القائمة بينه وبين السلطان محمد فأراد أن يوثق صلته أكثر فأكثر بالبيت السلجوقي، فأرسل سنة 502هـ إلى السلطان يطلب أخته ترکان خاتون الثانية بنت ملكشاه كزوجه له، فاستقبل طلبه بالترحاب وتحولت العلاقة بين السلطان محمد والخليفة إلى نوع من المحبة والمودة انعكست آثارها علي حياة الناس ببغداد، رفاهية ورخاء وازدهاراً 715.

وفاة المستظهر : عام 512هـ : كان المستظهر موصفاً بالسخاء والجود ومحبة العلماء وأهل الدين، والتفقد للمساكين، مع الفضل والنبيل والبلاغة، وعلو الهمة، وحسن السيرة، وكان رضي الأفعال، شديد الأقوال 716، كان راغباً في البر والخيرات مسارعاً إلى ذلك، لا يرد سائلاً، وكان جميل المعاشرة لا يصغي إلى أقوال الوشاه في الناس ولا يثق بالمباشرين، قد ضبط أمور الخلافة جيداً، وأحكمها وعرفها وعلّمها، ولديه علم كثير وفضل كثير وفضل كبير وتوفي عام 512هـ وقد ولي غسله الإمام ابن عقيل وابن السنّي وصلى عليه ولده أبو منصور الفضل، وكبر أربعاً، ودفن في حجرة كان يسكنها، والعجب أنه لما مات السلطان ألب أرسلان مات بعده الخليفة القائم بأمر الله، ثم لما مات السلطان ملكشاه مات بعده الخليفة المقتدي بأمر الله، ثم لما مات السلطان محمود مات بعده الخليفة المستظهر بالله، رحمهم الله وكانت وفاة المستظهر بالله سادس عشر ربيع الآخر من هذه السنة، وله من العمر إحدى وأربعون سنة، وثلاثة أشهر عشر يوماً 717.

سادساً : سنجر والسلطنة السلجوقية :

بعد وفاة السلطان محمد بن ملكشاه عام 511هـ بدأت المنازعات من جديد حول عرش السلطنة مما أحدث انقساماً كبيراً بين السلاجقة ويرجع السبب في هذه المنازعات إلى أن السلطان محمد قبيل وفاته أمر بإسناد السلطنة إلى ابنه محمود، الذي ارتقى عرش السلطنة بعد وفاة أبيه، وكان حينئذ في الرابعة عشرة من عمره، ووافق الخليفة العباسي المستظهر بالله " 487 - 512هـ " على إقامة الخطبة للسلطان محمود ببغداد في يوم الجمعة الموافق الثالث والعشرين من محرم سنة 512هـ ، ولكن عمه سنجر لم يرضى عن تولي ابن أخيه عرش السلطنة لئنه يعتبر نفسه أحق منه بالسلطنة بعد وفاة أخيه محمد، فأعلن نفسه سلطاناً على السلاجقة فغير لقبه عن ناصر الدين إلى لقب معز الدين وهو لقب أبيه ملكشاه وأدى ذلك إلى إنقسام الدول السلجوقية 718. واندلاع القتال بين سنجر وابن أخيه، وقد التقى محمود بعمه سنجر بالقرب من مدينة ساوة سنة 513هـ، واستعان سنجر في هذه المعركة بفرقة من الفيلة كانت السبب في انتصاره، على أن الصلح لم يلبث أن تم بين الفريقين وسار محمود إلى عمه سنجر فأكرمه وصفح عنه وسامحه عما بدر منه، وعامله معاملة حسنة وقبل شفاعته في آخرين واستقر الرأي على أن يبقى محمود بن محمد شهراً في خدمة عمه السلطان سنجر بالري وألا يدق له البوق 719، في حالة ركوبه أو نزوله، وأن يسير مترجلاً في ركاب عمه، وأن يترك كل ما يتعلق بشعائر السلطنة ورسومها 720 وأطاع محمود عمه السلطان سنجر ونفذ ما استقر عليه الرأي بينهما، فقرر السلطان سنجر اختياره ولياً لعهد و نائباً عنه في العراق سنة 513هـ، وسمح السلطان سنجر له بأن يلقب بلقب سلطان؛ وبذلك يعتبر أول من جلس على عرش سلطنة السلاجقة بالعراق هو السلطان محمود ابن محمد، وأصبح سلطان العراق من الناحية الرسمية خاضعاً وتابعا لسلطنة السلطان الأعظم سنجر في خراسان، بمعنى أن سلطنة العراق في عهد السلطان سنجر لا تكون إلا لمن أرتضاه وأقره سنجر وكان سلاطين العراق يخضعون للسلطان سنجر ويذكرون اسمه في الخطبة قبل أسمائهم، وقد اعترف الخليفة العباسي المسترشد بالله بمحمود بن محمد سلطاناً على سلاجقة العراق رغم صغر سنة 721، وفي

714 المصدر نفسه ص 116.

715 المصدر نفسه ص 125 ، 126.

716 سير أعلام النبلاء (397/19).

717 البداية والنهاية (237/16).

718 المصدر نفسه ص 90.

719 البوق : هي أداة مجوفة ينفخ فيها ويزمر.

720 دول الإسلام (41/2).

721 الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 94.

سنة 514هـ خطب للسلطان سنجر وابن أخيه السلطان محمود معاً 722، وبذلك أصبح هناك سلطانان في آن واحد إلا أن محمود كان يحكم بأمر من السلطان سنجر ومن ثم فهو خاضع له خضوعاً كاملاً في جميع أمور السلطنة، وقد أعاد السلطان سنجر لابن أخيه محمود بن محمد جميع البلاد التي كانت تحت سلطانه وحوزته ما عدا الري التي كان يراقب منها السلطان سنجر أعمال محمود خشية أن يخرج عليه ويعصيه مرة أخرى، وفي واقع الأمر فإن سلطان محمود الفعلي كان قاصراً على العراقيين العربي والعجمي، وظل يحكم أربعة عشرة عاماً حاصلاً لقب سلطاناً حتى توفي عام 525هـ 723 قال عنه ابن كثير : كان من خيار الملوك وكان فيه حلم وأناة وبر وصلابة وجلسوا لعزائه ثلاثة أيام، سامحه الله 724.

بسط نفوذه سنجر على بقية أقاليم الدولة السلجوقية : وافق الخليفة العباسي المسترشد بالله في سنة 513هـ بتنصيب سنجر سلطاناً أعظم للسلاجقة وإقامة الخطبة باسمه بعد الخليفة في كافة أقاليم الدولة السلجوقية 725، وبناء على ذلك اتسع نفوذه وسلطانه وشمل بالإضافة إلى خراسان أكثر أقاليم إيران والعراق هذا وقد أكرم سنجر - بعد أن أصبح سلطاناً أعظم للدولة السلجوقية، أبناء أخيه محمد فوزع عليهم حكم مدن وأقاليم إيران والعراق، واستطاع السلطان سنجر أن يعيد بسط نفوذه وسلطانه على أراضي ما وراء النهر بعد العملية الناجحة التي خاضها ضد محمد خان، ويعتبر السلطان سنجر من السلاطين السلاجقة الذي أبدى اهتماماً خاصاً بمجريات الأمور في بلاد ما وراء النهر، فكان يضطر دائماً للذهاب إلى أقاليم ما وراء النهر للتأكد من استقرار سلطنته على هذه الأقاليم 726، واستطاع أن يخضع حركات التمرد في دولته وأمر السلطان سنجر بجمع الضرائب من مدن العراق وجميع البلاد التي بسط نفوذه عليها وأصبح يلقب : بالسلطان الأعظم " سلطان جميع الممالك السلجوقية وامتد نفوذه إلى سائر البلاد حتى يقال إن الخطبة له وصلت إلى كاشغر، وأقصى بلاد اليمن ومكة والطائف ومكران وأذربيجان وغزنة وسمرقند، وخراسان وطبرستان، وكرمان، وسجستان، وأصفهان، وهمدان، والري، وآرنه، وأرمينية، وبغداد والعراقين، والموصل، وديار بكر، وديار ربيعة 727، والشام والحرمين، كما كانت تضرب له السكة في هذه الأقاليم جميعها، وأصبحت جميع هذه البلدان تخضع لنفوذ السلطان سنجر آخر السلاجقة العظام لأنه استطاع أن يعيد للدولة السلجوقية هيبتها ووحدتها، وأن يجعل كل أجزائها خاضعة لأمر سلطان واحد، وأعاد بذلك عصر السلاجقة العظام 728.

النزاع بين محمود ومسعود ابنا محمد بن ملكشاه : كثرة النزاعات وظهرت الفتن بين سلاطين السلاجقة في العراق أبناء السلطان محمود ملكشاه، وكذلك فيما بينهم وبين الخلفاء العباسيين، وكان للسلطان سنجر دور كبير في التدخل في تلك النزاعات وإخماد الفتن وقمعها والقضاء عليها لإقرار الأوضاع واستتباب الأمن في أجزاء الدولة السلجوقية 729، فبعد أن تولى السلطان محمود أمر السلطنة جعل أخاه مسعود على الموصل مع أتباعه جيوش بك، وفي سنة 514هـ دب النزاع بين الأخوين وخرج مسعود عن طاعة السلطان محمود، وكان سبب ذلك أن دبيس بن صدقة صاحب الحلة، كاتب جيوش بك أتباع مسعود وأغراه بالعصيان على السلطان محمود، ووعده بطلب السلطنة لمسعود وشرع جيوش بك في جمع العسكر وبلغ ذلك الخبر للسلطان محمود فأرسل إليه وإلى أخيه مسعود ووعدهما بالإحسان والصفح أن عادا إلى طاعته ويتهددهما أن أصرا على معصيته ولم يستجيبا للسلطان محمود وواصلتا عصيانهما له. وسار كل من جيوش بك ومسعود نحو السلطان مسعود والتقى الجمعان عند أسد آباد 730 وسير محمود إلى السلطان سنجر القاضي أبو سعد الهروي، يفيدته ويخبره بما استجد على الساحة من النزاع بينه وبين أخيه مسعود وقد أسفر اللقاء عن هزيمة جيش مسعود وجيوش بك، وأسر أبو إسماعيل الحسين بن علي الطغراني 731، وزير مسعود الذي قتله السلطان محمود، ثم أرسل مسعود إلى أخيه السلطان محمود يطلب منه الأمان والصفح، وجاء إليه وتعانقا وتصافا، وأرسل

<sup>722</sup> دول الإسلام (41/2).

<sup>723</sup> العالم الإسلامي في العصر العباسي ص 617.

<sup>724</sup> البداية والنهاية (290/16).

<sup>725</sup> الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 97.

<sup>726</sup> الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 101.

<sup>727</sup> ديار ربيعة : تقع في إقليم الجزيرة بالعراق.

<sup>728</sup> زبدة التاريخ للحسيني ص 180.

<sup>729</sup> العالم الإسلامي في العصر العباسي ص 617.

<sup>730</sup> الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 106.

<sup>731</sup> وفيات الأعيان (185/02 - 190).



السلطان محمود إلى السلطان سنجر يخبر بما فعل مع أخيه مسعود، فما كان من السلطان سنجر ألا أن سعد بتصافى الأخوين وإنهاء الخلاف والنزاع بينهما<sup>732</sup>.

البداية الفعلية للنزاع بين الخلافة العباسية والدولة السلجوقية : في سنة 519هـ كانت البداية الفعلية للنزاع بين الخلافة العباسية والدولة السلجوقية، عندما لجأ ديبس بن صدقة إلى طغرل بن محمد حيث حسن له الاستيلاء على العراق وطلب السلطنة، فاستجاب طغرل لإغراء ديبس له فسار الاثنان على رأس جيش كبير إلى بغداد لقتال الخليفة المسترشد بالله والسلطان محمود بن محمد، وكان سبب مسيرة ديبس بن صدقة لحرب الخليفة ما بينهما من نزاع وخلاف، بينما كان هدف طغرل هو انتزاع لقب السلطان من أخيه محمود بن محمد، وحينما بلغ الخليفة بأن طغرل وديبس بن صدقة أعدا جيشاً لقتاله، أعد هو الآخر جيشاً وخرج لصددهما إلا أن طغرل مرض فجأة ومن ثم لم يشترك في الحرب ضد الخليفة المسترشد بالله، وتقابل جيش الخليفة مع جيش ديبس بن صدقة، إلا ان ديبساً طلب العفو من الخليفة وقبل الأرض بين يدي الخليفة، مما جعل الخليفة يصفح عنه<sup>733</sup>.

اضطراب الأحوال بين الخليفة العباسي المسترشد بالله والسلطان محمود، وكان سبب هذا الاضطراب بينهما أن الخليفة هدد الشحنة<sup>734</sup>، فاضطر إلى مغادرة بغداد خوفاً من أن يصيبه أذى فلحق بالسلطان محمود الذي أغراه بالخليفة في رجب سنة 540هـ وحذره من الخليفة وأخبره أنه يعد العدة ضده ليمنعه من دخول بغداد، فلما علم الخليفة بذلك أرسل إليه يطلب منه تأجيل خروجه إلى حين إصلاح البلاد على أثر ما سببه ديبس وجيشه من فساد وكثرة الغلاء، ثم استعد الخليفة لإرسال المال على شرط أن يتأخر في القدوم إلى بغداد، فما كان جواب السلطان إلا ان نفذ ما قرره له الزكوى، وصمم العزم على التوجه إلى بغداد، ونزل بباب الشماسية<sup>735</sup>، فلما بلغ الخبر الخليفة العباسي المسترشد بالله عبر مع أهله إلى الجانب الغربي راحلاً من بغداد فغضب السلطان لقوله وتوجه إلى بغداد وبقي الخليفة بالجانب الغربي، وكان لخطبته في عيد الأضحى أثر كبير في نفوس الناس طبع عليهم طابع الحزن مما هم فيه، ويبدو أن خطبة الخليفة أو عزت إليهم بالاستعداد لدخول الحرب مع السلطان محمود<sup>736</sup>.

القتال بين عماد الدين زنكي وأحد خواص الخليفة : أرسل الخليفة المسترشد عفيفاً الخادم، أحد خواصه إلى واسط ليمنع عنها نواب السلطان، فوصلها ونزل بالجانب الغربي وكان عماد الدين زنكي بن آقسنقر<sup>737</sup>، بالجانب الشرقي، فأرسل عماد الدين زنكي إلى عفيف يطلب منه الرحيل فرفض، فعبر إليه عماد الدين وحدث القتال وانهزم عسكر عفيف وقتل منهم عدد كبير بالإضافة إلى الأسرى، وقد نجا عفيف من القتل ودخل جماعة من عسكر السلطان محمود في دار الخلافة في أول محرم سنة 521هـ ونهبوا التاج وحجر الخليفة، وخرج عليهم عسكر الخليفة العباسي المسترشد بالله من مخابنهم وهم منشغلون بالنهب، ونالوا من عسكر السلطان محمود وأسروا جماعة من الأمراء وقتل آخرون في الطريق<sup>738</sup>، ثم عبر الخليفة إلى الجانب الشرقي ومعه ثلاثون ألف مقاتل، وخوفاً من تسلل جيش السلطان محمود إلى بغداد أمر الخليفة الجند بحفر خندق بغداد فسارعوا بتنفيذ ذلك ليلاً، وعندما وصل جيش السلطان صعب عليه دخول بغداد مما أدى إلى حدوث قتال بين الجيشين، وكاد جيش الخليفة أن ينتصر لولا أن غدر بهم الأمير أبو الهيجاء الكردي<sup>739</sup> صاحب أربل وانضم إلى جيش السلطان، ولعل الذي دفعه إلى هذا اعتقاده بكثرة جيش السلطان محمود وخاصة بعد وصول الإمدادات العسكرية البرية والبحرية برفقة عماد الدين زنكي، هذا الموقف جعل الخليفة يفكر جدياً في الأمر وخاصة بعد أن أرسل السلطان رسلاً بعرض الصلح عليه، وكان السلطان يهدف من وراء ذلك رضاء الخليفة لما يتمتع به من مكانة دينية عند الناس وتفانيهم في سبيله، وترددت الرسائل بينهما ثم تم الصلح بينهما في العاشر من ربيع الآخر من نفس السنة، وعفا السلطان محمود عن أهل بغداد وأهداه الخليفة المسترشد بالله مالا وخيلاً وسلاحاً، ونظراً للمواقف السامية التي وقفها

<sup>732</sup> دول الإسلام (41/2).

<sup>733</sup> الدولة السلجوقية في عهد سنجر ص 107.

<sup>734</sup> الشحنة : مندوب الخليفة أو السلطان ويرأس شرطة المدينة.

<sup>735</sup> الشماسية : تقع خارج بغداد وينسب إليها باب الشماسية أحد أبواب بغداد.

<sup>736</sup> الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 109.

<sup>737</sup> عماد الدين زنكي مؤسس الدولة الزنكية يأتي الحديث عنه بإذن الله.

<sup>738</sup> الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 110.

<sup>739</sup> المصدر نفسه ص 110.

عماد الدين زنكي مع السلطان محمود، قام السلطان بالتشاور مع رجال دولته بإضافة ولاية العراق إليه، فلقى تأييداً منهم على ذلك 740، ثم رحل السلطان محمود إلى همدان 741.

حكمة السلطان سنجر في التعامل مع محمود ابن أخيه : أثار دببى بن صدقة السلطان سنجر على كل من الخليفة العباسي المسترشد بالله والسلطان محمود وأخبره بأنهما اتفقا على ابعاده وأن السلطان محمود خرج عن طاعته، مما أثار نفس سنجر عليه وهنا يتضح مدى الحقد في نفس دببى على الخليفة وهذا يرجع إلى سوء علاقته بالخليفة، وقد استطاع أن يؤثر على السلطان سنجر مما دفعه إلى أن سير جيشاً إلى العراق سنة 522هـ ، ولما وصل إلى الري أرسل في طلب السلطان محمود، وهنا يأتي دور الحنكة السياسية القوية التي تربطه بالسلطان محمود، حيث أنه ابن أخيه وزوج ابنته وكذلك تأثير والده سنجر ( جده محمود ) عليه، كل هذا جعله يستدعي السلطان محمود من همدان كي يتثبت مما أخبره به دببى بن صدقة وتؤكد سنجر أن السلطان محمود ما زال على طاعته وأجلسه معه على التخت وأقام محمود عند السلطان سنجر حتى آخر هذه السنة ومن هذه الحادثة أو القصة يتضح لنا دور المفسدين وأصحاب الأغراض الخبيثة في التفريق بين أمراء المسلمين، فلا بد من الحذر من تقريب أمثال هذه النوعيات المفسدة وإبعادها عن أصحاب القرار والسعي لتقريب المصلحين من أصحاب الكفآت العالية لتتم الاستفادة الحقيقية من دروس التاريخ، وبعد ذلك عاد سنجر إلى خراسان وأوصى محموداً بإعادة دببى إلى بلده وأن يسأل الخليفة الصفيح عنه، محرم سنة 523هـ، وأعاد دببى إلى بلده واسترضى الخليفة فرضى عنه وطلب منه الصفيح فصفيح عنه 742، مقابل بذل مائة ألف دينار نظراً لرغبة السلطان محمود في انتقال ولاية الموصل من عماد الدين زنكي إلى دببى بن صدقة تقديراً لاهتمام عمه سنجر به 743، إلا أن عماد الدين زنكي أقنع السلطان محمود بأهميته في ولاية الموصل.

السلطان مسعود بن محمد بن ملكشاه السلجوقي : استمر النزاع بين أبناء البيت السلجوقي بعد وفاة السلطان محمود بن محمد بن ملكشاه عام 525هـ، فقد انقسم السلاجقة أنفسهم إلى معسكرات ثلاث لكل أطماعه الخاصة في السلطنة، ولكل مؤيدوه من القواد والجند؛ معسكر على رأسه داود بن السلطان محمود الذي نودي به سلطاناً عقب وفاة أبيه، ومعسكر على رأسه كل من مسعود و سلجوقشاه شقيق السلطان المتوفى، ومع أن هذين الأخوين كانا متفقين على مبدأ عزل ابن أخيهم داود، إلا أنهما كانا مختلفين فيما بينهما، إذ كل منهما يعمل على أن تكون السلطنة لنفسه بعد إسقاط عدوهما المشترك ولذا دارت بين الفريقين حروب طويلة، واستعان مسعود في هذا النزاع بعماد الدين زنكي الذي كان قد استطاع أن يوطد سلطانه في شمال العراق وسوريا في ذلك الوقت، واستمرت الحرب سجالاً بين الأخوين المتحاربين إلى أن اضطررا إلى عقد الصلح بعد أن تدخل الخليفة المسترشد العباسي بينهما، واتفق الطرفان على أن تكون السلطنة لمسعود، وأن تتول إلى سلجوقشاه من بعده ويرجع السبب في نجاح مسعى الخليفة في هذا الصلح إلى ظهور العدو المشترك، وهو سنجر بن ملكشاه وأما المعسكر الثالث فكان يتكون من طغرل بن السلطان محمود، يناصره عمه سنجر، وقد استطاع سنجر أن يجمع من إقليم خراسان عدداً كبيراً من الجند هزم به مسعوداً وأنصاره عند مدينة همدان، وناد بالسلطنة لابن أخيه طغرل 744. ولم يكن من المعقول أن يرضى المعسكران الآخران عن تولية طغرل السلطنة؛ لذا تضاربت مصالح البيت السلجوقي وتعقدت، فنشبت الحروب بين هذه القوى الثلاث، وأدى ذلك كله إلى اضطراب الشرق الإسلامي في ذلك الوقت وقد انتهت أدوار النزاع بين أفراد السلاجقة بجلوس السلطان مسعود على عرش السلطنة 528هـ قال ابن خلكان عن السلطان مسعود : كان عادلاً ليناً، كبير النفس، فرق مملكته على أصحابه وما ناوأه أحد إلا وظفر به، وقتل خلقاً من كبار الأمراء... وأقبل مسعود على اللذات والبطالة، وحدث له علة الغثيان مدة، وجرت بينه وبين عمه سنجر منازعة ثم تصالحا 745. كان كثير المزاح، حسن الخلق كريماً، عفيفاً عن أموال الرعية، من أحسن السلاطين سيرة والينهم عريكة 746. قال عنه الذهبي : أبطل مكوساً ومظالم كثيرة، وعدل، واتسع ملكه، وكان يميل إلى العلماء والصالحين، ويتواضع لهم 747. ويستجيب للوعظ ففي يوم الجمعة المنتصف من ذي القعدة جلس ابن العبادي الواعظ، فتكلم والسلطان مسعود حاضر وكان قد وضع على الناس مكساً في البيع فاحشاً فقال في جملة وعظه : يا سلطان العالم، أنت تطلق في بعض

<sup>740</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 111.

<sup>741</sup>الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 111.

<sup>742</sup>العير في خبر من غير (50/4) الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 112.

<sup>743</sup>الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ص 112.

<sup>744</sup>الشرق الإسلامي قبيل الغزو المغولي 58.

<sup>745</sup>سير أعلام النبلاء (385/20).

<sup>746</sup>المصدر نفسه (385/20).

<sup>747</sup>المصدر نفسه (385/20).

الأحيان للمُعني إذا طربت قريباً ممّا وضعت على المسلمين من هذا المكس فهبني مغنياً وقد طربت فهب لي هذا المكس شكراً لنعم الله عليك وأسقطه عن الناس، فأشار السلطان بيده أن قد فعلت فضج الناس بالدعاء له، وكتب بذلك سجّلات، ونودي في البلد بإسقاط ذلك المكس، ففرح الناس بذلك 748. كان السلطان مسعود بطلاً شجاعاً، ذا رأي وشهامة، تليق به السلطنة 749 مات في جمادي الآخرة سنة سبع وأربعين وخمس مائة. قال عنه ابن كثير : .. حصل له من التمكن والسعادة شيء كثير لم يحصل لغيره وجرّت له خطوب كثيرة وحروب طويلة 750.

وفاة السلطان مسعود عام 547 هـ :

توفي السلطان مسعود بن محمد بن ملكشاه بهمذان عام 547 هـ وعهد إلى ابن أخيه ملكشاه بهمذان عام 547 هـ وعهد إلى ابن أخيه ملكشاه بن محمد، وخطب له ببلاد الجبل، وكان الغالب على البلاد والعساكر أيام السلطان مسعود خاصبك بن بلنكري، فقام بأمر ملكشاه، ولم يمهلّه، غير قليل حتى قبض عليه، وكتب إلى أخيه الملك محمد بن محمود، وهو بخوزستان، يستدعيه إليه ليخطب له بالسلطنة، وكان غرض خاصبك أن يقبض عليه أيضاً فيخلو وجهه من منازع من السلجوقية وحينئذ يطلب السلطنة لنفسه، فلما كاتب محمداً أجابه على الحضور عنده، وسار إليه وهو بهمذان، واجتمع به وخدمه خدمة عظيمة، فلما كان الغد دخل عليه خاصبك فقتله محمد، وألقى رأسه إلى أصحابه، ففترقوا، واستقر محمد وثبتت قدمه، واستولى على بلاد الجبل جميعها، وكان قتل خاصبك سنة ثمان وأربعين وبقي مطروحاً حتى أكلته الكلاب 751 وذكر الوزير يحيى بن هبيرة في كتاب "الإفصاح" أنه لما تناول على الخليفة المقتفي أصحاب مسعود وأسأوا الأدب، ولم يمكن المجاهرة بالمحاربة، اتفق الرأي على الدعاء على مسعود بن محمد شهراً، كما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على رعل وذكوان 752. قبيلتان من بني سليم، أجابتا عامر بن الطفيل إلى قتل القراء الدعاة الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل نجد سنة 4 هـ قتلى بنر معونة 753. واستمر الوزير يحيى بن هبيرة والخليفة المقتفي في الدعاء شهراً، فابتدأ هو والخليفة سراً، كل واحد في موضعه يدعو شهراً، من ليلة تسع وعشرين من جمادى الأولى سبع وأربعين وخمس مئة واستمر الأمر على ذلك كل ليلة، فلما كان ليلة تسع وعشرين من جمادى الآخرة كان موت مسعود على سريره، لم يزد عن الشهر يوماً ولا نقص يوماً.. فأزال الله يده ويد أتباعه عن العراق، وأورثنا أرضهم وديارهم، فتبارك الله رب العالمين، مجيب دعوة الداعين. قال : وكان الشيخ محمد بن يحيى يقول : لا أدل على وجود موجود أعظم من أن يدعى فيجيب 754.

سابعاً : الخليفة المسترشد بالله العباسي :

هو أمير المؤمنين أبو منصور الفضل بن المستظهر بالله أحمد بن المقتدي بأمر الله عبد الله بن محمد بن القائم عبد الله بن القادر القرشي الهاشمي العباسي البغدادي 755.

بيعته : بويغ له بالخلافة سنة 512 هـ وخطب له على المنابر وقد كان ولي العهد من مدة ثلاثة وعشرين سنة، وكان الذي أخذ البيعة له قاضي القضاة أبو الحسن الدامغاني ولما استقرت البيعة له هرب أخوه أبو الحسن في سفينة ومعه ثلاثة نفر، وأحسن إليه، فقلق المسترشد بالله من ذلك فراسل دُسا في ذلك مع نقيب النقباء الزينبي، فهرب أخو الخليفة من دبب فراسل إليه جيشاً فالجنوه إلى البرية – فلحقه عطش شديد فلقبه بدويان فسقيه ماء وحمله إلى بغداد، فأحضره أخوه إليه، فاعتنقا وبكيا، وأنزله الخليفة داراً كان يسكنها قبل الخلافة وأحسن إليه، وطيب نفسه، وكان مدة غيبته عن بغداد أحد عشر شهراً واستقرت الخلافة بلا منازعة للمسترشد 756.

748 البداية والنهاية (340/16).

749 سير أعلام النبلاء (385/20).

750 البداية والنهاية (367/16).

751 كتاب الروضتين في أخبار الدولتين

752 المصدر نفسه (287/1).

753 سيرة ابن هشام (193/3 – 199).

754 كتاب الروضتين في أخبار الدولتين (288/1).

755 سير أعلام النبلاء (561/19).

756 البداية والنهاية (237/16).

من صفاته وشعره :كان له خط بديع، ونثر صنيع، ونظم جيد، مع دين ورأي وشهامة وشجاعة، وكان خليقاً للإمامة، قليل النظير<sup>757</sup>، كان يتنسك في أوّل زمنه، ويلبس الصوف، ويتعبد، وختم القرآن، وتفقه، ولم يكن من الخلفاء من كتب أحسن منه، وكان يستدرك على كتّابه، ويصلح أغاليط في كتبهم<sup>758</sup>، وكانت أيامه مكدرة بتشويش المخالفين، وكان يخرج بنفسه لدفع ذلك ومباشرته، إلى أن خرج، فكسر وأسر، ثم استشهد على يد الملاحدة، وقد سمع الحديث<sup>759</sup>، وكان له نظم ونثر مليح ونبل رأي<sup>760</sup> وكان شاعراً فمن شعره :

قالوا تُقيم وقد أحاط

بك العدو ولا تفرُّ

فأجبتهم المرء مالم

يتعظ بالوعظ غرُّ

لأنلت خيراً ما حييت

ولا عداني الدهر شرُّ

إن كنت أعلم أن غير

الله ينفع أو يضرُّ

ومن شعره أيضاً :

أنا الأشقر الموعود بي في الملاحم

ومن يملك الدنيا بغير مزاحم

<sup>757</sup>سير أعلام النبلاء (561/019).

<sup>758</sup>المصدر نفسه (562/19).

<sup>759</sup>المصدر نفسه (562/19).

<sup>760</sup>المصدر نفسه (562/19).

ستبلغ أرض الروم خيلي وتنتضى

بأقصى بلاد الصين بيض صوارمي 761

وقيل : إنه قال لما أسر مستشهداً :

ولا عجباً للأسد إن ظفرت بها

كلاب الأعداي من فصيح وأعجم

فحربة وحشي سقت حمزة الردى

وموت علي من حسام ابن ملجم 762

جهود الخليفة المسترشد بالله في إرجاع هيبة الخلافة : قام الخليفة المسترشد بالله بأعمال إصلاحية جذبت إليه تأييد الناس، ثم دعاهم للجهاد ضد المتمردين الذين عاشوا فساداً في بغداد وما حولها وبخاصة ديبس بن صدقة صاحب الحلة ودخلت أعداد كبير تحت راية الخليفة الذي قادهم ضد ديبس وانتصر عليه 763 في عام 526 هـ ، وكان لهذا الانتصار أثر كبير في نفوس الناس فكسب الخليفة تأييد الرأي العام وولاهه واستطاع أن يستعيد بعض نفوذه السياسي 764. وفي عهد الخليفة المسترشد بالله، بدأت حركة اليقظة الشعبية العامة في بغداد والتي كان من زعمائها الشيخ عبد القادر الجيلاني، وسيأتي الحديث عنه لاحقاً عند حديثنا عن الزنكيين ودورهم في الجهاد ضد الصليبيين بإذن الله تعالى.

حصار الخليفة المسترشد بالله للموصل : حاصر الخليفة المسترشد بالله الموصل قرابة ثلاثة شهور، ولم تجد نفعاً عروض عماد الدين زنكي بدفع الأموال للخليفة مقابل أن يفك الحصار عن هذه المدينة، ولما أدرك الخليفة عدم جدوى الحصار عاد إلى بغداد 765، ويظهر أن عماد الدين زنكي خشي مغبة خلفه مع الخلافة العباسية، فأراد أن يصلح ما أفسده سابقاً بعدائه لها، فأرسل في سنة 528 هـ إلى الخليفة المسترشد بالله أحد قضاة الموصل، ومعه التحف والهدايا والخيل والسلاح طالباً الصلح، فوافق الخليفة 766، وكانت موافقة الخليفة على الصلح مع عماد الدين زنكي أكبر دليل على حكمته وحكته

<sup>761</sup>المصدر نفسه (562/19).

<sup>762</sup>سير أعلام النبلاء (563/19).

<sup>763</sup>سياسة الخليفة الناصر لدين الله الداخلية، أحلام النقيب ص 11.

<sup>764</sup>المصدر نفسه ص 12.

<sup>765</sup>مختصر الدول لابن العبري ص 354.

<sup>766</sup>الأبناء لابن العمراني ص 218.

السياسية حيث أتاح له هذا الصلح التفرغ الكامل للسلاجقة فضلا عن كونه استطاع أن يحول عداء زكي إلى صداقة وولاء  
767

القتال بين الخليفة والسلطان مسعود ووقوعه في الأسر ومقتله : لم تنته متاعب الخليفة المسترشد بالله مع السلاجقة، فقد  
نقض السلطان مسعود اتفاه مع الخليفة، فكان رد الفعل المباشر لهذا هو قطع الخطبة له في بغداد، كما أن السلطان  
مسعود ضعفت سلطته 528هـ بعد أن انضم معظم عسكره إلى أخيه طغرل 768، على أن الخليفة المسترشد بالله ما لبث  
أن دعا مسعود إلى القدوم إلى بغداد يعيده إلى منصبه، فلبى مسعود دعوته 769، وكان هدف الخليفة هو الاستفادة قدر  
الإمكان من نزاع السلاجقة لإضعافهم، ولهذا أخذ يحرض السلطان مسعود على السير لحرب أخيه طغرل. ولكن السلطان  
مسعود لم يجب طلبه 770، وتجدد الخلاف بعد ذلك بين الخليفة المسترشد بالله وبين السلطان مسعود، فقد اكتشف وزير  
الخليفة خطاباً أرسله طغرل إلى بعض الأمراء المواليين له في بغداد، فقبض الخليفة على أحدهم، بينما لجأ الباقيون إلى  
السلطان مسعود ورفض أن يسلمهم للخليفة، فغضب الخليفة منه، وأمره بالرحيل عن بغداد فخرج منها في شهر ذي  
الحجة من

عام 528هـ 771. غير أن الخليفة علم بمسير طغرل على رأس جيشه إلى العراق، فاضطر إلى مصالحة السلطان مسعود  
ليققا سوياً في وجه عدوهم المشترك 772، ثم جاءت الأخبار بوفاة طغرل وهو في طريقه إلى بغداد، فسار السلطان  
مسعود إلى همدان، وتولى الحكم في أول عام 529هـ 773، ولما استقرت السلطنة لمسعود في همدان، أخذ الأمراء الذين  
لجأوا إليه خوفاً من الخليفة يحرضونه على المسير لحرب الخليفة لأخضاعه للنفوذ السلجوقي، فاتصاع السلطان مسعود  
إليهم، وأخذ يجهز جيشه لمهاجمة بغداد مما حمل الخليفة على قطع الخطبة له، وأخذ يعد العدة لحربه 774، ثم خرج  
الخليفة المسترشد بالله من بغداد لقتال السلطان مسعود، ويذكر ابن الأثير أن جيش الخليفة المسترشد بالله كان سبعة آلاف  
جندي، بينما لم يتجاوز جيش عدوه ألفاً وخمسمائة جندي، إلا أن السلطان مسعود لجأ إلى السياسة وأخذ يستميل أمراء  
الأطراف الذين كانوا على اتصال بالخليفة. ولكن تريت الخليفة في الطريق ساعد السلطان مسعود على استمالة أولئك  
الأمراء، وضمهم إلى جيشه، وكان الخليفة يعتقد أنه إذا خرج للقتال فسيكون الناس إلى جانبه ضد السلاجقة 775، لكن  
الأمر لم تسر وفق ما خطط لها المسترشد بالله، بل حدث العكس، فلما التقت قواته بجيش السلطان مسعود، غدر به  
الأمراء الأتراك وأتباعهم فانسحبوا من جيشه، وانضموا إلى جيش السلاجقة، فانهزم جيش الخلافة، ووقع الخليفة نفسه  
في الأسر 776، مع خواصه، فحبسهم السلطان مسعود بقلعة بقرب همدان، فبلغ أهل بغداد ذلك فحثوا على رؤوسهم  
التراب في الأسواق، وبكوا وضجوا، وخرجت النساء حاسرات يندبن الخليفة ومنعوا الصلاة والخطبة وكسروا منابر  
الجوامع 777. قال ابن الجوزي : وزلزلت بغداد مراراً كثيرة والناس يستغيثون فأرسل السلطان سنجر إلى ابن أخيه  
مسعود يقول : ساعة وقوف الولد على هذا الكتاب يدخل على أمير المؤمنين ويقبل الأرض بين يديه ويسأل العفو  
والصفح، فقد ظهر عندنا من الآيات السماوية والأرضية مالا طاقة لنا بسماع مثلها فضلاً عن المشاهدة من العواصف  
والبروق والزلازل وتشويش العساكر وانقلاب البلدان. ولقد خفت على نفسي من جانب الله تعالى وظهور آياته وامتناع  
الناس من الصلوات في الجوامع ومنع الخطباء مما لا طاقة لي بحمله، فالله الله بتلافي أمرك وتعيد أمير المؤمنين إلى مقر  
عزه وتحمل الغاشية بين يديه 778، كما جرت به عادة السلاطين من قبلنا، ففعل السلطان مسعود جميع ما أمر به وهم  
فيما هم فيه، إذ هجم سبعة عشر رجلاً من الباطنية على الخليفة وهو في خيمته، فقتلوه وقتلوا معه جماعة من أصحابه  
779، فما شعر بهم العسكر إلا وقد فرغوا من شغلهم فأخذوهم وقتلوه، فلما وصل الخبر إلى بغداد واشتد ذلك على

767 نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 54.

768 نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 54.

769 المصدر نفسه ص 54.

770 المصدر نفسه ص 54.

771 المنتظم في (10/36).

772 المنتظم (10/41).

773 نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 54.

774 المنتظم (10/43).

775 نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 55.

776 المنتظم (10/44 - 45).

777 أخبار الدول وأثار الأول (2/169).

778 الغاشية سرج من أديم مخروزة بالذهب.

779 أخبار الدول وأثار الأول (2/170).

الناس وخرجوا حفاة مخرقين الثياب والنساء ناشرات الشعور، يلطن على خدودهن، ويقلن المرآئي، لأن المسترشد كان محبباً فيهم 780، وكانت دولته سبع عشرة سنة وسبعة أشهر وعاش ستاً وأربعين سنة 781.

ثامناً : الخليفة الراشد بالله :

أمير المؤمنين أبو جعفر منصور بن المسترشد بالله الفضل بن أحمد العباسي، ولد سنة اثنتين وخمس مائة في رمضان، فقيل : ولد بلا مخرج ففتق له مخرج بأله من ذهب، وأمه أم ولد خطب له بولاية العهد سنة ثلاث عشرة وخمس مائة، واستخلف في ذي القعدة سنة تسع وعشرين 782. وقد بايعه الأعيان ببغداد والأمراء، وخطب له على المنابر ببغداد وسائر البلاد 783.

الخلاف بين السلطان مسعود والخليفة الراشد : وقع الخلاف بين الخليفة والسلطان بسبب أنه أرسل إلى الخليفة يطلب منه ما كان كتب له والده المسترشد حين أسره، التزم به بأربعمائة ألف دينار، فامتنع من أداء ذلك وقال : ليس بيننا وبينكم إلا السيف فوقع بينهما الخلاف، فاستجاش السلطان العساكر، واستنهض الخليفة الأمراء وأرسل إلى عماد الدين زنكي فجاء، والتفأ عليه خلانق، وجاء في عيون ذلك السلطان داود بن محمود بن محمد بن ملكشاه، فخطب له الخليفة في بغداد وخلع عليه وبايعه على الملك، فتأكدت الوحشة بين السلطان والخليفة جداً، وبرز الخليفة إلى ظاهر بغداد، ومشى الجيش بين يديه، كما كانوا يعاملون به أباه قبله وخرج السلطان داود من جانب، فلما بلغهم كثرة جيوش السلطان مسعود حسن عماد الدين زنكي الخليفة أن يذهب معه إلى بلاد الموصل واتفق دخول السلطان مسعود إلى بغداد في غيبتهم، فاستحوذ على دار الخلافة بما فيها جميعه، ثم استخلص من نساء الخليفة وحظاياها الحلي والمصاغ والثياب التي للزينة، وغير ذلك 784، وهذا ظلم وعسف وجور.

عزل الخليفة الراشد : جمع السلطان مسعود القضاة والفقهاء وأبرز لهم خط الراشد أنه متى خرج من بغداد لقتال السلطان فقد خلع نفسه من الخلافة فأفتى من الفقهاء بخلعه، فخلع في يوم الاثنين سادس عشر شهر ذي القعدة بحكم الحاكم وقتياً أكثر الفقهاء 785. وجاء في رواية عن

خلعه : .. اجتمع الوزير أبا القاسم علي بن طراد الزينبي، وكاتب الإنشاء ابن الأنباري وصاحب المخزن أبو الفتوح طلحة يوم الاثنين سادس عشر ذي القعدة سنة ثلاثين وكتبوا محضراً فيه شهادة جماعة من العدول بما جرى من الراشد بالله من الظلم وأخذ الأموال، وسفك الدماء، وشرب الخمر وذكروا فسقه وعدوا أفعاله وارتكابه المحارم واستفتوا الفقهاء في من فعل ذلك، هل تصح إمامته أم لا ؟ وهل إذا ثبت فسقه بما ذكر عنه يجوز لسلطان الوقت أن يخلعه، ويستبدل به من أهل بيته من خير منه طريقة وديناً ؟ فأفتى الفقهاء الذين في ذلك الوقت بخلعه، وفسخ عهده، وحل عقده، والاستبدال به غيره إذا كان بهذه الصفة، وعرضت هذه الفتوى والمحضر على السلطان مسعود : فقال : هذا أمر قد قلدتكم إياه وأنا منه برئ عند الله. ثم قال : اختاروا رجلاً من هذا البيت يصلح لهذا الأمر، فوقع الاختيار بواسطة الزينبي أن يولي أبا عبد الله محمد بن المستظهر بالله، فلما كان يوم الثلاثاء السابع عشر من ذي القعدة سنة ثلاثين وخمسائة، حضر السلطان مسعود والجماعة الذين حضروا دار الخلافة في الدار التي على دجلة، وتعرف بالثمانية، وأحضر أبو عبد الله، محمد بن المستظهر بالله ولقب بالمقتفي لأمر الله، وعاد السلطان مسعود إلى داره، ثم فتح باب الدار القائمة، بكرة يوم الأربعاء، ثامن عشر ذي القعدة، فبايعه الفقهاء والقضاء والشهود وأعيان الناس، ثم خلع الراشد وكان مقيماً بالموصل 786. وهذه الفتوى لها حظ من سخط السلطان مسعود على الخليفة الراشد ولولا الخلاف الذي وقع بين الخليفة والسلطان لما سمعنا بها أصلاً.

تتبع السلطان مسعود للراشد : كتب السلطان مسعود إلى عماد الدين زنكي أمير الموصل في القبض على الراشد وإرساله إلى بغداد، فمنع من ذلك زين الدين أبو الحسن علي بن بكتكين صاحب أربل وقال لعماد الدين : هو ضيف عندنا وفي

780المصدر نفسه (170/2) النبراس في تاريخ خلفاء بني العباس ص 139.

781سير أعلام النبلاء (567/19).

782سير أعلام النبلاء (569/19).

783سير أعلام النبلاء (569/19).

784المصدر نفسه (309/16).

785المصدر نفسه (309/16).

786النبراس في تاريخ خلفاء بني العباس ص 141.

كرامتنا وقد كان بالأمس خليفتنا والله، ولاسلماها، ولو أريقت دونه الدماء ما دامت الأرض والسماء، فأعترى عماد الدين للسلطان مسعود وقال : إنني أخرجه من ولايتنا، فأرسل إليه أنت عسكرياً يقبض عليه في غير جهتنا، وأعد له زين الدين جماعة من الأكراد، فساروا بين يديه على طريق قريبة لا يعرفها من الناس إلا آحاداً أو بعض آحاد فوصل مراغة أذربيجان 787.

مقتل الراشد : كان الراشد حسن السيرة، مؤثراً للعدل، فصيحاً عذب العبارة، أديباً شاعراً، جواداً، لم تطل أيامه حتى خرج إلى الموصل ثم إلى أذربيجان، وعاد إلى أصبهان، فأقام على بابها مع السلطان داود محاصراً لها، فقتلته الملاحدة هناك – الباطنية – وكان بعد خروجه من بغداد مجئ السلطان مسعود بن محمد بن ملكشاه 788، ومن كلامه الجميل : إنا نكره الفتن إشفافاً على الرعية ونؤثر العدل والأمن في البرية، ويأبى المقدور إلا تصعب الأمور واختلاط الجمهور، فنسأل الله العون على لم شعث الناس بإطفاء نائرة البأس 789، وقد أعطى الله الراشد مع الخلافة صورة يوسفية وسيرة عمرية 790. وقد ذكر الذهبي في مقتله؛ بأن الراشد خرج من الموصل إلى بلاد أذربيجان إلى مراغة وكان معه جماعة فصادروا أهلها، وعاثوا ثم ذهبوا إلى همدان فقتلوا بها، وحلقوا لحي جماعة من الفقهاء، وعتوا ومضوا إلى نواحي أصبهان، فانتهبوا القرى، وحاصروا البلد في جمع من أجناد داود بن محمد بن محمد بن ملكشاه، فمرض الراشد مرضاً أشفى منه، بلغنا أن جماعة من العجم فراشين كانوا في خدمته، اتصلوا به هناك، فدخلوا عليه في رمضان سنة اثنتين وثلاثين فقتلوه بالسكاكين، وقتلوا بعده كلهم. وقيل : كان قد سقى سماً، ثم دفن بالمدينة العتيقة في حجرة من بناء نظام الملك وجاء الخبر إلى عمه المقتفي، فعدوا له العزاء يوماً واحداً 791 ومع مجيء عهد المقتفي يبدأ عصر جديد للدولة العباسية حيث حرص على إعادة هيبة الخلفاء بذكاء ودهاء ونجح في ذلك إلى حد كبير، كما سيأتي بيانه بإذن الله تعالى.

تاسعاً : مظاهر السيطرة السلجوقية على الخلافة :

على الرغم من أن السلاجقة دخلوا بغداد بدعوة من الخليفة العباسي القائم إلا أنهم عدوا أنفسهم فاتحين ومنقذين للخلافة العباسية التي هدد زوالها النفوذ الفاطمي، وأصبح الجيش السلجوقي هو جيش الخلافة 792، لذا لم تختلف علاقة السلاجقة مع خلفاء بني العباس عن علاقة البويهيين بالخلافة، على الرغم من اختلاف النظرة الدينية للسلاجقة إلى الخلافة، فعلى اعترافهم بشرعية الخليفة العباسي باعتباره خليفة الله إلا أن هذا الأمر لم يغير من العلاقة بين السلاجقة والخلفاء العباسيين كثيراً وأزداد نفوذ السلاجقة في العراق بعد أن قضى طغرل بك على حركة البساسيري، فسيطر على البلاد جميعاً وتنازل الخليفة له عن صلاحياته حيث فوض إليه الأمور، وانزوى في قصره يعيش على وارد بعض الاقطاعات التي خصصها له السلاجقة ومن مظاهر السيطرة السلجوقية على الخلافة :

نقل مقر الحكومة خارج بغداد : لم يتخذ سلاطين السلاجقة بغداد مقراً لحكمهم، بل جعلوا العراق إقليماً من أقاليم دولتهم الواسعة، وأرسلوا نواباً عسكريين ولم تعد بغداد مقر الحكومة في الإسلام 793، فقد تنقل السلاجقة بين مرو وأصفهان وهمدان وأنابوا عنهم في حكم العراق موظفاً سلجوقياً يعرف بالعميد وهو نائب السلطان في بغداد وموظف آخر يعرف بالشحنة وهو مسؤول عن الأمن في بغداد، ووضعت تحت تصرفها قوة من الجند السلجوقي 794.

الأصهار إلى البيت السلجوقي : ظهرت في عصر السيطرة السلجوقية مسألة أصهار السلاجقة إلى البيت العباسي وذلك لتوثيق علاقتهم بالخلفاء ولنيل الشرعية الدينية والسياسية وعلى الرغم من أن الخلفاء أرغموا على هذه المصاهرة إلا أنهم حاولوا من ورائها تحقيق مكاسب سياسية كبقائهم في الحكم وضمان سلامتهم واستمرار الدعم السلجوقي لهم، ففي

787 المصدر نفسه ص 143.

788 سير أعلام النبلاء (569/19).

789 المصدر نفسه (570/19).

790 المصدر نفسه (570/19).

791 المصدر نفسه (572/19).

792 الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية ص 243.

793 الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية ص 243.

794 المنتظم في (216/08).



سنة 453هـ طلب طغرل بك من الخليفة القائم ابنته، فدهش الخليفة وغضب غضباً شديداً 795، إلا أن ضعف الخليفة وضغط السلطان وتهديده أجبره على الموافقة وتزوج الخلفاء من بنات السلاطين، فقد تزوج القائم من ابنة أخ السلطان طغرل بك 796.

تفويض السلطة : تنازل الخلفاء عن سلطاتهم واكتفوا باسم الخلافة واستقبال الملوك والسلاطين وتقديم العهود والخلع وفوضوا الأمور إلى السلاطين السلاجقة، ففي سنة (449هـ) فوض الخليفة القائم بأمر الله السلطان طغرل بك تفويضاً كاملاً بالسلطة، إذ قال عن طريق الترجمان : إن أمير المؤمنين حامد لسعيك شاكر لفضلك، أنس بقربك... وقد ولاك جميع ما ولاه الله تعالى من بلاده ورد إليك فيه مراعاة عباده فاتق الله فيما ولاك 797. فوض الخليفة المقتدي بأمر الله السلطان ملكشاه سنة 479هـ، أمر البلاد والعباد 798 وبهذا التفويض يكون الخلفاء قد جردوا أنفسهم من كل نفوذ ومع هذا فقد أحصى السلاجقة على الخلفاء حركاتهم، ودسوا بينهم موظفين يقومون بمراقبتهم ورفع المطالعات عن تحركاتهم 799.

ولاية العهد : تدخل السلاجقة في تعيين ولي العهد، فبعد أن عين الخليفة المقتدي بالله ابنه الأكبر المستظهر بالله ولياً للعهد اعترض السلطان، ملكشاه، وأراد أن يكون جعفر ابن الخليفة من ابنة السلطان ملكشاه ولياً للعهد بدل المستظهر، ولما رفض المقتدي، قدم ملكشاه إلى بغداد سنة 485هـ عازماً على خلع الخليفة حيث كتب إليه، تخرج من بغداد وتسكن أي بلد شئت، فطلب المقتدي أن يمهل شهرًا، فقال ملكشاه ولا ساعة واحدة، وبعد وساطة تاج الملك وزير ملكشاه وافق على أن يؤخره عشرة أيام 800، إلا أن وفاة السلطان فجأة أنقذت الخليفة 801، ويروي أن السلطان ملكشاه فكر في نقل مركز الخلافة إلى أصفهان، إلا أن وفاته أمانت المحاولة 802 وعلى الرغم من أن السلاجقة تدخلوا في تعيين ولي عهد الخليفة إلا أنهم تجاوزوا موافقته أو حتى إعلام الخليفة في حالة تعيين السلاطين لمن يخلفهم، ففي سنة 458هـ أخذ السلطان ألب أرسلان العهود والمواثيق لولده ملكشاه وخلق على جميع الأمراء وأمرهم بإقامة الخطبة له في جميع البلاد الخاضعة لنفوذه 803.

شارات الخلافة : تظهر سلطة السلاطين ونوابهم على الخلافة من خلال استيلائهم على شاراتها وعدوها حقاً من حقوقهم لا ينازعهم فيها أحد، فقد ذكرت أسماء السلاطين في خطبة الجمعة في بغداد 804، وضربت أسماؤهم وألقابهم على السكة 805. وحذا نواب السلاجقة حذو سلاطينهم، فشارك بعضهم الخليفة العباسي امتيازاته، فكانت الطبول تقرع على باب كوهرائين شحنة بغداد في أوقات الصلوات 806، وقرعت الطبول أمام دار الوزير السلجوقي مؤيد الملك ابن نظام الملك أثناء إقامته في بغداد سنة 475هـ وعد ذلك من منكرات الأحداث 807.

الألقاب : تجاوز السلاطين السلاجقة الحد في اتخاذهم الألقاب التي تعكس قوتهم وسلطانهم من جهة وضعف الخلافة من جهة أخرى، فنقشت ألقابهم على السكة وكتبت في المخاطبات فعند دخول طغرل بك بغداد لقبه الخليفة القائم بلقب ركن الدولة يمين أمير المؤمنين 808، ثم تلقب بلقب ملك المشرق والمغرب 809، وتلقب السلطان ألب أرسلان بلقب عضد الدولة برهان أمير

795 المصدر نفسه (8/169 - 170).

796 المصدر نفسه (8/322) (9/159 - 160) (10/85).

797 المصدر نفسه (8/182) تاريخ آل سلجوق ص 16.

798 تاريخ آل سلجوق ص 79 ، 80.

799 المنتظم (9/62).

800 المنتظم (9/62).

801 تاريخ دولة آل سلجوق ص 71.

802 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة ص 245.

803 المصدر نفسه ص 245.

804 المصدر نفسه ص 245.

805 المصدر نفسه ص 245.

806 المصدر نفسه ص 246.

807 المصدر نفسه ص 246.

808 راحة الصدور ص 169.

809 المنتظم (8/181، 1983) أخبار الدولة السلجوقية ص 17 ، 18.

المؤمنين 810، وبعد موقعة ملاذكرد سنة 463هـ التي انتصر فيها السلاجقة على الروم وأسروا إمبراطور رومانوس ذكره الخليفة القائم بخطاب التهنية (الولد السيد الأجل) المؤيد المنصور المظفر، السلطان الأعظم مالك العرب والعجم، سيد ملوك الأمم، ضياء الدين غياث المسلمين، ظهير الإيمان، كهف الأنام، عضد الدولة القاهرة، تاج الملة الباهرة، سلطان ديار المسلمين برهان أمير المؤمنين 811، وعرف السلطان ملكشاه بن أرسلان بلقب السلطان معز الدنيا والدين قسيم أمير المؤمنين 812، ثم لقب بلقب السلطان المعظم شاهنشاه ركن الإسلام معز الدنيا والدين ومولى العرب والعجم، سلطان أرض الله ركن الإسلام والمسلمين يمين أمير المؤمنين 813.

إعادة تشكيل الجيش : حرمت الخلافة العباسية خلال فترة السيطرة العسكرية على مقاليد الأمور فيها من القوة العسكرية التي تدين لها بالولاء، ومنذ مقتل المتوكل أصبح الجند المتعددي الأجناس يدينون بولائهم إلى قادتهم أكثر من ولائهم للخليفة وهم لا يقاتلون عن دين ولا حمية ولا غيرة على سيادة الدولة ، بل تتحكم في تصرفاتهم مصالحهم الشخصية من أموال وسيطرة ونفوذ، واستمر حال الخلافة على هذا الوضع بعد أن فقدت السيطرة على الجند الذين تنقلوا من قائد إلى آخر بحثاً عن الامتيازات ولكي يتخلص الخليفة من تدخلاتهم وتجاوزاتهم وشغبهم المتواصل للمطالبة بالأموال استحدث منصب أمير الأمراء وهو القائد العام للجيش، ومن الطبيعي أن يكن لكل أمير من الأمراء جيش خاص يدين له بالولاء، ولفضل أمير الأمراء في السيطرة على الجيش، ازداد الاضطراب والفوضى فاستعان الخليفة بقوة البويهيين العسكرية، ولسيطرة البويهيين على الخلافة لم تعد الخلافة تملك جيشاً قائماً حتى بالشكل الذي عرفته سابقاً بعد أن أصبح الجيش البويهي هو جيش الخلافة وحاميتها، وكذلك هذا السلاجقة حذو البويهيين بموقفهم من جيش الخلافة حيث لم سمحوا للخليفة بتجنيد الجنود أو اتخاذ حرس خاص به وعدوا أنفسهم عسكر الخليفة 814، ومما لاشك فيه أن افتقاد الخلافة لجيش خاص بها موال لها، كان أحد الأسباب التي آلت إلى ضعفها .. وخلق حالة من الفوضى ذهبت ضحيتها الخلافة ومؤسساتها 815. ولما كان الجيش هو أحد أركان الدولة وممثلاً لهيبتها وسيادتها على رعاياها فقد سعى المتغلبون على حرمانها من أسباب قوتها لتسهل عليهم عملية الهيمنة عليها والتحكم بأمورها، وعليه نلاحظ أن بعض الخلفاء شرعوا في العمل لإعادة هيبة الخلافة وسلطتها، فكروا في تشكيل جيش الدولة الخاص بها، لتتمكن من خوض صراعها ضد المتغلبين عليها، وبما أن الجيش يشكل خطراً على سيطرة المتغلبين، فقد سعى السلاجقة إلى حرمان الخلافة من هذه القوة، لذا امتازت الفترة من 447هـ - 512هـ والتي حكم فيها ثلاثة من الخلفاء هم ( القائم بأمر الله، والمقتدى لأمر الله، والمستظهر بالله ) بالخضوع التام لسلطين السلاجقة ونوابهم في بغداد حتى تقلد المسترشد بالله الخلافة سنة 512هـ 816. فكان أول خليفة في هذا الفترة يتنبه لضرورة تكوين جيش خاص بالخلافة مستغلاً ضعف السلاجقة ونزاعهم على السلطنة بعد وفاة السلطان ملكشاه 817، فبعد أن انفرد السلطان محمد بن ملكشاه بالحكم 498هـ - 511هـ نشب النزاع بين ورثته بعد وفاته، على الرغم من أن الخلافة سمحت بالخطة لسلطين في آن واحد 818، غير أن الخليفة المسترشد حاول أن يستفيد من الصراع القائم بين العائلة السلجوقية على السلطنة، فاستعان في بداية الأمر بجيش السلطنة في بغداد وقوات بني عقيل ودعا إلى الجهاد لملاقاة دبب بن صدقة المزدي صاحب الحلة وتمكن من القضاء على نفوذه 819، ثم استغنى عن الوزير السلجوقي وطلب نقل الشحنة من بغداد 820، كما استطاع الوقوف بوجه السلطان طغرل ودبب بن صدقة وانتصر عليهم وفي هذه الأثناء كان المسترشد قد أمر وزيره بإعادة ديوان الجند، وتسجيل العرب والأكراد والأتراك في الديوان وابتدأ في شراء المماليك الأتراك وأمر بتدريبهم على فنون القتال 821 وعقد محالقات مع أمراء الأطراف العربية والكردية، وتقرب من العامة وأمر بإعلان النفير العام للتجنيد 822، حتى بلغ جيشه سنة 525هـ ثلاثين

<sup>810</sup> الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية ص 246.

<sup>811</sup> المنتظم (260/8 - 265).

<sup>812</sup> راحة الصدور ص 179.

<sup>813</sup> الأنبياء في تاريخ الخلفاء ص 197.

<sup>814</sup> الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية ص 247.

<sup>815</sup> المصدر نفسه ص 247.

<sup>816</sup> المنتظم (197/9).

<sup>817</sup> الحياة السياسية في العراق في العصر العباسي الأخير ص 41.

<sup>818</sup> السلطان محمود والسلطان سنجر، المنتظم (216/9).

<sup>819</sup> المنتظم (217/9، 218).

<sup>820</sup> الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية ص 248.

<sup>821</sup> المنتظم (254/9 - 255).

<sup>822</sup> المصدر نفسه (607/10).

ألف مقاتل من أهل بغداد والسواد 823، وتبين من كتاب السلطان سنجر الذي أرسله إلى السلطان محمود مدى خشية السلاجقة من هذا الجيش حين كتب إليه يقول : إن الخليفة قد عزم على أن يمكربي وبك، فإذا اتفقتما على فرغ مني وعاد إليك،... ويجب بعد هذا أن تمضي إلى بغداد ومعك العساكر فتقبض على وزير الخليفة وتقتل الأكراد الذين دونهم وتأخذ النزل الذي قد عمله وجميع آلة السفر وتقول أنا سيفك وخادمك 824. وعندما علم المسترشد بقدم السلطان محمود إلى بغداد عزم على مواجهته وقال : فوضنا أمورنا إلى آل سلجوق، فبغوا علينا، فطال عليهم الأمد فقسيت قلوبهم وكثير منهم فاسقون 825. فاستعد الخليفة للمواجهة وعبر بالناس إلى الجانب الغربي من بغداد، ثم عبر إلى الجانب الشرقي حيث نزل السلاجقة وأرغمهم على الخروج من بغداد إلا أن الخليفة أذعن لشروط الصلح مع السلطان محمود بعد أن خذله أصحابه من الأمراء 826، فسلم الخليفة وقيل بشروط في عدم تجهيز الجيوش وتدوين العسكر وما لبثت الأمور أن جاءت لصالح الخليفة، حيث خرج على السلطان محمود أخوه مسعود وعمه سنجر وعدد من الأمراء، فرحل السلطان محمود عن بغداد فبعث إليه المسترشد يقول له : إنك تعلم ما بيني وبينك من العهد واليمين وإني لا أخرج ولا أدون عسكرياً، وإذا خرجت عاد العدو وملك الحلة وربما تجدد منه ما تعلم، فكتب إليه السلطان محمود قائلاً : متى رحلت عن العراق وجدت له حركة، وخفت على نفسك وعلى المسلمين وتجدد لي أمر مع أخي فلم أقدر على المجئ فقط نزلت عن اليمين التي بيننا، فمهما رأيت من المصلحة فأفعله 827 فشرع المسترشد بتعبئة الجند استعداداً لمد نفوذ الخلافة وخرج بنفسه يقود الجيش ويباشر القتال 828، واستطاع أن يصد جيوش عماد الدين زنكي ودييس بن صدقة الذين توجهوا إلى بغداد 829، وحاصر الموصل وأخضع تكريت لسلطان الخلافة 830، إلا أن صحوة الخلافة ونهضتها بعد طول سيطرة وتصميم على التخلص نهائياً من سيطرة السلاجقة، جعل المسترشد أكثر اندفاعاً دون أن يستكمل قوته ويستغل الظروف الملائمة وكان لإصراره على الخروج من بغداد لملاقاة السلطان مسعود دون أن يلتفت لنصيحة خاصته ومستشاريه في البقاء في بغداد 831، أثر في تفكك جيش الخلافة بعد أن تخاذل بعض القادة الأتراك وانضموا إلى السلطان مسعود، فلم يبق مع الخليفة سوى من تبعه من أهل بغداد مما سهل على السلاجقة أسره واشترط عليه على مال يؤديه وأن لا يعود لجمع العساكر ولا يخرج من داره 832، ثم قتل كما بينا سابقاً. وتولى الخلافة بعد مقتل المسترشد ابنه أبو جعفر الملقب بالراشد 833، وحدد السلطان مسعود مسؤوليات الخليفة بقوله : لا أريد أن يجلس إلا من لا يداخل نفسه في غير أمور الدين ولا يجند ولا يتخذ ولا يجمع علي ولا على أهل بيتي 834، لذا اشترط على الخليفة الراشد أن لا يقوم بتجنيد الجند أو الخروج لحرب السلطان أو أحد أصحابه ومتى فعل ذلك فقد خلع نفسه 835، وانتهى أمر الراشد إلى ما قد علمنا.

بداية انتعاش الخلافة العباسية : ولي السلاجقة أبا عبد الله محمد بن المستظهر الذي تلقب بالمقتفي لأمر الله 530 هـ - 555 هـ وحرص السلطان مسعود بعد قضائه على جيش الخلافة، أن يقضي على أسباب قوتها ونهوضها بوجه السيطرة السلجوقية، فاستولى على جميع ما كان في دار الخلافة من حيل وبغال وأثاث وذهب وفضة .. ولم يترك في الأصطلب الخاص سوى أربعة رؤوس من الخيل وثلاثة من البغال يرسم الماء... وبأيعوا على أن لا يكون عنده خيل ولا آلة سفر 836، كما استخلف المقتفي على أن لا يشتري مملوكاً تركيا 837، وأخذت عليها اليهود بأن لا يلجأ إلى تجنيد الجند، وأن يحسن السيرة ولا يتعرض لمحاربة أحد 838، وضيقوا عليه وسلبوا أمواله حتى باع

<sup>823</sup> الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية ص 249.

<sup>824</sup> المنتظم (254/9 - 255).

<sup>825</sup> الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية ص 249.

<sup>826</sup> المنتظم (3/10).

<sup>827</sup> المنتظم (20/10).

<sup>828</sup> المنتظم (50-45/10).

<sup>829</sup> مآثر الإفاقة (26 ، 25/2).

<sup>830</sup> الباهر لابن الأثير ص 47.

<sup>831</sup> ديل تاريخ دمشق لابن القلاسي ص 250 - 251.

<sup>832</sup> الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية ص 250.

<sup>833</sup> المنتظم (50/10).

<sup>834</sup> مفرج الكروب (61/1 - 62).

<sup>835</sup> ديل تاريخ دمشق ص 257 ، 258.

<sup>836</sup> الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية ص 251.

<sup>837</sup> تاريخ دولة آل سلجوق 217 ، الجيش وتأثيراته ص 252.

<sup>838</sup> مفرج الكروب (131/1).

عقاره 839، كما سيطروا على دار الضرب في بغداد 840، ولم يكن للخليفة المقتفي في بداية حكمه إلا الاسم، فنزاه يكتب إلى وزير السلطان مسعود بعد أن ضيق عليه بالأموال : وما بقي إلا أن نخرج من الدار ونسلمها 841، إلا أن المقتفي كان يرقب ما يدور من نزاع بين أفراد البيت السلجوقي على السلطنة ومحاولة استغلاله في محاولة لاسترجاع سلطاته 842، وفي سنة 543هـ حاصر قسم من أمراء السلاجقة بغداد مخالفين أمر السلطان مسعود فهرب شحنتها 843، فكتب المقتفي إلى السلطان مسعود يقول له : أما الشحنة الذي من قبلك فقد هرب هو وأمير الحاج إلى تكريت وقد أحاط العسكر بالبلد، وما يمكنني أن آخذ عسكراً لأجل العهد الذي بيننا، فدير الآن، فكتب إليه قد برنت ذمة أمير المؤمنين من العهد الذي بيننا، وقد أذنت لك أن تجند عسكراً وتحتاط لنفسك وللمسلمين فجند، وأظهر السراقات والخيم وحضر الخنادق وسد العقود 844. وحرص وزير الخليفة أبو المظفر يحيى بن هبيرة على تجنيد الأتراك والعامية في بغداد 845، واستمر القتال بين عساكر السلاجقة، وعساكر بغداد وأهلها إلى أن تفرق المحاصرون وكفوا عن القتال 846. وبموت السلطان مسعود سنة 547هـ ماتت معه سعادة البيت السلجوقي، فلم يبق له بعده راية يعتد بها ولا يلتفت إليها 847، فسيطر الخليفة على ما كان للشحنة في بغداد بعد هربه إلى تكريت 848. وجمع الرجال والعساكر وأكثر التجنيد وأعلن : إنه من تخلف من الجند ولم يحضر الديوان ليدون ويجري على عادته في إقطاعه أبيع دمه وماله 849، وكان لإعادة تشكيل الجيش العباسي أثر كبير في استعادة هيبة الخلافة وبسط سلطاتها على الولايات المحيطة بها، ومناوأة أعدائها، فقد تمكن من تحرير الخلافة من الهيمنة الأجنبية بعد طول سيطرة وخضوع، وبسطت الخلافة سيطرتها على الحلة والكوفة وواسط والبصرة 850، وتمكن الجيش من مقاومة الحصار السلجوقي لبغداد بقيادة محمد شاه السلجوقي في سنة 552هـ، وأفشل محاولة دخوله إلى المدينة بعد حصار دام ثلاثة أشهر 851، وكان انسحابه نهاية لحكم السلاجقة في العراق فلم تنجح كل المحاولات التي قاموا بها بعد ذلك لدخول بغداد 852، يقول ابن الأثير : الخليفة المقتفي : هو أول من استبد بالعراق منفرداً عن سلطان يكون معه من أول أيام الديلم إلى الآن، وأول خليفة تمكن من الخلافة وحكم على عسكره وأصحابه من حيث تحكم المماليك على الخلفاء 853. إن عودة هيبة الخلافة ونفوذها وقوتها من العوامل التي ساعدة الزنكيين في محاربة الصليبيين وتحقيق انتصارات كبيرة عليهم، كما سيأتي بيانه بإذن الله تعالى.

#### عاشراً : نهاية الدولة السلجوقية وزوالها :

- 839 المنتظم (62/10).  
840 المصدر نفسه (66/10).  
841 المصدر نفسه (66/10 ، 119).  
842 مآثر الأنافة (37/2 - 38).  
843 المنتظم (132/10).  
844 المصدر نفسه (132/10).  
845 الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية ص 253.  
846 المنتظم (132/10 - 133).  
847 راحة الصدور ص 254.  
848 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجيش وتأثيراته ص 253.  
849 المنتظم (147/10) الجيش وتأثيراته ص 254.  
850 المنتظم (170/10 - 171).  
851 المصدر نفسه (170/10 - 171).  
852 الحياة السياسية في العراق في العصر العباسي الأخير ص 61.  
853 الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية ص 254.

زال سلطان السلاجقة في فارس بوفاة آخر سلاطينهم الأقوياء وهو السلطان سنجر عام 552هـ قال عنه الذهبي هو السلطان ملك خراسان، معز الدين، سنجر بن السلطان ملكشاه بن ألب أرسلان بن جغريبك بن ميكائيل بن سلجوق الغزي التركي السلجوقي صاحب خراسان وغزنة وبعض ما وراء النهر كان وقوراً حياً، كريماً سخياً، مشفقاً، ناصحاً لرعيته كثير الصفح، جلس على سرير الملك قريباً ستين سنة 854. كان من أعظم الملوك همّة، وأكثرهم عطاءً ذكر أنه اصطحب خمسة أيام متوالية ذهب بها في الجود كل مذهب، فبلغ ما وهب من العين سبع مائة ألف دينار سوى الخلع والخيل 855، واجتمع له في خزائنه من الجوهر ألف وثلاثون رطلاً، ولم يسمع بمثل هذا، ولا بما يقاربه عند أحد من الملوك واجتمع أيضاً في جملة ثيابه ألف ديباج أطلس أعطاه في يوم واحد. وأخبر خازنه أنه اجتمع في خزائنه من الأموال ما لم يسمع عن أحد من الأكاسرة أنه اجتمع له مثله 856، ولم يزال في ازدياد إلى أن ظهرت عليه الغز في سنة 548هـ وهي وقعة مشهورة استشهد فيها الفقيه محمد بن يحيى، فكسروه وانحل نظام ملكه، وملكوا نيسابور، وقتلوا خلقاً كثيراً، وأخذوا السلطان، وضربوا رقاب عدة من أمرائه، ثم قبلوا الأرض، وقالوا: أنت سلطاناً، وبقي معهم مثل جندي يركب أكديشا ويجوع وقتاً، وأتوا به، فدخلوا معه مرو، فطلبها منه أميرهم بختيار إقطاعاً، فقال: كيف يصير هذا؟ هذه دار الملك. فصفى له وضحكوا، فنزل عن الملك، ودخل إلى خانقاه مرو، وعملت الغز ما لا تعمله الكفار من العظام، وانضمت العساكر، فملكوا مملوك سنجر أيبه، وجرت مصائب على خراسان، وبقي في أسرهم ثلاث سنين وأربعة أشهر، ثم أفلت منهم، وعاد إلى خراسان 857 وزال بموته ملك بني سلجوق عن خراسان، استولى على أكثر مملكته خوارزم شاه أتسز بن محمد بن نويشتكين ومات أتسز قبل سنجر 858، وقد ذكر أبو شامة في كتاب الروضتين في أخبار الدولتين النورية والصلاحية في حوادث سنة اثنتين وخمسين وفاة السلطان سنجر عقيب خلاصه من الشدة التي وقع فيها والأسر الذي حصل فيه وكان قد ورد كتابه في أواخر صفر من سنة 552هـ إلى نور الدين محمود زنكي بالتشوق إليه والإحماد لخلاله، وما ينتهي إليه من جميل أفعاله، وإعلامه ما من الله عليه من خلاصه من الشدة التي وقع فيها، والأسر الذي بلى به في أيدي الأعداء الكفرة، من ملوك تركمان، بحيلة دبرها، وسياسة أحكمها وقررها، بحيث عاد إلى منصبه من السلطنة المشهورة واجتماع العساكر المتفرقة عنه إليه 859، ومع وفاة سنجر أخذت الدولة السلجوقية في الضعف والتضعع ثم الانهيار وكان ذلك في عهد الخليفة الناصر لدين الله، فقد استقر رأيه على الاستعانة بعلاء الدين تكش خواز مشاه ضد السلطان طغرل، فأرسل إلى خوارزمشاه شاكياً من السلطان طغرل السلجوقي، ويطلب من خوارزمشاه أن يساعده عليه، وأرفق الرسالة بمنشور يقضي باقطاع خوارزمشاه كل البلاد التي كانت تحت نفوذ السلاجقة 860، فلبى خوارزمشاه رغبة الخليفة العباسي وسار على رأس جيشه لقتال السلطان طغرل، والتقى به قريباً من الري، وذلك بمنصف عام 590هـ فدارت الدائرة على الجيش السلجوقي وقتل السلطان طغرل 861، وهكذا زالت الدولة السلجوقية 862.

كانت سوء سياسة السلاجقة الداخلية وعدم إيجاد قانون لوراثة العرش يحترمه الجميع، كان من أهم العوامل التي أدت إلى انحلال دولتهم ثم زوالها، وبذلك وجدها الخوارزميون لقمة سهلة ولم يجدوا صعوبة في ابتلاعها، فورثوا ما كان للسلاجقة من سلطان، على أننا نلاحظ أن النزاع الذي قام بين الخلفاء العباسيين وبين البويهيين والسلاجقة، نلاحظ أن هذا النزاع قد استمر أيضاً بينهم وبين الخوارزميين، وقد استفحل النزاع بين الطرفين، ولم ينته إلا بانتهاء كل من الخوارزميين والخلافة العباسية بعد أن قضى المغول على القوتين الواحدة تلو الأخرى 863.

لقد تضافرت عوامل عديدة في سقوط السلطنة السلجوقية التي مهدت بدورها لسقوط الخلافة العباسية ومن هذه العوامل:

<sup>854</sup>المصدر نفسه (363/20).

<sup>855</sup>المصدر نفسه (364/20).

<sup>856</sup>الشهب اللامعة ص 432.

<sup>857</sup>سير أعلام النبلاء (364/20).

<sup>858</sup>المصدر نفسه (365/20).

<sup>859</sup>كتاب الروضتين في أخبار الدولتين (360، 359/1).

<sup>860</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن نظام الوزارة في الدول العباسية ص 67.

<sup>861</sup>دولة آل سلجوق ص 277 - 278.

<sup>862</sup>نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 67.

<sup>863</sup>الشرق الإسلامي قبيل الغزو المغولي ص 60.

الصراع داخل البيت السلجوقي بين الأخوة والأعمام والأبناء والأحفاد.

تدخل النساء في شؤون الحكم.

إنكاء نار الفتنة بين الحكام السلاجقة من قبل بعض الأمراء والوزراء والآتابك.

ضعف الخلفاء العباسيين الذين تميزوا بالضعف أمام القوة العسكرية السلجوقية، فلم يتورعوا عن الاعتراف بشرعية كل من يجلس على عرش السلطنة السلجوقية والخطبة لكل منتصر قوي 864.

عجز الدولة السلجوقية عن توحيد بلاد الشام ومصر والعراق تحت راية الخلافة العباسية.

الانقسام الداخلي بين السلاجقة والذي وصل إلى المواجهة العسكرية المستمرة، وهذا ما أنهك قوة السلاجقة حتى انهارت سلطنتهم في العراق.

المكر الباطني الخبيث بالدولة السلجوقية وتمثل ذلك في حملة التصفيات والمحاولات المستمرة لاغتيال سلاطين السلاجقة وزعمائهم وقاداتهم.

الغزو الصليبي القادم من وراء البحار وصراع الدولة السلجوقية مع جحافل الغزو الوحشية القادمة من أوروبا وغير ذلك من الأسباب والعوامل. إلا أن سلاطين السلاجقة كانت لهم أعمال جليلة من أهمها :

كان لهم دور في تأخير زوال الخلافة العباسية، حوالي قرنين من الزمان حيث أوشكت قبل مجيئهم على الانقراض في ظل سيطرة البويهيين الشيعة الروافض.

منعت الدولة السلجوقية الدولة العبيدية في مصر من تحقيق أغراضها الهادفة إلى توحيد المشرق الإسلامي تحت الراية الباطنية العبيدية الفاطمية الراضية.

كانت الجهود التي بذلتها الدولة السلجوقية تمهيداً لتوحيد المشرق الإسلامي والذي تم على يد صلاح الدين الأيوبي وتحت راية الخلافة العباسية السنية 865.

قام السلاجقة بدور ملموس في النهوض بالمنطقة الخاضعة لهم علمياً وإدارياً ونشروا الأمن والاستقرار فيها.

وقفوا في وجه التحركات الصليبية من جانب الإمبراطوية البيزنطية، وقام نوابهم بمحاربة الجحافل الصليبية التي احتلت البيت المقدس وطرابلس والرها، وجزء من بلاد الشام وسواحلها ومن أبرز هؤلاء الأمراء عماد الدين زنكي.

رفعوا من شأن المذهب السني وعلمائه في تلك المناطق 866، فهذه نبذة موجزة عن سلاطين السلاجقة السنيين ودورهم في نصرته الإسلام، وإن كان للقيام بأخطاء وملاحظات على سيرتهم ذكرنا شيئاً إلا أن من الظلم والزور والبهتان أن نطلق على أولئك الأبطال كلمة الشراذم كما فعل الاستاذ نجيب زبيب في الموسوعة العامة لتاريخ المغرب والأندلس 867، وفي المباحث القادمة سنتكلم عن مؤسسات الدولة المهمة ودور السلاجقة الحضاري وخصوصاً ما يتعلق بالمدارس النظامية وعلمائها وتأثيرها على عموم الأمة، ونجاحها في حصر المد الشيعة الرافضي الباطني الفاطمي وإحياء الأمة في دورها الجهادي ضد الصليبيين.

الفصل الثاني

<sup>864</sup> السلاطين في المشرق العربي ص 50.

<sup>865</sup> السلاطين في المشرق العربي ص 51.

<sup>866</sup> قيام الدولة العثمانية ص 24.

<sup>867</sup> الموسوعة العامة لتاريخ المغرب والأندلس (10/3).

في ظل نفوذ السلاجقة صار للخليفة العباسي الحق في اتخاذ وزراء له، فالخليفة القائم بأمر الله اتخذ في سنة 453هـ أبا الفتح منصور بن أحمد بن دارست وزير له 868، إلا أن الخليفة القائم بأمر الله عزل هذا الوزير في سنة 454هـ واستورز بدلاً عنه فخر الدولة أبو نصر بن جهير في نفس العام، وخلال فترة انتعاش الخلافة العباسية، انتعشت معها الوزارة بحيث أصبحت للوزير مكانة مرموقة، وظهرت عليه الأبهة والاحترام والوقار 869، مما دفع إلى زيادة مخاوف السلاجقة سلاطين ووزراء وتدخلهم في عزل بعض الوزراء 870. ففي عام 484هـ أصبح موقف السلطان ملكشاه من الوزير أبي شجاع وزير الخليفة المقتدى موقفاً متمتماً ومتشديداً، وحاول جاهداً عزله من منصب الوزارة وبالفعل، طلب من الخليفة فعزله 871، وتميز هذا العصر بوقوف وزراء بني العباس موقفاً مشرفاً ونبيلاً تجاه خلفاءهم، وخاصة في المواقف الصعبة التي مرت بها الدولة العباسية، كما تميز هذا العهد بوجود وزيرين أحدهما للخليفة العباسي والآخر للسلطان السلجوقي، وكان الأخير أقوى نفوذاً لأنه يستمد قوته من مركز السلطان صاحب النفوذ الفعلي 872. وفي هذا العصر برزت ظاهرة استحداث منصب نائب الوزير، ففي سنة 481هـ خرج الوزير ظهير الدين محمد بن الحسين أبو شجاع وزير الخليفة المقتدى بأمر الله لأداء فريضة الحج، فأبقى ابنه ربيب الدولة الحسين بن محمد، ونقيب النقباء علي بن طراد الزينبي نائباً له 873.

المبحث الأول : صفات وزير الخليفة العباسي والسلطان السلجوقي :

أولاً : صفات وزير الخليفة العباسي :

كان خلفاء بني العباس حريصين أشد الحرص على الالتزام ببعض الصفات في اختيارهم لوزرائهم فالشخص الراغب للوصول إلى منصب الوزارة كان لا بد من أن تتوفر فيه بعض الصفات منها الصدق والأمانة وغيرة العلم 874.

العلم : فالوزير فخر الدولة أبو نصر محمد بن محمد بن محمد بن جهير الذي ولى الوزارة للخليفة العباسي القائم بأمر الله كان من رجال العلم رئيساً جليلاً 875. وعرف عن الوزير أبي شجاع محمد بن الحسين الروذ راوري وزير الخليفة المقتدى بأمر الله بغيرة علمه وثقافته، وقد عد من خيرة علماء عصره، فكان عالماً باللغة العربية، وله تصانيف منها ذيل تجارب الأمم 876.

الرأي السديد : ويشترط في الوزير أن يتصف بالرأي السديد 877، فالوزير أبو القاسم بن الحسن بن أحمد المسلمة رئيس الرؤساء عرف بسداد الرأي ورجاحة العقل 878. وأما الوزير شرف الدين علي بن طراد الزينبي الذي وزر للخليفة المسترشد بالله والمقتفي لأمر الله، فقد عرف عنه سداد الرأي.

<sup>868</sup>الوزارة العباسية من 447هـ / 590هـ في العهد السلجوقي ص 29.

<sup>869</sup>الحياة السياسية ونظم الحكم في العراق، فاضل الخالدي ص 29.

<sup>870</sup>الوزارة العباسية من 447هـ / 590هـ ص 29.

<sup>871</sup>الأنباء في تاريخ الخلفاء ص 202.

<sup>872</sup>العالم الإسلامي في العصر العباسي ص 580.

<sup>873</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن الوزارة العباسية ص 32.

<sup>874</sup>الأحكام السلطانية ص 22 الوزارة العباسية ص 34.

<sup>875</sup>شذرات الذهب (3/301).

<sup>876</sup>المنتظم (90/9 - 91).

<sup>877</sup>الأحكام السلطانية ص 22 الوزارة العباسية ص 36.

<sup>878</sup>النجوم الزاهرة (5/64).

العدل : ومن الصفات الواجب توفرها في الوزير هي العدل : ليكون منصفاً في حكمه وتسلم الرعية من ظلم غيره وظلمه 879. فالوزير أبا شجاع ظهير الدين محمد بن الحسين الروذراوري عرف بعدله للرعية فكان يصلي الظهر ويجلس لكشف المظالم إلى وقت العصر 880، وعرف الوزير عون الدين يحيى بن هبيرة الشيباني، الذي وزر للخليفة المقتضى لأمر الله والمستجد بالله بالعدل لذا نال مكانة مرموقة 881 ويقال عنه بأنه : كان شامة بين الوزراء لعدله 882.

الكفاية : فضلاً عن ذلك يجب أن تتوفر بالوزارة الكفاية : وهي العلم بالأعمال السلطانية، والتصرفات، ووجوه تثير الأموال والاستخراجات فيضع الأمور في موضعها، ويرتب الأعمال على قواعدها 883، فقد كان الوزير رئيس الرؤساء أبو القاسم علي بن الحسين بن المسلمة يمتاز بالفضل والكفاية 884، وقد قضى الوزير عميد الدولة بن جهير علي الفوضى والاضطرابات وأدى مهامه الإدارية بنجاح 885، وكان الوزير أبو علي بن الحسن بن علي بن صدقة، له دراية وخبرة بأمور الحساب وأعمال السواد 886، لذا نجح في إدارة أمور البلاد 887.

السياسة : ويشترط بعض الفقهاء أن يكون عالماً بأمور السياسة؛ فيعرض مداراة الجند، وتأليفهم، وجمعهم، وتفريقهم ويكون خبيراً بالمكائد الحربية، والخدع، وحفظ البلاد، والثغور والقلاع 888، فالوزير رئيس الوزارة أبي القاسم علي بن الحسين بن المسلمة عرف عنه حسن معرفته وتدبيره لأمور السياسة 889 ففي سنة 544هـ ولي أبو المظفر يحيى بن هبيرة وزارة المقتضى لأمر الله 890، فظهرت منه عظمة كفايته السياسية عندما نزل المعسكر السلجوقي بظاهر بغداد، فاستطاع بحسن تدبيره من ردهم على أعقابهم، فرغب الخليفة فيه، فاستوزره 891.

الشؤون الدينية : ومن الشروط الواجب توفرها في الوزير هي معرفته للشؤون الدينية والفقهاء والحديث النبوي ومن إلى ذلك من أمور تتعلق بالشريعة الإسلامية، وعلى هذا الأساس نال رئيس الرؤساء علي بن الحسين، الوزارة وكان عالماً وفقهياً بارعاً وله دراية بالحديث 892، وكان الوزير أبو الفتح محمد بن منصور بن دارست وزير الخليفة القائم بأمر الله، إذا جلس في دار الوزارة حضر أئمة الفرق وفقهائها للمناظرات 893. وكان الوزير جلال الدين أبو علي الحسن بن علي بن صدقة وزير الخليفة المسترشد بالله، حسن السيرة والسلوك، تقياً عالماً فاضلاً 894، وكان الوزير عون الدين يحيى بن هبيرة الشيباني الذي وزر للخليفة المقتضى لأمر الله من أعيان الفقهاء الصالحين 895، صنف كتاب الإفصاح وقد قرأ القرآن، والحديث وتفقه على مذهب الإمام أحمد، صنف كتاباً جيدة من ذلك الإفصاح في مجلدات، شرح فيه الحديث وتكلم فيه عن مذاهب العلماء 896. وكان عالماً في الفقه والأحاديث والقرآن الكريم وتفسيره.

قوانين الوزارة : واشترط الخلفاء العباسيون وسلاطين السلاجقة في الوزير أن يكون عالماً بقوانين الوزارة، فقد كان الوزير جلال الدين أبو علي الحسن بن علي بن صدقة وزير الخليفة المسترشد بالله حافظاً لقوانين الوزارة وعالماً بأمور الرياسة 897. وأما الوزير أبو القاسم علي بن طراد الزيني، فكان ملماً بقوانين الوزارة عارفاً بأمور السياسة، فلما

879 الوزارة العباسية ص 36.

880 تحفة الأمراء للثعالبي ص 61.

881 الوزارة العباسية ص 36.

882 النبراس في تاريخ خلفاء بني العباس ص 157.

883 شذرات الذهب (191/4).

884 راحة الصدور ص 172 الوزارة العباسية ص 37.

885 البداية والنهاية نقلاً عن الوزارة العباسية ص 37.

886 الوزارة العباسية ص 37.

887 المصدر نفسه ص 37.

888 تحفة الأمراء للثعالبي ص 61 - 62.

889 الأنباء في تاريخ الخلفاء ص 188.

890 الوزارة العباسية ص 38.

891 دولة آل سلجوق ص 205، الوزارة العباسية ص 38.

892 الوزارة العباسية ص 38.

893 دولة آل سلجوق ص 197.

894 النجوم الزاهدة (233/5) الوزارة العباسية ص 38.

895 المنتظم (217/10).

896 البداية والنهاية نقلاً عن الوزارة العباسية ص 39.

897 الوزارة العباسية ص 39.



استوزر الخليفة المسترشد بالله

قال له : كل من ردت إليه الوزارة شرف بها، إلا أنت فإن الوزارة شرفت بك 898.

البلاغة وحسن الترسل : وفضل الخلفاء أن تتوفر بعض الصفات الأخرى كأن يكون بليغاً وحسن الترسل وأديباً وشاعراً وعالمياً في النحو 899، فالوزير محمد بن محمد بن جهير الذي وزر للخليفة القائم بأمر الله والمقتدي بأمر الله، عرف بتراسله البديع وإشعاره الرقيقة 900، وكان الوزير أبو شجاع محمد بن الحسين الروذراوري كاتباً بليغاً وشاعراً مرهفاً وعرف عنه، حسن نثره وروعة رسائله ومعرفته بالأدب وبراعته في رواية الأخبار 901، وعرف عن الوزير جلال الدين أبو علي الحسن بن علي بن صدقة فصاحة اللسان وبلاغة الكلام، بحيث طغت على كتاباته صفة البلاغة مما جعله موضع إعجاب خلفاء بني العباس 902، وأما الوزير أبو شروان بن خالد القاشاني الذي وزر للخليفة المسترشد بالله وللسلطان مسعود السلجوقي، فعرف عنه حبه للأدب، وإليه يعود الفضل في عمل وتطوير مقامات الحريري 903، وكان الوزير يحيى بن هبيرة فصيح اللسان، بليغاً، كاتباً بارعاً وعالمياً بأمور النحو واللغة وشاعراً رقيقاً 904.

المحبة لدى العامة والخاصة : فضل الخلفاء في الوزير أن يكون محبوباً لدى العامة والخاصة من الناس، وهذا واضح عندما عاد الوزير فخر الدولة أبو نصر محمد بن محمد بن جهير إلى منصب الوزارة في عهد الخليفة المقتدي بأمر الله، فرح الناس فرحاً شديداً وخرجوا لاستقباله، وقاموا بنحر الذبائح 905.

وأما الوزير الحسن بن علي بن صدقة أبو علي جلال الدين وزير الخليفة المسترشد بالله، فقد كان محبوباً لدى الخاصة والعامة مما ساعده على أداء مهماته الإدارية بنجاح 906.

المعرفة بقواعد ديوان الخلافة : من الصفات اللازمة توفرها في الوزير هي إلمامه بقواعد ديوان الخلافة ونتيجة هذا الشرط عزل خلفاء بني العباس بعض الوزراء لجهلهم بقواعد ديوان الخلافة، فقد قبض الخليفة المسترشد بالله على الوزير سديد الملك أبو المعالي بن عبد الرزاق في سنة 496هـ بسبب جهله بقواعد ديوان الخلافة 907.

وتجدر الإشارة إلى أن الماوردي حدد الصفات الواجب توفرها في الوزير وهي : الصدق والأمانة وغازاة العلم والفضل والرأي السديد والكفاية في تصريف الأعمال والأموال وحسن التصرف في مخاطبة الأعداء والأصدقاء 908. وأما الثعالبي فقد حدد الصفات الواجب توفرها في الوزير بقوله : إن تجتمع فيه الأخلاق الحميدة، والأفعال الرشيدة، والآراء السديدة، وجودة التدبير، وصواب الآراء المفيدة، فتكون فيه العدالة والنزاهة والشجاعة والسياسة، إذا كان زمان السلم والهدنة يصلح أن يكون الوزير حليماً ساكناً، وإذا كان زمان الفتن والحروب يصلح أن يكون شجاعاً صارماً 909. ومن الوزراء الذين جمعوا بين الثقافة العامة وحسن إدارته للبلاد يحيى بن هبيرة وزير الخليفة المقتفي لأمر الله والمستنجد بالله، حيث جمع معلومات وافية عن الدولة العباسية، وله دراية في معرفة مشاكلها، مما أصبحت له القابلية على حل مشاكل الخلافة العباسية، بما فيها تخلص الدولة العباسية من سيطرة السلاجقة 910.

<sup>898</sup>المنتظم (234/9) الوزارة العباسية ص 39.

<sup>899</sup>الوزارة العباسية ص 39.

<sup>900</sup>النجوم الزاهرة (130/5) الوزارة العباسية ص 40.

<sup>901</sup>المنتظم (90/9 ، 91) الوزارة العباسية ص 40.

<sup>902</sup>الأنباء في تاريخ الخلفاء ص 201 الوزارة العباسية ص 40.

<sup>903</sup>تاريخ ابن الوردي (29/2) الوزارة العباسية ص 40.

<sup>904</sup>الأنباء في تاريخ الخلفاء ص 225 الوزارة العباسية ص 41.

<sup>905</sup>الوزارة العباسية ص 41.

<sup>906</sup>ذيل تاريخ دمشق ص 224.

<sup>907</sup>الوزارة العباسية ص 42.

<sup>908</sup>الأحكام السلطانية ص 22 الوزارة العباسية ص 42.

<sup>909</sup>تحفة الأمراء ص 61 الوزارة العباسية ص 43.

<sup>910</sup>خلفاء بني العباس ووزراءهم ص 128 الوزارة العباسية ص 43.

ثانياً : صفات الوزير السلجوقي :

حدد سلاطين السلاجقة بعض الصفات الواجب توفرها في الوزير ومن هذه الصفات :

محبة العلم والعلماء : أن يكون محباً للعلم والعلماء وفاضلاً وكريماً، فقد عرف عن الوزير نظام الملك أبي علي الحسن بن إسحاق الطوسي حبه للعلم والعلماء وهذا واضح من خلال إنشائه العديد من المدارس 911.

سداد الرأي : ويجب أن تتوفر في الوزير صفة سداد الرأي فالوزير عميد الملك أبو نصر محمد بن منصور الكندري، وزير السلطان طغرل بك عرف بسداد الرأي ووفور العقل 912.

العدل : أن يكون الوزير عادلاً بعيداً عن ظلم الرعية فالوزير نظام الملك أبو علي الحسن بن إسحاق الطوسي كان رجلاً عادلاً منصفاً، حافظاً، لرعيته، فيقال عنه : إذا اجتاز بضيعة فأفسدها العسكر غرم لصاحبها فيه ما أفسدوا 913، وفي سنة 533هـ نال الوزير كمال الدين محمد بن علي الخازن الرازي وزارة السلطان مسعود، فأخذ يعمل على نشر العدل وإزالة الظلم 914.

الصلاح والفقہ : يجب أن يكون الوزير صالحاً فقيهاً وسمع الحديث وقرأ القرآن وشجع علماء الدين، فالوزير نظام الملك أبو علي الحسن بن إسحاق الطوسي، اشتغل بالحديث والفقہ، وكان يحب علماء الدين والفقهاء ويجزل صلاتهم، وينفق عليهم أموالاً 915، كما سمع الحديث وتفقه على مذهب الشافعية وقرأ القرآن واشتغل بالعلم 916.

إجادت اللغتين العربية والفارسية : فيجب أن يكون الوزير أديباً بليغاً وكاتباً ناجحاً وشاعراً يجيد اللغتين العربية والفارسية بفصاحة فالوزير محمد بن منصور عميد الملك الكندري وزير السلطان طغرل بك كان مترجماً بارعاً 917، وكاتباً يجمع في العربية والفارسية بين الفصاحتين 918. وكان أديباً وشاعراً ناجحاً ومن شعره :

إذا كان بالناس مزاحمتي

فالموت قد وسع الدنيا على الناس

قضيت والشامت المغرور يتبعني

إن المينة كأس كلنا حاسي 919

<sup>911</sup>التاريخ الباهر ص 9.

<sup>912</sup>شذرات الذهب (301/3).

<sup>913</sup>ذيل تاريخ دمشق ص 16 الوزارة العباسية ص 45.

<sup>914</sup>دولة آل سلجوق ص 170، أخبار الدولة السلجوقية ص 122.

<sup>915</sup>ذيل تاريخ دمشق ص 16 الوزارة العباسية ص 45.

<sup>916</sup>الوزارة العباسية ص 45.

<sup>917</sup>دولة آل سلجوق ص 31، العالم الإسلامي في العصر العباسي ص 573، 574.

<sup>918</sup>دولة آل سلجوق ص 31، الوزارة العباسية ص 45.

<sup>919</sup>النجوم الزاهرة (76/5).

الكفاية : لا بد أن تتوفر في الوزير صفة الكفاية، فالوزير سعد الملك أبي المحاسن سعد بن محمد الآبي الذي استوزر للسلطان محمد بن ملكشاه، عرف بسداد الرأي ووفور العقل والكفاية العالية، فقد استطاع هذا الوزير من جمع العساكر على الطاعة السلطانية، وبذلك استطاع أن يزيل الخلافات والفتن في دولة السلاجقة 920.

تدبير البلاد والجيوش : ويجب أن يمتاز الوزير بحسن تدبيره للبلاد والجيوش، فقد كان الوزير نظام الملك أبي علي الحسن الطوسي عارفاً بأمور البلاد، وناجحاً في تدبيرها 921. وكان يهتم بأمور الجيش وتفريقهم وبحفظ البلاد، فلما عاد ملك شاه من محاربة عمه قاورد تطاول جند السلطان قاتلين : أنا قد طفرنا بهذا الفتاح وهزمتنا جيشاً جراراً فنريد زيادة أرزاقنا وإذا لم يزد أرزاقنا وقطننا فسوف ندعو بالسعادة إلى قاورد إلا أن الوزير نظام الملك أبا علي الطوسي استطاع أن يخمد غضب الجند ويجددوا ولاء الطاعة للسلطان 922.

الشهامة والصبر : فهناك بعض الصفات التي لا بد أن تتوفر في الوزير السلجوقي مثل الشهامة والصبر، فقد عرف الوزير عميد الملك أبو نصر محمد بن منصور الكندري بشهامته وكرمه 923. أبو علي الحسن الطوسي فقد عرف عنه ثباته وصبره وخاصة في الأزمات التي مرت بها الدولة السلجوقية والأزمات التي مر بها الوزير شخصياً، فكان شهماً 924، وكان الوزير نظام الملك محبوباً لدى الناس، وكان شديد الاحترام والنفوذ في مملكة السلطان ملكشاه 925.

ومن الجدير بالذكر أن سلاطين السلاجقة كانوا حريصين في اختيار وزراءهم وحددوا بعض الصفات التي تتوافر في الوزير، لأن أغلب سلاطين السلاجقة كانوا جاهلين بالعلوم والمعارف واللغة والفقه وبطبيعة المؤسسات الإدارية وفي كيفية إدارة أمور البلاد، فأوكلوا هذه المهام لوزراءهم لتمشية المهام السياسية والإدارية والمالية، بينما بقيت أمور الجيش والحرب بأيدي السلاطين لأنه بطبيعتهم هم رجال حرب 926، وعلى الرغم من ذلك فإن سلاطين السلاجقة قاموا باختيار بعض الوزراء الذين لم تتوفر فيها صفات الوزير الجيد، وإنما كان اختيارهم بدافع حصول السلاطين على الأموال، وبحكم الظروف العصيبة والصراع الذي دار بين الأسرة السلجوقية حول كرسي السلطنة 927.

المبحث الثاني ميزات وخصائص ومراسيم تقليد الوزير العباسي والسلجوقي وألقابهم :

أولاً : مراسيم تقليد الوزير العباسي :

كان الخليفة العباسي يختار وزيره بناء على معرفته للشخص المرشح للوزارة وثقته فيه نتيجة لما قدمه من خدمات للدولة تثبت كفايته لهذا المنصب وعلى سبيل المثال استوزر الخليفة المقتفي لأمر الله عون الدين يحيى بن هبيرة بناء على ما بذله ابن هبيرة من جهد أثناء توليه ديوان الزمام، ولما قدمه من آراء صائبة للخليفة بشأن علاقة الخلافة العباسية بالسلطنة السلجوقية 928، وفي بعض الأحيان كان الخليفة يستشير المقربين إليه فيمن يرويه أهلاً لتولي وزارته، فيشيرون عليه بتولية شخص معين لخبرته الإدارية وأمانته، فيقبل الخليفة تزكيتهم، ويسند وزارته إلى ذلك الشخص، وهذا ما حدث عندما استوزر الخليفة القائم بأمر الله أبا الفتاح منصور بن أحمد بن دارست سنة 453 هـ 929. وقد يحدث

<sup>920</sup> دولة آل سلجوق ص 88.

<sup>921</sup> الوزارة العباسية ص 46.

<sup>922</sup> راحة الصدور ص 200.

<sup>923</sup> شذرات الذهب (301/3) الوزارة العباسية ص 47.

<sup>924</sup> شذرات الذهب (301/3) الوزارة العباسية ص 47.

<sup>925</sup> المنتظم (207/8) الوزارة العباسية ص 47.

<sup>926</sup> الوزارة العباسية ص 48.

<sup>927</sup> المصدر نفسه ص 48.

<sup>928</sup> أخبار الدولة السلجوقية ص 120 وفيات الأعيان (231/6 ، 232).

<sup>929</sup> تاريخ دول آل سلجوق ص 21.

أن يرشح السلطان السلجوقي شخصاً معيناً ليكون وزيراً للخليفة، فيوافق الخليفة على ترشيح السلطان أو يرفضه كما حدث عندما رفض الخليفة القائم بأمر الله ترشيح السلطان ألب أرسلان لأبي العلاء محمد بن الحسين في سنة 464هـ 930، بينما قبل الخليفة المسترشد بالله في سنة 516هـ ترشيح السلطان محمود بن محمد بن ملكشاه لأحمد بن نظام الملك واستوزره الخليفة فعلاً 931. وإذا استقر رأي الخليفة على إسناد منصب الوزارة إلى شخص معين، أمر باستدعائه إلى دار الخلافة، وفي اليوم المقرر لإجراء مراسيم التعيين يحضر الشخص المرشح إلى دار الخلافة ومعه كبار رجال الدولة قاضي القضاة وصاحب المخزن، وكاتب الإنشاء، وحاجب دار الخلافة فيبلغ الخليفة الشخص المرشح مشافهة باختياره وزيراً له 932، ويخلع عليه خلع الوزارة، وتشمل جبة وعمامة وسيفاً ومركباً وفرساً، ويسلم إليه العهد بالوزارة، ثم يركب الوزير من دار الخلافة إلى مقر الوزارة والناس بين يديه، ومن دار الخلافة إلى مقر الوزارة والناس بين يديه، ومن بينهم كبار الدولة، وعندما يجلس في دست الوزارة يقرأ كاتب الإنشاء عهد الخليفة له بالوزارة 933.

ويختتم الحفل بقراءة ما تيسر من القرآن، وإنشاد ما نظمته الشعراء لهذه المناسبة من مدائح 934 وقد جرت العادة أن الوزير الجديد إذا وصل إلى الديوان، وجلس في دست الوزارة أن يبادر إلى كتابة رسالة للخليفة تتضمن الدعاء والثناء له إشعاراً بتسلمه مهام منصبه 935 وكان الخليفة العباسي إذا ما أراد أن يزيد من تكريم من يختاره للوزارة أو لنيابة الوزارة، أصدر توقيعاً موجزاً، يثني فيه على الشخص المرشح ويشيد فيه بصفاته الحميدة ليرفع من شأنه أمام الناس، وكانت إجراءات تعيين نائب الوزير لا تختلف كثيراً عما كان يتبع عند تعيين الوزير غير أن الخليفة كان ينيب عنه من يتولى تقليد نائب الوزير وتسليمه العهد ومنحه الخلع 936.

ثانياً : مراسيم تقليد الوزير السلجوقي :

يقوم السلطان السلجوقي بتحديد الشخص المراد توليه منصب الوزارة معتمداً على بعض الضوابط في اختياره لوزيره منها، مدى ممارسة الشخص في المهمات الإدارية كأن يكون كاتباً للأنشاء أو صاحب ديوان، وفي بعض الأحيان يعتمد على استشارة بعض المقربين إليه 937، ولذا تدرج بعض الأشخاص في المناصب الإدارية حتى وصلوا إلى منصب الوزارة، فالوزير نظام الملك أبو علي الحسن الطوسي كان كاتباً للأمير تاجر صاحب بلخ 938، وكان يكتب لأبي علي بن شاذان، إلا أن أبو علي كان يصادر نظام الملك أبو علي الحسن الطوسي لذلك هرب نظام الملك، واتجه للعمل في دواوين السلطان داود بن ميكائيل، فاثبت للسلطان قدراته الإدارية ونجح في أداء مهامه الإدارية بحيث أصبح بيده جميع الأمور بعدها يقوم السلطان بإرسال حاجبه لاستدعاء الشخص المراد توليه منصب الوزارة ومثوله أمام حضرة المراد توليه منصب الوزارة ومثوله أمام حضرة السلطان، وبعد مثول الشخص أمام حضرة السلطان، تجري محادثات ومشاورات واتفاقيات بين السلطان والشخص المراد نيل الوزارة لتحديد المهمات الإدارية والسياسة والمالية، وتحديد الحقوق والواجبات لكلا الطرفين 939، ومن المتعارف عليه أن الشخص المراد توليه منصب الوزارة، عندما يستدعى إلى حضرة السلطان ليقرأ عليه عهد السلطان بتولية منصب الوزارة يأتي الوزير وهو محملاً بالهدايا الثمينة بما فيها الخيول والخيم والسيوف والذهب، فلما جاء فخر الملك أبو علي عمار بن محمد بن نظام الملك في سنة 512هـ من خراسان لنيل منصب

<sup>930</sup>المصدر نفسه ص 42.

<sup>931</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 127.

<sup>932</sup>المنتظم (125/10).

<sup>933</sup>وفيات الأعيان (233/6).

<sup>934</sup>وفيات الأعيان (233/6) ذيل طبقات الحنابلة (253/1).

<sup>935</sup>مضمار الحقائق للأيوبي ص 205، نظام الوزارة ص 128.

<sup>936</sup>رسوم السلاجقة ونظمهم الاجتماعية ص 81.

<sup>937</sup>المنتظم (64/09 ، 65) الوزارة العباسية ص 56.

<sup>938</sup>المنتظم (64/9) ، النجوم الزاهرة (137/5).

<sup>939</sup>الوزارة العباسية ص 56.

الوزارة جاء محملاً بالهدايا الثمينة بما فيها الذهب والخيول، والسيوف والخيم والطبول، فقدمها هدية للسلطان بمناسبة تولية الوزارة 940.

ثالثاً : ألقاب الوزير العباسي :

استمر خلفاء بني العباس في العهد السلجوقي في تلقيب وزرائهم كسابق عهدهم في عهد بني بويه، غير أنه كان هناك فروق واضحة بين العهدين البويهي والسلجوقي بالنسبة للألقاب وتتمثل :

كان للألقاب في العهد السلجوقي احترامها، فهي مصنونة، ولا تمنح إلا لمن يستحقها 941 فعلاً من كبار رجال الدولة، وفي مقدمتهم الوزراء، وكان الخلفاء والسلاطين لا يسرفون في بذل الألقاب.

يرجع تعدد الألقاب في العهد السلجوقي إلى عاملين، أولهما أن بعض الوزراء كان يحمل لقباً قبل أن يلي الوزارة، فلما ولي هذا المنصب لقبه الخليفة لقباً ثانياً كالمتبع في تقليد الوزراء إذ ذاك. أما العامل الثاني في تعدد الألقاب، فيرجع إلى حرص الخلفاء والسلاطين على منح الوزراء الذين يبذلون جهداً كبيراً في خدمة الدولة ألقاباً تقديراً لكفائتهم، وقد ظهر تعدد ألقاب وزراء الخلافة العباسية بشكل واضح في نزاع الخلافة مع السلطنة السلجوقية للتخلص من نفوذها.

تجلت في الألقاب ظاهرة الإضافة إلى الدين بالنسبة لوزراء الخلفاء العباسيين، كظهير الدين، وجلال الدين، وعون الدين، أما بالنسبة لوزارة سلاطين السلاجقة فكان يضاف إلى ألقابهم الملك، مثل نظام الملك وعميد الملك وفخر الملك وتاج الملك ويذكر السيوطي أن أول تلقيب أضيف إلى الدين كان في سنة 476هـ ، عندما أستوزر الخليفة العباسي المقتدي بأمر الله أبا شجاع محمد بن الحسين الروذ راوري ولقبه " ظهير الدين " 942، وقد تجلت ظاهرة تعدد ألقاب وزراء الخلفاء العباسيين بشكل واضح أثناء فترة نزاع الخلافة العباسية مع السلطنة السلجوقية، أما قبل ذلك فلم يتقلب بأكثر من لقب سوى الوزير محمد بن محمد بن جهير، وكان يتلقب بعميد الدولة، شرف الدين 943، وقيل بل كان يتقلب بلقب واحد، هو عميد الدولة 944، ولما ولي الخليفة المسترشد بالله الخلافة أخذ يمنح الألقاب لوزرائه، ويبدو أن الخليفة قصد من ذلك دفعهم لبذل جهد أكبر في تنفيذ سياسة الخلافة التي انطوت على التخلص من نفوذ سلاطين السلاجقة واستعادة هيبة الخلافة وسلطتها 945، ولما استوزر المسترشد بالله أبا علي الحسن بن علي بن صدقة، منحه عدة ألقاب هي : جلال الدين سيد الوزراء، صدر الشرق والغرب، صفي أمير المؤمنين 946، وقيل : صدر الوزراء ، صفي أمير المؤمنين 947. هذا فضلاً عن لقبه السابق عميد الدولة 948، وفي سنة 544هـ استدعى الخليفة المقتفي لأمر الله يحيى بن هبيرة إلى دار الخلافة وقلده منصب الوزارة وقد أثبت هذا الوزير كفاءته ومقدرته الإدارية العالية حتى نال ثقة الخليفة، كما كان له اليد القوية في إنهاء النفوذ السلجوقي في بغداد، لذا لقبه الخليفة بالألقاب الرنانة منها : عون الدين، جلال الإسلام، صفي الإمام، شرف الأنام، معز الدولة، مجير الملة، عماد الأمة، مصطفي الخلافة، تاج الملوك والسلاطين، صدر الشرق والغرب، سيد الوزراء 949. إلا أن الوزير عون الدين يحيى بن هبيرة رفض مناداته بلقب سيد الوزراء وقال : لا تقولوا في القابي سيد الوزراء، فإن الله تعالى سمي هارون وزيراً 950.

<sup>940</sup>المصدر نفسه ص 57.

<sup>941</sup>الروضتين في أخبار الدولتين (24/1).

<sup>942</sup>تاريخ الخلفاء نقلاً عن نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 132.

<sup>943</sup>حسن المحاضرة (198/2) نظام الوزارة ص 133.

<sup>944</sup>المنتظم (118/9).

<sup>945</sup>نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 133.

<sup>946</sup>المصدر نفسه ص 134.

<sup>947</sup>الأنباء في تاريخ الخلفاء ص 210.

<sup>948</sup>الأنباء في تاريخ الخلفاء ص 210.

<sup>949</sup>شذرات الذهب في أخبار من ذهب (321/6).

<sup>950</sup>شذرات الذهب في أخبار من ذهب (321/6).

#### رابعاً : القاب الوزير السلجوقي :

وأما بالنسبة للسلطان السلجوقي فقد سار على نفس المنوال الذي سار عليه خلفاء بني العباسي في تلقيب وزراءهم بالألقاب الرنانة، فقد أخذ سلاطين السلاجقة يقبون الوزراء بمن تتوفر فيهم صفة الكفاءة الإدارية الناجحة وما يقدمه الوزير من أعمال جليلة للسلطان بحيث يكسب ود ورضا السلطان عنه، ففي سنة 455هـ، خلع السلطان طغرل بك أبو شجاع محمد بن ميكائيل بن سلجوق على وزيره عميد الملك أبو نصر محمد بن منصور الكندري وزاده في القابيه جزاء على توصله لرضى السلطان عنه 951. وخلال هذا العصر استفحلت ظاهرة تعدد الألقاب 952 ويعتبر الوزير السلجوقي نظام الملك الطوسي أول وزير تلقب بأكثر من لقب في العهد السلجوقي، ويرجع هذا بلا شك إلى إخلاص نظام الملك في عمله، ومكافأة له على جهوده التي بذلها في إدارة الدولة السلجوقية، إذ كان اليد الموجهة لها في عهد السلطانين ألب أرسلان وابنه ملكشاه، كان لقب هذا الوزير في عهد السلطان ألب أرسلان هو : نظام الملك خواجه بزرگ 953، ثم زاد الخليفة القائم بأمر الله في تكريم نظام الملك

فلقبه : بقوام الدين والدولة، رضي أمير المؤمنين 954. ولم ولي ملكشاه السلطنة زاد في ألقاب نظام الملك لقب : " أتاك الجيوش " 955 ويأتي الوزير السلجوقي أحمد بن نظام الملك في المرتبة الثانية بعد والده نظام الملك في التلقب بأكثر من لقب، فكان يلقب قبل إسناد الوزارة إليه " ضياء الملك " 956. فلما استوزره السلطان محمد بن ملكشاه في سنة 500هـ منحه ثلاثة ألقاب هي : قوام الدين، نظام الملك، صدر الإسلام 957. ويبدو أن السلطان محمد منح أحمد بن نظام الملك هذه الألقاب الثلاثة وفاء لحق والده نظام الملك وتقديراً لإخلاصه في خدمة دولة السلاجقة، كما يظهر في النص التالي : استشار السلطان في من يجعله وزيراً، فذكر له جماعة، فقال السلطان أن أبائي رأوا على نظام الملك البركة، وله عليهم الحق الكثير، وأولاده أغذياء نعمتنا، ولا معدل عنهم 958.

#### خامساً : امتيازات الوزير العباسي :

نال الوزير العباسي امتيازات واسعة بعد نياله دست الوزارة، ومن أولى هذه الامتيازات تملكه داراً يقيم فيها ولا نجاز مهامه الإدارية 959، وأصبح للوزير الحق في الجلوس في صدر الرواق ويجلس بين يديه الحجاب والقواد، وعندما ينال الوزير دست الوزارة يقيم الخليفة العباسي بتعيين مجموعة من الحرس يقفون على بابه ويكون واجبهم هو حماية الوزير والمحافظة عليه 960، وإذا حضر الوزير مجلسه فسرعان ما يحضر معه عدد من الغلمان المسلحين بحمايته، وإذا خرج الوزير فسرعان ما يخرج معه الغلمان شاهرين أسلحتهم، وقد نال وزراء العباسيين مكانة مرموقة لدى خلفائهم بحيث زادت امتيازاتهم ومنها أن الخليفة سمح لهم بأن يضرب البوق عندما يخرجون لأداء أعمالهم 961، ومن امتيازات الوزير أنه سمع لحضور مجلس الخليفة في أيام محددة من الأسبوع أو في المناسبات وإذا حضر المجلس فإنه لا بد أن يجلس في المكان المخصص له، وغالباً ما يكون موجهاً للخليفة ومعه دواته 962. وأما من حيث شارات الوزير ، فقد كان الوزير العباسي يلبس الملابس السوداء وهو اللباس الرسمي له لأنه يعبر عن شعار الدولة العباسية، فلباسه يتكون من الجبة على العادة والفرجية والعمامة السوداء 963، وكان الوزير العباسي يلبس في الاحتفالات الرسمية ملابس خلعة الوزارة التي خلعها عليه الخليفة حينما ولي دست الوزارة، وهي ملابس رسمية مكونة من قباء وسيف

951المنتظم (230/8)الوزارة العباسية ص 62.

952الوزارة العباسية ص 62.

953المنتظم (435/8) ذيل تاريخ دمشق ص 121.

954البدائية والنهاية نقلاً عن نظام الوزارة ص 132.

955البدائية والنهاية نقلاً عن نظام الوزارة ص 132.

956دولة آل سلجوق ص 88 ، نظام الوزارة في العهد العباسي ص 132.

957الكامل في التاريخ نقلاً عن نظام الوزارة ص 132.

958المصدر نفسه ص 133.

959الوزارة العباسية ص 65.

960الوزارة العباسية ص 65.

961المنتظم (273/10).

962الوزارة العباسية ص 66.

963الأبناء في تاريخ الخلفاء ص 212.

بمنطقة وقميص وعمامة سوداء 964، وحينما يخرج الوزير لاستقبال الوفود الآتية إلى حضرة الخليفة أو لأداء فريضة الحج كان يخرج في موكب فخم ويمشي بين يديه أصحاب المناصب العالية، ففي عهد الخليفة القائم بأمر الله عندما خرج الوزير رئيس الروساء أبو القاسم علي بن أحمد بن المسلمة لاستقبال السلطان السلجوقي طغرل بك، خرج في موكب فخم ومعه أصحاب المناصب العالية والمراتب وقاضي القضاة والشهود والجنود 965. وأما بالنسبة إلى راتب الوزير العباسي خلال هذا العصر، فقد اتضح بأن الغالبية العظمى من وزراء بني العباس الذين وصلوا إلى دست الوزارة، كانوا بالأساس من الطبقات الغنية وهذا ما دفع الكثير منهم إلى رفض رواتبهم الشهرية ففي سنة 453هـ، نال الوزير ابن الفتح منصور بن أحمد بن دارست الوزارة حيث رفض استلام رواتبه خلال توليه الوزارة وبذلك فإنه خدم بغير إقطاع، علماً بأنه كان غنياً ويعمل

تاجراً 966 وعندما ولي الخليفة المقتدي بأمر الله الوزارة لظهير الدين أبو شجاع محمد بن الحسين الروذراوري، كان الوزير يمتلك ستمائة ألف دينار، وقد انفقها جميعاً على الفقراء والمحتاجين واليتامى والأرامل حال استلام دست الوزارة 967، أما الوزير ظهير الدين أبو بكر منصور بن أبي القاسم نصر بن العطار الذي استوزر للخليفة العباسي المستضيء، كان غنياً ويعمل تاجراً في ابتداء أمره 968، وعلى الرغم من ثراء وزراء بني العباسي إلا أن الخلفاء العباسيين أصروا على منح وزراءهم الرواتب، والمخصصات والإقطاعات والمنح، كبديل لما يقدمونه من خدمات وأعمال جليلة تخدم بها كيان الدولة العباسية، ففي سنة 477هـ، أقطع الخليفة المقتدي بأمر الله وزيره أبو شجاع محمد بن الحسن بن عبد الله الروذراوري : قطائع تقدر ببضعة عشر ألف دينار 969، وفي زمن الخليفة المقتفي لأمر الله نال عون الدين يحيى بن هبيرة الوزارة، وكانت إيرادات مشاهرتة في كل سنة مائة ألف دينار 970، ولما نجح الخليفة المقتفي لأمر الله في استعادة سلطته في العراق أقطع وزيره عون الدين يحيى بن هبيرة جميع ما كان لوزير السلطان السلجوقي وعماله في بلاد العراق من إقطاعات 971، وفي بعض الأحيان كان الخليفة العباسي يعطي للوزير الرواتب العينية من أرزاق وملابس، فالوزير فخر الدولة أبو نصر محمد بن جهير وزير الخليفة المقتدي بأمر الله، كان راتبه في كل يوم : ألف رطل لحم هذا سوى الشوايا والدجاج والحلواء والفاكهة، إضافة إلى الملابس 972، ويتضح أن راتب الوزير في العصر السلجوقي شهد زيادة ملحوظة، فبينما كان راتب الوزير البويهري خمسين ألف دينار في العام أصبح راتب وزير الخليفة في عصر السلاجقة مائة ألف دينار 973.

سادساً : امتيازات وشارات الوزير السلجوقي :

من أولى امتيازات الوزير السلجوقي هو أن يخصص له داراً يجلس فيه عند استدعائه لنيل الوزارة، ومن امتيازات الوزير السلجوقي، كان يضرب على بابه الطبول في أوقات الصلوات دلالة على فخامته وعظمة منزلته، فعندما نزل الوزير مؤيد الملك بن نظام الملك بداره في سنة 475هـ ضرب له النوبة على بابه، وكان يحق للوزير مرافقة السلطان السلجوقي في الأعياد والمناسبات وأثناء تفقده إلى الأقاليم والولايات، وكان يحق له حضور المجلس العام للسلطان 974، ويمتاز موكب الوزير أثناء خروجه مع السلطان، أو لاستقبال وفد الخليفة والدول، بالفخامة والأبهة، ويذكر البنداري أن موكب الوزير عميد الملك الكندري أبو نصر محمد بن منصور، عندما دخل مع السلطان طغرل بك إلى بغداد سنة 447هـ، امتاز بالفخامة والهيبة بحيث لا يقل عن هيبة موكب السلطان 975، ومن امتيازات الوزير السلجوقي، عندما يخرج من الديوان متجهاً للجامع أو للبيت كان يسير في موكب فخم بين يديه الغلمان حاملين السيوف، فعندما خرج الوزير كمال الملك أبو

<sup>964</sup>المنتظم (10/222).

<sup>965</sup>دولة آل سلجوق ص 12 الوزارة العباسية ص 67.

<sup>966</sup>دولة آل سلجوق ص 24، الوزارة العباسية ص 67.

<sup>967</sup>المنتظم (9/90) الوزارة العباسية ص 68.

<sup>968</sup>الفخري ، ابن طباطبا ص 68.

<sup>969</sup>المنتظم (9/10) الوزارة العباسية ص 68.

<sup>970</sup>الوزارة العباسية ص 68.

<sup>971</sup>دولة آل سلجوق ص 215، نظام الوزارة ص 131.

<sup>972</sup>رسوم السلاجقة ونظمهم الاجتماعية ص 86، نظام الوزارة.

<sup>973</sup>الفخري ، ابن طباطبا ص 227 ، الوزارة العباسية ص 69.

<sup>974</sup>رسوم السلاجقة ونظمهم الاجتماعية ص 86.

<sup>975</sup>دولة آل سلجوق ص 12، الوزارة العباسية ص 70.

الحسن بن أحمد السميرمي من بغداد إلى همدان، ركب الوزير وكان بين يديه الغلمان حاملين السيوف 976، فضلاً عن ذلك كان للوزير السلجوقي علامة خاصة به وهي بمثابة التوقيع، فالوزير نظام الملك أبو علي الطوسي كانت علامته " الحمد لله على نعمه " 977. و " الحمد لله المنعم " 978 وأما بالنسبة إلى راتب الوزير، فلكون هؤلاء الوزراء من الأغنياء فأنهم لم يكن الراتب الشهري دافعاً لهم للتطلع إلى الوزارة 979.

كما كان أغلب وزراء السلاجقة يقدمون الكثير من الهدايا الثمينة والأموال إلى السلطان لينالوا منصب الوزارة، فالوزير فخر الملك أبو الفتح المظفر بن نظام الملك أبي علي الطوسي، قدم الكثير من الأموال والهدايا الثمينة للسلطان بركيارق بن ملكشاه، عندما أراد الوصول إلى دست الوزارة 980. وعلى الرغم من غنى وزراء السلاطين، فإن سلاطين السلاجقة خصصوا لوزرائهم رواتباً شهرية أو منح مالية، حيث أخذ الوزير نظام الملك أبو علي الحسن الطوسي راتباً قدره : عشر مال السلطان 981، كما خلع السلطان ملكشاه على الوزير نظام الملك أبي علي الطوسي عندما نال الوزارة خلعاً وأعطاه : عشرون ألف دينار. كما نال وزراء السلاطين على الكثير من المنح والقطائع عند توليهم دست الوزارة، فقد أعطى ملكشاه وزيره نظام الملك أبا علي الطوسي بلدة طوس 982.

المبحث الثالث : صلاحيات الوزير العباسي والسلجوقي :

أولاً : الإدارية :

ازداد عدد الدواوين في العصر العباسي وكثرت واجباتها وتركبت وتعقدت تشكيلاتها الإدارية، ولكي تلبي حاجة الدولة والمجتمع الكبير الذي تنظم شؤونه وقد أصبح توزيع أعمال الدواوين دقيقاً بحيث لم يكن هناك مرفق من مرافق الدولة والمجتمع إلا وله ديوان يختص بشؤونه ويعني بمشاكله، ونتيجة لأهمية الدواوين فقد أوكل خلفاء بني العباس لوزرائهم الإشراف على هذه الدواوين وخولهم تعيين رؤساء هذه الدواوين وعزلهم 983. فضلاً عن الوزراء العباسيون كانوا حريصين على تنفيذ أوامر الخليفة، حيث يقوم الوزير باستدعاء القضاة إلى دار الوزارة وإبلاغهم بقرار تعيينهم أو عزلهم 984. وفي زمن الخليفة المقتدى بأمر الله، نال الوزير عميد الدولة محمد بن محمد بن جهير منصب الوزارة، وأصبحت له مكانة عالية عند المقتدى لدرجة أن الخليفة فوضه جميع أمور الدولة 985، كما فوض الخليفة المستظهر بالله أمور الخلافة إلى وزيره أبي منصور عميد الدولة محمد بن جهير، فاجاد في إدارة أمور البلاد، ونظم شؤونها 986. ولما بويع الخليفة المستنجد بالله بالخلافة سنة 555هـ نصب عون الدين يحيى بن هبيرة على الوزارة، وفوضه أمور البلاد وقال له : إنهض أنت إلى الديوان لتنفيذ المهام وتتق بشمول الأنعام ولتأمر بالحاضرين بالانكفأ إلى الخدمات. وعندما استلم الوزير مهامه قبض على القاضي علي بن المرخم الذي عرف بسوء تصرفه وسوء عدله وأخذ الرشاء من الرعية، وأخيراً أمر الوزير بمصادرة أمواله 987، ومن صلاحيات الوزير العباسي أنه كان ينوب عن الخليفة

976الوزارة العباسية ص 70.

977المصدر نفسه ص 70 دولة آل سلجوق ص 59.

978الوزارة العباسية ص 70.

979نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 129.

980الوزارة العباسية ص 70.

981المصدر نفسه ص 71، آثار البلاد وأخبار العباد ص 412.

982المصدر نفسه ص 71.

983الكامل في التاريخ نقلاً الوزارة العباسية ص 71.

984تحفة الأمراء ص 84 ، الوزارة العباسية ص 73.

985الوزارة العباسية ص 74.

986المنتظم (82/9) الوزارة العباسية ص 74.

987المنتظم (193/10 ، 194).



في بعض المناسبات فمنها كان الوزير يجلس نيابة عن الخليفة في مجلس العزاء 988، ففي سنة 486هـ، توفي جعفر بن الخليفة المقتدي بأمر الله فجلس الوزير عميد الدولة محمد بن جهير للعزاء به ثلاثة أيام 989.

ومن صلاحيات الوزير أنه يجلس نيابة عن الخليفة في مجلس الهناء، فعندما ولد للقائم ولده ذخيرة الدين أبو العباس بن القائم سنة 44هـ جلس الوزير رئيس الرؤساء أبو القاسم علي بن حسن بن مسلمة ثلاثة أيام للهناء، وحضر عميد الملك أبو نصر بن منصور الكندري وجماعة الأمراء 990. فضلاً عن ماتم ذكره، فإن صلاحيات الوزير صلاحيات الوزير العباسي بدأت تزداد اتساعاً لدرجة أنه أخذ على عاتقه متابعة موظفيه فيما يقومون به من أعمال وعندما تثبت لديه سوء أعمال موظفيه والاشتباه بسوء نياتهم سرعان ما يقوم بحسابتهم واعتقالهم ومصادرة أموالهم، كما قام باعتقال ومحاسبة الوزراء السابقين وأولادهم وموظفيهم 991. وعلى هذا الأساس كان من المحتمل أن بقاء الوزير في منصبه يتوقف على مدى نجاحه في اختيار الموظفين والعمال والأكفاء ومراقبة أعمالهم بدقة، ولذا عمد بعض الوزراء عند توليهم الوزارة إلى عزل الموظفين السابقين، واختيار غيرهم من يعتقد أنهم سيتعاونون معه في القيام بأعمال الدولة الإدارية على أفضل وجه، وبذلك أصبح من صلاحيات الوزير العباسي الإشراف على الأعمال الإدارية والمالية للدولة 992، وتعيين وعزل ولاة الأقاليم 993، وخاصة الأقاليم التي كانت خاضعة للنفوذ الخليفة العباسي فسرعان ما يقوم الوزير العباسي باختيار الموظفين الذين يكونوا محل ثقة فيعينهم ولاة لهذه الأقاليم، لكن يؤمنون وصول جبايات الأقاليم إلى خزانة الخلافة 994، وخلال العصور العباسية المتأخرة، أصبحت صلاحيات الوزير واسعة لدرجة أنه أخذ ينظر في المظالم بعد أن كانت من صلاحيات الخليفة العباسي، فالوزير أبو شجاع محمد بن الحسن الروذراوري 995. وزير الخليفة المقتدي بأمر الله 467هـ، كان يجلس للمظالم بعد صلاة الظهر، وكان الحجاب ينادون في الناس لرفع قصص المظالم إلى الوزير للنظر فيها 996، وأنيط بالوزير العباسي مسؤولية حفظ الأمن والنظام في الدولة وكشف المؤامرة والديساسيس التي تهدد كيان الدولة العباسية، من ذلك أن الوزير رئيس الرؤساء أبو القاسم علي بن حسن بن أحمد بن مسلمة أعلم الخليفة القائم بأمر الله بنوايا البساسيري 997، ومراسلته لليازوري وزير المستنصر بالله الفاطمي بمصر مستهدفاً خلق القائم بأمر الله، فلما تحقق من صحة ما نسب إلى البساسيري، حاول التخلص منه، نهائياً 998. ويقول الثعالبي أن من صلاحيات الوزير هي: يتعين على الوزير أن يمعن النظر في دقائق المملكة، وتحسينها وما يعود بقوتها، وتمكينها، ويذكي العيون، ويستعلم الأخبار، ولا يغفل عن خلل يتوهم، وفساد يظهر، فقال قال الحكيم: لا تتهاون بصغير يحتمل الزيادة 999.

السياسية: كان الوزير العباسي من صلاحياته السياسية مسؤولاً عن استقبال الوفود من قبل دخولهم إلى حضرة الخليفة، ويقوم بأداء مراسيم الضيافة والتوديع 1000، فعند ما خرج السلطان السلجوقي ملكشاه في بغداد متوجهاً نحو اصفهان وكان معه وزيره نظام الملك أبي علي الحسن بن إسحاق الطوسي، خرج الوزير العباسي محمد بن حسين بن عبد الله أبو شجاع لتوديعه، فودعه في النهروان 1001، وكذلك عندما دخل السلطان السلجوقي مسعود بن محمد بن ملكشاه بغداد في

988 الوزارة العباسية ص 75.

989 المنتظم (165/9) الوزارة العباسية ص 75.

990 دولة آل سلجوق ص 14 الوزارة العباسية ص 76.

991 الحياة السياسية في العراق ص 158 الوزارة العباسية ص 76.

992 الأحكام السلطانية ص 27 الوزارة العباسية ص 77.

993 المصدر نفسه.

994 الوزارة العباسية ص 77.

995 المصدر نفسه ص 77.

996 النجوم الزاهرة (111/5).

997 تاريخ بغداد (450/09) الوزارة العباسية ص 78.

998 المنتظم (163/8).

999 تحفة الأمراء ص 80 الوزارة العباسية ص 78.

1000 الحياة السياسية في العراق ص 108.

1001 المنتظم (37/9).

سنة 546هـ ، خرج الوزير العباسي عون الدين يحيى بن هبيرة، وأرباب الدولة في موكب فخم لاستقباله 1002، فضلاً عن ذلك، فإن صلاحيات الوزراء ازدادت بحيث كانوا يتولون أخذ البيعة للخليفة عند توليه ويشرفون على المراسم الخاصة بذلك 1003، ومن صلاحيات الوزير العباسي أنه كان يقوم بدور السفير بين الخليفة العباسي والسلطان السلجوقي حاملاً الرسائل أمراء السلاطين وناقلاً إليهم آراء وأوامر الخليفة وبالعكس، فقد كان الخليفة القائم بأمر الله والخليفة المقتدي بأمر الله يوفدان الوزير عميد الدولة محمد بن محمد بن جهير في رسائل إلى سلاطين السلاجقة 1004. فضلاً عن ذلك أصبح الوزير له الحق أن يجلس مع الخليفة ويتشاور معه في أمور البلاد، لدرجة أن الخليفة المقتفي لأمر الله عندما استوزر شرف الدين علي بن طراد الزينبي، كان لا يستطيع الخليفة أن يثبت في أمراً من أمور الخليفة إلا بمشورته 1005، ونال الوزير العباسي صلاحيات واسعة حيث أخذ يكتب ويراسل ويتفاوض مع أمراء الأطراف والإمارات المتاخمة الذين ابداوا العصيان للخليفة العباسي، فعندما نال فخر الدولة، أبو نصر محمد بن جهير منصب الوزارة، كانت بعض الأطراف المتاخمة ترفض إبداء الولاء للخليفة العباسي، إلا أن حسن مراسلة الوزير وطيب علاقته وحسن سفارته مع أمراء الأطراف، استطاع أن يعيد هذه الإمارات وأن تبدي ولاءها للخليفة العباسي 1006، فضلاً عن ذلك فإن الوزير العباسي أخذ يحضر مجلس الخليفة، عند قدوم سلاطين السلاجقة وأمراء الأطراف، ثم يقوم بقراءة القرارات التي اتخذها الخليفة، وأبلاغها للوفود الحاضرين في مجلس الخليفة 1007.

المالية : اتسعت صلاحيات الوزير المالية خلال العصور العباسية المتأخرة وخاصة في ظل الوزراء الأقوياء الذين سيطروا على زمام الأمور، فقد أصبح الوزير يشرف على القطنع الخاصة بالخليفة العباسي فالوزير عميد الدولة محمد بن محمد بن جهير عندما نال دست الوزارة كسب ود الخليفة وأثبت مقدرته الإدارية، باشر هذا الوزير بالإشراف على قطاع الخليفة 1008، كما اتخذ الوزراء على عاتقهم مسؤوليات توفير المواد الغذائية للسكان وبأسعار ثابتة - معقولة - فالوزير ظهير الدين أبو شجاع الروزراوري عندما نال الوزارة في سنة 476هـ منع وعاقب الموظفين الذين يحاولون استغلال مناصبهم لتحقيق رغباتهم الشخصية كالاعتداء على أموال الناس وبذلك عم الرخاء، وثبتت أسعار المواد الغذائية وانخفضت أسعارها 1009. ويذكر الثعالبي : أن من أهم الصلاحيات المالية للوزير العباسي هي السعي في عمارة البلاد، وإصلاح خللها، وتتمير الأموال والمزروعات، وبالأموال تشمخ وتكثر الأعوان 1010، فضلاً عن الإشراف على دخل الدولة من الأموال والمجوهرات والمواد النفيسة التي تضاف إلى بيت المال، ومعرفة مصروفاتها على مؤسسات الدولة، وما يصرف على بلاط الخليفة وغيرها من الأموال 1011، وأشرف الوزراء على إصلاح الأراضي الزراعية وسد البثوق وعمارة البلاد وزيادة واردات المال، كما نال الوزراء صلاحيات واسعة بينها الماوردى قانلاً : يجوز للوزير أن يتصرف في أموال بيت المال يقبض ما يستحق له ويدفع ما يجب فيه 1012.

العسكرية : نال الوزراء ولاسيما منهم مكانة مرموقة لدى خلفاء بني العباس، ولذا أوكلوا إليهم قيادة الجيوش العباسية لمحاربة أي عدوان أجنبي، كما خولهم الإشراف على الجيوش العباسية، فقد لعب الوزير يحيى بن هبيرة دوراً لامعاً في قيادة الجيوش العباسية التي سرعان ما هددت كيان الدولة السلجوقية والقضاء عليها في العراق 1013، وقد شارك كثير من وزراء بني العباس خلفاءهم في قيادة الجيوش المحاربة، فعندما خرج الخليفة المسترشد بالله لقتال السلطان مسعود السلجوقي في

سنة 529هـ خرج الوزير علي بن طراد الزيني معه إلا أنه وقع في الأسر مع الخليفة العباسي ا، كما وقف الوزير علي بن الحسن بن صدقة إلى جانب الخليفة العباسي المسترشد بالله في قيادة العساكر ومقارعة السلاجقة 1014، فضلاً عن ذلك

<sup>1002</sup>الوزارة العباسية ص 79.

<sup>1003</sup>النظيم الإسلامية ، دراسة تاريخية ص 66 فاروق عمر.

<sup>1004</sup>الوزارة العباسية ص 81.

<sup>1005</sup>المنتظم (85/10).

<sup>1006</sup>الوزارة العباسية ص 83.

<sup>1007</sup>المصدر نفسه ص 83.

<sup>1008</sup>دولة آل سلجوق ص 37 الوزارة العباسية ص 84.

<sup>1009</sup>وفيات الأعيان (136، 135/5).

<sup>1010</sup>تحفة الأمراء ص 69 ، الوزارة العباسية ص 85.

<sup>1011</sup>الأحكام السلطانية ص 27.

<sup>1012</sup>الوزارة العباسية ص 86.

<sup>1013</sup>المنتظم (214/10).

<sup>1014</sup>الوزارة العباسية ص 86

فإن الوزير يتولى استعراض الجيوش في المناسبات وقيادة الجيوش العباسية لقمع الفتن والاضطرابات في الأقاليم التابعة والخاضعة لنفوذ الخليفة العباسي 1015، كما خول الوزير العباسي صلاحيات تقديم المشورات العسكرية للخليفة العباسي ولما طلب السلطان محمد شاه من السلطان محمود بن الخليفة العباسي المقتفي لأمر الله، مبلغاً من المال مقداره ثلاثين ألف دينار مقابل رفع الحصار عن بغداد، أشار الوزير عون الدين يحيى بن هبيرة على الخليفة بعدم دفع المبلغ المحدد للسلطان، وإن وجب صرفه لأعداد جيشاً جراراً للخلافة يمكن من خلاله صد قوات السلطان محمد شاه فقبل الخليفة رأي الوزير عون الدين يحيى بن هبيرة، وفوضه إعداد هذا الجيش 1016، ولذلك كان للوزير عون الدين يحيى بن هبيرة الدور الفاعل في قمع إمارة

السلاجقة 1017، كما أصبحت مهام الوزير مقتصرة على تسيير الجيوش وتدبير الحروب 1018، ويذكر الثعالبي : إن من مهمات الأمور أن ينظر في أمر الأجناد فيؤلف يسوسها على ما يليق بها، ويولي عليهم العراض فيكتب حللهم وشتأت خيلهم، وصفات أسلحتهم، ويثبت أقطاعهم، وأرزاقهم، ويعجل ما يستحق منها 1019، ويضيف الثعالبي أن صلاحيات الوزير هي : حسن النظر في أمور الجند، فلا يؤخر عنهم العطاء، ولا يلجئهم إلى الشعب والغوغاء ويسوسهم، بما يديهم طاعتهم، ويؤلف كلمتهم 1020.

ثانياً : صلاحيات الوزير السلجوقي :

الإدارية : أصبح الوزير السلجوقي ثاني شخصية مهمة في الدولة يأتي بعد السلطان السلجوقي حيث وكل للوزير الإشراف على جميع مرافق الدولة 1021، فعندما دخل السلطان السلجوقي طغرل بك محمد بن ميكائيل بن سلجوق إلى بغداد في سنة 447هـ ، استقبله أصحاب المناصب العالية، وعندما استقر ببغداد أطلق يد وزيره عميد الملك أبو نصر محمد بن منصور الكندري في الحل والعقد والحسن والأطلاق والنظر في المظالم 1022، وعندما استقر السلطان السلجوقي ألب أرسلان على عرش السلطنة في عام 455هـ ، اسند منصب الوزارة إلى الوزير نظام الملك أبي علي الحسن بن إسحاق الطوسي، فخوله مطلق الصلاحيات من حل وعقد، وقبض وبسط وتفويض وعزل 1023، وبذلك سيطر الوزير السلجوقي على جميع مرافق الدولة السياسية والاقتصادية والاجتماعية، ولم يترك للسلطان، سوى قيادة الجيوش 1024 وبالرغم من الصلاحيات الواسعة للوزير السلجوقي إلا أنه كان مسؤولاً عن تصرفاته أمام السلطان السلجوقي، وغالباً ما كان يحذره في حالة وقوعه في بعض الأخطاء ويمنعه من تكررها وإلا فسوف يخضع لأشد العقوبة، كما يتضح من خلال الدراسة أن الصلاحيات الإدارية للوزير السلجوقي في العصور العباسية المتأخرة كانت أقوى من صلاحيات الوزير العباسي، وذلك لأنه يستمد قوته من قوة السلطان السلجوقي صاحب النفوذ الفعلي في الدولة العباسية 1025.

السياسة : يعد الوزير السلجوقي أهم شخصية سياسية يأتي بعد السلطان حيث يشغل أرفع منصب في الدولة 1026، فكان يشرف على شؤون الدولة السياسية والاقتصادية والاجتماعية، وخاصة، إذا كان الوزير يمتلك خبرة إدارية عالية، وملماً بقوانين الوزارة كنظام الملك أبي علي الحسن بن إسحاق الطوسي، فالوزير السلجوقي نال صلاحيات سياسة واسعة، حيث كان الوزير يجلس مع السلطان ويتشاور معه لتحديد ورسم سياسة الدولة السلجوقية 1027، وقد أصبح الوزير السلجوقي مفوضاً في تنفيذ وصية السلطان، فالوزير نظام الملك أبي علي بن الحسن الطوسي أصبح مفوضاً في تنفيذ

<sup>1015</sup>المنتظم (214/10)

<sup>1016</sup>دولة آل سلجوق ص 205.

<sup>1017</sup>البداية والنهاية نقلاً عن الوزارة العباسية ص 88.

<sup>1018</sup>الأحكام السلطانية ص 27.

<sup>1019</sup>تحفة الأمراء ص 79.

<sup>1020</sup>المصدر نفسه ص 69 الوزارة العباسية ص 88.

<sup>1021</sup>السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 210.

<sup>1022</sup>دولة آل سلجوق ص 13.

<sup>1023</sup>الوزارة العباسية ص 89.

<sup>1024</sup>السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 210.

<sup>1025</sup>الوزارة العباسية ص 94.

<sup>1026</sup>السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 210.

<sup>1027</sup>الوزارة العباسية ص 94.

وصية السلطان ألب أرسلان بجعل ابنه ملكشاه أبا شجاع محمد ولياً لعهدده وأن يكون سلطاناً من بعده، فنفذ الوزير ذلك 1028، وبذلك لعب وزراء السلاجقة الأقوياء دوراً كبيراً في تنصيب بعض الشخصيات كسلطين لدولة السلاجقة، وخاصة الوزير نظام الملك أبي علي بن الحسن الطوسي وأولاده 1029. وقد نال وزراء السلاجقة صلاحيات واسعة لدرجة أنهم تحكّموا بسلاطينهم، فالسلطان ملكشاه كان لا يستطيع مخالفة أوامر نظام الملك أبي علي الحسن الطوسي لكثرة مماليكه ومحبة الأمراء والعساكر له 1030، وكان الوزير السلجوقي مسؤولاً عن تنظيم وصول أمراء السلاجقة ودخولهم إلى حضرة الخليفة العباسي، وإعطاء نبذة عن حياة كل أمير وقد قام بعض وزراء السلاجقة بفض النزاعات الدائرة بين سلاطين السلاجقة حول عرش السلطنة، ومن ثم إجراء مفاوضات الصلح بينهما، مثل ما قام بذلك الوزير كمال الملك ما بين السلطان محمود وعمه سنجر، كما أدى الوزير السلجوقي مهام المترجم في ديوان الخليفة، فعندما دخل السلطان السلجوقي طغرل بك على الخليفة القائم بأمر الله كان مع السلطان وزيره محمد بن منصور الكندري الذي أخذ يترجم كلمات الخليفة العباسي من اللغة العربية إلى الفارسية وبالعكس ليفهمهما السلطان السلجوقي 1031.

المالية : اتخذ سلاطين السلاجقة سياسة جديدة هي توزيع الأراضي على إمراء السلاطين وقادة الجيوش، وقد أوكلت هذه المهام إلى الوزير السلجوقي حيث اتخذ على عاتقه مراقبة القطن وتنظيمها وتحديد قطائع الأمراء 1032، وكان الوزير مسؤولاً عن خزائن السلطان الخاصة، والمكلف بجمع الأموال من الولايات الخاضعة لنفوذ السلطان السلجوقي وتأمين وصولها إلى خزائن السلطان الخاصة، وقد اتسعت صلاحيات الوزير السلجوقي لدرجة إنهم أخذوا يتصرفون بخزائن السلطنة، وقد ذكرت والدة السلطان محمود بن محمد في سنة 512هـ للسلطان سنجر، فقالت له : أدرك ابن أخيك وإلا تلف فإن الأموال قد تمزقت والبلاد أشرفت على الأخذ، وهو صبي وحوله من يلعب بالملك. فكان الوزير أبو القاسم علي بن القاسم الانسبازي 1033، سيء التدبير حيث انفق ما في خزائن محمد شاه في أربعة أشهر وباع الجواهر والأثاث لصرّفها على العساكر لكسبهم إلى جانبه خوفاً من مجئ السلطان سنجر شاه إلى البلاد 1034.

العسكرية : تميزت إمارة السلاجقة بكونها دولة حرب استطاعت أن تكون امبراطورية عظيمة معتمدة على قوتها العسكرية، ولذ كان لا بد من توفير مسلّزمات ديمومتها وبقائها من خلال توفير احتياجات الجيش الفعلية، أرزاق ومصروفات، ولذا أوكلت هذه المهام إلى الوزير السلجوقي بحيث أصبحت من صلاحياته العسكرية، فالوزير كمال الدين محمد بن علي الخازن، كان : يعطي للجيش مؤناً بقدر وحساب 1035. فضلاً عن ذلك فإن الوزير السلجوقي عمل جاهداً لجباية الأموال من البلاد والإمارات الخاضعة تحت نفوذ السلطان السلجوقي، لغرض توفير الرواتب والمخصصات المالية وصرّفها للجند : ولذا قرر لكل جندي ألف دينار في السنة 1036، كما حاول بعض الوزراء الأقوياء كنظام الملك أبي علي الحسن الطوسي أن يحدد الأهداف للدولة السلجوقية، والعمل على تحقيقها، مما دفعه الاهتمام بالجيش لتحقيق الأهداف المرسومة له ومنها التوسع في آسيا الصغرى 1037. كما أصبح الوزير السلجوقي مسؤولاً عن إعداد الجيوش وتسليحهم بأنواع الأسلحة لغرض إخماد الحركات التي ثارت ضد سياسة السلطان السلجوقي طوال مدة حكمهم، فعندما نشبت الحرب بين السلطان ألب أرسلان وقتلمش 1038، في سنة 456هـ قام الوزير نظام الملك أبي علي الطوسي بتعبئة الكتائب وتسليحهم ومن ثم قيادة الجيش، مما أدى إلى تحقيق النصر على قتلمش 1039، وقد اهتم وزراء السلاجقة اهتماماً كبيراً بنواحي الجيش بحيث شمل جميع مرافقها، وخاصة نظام الملك أبي علي الحسن بن إسحاق الطوسي الذي أعطى للجيش أهمية كبيرة 1040.

<sup>1028</sup> النجوم الزاهرة ( 134/5) الوزارة العباسية ص 96.

<sup>1029</sup> النجوم الزاهرة (134/5) الوزارة العباسية ص 96.

<sup>1030</sup> التاريخ الباهر ص 10 الوزارة العباسية ص 98.

<sup>1031</sup> الوزارة العباسية ص 10، المنتظم ( 182/8).

<sup>1032</sup> العالم الإسلامي في العصر العباسي ص 582 ، 583.

<sup>1033</sup> الوزارة العباسية ص 103.

<sup>1034</sup> النجوم الزاهرة (169/8).

<sup>1035</sup> راحة الصدور ص 333 ، الوزارة العباسية ص 104.

<sup>1036</sup> دولة آل سلجوق ص 60 الوزارة العباسية ص 104.

<sup>1037</sup> دولة آل سلجوق ص 60الوزارة العباسية ص 104.

<sup>1038</sup> الوزارة العباسية ص 110.

<sup>1039</sup> المصدر نفسه ص 105.

<sup>1040</sup> الوزارة في عهد السلاطين ص 39 الوزارة العباسية ص 108.

المبحث الرابع : العزل والمصادرة لوزراء بني العباس والسلاجقة :

أولاً : العزل والمصادرة لوزراء بني العباس :

تظهرت عدة لعوامل لظاهرة العزل والمصادرة للوزراء في العصر العباسي، ويعد العامل السياسي من أهم العوامل التي دفعت خلفاء بني العباس إلى عزل وزراءهم ومصادرتهم، حيث برزت خلال هذا العصر ظاهرة وجود وزيرين في آن واحد **1041**، إحداهما للخليفة العباسي والثاني للسلطان السلجوقي، فكان الاثنان في صراع مستمر للحصول على النفوذ السياسي المرموق وحسب السيطرة، مما دفع الاثنين إلى توجيه الاتهامات السياسية لبعضها البعض عند خلفاءهم وسلاطينهم لغرض عزلهم **1042**، كما أن ظلم الوزير لرعيته من الأسباب التي دفعت الخليفة العباسي إلى عزل وزيره **1043**، ففي سنة **563هـ** نال أبي جعفر أحمد بن محمد بن البلدي، منصب الوزارة، وأصبح ظلم هذا الوزير على الكتاب والعمال وأولاد الوزراء السابقين أمراً مألوفاً فذهب ضحية لهذه المعاملة الجائرة كل من أولاده الوزير عون الدين يحيى بن هبيرة ورئيس الرؤساء، فصادر أموالهم وسلب قطائعهم، وبذلك سأت سمعة هذا الوزير، ما دفع الخليفة المستنجد بالله إلى عزله **1044**، ومن الأسباب في العزل، قلة خبرة الوزير الإدارية وقصور كفايته، وعجزه في إدارة أمور البلاد، دفع خلفاء بني العباس إلى عزل وزراءهم **1045**، ففي سنة **454هـ** عزل الخليفة القائم بأمر الله وزيره أبو الفتح محمد بن منصور بن دارست من وزارته، وذلك لما ثبت قصور هذا الوزير بالحفاظ على الأموال وجمعها من عمال الولايات **1046**، ومن الأسباب في العزل عدم ولاء الوزير للخليفة وخيانتته له دفع كثير من خلفاء بني العباس إلى عزل **1047** وزراءهم ففي سنة **460هـ**، كتب قاضي القضاة محمد بن علي الدامغاني محضراً صادراً من الخليفة العباسي القائم بأمر الله يوعز فيه بعزل وزيره فخر الدولة إلى نصر محمد بن محمد بن جهير وذلك لما ارتكبه هذا الوزير من أخطاء في حق الخليفة **1048**، ولما تبين للخليفة المقتفي لأمر الله خيانة الوزير شرف الدين علي بن طراد الزينبي، عزله ونسب إليه مواطاة الأتراك وتأميره مع السلطان السلجوقي ضد الخليفة العباسي الراشد بالله **1049**. حيث كتب محضراً وقع عليه عدد من القضاة شهدوا فيه زوراً بتعدد المنكرات والكبائر التي اتهموا بها الخليفة العباسي الراشد بالله وبتأييد صريح من السلطان السلجوقي مما أدى على خلق الخليفة **1050** وزيادة عن ذلك كان للوشاية طريقاً في عزل الوزراء، حيث سخر الواشون العديد من الأساليب لعزل الوزراء، فمنهم من سخر الشعراء في تشويه سمعة الوزير والتقليل من مكانته وإثبات قصوره في إدارة شؤون البلاد، مما تدفع بالخليفة وعامة الناس بالمطالبة بعزله وخير دليل على ذلك حدث في عام **555هـ** حيث ذهب بعض الوشاة إلى الخليفة المستنجد بالله لكي يلفقوا الكثير من الكبائر للوزير عون يحيى بن هبيرة، فكتب الخليفة إلى الوزير يعلمه بما جرى في حقه من وشاية في بلاطه، فكتب الوزير للخليفة يقول :

زرعت زروعاً تجتني ثمراتها

فلا ذنب لي أن حنظلت شجراتها

<sup>1041</sup>الوزارة العباسية ص 110.

<sup>1042</sup>المصدر نفسه ص 110.

<sup>1043</sup>قوانين الوزارة ص 195 ، 196 ، 197 للموردي ، الوزارة العباسية ص 112.

<sup>1044</sup>الوزارة العباسية ص 112.

<sup>1045</sup>الوزارة للموردي ص 121، 122، 123.

<sup>1046</sup>الوزارة العباسية ص 113.

<sup>1047</sup>المصدر نفسه ص 113.

<sup>1048</sup>المصدر نفسه ص 113.

<sup>1049</sup>الأنباء في تاريخ الخلفاء ص 225 ، الوزارة العباسية ص 114.

<sup>1050</sup>النجوم الزاهرة (258/5) الوزارة العباسية ص 114.

فهم نقلوا عن الذي أمة بها

وما آفة الأخبار إلا رواتها

يطول على مثلي بأني كلما

سمعت نباحاً من كلاب خساتها 1051

ومن الملاحظ أن أغلب الوزراء الذين تعرضوا لعملية العزل، لم يفلتوا من التعذيب والتنكيل والقتل والمصادرة 1052، وبالرغم من ذلك حدثت حالات شاذة حيث عزل بعض خلفاء بني العباس بعض وزراءهم على أحسن حال، حيث انصرف هؤلاء المعزولين مع حاشيتهم إلى داره معزراً مكرماً، وهذا ما حدث في عام 484هـ، حيث عزل الخليفة العباسي المقتدي بأمر الله وزيره أبو شجاع ظهير الدين محمد بن الحسين المرودراوري على أحسن حال، بحيث لم يعزل وزيراً مثله من قبل 1053. ومن الملاحظ بأن العزل يحدث بطريقتين، فأما أن يصدر الخليفة العباسي قرار بعزله شفاهاً وأما أن يحدث العزل بتقرير خطي مكتوباً من قبل الخليفة 1054، وأما المصادرة، فغالباً ما كانت تصاحب ظاهرة العزل، وقد عمد بعض خلفاء بني العباس إذا ما اختلفوا مع وزراءهم إلى عزلهم ومن ثم مصادرة أموالهم المنقولة وغير المنقولة. 1055.

ثانياً : العزل والمصادرة لوزراء سلاطين السلاجقة :

لم تختلف ظاهرة عزل سلاطين السلاجقة لوزراءهم، عن خلفاء بني العباس من حيث أسباب العزل، فقد لعب العامل السياسي الدور المهم في العزل، وخاصة بعد ازدياد النفوذ السياسي للوزير السلجوقي أي بالنهاية إلى توسيع دائرة الصراع بينهما 1056، ومن أسباب العزل أيضاً، أن بعض الوزراء عندما نالوا منصب الوزارة عجزوا من تمشية أمور البلاد بشكل صحيح، مما دفع سلاطين السلاجقة إلى عزلهم، فالسلطان بركيارق أراد أن يرد جميل أسرة نظام الملك ومساندتهم له بتعيين أحد أبناءهم وزيراً له ولذلك عين عز الملك الحسن بن نظام الملك وزيراً، إلا أن هذا الوزير كان قليل الخبرة الإدارية لذا عجز عن تمشية أمور الرعية وشؤون الدولة بشكل صحيح، مما دفع السلطان بركيارق إلى عزله، واستوزر بدلاً منه أخاه مؤيد الملك عبيد الملك بن نظام الملك 1057، ومن الأسباب في العزل أن الوزير تتوفر فيه صفات النزاهة في أداء أعماله وثبوت كفاءته الإدارية، سرعان ما يكون مكروهاً من قبل رجال البلاط لأنه نزاهة الوزير تتضارب مع مصلحة رجال البلاط الذين يرغبون في استغلال الناس لتحقيق رغباتهم الشخصية، فعندما نال الوزير، كمال الدين محمد الحسين بن الخازن وزارة السلطان مسعود بن محمد، أثبت هذا الوزير كفاءته الإدارية، وضرب على أيدي رجال

<sup>1051</sup>الوزارة العباسية ص 115.

<sup>1052</sup>المصدر نفسه ص 115.

<sup>1053</sup>الإسلام في حضارته ونظمه الإدارية ، أنور الرفاعي ص 112.

<sup>1054</sup>الوزارة العباسية ص 116.

<sup>1055</sup>الوزارة العباسية ص 117.

<sup>1056</sup>المصدر نفسه ص 120.

<sup>1057</sup>الوزارة العباسية ص 121.

البلاط المتلاعبين بقدرات الدولة، وحدد مخصصات الجند، وقطائعهم، ونتيجة لذلك واجه صراع حاد مع، رجال البلاط الذين حرضوا أمراء الولايات بالتمرد، مما أدى بالنتيجة إلى عزل الوزير وقتله 1058، ومن العوامل التي أدت إلى عزل الوزير السلجوقي هو ظلمه للرعية، كما اسهمت الوشائيات كثيراً في عزل الوزراء، ومن المعلوم أن أغلب الوزراء الذين تم عزلهم، تعرضوا لعملية التنكيل والقتل على يد سلاطينهم 1059.

#### ثالثاً : المنافسة والمساومة على منصب الوزارة العباسية :

يعد منصب الوزارة من أرفع المناصب في الدولة العباسية وتأتي منزلة الوزير بعد منزلة الخليفة، ولأهمية هذا المنصب أصبح محل منافسة ونزاع لدى رجال البلاط والخاصة لكي ينالوا هذا المنصب 1060 وخلال العصور العباسية المتأخرة بدأت حالات الضعف تظهر على خلفاء بني العباس من جهة وسلاطين السلاجقة من جهة أخرى، ومما دفع رجال البلاط، إلى اتباع طريق الرشوة والدس وإزدياد حالة المنافسة للوصول إلى كرسي الوزارة ومن العوامل التي أدت إلى زيادة حدة الصراع بين الوزير ورجال البلاط والخاصة هي قوة الوزير الشخصية وثبات مقدراته الإدارية والسياسية، بحيث تضارب نفوذ الوزير مع نفوذ بعض رجال البلاط، مما أدى إلى توسع دائرة المنافسة وحدث التمرد، ففي زمن الخليفة القائم بأمر الله أزدادت المنافسة بين الوزير رئيس الروساء ابن القاسم علي بن الحسين بن مسلمة، وقائد الجيش التركي ابن الحارث ارسلان الباسيري - الذي تأثر بالدعوة الفاطمية

العبيدية - وبالنتيجة تمرد البساسير على الخليفة القائم بأمر الله، واستطاع أن يخرج الخليفة من بغداد - ويحدث انقلاباً خطيراً - ثم القاء القبض على الوزير رئيس الوزراء فعذبه وقتله 1061. وقد لعبت الأحداث السياسية والصراعات الدائرة بين الخليفة العباسي وأصحاب الولايات والأقاليم الخاضعة لنفوذ الخليفة العباسي إلى نشوء منافسة حادة بين أصحاب الولايات ووزراء الخليفة العباسي، لدرجة أنهم أخذوا يطلبون من الخليفة أن يعزل وزيره، فعندما أراد الخليفة العباسي المسترشد بالله أن يعيد العلاقة مع ديبس بن صدقة صاحب الحلة ويعقد معه الصلح اشترط ديبس على الخليفة أن يقبض على وزيره، فاستجاب الخليفة لطلبه 1062، وكذلك أن أخلاص الوزير في أداء مهامه الإدارية، وحرصه على تطبيق قواعد الشريعة الإسلامية، كالضرب على أيدي رجال البلاط الذين حاولوا اختلاس أموال الرعية، والعمل على زيادة خزينة الدولة وتحديد البلاط، فأخذوا يتآمرون على الوزير لعزله، ففي سنة 564هـ طبق الوزير شرف الدين أحمد بن محمد بن سعيد بن البلدي قانون الشريعة الإسلامية بقطع أيدي الموظفين الذين سرقوا أموال الرعية، إلا أنه واجهه صراع حاد من قبل رجال البلاط كاستاذ الدار وقائد الجيش قيماز التركي 1063، ومن الواضح بأن الوزير العباسي لم يواجه منافسة من قبل رجال بلاط الخليفة فحسب، وإنما أخذ يواجه منافسة رجال بلاط السلطان السلجوقي ووزراءهم ويتضح من ذلك أن ظاهرة المنافسة التي واجهت الوزير العباسي جاءت نتيجة عدة عوامل وأسباب منها سياسية واقتصادية واجتماعية تظافرت فيما بينها لتؤثر على الوزير وبالتالي على عزله 1064. وأما بالنسبة للمساومات على الوزارة، فبالنظر لأهمية منصب الوزارة، وما يتمتع به الوزير من مكانة مرموقة لدى الخليفة العباسي أصبح واسع النفوذ سياسياً واقتصادياً واجتماعياً 1065، ولذلك حاول كثير من رجال البلاط والخاصة من ديوان الخليفة الوصول إلى منصب الوزارة بأي ثمن كان، ولذا دفعت هذه الرغبة إلى تفشي ظاهرة المساومات وبذل الأموال لنيل منصب الوزارة 1066.

#### رابعاً : المنافسة والمساومة على الوزارة السلجوقية :

<sup>1058</sup> دولة آل سلجوق نقلاً عن الوزارة العباسية ص 121.

<sup>1059</sup> الوزارة العباسية ص 122..

<sup>1060</sup> المصدر نفسه ص 132.

<sup>1061</sup> الأنبياء في تاريخ الخلفاء ص 188.

<sup>1062</sup> المنتظم (233/9).

<sup>1063</sup> الكامل في التاريخ نقلاً عن الوزارة العباسية ص 134.

<sup>1064</sup> الوزارة في عهد السلاجقة ص 43 عباس اقبال.

<sup>1065</sup> الوزارة في عهد السلاجقة ص 43 عباس اقبال.

<sup>1066</sup> الوزارة العباسية ص 135.

ولي منصب الوزارة في العهد السلجوقي عدد كبير من الوزراء حظي بعضهم بشهرة واسعة، ومكانة رفيعة، وأسهم بعضهم في توسيع نفوذ السلاجقة ومن أولئك الوزراء عميد الملك الكندري ونظام الملك أبي علي الحسين الطوسي، وقد استطاع هؤلاء الوزراء أن يستمروا في مناصبهم مدة طويلة بفضل ما كانوا يتمتعون به من كفاية إدارية وعسكرية، بالإضافة إلى ثقافتهم العالية التي اكتسبها احترام الناس وتقديرهم 1067م، وقد حدث صراع عنيف وحاد بين ترکان خاتون زوجة السلطان ملكشاه والوزير نظام الملك أبي علي الحسن بن إسحاق الطوسي حول تسمية ولي العهد، فنزكان خان ترغب في أن يكون ولدها محمود ولياً للعهد بينما كان هوى الوزير في بركيارق - لكونه أكبر إخوانه -، فاحتدم الصراع بينهما، وكانت الغلبة للخاتون التي تمكنت من تعيين تاج الملك أبو الغنم بعد مقتل نظام الملك، فضلاً عن ذلك فقد أدت الوشيات إلى استفحال حدة المنافسة أخذ الواشون يطلقون الاتهامات الباطلة ضد خصومه لغرض عزله من منصبه 1068م، ففي سنة 476هـ وشي كل من أبو الرضا وابنه سيد الرؤساء أبو المحاسن كمال الملك اللذان كانا يشغلان منصب ديوان الرسائل والطغراء في عهد ملكشاه حيث، اتهموا الوزير نظام الملك بأخذ أموال الدولة لصالحه، فطالبوا من السلطان أن يسلمها إلى الوزير نظام الملك أبي علي الطوسي مقابل مبلغ قدره مليون دينار تدفع للسلطان، إلا أن الوزير علم بالوشاية فجمع الغلمان بسلاحهم وأرسل للسلطان يقول: فليت عمري في خدمتك وخدمة أبيك وجدك ولي على هذه الدولة حق الخدمة لقد قال الوشاة إنني أخذ عشر أموال الدولة، وهذا حق لكنني انفقها على هؤلاء الغلمان الذين جلبتهم لخدمتك كما أتصدق ببعض المال وأهب بعضه، وأرصد جانباً منه وفقاً ليعود ثوابه على السلطان، وإن أمواله وكل ممتلكاتي في يد مولاي السلطان، إن أرادها أخذها، وسأخذ لنفسني موقفاً في زاوية، فأمر السلطان بالقبض على أبي المحاسن وسمل عيناه 1069م.

وتجدر الإشارة إلى أن معظم حالات المنافسة التي ظهرت بين الوزراء ورجال البلاط كانت تنتهي بمقتل الوزير، فقد حدث في سنة 517هـ حيث بعث السلطان سنجر بطلب الوزير عثمان بن نظام الملك وزير السلطان محمود بن ملكشاه إلا أن المنافسين لهذا الوزير أوغر صدر السلطان لقتله، فقال أبو نصر المستوفي للسلطان قاتلاً: متى بعث به حياً إلى عمك سنجر شاه لم تأمنه، أقتله وأبعث برأسه فبعث عنبر الخادم لقتله فقتله 1070م. وقد حدث أن اصطدم الوزير كمال الدين محمد بن الحسين الخازن وزير السلطان مسعود بن محمد مع رجال البلاط حول تحديد مخصصاتهم وقطائعهم، مما أدى إلى زيادة حدة المنافسة بين رجال البلاط والوزير كمال الدين الخازن، مما دفع رجال البلاط إلى تحريض أمراء الولايات والمطالبة بخلع الوزير، ولذلك وقعت وحشة بين الوزير وأمراء الولايات وأخذوا يطالبون بعزله 1071م. فكاتبوا الآتابك قره سنقر قائلين: لقد ضقتنا بظلم هذا الوزير وبنسنا من الحياة. فأرسل قره سنقر رسالة للسلطان قاتلاً: إذا لم ترسل إلى رأي محمد الخازن ويده، ورجحت كفة ذلك الخائن علي فأنني لن أذهب إلى المهمة التي كلفت بها، ومعاذ الله أن اتهم بالتمرد والعصيان 1072م. وبذلك أذن السلطان بقتل الوزير 1073م، وتعد المنافسة من أهم العوامل التي أدت بأي شكل من أشكالها إلى حدوث تنازعات بين الوزراء ورجال البلاط، وبين الوزراء والسلاطين، وبالتالي انعكست على الأسرة السلجوقية، فأصابها الانقسامات والضعف وبدأ الصراع واضحاً بين سلاطين السلاجقة، مما أدت إلى إضعاف الدولة السلجوقية وإنهيارها 1074م، وقد لعبت المساومة دوراً بارزاً في إيصال بعض العناصر الهزيلة إلى دست الوزارة والتي عرف عنهم قلة كفاءتهم الإدارية وجهلهم بأمور الدولة لدرجة أنهم أصبحوا ألعوبة بيد رجال البلاط 1075م، كما برزت المساومات واستفحلت لدرجة أن أمراء الولايات تخلصوا من منافسيهم من الوزراء، وساعدهم في ذلك حب السلطان للمال 1076م، ففي سنة 523هـ طلب الوزير كمال الدين أبو البركات الدرگزيني من السلطان سنجر أن يتوسط له لدى السلطان محمود لنيل دست الوزارة مقابل تعهد الوزير كمال الدين الدرگزيني بدفع مبلغاً من المال للسلطان محمود قدره

<sup>1067</sup>الوزارة العباسية ص 136.

<sup>1068</sup>المصدر نفسه ص 139.

<sup>1069</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن الوزارة العباسية ص 140.

<sup>1070</sup>المنتظم (245/9، 146) الوزارة العباسية ص 141.

<sup>1071</sup>راحة الصدور ص 333، الوزارة العباسية ص 142.

<sup>1072</sup>راحة الصدور ص 333، 334 الوزارة العباسية ص 142.

<sup>1073</sup>الوزارة العباسية ص 142.

<sup>1074</sup>دولة السلاجقة ص 140 - 141.

<sup>1075</sup>الوزارة العباسية ص 142.

<sup>1076</sup>المصدر نفسه ص 143.



(3000.000) دينار على سبيل الرشوة، فاستجاب السلطان محمود لذلك 1077، ولكن بالرغم من ذلك ظهرت حالات شاذة رفض فيها بعض سلاطين السلاجقة أسلوب المساومة لنيل دست الوزارة، ففي سنة 476هـ، رفض السلطان ملكشاه مساومة أبو الرضا وابنه سيد الرؤساء أبو المحاسن كمال الملك اللذان يعملان في ديوان الرسائل والطغراء، فعملاً الاتان على إرشاء السلطان بإعطاء الكثير من الأموال مقابل عزل وزيره حيث قال أبو المحاسن للسلطان : سلم إلي نظام الملك أبي علي الحسن الطوسي وأصحابه، وأنا أسلم إليك منهم ألف ألف دينار 1078، إلا أن السلطان رفض تلك المساومة وألقي القبض على أبي المحاسن وسمل عيناه 1079.

المبحث الخامس : أشهر وزراء الخلفاء العباسيين والسلاجقة :

أولاً: أشهر وزراء الخلفاء العباسيين :

فخر الدولة بن جهير : هو محمد بن محمد بن جهير أبو النصر فخر الدولة، ولد بالموصل عام 398هـ وبها نشأ، عاش بداية حياته في هذه المدينة خالياً من المال والجاه فقيراً معدماً يكدر لعرض نيل العيش الرغيد، واستمرت به الأحوال هكذا لحين اتصل بامبراطور الروم عندما مضى برسالة إليه، فمن خلالها منحه الامبراطور مبلغاً قدره عشرين ألف دينار، وبذلك تغير أمره من فقير معدماً إلى ثري مالك 1080، وبعد ذلك اتصل الوزير فخر الدولة محمد بن جهير بصاحب، ميارفارقين وديار بكر 1081، استوزره معز الدولة بن صالح بن مرداس، بعدها نال وزارة أحمد بن مروان بن دوستك الكردي 1082، وراسل الخليفة القائم بأمر الله فخر الدولة وتم تعيينه وزير للخليفة القائم بأمر الله عام 454هـ بعد ما عزل الوزير أبو الفتح منصور بن أحمد بن دارست 1083، ولم تدم حالة الاستقرار عند الوزير فخر الدولة لأنه واجه صراع حاد وطلب الوزير نظام الملك من القائم بأمر الله عزله، فاستجاب الخليفة لطلبه 1084، وعلى أثر هذا الصراع قرر الوزير فخر الدولة بن جهير أن يترك بغداد ويتجه إلى الحلة ويستقر بها وليقوم بخدمة نور الدولة دبيس بن مزيد 1085 وفعلاً مكث هناك مدة من الوقت 1086. إلا أن الخليفة القائم بأمر الله بعد مدة من الوقت أخذ يطالب بفخر الدولة بن جهير ويطلب منه العودة إلى بغداد لاستلام الوزارة ثانية سنة 461هـ 1087 ولما ولي المقتدي بأمر الله الخلافة سنة 467هـ أقر فخر الدولة جهير على وزارته، بناء على وصية من الخليفة القائم بأمر الله 1088، وبعد أربع سنوات عزل فخر الدولة بن جهير من الوزارة للمرة الثانية تلبية لطلب الوزير السلجوقي نظام الملك الذي اتهمه بتدبير الفتنة التي قامت بين الحنابلة والشافعية ببغداد وقتل فيها جماعة من طلاب المدرسة النظامية 1089. وعلى إثر ذلك لزم فخر الدولة

<sup>1077</sup>الوزارة العباسية ص 143.

<sup>1078</sup>المصدر نفسه ص 144 نقلاً عن الكامل في التاريخ.

<sup>1079</sup>الوزارة العباسية ص 144.

<sup>1080</sup>المختصر في أخبار البشر (181/2).

<sup>1081</sup>الوزارة العباسية ص 146.

<sup>1082</sup>المصدر نفسه ص 147.

<sup>1083</sup>نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 146.

<sup>1084</sup>دولة آل سلجوق ص 55 الوزارة العباسية ص 148.

<sup>1085</sup>الوزارة العباسية ص 148.

<sup>1086</sup>النجوم الزاهرة (11/5).

<sup>1087</sup>دولة آل سلجوق ص 36.

<sup>1088</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 146.

<sup>1089</sup>وفيات الأعيان (128/5) نظام الوزارة ص 147.

داره، وخلفه ابنه عميد الدولة في وزارة الخليفة 1090. وفي سنة 476هـ استدعى السلطان ملكشاه فخر الدولة، وعقد له على دياربكر، وسيره على رأسي جيش كبير لانتزاعها من بني مروان وسمح السلطان لفخر الدولة بأن يخطب لنفسه بها، وينقش اسمه على السكة فسار فخر الدولة إلى دياربكر واستولى عليها 1091. ويروى أن فخر الدولة عندما رأى احتلال دولة بني مروان اتصل بنظام الملك، ووصف له ما يوجد بديار بكر من ذخائر وأموال، وضمن له الاستيلاء عليها دون عناء، فتحدث نظام الملك مع السلطان ملكشاه في ذلك، فوافق على توجيه فخر الدولة للاستيلاء عليها 1092. وانتهت حياة فخر الدولة بن جهير بوفاته سنة 483هـ، بمدينة الموصل 1093.

عميد الدولة ابن جهير : وكان عميد الدولة أديباً فاضلاً بليغاً، سخيّاً وقائداً عسكرياً محنكاً قاد الجيوش لفتح الموصل، وكان من أعظم الوزراء وأبعدهم أثراً في سياسة الدولة وتدبيرها، فضلاً عن ذلك فقد عرف عنه بحسن سفارته وأداء مهامه بنجاح، بحيث كسب ثقة الخلفاء وسلاطين السلاجقة، وتعد هذه الصفة من عوامل وصول عميد الدولة بن جهير إلى منصب الوزارة، ففي عام 462هـ أرسله الخليفة القائم بأمر الله إلى الري 1094. وكان الهدف من سفارته هذه هو تحقيق اتفاقية مراسيم خطبة ابنة السلطان لولي العهد المقتدي بأمر الله 1095، ولما أثبت عميد الدولة بن جهير حسن سفارته وأداء مهمته بنجاح، زاد من استحسان ورضى الخليفة عليه، مما دفع إلى استوزاره وتكريمه بالخلعة 1096، كما نال الوزير عميد الدولة بن جهير إحسان ورضى السلطان السلجوقي، مما دفع بالسلطان إلى أن يأمر اتباعه بتقديم الهدايا الثمينة والخلع لعميد الدولة، ومن ثم توديعه بموكب فخم أثناء مروره في مدينة أصفهان 1097، كما نال عميد الدولة رضى الوزير السلجوقي نظام الملك أبي علي الحسن الطوسي، حيث زوجه ابنته زبيدة في هذه السفارة 1098. بحيث أصبح هذا الزواج محل خير لعميد الدولة، حيث أعيد للوزارة بعد أن خلعه الخليفة العباسي 1099، ويذكر ابن الجوزي بأن الخليفة القائم بأمر الله كان معجباً بين جهير، فقد خاطب المقتدي بقوله: يا بني قد أستوزت ابن المسلمة وابن دارست وغيرهما فما رأيته مثل بني جهير 1100. بقي عميد الدولة وزيراً للخليفة المقتدي بأمر الله حتى عام 476هـ ثم عزل، وخلفه أبو شجاع الروذ راوري، فخرج عميد الدولة مع والده وأسرتة من بغداد، وساروا إلى الري، حيث عقد لأبيه فخر الدولة على ديار بكر 1101. أما هو فقد سيره السلطان ملكشاه على أرس جيش كبير لفتح الموصل، ونجح عميد الدولة في إعادة الموصل إلى حظيرة الدولة السلجوقية بدون قتال 1102. وفي سنة 484هـ ولي عميد الدولة بن جهير الوزارة للمرة الثانية بواسطة الوزير نظام الملك، ويروى أن هذا الوزير وكبار أمراء السلاجقة وساروا إلى عميد الدولة، وهنأوه بالوزارة 1103. ولما تولى المستظهر بالله الخلافة في سنة 487هـ، أقر عميد الدولة في الوزارة، وفوضه في تدبير أمور دولته 1104، فظل يلي وزارته حتى عام 493هـ، ثم قبض عليه الخليفة، وسجنه فتوفي في محبسه 1105 وكان عزل هذا الوزير بتدبير من الوزير السلجوقي مؤيد الملك بن نظام الملك 1106. كان عميد الدولة بن جهير من أكفأ وزراء الخلافة العباسية في العهد السلجوقي، ويصفه المؤرخون بأنه كان حسن التدبير، كافياً في المهمات، كثير الصدقات واسع المعروف، وخاصة على العلماء 1107، ويذكر ابن خلكان أن الوزير نظام الملك كان معجباً بعميد الدولة، وكان يستشيره

<sup>1090</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن نظام الوزارة ص 147.

<sup>1091</sup>وفيات الأعيان (128/5) نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 147.

<sup>1092</sup>نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 147.

<sup>1093</sup>المنتظم (54/9) نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 147.

<sup>1094</sup>الوزارة العباسية ص 152.

<sup>1095</sup>دولة آل سلجوق ص 45 ، 46 الوزارة العباسية ص 152.

<sup>1096</sup>خلفاء بن خلفاء بني العباس ووزراءهم في العهد السلجوقي ص 121.

<sup>1097</sup>دولة آل سلجوق ص 45، 46.

<sup>1098</sup>البداية والنهاية نقلاً عن الوزارة العباسية ص 153.

<sup>1099</sup>المنتظم (6/9) دولة آل سلجوق ص 37.

<sup>1100</sup>المنتظم (181/9) الوزارة العباسية ص 153.

<sup>1101</sup>تاريخ الفارقي ص 208 نظام الوزارة العباسية ص 151.

<sup>1102</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن نظام الوزارة العباسية ص 151.

<sup>1103</sup>المنتظم (57/9) دولة آل سلجوق ص 73.

<sup>1104</sup>المنتظم (58/9) نظام الوزارة ص 151.

<sup>1105</sup>وفيات الأعيان (132/5) نظام الوزارة ص 151.

<sup>1106</sup>نظام الوزارة ص 151.

<sup>1107</sup>المنتظم (118/9).

في أهم أمور الدولة، ويقدمه على أكفأ الموظفين في الإدارة السلجوقية<sup>1108</sup>. كما كان هذا الوزير من المهتمين بالأدب والحديث والفقه، ودرس مختلف أنواع العلوم<sup>1109</sup>.

الوزير أبو شجاع محمد بن الحسين الروذراوري : هو الوزير ظهير الدين أبو شجاع محمد بن الحسين بن عبد الله بن إبراهيم من أهالي رود راور ولد سنة 437هـ، يقول ابن الجوزي بأن الوزير أبو شجاع : يعود أصله من بلدة من نواحي همدان، أحوازي المولد<sup>1110</sup>. ولي أبو شجاع الوزارة للمرة الأولى في سنة 471هـ، خلفاً للوزير فخر الدولة بن جهير ثم عزل في السنة التالية بعد أن أصلح بنو جهير حالهم مع الوزير نظام الملك. ولما عاد بنو جهير إلى الوزارة بعث السلطان ملكشاه إلى الخليفة يطلب إخراج أبي شجاع من بغداد، فسير الخليفة أبا شجاع إلى أصبهان، ومعه رسول يحمل رسالة بخط الخليفة لنظام الملك ذكر فيها الخليفة منزلة أبي شجاع لديه وفضله ودينه، وطلب من نظام الملك عدم الاستماع لأعداء أبي شجاع. ولما أطلع نظام الملك على رسالة الخليفة، وأعاد أبا شجاع إلى بغداد<sup>1111</sup> ويبدو أن طلب إبعاد أبي شجاع من بغداد كان بتدبير بني جهير، خوفاً من منافسته لهم بالوزارة، خاصة وأنه كان يتمتع بتقدير واحترام الخليفة، وقد صدق حدس بني جهير فقد عزل عميد الدولة في سنة 476هـ، وخلفه أبو شجاع في الوزارة<sup>1112</sup>. كان الوزير أبو شجاع رجلاً دينياً خيراً كثير البر والصدقات<sup>1113</sup>، نجح في ضبط أمور الدولة أثناء وزارته وحفظ للخلافة هيبتها واحترامها<sup>1114</sup>. وكان شديداً في تطبيق قوانين الشرع<sup>1115</sup>، ولم يترك فرصة للموظفين والعمال لاستغلال وظائفهم والاعتداء على أموال الناس<sup>1116</sup>، فعم الأمن، وزاد الرخاء، وانخفضت الأسعار<sup>1117</sup>. وكان رحمه الله يملك ثروة هائلة بلغت حوالي ستمائة ألف دينار انفقها على الفقراء والضعفاء والمحتاجين<sup>1118</sup>، يقول أبو جعفر الخرقى : كنت أنا من أحد عشر يتولون إخراج صدقاته، فحسبت ما خرج على يدي فكان مائة ألف دينار، ووقف الوقوف وبني المساجد وأكثر الأنعام على الأرامل<sup>1119</sup>. وكان هذا الوزير محبوباً محترماً يؤيده أكثر العامة<sup>1120</sup>.  
ويصف ابن خلكان حالة الخلافة في عهده، فيقول نقلاً عن ابن الهمداني : كانت أيامه ( أبو شجاع ) أو في الأيام سعادة للدولتين<sup>1121</sup>، بركة على الرعية، وأعمها أمناً، وأشملها رخصاً، وأكملها صحة، لم يغارها<sup>1122</sup> بؤس ولم تشبها<sup>1123</sup> مخافة، وقامت للخلافة في نظره من الحشمة والاحترام ما أعادت سالف الأيام<sup>1124</sup>، وظل أبو شجاع يلي وزارة الخليفة المقتدي بأمر الله حتى عام 484هـ ثم عزل منها وجاء أمر العزل وهو في الديوان، فانصرف وهو ينشد :

<sup>1108</sup> وفيات الأعيان (131/5) نظام الوزارة ص 152.

<sup>1109</sup> نظام الوزارة ص 152.

<sup>1110</sup> المنتظم (90/9) الوزارة العباسية ص 156.

<sup>1111</sup> طبقات الشافعية (137/4) نظام الوزارة ص 148.

<sup>1112</sup> المنتظم (6/9) نظام الوزارة ص 148.

<sup>1113</sup> البداية والنهاية نقلاً عن نظام الوزارة ص 148.

<sup>1114</sup> وفيات الأعيان (135/5 – 136) نظام الوزارة ص 148.

<sup>1115</sup> نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 148.

<sup>1116</sup> طبقات الشافعية (138/4).

<sup>1117</sup> وفيات الأعيان (135/5 – 136) نظام الوزارة ص 148.

<sup>1118</sup> الوزارة العباسية ص 157.

<sup>1119</sup> المنتظم (90/9 – 91).

<sup>1120</sup> الوزارة العباسية ص 158.

<sup>1121</sup> يقصد بالدولتين : الخلافة العباسية والدولة السلجوقية.

<sup>1122</sup> يغارها : أي يصيبها.

<sup>1123</sup> تشبها : أي تحالطها.

<sup>1124</sup> وفيات الأعيان (135/5 – 136).

## وفارقها وليس له صديق 1125

ويذكر بعض المؤرخين عدة أسباب لعزل الوزير أبي شجاع، منها أن كان يعارض طلبات رجال الديوان والجيش التي تتنافى مع الشرع 1126. ومنها أنه كان يعارض طلبات رجال الديوان والجيش التي تتنافى مع الشرع ومنها أنه شديداً على أهل الذمة، وقد ألزمهم بلبس الغبار 1127. ولما عزل أبو شجاع من الوزارة خرج إلى الجامع ماشياً، ومعه جماعة من العلماء والزهاد 1128، فالتف الناس حوله يصافحونه، ويدعون له، فقيل للخليفة أن أبا شجاع أراد بهذا، التشنيع عليه، فصدر أمر الخليفة بأن يلزم أبو شجاع داره، ولا يخرج منها، فبنى أبو شجاع في دهليز داره مسجداً يصلي فيه، وردت أوامر الوزير نظام الملك، بإخراج أبي شجاع من بغداد إلى بلده رودراور، فسار إليها، وأقام بها مدة 1129، ثم توجه منها إلى الحج 1130، قال عنه ابن كثير: كان من خيار الوزراء كثير الصدقات والإحسان إلى الغلماء والفقهاء وسمع الحديث من الشيخ أبي إسحاق الشيرازي وغيره وصنف كتباً.. ووقف الوقوف الحسنة وأكثر الإنعام على الأراذل والأيتام قال له رجل: إلى جانبنا أرملة لها أربعة أيتام وهم عراة وجياع، فبعث إليهم مع رجل من خاصته نفقة وكسوة وطعاماً، ونزع عنه ثيابه في البرد الشديد، وقال: والله لا ألبسها حتى ترجع إليّ بخبرهم، فذهب الرجل مسرعاً فقصى حاجتهم وأوصلهم ذلك الإحسان، ثم عاد والوزير يركض من البرد فلما أخبره عنهم بما سره لبس ثيابه. وجئ إليه مرةً بقطائف سكر،

فلما وضعت بين يديه تنقّض عليه بمن لا يقدر عليها، فأرسلها كلها إلى المساجد وكانت كثيرة جداً، فأطعمها الفقراء والعميان وكان لا يجلس في الديوان إلا وعنده الفقهاء فإذا وقع له أمر مشكل سألهم عنه فحكم بما يفتونه وكان كثير التواضع مع الناس، خاصيتهم وعاميتهم، ثم عزل عن الوزارة فسار إلى الحج وجاور المدينة 1131 قال عنه الذهبي: وكان كثير التلاوة والتهجد، ويكتب مصاحف، ويجلس للمظالم، فيغض الديوان بالسادة والكبراء ويُنادي الحُجَّاب: أين أصحاب الحوائج؟ فيُنصف المظلوم، ويؤدّي عن المحبوس، وله في عدله حكايات في إنصاف الضعيف من الأمير، وخلعت عليه بنت السلطان ملكشاه حين تزوجت بالمقتدي، فاستعفى من لبس الحرير، فنقّدت له عمامة ودبقيّة 1132، بمنتين وسبعين دينار فلبسها... وكان كاملاً في فنون، وله يد بيضاء في البلاغة والبيان وكتابته طبقة عالية على طريقة بن مُقلّة 1133، وزرع سبع سنين وسبعة أشهر ثم عزل بأمر السلطان ملكشاه للخليفة

لموجدة 1134. ثم قال الذهبي ثم حج بعد موت النظام والسلطان والخليفة ونزل المدينة وتزهد. ومات بها ودفن بالبقيع سنة 488هـ عن إحدى وخمسين سنة 1135 ونلاحظ من حديثنا عن الوزراء أن أهل الخير والصلاح والعدل هم الذين أثنوا في الناس وبقي ذكركم في المحافل وثناء الخلق عليهم، وما عند الله خير وأبقى، كما أن من الدروس المستفادة تغير الزمان ودوام الحال من المحال فعلى العاقل ألا يركن إلى الدنيا ويبني أماله عليها وعليه أن يحتسب في عماله ويتقي الله ما استطاع.

<sup>1125</sup> وفيات الأعيان (135/5)، سير أعلام النبلاء (30/19).

<sup>1126</sup> نظام الوزارة ص 149 المنتظم (56/9).

<sup>1127</sup> المصدر نفسه ص 149 المنتظم (56/9).

<sup>1128</sup> المنتظم (569/9) نظام الوزارة ص 149.

<sup>1129</sup> دولة آل سلجوق ص 73، نظام الوزارة ص 150.

<sup>1130</sup> نظام الوزارة ص 150.

<sup>1131</sup> البداية والنهاية (151/16).

<sup>1132</sup> سير أعلام النبلاء (29/19) نوع من الثياب ينتسب إلى دبيق.

<sup>1133</sup> بن مقلّة الوزير الكاتب المشهور يضرب بحسن حظه المثل توفي 316هـ.

<sup>1134</sup> سير أعلام النبلاء (30/19).

<sup>1135</sup> المصدر نفسه (30/19).

الوزير الحسن بن علي بن صدقة : نال الوزير جلال الدين أبو الرضا محمد بن أحمد بن صدقة وزارة الخليفة المسترشد بالله عام 513هـ وعزل عنها في سنة 516هـ. ويبدو أنه كان لهذا الوزير دور كبير في صد الغارات التي كان يشنها والي الحلة ديبس بن صدقة على بغداد، فلما تقرر الصلح بين هذا الوالي وبين الخليفة المسترشد بالله، اشترط ديبس على الخليفة أن يعزل وزيره ابن صدقة مقابل عودته إلى طاعة الخلافة فاستجاب له الخليفة، وعزل هذا الوزير 1136، ويذكر ابن طباطبا أن عزل جلال الدين بن صدقة، كان تحقيقاً لرغبة الوزير السلجوقي عثمان بن نظام الملك 1137، الذي كان يرغب في تولية أخيه أحمد الوزارة للخليفة المسترشد بالله، فولى أحمد بن نظام الملك وزارة الخليفة فعلاً بطلب من السلطان السلجوقي ووزيره 1138، ولم يكتف الوزير السلجوقي بذلك، بل طلب من الخليفة أن يخرج جلال الدين بن صدقة من بغداد حتى تخلو الوزارة لأخيه فلم يجد الخليفة بداً من إخراج وزيره المعزول من حضره الخلافة 1139. ولما عزل السلطان محمود وزيره عثمان بن نظام الملك في سنة 517هـ، بادر الخليفة إلى عزل أخيه أحمد بن نظام الملك، وكتب إلى جلال الدين بن صدقة يستدعيه للعودة إلى الوزارة 1140. قانلاً : أجب يا جلال الدين داعي التوفيق مع من حضر من الأصحاب لتعود في هذه الساعة إلى مستقر عك مكرماً 1141، وهذا يدل على أن الخليفة المسترشد بالله كان مكرهاً على عزل ابن صدقة من وزارته في السنة السابقة 1142، وظل جلال الدين بن صدقة يلي وزارة الخليفة المسترشد بالله حتى توفي في سنة 552هـ وقد قام بدور هام في مناهضة النفوذ السلجوقي في العراق، فقاد جيشاً لمحاربة السلطان طغرل في سنة 519هـ الذي قصد بغداد وأرغمه على العودة 1143، فلما تولى السلطان محمود السلطنة، حذره السلطان سنجر من الوزير ابن صدقة، ونصحه بالقبض عليه إذا أراد أن يستقر له الحكم 1144، ولما عزم السلطان سنجر على المسير إلى بغداد، وقف الوزير ابن صدقة في وجهه، وكتب إليه يمنعه من القدوم إليها، ويهدده بالحرب إن فعل ذلك 1145. ولما مرض هذا الوزير سنة 522هـ عاده الخليفة المسترشد بالله في بيته لما كان له من منزلة رفيعة لديه، وتوفي في نفس العام 1146.

الوزير شرف الدين علي بن طراد الزينبي : أبو القاسم وكان نقيب النقباء في أيام الخليفة المستظهر بالله وهو أول هاشمي يلي الوزارة لخلفاء بني العباس 1147، كانت له مكانة مرموقة ومنزلة عظيمة، وهو من أصل له حسب ونسب عظيم 1148، وقد امتاز هذا الوزير بصفات حميدة جعلته يتصدر وظائف الدولة المهمة، فقد امتاز بحسن تدبيره للأمر، داهية، شجاعاً، مهيباً 1149، فضلاً عن ذلك كان عالماً محب لأهل العلم يقرأ القرآن والحديث، وكان مجلسه عامراً بالفقهاء، ويخلو بنفسه للعبادة 1150، وكان حنفي المذهب بارعاً به 1151، وقد كسب ود الخليفة العباسي المسترشد بالله، فتقرب منه، وبعد وفاة الوزير علي بن صدقة سنة 522هـ، ناب علي بن طراد الوزارة من بعده ثم بعد مدة قصيرة ولاه الخليفة المسترشد بالله الوزارة 1152، وعندما جلس الوزير في دست الوزارة قال له الخليفة المسترشد بالله : كل

<sup>1136</sup> المنتظم (233/9) نظام الوزارة ص 154.

<sup>1137</sup> الفخري ص 221، نظام الوزارة ص 155.

<sup>1138</sup> المنتظم (234/9) نظام الوزارة ص 155.

<sup>1139</sup> المنتظم (234/9) نظام الوزارة ص 155.

<sup>1140</sup> المنتظم (245/9 - 246).

<sup>1141</sup> المنتظم (246/9) نظام الوزارة ص 155.

<sup>1142</sup> نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 155.

<sup>1143</sup> نظام الوزارة في الدولة العباسية ص 155.

<sup>1144</sup> المنتظم (254/9 - 255) نظام الوزارة ص 155.

<sup>1145</sup> الفخر بن ابن طباطبا ص 222، نظام الوزارة ص 156.

<sup>1146</sup> نظام الوزارة ص 156.

<sup>1147</sup> الفخر بن، ابن طباطبا ص 222، نظام الوزارة ص 156.

<sup>1148</sup> المصدر نفسه ص 156 نقلاً عن الكامل في التاريخ.

<sup>1149</sup> ذيل تاريخ دمشق ص 224.

<sup>1150</sup> الوزارة العباسية ص 162.

<sup>1151</sup> المصدر نفسه ص 162.

<sup>1152</sup> المنتظم (9/10) الوزارة العباسية ص 162.

من ردت إليه الوزارة شرف بها إلا أنت فإن الوزارة شرفت بك 1153، وبعد مقتل الخليفة المسترشد السلجوقي بتولية الخلافة لأبي عبد الله بن المستنصر بالله، فبويع بالخلافة سنة 530هـ وتلقب بالمقتفي لأمر الله استنور شرف الدين بن طراد الزينبي، فتمتع بسلطة واسعة في وزارته حتى أن الخليفة كان لا يستطيع أن يبيت في أمر من أمور الخلافة إلا بمشورته، وبلغ من نفوذه أنه عندما عين الخليفة بعض الموظفين والعمال سنة 534هـ دون أخذ رأيه، استاء الوزير من ذلك، وانقطع عن العمل حتى صالحه الخليفة 1154. ولما ازداد تدخل هذا الوزير في شؤون الخليفة لم يستطيع الخليفة عزله بل لجأ إلى السلطان السلجوقي مسعود يشكو له من تصرفاته، فأصدر السلطان أمراً بعزل الوزير الزينبي من الوزارة 1155، كان شرف الدين الزينبي فقيهاً بارعاً في مذهب الإمام أبي حنيفة، وكان يتمتع بمنزلة رفيعة لدى الناس 1156. هذا فضلاً عما كان يتصف به من حلم وكرم مع معرفة واسعة بقوانين الوزارة ومتطلباتها 1157، بقي شرف الدين الزينبي بعد عزله ملازماً داره حتى توفي 538هـ 1158 وكان عمره ست وسبعين سنة 1159، وقد نسب لهذا الوزير العباسي تعاونه مع الأتراك في عزل الراشد وعد هذا العامل مع عوامل أخرى دفعت بالخليفة العباسي المقتفي لأمر الله إلى عزله وبهذه المناسبة قال الخليفة المقتفي لأمر الله: إذا فعلوا هذا مع غيري فهم يفعلونه معي 1160.

الوزير عون الدين بن هبيرة: تدرج عون الدين يحيى بن هبيرة في المناصب الإدارية، حيث شغل أولاً منصب كاتب ديوان الزمام ببغداد عام 542هـ، وفي سنة 544هـ نال وزارة الخليفة المقتفي لأمر الله 1161، ونتيجة لمكانته المرموقة لدى الخليفة العباسي المقتفي لأمر الله لقبه، عون الدين 1162، كما وُزر للخليفة العباسي المستنجد بالله 1163. وقد اشتهر الوزير يحيى بن هبيرة بإطلاعه الواسع على علوم الفقه والحديث عالماً بأمور النحو، بليغاً في كتاباته 1164. شجع العلم والمعرفة من خلال مساهمته ببناء المدرسة في باب البصرة عام 557هـ، وعندما توفي الوزير ابن هبيرة دفن جثمانه في هذه المدرسة، ولشدة تمسكه بمبادئ الدين الإسلامي، فقد رفض لبس الحرير وكان عادلاً، يخصص جزء من وقته للنظر في المظالم ونصرة المظلوم 1165. فضلاً عن ذلك فقد عرف عنه سداد الرأي وحسن التدبير 1166، وقد أورد المؤرخون عدة أسباب لتولي ابن هبيرة الوزارة، منها أن الخليفة أمر ابن هبيرة - وكان يتولى ديوان الزمام - أن يكتب للسلطان السلجوقي، فكتب ابن هبيرة رسالة طويلة للسلطان السلجوقي ذكر فيها ما عرف عن سلاطين السلاجقة من حسن الطاعة، والتأدب مع الخلفاء والحرص على الذب عنهم ممن يحاول النيل منهم، وأشار إلى شكوى الخليفة من الشحنة. فكان لرسالته أبلغ الأثر في نفس السلطان فكتب للخليفة يعتذر ويستنكر ما فعله الشحنة، كما أوقف الشحنة عند حده. فسر الخليفة من ابن هبيرة، وزاد تقديره له، فولاه وزارته 1167، ومن المرجح أن السبب في إسناد الوزارة إليه يرجع إلى مشورته على الخليفة المقتفي لأمر الله بالأيوذي أي مبلغ من المال لمحمد شاه بن السلطان محمود، مقابل رفع حصاره عن بغداد، لأن هذا سيكون حافزاً للسلاجقة للمطالبة بالمزيد، وأشار بصرف المبلغ المطلوب، وقدره ثلاثين ألف دينار في إعداد جيش للخلافة من الترك والأكراد وأهل بغداد وأعمال العراق لصد قوات محمد شاه، فقبل الخليفة رأي ابن هبيرة، وفوضه في إعداد هذا الجيش، فلم تمض أيام قليلة حتى اجتمع عسكر كثير فخرج به ابن هبيرة لقتال محمد شاه وأصحابه، فهزمهم، فلما أيقن الخليفة بحسن رأي ابن هبيرة استدعاه وولاه الوزارة سنة 544هـ 1168 وظل ابن هبيرة وزيراً للمقتفي لأمر الله، حتى توفي هذا الخليفة

<sup>1153</sup>الوزارة العباسية ص 163.

<sup>1154</sup>المنتظم (85/10) نظام الوزارة ص 158.

<sup>1155</sup>المصدر نفسه (85/10) المصدر نفسه ص 158.

<sup>1156</sup>النجوم الزاهرة (274/5).

<sup>1157</sup>نظام الوارة في الدولة العباسية ص 158.

<sup>1158</sup>المصدر نفسه ص 158.

<sup>1159</sup>البداية والنهاية (334/16).

<sup>1160</sup>النجوم الزاهرة (260/5) الوزارة العباسية ص 164.

<sup>1161</sup>الوزارة العباسية ص 166 تاريخ ابن الوردي (49/2).

<sup>1162</sup>الأنباء في تاريخ الخلفاء ص 225.

<sup>1163</sup>دولة آل سلجوق ص 205.

<sup>1164</sup>الأنباء في تاريخ الخلفاء ص 225.

<sup>1165</sup>النبراس في تاريخ خلفاء بني العباس ص 157.

<sup>1166</sup>الأنباء في تاريخ الخلفاء بني العباس ص 157.

<sup>1167</sup>وفيات الأعيان (231/6 - 232) نظام الوزارة ص 160.

<sup>1168</sup>أخبار الدول المنقطعة ص 162، دولة آل سلجوق ص 202 ، 203.

سنة 555هـ وخلفه المستنجد بالله، فأقر ابن هبيرة في الوزارة ويذكر ابن كثير أن الخليفة المستنجد بالله، وعد ابن هبيرة بأن يظل محتفظاً بمنصبه حتى وفاته 1169، وقد قام الوزير بدور كبير في تخلص الخلافة العباسية مع النفوذ السلجوقي واستعادة سلطة الخلفاء العباسيين في الدولة، وقد استطاع بمساعدة الجيش الذي أعده تخلص العراق وجميع أعماله من سيطرة السلاجقة 1170. ويصف المؤرخون ابن هبيرة بأنه كان عالماً فاضلاً، ذا رأي صائب، يقرب أهل العلم من الفقهاء والمحدثين والأدباء، ويبلغ في إكرامهم 1171، وكان ينفق عليهم وعلى الفقراء كل ما يدخل عليه من مال، حتى قيل أنه لم تجب عليه زكاة قط 1172. وقد لاحظنا أن حركة النهوض التي قام بها نور الدين محمود ونجاحه في حرب الصليبيين من أسبابه خروج مؤسسة الخلافة والوزارة من الركود والضعف إلى النشاط والحيوية والقوة، ودعمها المعنوي والمادي لنشاطات نور الدين الجهادية وكذلك صلاح الدين، كما سيأتي بيانه بإذن الله تعالى : توفي الوزير ابن هبيرة 560هـ، وكان يوم وفاته يوماً مشهوداً، فحضر جنازته خلق كثير، وأغلق الأسواق، ودفن في المدرسة التي بناها بباب البصرة 1173، وأيد سنة وفاته ابن الجوزي حيث قال : عندما غسل الوزير بن هبيرة رأيت في وقت غسله أثراً بوجهه وجسده تدل على أنه مسموم 1174.

ثانياً : من وزراء سلاطين دولة السلاجقة :

قد تحدثت فيما مضى من الصفحات عن الوزير عميد الملك الكندري ونظام الملك الطوسي كل في محله ولذلك لا داعي للإعادة هنا وإنما نتحدث عن بعض الوزراء الآخرين منهم :

الوزير نصير الدين أبو المحاسن سعد الآبي : سعد الملك سعد بن محمد الآبي كان يعمل في أول الأمر مع الوزير تاج الملك أبي الغنائم، ثم ولي ديوان الاستيفاء في وزارة مؤيد الملك بن نظام الملك، وولي الوزارة إثر ذلك للسلطان محمد بن ملكشاه 1175. يعد هذا الوزير من أكفأ وزراء سلاطين السلاجقة، ومن أكثرهم نزاهة وإخلاصاً، وفهماً للأعمال الإدارية 1176 وقد لعب دوراً بارزاً في نزاع السلطان محمد مع أخيه السلطان بركيارق، ونجح في جمع العساكر حول السلطان محمد 1177، فحفظ له السلطان تلك الخدمة، وزاد في إقطاعه، وفوضه في تدبير دولته 1178، كذلك نجح الوزير سعد الملك في قيادة عدة حملات ضد الباطنية، وفتح بحسن تدبيره، قلعتين من قلاعهم الحصينة، وهما : قلعة " شاهدز " 1179، وقلعة " خان لنجان " بالقرب من أصفهان 1180، أثار النفوذ الكبير الذي تمتع به الوزير سعد الملك حقد كبار موظفي الدولة عليه، فعملوا على عزله من الوزارة، وكان حاكم أصفهان من قبل السلطان محمد ويدعى عبد الله الخطيبي على رأس أعداء هذا الوزير، بسبب عزمه على عزله من منصبه لعدم كفايته، فخشي الخطيبي أن يحرم من عمله، فاتهم الوزير بالميل إلى مذهب الباطنية، وساعده في ذلك بعض خواص السلطان، فقبض السلطان على وزيره، وكان لدى

<sup>1169</sup> البدايت والنهائية نقلاً عن نظام الوزارة ص 161.

<sup>1170</sup> نظام الوزارة ص 161.

<sup>1171</sup> وفيات الأعيان (333/6).

<sup>1172</sup> ذيل طبقة الحنابلة (256/1) المنتظم (215/10).

<sup>1173</sup> البداية والنهائية نقلاً عن نظام الوزارة ص 161.

<sup>1174</sup> المنتظم (217/10).

<sup>1175</sup> الكامل في التاريخ نقلاً عن نظام الوزارة ص 152.

<sup>1176</sup> أخبار الدولة السلجوقية ص 83.

<sup>1177</sup> دولة آل سلجوق ص 83 ، نظام الوزارة ص 152.

<sup>1178</sup> الكامل في التاريخ نقلاً عن نظام الوزارة ص 152.

<sup>1179</sup> شاهدز : قلعة حصينة على جبل أصفهان ، كان يتحصن زعيم الباطنية بها.

<sup>1180</sup> دولة آل سلجوق ص 83 ، 84 نظام الوزارة ص 152.

الوزير سعد الملك ما يثبت اتصال الخطيبي بزعيم الباطنية، ومع ذلك لم ينجح من القتل 1181. ويروى أن السبب في قتله يرجع إلى اتهام السلطان محمد له بتدبير مؤامرة ضده، باتفاق مع أخيه السلطان سنجر 1182.

الوزير كمال الملك السميرمي : تمتع الوزير كمال الملك بنفوذ واسع في الدولة أثناء وزارته وذلك لكفايته وحزمه وحسن إدارته، ولعلمه، فله مؤلفات في الفارسية منها : رياض ناضرة المناظرين. وضع فيها قوانين الوزارة وقواعدها 1183. عمل في أول الأمر ضمن موظفي كاتب كهرخاتون زوجة السلطان محمد بن ملكشاه ثم ناب عنه في كتابتها، واستطاع أن ينظم ديوانها من حيث المرتبات وعدد الوظائف، فارتاحت كهرخاتون له، وولته كتابتها، ثم توسطت له لدى السلطان فولاه ديوان " اشراف المملكة" فارتفعت منزلته بذلك 1184، ولما توفي ربيب الدولة بن أبي شجاع، وزير السلطان محمود بن محمد بن ملكشاه في سنة 512هـ، ولي كمال الملك الوزارة خلفاً له 1185 وكانت الحرب في تلك الأثناء قائمة بين السلطان محمود وعمه سنجر بن ملكشاه، فعمل كمال الملك على إزالة الخلاف بينهما وقال للسلطان محمود : هذا عمك وهو في مقام والدك والكبير في البيت، والرأي موافقته 1186. وتعهده بالإصلاح بينهما فوافق السلطان محمود، وسار كمال الملك إلى السلطان سنجر، وأقنعه بقبول الصلح وإنهاء الحرب، فاستجاب له السلطان سنجر، وبالتالي اجتمع السلطان سنجر بابن أخيه محمود، وتم الصلح بينهما ثم عاد السلطان سنجر بجيشه إلى خراسان 1187. وقد قتل الوزير كمال الملك السميرمي في سنة 515هـ، وكان آنذاك مع السلطان محمود ببغداد، حيث وثب عليه جماعة من الباطنية وقتلوه 1188. ويروى أن هذا الوزير قتل بيد أحد غلمان الوزير السلجوقي مؤيد الدين الطغراني 1189 وكان كمال الملك قد اتهم هذا الوزير بالإلحاد، فقتل نتيجة لذلك، مما أثار حقد غلمانه على كمال الملك، فعزموا على قتله انتقاماً لسيدهم، وتم لهم ذلك سنة 515هـ 1190.

الوزير كمال الدين محمد بن الحسين الخازن : كان من أفضل من ولي الوزارة لسلاطين السلاجقة سيرة وتدبيراً ولي الوزارة في سنة 533هـ، للسلطان مسعود، فأخذ يعمل على إصلاح أوضاع الدولة، وإقرار العدل، وإزالة الظلم 1191، ونجح في ذلك يقول البنداري عنه : وأحي معالم للملك قد دثرت، ونظم عقوداً للمصالح انتشرت، وابتدأ بكسر الجبارين، وجبر المنكسرين 1192 كان مما ساعد هذا الوزير على القيام بكثير من الإصلاحات أثناء وزارته شجاعته وجرأته في تنفيذ الأحكام، فضلاً عن عدله 1193 ويذكر ابن الجوزي أن الوزير كمال الدين الخازن لما ألغى الضرائب والمكوس التي كانت تثقل كاهل الرعية، دخل عليه رجلان يعرضان عليه أن يدفعاً له مائة ألف دينار مقابل أن يفوضهما في استخلاص الضرائب والمكوس الملعاة، فرفع أمرهما إلى السلطان، وشهر بهما في البلد مسودي الوجوه، ثم أودعهما السجن 1194، ونجح الوزير كمال الدين في ضبط وإصلاح الحالة المالية للدولة السلجوقية، فانتظم دخل الدولة، وصارت الأموال تحمل إلى خزينة السلطان بانتظام من أماكن معينة 1195. واستطاع بذلك كشف المساوئ المالية التي كانت تتم دون علم السلطان 1196 ومنع الأمراء من التدخل في إدارة الدولة، وقرر للجيش ما يحتاج إليه من نفقات 1197، أثار إخلاص هذا الوزير حفيظة الأمراء وكبار الموظفين الذين حد من نفوذهم، فأخذوا يتآمرون للتخلص منه قبل أن يستفحل نفوذه فاتصلوا بالأتاك قرا سنقر حاكم أذربيجان، وأقنعه بأن الوزير أثار السلطان مسعود عليه، فأنفذ قرا سنقر إلى

<sup>1181</sup> دولة آل سلجوق 84 ، 85 ، نظام الوزارة ص 153.

<sup>1182</sup> النجوم الزاهرة (194/5).

<sup>1183</sup> الوزارة العباسية ص 82، دولة آل سلجوق ص 124.

<sup>1184</sup> دولة آل سلجوق ص 84 – 85.

<sup>1185</sup> المصدر نفسه ص 115.

<sup>1186</sup> أخبار الدولة السلجوقية ص 88 نظام الوزارة ص 153.

<sup>1187</sup> أخبار الدولة السلجوقية ص 88 – 89.

<sup>1188</sup> المنتظم (240/9) دولة آل سلجوق ص 123.

<sup>1189</sup> نظام الوزارة ص 154.

<sup>1190</sup> وفيات الأعيان (189/2).

<sup>1191</sup> المنتظم (78/10) دولة آل سلجوق ص 170.

<sup>1192</sup> نظام الوزارة ص 159.

<sup>1193</sup> المصدر نفسه ص 159 نقلاً عن الكامل في التاريخ.

<sup>1194</sup> المنتظم (79/11).

<sup>1195</sup> دولة آل سلجوق ص 170 الوزارة ص 159.

<sup>1196</sup> الكامل في التاريخ نقلاً عن نظام الوزارة ص 159.

<sup>1197</sup> راحة الصدور ص 333، نظام الوزارة ص 159.



السلطان مسعود يطلب منه التخلص من وزيره، ويهدده بالخروج عن طاعته إذا لم يتم ذلك، فأشار الموظفون الحاقدون على الوزير على السلطان بقتله تلافياً للفتنة، فاستمع لمشورتهم 1198.

### الفصل الثالث

#### النظم الحربية عند السلاجقة

##### المبحث الأول: أسس الإدارة العسكرية السلجوقية :

يعتبر الوزير السلجوقي الشهير نظام الملك الرأس المدبر لتطوير وتدعيم البنية الإدارية في مختلف المجالات، فقد ضمّن كتابه سياست نامه الكثير من هذه النظم التي قام عليها بناء الإدارة العسكرية عند السلاجقة 1199، وقد أثر فكره الإداري على قادة عصره ومن جاء بعده حتى نهاية القرن الخامس الهجري، حتى عدّه ريجاردكوك أعظم إداري أنجبته آسيا كلها 1200، وقد تأثرت الدولة الزنكية والأيوبية ودولة المماليك - فيما بعد بالنظم الحربية عند السلاجقة، والأسس الإدارية، والمدارس النظامية التي سيأتي الحديث عنها لاحقاً، وهذا يعطى مفاهيم عميق في النهوض الحضاري للأمة، بأن التأثير في الأجيال يحتاج إلى عقود من الزمن، حتى تجني الأمة ثمار يانعة للجهود التي يبذلها قادتها العسكريون والسياسيون والإداريون والمفكرون والعلماء، وقد أراد الساسة السلاجقة أن تسيّر الإدارة العسكرية السلجوقية، على أسس واضحة فقد تطلع نظام الملك على تثبيت تقسيمات الوظائف الإدارية مدنية كانت أو عسكرية وحذر من تعدد وتداخل الألقاب بين المدنيين والعسكريين؛ ولذلك تعد وفاته حداً فاصلاً لسيطرة المدنيين على المناصب الإدارية في الدولة، وبداية لتأثير العسكريين في هذه المناصب إضافة إلى مناصبهم العسكرية، فأصبح نفوذهم كبيراً في جميع أنحاء الدولة السلجوقية مما مكّنهم من توجيه الأحداث والتدخل المباشر في الصراعات بين سلاطين السلاجقة وتحديد نتائجها 1201، ومن أهم الأسس التي قامت عليها الإدارة العسكرية السلجوقية هي :

<sup>1198</sup> راحة الصدور ص 333، 334 نظام الوزارة ص 159.

<sup>1199</sup> النظم الحربية عند السلاجقة ص 45 للدكتور نانف بن حمود أبو قريحة وهذا الكتاب مرجعي الرئيسي في هذا الفصل فجل ما فيه مختصر منه، وأصل هذا الكتاب رسالة دكتوراه، اختصر لنا بها الباحث جهود ضخمة، فأشرت إلى ذلك للأمانة العلمية، وفضل الله واسع لي وله ولمن شارك في هذا الجهد.

<sup>1200</sup> بغداد مدينة السلام (157/1).

<sup>1201</sup> النظم الحربية عند السلاجقة ص 46.

أولاً : مقومات الفكر العسكري السلجوقي :

كان لدى السلاجقة فكرهم العسكري الخاص بهم والذي ميزهم عن غيرهم وساهم في بروزهم على مسرح الأحداث قوة عسكرية ضاربة سيطرت على مناطق واسعة بقضائها على كثير من القوى التي اصطدمت بها، فقد وصف الراوندي السلاجقة بأنهم : كانوا أناساً يمتازون بالتقوى والدين واليقظة وعدم الإهمال 1202، كما وصفهم الحسيني بأنهم : أقوام نفوسهم ربطت بأداب الوعى 1203 فكانت انتصاراتهم ونجاحاتهم التي حققوها في معاركهم نتيجة مقومات وأسس أتخذها السلاجقة، ركائز لفكرهم العسكري وهذا الأمر من سنن الله التي حث الرسول صلى الله عليه وسلم المؤمنين على الأخذ بها فمن أخذ بالأسباب وأحسن التعامل معها بأكبر قدر ممكن وصدق في توكله على الله فإن الله ينصره ويوفقه والتي من أهمها :

التنشئة العسكرية للأبناء : كانت اهتمام سلاطين السلاجقة بالفنون العسكرية كبيراً منذ بداية أمرهم ولذلك اهتموا بتربية أبنائهم على فنون الحرب والقتال وإتقانها، ولهذا نجد جدهم الأول سلجوق، يجتهد - قدر طاقته - في تربية وتنشئة حفيديه : طغرل بك، وجفري بك تنشئة عسكرية، آتت أكلها بعد ذلك في نجاح كل منهما من قيادة السلاجقة وإدارة معاركهم ضد أعدائهم، وقد ساهمت إلى حد ما هذه التنشئة بتولي أكثر زعماء السلاجقة للقيادة العامة للجيش بل ويقاثلون بأنفسهم في أرض المعركة نظراً للتدريب المبكر لهم على ذلك، فقد غزا ميكائيل بن سلجوق بلاد الأتراك وياشر القتال بنفسه حتى استشهد في سبيل الله 1204، ووصف البيهقي - وهو شاهد عيان - بلاء جفري بك في أرض المعركة بقوله : يا له من فارس مغوار 1205، وكان ألب أرسلان ، يجيد الرمي بالقوس الذي لم يكن يفارقه في أي مكان 1206، كما كان ملكشاه : أرمى الناس لم يخطئ قط، وأطعن الناس برمح 1207، وكان يجيد أيضاً استعمال الأسلحة جميعها مع مهارة كبيرة في ركوب الخيل 1208. فهذه الروح العسكرية المتوثبة عند أمراء السلاجقة انعكست على قوادهم وجندهم وكانت - بدون شك - وراء النجاحات التي حققها السلاجقة في حروبهم وعكست مهارات عسكرية مكنتهم من قيادة الجيوش في أرض المعارك، وخوض غمارها وتحقيق النصر على الأعداء في عدد من الجبهات 1209.

الجهاد في سبيل الله : أعلن السلاجقة منذ بدايتهم دفاعهم عن الإسلام والذود عنه، فشكل الجهاد أساساً من الأسس المهمة في فكرهم العسكري، فقد قام جدهم الأول سلجوق - بعد اعتناقه وقبيلته الإسلام - بحماية المسلمين سكان المناطق المجاورة له من غارات بني جلدته من الكفار 1210، كما استشهد ابنه ميكائيل في جهاده ضدهم 1211، وتنطق رسالة السلاجقة للخليفة العباسي القائم بأمر الله بالتأكيد على ذلك : ولقد اجتهدنا دائماً في غزو الكفار وإعلان الجهاد 1212. ويذكرون فيها أيضاً " وشكراً لله على ما أفاء علينا من فتح ونصر، فنشرنا عدلنا وإنصافنا على العباد وابتعدنا عن طريق الظلم والجور والفساد ونحن نرجو أن نكون في هذا الأمر قد نهجنا وفقاً لتعاليم الدين ولأمر أمير المؤمنين 1213 وقد قام السلطان طغرل بك - كما مر معنا - بغزو الروم معلناً بذلك جهاده ضدهم 1214، والذي تميز

<sup>1202</sup> راحة الصدور ص 145.

<sup>1203</sup> أخبار الدولة السلجوقية ص 8 الوعى : الحرب.

<sup>1204</sup> العرب والأتراك ص 74 غرابية، النظم الحربية ص 48.

<sup>1205</sup> تاريخ البيهقي ص 622.

<sup>1206</sup> أخبار الدولة السلجوقية ص 54.

<sup>1207</sup> المصدر نفسه ص 73.

<sup>1208</sup> راحة الصدور ص 197 النظم الحربية ص 49.

<sup>1209</sup> النظم الحربية عند السلاجقة ص 49.

<sup>1210</sup> النظم الحربية ص 49 نقلاً عن مالك الأبيصار للعمري.

<sup>1211</sup> الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 50.

<sup>1212</sup> راحة الصدور ص 166 ، النظم الحربية ص 50.

<sup>1213</sup> راحة الصدور ص 167 النظم الحربية ص 50.

<sup>1214</sup> المنتظم (160/08) فن الحرب الإسلامي للعسلي (342/3).

بقوة كبيرة زرعت الهلع في قلوبهم حتى أسر بعض ملوكهم وأطلقه دون فداء 1215، كما عبر السلطان ألب أرسلان نهر جيحون 1216، مجاهداً سنة 465هـ، وكان قد أبلى بلاءً حسناً - قبل ذلك - في جهاده ضد الروم في ملاذكرد 1217 سنة 463هـ، وتؤكد خطبته قبيل نشوب المعركة بساعات روحاً جهادية متوثبة تتوق للاستشهاد في سبيل الله أو النصر، حيث يقول : أنا أحتسب عند الله نفسي، وإن سعدت بالشهادة ففي حواصل الطيور الخضر من حواصل النسور الغبر رمسي، وإن نصرت فما أسعدني وأنا أمسي ويومي خير من أمسي 1218، بالإضافة إلى مشاركته السابقة مع عمه طغرل بك في عمليات الجهاد 1219، واستطاع سليمان بن قتلمش أن يضم مدينة أنطاكية إلى أملاك السلاجقة 1220، حيث سار على خطى أبيه الذي كان قد قام بعده بحملات جهادية على كرجستان 1221، وديار الروم فاستولى على كثير من قلاع الروم هناك 1222، وإذا كان السلاجقة قد اعتراهم الضعف بعد وفاة ملكشاه سنة خمس وثمانين وأربعمائة فإن قلع أرسلان، نجح في إحراز انتصارات باهرة على البيزنطيين، كما كان موفقاً في معاركه مع الصليبيين 1223، وتابع السلطان محمد بن ملكشاه مسيرة الجهاد ضد الصليبيين وكان مهتماً بتجهيز الجيوش مرات عديدة لهذا الغرض 1224، كما اعتبر جهاده ضد الإسماعيلية وصدّهم جهاداً في سبيل الله 1225، ولم يغفل السلطان سنجر، جهاده في الشرق ضد كفار الأتراك، فقام بعدة حملات عسكرية عليهم 1226 وعلى الرغم من تعرضت له الفكرة الجهادية من بعض الفتور أثناء الصراعات بين أفراد الأسرة السلجوقية على السلطة أو مع غيرهم من الحكام، فقد ظل الجهاد في سبيل الله لدى السلاجقة يشكل ركيزة مهمة في فكرهم العسكري 1227، فقد كان مفهوم الجهاد واضحاً في حروب السلاجقة، وعرف ذلك عنهم معاصروهم وعلى رأسهم عدد من الفقهاء وقتذاك، يقول الإمام الجويني في وصفهم : ليس بهم (أي السلاجقة) انحصار الكفار في أقاصي الديار ؟ وبهم يخفق بنود الدين على الخافقين، وبهم أقيمت دعوة الحق في الحرمين 1228، فإذا كانوا عصاماً لدين الإسلام ووزراً للشريعة، فما القول في أقوام بذلوا في الذب عن دين الله حشاشات الأرواح وركبوا نهايات الغرر متجردين لله تعالى في الكفاح 1229.

الحرص على كسب ولاء الجيش وقادته : حرص سلاطين السلاجقة على كسب ولاء جندهم لمن يرشح من أبناء الأسرة السلجوقية لاعتلاء عرش السلطنة واهتموا بهذا الأمر اهتماماً كبيراً إيماناً منهم بأهمية ذلك ودوره في كفاءة السلطان الجديد وتأييد الناس له واستقرار الأحوال في عهده ونجاحه في إدارتها، فقد كان تعيين طغرل بك سلطاناً على السلاجقة، وقائداً أعلى لجيوشهم - بالرغم من أنه لم يكن الابن الأكبر لميكايل حيث كان أخوه جفري بك أكبر منه سناً - بناءً على قدرته وشخصيته الأمر الذي أدى إلى التفاف الجند والقبائل حوله ودعمهم له 1230، فقد كان متسامحاً معهم، وعندما أراد تولية الحكم من بعده لسليمان بن أخيه داود ورّع على الجند سبعمائة ألف دينار ووثياً وأسلحة تساوي مائتي ألف دينار استمالة لهم ولكنهم في النهاية مالوا إلى ألب أرسلان 1231، وكلف السلطان ألب أرسلان بعد إصابته وإحساسه بدنو أجله الوزير نظام الملك بالقيام بأخذ العهود على الجند بالتأييد والمبالغة لابنه ملكشاه 1232. وتعطينا هذه الحادثة تصوراً لهذه الأهمية بدليل تكليف الوزير للقيام بها بنفسه، ولم يكتف السلطان بذلك، بل أخذ العهود على نظام الملك،

<sup>1215</sup> فن الحرب الإسلامي (344/3) النظم الحربية ص 50.

<sup>1216</sup> جيحون : نهر يصب في بحيرة خوارزم عليه مدن عديدة ويتشعب منه عدة أنهار.

<sup>1217</sup> ملاذكرد : مدينة حصينة على نهر الفرات وتكتب أيضاً : ملازكرد ومانزكرد، ومنزكرت وملاسكرد، معجم البلدان (202/5).

<sup>1218</sup> تاريخ دولة آل سلجوق ص 40.

<sup>1219</sup> فن الحرب (343/3) النظم الحربية ص 51.

<sup>1220</sup> تاريخ الخلفاء ص 424 ، النظم الحربية ص 51.

<sup>1221</sup> كرجستان الإقليم المسمى الآن جورجيا وعاصمته تفليس.

<sup>1222</sup> النظم الحربية ص 51.

<sup>1223</sup> المصدر نفسه ص 52.

<sup>1224</sup> المصدر نفسه ص 52.

<sup>1225</sup> السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 53.

<sup>1226</sup> النظم الحربية ص 52.

<sup>1227</sup> السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 53.

<sup>1228</sup> غيات الأمم ص 230.

<sup>1229</sup> المصدر نفسه ص 231.

<sup>1230</sup> دولة السلاجقة ، حسنين ص 31.

<sup>1231</sup> المنتظم (231/8).

<sup>1232</sup> المصدر نفسه (279/8) النظم الحربية ص 55.

وأوصاه به كما أوصى الجند كذلك 1233، تأكيداً منه على ضمان ولائهم لابنه ملكشاه الذي ما إن تولى الحكم سنة 465هـ حتى أنفق أموالاً طائلة " استمالة بها قلوب أمراء العسكر والحشم 1234.

الخبرة والتجربة : يذكر الماوردي (توفي 450هـ) أن انعدام الاستفادة من هذين الجانبين من الدلالات الظاهرة على ضعف الدول 1235 وعبرة الماوردي هذه مهمة وخطيرة جداً تحتاج لتأمل من قيادة الفكر والرأي والاستفادة منها ومن التاريخ بشكل عام ومن دروسه وعبره لمن يريد النهوض بالأمة في هذا العصر وقد مثلت الاستفادة من قبل السلاجقة من الخبرة والتجربة فكر عصرهم بالفعل، ولهذا استعمل بعض سلاطين السلاجقة المشورة العسكرية في أرض المعركة للاستفادة الكاملة من الخبرات المتواجدة في الجيش السلجوقي، وخاصة ممن لهم خبرة ودراسة واسعة في المجال الحربي فقد ذكر البيهقي - وهو شاهد عيان - مدى الخبرة والتدريب الموجودة لدى جند السلاجقة وقادتهم 1236، وأظهر السلطان طغرل بك اهتماماً بالنصائح التي قدمت له من ذوي الخبرة والتجربة الواسعة حتى بلغ به الأمر إلى طلبها منهم بنفسه 1237، وقد كان للسلطان ألب أرسلان في بعض معاركه مجلس حرب وقد عقد اجتماعاً مع كبار قادته قبيل معركة ملاذكرد وناقش معهم خطة المعركة. ثم بدأ بعد ذلك بخطبته المشهورة ثم عاد مرة أخرى للاجتماع بقادته بعد انتهاء خطبته في الجند، حيث بحث معهم الوسائل لتحقيق النصر على أعدائه 1238، كما استأنس برأي فقيهه أبي نصر محمد بن عبد الملك البخاري الذي أشار عليه بالقتال يوم الجمعة بعد الزوال والخطباء على منابرهم طلباً للنصر باعتباره يدافع عن دين الله 1239، فكانت هذه المعركة خير مثال للاستفادة الكاملة من الخبرة والتجربة العسكرية 1240. وبلغ من اهتمام الوزير السلجوقي نظام الملك بالخبرة أن عقد فضلاً بها في كتابه يقول فيه : ينبغي تدبر الأمور باستشارة الحكماء المسنين وذوي التجارب والأسفار 1241، فاستشارة ذوي الخبرة والتجربة سبيل للوصول إلى الرأي الصائب 1242، كما يسوق احترام السلاجقة للخبرة ومعرفة قيمتها بقوله : كان من عادة الملوك اليقظين أن يرعوا حرمة المسنين المجربين جوابي الآفاق ... والعارفين بشؤون الحرب، بأن يجعلوا لكل منهم مقاماً ومنزلة أثيرة لديهم... وكان إذا جد طاريء عدواني وحربي يتخذون التدابير كلها مع من مارسوا الحروب، ولهم فيها خبرات وتجارب كثيرة فيأتي الأمر موافقاً للهدف المرسوم، وكانوا إذا ما نشبت الحرب يرسلون إليها من خاض غمار المعارك الكثيرة، وهزم الجيوش العديدة واحتل القلاع، وذاع اسمه في العالم باسم الرجل الشجاع، وكانوا على الرغم من كل هذا يرسلون شخصاً مسناً ممن جابوا البلاد من ذوي الخبرات لتجنب الوقوع في الخطأ 1243.

الإخلاص والتضحية : عندما أراد الخليفة العباسي القائم بأمر الله البقاء في معسكر السلطان طغرل بك والخروج معه للقتال : قال السلطان : الله الله ما هذا مما يجوز أن يكون مثله، ونحن الذي يصلح للحرب والسفر والتهجم والخطر، دون أمير المؤمنين وإذا خرج بنفسه فأى حكم لنا وأي خدمة تقع منا وأمتنع أن يجيبه إلى ذلك 1244، وفي ذلك دلالة على إخلاص السلطان في حماية الخليفة من خطر المعركة، كما تمتع بعض قواد السلاجقة كذلك بإخلاص نادر وصل حد التضحية بأنفسهم في سبيل خدمة السلطان وحمايته فعندما هاجم قاتل السلطان ألب أرسلان عليه : كان سعد الدولة كوهرايين 1245، شحنة بغداد واقفاً في خدمة السلطان فرمى بنفسه على السلطان يريد حمايته فأصابه هو أيضاً جرح، ولكنه لم يكن مميتاً 1246.

<sup>1233</sup> وفيات الأعيان (283/5) أخبار الدولة السلجوقية ص 55.

<sup>1234</sup> المنتظم (277/8) أخبار الدولة السلجوقية ص 55.

<sup>1235</sup> التحفة الملوكية ص 80 النظم الحربية ص 57.

<sup>1236</sup> تاريخ البيهقي ص 674، 683.

<sup>1237</sup> النظم الحربية ص 58.

<sup>1238</sup> النظم الحربية عند السلاجقة ص 58.

<sup>1239</sup> تاريخ دولة آل سلجوق ص 42.

<sup>1240</sup> تاريخ إيران، مكاربوس ص 124 النظم الحربية ص 58.

<sup>1241</sup> سياست نامه ص 128.

<sup>1242</sup> المصدر نفسه ص 130.

<sup>1243</sup> النظم الحربية عند السلاجقة ص 59.

<sup>1244</sup> المنتظم (208/8) النظم الحربية عند السلاجقة ص 60.

<sup>1245</sup> النظم الحربية عند السلاجقة ص 60.

<sup>1246</sup> راحة الصدور ص 191.

الحيطة والحذر والمتابعة : عمد السلاجقة إلى وضع الحيطة والحذر نصب أعينهم، فقد ظل طغرل بك - بعد إنسحابه من فراوة 1247، أمام الغزنويين - مستعداً للحرب أياماً فلم يخلع حذاه، ولم ينزع عنه الزرد وكان يتوسد درعه حين ينام وإذا كان حال قائد هذه الجماعة على هذا النحو فمن اليسير معرفة حال الآخرين 1248، وعندما هزم السلاجقة جيش مسعود الغزنوي : لم يُنزل - أي داود قائد السلاجقة، عسكره ثلاثة أيام عن ظهور دوابهم لا يفارقونها إلا لما بد لهم منه من مأكول ومشروب وغير ذلك 1249، مما يدل على اتخاذ الحذر والاحتياط من عودة العدو إليهم، وبات جند السلاجقة على ظهور خيلهم أثناء حصارهم لمدينة مريم نشين في عهد السلطان ألب أرسلان 1250، وعندما أحضر رسول ملك الروم الجزية أخذه نظام الملك معه إلى كاشغر 1251، حيث أذن له هناك في العودة إلى بلاده وقال : أحب أن يذكر عنا في التواريخ أن ملك الروم حمل الجزية وأوصلها إلى باب كاشغر لينهي إلى صاحبه سعة ملك السلطان ليعظم خوفه منه ولا يحدث نفسه بخلاف الطاعة 1252، وهذا احتياط من جانب الوزير السلجوقي بإظهار عظمة سلطان السلاجقة وسعة بلادهم لرسول ملك الروم 1253، وكان السلاجقة يرون ضرورة : المتابعة لأحوال الحرس والخفر والبوابين ومعرفتهم جميعاً والإطلاع على أحوالهم سراً وعلانية، لأنهم أسرع انخداعاً بالمال والإغراء 1254، وإذا ما شوهد بينهم غريب فينبغي السؤال عنه والتأكد منه، ويجب أن يراقبوا ويتأكد منهم ويوضعوا تحت الإشراف المباشر كل ليلة عندما يتسلمون واجباتهم، وينبغي عدم إغفال هذا الأمر ليلاً أو نهاراً لأنه دقيق جداً 1255. ويرى نظام الملك الوزير السلجوقي أن على السلاطين تحري أخبار الجيش فيقول : على الملوك أن يتحروا أحوال الرعية والجيش، وكل بعيد وقريب وأن يعرفوا كل كبيرة وصغيرة في المملكة 1256.

العلاقة بين الجند وقادتهم والتدرج في الرتب العسكرية : اتخذ السلاجقة من التنظيم الدقيق للعلاقة بين الجند وقادتهم واحترام التدرج في الرتب العسكرية وربط ذلك بمبدأ الثواب والعقاب أساساً من أسس فكرهم العسكريين ويفصل الوزير السلجوقي الشهير نظام الملك هذا التنظيم قائلاً : إن تكن للجند حاجة ما ينبغي أن تُطلب بالسنة قادتهم ورؤسائهم؛ لأنهم إن أُجيبوا إلى ذلك إجابة حسنة يكونوا قد توصلوا إلى احتياجاتهم، بأنفسهم ويكسبوا احترام أفرادهم؛ لأنهم طلبوا ما يحتاجون بأنفسهم فنالوه دون ما حاجة إلى وساطة تذهب باحترامهم لو لجأوا إليها. فإذا ما تطاول جندي على قائده ولم يحترمه أو يرع حرمة، بل تجاوز حده يجب أن يعاقب كيما يمتاز الرئيس عن المرؤوس 1257. وهذا النظام هو القائم إلى الآن في العالم .

الجمع بين الرأي والتدبير والقوة العسكرية : كان الفكر العسكري السلجوقي يعتمد على الرأي الصائب والحكم السديد بجانب استخدام القوة 1258، ولذلك يرى بعض المؤرخين أن السلطانين السلجوقيين الأول والثاني، طغرل بك وألب أرسلان تميزاً أنهما فاتحان عسكريان أما خلفهما ملكشاه فهمته كانت تنظيم إدارة الدولة، ولدى الحاجة إلى توسيعها كان يلجأ إلى العمليات العسكرية وإلى الوسائل الدبلوماسية أيضاً 1259، وهو أمر طبيعي في نشأة الدولة في أن يعتمد مؤسسوها على القوة والغلبة ثم يأتي خلفاؤهم، فيعتنوا بالإدارة وإعادة ترتيب الأولويات فيها، مما يؤكد على أن السلاجقة كانوا رجال حرب وإدارة وحسن تدبير بحق في تلك الفترة 1260. وكان الوزير نظام الملك يقول : أن المشورة في الأمور من قوة الرأي، خاصة إذا كانت الاستشارة لمن هم على قدر كبير من الخبرة وسعة التجربة وصولاً إلى الرأي الصائب الذي يتحتم العمل على أساسه 1261، كما يؤكد الوزير السلجوقي أن انعدام المشورى ومناقشة الآراء المختلفة

<sup>1247</sup> فراوة : مدينة في إقليم جرجان يعتقد أنها تطابق قزل أروا الحديثة.

<sup>1248</sup> تاريخ البيهقي ص 668.

<sup>1249</sup> الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 61.

<sup>1250</sup> أخبار الدولة السلجوقية ص 36.

<sup>1251</sup> كاشغر : مدينة في إقليم سيجون قرب بلاساغن، بلدان الخلافة ص 530.

<sup>1252</sup> الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 62.

<sup>1253</sup> النظم الحربية ص 62.

<sup>1254</sup> سياست نامه ص 168.

<sup>1255</sup> النظم الحربية ص 62.

<sup>1256</sup> سياست نامه ص 100 النظم الحربية ص 62.

<sup>1257</sup> المصدر السابق ص 163 النظم الحربية ص 63.

<sup>1258</sup> سياست نامه ص 200 النظم الحربية ص 64.

<sup>1259</sup> الشرق الإسلامي في العصر الوسيط ص 356.

<sup>1260</sup> النظم الحربية عند السلاجقة ص 64.

<sup>1261</sup> سياست نامه ص 129 ، 130.

والاستبداد بالرأي من الدلالات الواضحة على ضعفة وعدم جدوى العمل به 1262، وكانت نصيحة نظام الملك لسلطانه في مجال سياسة الأعداء أن يحارب الأعداء حرباً تترك باب الصلح مفتوحاً، وأن يصلحهم صلحاً لا يوصد باب الحرب، وأن يوطد علاقته مع الصديق والعدو بنحو يمكنه من أن يفصم عراها، أو يعيد بناءها أنى يشاء 1263. وهي قاعدة مهمة في الفكر العسكري تتم عن رأي خبير في سياسة الحروب وإدارة الدول لا يقل حصافة وسداداً عن أي فكر حديث حصيف 1264، والعبارة السابقة قريبة لدرجة كبيرة من القاعدة التي تقول : لا صداقات دائمة ولا عداوات دائمة وإنما مصالح دائمة : ونحن نوجه كلمة المصالح إلى مصالح الإسلام وكان من بين النصائح التي قدمها الغزالي لسلطانه محمد بن ملكشاه قوله : إنه مهما أمكنك الأمور بالرفق واللطف فلا تعملها بالشدّة والعنف 1265، ويقول أيضاً : وترتيب الوزراء مهما أمكنهم أن يحاربوا بالكتب فليحاربوا فإن لم تتأت الأمور بالاحتيايل والتدبير فيجتهدوا في تأتيها بعاء الأموال وبذل الصلات والنوال 1266، فإنه من رأيه عدم التسرع في الأمور لأنه : قد يمكن قتل الأحياء ولا يمكن إحياء القتلى 1267 فهو ينصح بالتدرج في ذلك والبدء أولاً بأعمال الرأي والفكر في أفضل الوسائل للعمل بها، وجعل استخدام القوة والعنف آخر الحلول تطبيقاً وفي ذلك حفاظ على قدرات الدولة من أن تهدر في أمور يمكن العمل على حلها بالرأي والتدبير دون الحاجة إلى تسيير الجيوش وإرهاق الدولة بباهظ تكاليفها 1268، لأن الحرب في سائر الأحوال تفني ذخائر الأموال وفيها تبذل كرائم النفوس ومصونات الأرواح 1269. فكان من أسس الفكر عند السلاجقة سلاطين ووزراء وعلماء الجمع بين الرأي والتدبير والتدرج في استخدام القوة العسكرية واستعمال كل منها في الموقف الذي يلائمه، ودرء القوة ما أمكن غيرها 1270.

ثانياً : الاعتماد على أجناس مختلفة :

اعتمد السلاجقة في جيشهم على أجناس مختلفة من الأتراك وجميع الطوائف المتمثلة في القبائل التركمانية والأكراد والديلم والعرب والفرس وغيرهم من الأجناس الأخرى، وكان التركمان هم العنصر المهم فيه يليهم الأكراد ثم المماليك المتمرسون على القتال وخوض المعارض 1271. ويؤكد الوزير السلجوقي نظام الملك ذلك في حديثه عن الرهائن ووجوب أخذهم من أمراء العرب والأكراد والديلمة والروم وغيرهم 1272، مما يؤكد حقيقة اعتماد السلاجقة على عدد كبير من الأجناس والشعوب، ويضيف بأنه : ينبغي أن يؤسس الجيش من كل جنس وملة وأن يرباط بالقصر ألفا رجل من الديلم وخراسان يحتفظ بالموجود منهم الآن ثم يهيا الباقي بعد ذلك. ولا ضير في أن يكون بعض هؤلاء من الكرجيين 1273، وشبانكاربي فارس 1274، لأنهم قوم طيبون لا غبار عليهم 1275، ويضرب مثلاً على نجاح ذلك بجيش محمود الغزنوي المكون من أجناس عدة، ففيه الترك والخراسانيون والعرب والهنود والغوريون والديلم 1276، ويدافع الوزير السلجوقي عن تأييده لتعدد الأجناس بأن : اتخاذاً الجيش من جنس واحد مدعاة لظهور الأخطار والتخريب والفساد، وعدم الجدية والبلاء في الحرب 1277. وتمكن خطورة الاعتماد على جنس واحد في انعدام التنافس بين أفراد الجيش في مجال الخدمة العسكرية

1262 المصدر نفسه ص 65.

1263 المصدر نفسه ص 298 ، 299 النظم الحربية ص 65.

1264 النظم الحربية عند السلاجقة ص 65.

1265 التبر المسبوك في نصيحة الملوك ص 138.

1266 المصدر نفسه ص 278 ، 279.

1267 المصدر نفسه ص 278 ، 279.

1268 النظم الحربية ص 66.

1269 التبر المسبوك في نصيحة الملوك ص 278.

1270 النظم الحربية عند السلاجقة ص 66.

1271 السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 69.

1272 سياست نامه ص 142.

1273 الكرجيين : نسبة إلى إقليم كرجستان في جورجيا حالياً.

1274 شبانكاربي فارس : نسبة إلى قرية من قرى إقليم فارس.

1275 سياست نامه ص 140 النظم الحربية ص 69.

1276 سياست نامه ص 140.

1277 النظم الحربية ص 70.

1278 أما في حالة التعدد في الأجناس فإن : كل جنس منهم يقاتل في المعارك والحروب، ببسالة ومضاء حفاظاً على سمعته وخوف العار والهزيمة، وكى لا يقول أحد بأن الجنود من الجنس الفلاني وهنوا في القتال وتقاعسوا، وكان كل فريق في القتال يبلي بلاء حسناً وببذل غاية جهده إظهاراً لقدرته، وتفوقه على الآخرين، ولما كانت قاعدة اختيار المحاربين تتم على ذلك النحو، فقد كانوا جميعهم جادين مستبسلين وطلاب سمعة وشهرة، ولا جرم أنهم إذا ما هرعوا إلى السلاح لم يكونوا يتراجعون قبل أن يهزموا الجيش المعادي وينتصروا عليه 1279. وهناك فائدة مهمة كان السلاجقة يضعونها بعين الاعتبار في اتخاذ الجيش من أجناس مختلفة وقبائل شتى وهي أن لا يتهاى لهم الإتفاق على رأي واحد في الخلاف 1280.

ثالثاً : زيادة عدد أفراد الفرق العسكرية :

كان حرص سلاطين السلاجقة واضحاً على زيادة عدد أفراد الفرق العسكرية وعدم الاستغناء عن أي فرقة منها – إلا في حالات نادرة جداً – حتى كان حجم الجيش السلجوقي الكبير عديداً مجالاً رحباً لافتخار السلاطين على أعدائهم وتهديدهم به، وقد واجه نظام الملك الدعوة المناوئة له والتي تقول بعدم الحاجة إلى الأعداد الكبيرة للفرق العسكرية السلجوقية احتجاجاً بالتوفير وعدم قوة الأعداء متهماً من يقف وراء هذه الدعوة بالسعي لتدمير الدولة فكان مما قاله : لقد أدعى، لهذا، أن لا حاجة لأربعمائة ألف رجل لهم رواتب في الدولة، وأنه يجب أن يكتفي بسبعين ألف فارس يُدخرون لما قد يطرأ من أحداث ومهام، فبهذا تسترد الدولة جرايات الجند الآخرين غير السبعين ألفاً ورواتبهم، فتؤمن لخزانة الدولة في كل سنة بضعة ألف ألف دينار، بالذهب والمال في مدة يسيرة 1281. ثم يقول مخاطباً السلطان : .. إن يكن لديك أربعمائة ألف رجل، فليس من شك في أن تستحوذ على خراسان وما وراء النهر إلى حدود كاشغر لقد كنت أطمح أن يكون لك سبعمائة ألف رجل بدلاً من هذه الأربعمائة ألف، فلو كان رجالك أكثر لحزت غزني والسند والهند وكل تركستان والصين.. ولكانت لك ثمة أشياء في المغرب والشام .. ولحطت لك الروم عصا الطاعة. إن عدد ولايات كل ملك رهن بعدد جيشه، تكثر بكثرته وتقل بقلته، وكلما قل عدد الجيش تناقص عدد الولايات، وبالعكس 1282. إن تعليمات هذا الوزير السلجوقي وفلسفته في إدارة الدولة وتركيزه على قوتها العسكرية يجعلنا نضعه باطمئنان في مصاف قادة الفكر السياسي في الحضارة الإسلامية ونظمها الحربية، بل إن نصائحه لسلطانه توحى لنا بأننا ننصت إلى أحد قواد، بل علماء الحرب الحديثة 1283.

رابعاً : التقسيم العشري :

قسم السلاجقة قاداتهم العسكريين بشكل هرمي ابتداء من كبار القادة أمراء المائة مروراً بأمراء الطبلخاناه ثم العشرات فالخمسائيات وهي أقل من هذه الدرجات فهناك في المصادر ما يؤكد نسبة هذا التقسيم للسلاجقة، فقد قدم الوزير السلجوقي نظام الملك للخليفة العباسي أمراء الجيش في عهد ملكشاه واحداً بعد الآخر قائلاً للخليفة في تقديمه لهؤلاء الأمراء : هذا العبد الخادم فلان بن فلان ولايته كذا وعسكره كذا وذلك الأمير يقبل الأرض وكانوا أكثر من أربعين أميراً 1284، وترتبط الأمرة في هذا التقسيم بشكل وثيق بعدد الجند تحت قيادة كل منهم فهناك :

أمراء المنين مقدموا الألوف : ويطلق على أحدهم أمير مائة تقترن عادة بلقب مقدم ألف، والمقصود بهذه التسمية المركبة مرتبة واحدة يكون في خدمة حاملها مائة مملوك، ويقع تحت قيادته في الحرب ألف أو ألوف من الجند وربما زاد العدد

<sup>1278</sup> الحضارة الإسلامية ص 189 أحمد عبد الرازق.

<sup>1279</sup> سياست نامه ص 140، 141 النظم الحربية عند السلاجقة ص 70.

<sup>1280</sup> كتاب الإشارة ص 125 للمراي، النظم الحربية ص 70.

<sup>1281</sup> سياست نامه ص 209 النظم الحربية ص 73.

<sup>1282</sup> النظم الحربية ص 73.

<sup>1283</sup> النظم الحربية عند السلاجقة ص 75.

<sup>1284</sup> المنتظم (35/9) تاريخ دولة آل سلجوق ص 79.

عن ذلك، وهي أعلى مراتب الأمراء، من عهد السلاجقة إلى المماليك بمصر ومنهم أصحاب المناصب العليا في الدولة 1285.

أمراء الطبلخاناه : يرتبط اسم هذه الطبقة بأن لهم الحق في دق الطبول وغيرها في المواكب الرسمية، تشريفاً لهم، كما يفعل السلطان وأمراء المنين ولكن بصورة مصغرة ويتزعم كل منهم أربعين فارساً يريد بعضهم على ذلك إلى سبعين وثمانين فارساً فيكون في خدمته ما يساوي هذا العدد ويطلق عليهم - نتيجة لذلك - أمراء سبعين أو ثمانين، ولا تكون هذه الرتبة لمن كانت إمرته على أقل من أربعين وأمراء هذه الطبقة تحت قيادة أمراء المنين فكان جندهم - تبعاً لذلك - أقل منهم، وكان عدد أمراء الطبلخاناه أكثر من أمراء المنين، ومن أمراء الطبلخاناه يكون أكابر الولاية 1286.

أمراء العشرات : ربما كان منهم من له أكثر عدداً من ذلك إلى أقل من الأربعين : ومع ذلك يُعد في أمراء العشرات ومنهم صغار الولاية 1287.

أمراء الخمسات : وكان عددهم قليلاً وأكثرهم من أولاد الأمراء المتوفين تعطي للواحد منهم هذه الرتبة رعاية لسلفه، فكانوا يعتبرون كأكابر الأجناد 1288. أما عن أصل هذا التقسيم العشري فيبدو أن الرأي القائل بأن السلاجقة نقلوه من أوطانهم الأولى هو الأقرب 1289، فقد كان معروفاً فيما يبدو لدى إحدى قبائل التركمان حيث قام زعيمها باستدعاء أصحاب المنات والعشرات استعداداً للحرب 1290، فاستفاد السلاجقة بعد ذلك من هذا النظام فطبقوه في جيوشهم وأصبح أحد أسس تقسيماتها، ثم شاع هذا التقسيم في الجيوش بعدهم، فيذكر المقرئ أن جنكيز خان : رتب لعساكره أمراء وجعلهم أمراء ألوف وأمراء منين وأمراء عشروات 1291 وعمل به المماليك في مصر بعد ذلك 1292.

خامساً : الإقطاع العسكري : ينقسم الإقطاع إلى قسمين هما :

إقطاع تمليك.

إقطاع استغلال 1293، ومن هذا النوع ما أطلق عليه بعض الباحثين الإقطاع العسكري أو الحربي، وذكر الماوردي في حديثه عن إقطاع الاستغلال أن " أهل الجيش هم أخص الناس بجواز الإقطاع 1294، ويُعد قدوم السلاجقة علامة مهمة في تاريخ امتلاك الأرض نظرياً وعملياً، فلم يصبح السلطان مجرد حاكم للناس بل أصبح يتمتع بحقوق الملكية للأراضي التي يحكمها 1295، فقد جرت العادة أن يقوم السلطان بالصراف على شؤون الدولة من الإيرادات التي ترد من الولايات التابعة لها والخاضعة لسلطانها، وكان على رأس ذلك مصروفات الجيش والإنفاق على شؤونه المختلفة فضلاً عن مرتبات الجند، فلما كان عهد السلطان ملكشاه قام وزيره نظام الملك بتعميم نظام الإقطاع في جميع أنحاء الدولة السلجوقية وذلك بتوزيع ولايات الدولة على شكل إقطاعات للأمراء والجند للاستفادة منها عوضاً عن إعطائهم المرتبات النقدية 1296، فكان صاحب الإقطاع يستفيد منه مادياً مقابل تجهيزه لجنده الذين يشارك

1285 الخطط (215/2 ، 216) جيش مصر ص 27.

1286 النظم الحربية عند السلاجقة ص 77.

1287 النظم الحربية عند السلاجقة ص 77.

1288 جيش مصر ص 27 ، 28 ، تاريخ السلاجقة ص 293.

1289 النظم الحربية عند السلاجقة ص 78.

1290 النظم الحربية عند السلاجقة ص 78.

1291 الخطط (221/2) النظم الحربية عند السلاجقة ص 78.

1292 النظم الحربية عند السلاجقة ص 78.

1293 الأحكام السلطانية ص 190 - 197.

1294 المصدر نفسه ص 195.

1295 النظم الحربية عند السلاجقة ص 79.

1296 تاريخ دولة آل سلجوق ص 60.



بهم في الجيش السلجوقي عند الاسفانار للحرب 1297، ولم يكن هذا التنظيم يتعارض مع الملكية الفردية أو يمسخها لأنه كان يتعلق بخراج الأرض دون الأرض نفسها 1298. ويعتبر كثير من المؤرخين هذا الوزير السلجوقي أول من قام بتوزيع الإقطاعات 1299، وقد عارض بعض المؤرخين ذلك 1300، ويبدو أنه بالإمكان الإطمئنان إلى الرأي القائل أن الإقطاع العسكري قد وجد قبل السلاجقة وأصبح عاماً شاملاً منذ مطلع العصر السلجوقي، حيث أعطاه الوزير السلجوقي نظام الملك شكله النهائي وأقامه في مناطق لم يوجد بها من قبل 1301، مستفيداً من تجارب الدول التي سبقته خاصة الدولة البويهية بدليل إدخاله بعض الإصلاحات بهدف تجنب المساوي التي أسفر عنها تطبيق هذا النظام في العهد البويهي 1302. فكانت المحصلة النهائية لذلك أن تميّز الإقطاع العسكري عند السلاجقة بخصائص، وضوابط خاصة جعلت له كياناً مستقلاً عن غيره من الأنظمة التي سبقته وسنعرض لدراسة هذه الخصائص فيما يلي :

خصائص الإقطاع عند السلاجقة : اهتم الوزير السلجوقي نظام الملك بالإقطاع اهتماماً بالغاً يدل عليه إفراده الفصل الخامس في كتابه في المستقطعين والتحقق من معاملتهم للرعية، حيث وضع فيه القواعد المعتبرة في العلاقة بين صاحب الإقطاع ومن يعملون عنده والعقوبات اللازمة في حقه في حالة قسوته عليهم فيقول في ذلك : ليعلم المستقطعون أن لا شأن لهم على الرعايا سوى تحصيل الأموال المستحقة عليهم بالحسنى على أن يكونوا بعد ذلك أميين على أنفسهم وأموالهم ونسائهم، وأبنائهم وضياعهم وما يملكون، دون أن يكون لأصحاب الإقطاعات عليهم من سبيل أو يمنعوهم من الذهاب إلى القصر، لبسط أحوالهم بأنفسهم إذا ما رغبوا في ذلك أما من لا يلتزم بهذا، أو يتقيد، فينبغي الضرب على يده، ونزع إقطاعاته منه، ومجازاته؛ ليكون عبرة للآخرين، على أصحاب الإقطاعات أن يعملوا أيضاً، أن الملك والرعية جميعاً في حقيقية الأمر، للسلطان وعليهم وعلى الولاة، وهم رؤساء ومسؤولون، أن يعاملوا الناس معاملة الملك للرعية ليحظوا بتأييده، وقبوله، ويسلموا من عقابه، وينجوا من عذاب الآخرة 1303 ويرى نظام الملك أنه يجب إطلاق أيدي أصحاب الإقطاع في إقطاعاتهم : ولكن بنظام معلوم، والتأكيد عليهم. في حالة غياب أحد الجند بوفاته أو لسبب آخر – الإعلان عن ذلك وعدم كتمانها، وهو إجراء لا يختلف كثيراً عن الأنظمة الحديثة في هذا المجال. ويذكر كذلك وجوب بث العيون والجواسيس على أصحاب الإقطاع للتعرف على أحوالهم مخافة خروجهم عن طاعة السلطان 1304، ولذلك ينبغي استبدال المستقطعين كل سنتين أو ثلاث قبل أن يثبتوا أقدامهم ويحصنوا أنفسهم، أو يصبحوا مبعث قلق، وحتى يحسنوا معاملة الناس وتظل الولاية عامرة 1305 وفي حالة وصول أخبار عن خراب في ناحية من نواحي يرسل أحد الثقات إليها – دون علم أحد بمهمته – فيقيم فيها الفترة اللازمة لاستطلاع أحوالها والاستماع لما يقال عن صاحب الإقطاع والعودة بحقيقة الحال للتصرف على أساسها 1306، وذلك نوع من إحكام الرقابة الإدارية على الولاة والقواد وهو إجراء مشهور عند العباسيين من قبل ولا زالت له نظائر في الأنظمة الحديثة 1307. ومن المعروف أن كبار القادة كانوا يمنحون إقطاعات بدلاً من الرواتب بصفة عامة 1308.

عوامل التوسع في الإقطاع العسكري : يرى بعض المؤرخين أن الوزير السلجوقي نظام الملك في تطبيقه لنظام الإقطاع أراد توطین القبائل المختلفة العناصر التي تكوّن منها الجيش السلجوقي حتى تستقر وترتبط بالأرض المقطعة 1309، ويمكن تخصيص عوامل التوسع في الإقطاع العسكري فيما يلي :

- 1297 النظم الحربية عند السلاجقة ص 79.
- 1298 السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 201.
- 1299 أخبار الدولة السلجوقية ص 68.
- 1300 النظم الحربية عند السلاجقة ص 80.
- 1301 السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 83.
- 1302 النظم الحربية ص 84.
- 1303 سياست نامه ص 67.
- 1304 المصدر نفسه ص 111.
- 1305 المصدر نفسه ص 76.
- 1306 المصدر نفسه ص 174.
- 1307 النظم الحربية عند السلاجقة ص 85.
- 1308 راحة الصدور ص 501 ، النظم الحربية ص 85.
- 1309 تاريخ العراق في العصر السلجوقي ، حسين أمين ص 210.

صعوبة تحصيل الأموال من ولايات الدولة.

كثرة الأعباء المالية على خزانة الدولة والرغبة في تخفيفها.

اتساع الدولة وصعوبة السيطرة عليها.

الرغبة في عمارة الأرض والمحافظة عليها.

توطين قبائل الجيش السلجوقي واستقرارها 1310.

وعندما قام الحكام والموظفين بنهب الأموال من الفلاحين اضطر هؤلاء إلى ترك أراضيهم، ذلك أن المسؤولين كانوا يجمعون الضرائب قبل حصاد المحصول وليس بعده، كما هو معروف، بالإضافة إلى المعاملة السيئة التي يتعرض لها الفلاحون من قبل الأقطاعيين، وممثليهم وإخضاعهم للسخرة مما اضطر نظام الملك وزير السلطان ملكشاه أن يسعى إلى إيجاد تحديد دقيق لحقوق وواجبات أصحاب

الإقطاع 1311، ويبدو أن الأمر في الاستفادة من نظام الإقطاع من عدمها يتعلق بمدى المتابعة الدقيقة له من قبل المسؤولين عنه، لأن استعراض القواعد التي حددها الوزير السلجوقي نظام الملك للإقطاع في مختلف الجوانب يدل على مدى كفاءتها في تحقيق الاستفادة من هذا النظام، وهو ما حدث بالفعل في بداية تطبيق السلاجقة نظام الإقطاع بفضل المتابعة له، ثم بدأت عوامل الفساد تدخل فيه، فبرزت سلبياته بشكل واضح حتى أصبح عبئاً على الدولة وسبباً في تفكك أجزائها 1312.

موقف العلماء من الإقطاع : أثار الخوف المتزايد على الأرض اهتمام العديد من العلماء، فعبّر الغزالي عن عدم رضاه عن الفوضى في الريف، لأنه لا يمكن أن يكون تقدم دون أن يكون هناك عدل، وأن الدولة لن تزدهر في ظل الظلم والطغيان، وسيضطر الفلاحون لترك أراضيهم معطياً أمثلة عدة للزدهار الذي وجد في العصر الساساني في ظل الحكام العادلين، وأن الحكام مسئولين عن سوء تصرفات موظفيهم ضد رعاياهم 1313، ويقول : عمارة البلاد بالعدل في العباد 1314، يعقد الغزالي فصلاً كاملاً عن كيفية التعامل مع الحكام الظالمين 1315، ويحذر من الدخول عليهم وأخذ الأموال منهم والتي يعتبرها حراماً لأنها مجموعة من الخراج المضروب على المسلمين 1316، بالرغم من علاقته بالسلطان السلجوقي محمد بن ملكشاه حيث ألف كتابه : التبر المسبوك وفيه يخاطب السلطان مذكراً إياه بنعم الله مضمناً إياه نصائح من أهمها الالتزام بالعدل 1317 ولم يكن الغزالي الوحيد الذي وقف في وجه الظلم ضد الفلاحين بل وافقه مجموعة من العلماء كنجم الدين الرازي والإمام السبكي ممن جاءوا بعده، وبيزاء ذلك كله يذكر الماوردي موقفه من إقطاع الجند بقوله عنهم : أن أهل الجيش هم أخص الناس بجواز الإقطاع، لأن لهم أرزاقاً مقدرة تصرف إليهم مصرف الاستحقاق، لأنها تعويض عما أرسدوا نفوسهم له من حماية البيضة والذب عن الحريم 1318. والفرق بينه وبين آراء العلماء الآخرين أن موقفه يبدو مؤيداً للإقطاع العسكري بينما يعارض بعض العلماء السلبيات التي أفرزها تطبيق هذا النظام 1319.

سادساً الرهائن :

<sup>1310</sup>النظم الحربية عند السلاجقة ص 89.

<sup>1311</sup>النظم الحربية عند السلاجقة ص 90.

<sup>1312</sup>المصدر نفسه ص 91.

<sup>1313</sup>التبر المسبوك في نصيحة الملوك ص 108 - 140 ، 171 - 281.

<sup>1314</sup>المصدر نفسه ص 186.

<sup>1315</sup>إحياء علوم الدين (2/ 142 - 152).

<sup>1316</sup>إحياء علوم الدين (2/ 142 - 152).

<sup>1317</sup>التبر المسبوك ص 92 ، 93 ، 107 ، 129.

<sup>1318</sup>الأحكام السلطانية ص 195.

<sup>1319</sup>النظم الحربية عند السلاجقة ص 93.

قامت فكرة أخذ الرهائن عند السلاجقة من الأمراء بمختلف أجناسهم ومن أصحاب الإقطاع – وخاصة من الداخلين في طاعة الدولة حديثاً – ضماناً للولاء والطاعة 1320، للسلطان السلجوقي، فإذا ما حدث هؤلاء أنفسهم بالعصيان كان التلويح لهم بقتل رهانهم الذين كانوا من ذوي القربى لهم بالإضافة إلى الاستفادة من وجود هؤلاء الرهائن في القيام بمهمات البلاط السلطاني، وقد دخل هذا النظام عند السلاجقة حيز التنفيذ منذ بداية دولتهم، كواحد من النظم التي جلبها السلاجقة معهم من أوطانهم الأولى، حيث كان هذا النظام سائداً لدى بعض القبائل التركية قبل دخولهم الإسلام ومن خلال الدراسة لهذا الموضوع في التراث السلجوقي نستنتج بعض الضوابط التي قام عليها نظام الرهائن عندهم والتي منها.

أخذ الرهائن على الأمراء من الأجناس المختلفة ممن دخلوا في طاعة السلاجقة.

أن تكون الرهينة من ذوي القربى لهؤلاء الأمراء ابناً أو أخاً ومن في حكمهم.

أن لا يقل عدد الرهائن عن خمسمائة.

أن تتم عملية استبدالهم سنوياً بأخرين غيرهم.

أن يتم الاحتفاظ بالرهائن حتى وصول البدلاء إلى القصر.

تقديم أصحاب الإقطاع خمسمائة رجل منهم ليقيموا في البلاط السلطاني.

اختيار ألف من أبناء التركمان غلماناً في القصر يقومون مقام الرهائن ضماناً للولاء 1321.

سابعاً : الإعداد المعنوي للجيش :

اعتبر السلاجقة حروبهم جهاداً في سبيل الله كما سبقت الإشارة إليه في الفكر العسكري مما شكل عاملاً بارزاً في رفع الروح المعنوية لديهم، وتعد معركة ملاذكرد خير مثال لارتفاع الروح المعنوية لدى جند السلاجقة فقد برزت غيرتهم على الإسلام فاستماتوا في القتال بحماس شديد حتى النصر 1322. ولم يكن أثر الجانب المعنوي خافياً على الوزير السلجوقي نظام الملك فكان يعطيه حقه من الاهتمام في مواضع متعددة، فعندما خاف السلطان ألب أرسلان من قتلهم السلجوقي بعد خروجه عن طاعته ثبته الوزير نظام الملك ورفع من روحه المعنوية قائلاً : قد جعلت لك من خراسان جنداً ينصرونك ولا يخذ لونك ويرمون ذلك بسهام لا تخطئ وهم العلماء والزهاد، فقد جعلتهم بالإحسان إليهم من أعظم أعوانك 1323 وجاء في رواية ابن كثير : .. لا تخف فإني قد استدمت لك جنداً ما بارزوا عسكرياً إلا كسروه كائناً ما كان .. جند يدعون لك وينصرونك بالتوجه في صلواتهم وخلواتهم وهم العلماء والفقراء والصلحاء 1324. فكان نظام الملك يرى أن الانتصار المتكرر يعمل على بث روح النصر في نفوس الجند دائماً 1325، وينصح الغزالي سلطانه محمد بن ملكشاه بالعمل على إطلاق الأسرى من الجند من أيدي الأعداء عن طريق شرائهم بالأموال وذلك : ليعلم الجند بصنيعه فتقوى قلوبهم إذا باشروا حروبهم 1326، ولا شك أن للمدارس النظامية دوراً عظيماً في الإعداد المعنوي للجيش السلجوقي والأمة عموماً ويأتي بيان ذلك في محله بإذن الله تعالى.

المبحث الثاني : نظم الإدارة العسكرية عند السلاجقة :

<sup>1320</sup>المصدر نفسه ص 93.

<sup>1321</sup>النظم الحربية عند السلاجقة ص 96.

<sup>1322</sup>السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 35.

<sup>1323</sup>الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 98.

<sup>1324</sup>البداية والنهاية نقلاً عن النظم الحربية ص 98.

<sup>1325</sup>النظم الحربية ص 98.

<sup>1326</sup>التبر المسبوك ص 279.

تمثلت هذه النظم بالمناصب العسكرية المتعددة عند السلاجقة التي أسهمت في تحديد المهام المناطة بكل منصب من ناحية وإيجاد التدرج في الرتب العسكرية بشكل هرمي يضمن النجاح في تنفيذ هذه المهام من ناحية أخرى 1327 وإليك تفصيل نظم الإدارة العسكرية السلجوقية.

#### أولاً المناصب القيادية :

يجسد الوزير السلجوقي نظام الملك النظر إلى كبار قادة الجيش على أنهم زينة الملك 1328، وأن الحفاظ على ألقاب الأشخاص ومراتبهم وأقدارهم جزء من شرف المملكة 1329، كما كان ينصح بضرورة عدم اللجوء إلى إسناد : عملين لشخص واحد أو عملاً واحداً إلى شخصين قط 1330، فقد أراد تثبيت تقسيمات الوظائف التي ميزت عصر السلاجقة، وحذر من تداخل الألقاب بين المدنيين والعسكريين وأنها لا بد أن تتناسب مع القائمين على هذه المناصب 1331، كما ويرى الوزير السلجوقي نظام الملك وجود وضع العيون على أصحاب المناصب القيادية فهو يقول : أما أصحاب المناصب الهامة الرفيعة، فيجب أن يعين عليهم من يراقبهم سراً دون أن يعلموا ليكونوا على اطلاع دائم بأعمالهم وأحوالهم 1332. وأما أهم المناصب العسكرية القيادية عند السلاجقة حسب تدرجها فهي :

الأمير الحاجب الكبير : وهو من المناصب الرئيسية لدى سلاطين السلاجقة، فكان الأمير الحاجب الكبير هو الذي يسمع مشافهة السلطان ويؤديها إلى الوزير فهو الناهي الأمر 1333، فكانت مهامه في البداية تنحصر في تنظيم الدرگاه (باب السلطان) حيث يشرف على سير الأمور في بلاط السلطان، فكان بذلك حلقة الوصل بينه وبين رجالات الدولة والرعية 1334، ثم أضيفت إليه مهمة قيادة الجيوش التي يوجهها السلطان للقضاء على أعدائه 1335. وقد بين المؤرخون أن التدرج في الخدمة العسكرية يصل في النهاية إلى الحجابة وهي قمة الهرم العسكري عند السلاجقة وأسمى الألقاب التي كانت تعطي القادة عند السلطان 1336 ويعتبر الحاجب هو عارض السلطان الذي يتولى أمور الجيش وقيادته وهو أعلى المناصب القيادية السلجوقية بعد السلطان والوزير، فكان في المرتبة الثالثة في مناصب الدولة 1337.

صفات قائد الجيش : يفضل نظام الملك أن : توكل قيادات الجيش إلى الكهول المجربين لا الشبان الناشئين 1338، تأكيد منه على أهم الشروط الواجبة في القائد وهو وجود الخبرة والتجربة فلا يتولى المناصب العليا من : لم يبلغ الخامسة والثلاثين أو الأربعين من عمره 1339. حتى يتحقق له النجاح في منصبه بقوة واقتدار، ويسانده في ذلك الغزالي - وهو من علماء السلاجقة - : بقوله : فإن الرجل يصير رجلاً في أربعين سنة 1340. ويذكر صاحب كتاب آثار الأول أن من صفات القائد أن يكون قدره كبيراً وأمره نافذاً، خبيراً بالحلا 1341، والعروض ومعرفة الرجال ورتبهم وأقدارهم وموقعه من الدولة، ويتقى أمر الحلية فلا يشتبه عليه شخص بشخص وشيأة الدواب والسلاح، ولتكن له هيبة وحرمة كبيرة حتى لا يجسر أحد على التديس ولا غيره، ويحترز عند العروض فهو الأصل في انتظام أمر الجيش 1342، ويذكر ابن الأزرق أربع صفات للقائد هي : الشجاعة والحزم، وحسن التدبير، والسخاء 1343، ويقول أن من صفات نجاح قائد الجيش في منصبه معرفته بمواطن طاعة

1327 النظم الحربية عند السلاجقة ص 103.

1328 سياست نامه ص 214.

1329 المصدر نفسه ص 191.

1330 المصدر نفسه ص 201.

1331 النظم الحربية عند السلاجقة ص 103.

1332 سياست نامه ص 66.

1333 تاريخ دولة آل سلجوق ص 111.

1334 رسوم السلاجقة ص 93 النظم الحربية ص 105.

1335 انظم الحربية ص 105

1336 النظم الحربية عند السلاجقة ص 108.

1337 العرب والأتراك ص 96.

1338 سياست نامه ص 223.

1339 سياست نامه ص 145.

1340 التبر المسبوك ص 279، النظم الحربية ص 109.

1341 الحلا : ما يُحلي به من أدوات الزينة.

1342 النظم الحربية ص 109.

1343 بدائع السلك (203/1، 204).

جنده 1344 ومن الصفات اللازمة لقائد الجيش أن يكون : كامل العقل ثابت القلب تام الشجاعة، وافر اليقظة كثير الحذر شديد الحزم بصيراً بأحكام الحروب ومواقع الفرص منها عارفاً بالحيل والمكايد والخداع فيها عالماً بتدبير العساكر وترتيب الجيوش خبيراً بالطرق .. عارفاً بالخيل .. وأصناف السلاح 1345.

واجبات قائد الجيش : وهي؛ الاهتمام بحماية الجيش من مفاجأة العدو له، اختيار الموقع المناسب للجيش، إعداد ما يحتاج إليه الجيش من مؤن، ومعرفة أخبار عدوه لنلا يتعرض لمكروه، وترتيب الجيش في أرض المعركة، تقوية عزيمة الجند وبث روح الانتصار فيهم، أن يعدهم بثواب الله في الآخرة والغنيمة في الدنيا، مشاوره ذوي الرأي فيما يشكل عليه لنلا 1346 يخطئ.

رواتب الجند : كان كبار القادة يمنحون إقطاعات بدلاً من الرواتب – كما سبق أن أشرنا إلى ذلك في حديثنا عن الإقطاع – بصفة عامة، فقد كان الأمراء الأربعة الذين قدمهم الوزير نظام الملك تحت أيديهم أربعين ولاية على سبيل الإقطاع، وأحياناً يقطع الأمير بضع ولايات، فقد منح السلطان بركيارق الأمير أنر ولاية فارس أولاً ثم ولاية العراق وكان إيرادهما السنوي يتجاوز المليون دينار، وفي عهد السلطان محمد ابن ملكشاه أقطع الأمير أحمديل ولاية أذربيجان ذات الإيراد السنوي الذي يبلغ أربعمئة ألف دينار 1347، وهكذا كان الأمراء والولاة يقطعون هذه الإقطاعات بمثابة الراتب لهم، بينما كان الغلمان من ذوي الرواتب يحصلون على رواتبهم من الخزينة أربع مرات في السنة 1348.

الأسفهلار 1349 وهو قائد القواد أو القائد العام : وُجد هذا اللقب قبل السلاجقة، فيذكر البيهقي وجوده عند الغزنويين في عهد السلطان مسعود 1350، وكان الاسفهلار : زمام كل زمام وإليه أمور الأجناد 1351، ويؤكد الغزالي وجود منصب الاسفهلار عند السلاجقة 1352، وقد أشار بعض المؤرخين إلى أن من يصل إلى مرتبة أمير الأمراء أو ملك الأمراء يكون بذلك القائد العام للجيوش السلجوقية يطلق عليه اسفهلار، أو بيلربي 1353، ويمكن قبول تولي الاسفهلار قيادة الجيش في حالة غياب الحاجب الذي يتولى إمرة الجيش وعرضه أما في حالة وجوده في المعركة فهو القائد الأعلى للجيش ويصبح الاسفهلار حلقة الاتصال بينه وبين قادة الفرق المقدمين 1354.

أمير الحرس : كانت إمارة الحرس من المناصب المهمة في كل العصور، فكانت لها أهميتها في العصر السلجوقي؛ إذ لم يكن في البلاط أعظم وأكثر أبهة بعد الأمير الحاجب العظيم من أمير الحرس 1355 ويبرر الوزير السلجوقي نظام الملك أهمية هذا المنصب بقوله : لأن عمله مختص بالعقوبات، والجميع يخشون غضب الملك وعقابه 1356، فإذا غضب السلطان على شخص ما فإنه يأمر أمير الحرس بضرب العنق، أو قطع اليد والرجل، أو الشنق أو الجلد أو الزج به في السجن، أو الإلقاء في أحد الآبار حتى كان الناس لا يترددون في افتداء أنفسهم وأرواحهم بالمال 1357، مما يؤكد أن من المهام التنفيذية لأمير الحرس إيقاع كثيرة من العقوبات بالإضافة إلى متابعة المشرفين على الحرس واحتياجاتهم اللازمة حتى لا يتعرضوا للإغراءات من قبل من يحاول ذلك، فيتهدأون في أداء واجباتهم المناطة بهم، ولم يقتصر هذا المنصب

1344 النظم الحربية ص 109.

1345 المصدر نفسه ص 110 نقلاً عن تفريغ الكروب في تدبير الحروب.

1346 الأحكام السلطانية ص 43.

1347 النظم الحربية عند السلاجقة ص 113.

1348 سياست نامه ص 139.

1349 الاسفهلار معناه مقدم العسكر مركب من لفظين فارسي وتركي فاسفه بالفارسية بمعنى المقدم وسار بالتركية بمعنى العسكر.

1350 تاريخ البيهقي ص 363 النظم الحربية ص 115.

1351 الخطط (403/1) النظم الحربية ص 115.

1352 التبر المسبوك ص 182.

1353 أمير الأمراء القائد الأعلى للجيش.

1354 النظم الحربية ص 117.

1355 سياست تامة ص 177.

1356 المصدر نفسه ص 177 النظم الحربية ص 118.

1357 رسوم السلاجقة ص 112، النظم الحربية ص 118.

على البلاط السلطاني، بل كان لكل أمير من أمراء السلاجقة حرس يخصه يرأسهم شخص يطلق عليه أمير الحرس 1358.

المقدم : يطلق على القادة الذين تولوا قيادة الفرق في الجيش السلجوقي، وهو ما ذهب إليه بعض المؤرخين حول هذا المنصب 1359، وإذا كان المقدم أميراً للحرس أطلق عليه لقب جندر، وإن كان قائداً لقلعة حمل لقب دزدار 1360، كما أطلق على قائد الأقاليم الثغرية المتاخمة للأعداء لفظ سالار 1361، وأطلق عليه لقب غازي، وكانت الدولة تعفي الثغور من الضرائب والخراج، بل تقدم لهم المساعدات المالية والرواتب 1362 حتى يكونوا على مستوى من القوى الولاء تساعد على الصمود.

العميد : استحدثت السلاجقة وظيفة العميد 1363، الذي يعاون الشحنة في إدارة الولاية وتوجيه القوات العسكرية في حال الاضطرابات، وكانت سلطات العميد أوسع من سلطات الشحنة، فهو يشرف على العراق بأكمله بينما يشرف الشحنة على بغداد فقط 1364، ويذكر نظام الملك أن من المناصب عميد بغداد وعميد خراسان وعميد خوارزم في حصره للمناصب المهمة التي تضاف ألقابها إلى الملك : لتتضح درجة العظم ومرتبته عما دونه 1365، وهو ما يثبت لنا وجود هذا المنصب وأهمية صاحبه في الدولة السلجوقية 1366. وأما عن مهام ومسؤوليات هذا المنصب فهي ضمان بغداد بمبلغ معين والنظر في أعمالها وعمارتها 1367 والمحافظة على الأمن والقضاء على الفتن في مركز الخلافة 1368 والنظر في المظالم، وإبادة المسلمين والاهتمام بأمر الحج وتعيين الخضراء للحجيج وترتيب إقامة السلطان في بغداد 1369، وقد تقلص نفوذ العميد ومهامه بمرور الزمن، فأنيطت أكثر مهامه بالشحنة 1370.

الشحنة 1371: وهو منصب جديد استحدثته السلاجقة، فقد اعتادوا منذ بداية دولتهم على تعيين الشحنة على القبائل التركمانية، وإعطائه صلاحيات خاصة، وكان عمل صاحب هذا المنصب يتلخص في حسم القضايا الخفيفة في البلد الذي يتولاه 1372، وهو مشابه لعمل العميد فيما عدا ضمان العميد لبغداد بمبلغ من المال، ومن ثم لم يكن لعمله حدود واضحة ولكنه بعد أن تقلد نظام الملك الوزارة أصبح الشحنة بمثابة الوالي أو النائب عن السلطان، فهو المسئول عن إدارة المصالح السلجوقية وإقرار الأمن والنظام 1373، فهو قائد الحامية العسكرية في المدينة وله صلاحيات أمنية وإدارية واسعة 1374، وهي أشبه ما تكون بوظيفة الحاكم العسكري في عصرنا الحاضر 1375. وأما عن شروط من يعتلى هذا المنصب فتقوم على أساس قدرته على ضبط الأمور وإدارتها بدقة، بالإضافة إلى أمن السلطان في بغداد 1376، ولذلك أعطى هذا المنصب مثل آق سنقر 1377، وعماد الدين زكي 1378.

1358 دولة السلاجقة ، حسنين ص 148.

1359 آثار الأول نقلاً عن النظم الحربية ص 119.

1360 العرب والأترك ص 97.

1361 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 120.

1362 قيام الدولة العثمانية ص 129 محمد كوبريلي.

1363 نظام الإقطاع عن السلاجقة ص 75 النظم الحربية ص 121.

1364 السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 159.

1365 سياست نامه ص 200 ، النظم الحربية عند السلاجقة ص 122.

1366 النظم الحربية عند السلاجقة ص 122.

1367 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية عند السلاجقة ص 122.

1368 تاريخ ابن أبي الهيجاء ص 107.

1369 النظم الحربية ص 122.

1370 المصدر نفسه ص 122.

1371 يشبه منصب المحافظ والمتصرف حالياً.

1372 تاريخ ابن خلدون نقلاً عن النظم الحربية ص 123.

1373 العرب والأترك ص 97.

1374 النظم الحربية ص 123.

1375 نور الدين محمد ، عماد الدين ص 74.

1376 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 124.

1377 تاريخ حلب ص 354.

1378 النظم الحربية ص 124.

الأتابك 1379: من الوظائف السلجوقية المهمة منصب الأتابك ويذكر ابن الأثير والسيوطي أن معنى أتابك هو الأمير الوالد 1380 بينما يذكر ابن خلكان أنه الذي يربي أولاد الملوك فالأتا بالتركية هو الأب وبك هو الأمير 1381، وعبر القلقشندي عن هذا اللفظ بقوله: ويعبر عن صاحبها بأتابك العساكر... وأصله أتابك ومعناه الوالد الأمير، وأول من لقب بذلك نظام الملك وزير ملكشاه بن ألب أرسلان حين فُوض إليه ملكشاه تدبير المملكة سنة خمس وستين وأربعمائة، ولقبه بألقاب منها هذا، وقيل أتابك أمير أب والمراد أبو الأمراء وهو أكبر الأمراء المقدمين 1382.

ثم حمل لقب الأتابك العسكريون الموكول إليهم تربية الأمراء الفتيان من مختلف فروع العائلة السلجوقية، ومنذ عهد السلطان يركيارق أصبح الأتابك عسكرياً من القادة ذوي الشهرة، حيث يلعب دور الأب تماماً، فيتزوج أم الفتى عندما تصبح أرملة وبلغ الأمر بالأتابك من الناحية العملية إلى حد توريث وظيفته حتى على مستوى امتلاك الحكم 1383، ولا شك أن في هذا الرأي استقراء لتطور هذا اللقب عند السلاجقة وتحوّله من أصحاب المناصب المدنية في البداية إلى القادة العسكريين بعد ذلك 1384.

قاضي العسكر: كان القضاة هم الذين يرعون الشؤون الشرعية في البلاد في عهد السلاجقة، وكانوا على قسمين: أحدهما للعساكر والآخر لعامة الناس، فكان قاضي الجيش ينظر في القضايا الخاصة التي توجد داخل الجيش 1385، ويذكر الوزير نظام الملك (أن من شروط القاضي أن يكون عالماً أميناً زاهداً ويرى وجوب عزل كل من لا يتصف بهذه الصفات، وأن يعطى القاضي راتباً شهرياً يكفي حتى لا تضطره الحاجة إلى الخيانة لما فيها من خطر كبير، لأن دماء المسلمين وأموالهم بيد القضاة ومعاقبتهم على أخطائهم إضافة إلى عزلهم وأن من واجب السلطان مساعدة القاضي في أداء مهام منصبه بإجبار من يرفض الحضور إلى مجلس القضاء كي يسود العدل وينصف المظلوم 1386، لأن القضاة نواب السلطان فيجب عليه أن يشد أزرهم ويحفظ لهم مكانتهم، كما يجب تحري أحوال القاضي صغيرها وكبيرها وإرسال الثقة للقيام بذلك 1387، ويرى المرادي أن من واجب القاضي أن يتصف بالوقار والفضيلة والاحتراس والعبادة وفضاحة اللسان 1388، وكانت المنازعات التي تنشأ بين منسوبي الجيش السلجوقي يفصل فيها قاضي العسكر 1389، الذي التزم أيضاً الفصل في القضايا التي تخص الجند كقضايا الميراث والغنائم والبيع والشراء وغيرها، وبيان أحكام الشرع لهم 1390.

الذردار: تشير المصادر السلجوقية إلى منصب آخر هو الذردار فيذكره ابن بيبى وهو يطلق على القائد الذي يقوم بحراسة القلعة 1391، كما يفسر البعض معناها بحاكم الحصن 1392، وصاحب هذا المنصب مستقل في منصبه عن حاكم الإقليم كما يذكر القلقشندي وعادة ما تكون رتبته القيادية أمير طبلخاناه يتزعم أربعين وقد يصل إلى سبعين وتحت إمرته حراس يتناوبون العمل على حراسة القلعة في الليل والنهار، كما هو الحال في قلعتي دمشق وحلب على سبيل المثال 1393.

1379 يطلق على من يعهد إليه بتربية الأمراء ومراقبتهم وتصريف أمورهم وحمايتهم.

1380 تاريخ الخلفاء ص 422، النظم الحربية عند السلاجقة ص 125.

1381 وفيات الأعيان (365/1).

1382 صبح الأعشى (18/4) النظم الحربية ص 126.

1383 الشرق الإسلامي ص 367، النظم الحربية ص 126.

1384 النظم الحربية ص 126.

1385 النظم الحربية ص 128.

1386 المصدر نفسه ص 128.

1387 سياست نامه ص 83، النظم الحربية عند السلاجقة ص 128.

1388 تاريخ البيهقي ص 603، 604.

1389 النظم الحربية عند السلاجقة ص 129.

1390 المصدر نفسه ص 129.

1391 العرب والأترك ص 130، النظم الحربية ص 130.

1392 النظم الحربية عند السلاجقة ص 130.

1393 صبح الأعشى (224/4، 225).

سلاح دار : وتعني هنا أمير السلاح ، فقد جاء مصطلح سلاح دار في كتاب سياست نامه 1394 ، وفي تاريخ البيهقي، أنه يطلق على الشخص الذي يقوم بمهمة حراسة دار السلاح أو الذي يحمل سلاح الحاكم أثناء المراسم والاحتفالات، وتحق إمرته أشخاص أطلق على الواحد منهم سلاح دار 1395، ويفرق ابن كنان بين أمير السلاح الذي يجلس إلى جانب السلطان على المسيرة وهو من أكابر الأمراء وهو المختص بالسلاح خاناة 1396، وبين سلاح دار الذي يحمل آلة من آلات الحرب التي تختص بالسلطان حين القتال 1397، والذي هو واحد ممن يتزعمهم أمير السلاح 1398.

ثانياً : ديوان عرض الجيش :

كان هذا الديوان يرعى مهمات الجيش واحتياجاته وأسماء الجند في السجلات الموجودة في هذا الديوان، فهو يقابل وزارة الحرب في عصرنا ويسمى رئيس هذا الديوان العارض 1399، حيث يُخبر السلطان بأحوال هذا الديوان إما بنفسه مباشرة أو بمن يرسله إليه 1400، ويسمى أحياناً ديوان الإقطاع 1401 ومن مهام هذا الديوان :

تنظيم سجلات أسماء الجند : ترصد في الجريدة السوداء 1402 سنوياً أسماء الرجال وأنسابهم ومبالغ أرزاقهم وسائر أحوالهم وهي الأصل الذي يرجع إليه في ديوان الجيش في كل شيء ويتم هذا الرصد تحت قياداتهم قائداً قائداً 1403، ويُصّر الرواندي بوجود الجرائد الديوانية لدى السلاجقة في عهد السلطان ملكشاه وأنه كانت تكتب فيها أسماء الجند ويرصد فيها توزيع الإقطاعات عليهم 1404 ويعتبر تسجيل أسماء الجند في السجلات الخاصة بديوان الجيش، هو أحد مظاهر التنظيم الإداري العسكري الدقيق في عهد السلاجقة العظام 1405.

عرض الجيش : كان العارض – رئيس هذا الديوان – يشرف بنفسه على عرض الجيش، فيجب عليه الحذر عند العرض : فهو الأصل في انتظام أمر الجيش 1406، وقد اعتاد سلاطين

السلاجقة – بحكم تربيتهم وميولهم العسكرية على الاهتمام بجندهم اهتماماً بالغاً وكان من مظاهر هذا الاهتمام متابعة إعداد الجيش واستعراضه، وتفقد أحوال الجند ومدى استعدادهم للمعركة في مكان متسع قبل خوض المعارك 1407، ويقدم لنا ابن العبري وصفاً جيداً للعرض العسكري الذي يتم بشكل يومي في عهد السلطان طغرل بك فقد : اعتاد الجنود أن يتوافدوا كل يوم فوجاً فوجاً ليوذوا الطاعة لطغرل بك يتألف كل فوج من ألقى شخص، وكانوا ينحدرون عن خيلهم من بعيد ويقبلون الأرض ويقفون، ثم يشير الحاجب إليهم بأن تحيئهم قد قبلت فكانوا يقبلون الأرض ثانية ويركبون ويتصرفون فيأتي فوج ثان، ولم يكن يدنوا منه أحد أو يحدثه 1408، كما كان السلطان سنجر يزود قواده بضرورة استعراض جندهم أمامه، وكان من النصائح العسكرية المقدمة للسلطان مسعود بن محمد بن ملكشاه في عرض الجيش قوله : واختبرهم عند العرض ولا تثبت منهم إلا الوفي الكمي، الذي لا يعدل عن الوفاء ولا ينكل عن الهيجاء فإن المراد بهم قوة العدة لا كثرة العدد 1409.

1394 سلاح دار : داراي ممسك تعني الذي يحمل سلاح السلطان.

1395 تاريخ السلاجقة ص 293، النظم الحربية ص 131.

1396 النظم الحربية عند السلاجقة ص 131.

1397 المصدر نفسه ص 131.

1398 المصدر نفسه ص 131.

1399 دولة السلاجقة ص 147، نظم دولة سلاطين المماليك (139/1).

1400 صبح الأعشى (18/4).

1401 الحرب عند العرب ص 327.

1402 الجريدة السوداء : وهي من دفاتر ديوان الجيش تكتب فيها الأسماء.

1403 تاريخ البيهقي ص 134.

1404 راحة الصدور ص 204، 205 النظم الحربية ص 134.

1405 النظم الحربية ص 135.

1406 المصدر نفسه ص 135.

1407 المصدر نفسه ص 135.

1408 تاريخ الزمان ص 93 النظم الحربية ص 136.

1409 راحة الصدور ص 344.



تحديد المهام الموكلة إلى الجند : اهتم السلاجقة منذ بداية أمرهم بتحديد المهام الموكلة لفرسانهم وقوادهم وجندهم، فقد كلف السلطان طغرل بك الحاجب آيتكين بالمحافظة على الطرق المؤدية إلى بغداد وحراستها 1410، ويذكر نظام الملك أهمية تحديد المهمة بدقة متناهية، وأن يصدر بها أمر من البلاط السلطاني فيقول : ينبغي أن لا يرسل أي غلام مالم تكن ثمة مهمة وأن لا تكون إرساله دون أمر .. لتجري الأمور على نصابها 1411، ويقول في تعظيم الأوامر السامية والمراسيم الصادرة عن البلاط السلطاني : فإذا لم يكن ثمة أمر هام ينبغي ألا يصدر عن الديوان العالي أمر خطي البتة 1412.

الإشراف على النواحي التموينية : كان إشراف الديوان على هذه النواحي دقيقاً في البداية عند السلاجقة، فقد اهتم بعض قادة الجيش السلجوقي بشراء المون لجيشهم في عهد السلطان ألب أرسلان ووضع نظام الملك حلاً صائباً للقضاء على ما قد يعترض الجيش السلجوقي من صعوبات في مجال التموين وتجنب إرهاق الرعية ووقوع الظلم عليهم ووزع مؤن الجيش على مختلف أقاليم الدولة وخاصة المناطق الواقعة على الطرق الرئيسية وقد أسهمت حلول نظام الملك بشكل فاعل في حل مشكلة التموين للجيش، فاستطاع الديوان بهذه الطريقة أن يوفر المون اللازمة للجيش بكل يسر وسهولة 1413.

الإشراف على النواحي المالية : أشار الغزالي إلى وجوب المحافظة على أرزاق الجند 1414 ودفعها لهم كل إنسان منهم على قدر 1415، فكان ديوان الجيش يتولى متابعة هذه الأرزاق، ويذكر ابن الأزرقي أن من أسس الحكم تعجيل أرزاق الجند لهم في مواعيدها وعدم تأخيرها عليهم 1416، لم في ذلك من الأضرار البالغة على الجند أولاً وعلى الدولة ثانياً 1417، ويعبر المرادي عن ذلك بقوله : أن الجيش أعوان يكفلهم المال 1418، في إشارة منه لأهمية الأموال للجيش وصرف مستحقات الجند في

أوقاتها 1419، وكان السلطان ملكشاه قد جعل مخصصات الجند ورواتبهم مقسمة على مختلف الأقاليم وأمر لهم بمخصصات في كل مكان ينزلون منه على الرعايا من أضرار الجيش السلجوقي واحتياجاته 1420، وكان السلطان ملكشاه قد جعل مخصصات الجند ورواتبهم مقسمة على مختلف الأقاليم وأمر لهم بمخصصات في كل مكان ينزلون منه على الرعايا من أضرار الجيش السلجوقي واحتياجاته 1421 وأما فيما بعد فقد أدت العوامل التي سبق ذكرها في الإقطاع إلى الاستعاضة عن المرتبات النقدية للمحاربين بالإقطاعات من الأرض من قبل وزير ملكشاه نظام الملك - حتى صار الإقطاع الحربي هو القاعدة، فكان ديوان عرض الجيش هو المشرف على تنظيم الرواتب والإقطاعات على حد سواء 1422.

الإشراف على التسليح : ذكر ابن الجوزي أن الجيش السلجوقي في عهد السلطان طغرل بك كان يحوي - ضمن محتوياته المتعددة النجارين القادرين على تلبية احتياجات تسليحه صناعة وصيانة كما أنه عند مسيره من بغداد سنة ثمان وأربعين وأربعمائة كان قد انتهى من صناعة الأسلحة الثقيلة اللازمة للجيش كالعرايات والمنجنقات 1423، ويذكر ابن الأثير أن جيش طغرل بك كان يحتوي على خزائن السلاح والمنجنقات 1424، ومن الطبيعي أن تحوي هذه الخزائن على مختلف

- 1410 المصدر نفسه ص 173.  
1411 سياست نامه ص 110 ، النظم الحربية ص 138.  
1412 النظم الحربية ص 138.  
1413 المصدر نفسه ص 139.  
1414 التبر المسبوك ص 279.  
1415 المصدر نفسه ص 279.  
1416 النظم الحربية ص 141.  
1417 المصدر نفسه ص 141.  
1418 المصدر نفسه ص 141.  
1419 المصدر نفسه ص 141.  
1420 راحة الصدور ص 204 ، 205 النظم الحربية ص 142.  
1421 راحة الصدور ص 204 ، 205 النظم الحربية ص 142.  
1422 النظم الحربية ص 142.  
1423 النظم الحربية ص 143 المنتظم (173/8).  
1424 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 143.

أنواع الأسلحة اللازمة للجند على سبيل الاحتياط إضافة إلى وجود الصناع القادرين على صنع الأسلحة وصيانتها عند الحاجة، كما أكد ابن الأثير أن عملية تأمين احتياجات الجيش من الأسلحة والعتاد تتم حتى في أثناء المعركة 1425، فكان ديوان الجيش يقوم بالإشراف على هذه النواحي 1426.

الإشراف على زي الجند : حافظ السلاجقة على ملابسهم الخاصة التي عرفوها في آسيا الوسطى فكانت هذه الملابس الخاصة بالأتراك سبباً في تعرف السلاجقة الأتراك - أثناء موقعة ملاذكرد - على أبناء عموماتهم من الأوزو البنجاق الذين كانوا يحاربون في صفوف الجيش البيزنطي الذين انضموا لجيش السلاجقة بعد ذلك، فكانت الهزيمة على البيزنطيين 1427، وقد يكون ذلك أيضاً من خلال معرفة بعض أنواع أسلحتهم التي يتمنطقون بها وهيأتهم التي يقفون عليها، فكان من مهام الديوان الإشراف على زي الجند .

تكنات الجند : كانت إقامة الجند تتم في العنابر الملحقة بقصر السلطان السلجوقي، فكانوا بذلك قريبين من السلطان لتنفيذ أوامره، ويطلق على هذه العنابر أتايق 1428، وحرّفت الكلمة إلى وثاق 1429، وهذا الأمر خاص بالغلما الذين جعلوا لخدمة السلطان خاصة بالإضافة إلى الحرس السلطاني أما بقية الجيش لهم تكنات خاصة بهم في أماكن أخرى .

ثالثاً : أقسام الجيش السلجوقي :

كان الجيش السلجوقي سبباً من الأسباب الرئيسية في نجاح السلاجقة وتفوقهم على القوة المعاصرة لهم وقد كان للجيش السلجوقي أقسام متعددة هي :

القوة النظامية : والمقصود بها الجيش النظامي الثابت في خدمته للدولة بشكل دائم، وتتألف القوة النظامية من الغلمان العبيد، أو ممن نالوا حريتهم منهم للقيام بالواجبات اليومية وطريقة الحصول على هؤلاء الغلمان الشراء، الهدايا للسلاجقة من حكام آخرين، بالإضافة إلى أسرى الحروب والرسوم المقررة على الدول الخاضعة لهم 1430، كما استفادوا بشكل كبير من العناصر التي دخلت في خدمة الدولة بعد قيامها 1431.

القبائل التركمانية : كانت هذه القبائل تعيش حياة بدوية تحت قيادة زعماء العشائر سواء وجدت هذه القبائل في خدمة الدولة أم لا، كما حافظوا على أساليبهم التقليدية في القتال والمعتمدة على رماة السهام من الفرسان 1432، وحتى النساء والأطفال كانوا يعيشون حياة عسكرية تحت زعامة رئيس القبيلة الذي يلقب بباش بوغا وكانت القبائل التركمانية التي تعيش في الثغور أكثر أهمية وكان يطلق على صاحبها لقب سالار - وهو منصب أعلى من وظيفة الشحنة الذي كان يعين على القبائل التركمانية الأخرى، ولكن بصلاحيات خاصة، وكانت الدولة تُعفي الثغور من الضرائب والخراج بل وتقدم لهم المساعدات المالية، وتمنح الغزاة والسالارات فيها رواتب

ثابتة 1433 كما اضطر سلاطين السلاجقة إلى إعطاء أفراد القبائل التركمانية - أحياناً - رواتب ثابتة اتقاء لخطرهم الذي يظهر مباشرة حين توقف الدولة هذه المرتبات 1434، وعلى أية حال فقد لعبت القبائل التركمانية الدور الأساس في مرحلة تأسيس الدولة السلجوقية 1435. ويرى الوزير السلجوقي نظام الملك أنه : على الرغم من النفرة والملاحة من

1425 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 143.

1426 النظم الحربية عند السلاجقة ص 143.

1427 المصدر نفسه ص 144.

1428 المصدر نفسه ص 144.

1429 تاريخ البيهقي ص 805، النظم الحربية ص 145.

1430 النظم الحربية عند السلاجقة ص 150.

1431 المصدر نفسه ص 150.

1432 إمارة حلب ، محمد صامن ص 130 النظم الحربية ص 154.

1433 النظم الحربية ص 154.

1434 دولة السلاجقة ص 20 ، النظم الحربية ص 154.

1435 سياست نامه ص 143.

التركمان وكثرة عددهم فإن لهم حقاً ثابتاً على الدولة؛ إذ أسهموا في خدمتها أبان قيامها، وتحملوا في سبيلها المتاعب والمشاق فضلاً عن أنهم من ذوي القربى 1436.

فرق الولايات : تشكل قوات حكام الولايات جزءاً كبيراً من القوات التي تلتحق بجيش الدولة في حالة إعلان الحرب وفقاً لما تعهد به هؤلاء الحكام خلال إسناد مهمة الولاية لهم حيث تكونت من عناصر متعددة حسب حالتها 1437، فكان لدى الحاكم قوة دائمة يحتفظ بها إلى إضافة إلى من يستدعيه وقت الحرب 1438، ويضاف إلى هؤلاء الفرق التابعة لأصحاب الإقطاع 1439. والتي يختلف عددها تبعاً لعدد الأفراد الموجودين تحت إمرة صاحب الإقطاع وإن كانوا أقل عدداً من تلك القوات التي يجلبها حكام الولايات 1440.

قوات الأمراء : والمقصود بها تلك القوات التي تساعد الجيش السلجوقي في حروبه في حالة إعلان الحرب، ويدخل في ذلك نوعان من الأمراء، الأول : الغلمان الذين تدرجوا في المناصب حتى أصبحوا أمراء - والثاني : الأمراء العرب والذين كان لقواتهم دور فاعل من الانتصارات التي حققها جيش السلاجقة، فقد كان للأمير العربي مسلم بن قريش أثر فاعل في القضاء على حركة قاورد ضد السلطان ملكشاه فعندما التقى الجيشان قام بالهجوم بقواته على ميسرة قاورد فهزمها 1441، كما كان اجتماع قوات العرب من بني كلاب إلى تتش بن ألب أرسلان عندما وصل إلى الشام سبباً مهماً من أسباب قوته 1442 إلا أن توثق العلاقة بينهم وبين سلاطين السلاجقة لم يستمر طويلاً فقد قام السلطان مسعود بالقضاء على اثني عشر أميراً كانوا قد وقعوا في أسره، منهم صدقة بن ديبس أمير العرب فأمر بقتلهم جميعاً 1443، مما يعطي إشارة إلى تحول سلاطين السلاجقة عن الاعتماد على هؤلاء الأمراء وقواتهم 1444.

قوات المدن والمتطوعة والأوباش : لم يكن الجيش السلجوقي يتكون من القوة النظامية والقبائل التركمانية وفرق الولايات وأصحاب الإقطاع وقوات الأمراء فقط، بل يوجد عدا هذه الأقسام جحافل كثيرة من القوات التي تنضم إلى الجيش من المدن القريبة من ميدان الحرب والتي تختلف أعدادها باختلاف هذه المناطق، فكانت تسمى بأسماء المدن والأقاليم التي جاءت منها فتذكر في بعض المصادر عبارة عساكر العراق وغيرها 1445، ويضم الجيش السلجوقي كذلك المتطوعة الذين يلتحقون بالجيش لفترة محددة، أو دائمة لتأدية فريضة الجهاد 1446، ويعرفهم الماوردي بأنهم الخارجين عن ديوان الجيش من أهل البادية وسكان المدن ممن انضموا للجيش حين النفرة للحرب 1447، وهناك طوائف ذكرت في المصادر باسم أو باش رغم إضافتها للجيش لم يكن لهما تأثير يذكر في نتيجة الحرب مثل القوى الرئيسية في الجيش السلجوقي 1448، وهذا لا يقلل من الجهود البارزة لهاتين الطائفتين في الجيش واستفادته منهما فقد كان لإخلاء المتطوعة واستماتتهم في القتال طلباً للشهادة دور فاعل في إثارة حماس الجند للقتال 1449، وعلى سبيل المثال، كيف استفاد الجيش السلجوقي في عهد السلطان ملكشاه ابن ألب أرسلان من جهود الأوباش في أعمال الردم للخندق حول مدينة ترمذ، فنجح الجيش بعد ذلك في فتح المدينة وقلعتها 1450.

الطلانغ : كانت الطلانغ تسير متقدمة أثناء تحرك الجيش وتتبعها المقدمة على مسافة كافية، وكان عمل الطلانغ ينحصر باستطلاع الإقليم واحتلال النقاط المهمة فيه ولم يكن واجبها خوض المعركة بل اكتشاف مكان العدو وقوته، فإذا اصطدمت

1436 المصدر نفسه ص 143.

1437 الحرب عند العرب ص 329.

1438 النظم الحربية عند السلاجقة ص 157.

1439 المصدر نفسه ص 157.

1440 النظم الحربية ص 157.

1441 أخبار الدولة السلجوقية ص 158.

1442 ذيل تاريخ دمشق نقلاً عن النظم الحربية ص 158.

1443 أخبار الدولة السلجوقية ص 110.

1444 النظم الحربية عند السلاجقة ص 158.

1445 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية عند السلاجقة ص 159.

1446 الحرب عند العرب ص 330.

1447 الأحكام السلطانية ص 159.

1448 النظم الحربية عند السلاجقة ص 160.

1449 المصدر نفسه ص 160.

1450 المصدر نفسه ص 160 ، أخبار الدولة السلجوقية ص 60 ، 60.

بقوة صغيرة من العدو فغالباً ما تكون قوات استطلاع مماثلة 1451، ويذكر البيهقي أن السلاجقة جعلوا في طلائع جيشهم المحاربين الممتازين 1452، إيماناً منهم بأهميتها ودورها الحيوي في تحقيق سلامة الجيش وتأمين سيره، يضاف إلى ذلك الدقة الكاملة في اختيار قيادة هذه الطلائع فقد كانوا يشترطون في قائدها أن يكون رجلاً مذكوراً ثقة ناصحاً عاقلاً مدبراً جسوراً شديداً الحذر 1453.

الجاويشة : مفردها جاويش، وهو لفظ تركي مهمته القيام بالنداء في الجيش 1454. وكان في الجيش فئة من الضباط برتبة جاويش كانوا يودون وظيفتهم ضباطاً للجند، كل حسب درجته في الجيش وكانوا بصفة عامة يعملون على تحقيق الانضباط في الجيش إلى جانب عملهم ضباطاً، وكانوا يتقدمون موطن السلطان يفسحوا له الطريق 1455، ومراقبة الطريق أثناء سير الجيش إضافة إلى المراسلة وإيصال البريد، فكان لرجال الدولة السلجوقية جاويشية أيضاً ذكرت خدماتهم في سرعة إيصال البريد، فأطلق عليهم لفظ بيكان أي الذي يمشي بسرعة وظلت وظيفة الجاويش حتى عند العثمانيين بمسمى جاويش الديوان السلطاني 1456.

فرق المنزل : هناك تشكيلات يطلق عليها تشكيلات المنزل يكون عملها الاهتمام بإعداد المنازل التي سيمر بها الجيش على الطريق، فتقوم بإعداد ما يلزمه بها من مأكّل ومشرب 1457، وكان لعمل هذه الفرق أثر واضح في اختيار المواقع المناسبة لنزول الجيش وكيفية إقامة الخيام وتوزيعها على شكل مجموعات متناسقة فيما بينها 1458. وبالإضافة إلى هذه الأقسام المحاربة يضم الجيش السلجوقي فئات أخرى غير محاربة مثل منسوبي الحرم السلطاني، والخزينة وحملة الأثقال وكتبة الجيش والعلماء، والندماء ومنسوبي المطبخ الخاص والمتعاملين في سوق الجيش وغيرهم ممن لا يشتركون في القتال 1459.

رابعاً : عناصر الجيش :

تكوّن الجيش السلجوقي من عناصر متعددة، كالترك والعزّ والأعاجم والكرد والديلم والعرب وغيرهم من الأجناس وأهم العناصر في الجيش السلجوقي :

الأتراك : اعتمد السلاجقة على بني جلدتهم من الأتراك ويتضح ذلك من النصوص الواردة في بعض المصادر عن تفضيل بعض سلاطين السلاجقة لبني جنسهم يقول السلطان ألب أرسلان مخاطباً جنده الأتراك : ... لقد قلت لكم مرة ومرتين ومائة مرة : أنتم الأتراك جيش خراسان وما وراء النهر، إنكم لغرباء في هذه الديار، لقد أعز الله عز وجل الترك اليوم وسلظهم على رقاب الديالمة، لأنهم مسلمون خلّص أطهار لا يعرفون البدع والأهواء 1460. وقد صدق السلطان ألب أرسلان في هذه العبارة حيث جعل إتباع السنة والتمسك بها والابتعاد والبعد عن الأهواء سبباً في إعزاز الله لهم ونصرتهم كما أن في قوله ذلك دلالة واضحة على تقديمه الأتراك وتفضيله لهم على بقية العناصر واعتبارهم العماد الأول لجيشه، بل كانوا العنصر الرئيسي للقوة النظامية في الجيش السلجوقي 1461.

1451 فن الحرب (442/3) النظم الحربية عند السلاجقة ص 160.

1452 تاريخ البيهقي ص 625 ، 626 ، 633 ، 687.

1453 مختصر سياسة الحروب ص 48 ، النظم الحربية ص 160.

1454 النوادر لابن شداد ص 62.

1455 الدر المنتخب ص 258 لابن الشحنة النظم الحربية ص 162.

1456 النظم الحربية عند السلاجقة ص 162.

1457 المصدر نفسه ص 163.

1458 المصدر نفسه ص 163.

1459 المصدر نفسه ص 163.

1460 المصدر نفسه ص 165.

1461 المصدر نفسه ص 165.

العرب : اشتهر العنصر العربي منذ القديم بصفاته الحربية الثابتة في المعارك ومهارته العالية في ركوب الخيل فيها، وإجادتهم استخدام الرماح الطويلة 1462، ويعد العرب أحد عناصر الجيش السلجوقي 1463 وله أهميته في بعض المعارك الحاسمة 1464.

الأكراد : كان الأكراد أحد العناصر التي تتكون منها الجيش عند السلاجقة، فقد اجتمع إلى السلطان ألب أرسلان عشرة آلاف من العنصر الكردي في معركة ملاذكرد الشهيرة 1465، ويتميز الأكراد بالشجاعة في القتال رجالة وفرسانا 1466.

الفرس : هم أحد العناصر التي شكلت الجيش السلجوقي بوضوح وأهم ما يميزهم - عسكرياً - الشجاعة والصبر وإجادة الرمي بالنشاب 1467.

الديلم 1468: هم أحد العناصر التي دخلت في تكوين الجيش السلجوقي وهم أهل فروسية وشجاعة ويجيدون الرمي بالمزاريق 1469.

الأرمن : ورد ذكر الأرمن ضمن عناصر الجيش السلجوقي من خلال بعض الحوادث ومما يدل على ذلك أنه عندما عهد إلى سعد الدولة كواهرايين بالقضاء على قاورد - عم السلطان ملكشاه - أسند المهمة إلى أحد الأرمن الذي قام بقتله خنقاً 1470، وكان عنصر الأرمن ثابتاً في جيوش السلاجقة في هجومهم على آسيا الصغرى أو مواجهة جيوش الصليبيين كفرق وجنود أيضاً 1471. هذه هي أهم العناصر التي تكون منها الجيش السلجوقي 1472.

خامساً : فرق الجيش :

الرجالة : كانت الفئة المحاربة في الجيش السلجوقي تتكون 0 بصفة عامة - من الرجالة (المشاه) والخيالة (الفرسان) وكانت الرجالة تتقدم على الفرسان في الجيش 1473.

الفرسان : تمثل فرقة الفرسان القوة الضاربة الرئيسية للجيوش، وكانت الفئة المحاربة في الجيش السلجوقي ويمثلون الجزء الفعال من جيش السلاجقة لما توفر لديهم من سرعة ومرونة ساعدهم عليها خفة حركتهم وسرعة عدو خيلهم وخفة أسلحتهم التي يحملونها 1474، وتتمثل في الغالب في القوس وهو السلاح الرئيسي لهم ولكنهم كانوا يحملون أيضاً الترس والرمح والسيف والهراوة 1475، وكان استخدامهم للسهم على ظهور الخيل مميّزاً، فكانوا يطلقونها ببراعة دون الحاجة إلى التوقف أو التراجع عن خيلهم، وكانت هذه الميزة لديهم حتى في أثناء تراجعهم عن أرض المعركة فكانوا

1462 المصدر نفسه ص 165.

1463 المصدر نفسه ص 165.

1464 النظم الحربية عند السلاجقة ص 167، 168.

1465 تاريخ بن أبي الهيجاء ص 118، 119.

1466 النظم الحربية عند السلاجقة ص 169.

1467 المصدر نفسه ص 169.

1468 الديلم هم أهل طبرستان والجلال.

1469 المزاريق : نوع من أنواع الرماح يُزرق بها : تبصرة أرباب الألباب ص 11.

1470 النجوم الزاهرة (94/5) النظم الحربية ص 171.

1471 النظم الحربية عند السلاجقة ص 171.

1472 المصدر نفسه ص 171.

1473 مختصر سياسة الحروب ص 37، النظم الحربية ص 173.

1474 النظم الحربية ص 176.

1475 الحروب الصليبية سميل ص 77.

يدورون فوق السرج ليطلقوا السهام على مطارديهم بفعالية واضحة 1476، وقد مكنت خفة الأسلحة الفرسان من حملها واستعمالها بسهولة على ظهور الخيل. 1477

النشابة والنفاطيون والمجنقيون والدبابون : النشابون هم رماة النشاب 1478، حيث أجاد السلاجقة الرمي بالنشاب حتى أصبح ميزة من مميزات الجيش السلجوقي، ويذكر أحد شهود العيان أن النشابة كانوا في مقدمة الجيش السلجوقي وأن عددهم وصل إلى عشرة آلاف من الرجال، وفي الكثافة العددية للنشاب في المعركة دلالة قاطعة على كثرة تعداد من يقوم بإطلاقها، وكان الفرسان أيضاً يستخدمون النشاب في قتالهم كذلك، ويؤكد كثير من المؤرخين وجود النشاب في الجيش السلجوقي وفعاليتهم في معاركهم 1479. والنفاطون هم رماة النفط لإحراق حصون الأعداء 1480، وغيرها من العوائق التي تعيق تقدم الجيش 1481، فمثلاً عندما سار السلطان ألب أرسلان إلى ناحية شكي 1482، من بلاد الإبخاز ووجد بها غياضاً وأجاماً يحتمي بها اللصوص أمر السلطان النفاطين بإحراقها، إدراكاً منه لما تشكله هذه المنطقة من خطورة على الجيش السلجوقي وأما المنجنيقيون فهم رماة المنجنيق 1483 التي تشبه المدفعية الميدانية الثقيلة في عصرنا الحاضر ويؤكد كثير من المؤرخين وجودهم في الجيش واعتماد السلاجقة عليهم، وأن المنجنيقات كانت أهم أسلحة جيشهم الثقيلة 1484، وكانت الفرقة التي تقوم عليها ترافق الجيش في كثير من الميادين 1485، وأما الدبابون فقد كانوا يدخلون داخل الدبابة وهي آلة حربية على هيئة هودج كبير، يتسع لمجموعة من المقاتلين يحتمون ويذحفون في داخلها حتى يقتربوا من السور للمدينة المحاصرة، ومن ثم يقومون بنقبة في نقاط الضعف فيه 1486.

سادساً : التعليم والتدريب العسكري :

حرص زعماء السلاجقة على تدريب أبنائهم وتنشأتهم على إجادة الفنون العسكرية بأنواعها المختلفة، ووصف شاهد عيان حروب السلاجقة مع الغزنويين أن لدى السلاجقة الكثير من الرجال المدربين 1487، فقد كان القصر يمثل مدرسة للتدريب تتخرج منها العناصر العاملة في الجيش والتي تؤدي دوراً مهماً في حياة الدولة باعتبار مواقعهم الدائمة في الجيش وليس باعتبار وظائفهم المؤقتة في قصر الحاكم 1488. ومن مميزات الجيش التركي أن أفراد كانوا يهبون أنفسهم دائماً لواجبهم العسكري، وكانوا يتخذون من العسكرية مهنة دائمة فكان أفراد الجيش يمضون أوقاتهم في التدريب العسكري وإجراء المناورات، ولهذا السبب كانوا يفتخرون بمهارتهم العسكرية بين المحاربين – وانعكست حياة الجد على الألعاب التي يمارسونها في أوقات اللهو عندهم – أيضاً – فكانوا يقضونها في التدريب على بعض الأسلحة كاللعب بالسيف والترس والرماية وسباق الخيل إلى جانب الألعاب المختلفة الأخرى 1489، ويفهم من التدرج الذي ذكره الوزير السلجوقي نظام الملك في خدمة الغلمان وطول فترة إعدادهم إلى أن يبلغوا سن الخامسة والثلاثين أو الأربعين من العمر فيولون منصباً قيادياً متقدماً 1490. إن التدريب العسكري عند السلاجقة يعتمد على جانبين مهمين هما : الدقة في التدريب المتمثل في تتبع أحوال الغلام بدقة متناهية والثاني، إكسابه الخبرة العسكرية اللازمة والتي تتأتى من طول فترة

1476 النظم الحربية عند السلاجقة ص 177.

1477 المصدر نفسه ص 177.

1478 أخبار الدولة السلجوقية ص 80.

1479 تاريخ البيهقي ص 628، أخبار الدولة السلجوقية ص 80.

1480 الحرب عند العرب ص 330.

1481 الحرب عند العرب ص 330.

1482 شكي : ناحية من بلاد الإبخاز.

1483 أخبار الدولة السلجوقية ص 44 ، النظم الحربية ص 179.

1484 النظم الحربية ص 179.

1485 المصدر نفسه ص 179.

1486 تاريخ السلاجقة ص 276.

1487 تاريخ البيهقي ص 674 ، 683.

1488 النظم الحربية عند السلاجقة ص 181.

1489 دولة السلاجقة ص 167 عبد المنعم حسنين.

1490 سياست نامه ص 144 ، 145.

ممارسته للأعمال العسكرية وتدريبه عليها حتى يصل إلى منصب قيادي متقدم مثل منصب الحجابة 1491، رغبة في تدريبهم تدريجياً وإكسابهم الخبرة اللازمة بالتدرج ريثما يصبحوا مؤهلين للوظائف العسكرية الأعلى، كما يذكر أن مهام الوزير : أن يَدرب الرجال الشجعان بالآات الحرب 1492.

سابعاً : حجم الجيش السلجوقي :

يذكر ابن الأزرقي أن كثرة الجيش من الأمور الظاهرة المسببة للنصر 1493، وتبرز المصادر التاريخية عظم الجيش السلجوقي وكثرة جنده، ويصف البيهقي - وهو شاهد عيان الحروب السلجوقية الغزنوية - السلاجقة بقوله : ومعهم جيش كبير العدد 1494، وذكر الرواندي أنهم : كانوا جنوداً موفقين وأناساً كثيرين، تعدادهم كبير ومالهم وفير 1495، وعندما سار السلطان طغرل بك إلى العراق كان : معه جند اهتزت الأرض ولوطأتهم، واضطربت الجبال من كثرتهم 1496، وذكر العطيبي أنه عندما دخل طغرل بك بغداد امتد جيشه من دار الخلافة إلى النهروان مسافة أربعة فراسخ 1497، وعندما وضع السلطان ألب أرسلان لجيشه جسراً على نهر جيحون، أقام العسكر يعبر عليه شهراً 1498، وفي مجال تحديد تعداد الجيش السلجوقي ذكر البيهقي أن عدد جيش السلاجقة عندما دخلوا سرخس كان عشرين ألف فارس 1499، وذكر ابن العمراني أن جيش طغرل بك عندما ذهب إلى بغداد كان خمسين ألف فارس 1500، وذكر الحسيني العدد نفسه لجيش ألب أرسلان سنة خمس وستين وأربعمائة 1501، وفي الوقت الذي ورد فيه أن جيش السلاجقة في عهد السلطان ألب أرسلان قُدِّر بأربعمائة ألف من الجند 1502، ويذكر ابن كثير أن جند السلطان ملكشاه بن ألب أرسلان : كانوا مائتين ألف 1503، ويذكر الوزير السلجوقي نظام الملك أن الجيش كان أربعمائة ألف رجل واقترح زيادة عدده ليصل إلى سبعمائة ألف 1504.

ثامناً : العيون والجواسيس :

استخدم السلاجقة نظام العيون والجواسيس وحرصوا على توفر صفات وشروط معينة فيمن تيولاه وأن تكون مهمته شاملة وذلك لتأمين وصول أخبار أعدائهم إليهم لاتخاذ التدابير اللازمة حيالها، فهو من أهم نظمهم في مواجهة الأعداء منذ بداية ظهورهم ويذكر بعض المؤرخين أن بث العيون في جيش الأعداء من واجبات السلطان للتعرف على أخبارهم 1505، وكان الوزير السلجوقي نظام الملك يرى أنه يجب بعث العيون في كل الأطراف دائماً في زي تجار وسياح ومتصوفة وبناعي أدوية ودرأويش لنقل كل ما يسمعون من أخبار حتى لا يظل ثمة شيء خافياً وحتى يمكن تلافي أي طارئ جديد في حينه. فما أكثر ما كان الولاة والمستقطعون والعمال والأمراء يضمرون للملك خلافاً وعصياناً ويتربصون به الدوائر سراً لكن الجواسيس كانوا يكتشفون ذلك ويخبرون الملك به فيركب من وقته، وينقض عليهم بغتة، فيحقيق بهم ويحبط مآربهم ويفشل مقاصدهم ... ولهذا كانوا ينهون إليه أخبار الرعية خيرا وشرا أولاً بأول، فيتعهدهم السلاطين

- 1491 تاريخ البيهقي ص 683 ، النظم الحربية ص 182.  
1492 التبر المسبوك ص 279 ، النظم الحربية عند السلاجقة ص 182.  
1493 النظم الحربية عند السلاجقة ص 183.  
1494 تاريخ البيهقي ص 66، النظم الحربية ص 183.  
1495 راحة الصدور ص 145.  
1496 المصدر نفسه ص 175.  
1497 وفيات الأعيان (69/5 ، 70).  
1498 وفيات الأعيان (69/5 ، 70).  
1499 تاريخ البيهقي ص 624 النظم الحربية ص 185.  
1500 الأنباء في تاريخ الخلفاء ص 189.  
1501 أخبار الدولة السلجوقية ص 53.  
1502 خطط الشام (236/1 ، 147).  
1503 البداية والنهاية نقلاً عن النظم الحربية عند السلاجقة ص 186.  
1504 سياست نامه ص 209، النظم الحربية ص 186.  
1505 تبصرة أرباب الأبواب ص 24 النظم الحربية ص 188.

بدورهم 1506. يقول الوزير نظام الملك أيضاً ينبغي وضع السعاة على الطرق المعروفة دائماً وتخصيص أجور شهرية ومكافآت لهم فبهذا يهتمون بنقل ما يقع من أحداث، وأخبار ليل نهار من على بُعد خمسين فرسخاً وكما جرت به العادة من قبل يجب تعيين نقيب لمراقبتهم والإشراف عليهم حتى لا يتوانوا في أداء واجباتهم 1507، ولا يكاد يختلف نظامهم في هذا المجال عن نظم الاستخبارات في الجيوش الحديثة 1508.

تاسعاً : الإسناد العسكري :

استخدم السلاجقة كل الوسائل المتاحة في عصرهم لتقديم المساعدة التي يحتاجها الجيش في معاركه، حيث تمثل الإسناد العسكري عندهم في جوانب متعددة هي :

الإمدادات العسكرية بالجند : حرص سلاطين السلاجقة على إمداد جيشهم بقوات إضافية بالسرعة المطلوبة، حين الحاجة إليها، ففي صراع السلطان طغرل بك مع أخيه، إبراهيم ينال طلب المساعدة من أبناء أخيه داود فقام ألب أرسلان بن داود بنجده مسرعاً، حيث قطع المسافة من سجستان إلى حدود العراق في عشرة أيام فقط سالكاً طريق الصحراء، طلباً لاختصار الوقت وطول الطريق كما أنجده أيضاً زوجته سارت مع جيش من الأتراك من بغداد متجهة إلى همدان 1509، كما اهتموا بتأمين احتياجات جندهم للأسلحة والعتاد حتى في وسط المعارك، ففي الصراع بين السلطان بركيارق بن ملكشاه وأخيه محمد احتاج الرجالة في جيش بركيارق إلى ترأس أمر السلطان بركيارق بتوزيعها مباشرة على الجند 1510.

المهندسون : ويطلق عليهم الفعلة ومهمتهم تمهيد الطرق، وإزالة العوائق أمام الجيش، وتنظيم عبور الجيش للمضائق حيث يحملون معهم العتاد اللازم لمساعدتهم في عملهم 1511 هذا.

فقد استصحب السلطان طغرل بك - عند مسيره في بغداد إلى الموصل - النجارين، كما عمل المهندسون العرادات والمجانيق 1512، حيث يمثل صانعو الأسلحة بأنواعها المختلفة وبناء الجسور جزءاً من وحدات الجيش السلجوقي عند سيره 1513، ويدل استخدام السلاجقة للجسور لعبور الأنهار 1514، على وجود المهندسين المهرة في الجيش السلجوقي الذين يقومون ببناء مثل هذه الجسور التي يستطيع الجيش العبور عليها، وكان الجيش السلجوقي قد عمل سفناً عندما وصل إلى مدينة نجوان 1515، لحصارها في عهد السلطان ألب أرسلان كما أعد نظام الملك في حصار مدينة مريم نشين 1516، ما يحتاج إليه الجيش ومنها السفن حتى فتحها 1517.

حمل الأثقال : أعطى السلاجقة اهتماماً خاصاً بالأثقال في جيشهم ممثلة في أنواع الأسلحة والأعلاف وغيرها 1518، فقد اعتمدوا على الجمال لحمل هذه الأثقال منذ هجرة جددهم الأول سلجوق 1519، واستمروا في اعتمادهم عليها لهذا الغرض بعد قيام دولتهم، وبالإضافة إلى الجمال فقد اعتمد السلاجقة في حمل أثقال الجيش على البغال 1520.

1506 سياست نامه ص 111.

1507 المصدر نفسه ص 123 النظم الحربية ص 189.

1508 النظم الحربية عند السلاجقة ص 189.

1509 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية للسلاجقة ص 191.

1510 المصدر نفسه ص 191.

1511 فن الحرب (443/3) النظم الحربية عند السلاجقة ص 191.

1512 المنتظم (173/8) النظم الحربية عند السلاجقة ص 191.

1513 النظم الحربية عند السلاجقة ص 191.

1514 وفيات الأعيان (69/5 ، 70 ) فن الحرب (346/3).

1515 نجوان : مدينة في إقليم أذربيجان.

1516 مريم نشين : مدينة حصينة سورها من الحجر المشدود بالرصاص.

1517 فن الحرب (345/3) النظم الحربية عند السلاجقة ص 192.

1518 النظم الحربية عند السلاجقة ص 192.

1519 المصدر نفسه ص 192.

1520 المصدر نفسه ص 193.



التموين : كان اهتمام السلاجقة بتوفير التموين لجيشهم كبيراً منذ بداية عهدهم ويذكر البيهقي أن إمدادات الجيش السلجوقي دائماً معه 1521، وعند ما دخل السلاجقة نيسابور في عهد طغرل بك كان هناك تموين كاف للجيش كله، ويروي الوزير نظام الملك أن السلطان طغرل بك كان حريصاً على المون وتوفيرها في كل الظروف حتى كان إذا أراد السفر أمر بحمل الكثير منها على سبيل الاحتياط فكانت كثرتها تعجب الأمراء والأتراك أثناء تناولهم الطعام 1522، ويبدو أن اهتمامه هذا قد انعكس على الجيش السلجوقي وعدم تعرضه لنقص المون في عهده واستمر هذا الاهتمام في عهد ألب أرسلان وملكشاه ويشير ابن خلكان أن دخول الجيش السلجوقي في عهده إلى بلد من البلدان كان مقروناً برخص الأسعار لما يدخل معه من مون كثيرة تزيد عن حاجته فترخص أسعارها، كما يحصل التجار من وجوده على مكاسب كبيرة 1523. وهي نتيجة طبيعية لكثرة تعداد الجيش وضخامته، وكانت مدينة حلب قد اتخذت - من قبل بعض السلاطين السلاجقة - مركزاً تموينياً استراتيجياً يحصلون منه على احتياجاتهم أثناء حروبهم ضد البيزنطيين 1524.

عاشراً : الإسناد الطبي :

ترجع بعض المراجع استخدام السلاجقة للمستشفى إلى وقت مبكر من تاريخهم 1525، وكان يعرف في وقتهم البيمارستانات 1526، فكان اهتمام وزير السلطان طغرل بك عميد الملك كبيراً بتنظيم بيمارستانات بغداد سنة 449هـ 1527، وكان للسلطان محمد بن ملكشاه دور كبير في دعم البيمارستانات في بغداد بالأموال؛ إذ أمر بصرف مائة ألف دينار في مصالحها سنة إحدى وخمسمائة 1528، وتدل بعض المصادر التاريخية على أن السلاجقة لم يكتفوا بذلك بل تجاوزوه إلى استخدام المستشفى المتنقل في حلهم وترحالهم، فكان البيمارستان 1529 المحمول 1530، في جيش السلطان محمود بن محمد بن ملكشاه السلجوقي كبيراً جداً، بحيث كان يحتاج حمله إلى أربعين جملاً، وكان هذا البيمارستان ملازماً للجيش السلجوقي دائماً 1531، حرصاً منهم على توفير الإسناد الطبي الدائم للجيش، وقد كان أبو الحكم عبيد الله بن المظفر الباهلي الحكيم الأديب المعروف بالمغربي طبيب هذا المستشفى، كما كان أبو الفداء يحيى بن سعيد بن يحيى المظفر المعروف بابن المرخم - الذي صار أفضى القضاة ببغداد في أيام المقتفي - فاصداً وطبيباً فيه أيضاً 1532، وفي معركة قطوان سنة 536هـ ما يدل على وجود الأطباء ومصاحبتهم للجيش السلجوقي في عهد السلطان سنجر، فكان من نتائج هذه المعركة وفاة الطبيب شرف الدين محمد إبلقي 1533، وهو ما يؤكد اشتراكه في المعركة وعمله طبيباً في الجيش، ويدل المرض الذي أصاب السلطان مسعود بن محمد سنة 546هـ وأدى إلى وفاته على أن الأطباء كانوا في البلاط السلطاني بشكل دائم حيث أشرفوا على تطبيق السلطان إضافة إلى ما تم استدعاؤه من أطباء العراق حيث اشتركوا جميعاً في معالجته التي لم يكتب لها النجاح لاستشراء المرض الذي أدى إلى وفاته 1534، وهو شاهد من الشواهد على تواجد الأطباء بالقرب من السلطان دائماً 1535.

الحادي عشر : الخيل ودورها في الجيش السلجوقي :

- 1521 تاريخ البيهقي ص 666 ، النظم الحربية عند السلاجقة ص 194.  
 1522 سياست نامه ص 169، النظم الحربية عند السلاجقة 194.  
 1523 وفيات الأعيان (286/5) النظم الحربية عند السلاجقة 194.  
 1524 إمارة حلب ص 129.  
 1525 تاريخ إيران ص 126.  
 1526 وفيات الأعيان (124/3) العرب والأتراك ص 97.  
 1527 تاريخ البيمارستانات ص 189.  
 1528 الخدمات العامة في بغداد ، ص 300.  
 1529 النظم الحربية عند السلاجقة ص 196.  
 1530 النظم الحربية عند السلاجقة ص 196.  
 1531 وفيات الأعيان (124/3) تاريخ البيمارستانات ص 14.  
 1532 وفيات الأعيان (123/3 ، 124).  
 1533 السلاجقة في التاريخ والحضارة ص 398.  
 1534 راحة الصدور ص 354.  
 1535 النظم الحربية عند السلاجقة ص 197.

كان الأتراك في مقدمة الشعوب قدرة على ترويض الخيل وركوبها وكانت بعض قبائلهم أقدر على ذلك من غيرها، وكان من واجبات قائد الجيش تفقد الخيل ومدى سلامتها في جيشه، كتفقدته للجند وأن يمنع ما يصلح منها للحرب 1536، وأما عن طرق توفير إعداد الخيل فتأتي غنام الحروب في مقدمة تلك الطرق ثم تربيتها عندهم وبعد ذلك عن طريق الشراء في الأسواق المختلفة في المدن وتأتي كذلك عن طريق الهدايا التي تقدم لهم فقد كانت الخيل في مقدمة ما يهدي لهم 1537 وقد تميزت الخيل عند السلاجقة لصغر حجمها وتوسط طول قامتها، حيث استخدموا النوع المعروف بالحصان التركماني 1538، الذي اشتهر بسرعة العدو ورشاقة الجسم 1539، نتيجة التدريب الجيد لها، كما كان لها لباس خاص لحمايتها ووقايتها 1540. فعملت لها التجفاف 1541 أو الجل أو البركستونات 1542، وهي الدروع الواقية التي كانت تتخذ من الحديد والفولاذ المبطن باللبود 1543، حماية لها من أسلحة الأعداء في أرض المعركة 1544، ويحرص السلاجقة على تعويد خيلهم على الجرأة وانتزاع الخوف منها تحسباً لأي طارئ في المعارك فكانوا يدرّبون خيلهم على معاشة الحيوانات الأخرى الأكبر حجماً منها كالجمال والفيل والذب، فإذا رأوا بعض خيلهم تخاف من أي من هذه الأنواع قاموا بتكثيف فترات وجودها مع هذا النوع حتى تتعود عليه، كما قاموا بتدريبها على الرياضات المعروفة عندهم 1545.

### الثاني عشر : الموارد المالية للجيش السلجوقي :

اعتمد السلاجقة في مواردهم المالية على تعددها، فكانت الغنائم والجزية والخراج والمكس، وضمان المدن من أهم الإيرادات التي ساعدت سلاطين السلاجقة على الإنفاق في دولتهم وخاصة في مجال استكمال النفقات الأساسية ليتمكن الجيش من أداء واجباته في المحافظة على كيان الدولة 1546 وقد استفاد السلاجقة من قتال الغزنويين في حصولهم على غنائم وصلت قيمتها إلى خمسمائة ألف دينار 1547، بينما ارتفعت بعد ذلك لتصل في معركة نسا إلى نحو عشرة ( ملايين، دينار من الألبسة والأسلحة والدواب والأمتعة 1548، كما غنموا مالا حصر له من الذهب والفضة والملابس والدواب في معركة داندانقات 1549، وكانت الغنائم التي حصلوا عليها بعد معركة ملازكرد توزن بالأرطال من الذهب والفضة لكثرتها 1550 ويذكر البنداري نزول الأسعار بشكل كبير بسبب هذه الغنائم السلجوقية وقد صاحب انتصارات الجيش السلجوقي في معاركه المختلفة بعد ذلك حصوله على الكثير من الغنائم 1551، أما عن الجزية باعتبارها مورداً من الموارد المالية للسلاجقة، فقد ذكر بعض المؤرخين أن الروم كانوا قد اعتادوا دفع الجزية للسلاجقة سنوياً قبل هذه المعركة 1552، كما تؤكد المصادر استمرارهم بدفعها بعد ذلك فقد وصل رسول إمبراطور الروم ومعه الجزية سنة 482هـ، ومما يدل على استمراره في دفعها أن السلطان ملكشاه كان : يأخذ خراج ملك القسطنطينية كل سنة 1553، وكان مقدارها ثلاثمائة ألف دينار

- 1536 المصدر نفسه ص 201.  
 1537 المصدر نفسه ص 202.  
 1538 النظم الحربية عند السلاجقة ص 203.  
 1539 عالم الصليبيين ، يوشع براور ص 214.  
 1540 النظم الحربية عند السلاجقة ص 203.  
 1541 التجفاف : وهو ما جلال به الفرس من سلاح وآلة تقيه الجراح.  
 1542 البركستونات : حافظ لحم الصدر.  
 1543 نظم دولة سلاطين المماليك (77/1).  
 1544 النظم الحربية عند السلاجقة ص 203.  
 1545 المصدر نفسه ص 203.  
 1546 المصدر نفسه ص 215.  
 1547 العرضة لابن النظام ص 33، النظم الحربية ص 215.  
 1548 راحة الصدور ص 156، النظم الحربية ص 215.  
 1549 تاريخ البيهقي ص 695 ، النظم الحربية ص 215.  
 1550 تاريخ دولة آل سلجوق ص 215.  
 1551 النظم الحربية عند السلاجقة ص 215.  
 1552 تاريخ الزمان ص 109 ابن العبري النظم الحربية عند السلاجقة 216.  
 1553 الباهر لابن الأثير ص 11.

سنوياً 1554، وكان السلطان ألب أرسلان قد قنع من الرعايا بالخراج الأصلي يؤخذ منهم كل سنة دفعتين رفقاً بهم 1555.

الثالث عشر : شعار السلاجقة وأعلامهم :

تشير بعض المصادر أنه كان للسلاجقة نظمهم في اتخاذ الأعلام والسفارات فقد اتخذوا منذ بدايتهم شعار القوس والسهم في رسائلهم دلالة على دولتهم، كما اتخذ السلاجقة السواد لوناً لأعلامهم في المعارك، وهو شعار الدولة العباسية 1556.

المبحث الثالث : الأسلحة والتحصينات الحربية :

أولاً : الأسلحة الفردية الخفيفة :

الأسلحة الهجومية : ومن أهمها :

أ- القوس 1557 : ب- السيف 1558 . ج- الرمح 1559 . س- الدبوس ش : السكين . ع - الطبر 1560 . غ- المقاليع 1561 .

الأسلحة الوقاية والدفاع عن النفس :

أ - الترس : وهو من أسلحة الوقاية من ضرب الوجه وما حوله، ويُسمى الجُنة وتتخذ من الحديد والجلد، وله أصناف متعددة كل صنف منها يصلح لاستعمال معين 1562 .

ب - الدرع : وهو جبة من الزرد المنسوج يلبسه المقاتل للوقاية من السيوف والسهام وله أنواع متعددة 1563 .

ج - البيضة : وهي خوذة من الحديد أو الفولاذ تُبطن بالمواد اللينة كالقطن وغيره لحماية الرأس 1564 .

ثانياً : الأسلحة الجماعية الثقيلة :

المنجنيق والعرادة : المنجنيق : آلة من خشب لها دفتان قائمتان بينهما سهم طويل رأسه ثقيل وذنبه خفيف، وفيه تجعل كفة المنجنيق التي يجعل الحجر، يجذب حتى ترفع أسافله على أعاليه، ثم يرسل فيرتفع عموده الذي فيه الكفة فيخرج الحجر منه فما أصاب شيئاً إلا

1554 تاريخ دولة آل سلجوق ص 71 .

1555 الكامل في التاريخ نقلا عن النظم الحربية عند السلاجقة ص 216 .

1556 النظم الحربية عند السلاجقة ص 217، 218 .

1557 فصل ابن سلام في القوس وأنواعها وأسماء أجزائها كتاب السلاح ص 22 - 28 .

1558 ذكر ابن سلام أنواع السيوف وأسمائها وأجزاءها تفصيلاً .

1559 الرمح : ذكر ابن سلام تفصيلاً للرمح وأنواعها وأسمائها في كتاب السلام .

1560 الطبر : وتسمى المدينة وتختلف أحوالها بحسب الحاجة إليها .

1561 النظم الحربية عند السلاجقة ص 248 .

1562 النظم الحربية عند السلاجقة ص 249 .

1563 المصدر نفسه ص 250 .

1564 المصدر نفسه ص 252 ، الحرب عند العرب ص 74 .

أهلكه 1565، وهو من أعظم آلات الحصار فعالية ونكاية وله أنواع وأحجام متعددة، ويرمى به الحجارة والنفط وغيرها، ويشبه المنجنيق المدفعية الميدانية الثقيلة في عصرنا الحاضر، وقد استخدمه الجيش السلجوقي 1566 وأما العرادة : فهي منجنيق لطيف أصغر حجماً من المنجنيق 1567 فما تقذف الحجارة الثقيلة، فهو المنجنيق وما يقذف الحجارة الخفيفة نسبياً يقال له عراده 1568.

الدبابة والبرج ورأس الكبش : الدبابة آلة ساترة تتخذ من الخشب وتغلف باللبود أو الجلد المنقوعة بالخل لمنع النار من أن تحرقها، وتركب على عجل مستديرة وتحرك، وربما جعلت برجاً من الخشب فيدفعها الرجال وهي عريضة من أسفل دقيقة من أعلى على شكل مربع مصلع تدفع إلى السور، وتكون أعلى منه فيصعد الرجال أعلاها فيسيطر به على سور المدينة 1569. وكانت تلبس بصفائح الحديد 1570، وهي من أسلحة الهجوم الجماعية، وتختلف في أحجامها كبراً وصغراً بحسب الحاجة 1571، ويستخدم في الدبابة أو البرج رأس الكبش - وهو عبارة عن عمود خشبي - طوله عشرة أمتار، أو أكثر يركب في نهايته مما يلي السور رأسي من الحديد أو الفولاذ تشبه رأس الكبش تماماً - يعلق بالبرج للأمام والخلف حتى يتأرجح، فيصطدم بالسور حيث تعاد الكرة مرات عديدة حتى تنهار أمامه حجارة السور 1572، وتحتل الأبراج التي يُزحف بها على الحصون 1573 والبرج المتحرك منها مكان الصدارة في الأسلحة الثقيلة المستخدمة في حصار المدن المحصنة 1574 فقد قام السلاجقة ببناء الأبراج لإضعاف مقاومة المدن المحاصرة، وكذلك القيام من خلالها بعمليات الحراسة والمراقبة كان ذلك في عهد طغرل بك وألب أرسلان وملكشاه 1575.

ثالثاً : أسلحة العرض والزينة :

وهي الأسلحة المرصعة بالجواهر وغيرها، والتي يحتفظ بها في الخزينة ويتم إخراجها وقت الاحتفالات أو وصول رسل إلى السلطان، الذي يأمر باتخاذ مظاهر الزينة ومنها الأسلحة المحلاة بالذهب الفضة أو الجواهر 1576، وفي عهد ملكشاه اقترح نظام الملك أن يكون عدد أسلحة الزينة عشرين قطعة لعشرين غلاماً يلبسون الألبسة الجميلة ويقفون بها حول سرير الملك مراعاة لهيبة السلطان وزينة مجلسه 1577، وكان من رأي نظام الملك : أن تكون لأمير الحرس أحسن الوسائل وأدوات الزينة والتجمل وأبهاها 1578.

رابعاً : نظام حماية المدن :

وهي الوسائل التي تعتمد عليها المدن في حمايتها من هجمات أعدائها وقد استخدمت في العصر السلجوقي لحماية المدن؛ الأسوار والخنادق، والقلاع والحصون 1579.

1565 صبح الأعشى (152/2) النظم الحربية ص 254.

1566 النظم الحربية عند السلاجقة ص 254.

1567 المصدر نفسه ص 256.

1568 المصدر نفسه ص 256.

1569 الإسلام في حضارته ونظمه، أنور الرفاعي ص 198 النظم الحربية عند السلاجقة ص 259.

1570 النواذر لابن شداد ص 140.

1571 تبصرة أرباب الألباب ص 18.

1572 الجيش الأيوبي ص 309 ، 312 ، 313، النظم الحربية ص 259.

1573 تبصرة أرباب الألباب ص 18.

1574 عالم الصليبيين ص 203.

1575 النظم الحربية عند السلاجقة ص 260.

1576 المصدر نفسه ص 260.

1577 سياست نامه ص 132.

1578 سياست نامه ص 177 ، النظم الحربية ص 261.

1579 النظم الحربية عند السلاجقة ص 262 ، 263 ، 264.

خامساً : وسائل الحصار :

من وسائل الحصار التي استخدمها الجيش السلجوقي، المنجنيق والعرادة والدبابة والأبراج ورأس الكبش بالإضافة إلى الجسور، وسلالم الحصار، والسفن والزوارق 1580.

سادساً : صناعة الأسلحة وخبزائها :

اشتهر الأتراك بصناعة الأسلحة التي كانوا يحاربون بها ومهارتهم معروفة في صنع السهام والنبال وتطويع الحديد وصناعة السلاح مثل السيوف والرماح، وغيرها 1581.

المبحث الرابع : الخطط والفنون القتالية :

كان لدى السلاجقة تعبئة عسكرية محكمة تجلت في كثير من الخطط والفنون على النحو التالي.

أولاً : القدرة على التحرك :

اشتهر الجيش السلجوقي بسرعة الحركة على العموم مما أتاح له المرونة اللازمة لتطبيق العديد من الفنون العسكرية التي طبقتها الجيش السلجوقي وأثرت في خطته العسكرية خلال حروبه الطويلة وكان بعضها يشبه قتال سكان الصحاري المعتمد على الكر والفر وكانت أهم مظاهر قدرة الجيش السلجوقي على التحرك 1582.

السرعة : كانت السرعة واحدة من أبرز سمات حروب الترك ومن أهم العوامل التي ساعدتهم على سرعة الحركة، معرفتهم للأرض شبراً شبراً مما جعلهم سريعين الحركة للتفرق والتجمع في وقت قصير 1583، ومن ثم ساعدتهم في تحقيق انتصاراتهم فكان داود قائد جيش السلاجقة يرى : أن الفارس المتخفف يصبح أكثر جرأة 1584 ويقول مخاطباً جنده : أما نحن فخفاف لا متاع لنا 1585،

وكانت سرعة الحركة في الجيش السلجوقي قد حققت له العديد من الانتصارات على جيوش البيزنطيين 1586، كما أكسبته تميزاً واضحاً على الجيوش الصليبية، حيث اكتشفوا نقطة الضعف فيها المتمثلة في ثقلها

1580 النظم الحربية عند السلاجقة ص 266 ، 267.

1581 المصدر نفسه ص 270.

1582 المصدر نفسه ص 280.

1583 المصدر نفسه ص 280.

1584 تاريخ البيهقي ص 683 النظم الحربية عند السلاجقة ص 281.

1585 النظم الحربية عند السلاجقة ص 281.

1586 المصدر نفسه ص 281.

1587، ويمكن إرجاع هذه السرعة التي تميز بها الجيش السلجوقي بالإضافة إلى ما ذكرناه سابقاً من معرفتهم بالأرض وطرقها - إلى خفة الأسلحة التي يحملها فرسان الجيش السلجوقي من ناحية، والحركة السريعة للخيال المدربة 1588، بالإضافة إلى التبديل المستمر للخيال المتبعة أثناء الحرب، بمجموعة خيل أخرى معدة بالقرب من مكان المعركة للاستعانة بها عند الحاجة 1589، ولهذا كان الجيش يزخر بالحركة والجري المستمر 1590، ومرونة تتيح له المواجهة أو المناورة في الوقت المناسب 1591.

استخدام الكمان: استخدام السلاجقة الكمان في أرض المعركة ففي عهد السلطان طغرل بك كانت الكمان سبباً في هزيمة العرب الذين خرجوا عن طاعته 1592، كما كان للكمان دورها في انتصار السلطان ألب أرسلان على البيزنطيين في معركة ملاذكرد، فقد اعتمد في حرب الكمان على الجناحين، عندما اختبأت أجنحة اليمين واليسار في التلال الموجودة بجانب ميدان المعركة ففاجأت الجيش البيزنطيين، مما أدى إلى هزيمته 1593، حيث حدد بعض المؤرخين عددها بأربعة كمان 1594، وفي سنة 491هـ، استخدم القائد كربوغا الكمان في معركته ضد الصليبيين في أنطاكية 1595، كما حقق السلاجقة بواسطتها انتصارات عديدة ومهمة في حروبهم الأخرى المتكررة ضد الصليبيين 1596.

التراجع الزائف: استخدم السلاجقة هذه الخطة وكانت أكثر وضوحاً في صراع السلاجقة مع البيزنطيين، ففي عهد السلطان ألب أرسلان تظاهر جيش السلاجقة خلال معركة ملاذكرد بالفرار من أرض المعركة في محاولة ناجحة لإغراء البيزنطيين بملاحقتهم 1597، ويعبر البنداري عن ذلك بقوله عن خيل السلاجقة: واستجرت الروم إلى أن صار الكمين من ورائها 1598، وفي الوقت الذي كانوا يقومون فيه بتطبيق خطة التراجع الزائف تلك كانوا يستخدمون سهامهم بمهارة فائقة 1599، فكانت الوحدات المتقدمة في الجيش تشتبك مع العدو لفترة وجيزة، ثم تنسحب تدريجياً باتجاه الكمان المعدة متظاهرة بالهزيمة، وحينما تتقدم وحدات العدو لتعقب تلك الوحدات المنسحبة تنقض عليها الكمان 1600، وطبقوا هذا التراجع الزائف - كذلك - في المعارك الأخرى التي خاضوها ضد البيزنطيين بعد ملاذكرد، مثل معركة ميريو كيفالون سنة 572هـ 1601، وفي حروب السلاجقة مع الصليبيين كان تظاهر الجيش السلجوقي بالهرب من أرض المعركة بتطبيق خطة التراجع الزائف نحو الكمان عاملاً مهماً في هزيمتهم للصليبيين في معركة ضور يليوم تحت قيادة قلج أرسلان سنة 491هـ 1602.

خطة تطويق العدو: كان السلاجقة في حربهم مع الغزنويين يفرقون قواتهم حتى يتمكنوا من محاولة تطويق جيش أعدائهم بالرغم من ضخامة جيش الغزنويين 1603، وقد طبق السلاجقة هذا التطويق لأعدائهم في حروبهم ضد البيزنطيين، فكان انقضاء السلاجقة على أعدائهم في معركة ميريو كيفالون 572هـ من جهات عديدة، كما كانت معركة ضور يليوم بين السلاجقة والصليبيين ميداناً آخر لتطبيق هذه الخطة حيث هاجم السلاجقة أعداءهم من الصليبيين وأحاطوا

- 1587 عالم الصليبيين ص 217.  
1588 النظم الحربية عند السلاجقة ص 281.  
1589 تاريخ بن أبي الهيجاء ص 188.  
1590 تاريخ بن أبي الهيجاء ص 188.  
1591 النظم الحربية عند السلاجقة ص 282.  
1592 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية عند السلاجقة ص 283.  
1593 النظم الحربية عند السلاجقة ص 283.  
1594 تاريخ دولة آل سلجوق ص 42.  
1595 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية عند السلاجقة ص 284.  
1596 العلاقات السياسية والكنسية ص 85، النظم الحربية ص 284.  
1597 الصليبيون في الشرق ص 30.  
1598 تاريخ دولة آل سلجوق ص 43.  
1599 النظم الحربية عند السلاجقة ص 285.  
1600 المصدر نفسه ص 285.  
1601 المصدر نفسه ص 285.  
1602 المصدر نفسه ص 486.  
1603 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية عند السلاجقة ص 286.

بهم من كل جانب 1604، ويذكر شاهد عيان لبعض حروب السلاجقة مع الصليبيين أن السلاجقة لجأوا إلى محاولة تطويق عدوهم في معظم هذه المعارك 1605.

المباغطة والمفاجأة : استخدم الجيش السلجوقي عنصر المباغطة والمفاجأة واعتبرها من ثوابت خطته في حربه ضد البيزنطيين 1606، وكانوا يفتجون المدن البيزنطية في هجماتهم مما ساعدهم على فتح كثير منها 1607، وقد عانى الصليبيون من اعتماد السلاجقة على المباغطة لهم 1608، حتى وصف شاهد عيان هجوم السلاجقة المفاجئ وحصارهم للصليبيين بقوله : نظام كهذا لم يكن معروفاً لنا 1609.

ثانياً : الرمي بالسهم :

ارتبط تاريخ السلاجقة بإجادتهم الرمي بالسهم، فكانوا يطلقونها وهم على ظهور الخيل باتقان دون التوقف أو الترجل عنها 1610، كما أثر عن سلاطينهم إجادة معظم الفنون العسكرية ومنها الرمي بالسهم 1611، وفي عهد السلطان طغرل بك كان إمداد الجيش السلجوقي مدينة قزوين سنة 434هـ بوابل من السهم سبباً في عدم مقدرة أهلها الوقوف على سور المدينة للدفاع عنها مما اضطرهم إلى الدخول في طاعة السلاجقة 1612، ويذكر سبط ابن الجوزي أن جيش السلاجقة كان يخرج منه أثناء المعركة عشرة آلاف نشابة دفعة واحدة 1613، وقد وصل عدد رماة السهم في مقدمة الجيش السلجوقي إلى حوالي عشرة آلاف رجل 1614، وهو ما يفسر ذكر بعض المصادر أن السلاجقة كانوا يمتطرون أعداءهم بوابل من السهم الغزيرة 1615، فكانت الكثافة العددية لهذه السهم – المترتبة على كثرة تعداد من يقوم بإطلاقها أو استخدام قوس الحسبان المتعدد السهم، من أهم عوامل فعاليتها البالغة، وقد وزع السلطان ألب أرسلان أثناء حصار حلب ثمانين ألف نشابه 1616، وعندما تسلّم السلطان مدينة حلب استعصت عليه قلعتها فأمر برشقها بالسهم دفعة واحدة فرشقها الجيش حتى كادت الشمس تحجب لكثرة السهم، فسلمت القلعة له نتيجة لذلك 1617، وقد أثبت استخدام السلاجقة للسهم في حروبهم ضد الصليبيين فعالية واضحة في إلحاق الهزائم بأعدائهم عن طريق إجادتهم استخدامها بدقة بالغة فضلاً عن غزارتها 1618، فقد استطاع رماة النشاب في الجيش السلجوقي سنة 515هـ أن يفنوا الجيش الصليبي بكامله عندما دخل أرضاً موحلة فلم يفلت منهم أحد 1619.

ثالثاً : الالتحام مع العدو :

يظهر أن الالتحام مع العدو عند السلاجقة يتم على مرحلتين :

- 1604 النظم الحربية عند السلاجقة ص 287.
- 1605 تاريخ الحملة إلى القدس ص 49 ، 138 النظم الحربية ص 287.
- 1606 النظم الحربية عند السلاجقة ص 289.
- 1607 المصدر نفسه ص 289.
- 1608 النظم الحربية عند السلاجقة ص 289.
- 1609 المصدر نفسه ص 289.
- 1610 المصدر نفسه ص 290.
- 1611 راحة الصدور ص 186، أخبار الدولة السلجوقية ص 54 ، 73.
- 1612 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية عند السلاجقة ص 290.
- 1613 مرآة الزمان (500/2).
- 1614 النظم الحربية عند السلاجقة ص 291.
- 1615 تاريخ البيهقي ص 628 ، مرآت الزمان ( 500/2).
- 1616 تاريخ بلاد الشام ص 129.
- 1617 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 291.
- 1618 عالم الصليبيين ص 215 ، النظم الحربية عند السلاجقة ص 292.
- 1619 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 292.

مرحلة الالتحام الأولى : يقوم الجيش السلجوقي بالالتحام مع الأعداء في البداية لإبهاام العدو ببدء المعركة، وهو ما وصفه ابن الأثير بقوله : فصبر لهم ساعة 1620، في ذكره أحداث المعركة بين السلاجقة والعرب الذين خرجوا عن الطاعة في عهد السلطان طغرل بك 1621، فقد التحم السلاجقة مع أعدائهم لفترة وجيزة ثم تراجعوا كالمهزيمين نحو كمانتهم، فكان هذا الالتحام المبدي لإقناع الجانب الآخر بالبدء الفعلي للمعركة ثم الانتظار قبل بدء تطبيق خطة التراجع الزائف لإبهاام الأعداء بالهزيمة ومن ثم نجاح الكمانن في مفاجأة الأعداء ومباغتتهم، وتحقيق النصر عليهم 1622.

مرحلة الالتحام الكامل : لم يقتصر استخدام السلاجقة للقوس والسهم على الالتحام المبدي فقط، بل نجد استخدام السلاجقة لها في الالتحام الكامل كذلك، فقد استخدموها بفعالية واضحة في جميع الحروب الميدانية التي خاضوها ضد أعدائهم 1623 وكان السيف أحد الأسلحة الخفيفة التي استخدمها السلاجقة في الالتحام مع العدو، بل كان من أهم الأسلحة التي استخدمها المحارب السلجوقي في التحامه مع العدو 1624 ويصف البيهقي وهو شاهد عيان لحروب السلاجقة مع الغزنويين بقوله : وعلت قعقة السيوف 1625، كما استخدمه السلطان ألب أرسلان في معركة ملاذكرد أثناء اشتباكه مع أعدائه البيزنطيين 1626، كما وجد استخدام السيف عند السلاجقة في حروبهم مع الصليبيين 1627، كما استخدم السلاجقة الرمح والخنجر عند الالتحام 1628.

#### رابعاً : الاستنزاف :

طبق السلاجقة سياسة الاستنزاف ضد أعدائهم، فكانوا يؤجلون الالتحام مع أعدائهم، حتى يتم استنزاف قوة جيش الأعداء، ويصل إلى درجة كبيرة من الإنهاك فيتسنى لهم هزيمته، وتبدو الأهمية الكبرى للنتائج التي حققها الجيش السلجوقي من الاستنزاف لقوة الأعداء في حربه ضد الصليبيين، فكان تطبيق السلاجقة لهذا الفن الحربي سبباً في التعب والإنهاك الذي لحق بجيش الصليبيين 1629، فضلاً عن المجاعة الكبيرة التي أحدثت بهم 1630. وسيأتي بيان ذلك في محله بإذن الله.

#### خامساً : سياسة الأرض المحروقة :

أدرك السلاجقة أهمية مصادر المياه للجيوش المحاربة، ولذلك قاموا أثناء حروبهم الأولى مع الدولة الغزنوية بتدمير مصادر المياه أثناء انسحابهم كواحدة من الوسائل المستخدمة في سياسة الأرض المحروقة، ففي معركة دندانقان سنة 431هـ بادر السلاجقة على الفور بتغيير مياه آبارها وتخريبها 1631. ويصف السلطان مسعود الغزنوي ذلك بقوله : وجدنا الأعداء قد ردموا الآبار ... وجعلوها قبوراً 1632، بأن قاموا بإلقاء الجيف فيها مما حرم الجيش الغزنوي من الاستفادة من مياهها وتعرض بالتالي للعطش الشديد 1633، وقد قاسى البيزنطيون كثيراً من الأثر التدميري الكبير الذي خلّفته حملات السلاجقة على الأقاليم والمدن التي هاجمها، وخاصة تلك الحملة الكبرى التي قادها السلطان طغرل بك على

1620 المصدر نفسه ص 393.

1621 المصدر نفسه ص 393.

1622 المصدر نفسه ص 393.

1623 تاريخ البيهقي ص 628، أخبار الدولة السلجوقية ص 293.

1624 الحروب الصليبية ص 46 ، 47 عزيز عطيه.

1625 تاريخ البيهقي ص 635.

1626 أخبار الدولة السلجوقية ص 49.

1627 النظم الحربية عند السلاجقة ص 49.

1628 المصدر نفسه ص 294.

1629 النظم الحربية عند السلاجقة ص 297.

1630 المصدر نفسه ص 298.

1631 تاريخ البيهقي ص 688 ، 699 ، راحة الصدور ص 163.

1632 تاريخ البيهقي ص 699.

1633 راحة الصدور ص 163 ، النظم الحربية عند السلاجقة ص 298.



أرمينية سنة 446هـ 1634. وقد فشل البيزنطيون في منع السلاجقة في تخريب المناطق التي يمرون بها قبل لقائهم معهم في معركة ميريو كيفالون سنة 572هـ التي انتصر فيها السلاجقة 1635، وعندما دمر السلاجقة الآبار ومجاري المياه التي طالتها أيديهم عانى الصليبيون ودوابهم الكثير من العطش خاصة مع حرارة الصيف واشتداد الحاجة إلى الماء 1636، وفي المقابل كانوا عند انسحابهم يأتون على كل ما يمكن أن يستفيد منه عدوهم حرقاً وهدماً وتخريباً 1637.

سادساً : التأثير على جيش العدو :

حاول السلاجقة التأثير على جيش أعدائهم بمكاتبة بعض قادته وجنده لاستمالتهم وإرسال المرجفين لتفرقة كلمتهم فينشغلون عن الاستعداد الأمثل للمعركة، وقد استهدفوا العناصر التركية بالتأثير، وقد تعدى نشاط السلاجقة في تحقيق ذلك حدود الجند في أرض المعركة إلى شراء ولاء عيون الأعداء وجواسيسهم، فقد ذكر أحد المرافقين للجيش الغزنوي في حربته ضد السلاجقة قوله : وكان جواسيسنا قد كذبوا كثيراً في هذا الشأن، وقد أغرتهم الرشوة وتبين اليوم أن كل ما قالوه كان بهتاناً وزوراً 1638. ويذكر ابن الأثير أن السلاجقة نجحوا في مراسلتهم لقائد الجيش الغزنوي نفسه : فاستمالوه ورغبوه فنفس عنهم وتراخى في تتبعهم 1639، وفي معركة ملازكرد نجح السلاجقة في استقطاب أبناء عمومته من الأوزو البجناق الذين كانوا يحاربون مع الجيش البيزنطي إلى جانبهم، في الوقت الحاسم من المعركة بدافع العصبية لهم ويذكر بعض المؤرخين أن انضمامهم كان سبباً مباشراً في انتصار السلاجقة على البيزنطيين في هذه المعركة 1640.

سابعاً: السيطرة على الطرق :

أدرك السلاجقة أهمية الدراية الواسعة بمعرفة الأرض معرفة كاملة تشمل المناطق التي يعيشون فيها 1641، ففي حربهم مع الغزنويين في معركة دنقدانقان كان السلاجقة قد استولوا على الطرق وسيطروا على الجبال والمرتفعات 1642، حيث وضعوا الحراس فوقها لمراقبة جيش العدو 1643، وبذلك سيطر السلاجقة على الطرق المحيطة بأرض المعركة وحاولوا قطع خطوط الإمداد والتموين للجيش الغزنوي 1644، وفي سنة ست وخمسين وأربعمائة جهز السلطان ألب أرسلان جيشاً للقضاء على قطاع الطرق الأكراد بالقرب من مثلهم 1645 وسيطر السلاجقة على معظم الطرق في آسيا الصغرى أثناء صراعهم مع البيزنطيين، حتى وصف بعض معاصريهم هذا الوضع بقوله إنه لم يوجد طريق لم يحتلوه

1634 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية عند السلاجقة ص 299.

1635 النظم الحربية عند السلاجقة ص 300.

1636 المصدر نفسه ص 300.

1637 المصدر نفسه ص 300.

1638 تاريخ البيهقي ص 627 ، النظم الحربية عند السلاجقة ص 301.

1639 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية عند السلاجقة ص 301.

1640 بناء الجبهة الإسلامية ص 23.

1641 النظم الحربية عند السلاجقة ص 303.

1642 زين الأخبار ص 331، النظم الحربية عند السلاجقة ص 303.

1643 تاريخ البيهقي ص 666، النظم الحربية عند السلاجقة ص 303.

1644 المصدر نفسه ص 628، 634 النظم الحربية ص 303.

1645 أخبار الدولة السلجوقية ص 34 ، 35 ، النظم الحربية عند السلاجقة ص 304.

1646، فكانت سيطرتهم على كل الطرق، والخطوط الرئيسية المهمة، ولهذا كانوا في مركز يؤهلهم للنجاح في التقدم في آسيا الصغرى 1647، كما يؤمنون هذه السيطرة على الطرق بحراستها وإشعال نيران المراقبة فوق المرتفعات ليلاً 1648.

ثامناً : السيطرة على موارد المياه :

أدرك السلاجقة أهمية المياه للجيش المحاسبية فكان اهتمامهم كبيراً بالسيطرة على الموارد المائية قرب أرض المعركة، ففي المعارك التي خاضها السلاجقة ضد الجيوش الغزنوية، يقول البيهقي - وهو شاهد عين بعد معركة سرخس : أن السلاجقة كانوا : يعملون على تحويل مجرى هذا النهر الذي نقيم على شاطئه 1649، ثم يقول بعد ذلك : إذا بماء هذا النهر ينقطع جريانه ... وبعد عنا الماء الجاري واضطررنا إلى التعويل على مياه 1650 الأبار ويؤكد بعض المؤرخين أن جيش السلطان مسعود الغزنوي عانى من قلة المياه في ملاحقته لجيش السلاجقة وأن ذلك كان سبباً مباشراً في انتصار السلاجقة عليه في المعركة التي حدثت في الصحراء الواقعة بين سرخس ومرو في مكان يُعرف بدندانقان سنة 431هـ.

تاسعاً : التأمين العسكري :

ذكر قائد جيش السلاجقة في بداية دولته جغري بك داود أن الأحمال الثقيلة هي نقطة الضعف الوحيدة في جيش الغزنويين لارتباطهم بها، فكانت سبباً في هزائمهم المتكررة من قبل السلاجقة 1651، وتبعاً لما أكدته الرسائل التي بعث بها جواسيس الجيش الغزنوي إلى السلطان مسعود فقد اعتبر السلاجقة خلو جيشهم من الأثقال والأمتعة التي تعيق تحركاته من تقاليدهم الحربية التي يجب المحافظة عليها 1652، وفيذكر البيهقي أن السلاجقة جعلوا أثقالهم خلفهم على بعد ثلاثين فرسخاً 1653

( تسعين ميلاً ) فكانوا - حينما يشعرون بالخطر - يرسلون عيالهم وأمتعتهم، وأثقالهم إلى مخابئ آمنة في الصحراء يعرفونها بواسطة جزء من فرسانهم لحراستهم، حتى يتهيأ لهم القتال بحرية، أكبر، وهو ما أكدته كثير من المصادر التاريخية وذلك رغبة منهم في تأمينها بعيداً عن متناول يد العدو في أرض المعركة 1654، ففي اعتقادهم العسكرية : أن الفارس المتخفف يصبح أكثر جرأة، كما يقول قائد الجيش السلجوقي دواد 1655 وظل السلاجقة على نظرتهم تلك للأثقال حتى أن السلطان ألب أرسلان عندما أراد ملاقاته البيزنطيين في ملاذكرد أمر بإبعاد الأثقال مع زوجته ووزيره نظام الملك إلى همدان وسار بجيشه نحو المعركة 1656.

عاشراً : المهام الخاصة الطارئة :

اهتم السلاجقة اهتماماً كبيراً بالمهام الطارئة منذ بداية أمرهم فأعدوا العدة لها، واهتموا اهتماماً كبيراً بالمهام الطارئة منذ بداية أمرهم فأعدوا العدة لها، واهتموا بتحديد المهام الموكلة لفرسانهم وقوادهم وجندهم، فاهتم رجال الدولة بهذه

1646 النظم الحربية عند السلاجقة ص 304.

1647 المصدر نفسه ص 304.

1648 المصدر نفسه ص 305.

1649 تاريخ البيهقي ص 633.

1650 المصدر السابق ص 634.

1651 تاريخ البيهقي ص 624، 625.

1652 المصدر نفسه ص 633.

1653 المصدر نفسه ص 625، النظم الحربية عند السلاجقة ص 307.

1654 تاريخ بخاري ص 129، 132، النظم الحربية ص 307.

1655 تاريخ البيهقي ص 683.

1656 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 307.

المهام حتى كان من رأي الوزير السلجوقي في نظام الملك أنه. ينبغي أن تسجل في الديوان باستمرار أسماء أربعة آلاف راجل من كل الأجناس احتياطاً، ألف للملك خاصة، وثلاثة آلاف لأفواج الأمراء وقادة الجيش للاستعانة بهم في الملمات وحين الحاجة 1657، وتشمل تطبيقات السلاجقة لهذه المهام الخاصة عدة جوانب أهمها:

المهام الحربية (العسكرية) : ففي قتال السلطان طغرل بك للباساسيري أرسل السلطان سرية من الجيش بقيادة خمارتكين عن طريق الكوفة لإشغاله عن الذهاب إلى الشام 1658، كما عهد إلى فرقة مكونة من عشرين فارساً بإخضاع دير كمول فقاموا بتنفيذ هذه المهمة 1659 وعندما خرج السلطان ألب أرسلان لقتال الإمبراطور البيزنطي رومانوس عام 463 هـ وأرسل في البداية وحدة عسكرية من المماليك تحت قيادة أحد الحجاب استطاعت أن تهزم قوة بيزنطية مكونة من عشرة آلاف شخص، وحينما أعيد الإمبراطور بعد أسره في موقعة ملاذكرد إلى بلاده أمر السلطان بأن ترافقه وحدة عسكرية من الغلمان تتكون من مائة غلام تحت قيادة حاجبين 1660، وفي سنة تسعين وأربعمائة كلف السلطان بركيارق فرقة من الجيش السلجوقي بمفاجأة أمير أميران الذي خرج عن طاعته فقامت بتنفيذ هذه المهمة على أكمل وجه وعادت به أسيراً بعد قتال يسير 1661. وقد أبدى السلاطين السلاجقة اهتماماً بالغاً بتجهيز العوامل وتهيئة الظروف المناسبة لتمكين قادتهم من تحقيق المهام الحربية المناطة لهم، كاختيار المواقع العسكرية الإستراتيجية المناسبة وإسناد المهام الكبرى إلى القادة الأكفاء لمواجهة السلاجقة لخطر الذين هددوا المصالح السلجوقية في آسيا الصغرى وسوريا نجد اهتمام السلاجقة بالموصل لموقعها المهم فاتخذوها - بمرور الزمن - قاعدة لانطلاق القوات السلجوقية لمواجهة الصليبيين، كما عينوا عليها أهم قوادهم مثل كربوقاوجاولي سقاوة، والأمير مودود وأقسنقر البرسقي وعماد الدين زنكي، كما وضعوا تحت تصرفهم عدداً كبيراً من الجيوش ليتمكنوا من تحقيق المهام التي كلفوا بها فأبلوا بلاءً حسناً في قتال الصليبيين 1662 .

مهام الحراسة : تدخل الحراسة كجانب من جوانب المهام الخاصة الطارئة عند السلاجقة، وتزداد أهميتها في حالة دخولهم معركة من المعارك، يقول شاهد عيان في وصفه حراس الجبال عند السلاجقة كان : الحراس ( الديدبانات) المعينون فوق الجبل يجري بعضهم إلى بعض ويقولون إن السلطان مسعود الغزنوي قد جاء وأبلغ الخبر إلى طغرل وداود 1663. وهو ما يحمل معنى متقدماً من أن السلاجقة لم يكتفوا بحراسة الطرق بل تجاوزوا ذلك إلى مراقبة العدو وحراسته للتعرف على اتجاه سيره لأخذ الاحتياطات اللازمة لذلك وتتبوا الحراسة العسكرية لئلا مكانة مهمة في تأمين الجيش 1664، فقد ساعدت سيطرة السلاجقة على المرتفعات والجبال على سهولة الحراسة والمراقبة، فكانوا يشعلون النيران عليها ليلاً لهذا الغرض 1665.

#### الحادي عشر : نظام التعبئة :

تؤكد كثير من المصادر التاريخية على أن كثيراً من سلاطين السلاجقة استخدموا نظام التعبئة القائم على توزيع الجيش إلى مقدمة وميمنة وقلب وميسرة وساقية 1666 هذه هي أهم الخطط والفنون القتالية التي استخدمها السلاجقة.

#### المبحث الخامس : أثر نظم السلاجقة في الدولة الزنكية والأيوبية والمماليك :

1657 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 307.

1658 المنتظم (208/8 ، 209) تاريخ ابن أبي الهيجاء ص 9

1659 تاريخ الزمان ص 101.

1660 بنو مرداس ص 178، النظم الحربية عند السلاجقة ص 315.

1661 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية عند السلاجقة ص 315.

1662 السياسة السلجوقية في العراق، فاضل مهدي بيان ص 115.

1663 تاريخ البيهقي ص 666، النظم الحربية عند السلاجقة ص 316.

1664 بدائع السلك في طبائع الملك لابن الأزرق (168/1).

1665 النظم الحربية عند السلاجقة ص 316.

1666 المصدر نفسه ص 319.

## أولاً : الدولة الزنكية :

أحدث السلاجقة تأثيراً واضحاً في الدول التي حلت محلهم أو جاءت بعدهم في مختلف الجوانب العسكرية، فيذكر ابن الأثير أن ديوان زنكي كان يشبه إلى حد كبير دواوين السلاجقة في نظمه من كثرة الحاشية وجمال الزينة و نفاذ الأمر 1667، وهذا - بدون شك - من آثار نظم السلاجقة الواضحة في أتابكتهم الذين ترسموا خطاهم فساروا عليها في جميع أحوالهم، وبهذا كان الزنكيون أول من طبق النظم السلجوقية وعلى رأسها النظم العسكرية 1668، فكان عماد الدين زنكي (ت 541هـ) رجلاً عسكرياً اعتنى بجيشه وبتنظيماته فجعل ديواناً خاصاً يعنى بطعامهم ومرتباتهم وأسلحتهم وكان يتولى أمور الجيش أمير حاجب يرجع للسلطان مباشرة 1669، وكل هذه التنظيمات قد وجدت عند السلاجقة، وجاء من بعده ابنه سيف الدين غازي (ت 544هـ) الذي قد تربى في بلاط السلاجقة، فكان لهذا تأثير كبير في سياسته وإطلاعه على أمور الحرب وإدارة الدواوين فكان يقلد سلاطين السلاجقة في زيه وركوبه وإظهار قوته 1670، ونظراً للاتصال الكبير بين السلاجقة و عماد الدين فقد تأثر بكثير مما وجد لدى السلاجقة، فكان يشارك السلطان محمود السلجوقي في لعب الكرة على ظهور الخيل وسار أولاده على نهجه 1671، حتى كان نور الدين محمود يداوم اللعب بالكرة تدريباً للخيل ومنعاً لبدانتها حتى أتقن اللعب بها تماماً 1672، وكان يأمر كافة قواده أن يلعبوا بالكرة مع أفراد الجيش كل يوم بعد صلاة العصر خشية أن يركن الجيش إلى الكسل 1673، وهذا يدل على تأثر الزنكيين بالنظم السلجوقية والفكرية والثقافية والعلمية كما سيأتي بيانه بإذن الله.

## ثانياً : الأيوبيون والمماليك :

أشار القلقشندي إلى أن أهم الدول والإمارات التي قامت في المنطقة كانت تستمد نظمها من السلاجقة في معظم الأحيان، وذكر بعض المؤرخين أن بعض تلك الدول قد حذت حذو السلاجقة في كل شيء كالدولة الأيوبية 1674 فقد اعتاد الجيش المصاحب لشيركوه على الأنظمة المتوارثة عن السلاجقة، فكانت أنظمتها العسكرية وسياستها الحربية مستمدة من الأنظمة السلجوقية التي عايشها الأيوبيون الأوائل عندما كانوا في كنف عماد الدين زنكي، بل كان مجيء صلاح الدين إلى مصر في جيش من جيوش ابنه نور الدين، فقد اعتمد نور الدين محمود نفس النظم التي كان السلاجقة قد أرسوا قواعدها والتي كان أبوه زنكي قد اعتمدها- من قبل - وأفاد منها إلى حد كبير وجاء الأيوبيون والمماليك في أعقابهم ليسيروا بهذه النظم نحو مزيد من النصح والشمول 1675، حيث يذكر القلقشندي أن المماليك تأثروا في نظمهم بالسلاجقة بفعل ما أخذوه عن الأيوبيين الذين نقلوه بدورهم عن السلاجقة عن طريق أتابكتهم 1676، ومن هنا يؤيد عماد الدين خليل الرأي القائل بأن المنطقة كلها قد تأثرت في هذه المرحلة التاريخية بشكل كبير، أو صغير بما أنشأه السلاجقة من نظم حربية مختلفة 1677 ويذكر حسن حبشي أن السلاجقة كانوا من أسباب التأثير الحضاري غير المباشر للشرق على الغرب والذي نجم عن الاحتكاك العسكري عبر الحروب الصليبية 1678، كما تأثرت الأجهزة المدنية والعسكرية في الدولة العثمانية بما وجد لدى السلاجقة حتى اعتبرت امتداداً لتلك التنظيمات 1679، ليس بحكم أصل النشأة فالجميع أترك وإنما بتأثير

1667 الباهر ص 83.

1668 تاريخ الموصل ص 283 سعيد الديوه جي.

1669 النظم الحربية عند السلاجقة ص 340.

1670 المصدر نفسه ص 340.

1671 المصدر نفسه ص 340.

1672 الباهر ص 168 - 169.

1673 تاريخ الموصل ص 446.

1674 نور الدين محمود ، عماد الدين خليل ص 67 النظم الحربية ص 341.

1675 النظم الحربية عند السلاجقة ص 342.

1676 صبح الأعشى (4 / 3 ، 4).

1677 نور الدين محمود ص 67.

1678 السلاجقة مجلة الرسالة ، عدد 663 ص 302.

1679 قيام الدولة العثمانية ص 171.

الامتداد والتعاقب الحضاري ويمكن محاولة تتبع هذه التأثيرات السلجوقية بدراسة المجالات العسكرية المتنوعة والتي منها :

أجناس وعناصر الجند : قام السلطان صلاح الدين بإعادة تنظيم الجيش بعد فتحه لمصر، فصار مكوناً من الأكراد والأتراك والتركان بشكل رئيسي 1680 وفي هذا التغيير دلالة على ثقته الكبيرة في هذه العناصر العسكرية من خلال المعرفة السابقة لها في جيش نور الدين وإقصاء العناصر التي كان يتألف منها الجيش الفاطمي، ولا زالت متأثرة بالولاء للدولة الفاطمية 1681، ويذكر المقرئزي التزام المماليك بعد الأيوبيين في الاعتماد على هذه العناصر بقوله أنه بعد زوال دولتهم بقيام عبيدهم المماليك الأتراك فحذوا حذو مواليتهم بني أيوب واقتصر على الأتراك وشيء من الأكراد واستجدوا من المماليك التي تجلب من بلاد الترك شيئاً كثيراً 1682.

تكوين الجيش : تكوّن الجيش الأيوبي من فرق كانت تعرض أمام السلطان فرقة بعد فرقة وموكباً بعد موكب، بلغ عددها مائة وسبعة وستين فرقة، وكانت تعرف وقتذاك باسم طلب يتكون ما بين مائتي فارس إلى مائة إلى سبعين فارساً 1683، وكانت عملية جمع الجيش الأيوبي للقيام بالحملة الكبرى مشابهة في أساسها ومضمونها لما عند السلاجقة، فيتم استدعاء فرق الأمراء الذين أقطعوا المدن والأقاليم للمشاركة بجيوشهم في هذه الحملات 1684.

فرق الجيش : كان في الجيش الأيوبي فرقة النشابين الذين يرمون بالنشاب وفرقة النفاطين وهم الذين يرمون بالنفط لإحراق حصون الأعداء والمنجنيقون وهم رماة المنجنيق والعيارون رماة الحجارة كانوا يملئون مخالي 1685، الخيل بها 1686، كذلك إتباع العسكر أو الأوباش والرعاغ ويسمون سوقة أو حواش 1687 ويذكر المقرئزي أن الجاويشية قد وجدوا عند المماليك وكانت مهمتهم تنظيم سير مواكب سلاطينهم 1688، وهذه كلها تنظيمات وفرق مشهورة في الجيش السلجوقي ووجودها عند الأيوبيين والمماليك يدل دلالة واضحة على التأثير السلجوقي في الجيش الأيوبي والمملوكي 1689.

الخطط والفنون القتالية : استعمل الأيوبيون في قتالهم طريقة المصاف، بتقسيم الجيش إلى ميمنة وميسرة وقلب بالإضافة إلى المقدمة والساقة، فيصف شاهد عيان كيف قسم السلطان صلاح الدين جيشه إلى ميمنة وميسرة وقلب استعداداً للقتال 1690، كما استخدام التقسيم في معركة الرملة كذلك 1691، وهو من الأساليب التي اتخذها السلاجقة في قتالهم، ومعلوم أن هذا التقسيم نظام قديم ومعروف ولكن التشابه في استخدامه يشير إلى التأثير السلجوقي على الأيوبيين كجانب من جوانب التأثير لديهم 1692 وعندما نأتي لدراسة عهد الدولة الأيوبية بأذن الله تعالى سوف نرى الخطط والفنون القتالية التي تأثر بها الأيوبيون بالسلاجقة، كالحرب الخاطفة والمباغثة، وتطويق العدو، الكمان، واستدراج العدو ومحاولة تحديد مكان المعركة 1693، وغير ذلك.

وسائل نقل الأخبار ووسائل الاتصال : تأثرت وسائل الاتصال الأيوبية في عهد صلاح الدين بما وجد لدى سيده نور الدين محمود في مجال استخدام الحمام الزاجل التي كانت تُعلّق فيها الكتب حيث تعود بها إلى أوكارها فيوصل المسؤول عنها الكتاب إلى من وجّه إليه، ونسب بعض الباحثين إلى عماد الدين زنكي استخدام الحمام الزاجل قبل ابنه نور الدين 1694،

1680 الصليبيون في الشرق ص 189 ، النظم الحربية ص 343.

1681 النظم الحربية عند السلاجقة ص 343.

1682 الخطط للمقرئزي (95/1).

1683 الخطط (86/1) جيش مصر ، نظير سعداوي ص 9.

1684 النظم الحربية عند السلاجقة ص 344.

1685 ما يجعل على ظهر الخيل من جلد أو غيره يوضع بها ما يراد حمله على الخيل.

1686 جيش مصر 20.

1687 الفتح القسي ص 565 للعماد الأصفهاني.

1688 الخطط (209/2).

1689 النظم الحربية عند السلاجقة ص 345.

1690 النواذر لابن شداد ص 34 ، النظم الحربية ص 345.

1691 المصدر نفسه ص 53 النظم الحربية ص 345.

1692 النظم الحربية ص 345.

1693 المصدر نفسه ص 351.

1694 المصدر نفسه ص 351.

ويعتبر

عماد الدين من ولاية السلاجقة، وقد أظهر الخليفة العباسي الناصر في العصر السلجوقي العناية بالحمام وتربيته 1695، واستخدمه الفاطميون وبالغوا في الاهتمام به حتى أفردوا له ديواناً بأنسابه 1696، فاستفاد صلاح الدين من الحمام وإيصالها لأخبار العدو إليه، حتى كان بعض الجند يتخذ حماماً يدرّبه تدريجياً على الطيران من مسافات بعيدة، وعمل لها الأبراج الخشبية قرب خيمته حيثما نزل، كما استفاد منها في التعرف على أخبار مدينة عكا وحصار الصليبيين لها والتنسيق مع أهلها لمقاومته 1697، وساهم استخدام الحمام في مباحثة صلاح الدين للصليبيين أثناء محاولتهم الاستيلاء على الإسكندرية ودمياط نتيجة لوصول أخبارهم إليه مباشرة بهذه الوسيلة 1698، وكان تأثر الصليبيين بهذه الوسيلة في نقل الأخبار كبير، فأعجبوا بها ونقلوها إلى بلدانهم 1699، وقد استخدم الحمام الزاجل بعد ذلك في عصر المماليك فأطلق على المشرف على أبراجه براج 1700.

الإقطاع العسكري : يقول المقرئ بعد حديثه عن الوزير نظام الملك والإقطاع موضحاً التأثير السلجوقي في هذا المجال على من جاء بعدهم واقتردي بفعله من جاء بعده من الملوك من أعوام بضع وثمانين وأربعمئة إلى يومنا هذا 1701. هذا كما وجد عند الأيوبيين كناية من نواحي التأثير المتعددة للسلاجقة على الدولة الأيوبية، ويرى بعض المؤرخين أن الإقطاع ذا الصبغة العسكرية في عهد صلاح الدين كان استمراراً لوجوده السابق عند السلاجقة وأتابكتهم 1702، ووجد الإقطاع أيضاً عند المماليك بعد ذلك بينما احتفظ العثمانيون بما كان متبعاً لدى السلاجقة في مجال الإقطاع 1703، وفي ذلك كله دلالة واضحة على التأثير الذي أحدثه نظام الإقطاع العسكري السلجوقي لدى الدول التي جاءت بعد السلاجقة 1704.

التقسيم العشري : اتبع السلاجقة التقسيم القائم على تقسيم القادة العسكريين ابتداءً من كبار القادة أمراء المائة ومروراً بأمراء الطبلخانة ثم العشرات فالخمسات وهي أقل هذه الدرجات وهي من التنظيمات المهمة في عصر السلاجقة، وكان لها تأثيرها البالغ في بعض من جاء بعدهم من الدول، فكان عماد الدين زنكي قد اتبع هذا التنظيم العسكري، ثم اتخذ أساساً لتنظيمات الأيوبيين في هذا المجال 1705، وبلغ أوج استقراره ونضجه لدى المماليك بعد ذلك 1706.

#### الألقاب العسكرية :

الأتابك : كانت بداية هذا اللقب عند السلاجقة، وتطور حتى وصل بالأتابك من الناحية العمالية بعد ذلك توريث وظيفته حتى على مستوى امتلاك الحكم، فكان صلاح الدين قد تدرّج بكونه اتابكاً للملك الصالح إسماعيل بن نور الدين وعن هذا الطريق ضمّ سوريا - كما سيأتي بيانه عند حديثنا عن صلاح الدين في الدولة الأيوبية بإذن الله، كما ظلّ هذا اللقب حرفة مستقلة كذلك حتى عهد المماليك 1707.

1695 صبح الأعشى (435/14، 346) النظم الحربية ص 351

1696 النظم الحربية ص 351 نقلاً عن صبح الأعشى.

1697 الحرب عند العرب ص 337 ، النظم الحربية ص 351.

1698 النظم الحربية عند السلاجقة ص 351.

1699 المصدر نفسه ص 351.

1700 الإسلام في حضارته ونظمه ص 145 ، النظم الحربية ص 352.

1701 الخطط (95/1) النظم الحربية ص 355.

1702 الجيش الأيوبي ، محسن محمد ص 129 النظم الحربية ص 355.

1703 قيام الدولة العثمانية ، محمد فؤاد ص 170 ، 171.

1704 النظم الحربية ص 356.

1705 المصدر نفسه ص 356.

1706 المصدر نفسه ص 356 الخطط (215/2 - 219).

1707 النظم الحربية عند السلاجقة ص 357.

الاسفهلار : وكانت مهمته الإشراف على الجند في العصر السلجوقي، ثم انتقل اللقب عن طريق الدولة النورية إلى الدولة الأيوبية 1708،

اللباس العسكري : يفضل القلقشندي التأثيرات السلجوقية في هذا المجال على الأيوبيين عن طريق أتابكتهم، فكان اللباس العسكري الأيوبي مماثلاً، سواء في ذلك القادة أو الجند، فكانوا يلبسون الكلوتات 1709 الصفر على رؤوسهم مكشوفة بغير عمام، وذوائب شعورهم مرخاة تحتها، سواء في ذلك المماليك والأمراء وغيرهم 1710، ويوافقهم محسن محمد على ذلك حتى أن التغييرات التي أحدثها بعض الأتابكة، كسيف الدين غازي ابن عماد الدين زنكي ثاني أتابكة الموصل (544) حينما استحدث حمل السنجق 1711، على رأسه، وألزم الجند بشد السيوف في أوساطهم، وجعل الدبابيس تحت ركبهم عند الركوب، قام السلطان صلاح الدين بتطبيق ذلك 1712، ويؤكد ذلك القلقشندي بقوله عن صلاح الدين بأنه : جرى على هذا النهج أو ما قاربه 1713، ومعلوم أن اللباس عند الأتابكة قبل تعديلات سيف الدين غازي هو بذاته لباس السلاجقة وبذلك يكون التأثير السلجوقي قد انتقل بواسطة أتابكتهم، وكان من عادة السلاجقة استخدام الجاليش في مقدمة الجيش السلجوقي وهو عبارة عن خصلة من شعر الحصان توضع في أعلى الراية أمام الجيش ثم انتقلت على مقدمة الجيش وقد انتقلت هذه العادة إلى الأيوبيين 1714، فهذه بعض الإشارات العابرة حول أثر نظم السلاجقة في الدول الأخرى.

#### المبحث السادس : المرأة في العهد السلجوقي :

رغمًا مما وجد في العصر السلجوقي من فكر عن ضعف المرأة تمثّل في نظرة كبار رجالات الدولة وبعض علمائها إلا أنه كان لبعضهن دور كبير في الميادين العسكرية والسياسية والاجتماعية ويرى الوزير نظام الملك بأن النساء : محجّبات مستورات، ناقصات العقول، الغاية منهن الإنجاب لحفظ النسل 1715، ويعقد الغزالي للنساء باباً خاصاً في كتابه التبر المسبوك يرى فيه : أن المرأة أسيرة الرجل، ويجب على الرجال مداراة النساء لنقص عقولهن، وبسبب عقولهن لا يجوز لأحد أن يتدبر بأرائهن ولا يلتفت إلى أقوالهن ومن أعتمد على آرائهن ودبر نفسه بمشورتهن خسر 1716 فهو يتفق مع الوزير السلجوقي نظام الملك في مقصوده وهو وجوب إبعاد النساء للتدخل في شؤون الدولة ويبين الوزير رأيه هذا على شكل استقراء تاريخي يقول فيه : لقد اختط الملوك وأولو العزم من الرجال لأنفسهم طرقاً، وعاشوا حياة لم يكن للنساء أو صيغياتهن فيها أدنى علم بأسرارهم وقضوا حياتهم في منأى عن قيودهن، وأهوائهن وأوامرهن ولم يقفوا تحت ربة نيرهن قط 1717، ويحذر من نتائج وصولهن إلى مواقع السلطة بقوله : إن كل من يجعل النساء قيّمات على الرجال فيستحمل وحده جرم أي خطأ أو انحراف، لأنه هو الذي سمح بذلك وتخطى العادة المتبعة 1718. ولكن على الرغم من هذا الرأي فقد شاركت المرأة في العصر السلجوقي، في النشاط العسكري والسياسي والاجتماعي وإليك بعض الأمثلة:

#### أولاً : زوجة طغرل بك :

1708 الألقاب الإسلامية ص 157 حسن الباشا.

1709 الكلوتات نوع من اللباس يوضع على الرأس.

1710 النظم الحربية ص 358 ، صبح الأعشى (5/4 ، 41).

1711 السنجق لفظ تركي يطلق في الأصل على الرمح والجمع سناجق وهي رايات صغار يحملها السنجدار في موكب السلطان.

1712 الجيش الأيوبي ص 122 ، 123.

1713 صبح الأعشى (6/4) النظم الحربية عند السلاجقة ص 358.

1714 التاريخ العباس ص 196 إبراهيم الأيوب.

1715 سياست نامه ص 224.

1716 التبرك المسبوك ص 381.

1717 سياست نامه ص 227.

1718 المصدر نفسه ص 231.

كانت زوجة السلطان طغرل بك كما يقول ابن تغري بردي : صاحبة رأي وتدبير وحزم وعزم وكان زوجها السلطان طغرل بك سامعاً لها ومطيعاً، والأمور مردودة إلى عقلها، وكانت تسير بالعساكر وتنجده وتقاتل أعداءه 1719، فقد سارت نجدة لزوجها السلطان طغرل بك في صراعه مع أخيه إبراهيم ينال متخطيه آراء المعارضين لها في هذا العمل العسكري 1720. كما كلف السلطان ألب أرسلان قبل معركة ملاذكرد سنة 463هـ زوجته بالمسير مع الوزير نظام الملك لإيصال أثنال الجيش إلى همدان 1721، وعندما صادر الوزير السلجوقي نظام الملك أموال كوهر خاتون عمة السلطان السلجوقي ملكشاه حاولت التحرك بجمع الجيوش لقتال الوزير الذي أشار على السلطان بقتلها فقتلها سنة 476هـ، وقضى بذلك على حركتها 1722.

ثانياً : ترکان خاتون زوجة السلطان ملكشاه :

عندما توفي زوجها استولت على السلطة بعده وساست الأمور سياسة عظيمة، وأنفقت الأموال التي كانت تزيد على عشرين مليون دينار، فأرضت بها العسكر وانفقت مع الخليفة على ترتيب ولدها محمود في السلطنة وعمرها يومئذ خمس سنين وعشرة شهور، وخطب له على منابر الحضرة وترتب لوزارته تاج الملك أبو الغنم المزربان بن خسرو، وجاء عميد الدولة بخلع من الخليفة، فأفاضها على محمود ودخل إلى أمه فعزاها وهنأها عن الخليفة، ثم خرجت إلى أصفهان 1723، وكان ينافس ابنها أخوه بركيارق، فجرت بين عساكر الطرفين معارك انتصر فيها بركيارق، بعد أن قتل تاج الملك، وعندما فشلت في مواجهة بركيارق أشارت ضده خاله إسماعيل بن ياقوتي أمير أذربيجان ولكنه هزم أمام قوات بركيارق وكانت مصممة على الاتصال بتاج الدولة تتش بن ألب أرسلان حين وافتها المنية سنة 467هـ، وكان بيدها أصبهان ومعها عشرة آلاف فارس من الأتراك 1724، وهكذا باشرت الحروب ودبرت الجيوش وقادت العساكر وبموتها انحل أمر ابنها محمود وعقد الأمر لبركيارق بن ملكشاه 1725.

ثالثاً : خاتون بنت ملكشاه الثانية زوجة المستظهر :

ففي سنة 502هـ تزوج المستظهر خاتون بنت ملكشاه، وقد جرى عقد الزواج في مدينة أصفهان، عاصمة الدولة السلجوقية وكان وفي سنة 504هـ بعث الخليفة زين الإسلام أبا سعد محمد نصر الهروي إلى أصفهان لاستدعاء زوجته الخاتون فدخلت بغداد ونزلت بدار المملكة عند أخيها السلطان محمد وزينت بغداد ونقل جهازها في رمضان، فكان على مائة واثنين وستين جملاً وسبعة وعشرين بغلاً، وجاءت النجائب والمهور والجواري والمزيينات وغلقت الأسواق ونصبت القباب وتشاغل الناس بالفرح، وكان الزفاف في ليلة العاشر من رمضان، وكانت ليلة زفافها من ليالي السرور العظيمة 1726، وفي سنة 517هـ، أمر المسترشد بعمارة السور على بغداد الشرقية، وقد تناوب على العمارة أهل كل محلة لمدة أسبوع، وكان يخرجون بالطبول والضجآن والملاهي وعزم الخليفة على ختان أولاده، وزينت بغداد وعمل الناس القباب وعملت خاتون زوجة المستظهر قبة بباب النوبي وعلفت عليها من الثياب والجواهر والديباج ما أدهش الناس وعملت قبة في درب الدواب وعليها غرائب منحوتة مع الحل ونصب عليها سترات من الديباج الرمي 1727 وفي سنة 530هـ حصلت لها محمداً ذلك حين حاصر السلطان مسعود 1728، الخليفة الراشد بن المسترشد وخاف أهل بغداد فحمل كثير منهم أموالهم إلى دار الخليفة ودار الخاتون ثم خرج الراشد من بغداد بعد أن سلم دار الخلافة ومفاتيحها إلى

1719 النجوم الزاهرة (101/5).

1720 تاريخ بغداد (400/9 ، 401).

1721 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 228.

1722 النجوم الزاهرة (101/5).

1723 المنتظم (62/9).

1724 الكامل في التاريخ نقلاً عن النظم الحربية ص 228.

1725 الحضارة الإسلامية في بغداد 172.

1726 المنتظم (159/9 ، 160 ، 165 ، 166).

1727 الحضارة الإسلامية في بغداد ص 173.

1728 المصدر نفسه ص 174.



خاتون فأخرجت أصحابها لحفظ باب النبي وهو باب من أبواب دار الخلافة وترك الراشد نساءه وأولاده عند الخاتون أيضاً ودخل مسعود بغداد واستولى على ممتلكات الراشد، فذهبت إليه خاتون وردت إلى أهل الراشد كل ما أخذه تقريباً وهكذا عظمت منزلتها كثيراً 1729. وقد لعبت هذه السيدة دوراً مهماً في الأحداث الكبرى يقول عنها ابن الساعي : كانت رئيسة جليلة من أعقل النساء، وأشدهن حزمًا وسداداً وأنشأت مدرسة بشوارع سوق العسكر ووقفتها على أصحاب الإمام أبي حنيفة وليس في الدنيا مدرسة أكبر منها 1730.

رابعاً : قهرمانة المقتدي :

ومن النساء اللواتي كان لهن التأثير المباشر في وصول المستظهر إلى مركز الخلافة قهرمانة المقتدي التي كانت تتمتع بنفوذ كبير فهي تنفذ مهام الدار العزيزة كما ينفذ الوزير مهام الديوان العزيز، وحين قدمت الطبق للمقتدي كان عنده جارية صغيرة، فمات فجأة، فأغلقت باب الحجره وولت بالباب من يحرسه وأرسلت إلى الوزير، وتعاهدت وإياه على تأمين مصلحة أصحابها وأصحابه، وعندما أخذت منه اليمين قالت : حسن الله عزاءك في أمير المؤمنين، فقط زمت أمر الدار، فزم أنت أمر البلد ثم أدخلته على ولي العهد المستظهر، وقرر معه موت المقتدي وخلافته بعده ومضى الوزير إلى السلطان وتدارس معه الأمر ثم عاد وأجلس المستظهر وأشاع موت المقتدي كل ذلك كان بتدبير القهرمانة 1731.

خامساً : خاتون السفيرية :

كانت حظية ملكشاه ومن جوارية فولدت له محمداً وسنجر، وكانت تتدين، وتبعث حمال السبيل إلى طريق مكة ولما حصلت في الملك بحثت عن أهلها وأمها وأخواتها حتى عرفت مكانهم ثم بذلت الأموال لمن يأتيهم بها، فلما وصلوا إليها ودخلت أمها كانت قد فارقتها منذ أربعين سنة، فجلست البنت بين جوار يقاربونها في الشبه حتى تنظر هل تعرفها أم لا، فلما سمعت الأم صوتها نهضت إليها فقبلتها وأسلمت الأم، فلما توفيت خاتون قعد لها السلطان محمود في العزاء 1732.

سادساً : عالمات وزاهدات وواعظات في العهد السلجوقي :

وأما على الصعيد العلمي فقد اشتهر عدد من النساء منهن:

دلال بنت أبي الفضل محمد بن عبد العزيز بن المهدي، سمعت أباها توفيت سنة 508هـ.

رابعة بنت أبي الحكم ابن أبي عبد الله الحيري سمعت من الجوهرية وابن المسلمة وابن النقور وغيرهم وحدثت وروي عنها ولدها وكانت خيرة 1733.

الحرانية وبنت الجنيد وبنت الغراد : تتلمذ عليهن في الزهد أبو الوفاء علي بن عقيل وهو فريد دهره وإمام عصره، وبنت الغراد كانت منقطعة إلى قعر بيتها لم تصعد قط ولها كلام في الورع 1734.

فاطمة بنت عبد الله الخيري الفرضي : سمعت الحديث وحدثت به. وأما في ميدان الزهد والتعبد فقد اشتهرت ببغداد.

1729 المنتظم (27/10) الحضارة الإسلامية ص 175.

1730 نساء الخلفاء ص 108 ، 109 الحضارة الإسلامية ص 175.

1731 الحضارة الإسلامية في بغداد ص 176.

1732 المنتظم (7/10 ، 8 ، 88).

1733 الحضارة الإسلامية في بغداد ص 176.

1734 المصدر نفسه ص 177.

السيدة فاطمة بنت الحسين ابن الحسن بن فضلوويه الرازي كانت واعظة متعبدة لها رباط تجتمع فيه الزاهدات سمعت أبا جعفر بن المسلمة وأبا بكر الخطيب وسمع منها صاحب المنتظم بقراءة شيخه أبي الفضل بن ناصر كتاب ذم الغيبة لإبراهيم الحربي وروت مسند الشافعي 1735.

سابعاً : اختلاط النساء بالرجال :

لم يكن المجتمع البغدادي يستسيغ الاختلاط بين النساء والرجال في الطرق وكان المحتسب لا يسمح حتى للزوجين أن يجتمعا في طريق خال من المارة وكان يفصل بين النساء والرجال أثناء ركوب الزوارق عند عبور دجلة ولم يكتف المحتسب بذلك بل أصدر أمره سنة 502هـ بمنع النساء من العبور مع الرجال في نفس الزورق، وصدر التشديد على النساء من المستظهر سنة 494هـ حين أمر المحتسب بمنعهن من الخروج ليلاً للتفرج عند افتتاح جامع القصر، ومع سهر المستظهر وعنايته بحفظ أخلاق الناس، كانت تقع حوادث فيها مخالفة للقوانين الشرعية فبعضها يفلت من مراقبة الحكومة والبعض الآخر تتمكن من التعرف عليه 1736، وكان بعض الناس يخرجون على القيم الاجتماعية، فكان الرجال يلتفون بالنساء خفية في الليل ولكن ذلك كان من قبيل المغامرة إذ أنهم بمحاولتهم الالتقاء بالنساء يعرضون أنفسهم للانتقام ذويهن كما حدث سنة 500هـ، عندما دخل صبي إلى داره فوجد فيها رجلاً غريباً عند أخته فما كان منه إلا أن أسرع إلى قتل ذلك الرجل، وقد يقوم بمهمة القتل هذه زوج المرأة إذا علم باتصالها برجل آخر ولا يعبأ بالنتائج المترتبة على هذا القتل بسبب الغيرة على العرض 1737.

## الفصل الرابع

### المدارس النظامية في عهد السلاجقة

المبحث الأول : نشأة المدارس وأهدافها :

أولاً : نشأتها :

أختلف المؤرخون وأهل العلم حول بداية نشأة المدرسة الإسلامية، فمنهم من قال أنها ظهرت في عهد نظام الملك الذي أنشأ المدرسة النظامية سنة 459هـ ومنهم من قال إنها كانت قد ظهرت قبل ذلك بكثير، ولكن بالرجوع إلى المصادر والكتب المتخصصة نجد أن المدرسة في أول ظهور لها كان في أواخر القرن الثاني وأوائل القرن الثالث الهجري وهذه المدرسة هي مدرسة الإمام أبي حفص الفقيه البخاري 150هـ - 270هـ " ويبدو من نسبتها إلى مؤسسها أنها قد أسست

1735 المنتظم (212/9 ، 229) الحضارة الإسلامية ص 177.

1736 الحضارة الإسلامية في بغداد ص 178.

1737 المنتظم (123/9 ، 148 ، 157 ، 159)، الحضارة الإسلامية في بغداد ص 178.

أثناء حياته، وأبو حفص البخاري من الفقهاء الذي تزعموا الحركة الفكرية في مدينة بخاري، ثم نشطت حركة إنشاء المدارس في بلاد المشرق بعد هذا التاريخ، فقد تم إنشاء مدرسة بنيسابور منذ بداية القرن الرابع الهجري 1738 أنشأها الإمام أبو حاتم محمد بن حبان التميمي الشافعي (270 - 354هـ). وقد كانت المدارس التي أسست في ذلك الوقت مدارس أحادية المذهب تفردت بتدريس مذهب واحد، ذلك لأن التنافس المذهبي الذي كانت تعيشه بغداد حاضرة الخلافة قد امتد إلى بلاد ما وراء النهر 1739، ومن الجدير بالذكر أن المدارس كانت قد ظهرت في دمشق قبل ظهورها في بغداد، فقد تم إنشاء أول مدرسة فيها عام 391هـ وهذه المدرسة هي المدرسة الصادرية المنسوبة إلى منشئها، صادر عبد الله، وتبعه بعد ذلك مقرئ دمشق " رشأ بن نضيف " حيث قام بتأسيس المدرسة الرشائية في حدود الأربعمئة، وإلى هذه المدارس خرج الطلبة من الحلق التي كانت تعقد في المسجد إلى مكان يختص بتلقي علم معين فيوقف عليهم وعلى شيوخهم المال وتوفر لهم أسباب التعليم 1740، وفيما يلي ذكر لبعض المدارس التي أنشئت قبل المدرسة النظامية وهي حسب التسلسل الزمني لظهورها وهي أيضاً على سبيل المثال لا الحصر :

مدرسة الإمام أبي حفص الفقيه البخاري (150هـ - 217هـ).

مدرسة ابن حيان، في بداية القرن الرابع الهجري وفي حوالي سنة 305هـ شيد أبو حاتم ابن حيان البستي داراً في بلده بست وجعل فيها خزانة كتب وبيوتاً للطلبة.

مدرسة أبي الوليد، قبل سنة (349هـ) هجري أنشئت مدرسة أبي الوليد حسان بن أحمد النيسابوري الشافعي ت (349) ويذكر أنه كان كثير الملازمة لها.

مدرسة محمد بن عبد الله بن حماد ت (388هـ) الذي وصفه السبكي بأنه كان إلى أن خرج من دار الدنيا وهو ملازم لمسجد ومدرسته.

المدرسة الصادرية التي أنشئها الأمير شجاع الدولة صادر بن عبد الله سنة 391هـ في مدينة دمشق.

المدرسة البيهقية بنيسابور والتي أنشئت قبل أن يولد نظام الملك وقد ولد سنة 408هـ، فتكون هذه المدرسة أنشئت قبل هذا التاريخ.

مدرسة أبي بكر البستي (ت429هـ) والتي بناها لأهل العلم بنيسابور على باب داره ووقف جملة من ماله عليها وكان هذا الرجل من كبار المدرسين والناظرين بنيسابور.

مدرسة الإمام أبي حنيفة والتي أنشئت بجوار مشهد أبي حنيفة وأسسها أبو سعد ابن المستوفي حيث تم افتتاحها قبل افتتاح المدرسة النظامية بخمسة شهور 1741. وقد ذكر بعض المؤرخين أن الغزنويين اهتموا بالمدارس من خلال بعض أمراءهم، كالنصر بن سبكتكين - حينما كان والياً على نيسابور وسماها السعدية 1742 وجاء نظام الملك فوجد أمامه هذه النماذج العديدة من المدارس، ورأى الفاطميين قد سبقوه إلى تشييد الأزهر، والاعتماد عليه في دعوتهم ودراسة مذهبهم فكانت هذه مصادر إحياء وتحفز للقيام بإنشاء مجموعة من المدارس وليست مدرسة واحدة لتشارك المجاهدين في حربهم ضد المبتدعين بنفس السلاح 1743، لقد تسربت الباطنية في سوريا وفارس والعراق وأخذت بفضل إغراء الدعاة وإثارتهم فطاف - ناصر خسرو - ومن بعده - حسن الصباح - يدعون للمذهب الباطني الإسماعيلي الشيعي الرافضي، وقام إبراهيم ينال - ثم البساسيري في الموصل وبغداد بثورتين عنيفتين كادت تقضيان على الخلفاء السلاجقة جميعاً، وكان لدار الحكمة والأزهر اللذين أسسهما الفاطميون في القرن العاشر الهجري بالقاهرة الفضل الأكبر في بث مبادئ التشيع الإسماعيلي ونشر الحكم الفاطمي 1744، ولم يكن إيقاف حركة الباطنية هذه فضلاً عن القضاء عليها بالأمر

1738 الإدارة التربوية في المدارس في العصر العباسي ص 94.

1739 المدرسة مع التركيز على النظاميات للسامرائي ص 336 - 337.

1740 نظم التعليم عند المسلمين، عارف عبد الغني ص 89 الإدارة التربوية في المدارس في العصر العباسي ص 95.

1741 التعليم الإسلامي بين الأصالة والتجديد ص 351.

1742 نظام الملك ص 365.

1743 المصدر نفسه ص 365.

1744 نظام الملك ص 353.

الهيّن، جذورها قد تغلّغت في جسم البلد الإسلامي الكبير بحيث لم يبق عضو منه سليماً وبخاصة إقليم خراسان فإنه كان موطن المغذّين لها بالأراء الفلسفية والبراهين المنطقية إن لم يكن من المؤسسين لها، .. وقد اتخذ هؤلاء وتسلّبتهم الإقناع والحجة عن طريق الحوار والمناقشة 1745، لقد بدأ التفكير الفعلي في إنشاء هذه المدارس النظامية للوقوف أمام المد الشيوعي الإمامي والإسماعيلي الباطني عقب اعتلاء السلطان ألب أرسلان عرش السلاجقة في عام 455هـ، فقد استوزر هذا السلطان رجلاً قديراً وسنياً متحمساً هو الحسن بن علي بن إسحاق الطوسي، الملقب بنظام الملك، فرأى هذا الوزير أن الإقتصار على مقاومة الشيعة الإمامية والإسماعيلية الباطنية سياسياً لن يكتب له النجاح إلا إذا وازى هذه المقاومة السياسية مقاومة فكرية، ذلك أن الشيعة ! إمامية كانوا أو إسماعيلية نشطوا في هذه الفترة وما قبلها إلى الدعوة لمذهبهم بوسائل فكرية متعددة، وهذا النشاط الفكري ما كان ينجح في مقاومته إلا نشاط سني مماثل يتصدى له بالحجة والبرهان، خاصة وأن السلاجقة ورثوا في فارس والعراق نفوذ بني بويه الشيعيين، وهؤلاء لم يألوا جهداً في تشجيع الإمامية على نشر فكرهم، كما غصوا الطرف عن نشاط دعاة الإسماعيلية في فارس والعراق وترتب على ذلك كله تزايد نفوذ الشيعة فيهما، خاصة بعد أن لجأ الشيعة إلى إنشاء مؤسسات تعليمية تتولى الترويج لعقائدهم، وتعمل على نشرها، فقد أنشاء أبو علي بن سوار الكاتب أحد رجال عضد الدولة ت 372هـ دار كتب في مدينة البصرة وأخرى في مدينة رام هرمز : وجعل فيها إجراء على من قصدهما، ولزم القراءة والنسخ وكان في الأولى منهما شيخ يدرس عليه علم الكلام على مذهب المعتزلة 1746، كما أسس أبو نصر : سابور بن أردشير : وزير بهاء الدولة ت 416هـ داراً للعمل في الكرخ فيعام 383هـ، ووقف فيها كتب كثيرة، ذكر ابن الأثير أنها بلغت عشرة آلاف وأربعمائة مجلد في أصناف العلوم، وأسند النظر في أمرها ورعايتها إلى رجلين من العلويين يعاونهما أحد القضاة 1747، وبعد وفاة سابور آلت مراعاة هذه الدار إلى الشريف الرضي نقيب الطالبين 1748 كذلك اتخذ الشريف الرضي ت 406هـ الشاعر الإمامي المشهور دار اسماها دار العلم، وفتحها لطلاب العلم، وعين لهم جميع ما يحتاجون إليه 1749. ويدل مجرد اسم هذه المؤسسات على الفرق بينهما وبين دور الكتب القديمة، فكانت دار الكتب تسمى قديماً خزانة الحكمة، وهي خزانة كتب ليس غير، أمام المؤسسات الجديدة فتسمى دور العلم، وخزانة الكتب جزء منها 1750. وهذا يشير إلى هذه الدور الجديدة كانت لها وظيفة تعليمية أيضاً 1751، وإلى جانب دور العلم هذه كان كثير من أئمة الشيعة الإمامية يقومون بالدعوة إلى مذهبهم ونشر عقائدهم في بيوتهم الخاصة، أو في مشاهدهم وأعنى بها المساجد التي دفن فيها أئمتهم – على حد قولهم – لنن بعضها لا يثبت والتي عرفت عندهم بالعقبات المقدسة 1752: فقد كان الشيخ المفيد محمد بن محمد النعمان، شيخ الإمامية المتوفي في عام 413هـ يعقد : مجلس نظر بدار يحضره كافة العلماء وكانت له منزلة عند أمراء الأطراف يميلهم إلى مذهبه 1753 وأما أبو جعفر الطوسي محمد بن الحسن فقيه الإمامية ت 460هـ، فقد فر إلى النجف بعد أن هو جمت داره في بغداد، ونهبت محتوياتها في عام 448هـ في حملة الضغط التي تعرض لها الشيعة في بغداد عقب دخول السلاجقة إليها وتمكن الطوسي في مقره الجديد من مواصلة نشاطه العلمي والتعليمي فألف مجموعة من الكتب في الفقه والحديث على مذهب الإمامية احتلت مكاناً بارزاً في الدراسات الشيعية الإمامية، كالتهذيب والاستبصار، وهما من الكتب الأربعة المعول عليها عندهم والتي تحفل بالروايات الضعيفة والموضوعية والتي لا وزن لها في الميزان العلمي الصحيح، كما أملى الطوسي – في مشهد النجف – على طلبته كثيراً من الدروس جمعها في كتاب سماه الأمالي 1754. هذه بعض الجهود التي قام بها الإمامية للترويج لمذاهبهم والدعاية له، أما الإسماعيلية، فكانوا أساتذة هذا الميدان ولهم القدم الراسخة فيه إذ حازوا قصب السبق في إنشاء المؤسسات التعليمية، وتوجيهها وجهة مذهبية. 1755 بدا الفاطميون نشاطهم في هذا المجال – منذ قيام دولتهم في الشمال الإفريقي – وكان عهدهم الذهبي بإنشاء الجامع الأزهر عام 359هـ وجعلوا منه مؤسسة تعليمية تعني بنشر مذهبهم في عام 378هـ عندما ما سأل : الوزير يعقوب بن كلس

1745 المصدر نفسه ص 353 ، 354.

1746 تاريخ التربية عند الإمامية، عبد الله فياض ص 87 – 89.

1747 المنتظم (205/8) الحضارة الإسلامية في القرن الرابع (330/1).

1748 التاريخ السياسي والفكري د. عبد المجيد أبو الفتوح ص 177.

1749 تاريخ التربية الإسلامية ص 139 د. أحمد شلبي.

1750 التاريخ السياسي والفكري د. عبد المجيد ص 177.

1751 المصدر نفسه ص 177.

1752 المنتظم (11/8) التاريخ السياسي والفكري ص 178.

1753 المصدر نفسه.

1754 تاريخ التربية عند الإمامية ص 275 – 276.

1755 التاريخ السياسي والفكري ، عبد المجيد ص 178.

ال خليفة العزيز في صلة رزق جماعة من الفقهاء : فأطلق لهم ما يكفي كل واحد منهم، وأمر لهم بشراء دار وبنائها فبنيت بجانب الجامع الأزهر، فإذا كان يوم الجمعة حضروا إلى الجامع : وتحلقوا فيه بعد الصلاة إلى أن تصلى العصر، وكان لهم من مال الوزير صلة في كل سنة ثم أنشأ الحاكم بأمر الله دار العلم " دار الحكمة " للغرض ذاته في عام 395هـ وحملت الكتب إليها من خزائن القصور، ومن خزائن مقر الدولة الفاطمية وأجرى الأرزاق على من رسم له بالجلوس فيها، والخدمة لها من فقيه وغيره، وحضرها الناس على طبقاتهم فمنهم من يحضر لقراءة الكتب ومنهم من يحضر للنسخ، ومنهم من يحضر للتعلم وجعل فيها ما يحتاج الناس إليه من الحبر والأقلام والورق والمحابر 1756، هذا بالإضافة إلى البرامج التعليمية التي كانت تعد بعناية خاصة في عاصمة الخلافة الفاطمية لإعداد الدعاة، وتثقيفهم ثقافة مذهبية واسعة قبل إرسالهم إلى البلاد الإسلامية لنشر المذهب الإسماعيلي، وكان لذلك أثره في رواج هذا المذهب في بعض مناطق الشرق الإسلامي نتيجة لهذه الجهود المنظمة المستمرة في نشر هذه الدعوة 1757، لذلك كله فكر نظام الملك في أن يقاوم النفوذ الشيعي بنفس الأسلوب الذي ينتشر به، ومعنى ذلك أنه رأى أن يقرن المقاومة السياسية للشيعية بمقاومة فكرية أيضاً 1758، وتربية الأمة على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وعقيدة أهل السنة والجماعة المستمدة من الوحي الإلهي. ومن هنا كان تفكيره في إنشاء المدارس النظامية التي نسبت إليه، لأنه الذي جد في إنشائها وخطط لها، وأوقف عليها الأوقاف الواسعة، واختار لها الأكفاء من الأساتذة فكان من الطبيعي أن تنسب إليه من دون السلاجقة 1759 لقد كان النظام شافعيًا سنيًا حريصاً على الإسلام الصحيح وقد عاصرت نظام الملك آراء وأفكار متباينة مختلفة كانت منتشرة في العالم الإسلامي كالمعتزلة والباطنية وبقايا القرامطة وغيرهم من أصحاب الملل والنحل وكان نظام الملك يرمي بدرجة كبيرة إلى توجيه الرعاية وجهة تخدم مصلحة الدولة وتبعث على الاستقرار والسكنية والأمن، لذا كان هم نظام الملك التأكيد على مواضع الدراسة على إلهام الناس عامة ومنتسبي النظامية خاصة أصول الدين الصحيحة، ولما كان نظام الملك شافعيًا، كان يرى أن يدرس الفقه والأصول المستمدة من أفكار وأراء الشافعية وكان من شروط النظامية أن يكون المدرس من الشافعية أصلاً وفرعاً 1760.

إن من الأخطار العظيمة التي تواجه الأمة اليوم المد الباطني في أنحاء المعمورة وقد استهدف عقيدة الأمة وكتاب ربها وسنة نبيها وتاريخها وعظماؤها، والكثير من رموز الأمة الإسلامية في عالم السياسة والفكر والعلم والتاريخ والثقافة في حالة استرخاء، وقتور، والبراكين المدمرة تجري من تحتهم، فهلا نستلهم الدرس، ونستخرج العبرة، ونعمل بالسنن والقوانين الإلهية في الدعوة إلى الإسلام الصحيح الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم، فيكون من حكامنا، مثل ألب أرسلان في غيرته، ومن وزرانا كنظام الملك في همته، ومن علمانا كالجويني والغزالي، وابن عقيل والبغوي وغيرهم في دفاعهم عن الكتاب والسنة والصحابة، وقضايا الفكر، ونوظف الوسائل الحديثة في بث عقائد الإسلام الصحيحة وتاريخه الموثق وفكره البديع من خلال الفضائيات والانترنت والمطابع والجراند والمجلات والكتب والندوات والمؤتمرات والمناهج والمدارس والجامعات ووسائل الدعوة بأنواعها، نريد بذلك وجه الله وأجره ومثوبته ومرافقة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين.

ثانياً : الأهداف التعليمية للمدارس الإسلامية وخصوصاً النظامية :

إن من أبرز الأهداف التي عملت المدارس على تحقيقها في بداية ظهورها :

تحقيق العبودية الخالصة لله تعالى، وذلك بأن يكون العبد يعبد رب واحد. وأن تستقيم وتتنظم حياة البشر ضمن هذه الغاية، ولا يتوصل إلى المعرفة الحقة والعبودية الخالصة لله إلا بوجود دوائر تعمل على تحقيق هذه الغاية، ولذلك كانت المدرسة

1756 خطط المقرئزي (272/2) التاريخ السياسي والفكري عبد المجيد ص 178.

1757 التاريخ السياسي والفكري ص 179.

1758 المصدر نفسه ص 179.

1759 المصدر نفسه ص 179.

1760 بحوث في تاريخ الحضارة الإسلامية ص 105.

التي عملت وسعت لتحقيق وتوضح هذا الهدف في نفوس طلابها قال تعالى : " وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون " (الذاريات، الآية : 56).

الأداء الأمثل للتكاليف الشرعية المختلفة، وذلك لأن معالم الشريعة لا تكون واضحة ولا تعرف أحكام الدين إلا عن طريق التعليم الإسلامي القويم، والتعليم الصحيح هو الطريق الأمثل للوصول إلى مراد الشارع سبحانه وتعالى إذ يقول في كتابه الكريم : " ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين " (النحل، 89). إذ إن العبادات كافة التي شرعت ما كانت إلا لعبادة الله سبحانه وتعالى التي يترتب عليها الهداية والرحمة.

ويترتب على الهدف السابق هدف آخر هو إعداد الإنسان الصالح بنفسه المصلح لغيره، ولذلك اعتبر هذا الهدف مهماً من وجهة نظر التعليم الإسلامي، فالتعليم الإسلامي يعد الفرد لكي يكون أمراً بالمعروف معيناً عليه وعلى فعله، ونهاياً عن المنكر داعياً إلى تركه بعد أن يكون هو نفسه قد امتثل هذا الأمر أو النهي 1761.

توفير جو علمي، تهدف المدرسة الإسلامية إلى توفر جو علمياً يساعد الأساتذة والمعلمين على أن يفكروا ويؤلفوا ويبتكروا، فيضيفوا كل جديد إلى العلوم المختلفة بصفة مستمرة.

العمل على توسيع الأفق الفكري لدى الطلاب، فالمدرسة لا تكتفي بتنمية الخبرات، بل تعمل على أن تكسب الطالب الخبرات الجديدة الناتجة عن تجارب الأمم السابقة والمعاصرة الوقت وهذا ما يسمى عند علماء التربية الإسلامية " نقل التراث " 1762، وهذا يكون من خلال إطلاع الطلبة على التراث الحضاري والفكري لدى الأمة مما يؤدي إلى توسيع الأفق لديهم نتيجة لإطلاعهم على تلك الخبرات 1763.

إعداد الكوادر الفنية، تهدف المدرسة من وراء تعليمها للطلبة إلى إعداد الكوادر الفنية المؤهلة لممارسة الأعمال المختلفة سواء في الجهاز الحكومي أو في غيره، وخصوصاً أن الوظائف قد تشعبت وكثرت وتضخمت، ولذلك قامت المدرسة بتخريج الأفراد الذين عملوا على تحمل مسؤولياتهم في تلك الوظائف 1764 فهذه الأهداف للمدارس الإسلامية تشترك فيها المدارس النظامية بالإضافة إلى :

نشر الفكر السني لمواجهة تحديات الفكر الشيوعي ويعمل على تقليص نفوذه.

إيجاد طائفة من المعلمين السنيين المؤهلين لتدريس المذهب السني ونشره في الأقاليم المختلفة.

خلق طائفة من الموظفين السنيين ليشاركوا في تسيير مؤسسات الدولة ؟ وإدارة دواوينها، وبخاصة في مجال القضاء والإدارة 1765.

ثالثاً : وسائل النظام في تحقيق الأهداف وحله للمشاكل :

أبدى نظام الملك اهتماماً كبيراً بوسائل تحقيق أهداف المدارس النظامية؛ فاختار الموقع الجغرافي الذي يمكن أن تثمر فيهن والمدرسين الممتازين، وأظهر ذكاء ملحوظاً في تحديد المنهج العلمي الذي ستسير عليه، ثم بذل أقصى جهوده لتوفير الإمكانيات المادية التي تعين هذه المدارس على العطاء الفكري السخي 1766.

الأماكن : فمن ناحية الأماكن التي أنشئت النظاميات فيها يقول السبكي عن نظام الملك : إنه بنى مدرسة ببغداد ومدرسة ببليخ، ومدرسة بنيسابور، ومدرسة بهراة، ومدرسة بأصبهان، ومدرسة بالبصرة، ومدرسة بمرو، ومدرسة بأمل طبرستان

1761 الإدارة التربوية للمدارس في العصر العباسي ص 109.

1762 أصول التربية الإسلامية وأساليبها للنحلوي ص 135.

1763 الإدارة التربوية للمدارس ص 110.

1764 الإدارة التربوية في المدارس في العصر العباسي ص 111.

1765 التاريخ السياسي والفكري ص 179.

1766 المصدر نفسه ص 179.

ومدرسة بالموصل 1767. هذه إذن هي أمهات المدارس النظامية التي أنشئت في المشرق الإسلامي ويتضح من توزيعها الجغرافي أن معظمها أنشئ إما في بعض المدن التي تحتل مركز القيادة والتوجيه الفكري، كبغداد وأصفهان، حيث كانت الأولى : عاصمة للخلافة العباسية السنية، ويتركز فيها عدد كبير من المفكرين السنيين أيضاً. والثانية : كانت عاصمة للسلطنة السلجوقية في عهد ألب أرسلان وملكشاه ( عصر نظام الملك ) وإما في بعض المناطق التي كانت مركزاً لتجمع شيعي في تلك الفترة كالبصرة ونيسابور، وطبرستان، وخوزستان، والجزيرة الفراتية 1768. إن هذا التوزيع الجغرافي يشير بوضوح إلى أن وضع المدارس النظامية في الأماكن السابقة لم يأت اعتباطاً، وإنما كان أمراً مقصوداً ومدروساً حتى تقوم بدورها في محاربة الفكر الشيعي في هذه المناطق، وتفتح الطريق أمام غلبة المذهب السني.

اختيار الأساتذة والعلماء : وإلى جانب الاختيار المدروس لأماكن المدارس النظامية فإنه تم اختيار أساتذتها بعناية تامة بحيث كانوا أعلام عصرهم في علوم الشريعة، ويشير العماد الأصفهاني إلى دقة نظام الملك في هذه الناحية فيقول عنه وكان بابه مجمع الفضلاء، وملجأ العلماء، وكان نافذاً بصيراً ينقب عن أحوال كل منهم، فمن تفرس فيه صلاحية الولاية ولاه .. ومن رأى الانتفاع بعلمه أغناه، ورتب له ما يكفيه حتى ينقطع إلى إفادة العلم ونشره وتعليمه، وربما سيره إلى إقليم خال من العلم ليحلي به عاطله، ويحي به حقه، ويميت به باطله 1769. وفي كثير من الأحيان كان نظام الملك لا يعين الواحد منهم إلا بعد أن يستمع إليه ويثق في كفاءته حدث ذلك مع الإمام الغزالي الذي كان يتفقه على إمام الحرمين في نظامية نيسابور، فلما مات إستاذه في

عام 478هـ قصد مجلس نظام الملك، وكان : مجمع أهل العلم وملازمهم، فناظر الأئمة العلماء في مجلسه، وقهر الخصوم، وظهر كلامه عليهم واعترفوا بفضله وتولاه الصاحب " نظام الملك " بالتعظيم والتبجيل وولاه تدريس مدرسته ببغداد 1770. وفعل مثل ذلك مع أبي بكر محمد بن ثابت الخُجَدي ت 496هـ الذي سمعه نظام الملك وهو يعظ بمرو، فأعجب به : وعرف محله من الفقه والعلم، فحمّله إلى أصفهان وعينه مدرساً بمدرستها فقال جاها عريضاً 1771. كما استدعى الشريف العلوي الدبوسي ت 483هـ، ليدرس بنظامية بغداد، لأنه كان بارعاً في الفقه والجدل 1772. وفي بعض الأحيان كان نظام الملك يكتشف الأستاذ أولاً فيبني له مدرسة باسمه حدث هذا مع الشيخ أبي إسحاق الشيرازي ت 476هـ الذي بنى له نظامية بغداد، ومع إمام الحرمين الذي بنى له نظامية نيسابور وكان نظام الملك يحوط هؤلاء العلماء برعايته، ويمدهم بتأييده، حتى احتلوا منزلة عليا في البلاد التي حلوا بها، وصار لبعضهم وجاهة في بلاط السلطان كأبي إسحاق الشيرازي الذي اختاره الخليفة المقتدي في عام 475هـ، ليحمل شكواه من عميد العراق أبي الفتح بن أبي الليث إلى السلطان ملكشاه وزيره نظام الملك، فأكرماه وأجيب إلى جميع ما التمسه، وجرى بينه وبين إمام الحرمين مدرس نظامية نيسابور مناظرة، بحضوره نظام الملك، ولما عاد أبو إسحاق إلى بغداد أهين العميد، ورفعت يده على جميع ما يتعلق بالخليفة 1773.

تحديد منهج الدراسة : كما عني نظام الملك باختيار الأساتذة الأكفاء لمدارسه، فإنه حدّد منهج الدراسة التي ستسير عليه هذه المدارس، ويتضح هذا المنهج مما ورد في وثيقة وقفية نظامية ببغداد من أنها : وقف على أصحاب الشافعي أصلاً وفرعاً وكذلك شرط في المدرس الذي يكون بها والواعظ الذي يعظ بها، ومتولي الكتب 1774. وينقل الأستاذ سعيد نفيسي عن المفروخي، مؤلف كتاب محاسن أصفهان قوله : إن نظام الملك أمر بإبنتاء مدرسة تجاوز جامع أصفهان للفقهاء الشافعية : فأبنتيت كأحسن مارني هيئة وهيكل وصناعة وعملاً ومحلاً ومنزلاً 1775، ومما لا شك فيه بأن تراث الإمام الشافعي في الفقه والأصول والعقائد وسيرته الذاتية كان لها أثر على تلك المدارس، وليس في الفقه فقط المتعلق بالأحكام الشرعية العملية، وقد اعتاد بعض الباحثين بالقول بأن معظم الشافعية في هذه الفترة – يتبعون في أصول مذهب الإمام الأشعري، كما أن أبا الحسن الأشعري في مجال الاعتقاد مرّ بأطوار واستقر في آخر حياته على مذهب السلف، والأشاعرة من أهل السنة والجماعة، ولذلك سنبين بإذن الله تعالى شيء من سيرة الإمام الشافعي وأبي الحسن الأشعري

1767 طبقات الشافعية ص 180.

1768 التاريخ السياسي والفكري ص 180.

1769 تاريخ آل سلجوق ص 56 ، 57.

1770 طبقات الشافعية (103/4).

1771 الكامل في التاريخ نقلاً عن التاريخ السياسي والفكري ص 181.

1772 المنتظم (27/9 ، 50) التاريخ السياسي والفكري ص 181.

1773 طبقات الشافعية (91/03 – 92).

1774 المنتظم (66/9).

1775 التاريخ السياسي والفكري ص 183.

الذين على تراثهما العلمي قامت المدارس النظامية والتي كانت تخرج العلماء الذين يتبنون عقيدة الدولة السلجوقية، كان اهتمام المدارس النظامية قد انصرف إلى التركيز على مادتين أساسيتين هما : الفقه على المذهب الشافعي، وأصول العقيدة على مذهب الأشعري وإلى جانب ذلك كانت تدرس بعض المواد كالحديث، والنحو وعلمي اللغة والأدب، ويشير ابن الجوزي إلى وقفية نظام الملك الخاصة بمدرسة بغداد نصت على أن يكون في المدرسة نحوي يدرس العربية 1776، وقام بتدريس الأدب في نظامية بغداد أبو زكريا التبريزي، شارح ديوان الحماسة ت 502هـ ثم خلفه في التدريس العالم اللغوي المشهور أبو منصور الجواليقي ت 540هـ، كانت المدرسة الأشعرية السننية مؤهلة لمواجهة الشيعة فكراً، وهم الذين تسلحوا بدراسة الفلسفات المختلفة واستخدموا الجدل في الدفاع عن عقائدهم، وأخذوا عن المعتزلة معظم أصولهم فأصبحت تشكل لبنات هامة في منهجهم الكلامي، لقد كانت من الفئات القادرة على الجهاد الدعوي في هذا الميدان الفكري وهم الذين استوعبوا تراث أبي الحسن الأشعري ولذلك نقول : إن نظام الملك وفق تماماً في اختيار المنهج الملائم لتحقيق الهدف الذي سعى إليه 1777. ويأتي تفصيل ذلك في محله بإذن الله.

توفير الإمكانات المادية : لم يبخل نظام الملك بتوفير الإمكانات المادية التي تعين هذه المدارس على النهوض برسالتها على أكمل وجه، ولذا نراه ينفق عليها بسخاء ويخصص لها الأوقاف الواسعة، فيذكر ابن الجوزي أن نظام الملك وقف على مدرسته ببغداد ضياعاً وأملاكاً، وسوقاً بنيت على بابها وأنه فرض لكل مدرس وعامل بها قسط من الوقف، وأجرى للمتفقهة (الطلاب) أربعة أرتال خبز يومياً لكل واحد منهم 1778، أما مدرسة أصفهان فقدرت نفقاتها وقيمة أوقافها بعشرة آلاف دينار، وكان للمدرسة النظامية وفي نيسابور أوقاف عظيمة 1779، وقد اهتم نظام الملك بتوفير السكن للطلاب داخل هذه المدارس، ويفهم من بعض الروايات التاريخية : أن كل طالب كانت له غرفة خاصة به، إذ روي أن واحداً من طلابها ويدعى يعقوب الخطاط توفي في

عام 547هـ وكانت له غرفة في النظامية، فحضر متولي التركات، وختم على غرفته في المدرسة 1780، وكما حرص نظام الملك على توفير الحياة المعيشية الكريمة لطلاب مدارس، فإنه حرص أيضاً على تهيئة المناخ العلمي الذي يساعدهم على الدراسة والبحث فاهتم اهتماماً كبيراً بتوفير المراجع العلمية داخل هذه المدارس، فكان في كل مدرسة مكتبة عامرة يتولى أمرها قوام على شؤونها وأشار ابن الجوزي إلى أن وقفية نظامية بغداد نصت على أن يكون متولي الكتب بها أيضاً شافعيًا، كما أشارت إلى أن نظام الملك وقف على هذه المدرسة كثيراً من الكتب 1781، وكان نظام الملك يتفقد هذه المدارس وخاصة نظامية بغداد، ففي المحرم من عام 480هـ زاد هذه المدرسة وجلس في خزنة كتبها، وقرأ بها كتباً، ثم شارك في التدريس، فقرأ الفقهاء عليه شيئاً من الحديث الشريف، وأملى عليهم بعضاً منه 1782، وكان من الطبيعي أن تؤدي هذه الجهود التي بذلها نظام الملك في تشييد هذه المدارس وتيسير سبل العلم فيها، وتوفير الحياة الكريمة بداخلها أن تروج سوق العلم بها، فأقبل عليها طلاب العلم والجاه حتى بلغ عددهم في نظامية بغداد سنة 488هـ ثلاثمائة طالب كانوا يتفقهون على الإمام الغزالي 1783، أما نظامية نيسابور فكان يقعد بين يدي إمام الحرمين : كل يوم نحو من ثلاثمائة رجل من الأئمة ومن الطلبة 1784.

تطلع الأساتذة إلى التدريس بالنظامية : ولم يكن الإقبال على هذه المدارس مقصوراً على الطلاب فقط، بل شمل أيضاً الأساتذة الذين تطلعوا إلى التدريس بها حتى وصل الأمر بعضهم إلى أن يضحى في سبيل هذه الغاية بالتخلي عن مذهبه في عصر كان التعصب المذهبي سمة من سماته البارزة، ومن هؤلاء : أبو الفتح أحمد بن علي بن تركان المعروف بابن الحمامي ت 518هـ كان حنبلياً، فانتقل إلى مذهب الشافعي، وتفقه إلى المذهب الشافعي وتفقه على أبي بكر الشاشي والغزالي، فجعله أصحاب الشافعي مدرساً، بالنظامية 1785، ويبدو أن انتقال الحنابلة إلى مذهب الشافعي في هذه الفترة كان أمراً كثير الحدوث بدرجة أزعجت أحد أئمتهم وهو أبو الوفاء بن عقيل ت 513هـ حيث ينقل عنه أبو الفرج بن

1776 المنتظم (66/9).

1777 المصدر نفسه ص 185.

1778 المنتظم (247/8 ، 256) التاريخ السياسي والفكري ص 185.

1779 التاريخ السياسي والفكري ص 185.

1780 المنتظم (146/10).

1781 المنتظم (66/9) التاريخ السياسي والفكري ص 186.

1782 المنتظم (36/9) الكامل نقلاً عن التاريخ السياسي والفكري ص 189.

1783 التاريخ السياسي والفكري ص 186.

1784 طبقات الشافعية (252/3).

1785 المنتظم (251/9).



الجوزي قوله : إن أكثر أعمال الناس لا يقع إلا للناس إلا من عصم الله. أي أن معظم الناس لا يبتغون بأعمالهم وجه الله : وإنما يحاولون التقرب بها إلى ذوي النفوذ والجاه طمعاً في متاع الدنيا، وقد ضرب أبو الوفاء المثل على ذلك بما حدث عندما جاءت دولة نظام الملك، وعظم شأن الأشعرية والشافعية، فوجد كثيراً من أصحاب المذاهب انتقلوا عن مذاهبهم، وتوثقوا بمذهب الأشعري والشافعي طمعاً في العز والجرايات 1786.

حله للمشاكل : كان النظام حريصاً على أن تؤدي المدارس التي بناها رسالتها المنوطة بها فعندما أرسل إليه أبو الحسن محمد بن علي الواسطي الفقيه الشافعي أبياتاً من الشعر يستحثه على المسارعة للقضاء على الفتن التي حدثت بين الحنابلة والأشاعرة قام نظام الملك وقضى على الفتنة ومما قاله أبو الحسن الواسطي من الشعر :

يا نظام الملك قد حلّ

ببغداد النظام

وابنك القاطن فيها

مستهان مستضام

وبها أودى قتلى

غلام، وغلام

والذي منهم تبقى

سالماً فيه سهام

يا قوام الدين لم

يبق ببغداد مقام

عظم الخطب والحرب

اتصال ودوام

فمتى لم تحسم الداء

أياديك الحسام

ويكف القوم في

بغداد قتل وانتقام

فعلى مدرسة فيها

ومن فيها السلام

واعتصام بحريهم

لك من بعد حرام 1787

وكانت سياسة نظام الملك تجنب الانحياز إلى جانب دون الآخر من عقائد أهل السنة وكان يعمل على شد أزر رجال الدين لا العمل على إدخال الخلاف والشقاق في صفوفهم وأعلن استحالة تغيير أي شيء من عقائد أصحاب مذهب سني 1788 وقال بأنه لا يمكن تغيير المذاهب ولا نقل أهلها عنها وصّرح بأن الغالب على تلك الناحية مذهب أحمد وبأن محله معروف عند الأئمة وقدره معلوم عند السنة 1789، وسرّ الحنابلة بهذا التوجه الحكيم 1790. وأول صراع وخلاف حاد بين الحنابلة والأشاعرة كان في عهد نظام الملك وتعرف هذه المحنة بفتنة ابن القشيري 1791.

رابعاً : تنظيم الهيئة التدريسية :

- 1787 الكامل في التاريخ (276/6).  
1788 شرح اللمع لأبي إسحاق الشيرازي (42/1).  
1789 المصدر نفسه (41/1).  
1790 المصدر نفسه (41/1).  
1791 ابن الحنبلي وكتابه الرسالة الواضحة ص 50.

تعد الهيئة التدريسية على درجة كبيرة من الأهمية في أي مدرسة كانت، وذلك لأن نجاح أي مدرسة مقرون بنجاح المدرسين فيها وأدائهم لمهامهم على أفضل وجه 1792 وإليك بعض الأمور المتعلقة بتنظيم الهيئة التدريسية وهي :

تعيين الأساتذة وفصلهم : كان اختيار الأساتذة للتعليم في النظاميات يجري وفق تقاليد تشبه أرقى الجامعات الحديثة، فقد كان "النظام" يختبر معلوماتهم خلال المناظرات التي كان يعقدها في المناسبات المختلفة، ويلقى عليهم أسئلة كان قد فكر وأعدّها، فإذا لمس في أحدهم علماً وذكاء وجهه إلى المسلك الذي يريده، فالذين يكونون أهلاً للتعليم عينهم أساتذة في الحال وأسّس لهم مدرسة ومكتبة أو يوفدهم إلى ولاية سكانها جهلاء 1793، وإذا صدر الأمر بالتعيين سار المدرس إلى الجهة التي اختبر لها، فإذا كان إلى بغداد مثلاً توجه إلى دار الخلافة عند وصوله حيث يوافق على التعيين، ثم يخلع عليه طرحة زرقاء وأهبة سوداء 1794، ويحتفل به في المدرسة حين يقدم لأول مرة ويحضر درسه كبار رجال الدولة والأساتذة والشعراء وحين ينتهي من درسه تلقى الخطب والقصائد في الترحيب به والثناء عليه 1795. وإذا ما أريد فصل مدرس لسبب ما استدعى من قبل ممثل "نظام الملك" وغالباً ما كان أحد أولاده، وينزع منه كسوته 1796.

مراتب التدريس : وقد جرى العرف أنه إذا تم تعيين من تتوافر فيه شرائط القدم والشهرة أن يبقى في منصبه طوال حياته فإذا دنت منه الوفاة فعالباً ما يوصي بمن يخلفه من كبار أبنائه أو المتفوقين من طلابه، إلا في مدارس "النظام" فقد خرجت على المتعارف هذا لأسباب سياسية بعد أن خضعت هذه المدارس لحكمها وإرادة مؤسسها، وقد يتناوب مدرسان على كرسي واحد خلافاً للمألوف.

المدرس : كان هذا اللفظ لا يطلق إلا على المختص بتدريس الفقه وإلقاء الدروس لا يقصد بها في العادة سوى مواضيع الفقه فإذا بلغ المدرس مرحلة عالية من الشهرة في الإطلاع والتأليف صار أستاذاً وأصبح له كرسي المادة دون منازع فيه.

النائب : وهو المكلف بالقيام في تدريس الموضوع نيابة عن المدرس إذا كان مشغولاً بعمل إداري أو قضائي أو لمرض أو سدّ الشاغر في فترة لا يوجد فيها مدرس 1797.

المعيد : يختار المدرس من بين طلبته معيدين لدروسه وقد يكتفي بواحد حسب حاجته، ومهمته أن يلقي الدرس على الطلبة وأن يساعدهم في فهمه لذلك فهو يحتاج إلى لباقة وإطلاع لذا كان من هؤلاء المعيين مدرسون في مكان آخر 1798.

مرتبة الصدر : وصاحب هذه المرتبة له الصدارة المطلقة في المدرسة، ويشغلها من كان يطلق عليه لفظ الصدر، والظاهر أن الصدر هو إمام العصر في الفقه أو الحديث أو التفسير، أو في أي علم من العلوم، أو هو من أكبر الأئمة في عصره، وأكثرهم تمكناً من مادته العلمية، وعليه يتخرج الكثير من نوابغ المدرسين، وإليه يذهب الملوك والأمراء والوزراء والفضلاء لسماحه والإفادة منه، وليس من الضروري أن يكون في كل مدرسة صدر فأولئك قلة، ومن حسن حظ المدرسة وكمال شهرتها أن يتصدر للتدريس بها أحدهم 1799.

مراتب المتعلمين : لعلى أولى درجات الدارس أن يطلق عليه اسم تلميذ أو طالب ثم بعد أن يصل المرحلة العالية في المعرفة يقال له : مثقف ثم فقيه؛ فإذا أكمل دراسة منهجه وبقي ملازماً لأستاذه ليستكمل علومه يسمى بالصاحب، وقد يعتمد عليه أستاذه فيعيّنه معيداً لدروسه، وناسخاً لمؤلفاته تحت إشرافه 1800.

1792 الإدارة التربوية في المدارس في العصر العباسي ص 132.

1793 تاريخ آل سلجوق ص 45 نظام الملك ص 356.

1794 الأهبة - البزة الرسمية، كما في تاريخ المماليك أو السلاح التام.

1795 نظام الملك ص 357.

1796 المصدر نفسه ص 357.

1797 نظام الملك ص 357.

1798 المصدر نفسه ص 358.

1799 الإدارة التربوية في المدارس في العصر العباسي ص 135.

1800 نظام الملك ص 358.

الكتاب المدرسي : كان التأليف من الاعتبارات التي تراعي عند اختيار أساتذة النظامية، وكانت الدرجات العلمية التي تمنح لهم أو يعينون بها أو ينتقلون بموجبها إنما تعتمد على هذا الأساس في الغالب، وكان الكتاب المدرسي الذي يضم مجموعة محاضرات الأستاذ سرعان ما ينتشر فلم يمله على طلبته ويسمعون عنه حتى يستسخونه ويتبادلون النسخ المصححة أو المجازة من قبل مؤلفها، ولم تمر فترة قصيرة حتى يتدارسه المعنيون بموضوعه، وقد يطلق على مجموعة تقارير الأستاذ في الفقه اسم - التعليق، وفيحفظونها الطلبة ويتناقلونها، ومن هذه التعليقات ما يبلغ بضع مجلدات، وعلماً كانت التعليق أكثر أصالة كانت أكثر انتشاراً وتدارساً من قبل المعنيين وكان من عادات الأساتذة إذا ختموا كتاباً احتفلوا لذلك، ومما يروى بهذا الشأن أن الإمام الجويني عندما أتم تصنيف كتابه - نهاية المطلب في دراسة المذهب - وكان قد درسه للخواص من تلاميذه - عقد مجلساً حضره الأئمة الكبار، وختم الكتاب على رسم الإملاء والاستملاء، ودعا له الجماعة 1801.

القبول والتخرج : ليس هناك سن محددة للقبول في هذه المدارس فقد يدخلها الطالب وهو ابن الثلاثين أو أكثر إلا أنه لا يقل عن العشرين في العادة حيث قضاها في التعليم بين المسجد والكتاتيب، فإذا انتمى لأحدى النظاميات وانتظم في سلك طلبتها وتلقى دروسها، فليس هناك سن معينة تمنع من سماعها فقد يحضرها وهو في سن الثمانين، وليس هناك وقت محدد للمادة التي يستغرقها الدرس أو عدد الدروس اليومية فقد يستمر ساعة أو ساعتين وهناك نص يمكننا الاستفادة منه في تحديد أقل مدة يصل فيه الطالب مرحلة الاعتماد على نفسه، والاستغناء عن الجلوس بين يدي أستاذه حيث ذكر ابن الجوزي في ثانيا ترجمته - لأبي علي الفارقي - أحد تلاميذ - أبي إسحاق الشيرازي هي أربع سنوات 1802.

الإجازة : (شهادة التخرج): هي الوثيقة المدرسية وكان الاستماع للمحاضرات من شرائطها، لأنها لا تفي بالقصد من الدراسة والغرض من التعلم إذا لم يصحبها حضور، وهذا ما علل به الماوردي - عدم صحة حمل الإجازة والرواية بها فقال : ولو جازت لبطلت الرحلة 1803. وقد يمنح الطالب عدة شهادات من شيوخ متعددين وطريقة الحصول عليها في العادة يكون بناء على طلب يتقدم به لمدرسة بعد أن ينهي دراسته، وقد أصبحت هذه ضرورة بعد تأسيس النظاميات وانتشار المدارس، فإذا نال إجازته فقد أصبح مهياً لأن يشغل أحد مناصب القضاء، أو الإفتاء، أو التدريس، أو المناظرة، وقد يحظى بأكثر من واحدة منها فيكون قاضياً ومفتياً ومدرساً في آن واحد، أو أن يكون حراً، فيعمل ليكون محدثاً أو متكلماً أو واعظاً أو خطيباً في أحد المساجد 1804.

#### خامساً : أثر المدارس النظامية في العالم الإسلامي :

وفق الله تعالى النظام توفيقاً قل نظيره في التاريخ السياسي والعلمي والديني، فقد عاشت مدارس أمداً طويلاً وعلى الخصوص نظامية بغداد التي طاولت الزمن زهاء أربعة قرون، إذ كان آخر من عرفنا ممن درس فيها صاحب القاموس الفيروز آبادي المتوفي 817هـ حيث زالت في نهاية القرن التاسع الهجري 1805. وأدت رسالتها من تخريج العلماء على المذهب السني الشافعي وزودت الجهاز الحكومي بالموظفين رداً من الزمن وبخاصة دوائر القضاء والحسبة والاستفتاء وهي أهم وظائف الدولة في ذلك العصر، وانتشر هؤلاء في العالم الإسلامي حتى اخترقوا حدود الباطنية 1806 في مصر وبلغوا الشمال الإفريقي ودعموا الوجود السني بها لقد تخرج من هذه المدارس جيل تحقق على يديه معظم الأهداف التي رسمها نظام الملك فوجدنا كثيراً من الذين تخرجوا فيها يرحلون إلى أقاليم أخرى ليقوموا بتدريس الفقه الشافعي والحديث الشريف، وينشروا عقيدة أهل السنة في الأمصار التي انتقلوا إليها أو يتولوا مجالس القضاء والفتيا، أو يتولوا بعض

1801 نظام الملك ص 359.

1802 طبقات السكي (209/4) المنتظم حوادث سنة 528هـ.

1803 نظام الملك ص 364.

1804 نظام الملك ص 364.

1805 المصدر نفسه ص 401.

1806 المصدر نفسه ص 401.

الوظائف الإدارية الهامة في دواوين الدولة، وينقل السبكي عن أبي إسحاق الشيرازي - أول مدرس بنظامية بغداد بقوله : خرجت إلى خراسان فما بلغت بلدة ولا قرية إلا وكان قاضياً أو مفتياً أو خطيباً تلميذاً أو من أصحابي 1807 وقد ساهمت هذا المدارس في إعادة دور منهج السنة في حياة الأمة بقوة، وكان من أبرز آثارها أيضاً تقلص نفوذ الفكر الشيعي وخاصة بعد أن خرجت المؤلفات المناهضة له من هذا المدارس وكان الإمام الغزالي على قمة المفكرين الذين شنوا حرباً شعواء على الشيعة وخاصة الباطنية الإسماعيلية فقد ألف كتباً عدة، أشهرها فضائح الباطنية الذي كلف بتأليفه عام 487هـ من قبل الخليفة المستظهر 1808، وسيأتي الحديث عن مؤلفاته عند الحديث عن ترجمته بإذن الله. هذا وقد نجحت المدارس النظامية في نشر مذهب الإمام الشافعي وقوى عوده، ودخل مناطق جديدة وبدأ يشق له طريقاً في العراق وفي المشرق الإسلامي بعد أن كانت السيادة في هذه الأقاليم - عدا بغداد - من أتباعه 1809 وقد صارت النظاميات مدعاة لبناء المدارس ومثاراً للتنافس بقدر ما أصبحت نموذجاً يقتدي به مؤسسو المعاهد منذ بداية تشييدها إلى ما بعد ذلك بعصور طويلة 1810، وقد مهدت المدارس النظامية بتراتها ورجالها وعلمائها السبيل ويسرته أمام نور الدين زنكي والأيوبيين كي يكملوا المسيرة التي من أجلها أنشئت النظاميات، وتتمثل في العمل على سيادة الإسلام الصحيح، وخاصة في المناطق التي كانت موطناً لنفوذ الشيعة 1811، في تلك المرحلة كالحام ومصر وغيرها.

لقد كانت المدارس من خير ما اهتدى إليه العقل البشري للتفرغ للعلم وفق معطيات ذلك العصر، وكانت " النظاميات " من أفضل الوسائل لنشره وتعميمه وتحقيق الأهداف التي رسمها نظام الملك من سيادة الكتاب والسنة وعقيدة أهل السنة والجماعة على الدولة والأمة الإسلامية ودحر المد الشيعي الباطني الرافضي الذي كانت الدولة الفاطمية بمصر تدعمه.

المبحث الثاني : الإمام الشافعي وأثره في المدارس النظامية :

قامت المدارس النظامية على فقه الإمام الشافعي وتراثه في الأصول والفقه، كما كان لتراثه تأثير كبير في المدارس النظامية ولذلك رأيت من المناسب أن نعرف بهذا الإمام الكبير والذي يعتبر من أقرب الأئمة الأربعة لبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهو قرشي ولربما كان من أسباب اختيار نظام الملك للمذهب الشافعي قربه من النسب النبوي حيث أن من أهداف المدارس النظامية تقويض المذهب الشيعي الباطني الذي تبنته الدولة الفاطمية والتي يزعم مؤسسوها بأنهم من أهل البيت وأنهم أحق بالخلافة من غيرهم كما أن لمكانة الإمام الشافعي في المذهب السني سبباً في اختيار تراثه وفقه حيث أن المالكية يفتخرون به لكونه من تلاميذ الإمام مالك والإمام أحمد بن حنبل يحله ويحترمه ويعتبره من شيوخه، كما أن الشافعي تتلمذ على يدي محمد بن الحسن الشيباني تلميذ أبي حنيفة فهو واسطة العقد بين المذاهب السنية الأربعة الشهيرة، كما أن نزعه النقلية وانتصاره للدليل، وحده ذكائه واستخدامه للعقل في إقامة الحجة على الخصوم وما تميزت به كتابته في أصول الفقه وبيان الخاص والعام والمطلق والمقيد والمجمل والمفصل .. إلخ ربما كانت من أسباب اعتماد تراثه في المدارس النظامية.

أولاً : اسمه ونسبه وشيء من سيرته :

اسمه ونسبه : هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف بن قص بن كلاب مرة ابن كعب بن لؤي بن غالب أبو عبد الله القرشي الشافعي المكي : نسيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمه 1812. قال النووي رحمه الله : الشافعي رضي الله عنه قرشي مطلبى بإجماع أهل النقل من جميع

1807 طبقات الشافعية (89/3) التاريخ السياسي والفكري ص 190.

1808 التاريخ السياسي والفكري ص 194.

1809 المصدر نفسه ص 199.

1810 نظام الملك ص 401.

1811 التاريخ السياسي والفكري ص 203.

1812 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 19.

الطوائف وأمه أزدية 1813: وينسب إلى جده شافع بن السائب صحابي صغير لقي النبي صلى الله عليه وسلم وهو شاب مترعر ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ذات يوم في فسطاط إذ جاءه السائب بن عبيد ومعه ابنه - يعني شافع بن السائب - فنظر النبي صلى الله عليه وسلم إليه فقال : من سعادة المرء أن يشبهه أباه 1814.

لقبه : يلقب رحمه الله بناصر الحديث وذلك لما اشتهر عنه من نصرته للحديث وحرصه على إتباعه .

مولده ونشأته : اتفق المؤرخون على أنه ولد عام 150 هـ وهو العام الذي توفي فيه الإمام أبو حنيفة رحمه الله 1815.

مكان ولادته : اختلفت الروايات في مكان ولادته فأشهرها أنه ولد بغزة وقيل بعسقلان وقيل باليمن 1816. وقد قال ابن حجر في ذلك : إنه لا مخالفة بين الأقوال لأن عسقلان هي الأصل في قديم الزمان وهي وغزة متقاربتان وعسقلان هي المدينة، فحيث قال الشافعي غزة أراد القرية وحيث قال عسقلان أراد المدينة. والذي يجمع بين الأقوال أنه ولد بغزة عسقلان ولما بلغ سنتين حولته أمه إلى الحجاز ودخلت به إلى قومها وهم من أهل اليمن لأنها كانت أزدية فنزلت عندهم، فلما بلغ عشرًا خافت على نسبة الشريف أن ينسى ويضيع فحولته إلى مكة 1817، وبهذا الجمع يذهب اللبس في اختلاف الروايات والله أعلم 1818.

نشأته وطلبه للعلم : قال الشافعي : كنت يتيمًا في حجر أمي ولم يكن معها ما تعطي المعلم قد رضي من أن أخلفه إذا قام فلما ختمت القرآن دخلت المسجد فكنت أجالس العلماء فأحفظ الحديث أو المسألة وكانت دارنا في شعب الخيف فكنت أكتب في العظم، فإذا كثر طرحته في جرة عظيمة 1819. وقد واظب الإمام الشافعي على طلب العلم، فحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين وحفظ الموطأ وهو ابن عشر، وأفتى وهو ابن خمس عشرة سنة وقيل ابن ثمان عشرة أذن له شيخه مسلم بن خالد الزنجي وعنى بالشعر واللغة وحفظ شعر الهذليين وأقام عندهم نحو من عشر سنين وقيل عشرين سنة فتعلم منهم لغات العرب وفصاحتها وسمع الحديث الكثير على جماعة المشايخ والأئمة وقرأ بنفسه الموطأ على مالك من حفظه فأعجبته قراءته وهمته وأخذ عنه علم الحجازيين بعد أخذه عن مسلم بن خالد الزنجي وروى عن خلق كثير وقرأ القرآن على إسماعيل بن قسطنطين عن شبل عن ابن كثير عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم 1820.

وأما اهتمامه بالفقه فيروى أن الذي أشار عليه بتعلم الفقه هو شيخه مسلم بن خالد الزنجي، فقد قال الشافعي خرجت أطلب النحو والأدب فلقيني مسلم بن خالد فقال : يا فتى من أين أنت قلت من أهل مكة قال : وأين منزلك بها قلت : بشعب الخيف قال : من أي قبيلة أنت قلت : من ولد عبد مناف قال : بخ بخ لقد شرفك الله في الدنيا والآخرة ألا جعلت فهمك هذا في الفقه فكان احسن بك 1821. فالشافعي بعد أن حفظ القرآن رحل إلى هذيل ومنازلها في أطراف مكة ثم بعد أن حفظ أشعارهم ولغتهم حول همته إلى الفقه وتتلذذ على مفتي مكة مسلم بن خالد الزنجي، فلما أتقن ما عنده رحل رحلته الأولى إلى المدينة 1822.

رحلته إلى المدينة ولقاؤه بالإمام مالك : يحكي الشافعي قصة زهابه إلى مالك فيقول : خرجت من مكة فلزمت هذيلًا في البادية أتعلم كلامها وأخذ بلغتها وكانت أفصح العرب، فأقمت معهم أرحل برحيلهم وأنزل بنزولهم، فلما رجعت إلى مكة جعلت أنشد الأشعار وأذكر أيام الناس فمر بي رجل من الزهريين فقال لي : يا أبا عبد الله عز علي أن لا تكون في العلم

1813 تهذيب الأسماء واللغات (144/1).

1814 الإصابة (11/2) ضعفه الألباني في ضعيف الجامع رقم 5301.

1815 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 21.

1816 المصدر نفسه ص 21.

1817 توالي التأسيس ص 51 - 52 بتصريف.

1818 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 23.

1819 توالي التأسيس ص 54.

1820 البداية والنهاية (263/10) منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 24.

1821 مناقب البيهقي (97/1).

1822 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 26.

والفقه هذه الفصاحة والبلاغة. قلت : من بقي ممن يقصد ؟ فقال : مالك بن أنس سيد المسلمين قال : فوقع ذلك في قلبي عمدت إلى الموطأ فاستعرتة من رجل بمكة وحفظته ثم دخلت على والي مكة فأخذت كتابه إلى والي المدينة وإلى مالك بن أنس فقدمت المدينة فبلغت الكتاب، فلما قرأ وإلى المدينة الكتاب قال : يا بني إن مشيبي من جوف المدينة إلى جوف مكة حافياً راجلاً أهون علي من المشي إلى باب مالك فإني لست أرى الذل حتى أف على بابي. فقلت : إن رأى الأمير أن يوجه إليه ليحضر فقال : هيهات. ليت أني إن ركبت أنا ومن معي وأصابنا تراب العقيق يقضي حاجتنا. فواعدته العصر وقصدناه فتقدم رجل وقرع الباب، فخرجت إلينا جارية سوداء فقال لها الأمير : قولي لمولاك إنني بالباب فدخلت فأبطن ثم خرجت فقالت : إن مولاي يقول : إن كانت مسألة فإرفعها إلى في رقعة حتى يخرج إليك الجواب وإن كان للحديث فقد عرفت يوم المجلس فأنصرف. فقال لها : قولي له إن معي كتاب وإلى مكة في مهم فدخلت ثم خرجت وفي يدها كرسي فوضعتة فإذا بمالك شيخ طوال قد خرج وعليه المهابة وهو متطليس فدفع إليه الوالي الكتاب فبلغ إلى قوله : إن هذا الرجل شريف من أمره وحاله فتحدثه. فرمى الكتاب من يده وقال : يا سبحان الله قد صار علم رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخذ بالوسائل قال فرأيت الوالي وهو يهابه أن يكلمه فتقدمت إليه فقلت أصلحك الله إنني رجل مطلب من حالي وقصتي فلما أن سمع كلامي نظر إلي ساعة وكانت لمالك فراسة فقال لي ما أسمك ؟ فقال محمد قال : يا محمد اتق الله واجتنب المعاصي فإنه سيكون لك شأن من الشأن. فقلت نعم وكرامة. فقال إذا كان غدا تجيء من يقرأ لك الموطأ. فقلت : إنني أقرأه ظاهراً. قال فعدوت إليه وابتدأت فكلما تهيبت مالكا وأردت أن أقطع أعجبه حسن قراءتي وإعرابي. يقول يا فتى زد حتى قرأته عليه في أيام يسيرة ثم قمت بالمدينة إلى توفي مالك بن أنس رضي الله عنه ثم ذكر خروجه إلى اليمن 1823. وفي نصيحة الرجل الزهري للإمام الشافعي دروس وعبر منها : أهمية النصيحة في تغيير مسار الإنسان نحو الأفضل وكما كان لأثر هذه النصيحة على الشافعي والأمة الإسلامية.

رحلته إلى اليمن : لما ولي بعض الطالبين اليمن مشت أمه إلى بني عمه ليكلموه ليصعبه معه إلى اليمن فوافق ولم يكن عندها ما تعطيه فرهنت دارها بستة عشر ديناراً وأعطته إياها 1824، يقول الشافعي عن ذهابه إلى اليمن. فتحملت بها معه فلما قدمنا اليمن استعملني على عمل فحمدت فيه فزاد في عملي وقدم العمال مكة في رجب فأتونا علي وصار لي بذلك ذكر فقدمت من اليمن فلقيت ابن أبي يحيى وقد كنت أجالسه فسلمت عليه فوبخني وقال : تجالسونا وتضعون فإذا شرع لأحدكم شيء دخل فيه أو نحو هذا من الكلام. قال فتركته. ثم لقيت سفيان بن عيينه فسلمت عليه فرحب بي وقال : قد بلغني ولا يتك فما أحسن ما انتشر عنك وما أديت كل الذي لله تعالى عليك ولا تعد قال : فجاءت موعظة سفيان إياي أبلغ مما ضع ابن أبي يحيى ثم ذكر رجوعه إلى اليمن وذكر بعض أعماله وحرصه على إشاعة العدل وحرصه على طلب العلم حتى شاع ذكره بين الناس وربما حسده لذلك أهل الدنيا أو خافوا من ميل الناس له أن يحدث انقسام في الدولة ولذلك كتب بعض قواد هارون الرشيد إلى هارون كتابا يخوفونه فيه من شأن العلويين وأن عندهم رجلاً يقال له محمد بن إدريس يعمل بلسانه مالا يعمل المقاتل بسيفه فإن كانت لك بالحجاز حاجة فاحملهم منها، فحمل مقيداً إلى العراق مع بعض العلويين 1825.

محنته : جاء في بعض الروايات عند ابن عبد البر قال : دخل الشافعي ومن معه من العلويين على الرشيد وكان دخولهم واحداً واحداً يكلم أحدهم وهم يسمعون من خلف الستر. قال الشافعي إلى أن بقي حدث علوي من أهل المدينة وأنا فقال للعلوي أنت الخارج علينا والزاعم أنني لا أصلح للخلافة فقال العلوي : أعوذ بالله أن أدعي ذلك أو أقوله قال فأمر بضرب عنقه فقال له العلوي إن كان لا بد من قبلي فأظنني أكتب إلى أمي بالمدينة فهي عجوز لم تعلم بخبري فأمر بقتله فقتل ثم قدمت : ومحمد بن الحسن جالس معه فقال لي مثل ما قال للفتى فقلت يا أمير المؤمنين لست بطالبي ولا علوي وإنما دخلت في القوم بغياً علي وإنما أنا رجل من بني المطلب بن عبد مناف من قصي ولي مع ذلك حظ من العلم والفقه والقاضي يعرف ذلك أنا محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف. فقال لي أنت محمد بن إدريس قلت نعم يا أمير المؤمنين قال : ما ذكرك لي محمد بن الحسن. ثم عطف على محمد بن الحسن فقال يا محمد : ما يقول هذا هو كما يقوله قال : بلى وله من العلم محل كبير وليس الذي رفع عليه من شأنه. قال فحذه إليك حتى أنظر في أمره 1826. قال ابن كثير : فحمل الشافعي - على بغل في قيد إلى بغداد فدخلها في سنة أربع وثمانين ومائة وعمره أربع ثلاثون سنة فاجتمع بالرشيد فتناظر هو ومحمد بن الحسن بين يدي

1823 المناقب للبيهقي (102/1 ، 103) توالى التأسيس ص 53 - 56.

1824 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 29.

1825 المناقب للبيهقي (105/1 - 107) منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 30.

1826 الانتقاء ص 97 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 33.

الرشيد وأحسن القول فيه محمد بن الحسن وتبين للرشيد براءته مما نسب إليه وأنزله محمد بن الحسن عنده وكان أبو يوسف قد مات قبل ذلك بسنة أو سنتين وأكرمه محمد بن الحسن وكتب الشافعي عنه وقر بعير 1827. وكان الإمام الشافعي معظماً لمحمد بن الحسن تمام التعظيم مع ما يجري بينهما من مناظرات وخلافات مشهورة بين المذهبين فالشافعي رحمه الله على مذهب أهل الحديث ومحمد بن الحسن رحمه الله على مذهب أهل الرأي ومعلوم ما بين المذهبين من اختلاف 1828 ومع هذا يقول الشافعي عن محمد بن الحسن : ما رأيت أحد يسأل عن مسألة فيها نظر إلا رأيت الكراهة في وجهه إلا محمد بن الحسن 1829.

رجوعه إلى مكة وحضور الإمام أحمد إلى مجالسه : بعدما حصل الشافعي على ما استطاع من علم العراق وعلم الحجاز شعر أن الوقت حان لنشر ما عنده من علم فقرر العودة إلى مكة بعد أن ذاع ذكره واشتهر أمره وعلا قدره وبدأ يلقي دروسه في الحرم المكي وكان الحجاج من ديار الإسلام قد سمعوا عن فتى قريش قد بهر الناس علمه وفقهه فكانوا يحرصون على السماع منه فشاع بذلك ذكره في البلاد 1830 والتقى به في هذه المدة كثير من العلماء وكانوا يعجبون بسعة إطلاعه واستحضاره للدليل وحرصه على متابعة السنة وعظم فقهه واستنباطه وكانوا يعجبون من أصوله التي أصلها وقواعده التي قعدوا وكلها مأخوذة من الكتاب والسنة وأكثرها لم يسمع به من قبل ومن أشهر من سمع منه هذه المرة الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله الذي وفد حاجاً إلى مكة ودخل المسجد الحرام للالتقاء بكبار العلماء والمحدثين وكان أشهرهم سفيان بن عيينة شيخ الإمام الشافعي لكنه وجد شيئاً في حلقة الشافعي لم يجده عند غيره لذلك بدأ الإمام بالاقتراب من حلقة الإمام الشافعي فرأى منه شيئاً جديداً غير رواية الأحاديث رأى فيه فقهاً وفهماً ثاقبين وقواعد لم يكن سمعها من قبل فبدأ بحضور حلقاته وترك من أجل ذلك حلقات كبار المشايخ قال محمد بن الفضل الفراء : سمعت أبي يقول : حججت مع أحمد بن حنبل، فنزلت في مكان واحد معه فخرج باكراً وخرجت معه فدرت المسجد فلم أره في مجلس ابن عيينة ولا غيره حتى وجدته جالساً مع

أعرابي 1831. فقلت يا أبا عبد الله تركت ابن عيينة وجئت إلى هذا فقال لي : أسكت إنك إن فاتك حديث يعلو وجدته بنزول وإن فاتك عقل هذا أخاف ألا تجده ما رأيت أحد أفقه في كتاب الله من هذا الفتى قلت : من هذا قال : محمد بن إدريس 1832، وعن إسحاق بن راهوية قال : كنت مع أحمد بمكة فقال لي : تعالي حتى أريك رجلاً لم تر عينك مثله : فأراني الشافعي 1833. وتواترت العلاقة بين الفقيهين العظيمين الكبيرين ومدح الإمام أحمد الشافعي فقد روى البيهقي بسنده عن أبي إسماعيل الترمذي قال : سمعت أحمد بن حنبل وذكر الشافعي فقال : لقد كان يذب عن الآثار 1834، وبسنده عن عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : قال أبي قال لنا الشافعي إذا صح عندكم الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فقولوا حتى أذهب إليه 1835، وبسنده عن أحمد بن أبي عثمان قال : سمعت أحمد بن حنبل يقول كان أحسن أمر الشافعي أنه كان إذا سمع الخبر لم يكن عنده قال به وترك قوله 1836.

رحلته الثانية إلى العراق : رحل الشافعي إلى العراق عام 195 هـ فقد روى البيهقي بسنده عن أبي ثور قال : لما ورد الشافعي رضي الله عنه العراق جاءني حسين الكرابيسي وكان يختلف معي إلى أصحاب الرأي فقال : قد ورد رجل من أصحاب الحديث يتفقه قم بنا نسخر منه، فقام وذهبنا حتى دخلنا عليه، فسأله الحسين عن مسألة فلم يزل الشافعي يقول : قال الله عز وجل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أظلم علينا البيت فتركنا بدعتنا واتبعناه وهناك التقى به أحمد بن حنبل وكان قد التقى به قبل ذلك وأخذ عنه وأثنى عليه وقال : كانت أقضيتنا أصحاب الحديث في أيدي أصحاب أبي حنيفة ما تنزع حتى رأينا الشافعي وكان أفقه الناس في كتاب الله وسنة رسوله الله صلى الله عليه وسلم ما كن يكفيه قليل الطلب في الحديث 1837 وعن الحسن بن محمد الزعفراني قال : كان أصحاب الحديث رقوداً حتى أيقظهم الشافعي رضي

1827 البداية والنهاية نقلاً عن منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 33.

1828 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 33.

1829 مناقب البيهقي (159/1).

1830 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 35.

1831 شبه الشافعي بالأعرابي لأنه كان يلبس لباسهم لإقامته بينهم أو لفصاحته وحفظه كلامهم والله أعلم.

1832 توالي التأسيس ص 56.

1833 صفة الصفوة (250/2).

1834 المناقب للبيهقي (471/1).

1835 المناقب للبيهقي (476/1).

1836 المصدر نفسه (476/1) منهج الشافعي في إثبات العقيدة ص 43.

1837 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 37.



الله عنه 1838، وقال إبراهيم الحربي رحمه الله تعالى : قدم الشافعي بغداد وفي المسجد الجامع الغربي عشرون حلقة لأصحاب الرأي فلما كان في الجمعة الثانية لم يثبت منها إلا ثلاث حلقات أو أربع حلقات، ولم تكن إقامته في العراق مستمرة بل كان يتردد بينها وبين مكة قال الحسن بن محمد الزعفراني : قدم علينا الشافعي سنة خمس وتسعين ومائة فأقام عندنا سنتين ثم خرج إلى مكة ثم قدم علينا سنة ثمان وتسعين ومائة فأقام عندنا شهراً ثم خرج إلى مصر 1839.

رحلته إلى مصر : كانت نفسه تتوق إلى مصر رغباً عنها وكان لا يدري حقيقة هذا الرغبة ولكنه استسلم أخيراً لقضاء الله وخرج من العراق إلى مصر وفي ذلك يقول :

لقد أصبحت نفسي تتوق إلى مصر

ومن دونها أرض المهامة والفقير

فوالله ما أدري أ للفوز والغنى

أساق إليها أم أساق إلى القبر 1840

وحين قدم الشافعي رحمه الله مصر ذهب إلى جامع عمرو بن العاص وتحدث به لأول مرة أحبه الناس وتعلقوا به 1841. قال هارون بن سعيد الأيلي : ما رأيت مثل الشافعي قدم علينا مصر فقبل قدم رجل من قریش فجنناه وهو يصلي فما رأينا أحسن صلاة منه ولا أحسن وجهاً منه فلما تكلم ما رأينا أحسن كلاماً منه فافتتنا به 1842، وهناك برز للناس علم الشافعي وسعة إطلاعه واستفاد هو من رحلاته وعمد إلى كتبه التي كتبها من قبل يراجعها ويصحح ما أخطأ فيه ورجع عن كثير من أقواله وأظهر مذهبه الجديد وأعاد تأليف كتبه ولازمه كثير من العلماء الذين أثر فيهم علم الشافعي ومنهجه وحرصه على متابعة السنة 1843. ومما مضى من سيرة الشافعي نستفيد الدروس الآتية :

في نصيحة الرجل الزهري خير عظيم ترتب عليه للشافعي والأمة، فتظهر أهمية النصح الصادق لخير الأمة، وأهمية الاستجابة لهذا النصح الكريم.

1838 المصدر نفسه ص 37.

1839 توالي التأسيس ص 72 منهج الإمام الشافعي ص 37.

1840 ديوان الشافعي ص 47.

1841 مناقب البيهقي (463/1).

1842 المناقب للبيهقي (284/2).

1843 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 39.

في والدة الشافعي نموذج للأم الصالحة التي يستحق الاقتداء بها وتقديرها، فرغم فقرها وحاجتها فإننا نرها كيف تبذل وتضحي في سبيل تعليم ابنها وقد أقر الله عينها، فرأت ثمار تعبها في هذا الإمام العظيم.

التلطف وحسن الخلق في النصح وحسن المدخل عندما قال الرجل الزهري يا أبا عبد الله يعز علي ألا تكون في العلم والفقه هذه الفصاحة.

وفاته : مكث الشافعي آخر عمره مشغلاً بنشر العلم والتصنيف في مصر حتى أضر ذلك بجسده، فأصيب بالبواسير التي كانت تسبب له خروج الدم ولكنه حبه للعلم جعله يؤثر طلبه ونشره والتصنيف فيه على نفسه واستمر هكذا حتى وافته منية الموت في آخر شهر رجب سنة 204هـ رحمه الله رحمة واسعة 1844. وقال المزني : دخلت على الشافعي رحمه الله في مرضه الذي مات فيه فقلت له : كيف أصبحت يا أستاذ؟ فقال : أصبحت من الدنيا راحلاً ، ولإخواني مفارقاً ولكأس المنية شارباً، وعلى الله واردة، ولسوء عملي ملاقياً ما أدري أروحي إلى الجنة فأهنيها؟ أم إلى النار فأعزيها؟ ثم رمى بطرفه إلى السماء واستعبر وأنشد :

إليك إله الخلق أرفع رغبتني

وإن كنت ياذا المن والجود مجرمًا

ولما قسى قلبي وضائق مذاهبي

جعلت الرجا مني لعفوك سلما

تعاظمني ذنبي فلما قرنته

بعفوك ربي كان عفوك أعظما

وما زالت ذا عفو عن الذنب لم تزل

تجود وتعفو منه وتكرماً

فلولاك لم يصمد لإبليس عابد

فكيف وقد أغوى صفيك آدمًا

فإن تعف عني تعف عن متمرّد

ظلوم غشوم ما يزايل ما ثما

وإن تنتقم مني فلست بأيس

ولو أدخلت نفسي بجرمي جهنما

فجرمي عظيم من قديم وحادث

وعفوك يا ذا العفو أعلى وأجسما 1845

ثانياً : أصول الشافعي في إثبات العقيدة :

سار الإمام الشافعي على منهج أهل السنة في إثبات العقيدة ومن أهم أصول الشافعي في هذا المجال هي :

الأصل الأول : الالتزام بالكتاب والسنة وتقديمها على العقل والأخذ بظاهر الكتاب والسنة أول أصل من أصول أهل السنة والجماعة وذلك لأنهما المصدران الوحيدان لتلقي العقيدة الإسلامية ولا يجوز للمسلم أن يستبدل بهما غيرهما فما أثبتاه وجب أن يثبتته المسلم وما نفيه وجب على المسلم نفيه ولا هدى ولا صلاح إلا بالتمسك بهما 1846. قال تعالى : " وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم " ( الأحزاب ، آية : 36). وهذا شأن المؤمنين بالله ورسوله ولذلك نفى الله الإيمان عن أبي وتكبر عن متابعة النبي صلى الله عليه وسلم فقال سبحانه " فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً " (النساء، الآية : 65). وأمر الله المؤمنين عند التنازع بأن يردوا ما تنازعوا فيه إليهما فإن فيهما حلاً لكل ما تنازع فيه الناس فقال تعالى : " فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً " (النساء، آية : 59) والشافعي رحمه الله أحد أئمة السلف ذهب في ذلك مذهب السلف الصالح فهو يرى أن الكتاب والسنة هما مصدر التشريع واليهما يرجع المفتي ولذلك تراه عند إثبات مفردات العقيدة يبدأ بذكر النصوص الواردة في ذلك من الكتاب والسنة ويحتج بما جاء بهما على المخالف ولم نسمع أنه تعرض رحمه الله إلى تأويلها وإلى ردها بشيء من حجج أهل الكلام 1847.

1845 ديوان الشافعي ص 78 ، آداب الشافعي ص 77.

1846 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 80.

1847 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 81.

ويرى الإمام الشافعي رحمه الله أن السنة مثل القرآن في التشريع فما ثبت في السنة كالذي ثبت في القرآن وما حرم في السنة كالذي حرم في القرآن والسبب في ذلك أنهما جميعاً من الله 1848، وبين رحمه الله أن سنة النبي صلى الله عليه وسلم هي الحكمة التي قرنها الله مع كتابه في آيات كثيرة، كقوله تعالى : " لقد مَنَّ الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين " (آل عمران، آية : 164).

وقال رحمه الله : كل ما سن رسول الله مما ليس فيه كتاب وفيما كتبنا في كتابنا هذا - الرسالة - من ذكر ما مَنَّ الله به على العباد من تعلم الكتاب والحكمة دليل على أن الحكمة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم بين منزلة السنة من القرآن وأنها شارحة له مبينة لمراد الله فيها أنها قد تستقل ببعض الأحكام وإن لم يرد لها أصل في الكتاب فقال : مع ما ذكرنا مما افترض الله على خلقه من طاعة رسوله وبين من موضعه الذي وضعه الله به من دينه الدليل على أن البيان في الفرائض المنصوصة في كتاب الله من أحد هذه الوجوه : منها : ما أتى الكتاب على غاية البيان فيه فلم يُحتج مع التزليل فيه إلى غيره.

ومنها : ما أتى الكتاب على غاية البيان في فرضه، وافترض طاعة رسوله فبين رسول الله عن الله : كيف فرضه وعلى من فرضه ومتى يزول بعضه ويثبت ويجب.

ومنها : ما بينه عن سنة نبيه بلا نص كتاب وكل شيء منها بيان في كتاب الله. فكل من قبل عن الله فرائضه في كتابه قبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سننه بفرض الله طاعة رسوله على خلقه وأن ينتهوا إلى حكمه، ومن قبل عن رسول الله فعن الله قيل، لما افترض الله من طاعته 1849 ثم ذكر الأدلة على حجية السنة ومما لا شك فيه أن هذا الأصل قد درّس في المدارس النظامية والتي كان من نظم مناهجها كتب الإمام الشافعي.

الأصل الثاني : خبر الآحاد ومكانته عند الإمام الشافعي : قسم علماء الحديث والأصول حديث النبي صلى الله عليه وسلم إلى قسمين :

متواتر.

وأحاد.

والمتواتر : ما رواه عدد كبير تحيل العادة تواطؤهم على الكذب عن مثلهم وأسندوه إلى شيء محسوس. والآحاد : هو ما فقد شروط المتواتر أو أحدهما 1850. وهو من حيث القبول والرد على أقسام فمنه المقبول ومنه المردود على حسب حال رواته من حيث العدالة وعدمها وغير ذلك من شروط قبول الرواية وقد ذكر الشافعي رحمه الله هذا التقسيم وسماه علم عامة وعلم خاصة. فقال : قال لي قائل : ما العلم وما يجب على الناس في العلم فقلت له العلم علمان : علم عامة لا يسع بالغاً غير مغلوب على عقله جهله قال : ومثل ماذا ؟ قلت مثل الصلوات الخمس وأن لله على الناس صوم شهر رمضان وحج البيت إذا استطاعوه وزكاة في أموالهم وأنه حرم الزنا والقتل والسرقة، والخمر وما كان في معنى هذا مما كُفّر العباد أن يعقلوه ويعملوه ويعطوه من أنفسهم وأموالهم وأن يكفوا عنه ما حرم عليهم منه وهذا الصنف موجود نصاً في كتاب الله وموجود عاماً عند أهل الإسلام ينقله عوامهم عن مضي من عوامهم يحكونه عن رسول الله صلى الله عليه

1848 المصدر نفسه ص 86.

1849 الرسالة ص 32 ، 33.

1850 نخبة الفكر ص 4 - 8 الأحكام للأمدي (31/2).

وسلم ولا يتنازعون في حكايته ولا وجوبه عليهم وهذا العلم العام الذي لا يمكن فيه الغلط من الخبر ولا التأويل ولا يجوز فيه التنازع قال فما الوجه الثاني؟ قال فما الوجه الثاني؟ قلت له: ما ينوب العباد من فروع الفرائض وما يخص به من الأحكام وغيرها مما ليس فيه نص كتاب ولا في أكثره نص سنة وإن كانت في شيء منه سنة فإنما هي من أخبار الخاصة لا أخبار العامة وما كان منه يحمل التأويل ويستدرك قياساً 1851.

شروط صحة الحديث وقبوله عند الشافعي:

وضع الإمام الشافعي في كتابه الرسالة شروطاً في قبول الحديث هي أصل الشروط التي وضعها علماء المصطلح وهي:

أ- اتصال السند. ب- عدالة الرواة. ج- أن يكون الراوي ضابطاً.

س- سلامته من الشذوذ وهو مخالفة الراوي لمن هو أوثق منه. ش- سلامته من العلة القادحة 1852.

وهذه الشروط ذكرها الإمام الشافعي في كتابه الرسالة وإن لم يرتبها كما رتبها علماء الحديث بعده مما يدل على عظم فهمه لعلم الحديث ولذلك فقد ملأ كتبه بالأدلة على حجية السنة والرد على من أنكر حجيتها أو احتج ببعضها وأنكر حجية البعض الآخر 1853.

العمل بخبر الواحد: أجمع الصحابة رضي الله عنهم وممن بعدهم من التابعين وسلف الأمة على وجوب العمل بخبر الواحد سواء من قال: إنه يفيد العلم أو يفيد الظن ولم يخالف في هذا إلا من لا اعتبار بخلافه كبعض المعتزلة والرافضة 1854 وقد نصر الإمام الشافعي رحمه الله مذهب السلف في العمل بخبر الواحد في جميع مسائل الدين ويدخل في ذلك أمور العقيدة ولم يرد عنه أنه فرق بين أمور العقيدة وبقية المسائل بل روي عنه أنه قال في حديث الرؤية لما سأله سعيد بن أسد ما تقول في حديث الرؤية فقال لي: يا بن أسد أقضى عليّ حبيبتاً أو ميتاً: أن كل حديث يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني أقول به وإن لم يبلغني 1855.

الأصل الثالث: تعظيمه لفهم الصحابة وإتباعه لهم - رضي الله عنه:

وقال في ذلك: ما كان الكتاب والسنة موجودين فالعذر عن سمعها مقطوع إلا بإتباعها فإذا لم يكن موجودين، فالعذر عن سمعها مقطوع إلا بإتباعها فإذا لم يكن صرنا إلى أقاويل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو واحد منهم ثم كان قول الأئمة أبي بكر أو عمر أو عثمان إذا صرنا فيه إلى التقليد أحب إلينا 1856. إلى أن قال: والعلم طبقات شتى الأولى: الكتاب والسنة إذا ثبتت السنة الثانية: الإجماع فيما ليس فيه كتاب ولا سنة.

الثالثة: أن يقول بعض أصحاب النبي ولا نعلم له مخالفاً منهم الرابعة: اختلاف أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك.

الخامسة: القياس على بعض الطبقات ولا يصار إلى شيء غير الكتاب والسنة وهما موجودان وإنما يؤخذ العلم من أعلى 1857. ومما يدل على إتباعه للصحابة رضي الله عنهم وتعظيمه لفهمهم ما ذكره البيهقي من كلام الشافعي - رحمه الله

1851 الرسالة ص 357 - 359.

1852 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 109.

1853 المصدر نفسه ص 109.

1854 إرشاد الفحول ص 48 - 49.

1855 المناقب للبيهقي (1/421).

1856 الأم (265/7) منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 129.

1857 الأم (265/7).

– في الرسالة القديمة رواية الحسن بن محمد الزعفراني حيث يقول الشافعي : وقد أثنى الله تبارك وتعالى على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في القرآن والتوراة والإنجيل وسبق لهم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفضل ما ليس لأحد بعدهم فرحمهم الله وهنأهم بما آتاهم من ذلك ببلوغ أعلى منازل الصديقين والشهداء والصالحين هم أدوا إلينا سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشاهدوه والوحي ينزل عليه، فعملوا ما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم عاماً وخاصاً وعزماً وإرشاداً وعرفوا من سنته ما عرفنا وجهلنا وهم فوقنا في كل علم واجتهاد وورع وعقل وأمر استدرك به علم واستنبت به وآراؤهم لنا أحمد وأولى بنا من آرائنا عندنا لأنفسنا 1858.

الأصل الرابع : مجانبة أهل الأهواء والبدع والكلام وذمهم :

حذر السلف – رحمهم الله - من مجالسة أهل البدع والأهواء وأوجبوا هجرهم وأخرجوهم من مجالسهم وسار على هذا النهج الإمام الشافعي وقد روي أن سبب تركه بغداد وهجرته إلى مصر ظهور المعتزلة ببدعهم وتسلطهم على الناس وقد كانت الدولة خاضعة لهم ومن أقواله رحمه الله في هجر المعتزلة قوله : ما ناظرت أحداً علمت أنه مقيم على بدعة 1859. قال البيهقي : وهذا لأن المقيم على البدعة قلما يرجع بالمناظرة عن بدعته وإنما كان يناظر من يرجو رجوعه إلى الحق إذا بينه له وبالله التوفيق 1860، وقد جعل الشافعي رحمه الله علامة الإيمان متابعة السنة وعلامة البدعة مخالفة السنة ولم ينظر إلى ما سوى ذلك مما يدل على البدعة على الناس بما يظهرونه من شعوذة ودجل ويسمونهم كرامة 1861 فعن يونس بن عبد الأعلى قال : قلت لمحمد بن إدريس الشافعي قال صاحبنا الليث بن سعد. لو رأيت صاحب هوى يمشي على الماء ما قبلته. فقال الشافعي : أما إنه قصر. لو رأيت يمشي في الهواء ما قبلته 1862. وقد ذم الإمام الشافعي علم الكلام فقال فيه : لقد أطلعت من أهل الكلام على شيء والله ما توهمت قط ولأن يبتلى المرء بجميع ما نهى الله عنه ما خلا الشرك بالله خير من أن يبتليه الله بالكلام 1863. وقال : حكمتي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال ويجعلوا على الإبل ويطاف بهم في العشائر والقبائل وينادي عليهم هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام 1864. هذه بعض الأصول في إثبات العقيدة التي نظر لها الإمام الشافعي وكتب عنها ولا شك أن المدارس النظامية اعتمدها في مدارسها.

ثالثاً : عقيدته في الإيمان ومنهجه في إثباتها :

حقيقة الإيمان ودخول الأعمال في مسماه : اتفق أهل السنة والجماعة على أن الإيمان اعتقاد بالجنان ونطق باللسان وعمل بالأركان يزيد بالطاعات وينقص بالمعاصي كما استفاض ذلك في كتبهم 1865، ومن تتبع ما روى لنا عن الإمام الشافعي رحمه الله وما حكاه لنا الأئمة في كتبهم من أقواله يجد مذهبه مطابقاً لمذهب السلف – رحمهم الله – تمام المطابقة فهو يقول إن الإيمان قول وعمل ويزيد وينقص 1866، قال الحافظ اللالكائي قال الشافعي في كتاب الأم في باب النية في الصلاة : نحتج بأنه لا يجوز صلاة إلا بنية لحديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : إنما الأعمال بالنيات. ثم قال : وكان الإجماع من الصحابة والتابعين من بعدهم ممن أدركناهم : أن – الإيمان : قول وعمل ونية

1858 إعلام الموقعين (80/1) منهج الشافعي في إثبات العقيدة ص 130.

1859 مناقب البيهقي (175/1).

1860 مناقب البيهقي (175/1) منهج الشافعي في إثبات العقيدة ص 138.

1861 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 139.

1862 مناقب البيهقي (470/1).

1863 مناقب البيهقي (454/1).

1864 الغوري في شرح السنة (218/1).

1865 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 155.

1866 فتح الباري (47/1).

ولا يجزي واحد من الثلاثة إلا بالآخر 1867. وروى أبو نعيم في كتابة الحلية بسنده عن الربيع بن سليمان قال سألت رجل من أهل بلخ الشافعي عن الإيمان؟ فقال للرجل: فما تقول أنت فيه قال أقول: إن الإيمان قول. قال ومن أين قلت، قال: من قول الله تعالى: "إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات" (البقرة، آية: 277). فصار الواو فصلاً بين الإيمان والعمل فالإيمان قول والأعمال شرائعه. فقال الشافعي: وعندك الواو فصل قال نعم قال فإذا كنت تعبد إلهين إلهها في المشرق وإلهها في المغرب لأن الله تعالى يقول: "رب المشرقين ورب المغربين" (الرحمن، آية: 17) فغضب الرجل وقال: سبحان الله أجعلتني وثنيًا فقال الشافعي بل أنت جعلت نفسك كذلك قال كيف قال بزعمك أن الواو فصل: فقال الرجل فإني استغفر الله مما قلت بل لا أعبد إلا رباً واحداً ولا أقول بعد اليوم إن الواو فصل بل أقول إن الإيمان قول وعمل ويزيد وينقص، قال الربيع فأنفق على باب الشافعي مالاً عظيماً وجمع كتب الشافعي وخرج من مصر سنياً 1868.

زيادة الإيمان ونقصانه: قال الربيع سمعت الشافعي يقول: الإيمان قول وعمل ويزيد وينقص، ويزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، ثم تلا هذه الآية " ويزداد الذين آمنوا إيماناً " (المدثر، آية: 31) 1869 وممن نقل القول عن الإمام الشافعي رحمه الله - بالزيادة والنقصان ابن أبي حاتم، والحافظ اللالكاني، والنووي، وابن تيمية والذهبي وابن القيم وابن حجر رحمهم الله كلهم نقل عن الإمام الشافعي القول بزيادة الإيمان ونقصانه، بل نقل بعضهم أن الشافعي حكى الإجماع على ذلك من السلف، كابن تيمية وابن رجب 1870.

حكم مرتكب الكبيرة: يرى الإمام الشافعي أن مرتكب الكبيرة لا يخرج من الإسلام بذنبه وأنه إن تاب، تاب الله عليه وإن أقيم عليه الحد فهو كفارة له وإن مات مصراً على ذنبه فهو إلى الله إن شاء غفر له، وإن شاء عذبه إلا أنه لا يخلد في النار 1871 والله أعلم.

رابعاً: توحيد الألوهية:

يرى الإمام الشافعي أن توحيد الألوهية هو إفراد الله بالعبادة هو حقيقة التوحيد فمن أتى به فقد أدى حق الله تبارك وتعالى عليه لأنه متضمن للإقرار بربوبية الله على خلقه ولإيمان بأسمائه وصفاته ويرى أن هذا النوع هو الذي قاتل النبي - صلى الله عليه وسلم - الناس من أجله ولولا أنه حقيقة دين الإسلام لما قاتل النبي صلى الله عليه وسلم وهم يقرون بربوبية الله سبحانه وتعالى على خلقه 1872 ولهذا لما جاء رجل إلى المزني وهو من كبار تلاميذ الإمام الشافعي وسأله عن شيء من الكلام قال له: إني أكره هذا بل أنهى عنه كما نهى عنه الإمام الشافعي لقد سمعت الشافعي يقول: سئل مالك عن الكلام والتوحيد فقال: محال أن نؤمن بالنبي صلى الله عليه وسلم أنه علم أمته الاستجاء ولم يعلمهم التوحيد 1873. والتوحيد ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله 1874، فما عصم به الدم والمال حقيقة التوحيد 1875.

الحكمة من خلق الجن والإنس: قال الشافعي: قال الله تبارك وتعالى: "وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون" الآية: 56 الذاريات" قال الشافعي: خلق الله الخلق لعبادته 1876 وقال في موضع آخر: وأنزل الله عز وجل فيما يثبت به إذا ضاق من أذاهم - المشركين - "ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين" ففرض عليه إبلاغهم

1867 شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (886/5).

1868 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 164.

1869 الحلية (115/9).

1870 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 173.

1871 المصدر نفسه ص 205.

1872 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 241.

1873 المصدر نفسه ص 242.

1874 مسلم 21، 22.

1875 سير أعلام النبلاء (26/10).

1876 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 243.

وعبادته .. وأبان ذلك في غير آية من كتابه ولم يأمره بعزلتهم 1877، وأنزل عليه " قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون " (سورة الكافرون). فيتين من كلام الشافعي – أن الحكمة من خلق الجن والإنس وإرسال الرسل أفراد الله سبحانه بالعبادة 1878 وقال في تفسير قوله تعالى " أحيى الإنسان أن يترك سدى " (القيامة ، آية : 36) قال : لم يختلف أهل العلم بالقرآن فيما علمت أن السدى الذي لا يؤمر ولا ينهى 1879.

تسوية القبر : قال الإمام الشافعي : وأحب أن لا يزداد في القبر من غيره، وليس بأن يكون فيه تراب من غيره بأس إذا زيد فيه تراب من غيره ارتفع جداً وإنما أحب أن يشخص على وجه الأرض شبراً أو نحوه 1880، وهذا الذي ذكره الإمام الشافعي رحمه الله هو السنة وقد دلت النصوص على تحريم رفع القبر، منها حديث أبي الهياج الأسدي قال : قال لي علي بن أبي طالب ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تدع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً إلا سويته 1881.

البناء على القبور وتجسيصها : قال الشافعي : وأحب أن لا يبني ولا يجصص، فإن ذلك يشبه الزنية والخيلاء وليس الموت موضع واحد منها ولم أر قبور المهاجرين والأنصار مجصصة .. وقد رأيت من الولاة من يهدم بمكة ما يبني فيها فلم أر الفقهاء يعيرون ذلك. قال وأكره وطء القبر والجلوس والالتكاء عليه 1882، ثم ساق بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : لأن أجلس على جمرة فتحرق ردائي ثم قميص ثم إزاري ثم تفضي إلى جلدي أحب إلي من أن أجلس على قبر امرئ مسلم 1883.

بناء المساجد على القبور : قال الإمام الشافعي : وأكره أن بني على على القبر مسجد وأن يسوى أو يصلى عليه وهو غير مسوى أو يصلى إليه وإن صلى إليه أجزاءه وقد أساء 1884 أخبرنا مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد لا يبقى دينان في جزيرة العرب 1885. هذا رأي الإمام الشافعي في مسألة بناء المساجد على القبور فهو يكره ذلك ومعنى الكراهة هنا – الله أعلم – للتحريم وهو ما دلت عليه النصوص الصريحة التي لعنت من فعل ذلك وقد علل سبب ذلك إلى ثبوت النهي عن ذلك بالنسبة وإلى الخوف من تعظيم القبور مما قد يقع بسبب المعظم إلى الغلو المؤدي إلى الشرك ثم تكلم عن حكم الصلاة على القبور فكرهاها وعلل ذلك بنجاسة المقابر 1886.

زيارة القبور : قال الشافعي : ولا بأس بزيارة القبور وساق بسنده عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : نهيتكم عن زيارة القبور فزورها ولا تقولوا هجراً 1887. قال : ولكن لا يقال عندها هجر من القول وذلك بالدعاء بالويل والثبور والنياحة، فأما إذا زرت تستغفر للميت ويرق قلبك وتذكر أمور الآخرة فهذا مما لا أكرهه 1888.

رأى الإمام الشافعي في الحلف بغير الله : يمكن تلخيص رأي الإمام الشافعي في الحلف بما يأتي كراهية الحلف مطلقاً وقد دل على ذلك الكتاب والسنة.

أن من حلف بالله أو باسم من أسمائه فحنت فعلية الكفارة.

أن الحلف بغير الله مكروه.

1877 الأم (159/4 – 160).

1878 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 243.

1879 الرسالة ص 25.

1880 شرح النووي على مسلم (666/2).

1881 صحيح مسلم مع شرح النووي (335/2).

1882 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 258.

1883 صحيح مسلم (667/1).

1884 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 261.

1885 موطأ مالك (892/2) مراسلاً.

1886 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 261.

1887 مسلم (672/2).

1888 الأم (278/1).



أن من حلف بغير الله فحنت فلا كفارة عليه لأنهما ليست يميناً.

جواز الحلف بالله واستحابه إذا كان في طاعة كالجهاد ونحوه. وسواء فهمت الكراهة على التنزيه أو على التحريم فقد كره الإمام الشافعي الحلف بغير الله. 1889

خامساً : طريقة الشافعي في الاستدلال على وجود الله :

روى أبو نعيم بسنده مناظرة حدثت بينه وبين بشر المريسي بحضرة هارون الرشيد. قال بشر : أخبرني ما الدليل على أن الله تعالى واحد فقال الشافعي يا بشر ما تدري من لسان الخواص فأكلمك على لسانهم 1890، إلا أنه لا بد لي أن أجيبك على مقدارك من حيث أنت الدليل عليه به ومنه وإليه واختلاف الأصوات من المصوت إذا كان المحرك واحداً واختلاف الصور دليل على أنه واحد 1891 .

وعدم الضد في الكل على الدوام دليل على أنه واحد 1892، وأربع نيران مختلفان في جسد واحد متفقات الدوام على تركيبه في استقامة الشكل دليل على أن الله تعالى واحد 1893، وأربعة طبائع مختلفات في الخافقين أضداد غير أشكال مؤلفات على صلاح الأحوال دليل على أن الله واحد 1894. قال تعالى : (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون " (البقرة، آية : 164). وروي عن الشافعي أنه

قال : استقبلني سبعة عشر زنديقاً في طريق غزة فقالوا ما الدليل على الصانع ؟ فقلت لهم : إن ذكرت دليلاً شافياً هل تؤمنون قالوا : نعم، قلت ورق الفرساد 1895 طعمها ولونها وريحها سواء فيأكلها دود القز فيخرج من جوفها الإبرسيم ويأكلها النحل فيخرج من جوفها العسل وتأكلها الشاه فيخرج من جوفها البعر فالتبوع واحد وإن كان موجباً عندك فيجب أن يوجب شيئاً واحداً لأن الحقيقية الواحدة لا توجب إلا شيئاً واحداً ولا توجب متضادات متنافرة ومن جوز هذا كان عن المنقول خارجاً وفي التيه والجأ، فانظر كيف تغيرت الحالات عليها فعرفت أنه فعل صانع عالم قادر يحول عليها الأحوال ويغير التيارات قال فبهتوا ثم قالوا : لقد اتيت بالعجب فأمنوا وحسن إيمانهم. وقال الشافعي لقد أتيت قلعة حصينة ملساء ولا فرجة فيها ظاهرة كالفضة وباطنها كالذهب وجدانها حصينة محكمة ثم رأيت الجدار ينشق فيخرج من القلعة حيوان سميع بصير مصوت، فعلمت ضرورة أن الطبيعة لا تقدر على ذلك وأنه فعل صانع حكيم، فالقلعة هي البيضة والحيوان هو الدجاجة 1896. وكان رحمه الله كثيراً ما يتمثل بهذه الأبيات :

1889 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 271 ، 272.

1890 الخواص عند الإمام الشافعي هم علماء السنة أهل الحديث والأثر وليس علماء الكلام فإن بشراً المريسي من أهل الكلام ويعرف لسانهم ولكن الذي لا يعلمه بشر هو طريقه السلف في الاستدلال لذلك ذكر له دليل الآيات المشهور.

1891 يعني أن آلات الصوت والكلام في الإنسان من لسان وأسنان وشفقتين وحلق وحنجرة وحبال صوتيه وقوة دافعة للهواء واحدة في كل بني آدم ومع ذلك تجد بين الأفراد اختلافاً كبيراً بل نجد الاختلاف في ذلك بين الوالد وأبنائه فمن الذي فرق بين الأصوات بهذا الشكل الدقيق الذي لا نجد اثنين مهما كانت قرابتهما متفقين في صوتهما فهذا يدل على وجود الله ووحديته في الربوبية.

1892 قوله وعدم الضد في الكل على الدوام معناه أن لإنسان مع ما فيه تغير وتبدل من حال إلى حال فهو قد كان نطفة ثم علقة ثم تطور إلى أن خرج وصار طفلاً ثم شاباً ثم كهلاً ثم شيخاً ومع ما يعتر به في حياته من مرض وصحة وسمن وهزال ومع ذلك فالإنسان هو هو لم يتغير صوته ولم تتغير صورته.

1893 وتفسيره أن في البدن نيراناً أربعة أحدها : نار الشهوة وثانيها حرارة الغضب، وثالثها الحرارة القائمة بأعضاء الغذاء وأربعها الحرارة الغريزية المتولدة في قلبه وهي الحرارة المؤثرة التي يتم بها أمر الحياة، فهذه الأنواع الأربعة من الحرارة : نيران مختلفة بالماهية ثم إنها اجتمعت في بدن الإنسان تبقى كل واحدة منها على صفتها المخصوصة وطبيعتها المخصوصة وهي كامنة في بدن الإنسان لا تظهر إلا عند الحاجة إليها ثم إنها مع اختلافها وتبينها متوافقة على تحصيل مصلحة الإنسان وموجبة لاستقامة سلامة ذلك الجسد.

1894 وتفسيره أن أبدان الحيوانات على قول الأطباء متولدة من الأرض والماء والهواء والنار ثم إنها أضداد متغايرة متنافرة متعاضدة بطبائعها فاجتماعها في البدن الواحد لا بد وأن يكون بقدره قادر وتدبير مدبر قدير.

1895 الفرصاد : التوت انظر لسان العرب (3/333).

1896 مفيد العلوم للقرظيني ص 25 ، 26.

فياعجباً كيف يعصى الإله

أم كيف يجحده الجاحد

ولله في كل تحريكه

وتسكينة أبدأ شاهد

وفي كل شيء له آية

تدل على أنه واحد 1897

سادساً : توحيد الأسماء والصفات :

قال الشافعي في أول خطبة الرسالة : الحمد لله الذي هو كما وصف به نفسه وفوق ما يصفه به خلقه 1898، فبين رحمه الله - أن الله موصوف بما وصف به نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم 1899، فبين رحمه الله - أن الله موصوف بما وصف به نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم 1900، ومن هذا النص وغيره نعرف مذهب الشافعي فقد ذكر أبو يعلى بسنده عن يونس بن عبد الأعلى المصري قال : سمعت أبا عبد الله محمد بن إدريس الشافعي يقول وقد سئل عن صفات الله وما ينبغي أن يؤمن به فقال : لله تبارك وتعالى أسماء وصفات جاء بها كتابه وأخبر بها نبيه صلى الله عليه وسلم أمته لا يسع أحداً قامت عليه الحجة ردها لأن القرآن نزل بها وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم القول بها فيما روى عنه العدل فإن خالف ذلك بعد ثبوت الحجة عليه فهو بالله كافر، فأما قبل ثبوت الحجة عليه من جهة الخبرة فمعذور بالجهل لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا بالرؤية والفكر .. فإن هذه المعاني التي وصف الله بها نفسه ووصفه بها رسوله صلى الله عليه وسلم مما لا يدرك حقيقته بالفكر والرؤية فلا يكفر بالجهل بها أحد إلا بعد انتهاء الخبر إليه بها، فإن كان الوارد بذلك خبراً يقوم في الفهم مقام المشاهدة في السماع وجبت الدينونة على سامعه بحقيقته والشهادة عليه كما عاين وسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن يثبت هذه الصفات وينفي التشبيه كما نفى ذلك عن نفسه تعالى ذكره فقال : " ليس كمثل شيء وهو السميع البصير " ( الشورى، آية : 11). وقال ابن كثير - وقد روي عن الربيع وغير واحد من رؤوس أصحابه ما يدل على أنه كان يمر بآيات الصفات وأحاديثها كما جاءت من غير تكييف ولا تشبيه ولا تعطيل ولا تحريف على طريقة السلف 1901، ومما سبق يتضح لنا مذهب الشافعي رحمه الله في الباب ويتخلص في القواعد الآتية :

1897 المصدر نفسه ص 26

1898 المناقب للبيهقي (109/2).

1899 الرسالة ص 7 ، 8

1900 المصدر نفسه.

1901 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 335.

الأولى : يثبت لله جميع الأسماء والصفات التي نطق بها القرآن أو دلت عليها السنة الصحيحة أثباتاً بلا تشبيه وتنزيها بلا تعطيل على حد قوله تعالى: " ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير ".

الثانية : ينزه الله سبحانه وتعالى عن مشابهة خلقه مع إثبات حقيقة هذه الصفات.

الثالث : التوقف عن الخوض فيما لا مجال للعقل فيه من اليأس وقطع الطمع عن إدراك كيفية هذه الصفات كما روى ابن أبي حاتم بسنده عن أبي إسحاق بن محمد قال سمعت الشافعي يقول : إن للعقل حداً ينتهي إليه كما أن للبصر حداً ينتهي إليه 1902.

إن الإمام الشافعي يؤمن بجميع ما وصف الله سبحانه وتعالى به نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم على مذهب السلف وأنه كان يمر بآيات الصفات كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا تعطيل ولا تحريف 1903. قال الربيع بن سليمان سألت الشافعي رحمه الله عن صفات الله تعالى فقال : حرام على العقول أن تمثل الله تعالى وعلى الأوهام أن تحده وعلى الظنون أن تقطع وعلى النفوس أن تفكر وعلى الضمائر أن تعمق وعلى الخواطر أن تحيط وعلى العقول أن تعقل إلا ما وصف به نفسه أو على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام 1904 قال رحمه الله : آمنت بالله وبما جاء عن الله على مراد الله وآمنت برسول الله وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله 1905.

سابعاً : عقيدته في الصحابة :

قال الشافعي رحمه الله : وقد أثنى الله تبارك وتعالى على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في القرآن والتوراة والإنجيل – يشير إلى قوله تعالى : " محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار – رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرةً وأجرًا عظيمًا " (الفتح، آية : 29) وسبق لهم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفضل ما ليس لأحد بعدهم، فرحمهم الله وهنأهم بما آتاهم من ذلك أعلى منازل الصديقين والشهداء والصالحين هم أدوا إلينا سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشاهدوه والوحي ينزل عليه فعملوا ما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم عاماً وخاصاً وعزماً وإرشاداً وعرفوا من سنته ما عرفنا وجهلنا وهم فوقنا في كل علم واجتهاد وورع وعقل وأمر استدرك به علم واستنبط به وآراؤهم لنا أحمد وأولى بنا من آرائنا عندنا لأنفسنا ومن أدركنا ممن نرضى أو حكي لنا عنه ببلدنا وما صاروا فيما لم يعلموا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيه سنة إلى قولهم أن اجتمعوا وقول بعضهم أن تفرقوا فهكذا نقول ولم تخرج من أقوالهم وإن قال واحد منهم ولا يخالفه أحد غيره أخذنا بقوله 1906، وفي هذا النص تعظيم عظيم للصحابة ومعرفة لحقهم ولعلو منزلتهم في الإسلام وهو ما يعتقده كل أهل السنة والجماعة 1907. وقال رحمه الله : ما أرى أن الناس ابتلوا بشتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ليزيدهم الله بذلك ثواباً عند انقطاع عملهم وفي رواية الربيع بمعناه وقال " إلا ليجزي الله عز وجل لهم الحسنات وهم أموات 1908، ولا شك أن هذا حاصل لهم بإذن الله لأنه الله توعده من اغتاب المسلمين أو سبهم بالأخذ من حسناته إلى من سبهم كما في حديث المفلس وفيه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أصحابه عن المفلس فقالوا : المفلس فينا من لا دينار له

1902 آداب الشافعي ومناقبه ص 271.

1903 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 387.

1904 مجموع الفتاوى نقلاً عن منهج الإمام الشافعي ص 388.

1905 المصدر نفسه ص 388.

1906 مناقب الشافعي (442/1 – 443).

1907 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 446.

1908 مناقب البيهقي (441/1) منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 446.

ولا درهم فقال صلى الله عليه وسلم المفلس من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام، كأمثال الجبال ويأتي وقد شتم هذا وضرب هذا وأخذ مال هذا، فيأخذ هذا من حسناته وهذا من حسناته ثم يلقي في النار 1909، فإذا كان هذا ثابتاً لعامة المسلمين فثبوتهم لصفوتهم وخيرهم وأفضلهم من باب أولى 1910.

فضل الخلفاء الراشدين ودرجتهم بين الصحابة : قال رحمه الله في فضل الخلفاء الراشدين ودرجتهم بين الصحابة : قال رحمه الله في فضل الخلفاء الراشدين ودرجتهم بين الصحابة أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضوان الله عليهم 1911، وقال : التفضيل يبدأ بأبي بكر وعمر، وعثمان وعلي 1912، وقال الربيع بن سليمان سمعت الشافعي يقول في التفضيل : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي 1913.

سكوته عن ما شجر بين الصحابة : ومن اعتقده رحمه الله في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سكوته عن كل ما شجر بينهم رضي الله عنهم وروى رحمه الله بسنده أن عمر بن عبد العزيز سئل عن قتلى صفين فقال : تلك دماء طهر الله منها يدي فلا أحب أن أخضب لساني بها. قال الشافعي رحمه الله معلقاً على هذا القول : هذا حسن جميل لأن سكوت الإنسان عم لا يعنيه هو الصواب 1914، وكان رحمه الله يقول للربيع : أقبل مني ثلاثة أشياء لا تخض في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فإن خصمك النبي صلى الله يوم القيامة ولا تشتغل بالكلام فإني أطلعت من أهل الكلام على أمر عظيم ولا تشتغل بالنجوم فإنه يجر إلى التعطيل 1915.

موقفه من أصحاب الفرق البدعية والشيعة الرافضة : قال البويطي سألت الشافعي أصلى خلف الرافضي ؟ قال : لا تصلي خلف الرافضي ولا القدري ولا المرجئ. قلت صفهم لنا. قال : من قال الإيمان قول فهو مرجئ ومن قال : إن أبا بكر وعمر ليسا بإمامين رافضي، ومن جعل المشيئة إلى نفسه فهو قدر 1916، وقال أبو حاتم سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول : سمعت الشافعي يقول أجز شهادة أهل الأهواء كلهم إلا الرافضة فإنهم يشهد بعضهم لبعض 1917، وكان الشافعي إذا ذكر الرافضة عابهم أشد العيب فيقول شر عصابة 1918، وقال : لم أر أحداً أشهد بالزور من الرافضة وقال في الرافضي يحضر الواقعة : ولا يعطي من الفئ شيئاً لأن الله تعالى ذكر آية الفيء ثم قال : " والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا أغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان " ( الحشر، آية : 109)، فمن لم يقل بها لم يستحق قال القرطبي : هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة لأنه جعل لمن بعدهم حظاً من الفيء ما أقاموا على محبتهم وموالاتهم والاستغفار لهم وأن من سبهم أو واحداً منهم أو اعتقد فيهم شراً أنه لا حق له في الفيء روي ذلك عن مالك وغيره قال مالك : من كان يبغض أحداً من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أو كان في قلبه عليهم غل فليس له حق في فيء المسلمين ثم قرأ " والذين جاءوا من بعدهم " 1919. ولعل الإمام الشافعي رحمه الله أخذ هذا القول عن الإمام مالك فهو شيخه كما هو معلوم 1920.

الشافعي واتهامه بمذهب الشيعة الرافضة : ومع هذا الوضوح في عقيدة الإمام الشافعي وبعده عن مذهب الشيعة الرافضة وتبديعه لهم ورده لشهادتهم ومنعه من الصلاة خلفهم نجد من يتهم الإمام بالتشيع وهذا من أعجب العجب فمن صدرت منه كل هذه الأقوال في حق الشيعة كيف يتهم بالتشيع وقد مر بنا موقفه من الصحابة عموماً وموقفه من الخلفاء الراشدين وموافقته لأهل السنة في ترتيب الخلفاء فكيف ينسب إلى التشيع 1921. قال البيهقي : ومما حكى عن أبي داود

1909 مسلم ، كتاب البر (1997/4).

1910 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 447.

1911 مناقب البيهقي (433/1).

1912 المصدر نفسه (432/1).

1913 المصدر نفسه (432/1).

1914 مناقب ابن أبي حاتم ص 314 ، منهج الإمام الشافعي ص 453.

1915 توالي التأسيس ص 73.

1916 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 480.

1917 آداب الشافعي ومناقبه ص 189.

1918 مناقب البيهقي (468/1).

1919 تفسير القرطبي (32/18).

1920 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 487.

1921 المصدر نفسه ص 487.

السجستاني أن أحمد بن حنبل أخبر أن يحيى بن معين ينسب الشافعي إلى التشيع فقال أحمد : تقول هذا لإمام المسلمين قال يحيى : إني نظرت في كتابه في قتال أهل البغي، فإذا قد احتج من أوله إلى آخره بعلي رضي الله عنه فقال أحمد : عجباً لك، فيمن كان يحتج الشافعي في قتال أهل البغي وأول من ابتلى من هذه الأمة بقتال أهل البغي علي بن أبي طالب وهو الذي سن قتالهم وأحكامهم ليس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الخلفاء غيره فيه سنة فيمن كان يستن فحجل يحيى من ذلك 1922، وروى البيهقي بسنده عن أبي عبد الله أحمد بن حنبل وسئل عن محمد بن إدريس الشافعي قال أحمد : لقد من الله علينا به لقد كنا تعلمنا كلام القوم وكتبنا كتبهم حتى قدم علينا الشافعي، فلما سمعنا كلامه علمنا أنه أعلم من غيره وقد جالسناه الأيام والليالي، فما رأينا معه إلا كل خير رحمة الله عليه فقال له رجل : يا أبا عبد الله فإن يحيى بن معين وأبا عبيد لا يرضيانه : يعني في نسبتها إياه إلى التشيع فقال أحمد لمن حوله : أعلموا رحمكم الله تعالى أن الرجل من أهل العلم إذا منحه الله شيئاً من العلم وحرمه قرناؤه وأشكاله حسدوه فرموه بما ليس فيه. وبنست الخصلة في أهل العلم 1923. وقال ابن كثير بعد ذكر بعض النصوص من عقيدة الإمام الشافعي في الخلفاء وفيها موافقته لأهل السنة في ذلك فهذه أسانيد صحيحة، ونصوص صريحة عن الإمام أبي عبد الله الشافعية في مذهب أهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً 1924. فتبين لهذا قول أحمد بن عبد الله العجلي في الشافعي إنه شيعي وهذا القول من العجلي مجازفة بلا علم وإنما غرّه في ذلك ما قدمناه من أن أهل اليمن لما رموه في جملة أولئك القرشيين وحمل معهم إلى الرشيد وكانت فيهم تشيع اعتقد من لا يعلم أن الشافعي إذ ذاك على مذهبهم وإلا فالإمام الشافعي أعظم محلاً وأجل قدراً من أن يرى رأي الشيعة الرافضة وهو ذو الفهم التام والذكاء الزايد والحفظ الخارق والفكر الصحيح والعقل الرجيح ثم ذكر الأدلة على متابعتهم لمذهب السلف من الصحابة ... ثم ذكر الآيات الموهمة لتشييعه وهي :

يا راكبا قف بالمحصب من منى

واهتف بقاعد خيفها والناهض

سحراً إذا فاض الحجيج إلى منى

فيضا كملتطم الفرات الفائض

إن كان رفضاً حب آل محمد

فليشهد الثقلان أني رافضي 1925

ثم قال : قلت : ليس برفض حب آل محمد وكل أهل السنة يحبون آل محمد صلى الله عليه وسلم ويجب عليهم ذلك كما يجب عليهم حب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعين ومع حب آل يقدم أبا بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي كل

1922 مناقب البيهقي (450/1 - 541).

1923 مناقب البيهقي (259/2).

1924 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 492.

1925 طبقات السبكي (299/1).

نص عليه الشافعي وأئمة الإسلام 1926. وكما رد ابن كثير هذه التهمة فقد ردها الذهبي حيث يقول : من زعم أن الشافعي يتشيع فهو مفتر لا يدري ما يقول. وقال : لو كان شيعياً وحاشاه من ذلك لما قال الخلفاء الراشدين خمسة بدأ بالصديق وختم بعمر بن عبد العزيز 1927، والصحيح أن خامس الخلفاء الراشدين الحسن بن علي رضي الله عنه وقد بينت ذلك في كتابي عن الحسن بن علي رضي الله عنه ونقلت أقوال أهل العلم في ذلك. ومما يشهد للشافعي على سلامته من عقيدة الشيعة غير ما سبق رده على زعم الشيعة أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على إمامة علي رضي الله عنه قوله : من كنت مولاه فعلي مولاه 1928، فقال يعني بذلك ولاء الإسلام وذلك قول الله تعالى : " ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم "

(محمد ، آية : 11). وبهذا يتبين لنا براءة الإمام الشافعي مما اتهم به من التشيع وبعده عن ذلك، وموافقته لمذهب أهل السنة والجماعة 1929. قال الإمام سحنون لم يكن في الشافعي بدعة، فصدق والله فرحم الله الشافعي وأين مثل الشافعي والله في صدقه وشرفه ونبله وسعة علمه وفرط ذكائه ونصره للحق وكثرة مناقبه رحمه الله تعالى 1930. إن تراث الإمام الشافعي في العقائد تلقته الأمة بالقبول لموافقته منهج أهل السنة والجماعة، واستفادة منه المدارس النظامية في عهد السلاجقة وساهم في البعث الحضاري للأمة وكان من اللبانات التي أسست البناء الشامخ لأهل السنة والذي ساهم في صدامد الباطني الرافضي الذي كانت تدعمه الدولة الفاطمية وكان فكر الإمام الشافعي وتراثه الفقهي من الأسس المهمة التي بنى عليها مشروع النهوض والتصدي للصليبيين في عهد الزنكيين والأيوبيين والمماليك ومن الدروس المهمة التي نستخرجها أهمية التراث الفكري والعقائدي للعلماء في بناء النهوض الحضاري، فلربما يساهم تراث بعض المصلحين في نهضة الأمة بعد وفاته بقرون، كالذي نراه في دراستنا الحالية لسيرة الإمام الشافعي، ولذلك اعتبره بعض الباحثين من المجددين لكون كتبه وآثاره دائعة مشهورة، وأحدث نقلة نوعية في حياة الناس، فلعل أحداً من المجددين لم يبلغ الإمام الشافعي في ذلك، فقد ذاع صيته، وطارت شهرته في الآفاق، وتناقل العلماء وطلبة العلم كتبه، ورحل إليه أهل الحديث والفقهاء من شتى أطراف العالم الإسلامي، ليأخذوا عنه العلم وظلت كتبه وآثاره محجة للأجيال التي جاءت من بعده وإلى يوم الناس هذا 1931.

ثامناً : عناصر المنهج في فقه الإمام الشافعي :

يسير البحث عند الإمام الشافعي رحمه الله في الموضوعات والمسائل الفقهية بطريقة منتظمة وفق الخطوات التالية :

استقراء آيات الكتاب الحكيم.

استقراء السنة المطهرة، والآثار عن الصحابة رضوان الله عليهم.

الاعتماد على اللغة العربية في فهم النصوص.

تطبيق القواعد الأصولية.

الاستدلال بالمعقول ومظاهره.

ضبط المسائل والأحكام المستنبطة بالقواعد والضوابط الفقهية.

1926 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 493.

1927 السير (58/10 ، 59).

1928 مسند أحمد (84/1) إسناده صحيح، صحيح الجامع رقم 6399.

1929 منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة ص 494.

1930 سير أعلام النبلاء (93/10 - 94 ، 95) بتصرف.

1931 التجديد في الفكر الإسلامي ص 95.

التوضيح بالفروق الفقهية. فهذه أهم عناصر المنهج في فقه الإمام الشافعي 1932، وقد تحدث عنها وشرحها بالتفصيل الدكتور عبد الوهاب إبراهيم أبو سليمان في كتابه منهجية الإمام محمد بن إدريس الشافعي في الفقه وأصوله تأصيل وتحليل.

تاسعاً : هل الإمام الشافعي من المجددين ؟

توفرت في الإمام الشافعي مآثر وصفات رفعتة إلى مصاف المجددين ولعل من أبرزها :

دفاعه عن عقيدة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وحربه للمنحرفين عنها.

تدوينه علم أصول الفقه : ويعد الشافعي أول من صنّف في أصول الفقه، وأرسى قواعده بلا اختلاف ولا ارتياب، وذلك في كتابه " الرسالة " .

نصرته للسنة : وقد برزت نصرته للسنة في عدة ميادين.

وضعه لقواعد أصول الحديث يقول أحمد شاکر : وليس كتاب الرسالة أول كتاب ألف في علم أصول الفقه، بل هو أول كتاب في علم أصول الحديث، لأن ما عرض له الشافعي في كتاب الرسالة من بيان لحجية خبر الواحد، وشروط صحة الحديث، وعدالة الرواة، وردّ الخبر المرسل والمنقطع إلى غير ذلك، هو أدق وأعلى ما كتب العلماء في أصول الحديث، بل إن المتفقه في علوم الحديث يعرف أن ما كتب بعده، إنما هو فروع منه وعالة عليه وأنه جمع ذلك وصنّفه على غير مثال سبق 1933.

تعظيم السنة ورد شبهات المنكرين لحجيتها أو حجية بعضها.

جمعه بين رواية السنة ودرابيتها : فقد كان أصحاب الحديث يعنون بالرواية والنقل، أكثر من عنايتهم بالفقه والاستنباط مما جعلهم عاجزين عن المناظرة والمجادلة، وغير قادرين على تزييف طريق أصحاب الرأي، فجاء الإمام الشافعي، فأقام توازناً بين الفقه والحديث، وبين الرواية والدراية، من غير غلو ولا شطط، وأعاد الناس إلى منهج الاعتدال والوسطية لذلك فرح أصحاب الحديث بالشافعي فرحاً شديداً وأثنوا عليه ثناء حاراً، وسموه ناصر السنة 1934، وقال إبراهيم الحربي : سألت أبا عبد الله عن الشافعي فقال : حديث صحيح ورأي صحيح 1935. وقال محمد بن الحسن : إن تكلم أصحاب الحديث يوماً فبلسان الشافعي، يعني لما وضع من كتبه 1936، وقال أحمد : ما كان أصحاب الحديث يعرفون معاني أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فبيّنها لهم 1937.

إنصافه ورجوعه إلى الدليل وعدم تعصبه : فقد قال : إذا صح عندكم الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا به ودعوا قولي، فإني أقول به وإن لم تسمعوا مني وفي رواية : فلا تقلدوني. وفي رواية : فلا تلتفتوا إلى قولي. وفي رواية : فاضربوا بقولي عرض الحائط، فلا قول لي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم 1938، وقال الحميدي : روى الشافعي يوماً حديثاً فقلت : أتأخذ به ؟ فقال : رأيتني خرجت من كنيسة أو عليّ زنار حتى إذا سمعت عن رسول الله حديثاً لا أخذ به 1939. وكان يقول لأحمد : يا أبا عبد الله إذا صح عندكم الحديث، فأعلمني به أذهب إليه حجازياً كان أو شامياً، أو عراقياً أو يمنياً 1940.

1932 منهجية الإمام محمد بن إدريس الشافعي ص 31.

1933 تحقيقات كتاب الرسالة للإمام الشافعي ، أحمد شاکر ص 13.

1934 التجديد في الفكر الإسلامي ص 93.

1935 سير أعلام النبلاء (395/8).

1936 تهذيب الأسماء واللغات (71/1).

1937 المصدر نفسه (80/1).

1938 البداية والنهاية نقلاً عن التجديد في الفكر الإسلامي ص 94.

1939 المصدر نفسه ص 94.

1940 تهذيب الأسماء واللغات (83/1).

عموم علمه ونفعه أهل الإسلام : ومن خلال ما مضى عن سيرة الإمام الشافعي يتضح لنا أن اختيار نظام الملك لتراث الإمام الشافعي وفقه في مناهج المدارس النظامية كان صحيحاً، وقد كانت جهود الوزير نظام الملك في نصرة المذهب الشافعي ذات أثر بالغ الأهمية في تثبيت دعائمه في المشرق وتزامنت هذه الجهود مع وفرة عدد من كبار فقهاء الشافعية المتبجرين من الذين رسخت أقدامهم في العلم، وليس أدل على المكانة المرموقة التي حظي بها الوزير نظام الملك عند علماء الشافعية من تصنيف إمام الحرمين الجويني - وهو من أكابر الشافعية - كتاباً في أحكام الشريعة وجهه لنظام الملك وسماه بالنظامي، ثم تصنيفه لكتاب الغياثي، والمسمى أيضاً غياث الأمم في التيات الظلم وهو في أحكام السياسة الشرعية كذلك، حيث جعل قسماً كبيراً منه موجهاً للوزير نظام الملك، بعد أن أثنى عليه في مقدمة الكتاب ثناء حسناً ومدحه ببعض أبيات الشعر 1941.

المبحث الثالث : الإمام أبو الحسن الأشعري :

ساهم الإمام أبو الحسن الأشعري بتراثه وأفكاره التي وضعها في كتبه وبواسطة تلاميذه في نشاط المدارس النظامية التي اعتمدت ما وصل إليه من بحوث في عقائد أهل السنة والردود على المعتزلة والمخالفين لأصول أهل السنة والجماعة.

أولاً : اسمه ونسبه وموطنه ومولده ومكانته العلمية :

اسمه ونسبه : هو أبو الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن أمير البصرة بلال بن أبي بردة بن صاحب رسول صلى الله عليه وسلم أبي موسى عبد الله بن قيس بن حضار الأشعري اليماني البصري، وكنيته أبو الحسن 1942 فالأشعري من أولاد الصحابي الجليل أبي موسى الأشعري رضي الله عنه 1943.

موطنه ومولده : ولد أبو الحسن الأشعري في البصرة، وبعد خروجه على الاعتزال غادرها وسكن بغداد، ولهذا يقولون عنه : بصري سكن بغداد 1944، وأما عن مولده فقد اختلف المؤرخون في تحديد ولادة الأشعري : فابن عساكر يذكر عن أبي بكر الوزان رواية مفادها : أنه وُلد سنة ستين ومائتين ثم يؤكد ابن عساكر صحة هذه الرواية بقوله : لا أعلم لقاتل هذا القول في تاريخ مولده مخالفاً 1945. وأما ابن خلكان فيرى أن مولد الأشعري كان سنة سبعين ومائتين 1946 ولهذا قال الذهبي رحمه الله : مولده سنة ستين ومائتين، وقيل : بل ولد سنة سبعين 1947، والمقرئزي يذكر أن مولده كان سنة ست وستين ومائتين، وقيل سنة سبعين 1948 ولكن أكثر المصادر التاريخية التي ترجمت للأشعري تذكر أنه ولد سنة ستين ومائة 1949.

مكانته العلمية وثناء العلماء عليه : كان الأشعري رحمه الله من العلماء الذين حملوا لواء العلم في كل ميادينه وصنوفه، ويعد من العلماء الذين جمعوا بين شتى المعارف والعلوم والفنون 1950.

قال الخطيب البغدادي : أبو الحسن الأشعري المتكلم، صاحب التصانيف في الرد على الملاحدة وغيرهم من المعتزلة والرافضة والجهمية والخوارج وسائر أصناف المبتدعة 1951. وقال الذهبي

عنه : العلامة إمام المتكلمين أبو الحسن .. وكان عجباً في الذكاء وقوة الفهم، ولما برع في معرفة الاعتزال، كرهه وتبرأ منه، وصعد للناس، فتاب إلى الله تعالى منه، ثم أخذ يرد على المعتزلة ويهتك عوارهم. قال الفقيه أبو بكر الصيرفي ك كانت المعتزلة قد رفعوا رؤوسهم حتى نشأ الأشعري فحجزهم في أقماع السمسم وعن ابن الباقلاني قال : أفضل أحوالي

1941 المدخل إلى مذهب الشافعي ص 356، الغياثي ص 10 - 12.

1942 سير أعلام النبلاء (86/15).

1943 شعبه العقيدة بين أبي الحسن الأشعري والمتسبين إليه ص 20.

1944 تبيين كذب المفتري ص 36.

1945 تبيين كذب المفتري ص 146.

1946 وفيات الأعيان (307/3).

1947 سير أعلام النبلاء (85/15).

1948 الخطط للمقرئزي (307/3).

1949 شعبه العقيدة بين أبي الحسن الأشعري والمنتسبين إليه ص 21.

1950 المصدر نفسه ص 22.

1951 تاريخ بغداد (347/11).



أن أفهم كلام الأشعري 1952، وذكر الذهبي عنه أيضاً : ولأبي الحسن ذكاء مفرط، وتبحر في العلم، ويقول : رأيت لأبي الحسن أربعة تواليف في الأصول يذكر فيها قواعد مذهب السلف في الصفات وقال فيها : تمر كما جاءت، ثم قال : وبذلك أقول وبه أدين، ولا تؤول 1953 وقال عنه القاضي عياض : وصنف لأهل السنة التصانيف، وأقام الحجج على إثبات السنة وما نفاه أهل البدع من صفات الله تعالى ورؤيته وقدم كلامه وقدرته، وأمور السمع الواردة من الصراط، والميزان، والشفاعة، والحوض وفتنة القبر التي نفت المعتزلة، وغير ذلك من مذاهب أهل السنة والحديث، فأقام الحجج الواضحة عليها من الكتاب والسنة والدلائل الواضحة العقلية، ودفع شبه المبتدعة ومن بعدهم من الملحدة والرافضة، وصنف في ذلك التصانيف المبسطة التي نفع الله بها الأمة 1954، وأما ابن عساكر فقد أفرده كتاباً في الدفاع عنه، ومدحه كثيراً، وجعله من المجددين، وذكر الروايات الواردة في مدح قومه وأسرته 1955 وكذلك السبكي في طبقات الشافعية، وكان مما قال فيه : شيخنا وقدوتنا إلى الله تعالى الشيخ أبو الحسن الأشعري البصري شيخ طريقة أهل السنة والجماعة، وإمام المتكلمين، وناصر سنة سيد المرسلين والذاب عن الدين، والساعي في حفظ عقائد المسلمين، سعيًا يبقي أثره إلى يوم يقوم الناس لرب العالمين، إمام حبر، وتقى برّ، حمى جناب الشرع من الحديث المفترى، وقام في نصرته الإسلام فنصرها نصراً مؤزراً 1956. وغيرهم من العلماء الذين مدحوه وأثنوا على ما قام به من نصر السنة والرد على المبتدعة من المعتزلة وغيرهم 1957.

ثانياً : المراحل التي مرّ بها :

مرّ أبو الحسن الأشعري بأطوار ثلاثة في حياته الاعتقادية.

الطور الأول : تكاد أن تجمع كل المصادر التي ترجمت للأشعري على أنه عاش طوره الأول في ظل المعتزلة والاعتزال وأنه بقي فيه ملازماً لشيخه وزوج أمه الجبائي حتى بلغ أربعين سنة من عمره 1958.

الطور الثاني : بعد خروجه على المعتزلة، سلك طريق عبد الله بن سعيد بن كلاب البصري 1959، وبدأ يرد على المعتزلة معتمداً على القوانين والقضايا التي قالها عبد الله بن كلاب 1960، يقول ابن تيمية رحمه الله : وكان أبو الحسن الأشعري لما رجع من الاعتزال سلك طريق أبي محمد بن كلاب 1961، وهذا الطور يمثل كتاب اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع 1962 وكان ابن كلاب يرد على المعتزلة والجهمية ومن تبعهم بطريقة يميل فيها إلى مذهب أهل السنة والحديث، ولكن لما كثر جداله معهم وردده عليهم ومناظرته لهم بالطرق القياسية، سلّم لهم أصولاً هم واضعوها، فمن هنا دخلت البدعة في طريقته 1963، وكان ابن كلاب قد أحدث مذهباً جديداً، فيه ما يوافق السلف وفيه ما يوافق المعتزلة والجهمية 1964، وفي هذا يقول ابن تيمية رحمه الله : كان الناس قبل أبي محمد بن كلاب صنفين : فأهل السنة والجماعة يُثبتون ما يقوم بالله تعالى من الصفات والأفعال التي يشاؤونها ويقدر عليها، والجهمية من المعتزلة وغيرهم تنكر هذا وهذا، فأتى ابن كلاب قيام الصفات اللازمة به، ونفى أن يقوم به ما يتعلق

1952 سير أعلام النبلاء (86/15).

1953 المصدر نفسه (86/15).

1954 ترتيب المدارك (24/5).

1955 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (339/1).

1956 طبقات السبكي (347/3).

1957 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (340/1).

1958 شعبة العقيدة بين أبي الحسن والمنتسبين إليه ص 39.

1959 سير أعلام النبلاء (174/11).

1960 شعبة العقيدة بين أبي الحسن والمنتسبين إليه ص 42.

1961 الفتاوى (556/5) (103/3).

1962 شعبة العقيدة بين أبي الحسن الأشعري والمنتسبين إليه ص 42.

1963 المصدر نفس نفسه ص 43.

1964 المصدر نفسه ص 44.

بمشيئته وقدرته من الأفعال وغيرها 1965، ووافقه على ذلك أبو العباس القلانسي وأبو الحسن الأشعري 1966، وهذا الأصل الذي أحدثه ابن كلاب دفع الإمام أحمد بن حنبل وغيره من أئمة السلف إلى أن يحذروا منه ومن أتباعه الكلابية 1967، وهذه الطريقة التي أحدثها ابن كلاب البصري لم يسبقه إليها غيره، ووافقه عليها الأشعري ورداً من خلالها على الجهمية والمعتزلة 1968.

الطور الثالث : مكث الأشعري زمناً على طريقة ابن كلاب يرد على المعتزلة وغيرهم من خلال ما اعتقده في هذه الطريقة ولكن الله تعالى منّ عليه بالحق فنور بصيرته وذلك بالرجوع التام إلى مذهب أهل السنة والجماعة، والتزام طريقتهم، وإتباع منهجهم وملكهم وكان هذا الذي أراد أن يلقي الله تعالى عليه، متبرئاً من المذاهب التي عاشها، وداعياً إلى طريقة السلف ومذهبهم، ومنتسباً إلى الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله وهذا الطور نظراً لأهميته في المجال الاعتقادي فقد أثبتناه له - بعد توفيق الله بثلاثة وجوه : 1969

الوجه الأول : أقوال العلماء : لقد شهد كثير من العلماء والأئمة ب رجوع الأشعري الرجوع التام إلى مذهب السلف الصالح، وهؤلاء الأئمة ما قالوا هذه الشهادة إلا بعد أن سبروا حياته وعرفوا ما كان عليه وما استقر عليه ومن هؤلاء العلماء 1970.

شيخ الإسلام ابن تيمية 1971.

تلميذه الحافظ ابن القيم 1972.

الحافظ ابن كثير، وقد قال رحمه الله : ذكروا للشيخ أبي الحسن الأشعري ثلاثة أحوال :

أولها : حال الاعتزال التي رجع عنها لا محالة .

الحال الثاني : إثبات الصفات العقلية السبع : وهي الحياة والعلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر والكلام. وتأويل الخبرية، كالوجه واليدين والقدم والساق ونحو ذلك.

الحال الثالث : إثبات ذلك كله من غير تكيف ولا تشبيه جرياً على منوال السلف وهي طريقتة في الإبانة التي صنفاها آخراً 1973.

الشيخ نعمان الألوسي 1974.

الشيخ أبو المعالي محمود الألوسي 1975.

العلامة محب الدين الخطيب. وقال رحمه الله في بيان أطوار الأشعري ورجوعه التام إلى مذهب السلف : أبو الحسن الأشعري علي بن إسماعيل من كبار أئمة الكلام في الإسلام، نشأ أول أمره على الاعتزال، وتتلذذ فيه على الجبائي. ثم أيقظ الله بصيرته وهو في منتصف عمره وبداية نضجه، فأعلن رجوعه عن ضلالة الاعتزال، ومضى في هذا الطور نشيطاً

1965 الفتاوى (131/13 - 154).

1966 موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول (4/2 - 5) على هامش منهاج السنة.

1967 مجموع الفتاوى (368/12).

1968 شعبة العقيدة بين أبي الحسن الأشعري ص 45.

1969 شعبة العقيدة بين أبي الحسن الأشعري والمنتسبين إليه ص 47.

1970 المصدر نفسه ص 47.

1971 الفتاوى (53/6).

1972 اجتماع الجيوش الإسلامية ص 112.

1973 إتحاف السادة المتقين للمرتضى الزبيدي ص 48.

1974 جلاء العينين ص 213.

1975 غاية الأمان في الرد على النبهاني (408/2).

يؤلف ويذاظر ويُلقي الدروس في الرد على المعتزلة، سالكاً طريقاً وسطاً بين طريقة الجدل والتأويل، وطريقة السلف، ثم محض طريقته وأخلصها لله بالرجوع الكامل إلى طريقة السلف في إثبات كل ما ثبت بالنص من أمور الغيب التي أوجب الله على عباده إخلاص الإيمان بها. وكتب بذلك كتبه الأخيرة ومنها في أيدي الناس كتاب " الإبانة" وقد نص مترجموه على إنها آخر كتبه، وهذا ما أراد أن يلقى الله عليه، وكل ما خالف ذلك مما يُنسب إليه، أو صارت تقول به الأشعرية، فإن الأشعري رجع عنه إلى ما في كتاب الإبانة وأمثاله 1976.

الوجه الثاني : التقاؤه الحافظ زكريا الساجي : بعد خروجه من الاعتزال ومن التخلص من طريقة ابن كلاب لجأ إلى الأئمة من أهل الحديث ممن عُرفوا بسلامة عقيدتهم وصفاء منهجهم ليأخذ منهم مقالة السلف وأصحاب الحديث ومن أشهرهم الحافظ الثبب محدث البصرة زكريا الساجي 1977، يقول ابن تيمية عن الأشعري : وأخذ عن زكريا الساجي أصول الحديث بالبصرة، ثم لما قدم بغداد أخذ عن حنبلية بغداد أموراً أخرى، وذلك آخر أمره، كما ذكره هو وأصحابه في كتبهم 1978، وقال الذهبي عندما ترجم للحافظ الساجي يقول : وعنه أخذ أبو الحسن الأشعري الأصولي تحرير مقالة أهل الحديث والسلف 1979، وقال في مكان آخر عن الساجي : أخذ عنه أبو الحسن الأشعري مقالة السلف في الصفات وأعتد عليها أبو الحسن في عدة تأليف 1980، ومن الذين أثبتوا للأشعري هذا اللقاء مع المحدث الحافظ زكريا الساجي، وجعلوه نقطة تحول كبيرة عند الأشعري 1981 : الإمامان : ابن القيم 1982 وابن كثير 1983، وغيرهما 1984.

الوجه الثالث : تأليفه كتاب الإبانة وإثباته له : إن آخر الكتب التي ألفها الأشعري رحمه الله هو كتاب الإبانة وقد ذكر في هذا الكتاب انتسابه للإمام أحمد رحمه الله، والتزامه بعقيدة السلف الصالح، وإتباع أئمة الحديث، وذكر بعد هذا عقيدة السلف الصالح في أمور الدين، ولقد أثبت هذا الكتاب للأشعري جمع كثير من الأئمة، من المتقدمين والمتأخرين 1985، وأقرب العلماء زمناً. بزمن الأشعري هو ابن النديم ت 385هـ فقد ذكر في كتابه الفهرست ترجمة للأشعري وذكر جملة من كتبه التي ألفها، ومنها كتاب " التبيين عن أصول الدين " وجاء بعده ابن عساكر وانتصر للأشعري، وأثبت له كتاب " الإبانة " ونقل منها كثيراً في كتابه التبيين " للإشادة بحسن عقيدة الأشعري قال ابن عساكر عن الأشعري : وتصانيفه بين أهل العلم مشهورة معروفة، بالإجادة والإصابة للتحقيق عند المحققين موصوفة، ومن وقف على كتابه المسمى " الإبانة عرف موضوعه من العلم والديانة 1986 ثم جاء ابن ورياس ت 659هـ، وألف كتاباً في الذب عن الأشعري وأثبت له كتاب الإبانة. وقال : أما بعد .. فاعلموا معشر الإخوان وفقنا الله وإياكم للدين القويم وهدانا جميعاً للصرط المستقيم بأن كتاب " الإبانة عن أصول الديانة " الذي ألفه الإمام أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، هو الذي استقر عليه أمره فيما كان يعتقده، وبما كان يدين الله سبحانه وتعالى بعد رجوعه عن الاعتزال لِمَن الله ولطفه، وكل مقالة تُنسب إليه الآن مما يخالف ما فيه، فقد رجع عنها، وتبرأ إلى الله سبحانه منها، كيف وقد نصَّ فيه على أنه ديانتته التي يُدين الله سبحانه بها. وروى وأثبت ديانة الصحابة والتابعين وأئمة الحديث الماضين، وقول أحمد بن حنبل رضي الله عنهم أجمعين، وأنه ما دل عليه كتاب الله وسنة رسول، فهل يسوغ أن يُقال : أنه رجع إلى غيره؟ فإلي ماذا يرجع تراه، يرجع عن كتاب الله وسنة نبي الله، خلاف ما كان عليه الصحابة والتابعون، وأئمة الحديث الماضين، وقد علم أنه مذهبهم ورواه عنهم. هذا لعمرى ما لا يليق نسبته إلى عوام المسلمين كيف بأئمة الدين وقد ذكر هذا الكتاب، واعتمد عليه وأثبتته عن الإمام أبي الحسن رحمه الله وأثنى عليه بما ذكره فيه، وبرأه من كل بدعة نسبت إليه، ونقل منه إلى تصنيفه، جماعة من الأئمة

1976 انظر المنتقى للذهبي تعليق محب الدين رقم 3 ص 41.

1977 شعبة العقيدة بين أبي الحسن الأشعري والمنتسبين إليه ص 49.

1978 الفتاوى (288/3).

1979 تذكرة الحافظ الذهبي (709/2).

1980 سيرة أعلام النبلاء (198/14).

1981 شعبة العقيدة بين أبي الحسن الأشعري والمنتسبين إليه ص 50.

1982 اجتماع الجيوش الإسلامية ص 97.

1983 البداية والنهاية (131/11).

1984 شعبة العقيدة بني أبي الحسن الأشعري ص 50.

1985 كتب الشيخ حماد الأنصاري رسالة أثبت فيها رجوع الأشعري إلى مذهب السلف.

1986 تبيين كذب المفتري ص 28.

الأعلام من فقهاء الإسلام، وأئمة القراء وحفاظ الحديث وغيرهم 1987 ثم ذكر رحمه الله جماعة من هؤلاء الأئمة الذين أثبتوا كتاب "الإبانة" للأشعري ومنهم :

إمام القراء أبو علي الحسن بن علي بن إبراهيم الفاسي ت 446هـ.

الحافظ أبو عثمان الصابوني "ت 449هـ" .

الفقيه الحافظ أبو بكر البيهقي "ت 458هـ" .

الإمام الفقيه أبو الفتح نصر المقدسي ت 490هـ.

الفقيه أبو المعالي مجلي صاحب كتاب الذخائر في الفقه ت 550هـ 1988.

وهناك جمع كثير من العلماء ممن أثبت كتاب "الإبانة" للأشعري، غير الذين ذكرهم ابن درباس ومنهم.

الإمام ابن تيمية رحمه الله ت 728هـ.

الحافظ الذهبي ت 748هـ وقال : وكتاب الإبانة من أشهر تصانيف أبي الحسن، شهره الحافظ ابن عساكر واعتمد عليه ونسخه بخطة الإمام محي الدين النووي 1989.

الإمام ابن القيم ت 571هـ.

الحافظ ابن كثير ت 774هـ.

العلامة ابن فرحون المالكي ت 799هـ 1990. وهناك جمع كثير لا يحصى عددهم من العلماء والأئمة من الذين أثبتوا كتاب الإبانة للأشعري وأنه آخر ما صنف 1991.

وقد ذكر المؤرخون مجموعة من الأسباب في سبب رجوع أبي الحسن إلى مذهب أهل السنة وترك الاعتزال وأهمها رحمة الله به وهدايته له.

ثالثاً : سرّ عظمة الأشعري في التاريخ :

نهض أبو الحسن الأشعري بعد هذا التحول العظيم، يدعو إلى عقيدة أهل السنة، ويدافع عنها في حماسة وإيمان، ويرد على المعتزلة ويتبعهم في مجالسهم ومراكزهم يحاول إقناعهم بما اقتنع به أخيراً من عقائد أهل السنة، ومذاهب السلف، وكان نشاطه في ذلك أعظم من نشاطه في السابق، وكان يقصدهم بنفسه يناظرهم، فكلم في ذلك فقال وقيل له : كيف تُخالط أهل البدع وتقصدُهم بنفسك وقد أمرت بهجرهم ؟ فقال : هم أولو رياسة، منهم الوالي والقاضي، ولرياستهم لا ينزلون إليّ،

فإذا كانوا هم لا ينزلون إليّ، ولا أسير أنا إليهم، فكيف يظهر الحق، ويعلمون أن لأهل السنة ناصرأ بالحجة 1992 ؟ وهذا الجهود العظيمة والمثابرة الصابرة في مناصرة مذهب أهل السنة تستحق الثناء والتقدير.

1987 رسالة الذب عن أبي الحسن الأشعري لابن درباس ص 107.

1988 شعبة العقيدة بين أبي الحسن الأشعري والمنتسبين إليه ص 52.

1989 مختصر العلو ص 239.

1990 الديباج المذهب ص 195.

1991 شعبة العقيدة بين أبي الحسن الأشعري ص 53.

1992 تبين كذب المفتى ص 116.

وكان أبو الحسن الأشعري مستواه العقلي أعلى من مستوى معاصريه وأقرانه، وكان صاحب نبوغ وابتكار في العقليات وكان يرد على حُجج المعتزلة وعقائدهم في سهولة وينفضها بمقدرة وثقة، كما يرد الأستاذ الكبير على شبه تلاميذه، ويحل مشاكلهم، وقد كان أبو الحسن الأشعري إماماً مجتهداً في علم الكلام، وأحد مؤسسيه وقد خضع كل من جاء بعده من المتكلمين لعبقريته، وعمق كلامه، ودقة نظره وإصابة فكره 1993.

أبو الحسن الأشعري يشرح عقيدته التي يدين بها : فيقول : وقولنا الذي نقول به، وديانتنا التي ندين بها، التمسك بكتاب ربنا عز وجل، وبسنة نبينا عليه السلام، وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث، ونحن بذلك معتصمون، وبما كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل - نضر الله وجهه، ورفع درجته، وأجزل مثوبته - قائلون، ولما خالف قوله مخالفون؛ لأنه الإمام الفاضل، والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحق، ورفع به الضلال، وأوضح به المنهاج، وقمع به بدع المبتدعين، وزيع الزائعين، وشك الشاكين، فرحمة الله عليه من إمام مُقَدَّم، وخليل معظم مضخم . ولم تقتصر خدمة الأشعري على تأييد عقائد أهل السنة والسلف تأييداً إجمالياً، فقد كان الحنابلة والمحدثون قائمين به غير مقصرين فيه، إن عبقريته تتجلى في أنه أقام البراهين والدلائل العقلية والكلامية على هذه العقائد، وناقش المعتزلة والمتفلسفة عقيدة عقيدة، وذلك كله في لغة يفهمونها، وأسلوب يألّفونه ويُجلّونه وبذلك أثبت أن هذا الدين وعقيدته الواضحة مؤيدان بالعقل، وأن العقل الصحيح يؤيد الدين الصريح، ولا صراع بينهما 1994 ولا تناقض.

مصدر العقيدة عن أبي الحسن الأشعري : كان الأشعري مؤمناً بأن مصدر العقيدة والمسائل التي تتصل بالإلهيات وما وراء الطبيعية هو الكتاب والسنة، وما جاء به الأنبياء وليس العقل المجرد والمقياس والميتافيزيقا اليونانية، ولكنه لم يكن يرى السكوت والإعراض عن المباحث التي حدثت بتطورات الزمان، واختلاط هذه الأمة بالأمم والديانات والفلسفات الأجنبية، حتى تكونت على أساسها فرق ونحل، وكان يرى أن السكوت عن هذه المباحث يضّر بالإسلام، يُفقد مهابة السنة ويحمل على ذلك ضعف السنة العلمي والعقلي، وعجز علماء الدين وممثليه عن مواجهة هذه التيارات ومقاومة هذه الهجمات، ويهتبله أهل الفرق الضالة، فينفذون في أهل السنة والعقيدة الصحيحة، فينفثون سمومهم فيهم، ويزرعون الشكوك، ويستميلون شبابهم الذكي المثقف إلى أنفسهم، وكان الأشعري مؤمناً بأن مصدر العقيدة هو الوحي والنبوة المحمدية، والطريق إلى معرفته هو الكتاب والسنة وما ثبت عن الصحابة رضي الله عنهم، وهذا مُفترق الطريق بينه وبين المعتزلة، فإنه يتجه في ذلك اتجاهاً معارضاً لاتجاه المعتزلة، ولكنه رغم ذلك يعتقد مخلصاً أن الدفاع عن هذه العقيدة السليمة، وغرسها في قلب الجيل الإسلامي الجديد، يحتاج إلى الحديث بلغة العصور العلمية السائدة، واستعمال المصطلحات العلمية، ومناقشة المعارضين على أسلوبهم العقلي، ولم يكن يسوغ ذلك، بل يعده أفضل الجهاد وأعظم القربان في ذلك العصر، وهذا مُفترق الطرق بينه وبين - بعض - من الحنابلة والمحدثين الذين كانوا يتأثمون ويتخرجون من النزول إلى هذا المستوى 1995.

العلاقة بين العقليات والحسيات والعقيدة والديانات : كان يعتقد أن المباحث التي تتصل بالعقليات والحسيات لا صلة لها في الحقيقة بالعقيدة والديانات، ولكن المعتزلة والفلاسفة مزجوا البحث في العقيدة والبحث فيها، بل جعلوها بذلاقة لسانهم وذكائهم مقدمات للبحث في الدين، بل فارقاً بين الحق والباطل، وكان الأشعري يعتقد أن الفرار من البحث فيها، بحجة أنها لا تتصل بالدين والعقيدة لا يصح، بل بالعكس من ذلك، يجب على من قام لئصرة السنة أن يواجههم فيها ويثبت مذهب أهل الحق، وكان يعتقد أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لم يسكتوا عن هذه المسائل جهلاً، بل لأن هذه المسائل ما نشأت في عصرهم، ولم تمس الحاجة إلى البحث فيها شأن الفقه والجزئيات الكثيرة التي حدثت بعد عصرهم فتأمل فيها الفقهاء والمجتهدون، وأبدوا رأيهم فيها، واستنبطوا وفرعوا وحلوا المشاكل الجديدة، وبذلك عصموا الأمة والجيل الجديد عن الإلحاد الفوضي في العمل والتعطل، كذلك يجب على حراس الشريعة، ومتكلمي أهل السنة، أن يواجهوا الأسئلة الجديدة التي أثارها المعتزلة والمتفلسفة في موضوع الإلهيات، ويُجيبوا عن الاعتراضات والمطاعن التي يوجهها إلى أهل السنة ومطابقتها للعقل والمنطق، وقد ألف في هذا الموضوع رسالة أسماها : استحسان الخوض في الكلام، وقد سار الأشعري في طريقه مجاهداً، ومناضلاً، منتجاً، معارضاً عن سخط - المعارضين - لا يعبأ بما يقال فيه مؤمناً بأنه هو الذي ينفع الدين في عصره ويرد إلى الشريعة الإسلامية مهبتها وكرامتها ويحرس للناشئة دينها وعقيدتها، حتى استطاع

1993 رجال الفكر والدعوة في الإسلام (1/143، 144).

1994 المصدر نفسه ص 5.

1995 رجال الفكر والدعوة (1/148).

بعمله المتواصل، وشخصيته القوية وعقله الكبير، وإخلاصه النادر، أن يردَّ سيل الاعتزال والتفلسف الجارف الذي كان يتهدد الدين، ويثبت كثيراً من الذين تزلزلت أقدامهم، واضطربت عقولهم وعقيدتهم، وأن يوجد في أهل السنة ثقة جديدة بعقيدتهم، نشاطاً جديداً في دعوتهم وزالت سطوة المعتزلة على العقول والأفكار، واشتغلوا بالدفاع عن الهجوم وتعرضت حركة الاعتزال ودعوتها للخطر، وقد خمدوا وانطفؤوا بمعارضة أمام كبير، كأبي الحسن الأشعري 1996.

اجتماع أهل السنة على المعتزلة وأهل البدع : دخل أهل السنة والجماعة في صراع جدلي عنيف في القرنين الثاني والثالث مع المخالفين الذين شذوا عن منهج الحق وقد اشتهر أهل السنة آنذاك بالانتساب إلى الحديث النبوي، فكانوا يسمون " أهل الحديث " ولما برز الإمام أحمد بن حنبل في الدفاع عن السنة نُسب أهل السنة إليه فكانوا يسمون " الحنابلة " وقد ظلت المعارك الجدلية قائمة بين علماء السنة ومخالفهم من المعتزلة والجهمية وتقوى علماء السنة بانضمام أبي الحسن الأشعري إليهم وكان دفاعه عن الكتاب والسنة وردّه القوي على المعتزلة والجهمية سبب في مكانته المرموقة عند أهل الحديث وقد سُمي أتباع أبو الحسن الأشعري بالأشاعرة وظل الوئام بين أهل الحديث وبين الأشاعرة، وأصبحوا جميعاً ضد المعتزلة ونحوهم 1997 وفي ذلك يقول الإمام ابن تيمية : والأشعرية فيما يثبتونه من السنة فرع على الحنبلية، كما أن متكلمة الحنبلية فيما يحتجون من القياس العقلي - فرع عليهم، وإنما وقعت الفرقة بسبب فتنة القشيري 1998، وكان من أكبر المنظرين لطريقة أبي الحسن الأشعري فيمن بعده أبو بكر الباقلائي، الإمام العلامة، أوحد المتكلمين، مقدّم الأصوليين، القاضي أبو بكر، محمد بن الطيب الباقلائي، صاحب التصانيف وكان يضرب المثل بفهمه وذكائه 1999، وكان ثقة إماماً بارعاً، صنّف في الردّ على الرافضة والمعتزلة والخوارج والجهمية والكرامية وانتصر لطريقة أبي الحسن الأشعري، وقد يخالفه في مضائق فإنه من نظرائه، وقد أخذ علم النظر عن أصحابه 2000، وقد ذكره القاضي عياض في طبقات المالكية، فقال : هو الملقب بسيف السنة، ولسان الأمة، المتكلم على لسان أهل الحديث، وطريق أبي الحسن، وإليه انتهت رئاسة المالكية في وقته، وكان له بجامع البصرة حلقة عظيمة 2001، وقد سار القاضي رسولاً عن أمير المؤمنين إلى طاغية الروم، وجرت له أمور، منها أن الملك أدخله عليه من باب خوخة ليُدخل راعياً للملك ففطن لها القاضي ودخل بظهره 2002، ومنها أنه قال لراهبهم : كيف الأهل والأولاد فقال الملك : مه : أما علمت أن الراهب ينتزه عن هذا ؟ فقال : تُتزهون عن هذا، ولا تُتزهون رب العالمين عن صاحبة والولد 2003، وقيل : إنّ الطاغية سأله : كيف جرى لزوجة

نبيكم - يقصد توبيخاً - فقال : كما جرى لمريم بنت عمران، وبرأهما الله، لكنّ عائشة لم تأت بولد، فأفحمه 2004، وكان الحافظ الدارقطن يحترمه ويقدره، فعن أبي ذر الهروي قال : إني كنت ماشياً ببغداد مع الحافظ الدارقطني، فلقينا أبا بكر بن الطيب فالتزمه الشيخ أبو الحسن وقبّل وجهه وعينيه، فلما فارقناه، قلت له : من هذا الذي صنعت به ما لم اعتقد أنّك تصنعه وأنت إمام وقتك ؟ فقال : هذا إمام المسلمين، والدّأب عن الدّين هذا القاضي أبو بكر محمد بن الطيب 2005. قال الذهبي هو الذي كان ببغداد يناظر عن السنة وطريقة الحديث بالجدل والبرهان وبالحضرة رؤوس المعتزلة والرافضة والقدرية وألون البدع، ولهم دولة وظهور بالدولة البويهية، وكان يردّ على الكرامية، وينصر الحنابلة عليهم، وبينه وبين أهل الحديث عامرٌ، وإن كانوا قد يختلفون في مسائل دقيقة فلهذا عامله الدارقطني بالاحترام، وقد ألف كتاباً سمّاه الإبانة، يقول فيه : فإن قيل، فما الدليل على أن لله وجهاً ويداً ؟ قال : قوله " ويبقى وجه ربك " (الرحمن آية: 27) وقوله : " ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي " (ص : 75) فأثبت تعالى لنفسه وجهاً ويداً. إلى أن قال : فإن قيل : فهل تقولون : إنّه في كل مكان ؟ قيل : معاذ الله، بل هو مستو على عرشه كما أخبر في كتابه. إلى أن قال : وصفات ذاته التي لم يزل ولا يزال موصوفاً بها: الحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام والإرادة والوجه واليدان والعينان والغضب والرضى. فهذا نصّ كلامه 2006. وقال نحوه في

1996 رجال الفكر والدعوة (149/1).

1997 الرسائل الشمولية د. عبد العزيز الحميدي ص 64.

1998 مجموع الفتاوى (53/6) والقشيري هو أبو نصر عبد الرحيم.

1999 سير أعلام النبلاء (190/17).

2000 المصدر نفسه (190/17).

2001 المصدر نفسه (191/17).

2002 المصدر نفسه (191/17).

2003 المصدر نفسه (192/17).

2004 المصدر نفسه (192/17).

2005 المصدر نفسه (558/17).

2006 سير أعلام النبلاء (559/17).

كتاب " التمهيد " له وفي كتاب " الدَّبَّ عن الأشعري " . وقال : قد بيَّنا دين الأمة وأهل السنة أن هذه الصفات تمر كما جاءت بغير تكييف ولا تحديد ولا تجنيس ولا تصوير 2007. قال الذهبي : فهذا المنهج هو طريقة السلف، وهو الذي أوضحه أبو الحسن وأصحابه، وهو التسليم لنصوص الكتاب والسنة، وبه قال ابن الباقلاني وابن فورك، والكبار إلى زمن أبي المعالي، ثم زمن الشيخ أبي حامد - يقصد الغزالي - فوقع اختلاف وألوان نسال الله العفو 2008.

ومن الدروس المستفادة معاملة الدارقطني للباقلاني، وأهمية وجود الأذكياء المناظرين لمنهج أهل السنة المستوعبين لشبهات وحجج المخالفين والذين يملكون القدرات الكافية عقلاً وفصاحة وتأليفاً وعلماً والنية الصادقة للدفاع عن دين الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ولا يخلو عصر من أهل الضلال ولا يد من وجود أهل الحق المدافعين عن عقيدة الأمة ولا بد من إعطاء من يقوم بهذا الدور من الاحترام والتقدير والمحبة والنصرة لكونهم على ثغر كبير يحتاج من يسده. وقد مات الإمام أبو بكر الباقلاني عام 403هـ وصلى عليه ابنه حسن وكانت جنازته مشهودة وكان سيفاً على المعتزلة والرافضة والمشبهة وغالب قواعده على السنة، وقد أمر شيخ الحنابلة أبو الفضل التميمي منادياً يقول بين يدي جنازته : هذا ناصر السنة والدين والآداب عن الشريعة 2009.

اتجاهات أهل السنة في بداية القرن الرابع : بعد ظهور أبي الحسن الأشعري وأبي منصور الماتريدي في بداية القرن الرابع صار أهل السنة على اتجاهين الأول : التمسك بظاهر النصوص الشرعية وذلك في إثبات معاني الصفات مع تنزيه الله تعالى عن مشابهة المخلوقين، وقد سُمي هؤلاء أهل الحديث ثم غلب عليهم التسمية بالحنابلة.

والثاني : التمسك بظاهر النصوص في بعض الصفات مع تنزيه الله تعالى عن مشابهة المخلوقين وتأويل بعضها الآخر لأنه في نظرهم يوهم التشبيه، وقد اشتهر بهذا المذهب الأشاعرة والماتريدية وكان هؤلاء مقبولين عند أهل الحديث من بداية القرن الرابع إلى ما بعد منتصف القرن الخامس، لدفاعهم عن السنة ووقوفهم القوي ضد الجهمية والمعتزلة ولم يتجاوز الخلاف بينهم حدود الحوار العلمي مع التورع عن الاتهام في العقيدة والحكم بالضلال أو البدعة، وإنما كانوا يعتمدون على مبدأ الحكم بالخطأ على المخالف إذا كان من أهل الاجتهاد، إلى أن ظهر ابن القشيري وكان متعصباً لمذهبه إلى حد الغلو والتشدد، فحوّل الخلاف الدائر بين طائفتين أهل السنة إلى شقاق ونزاع 2010، ولخص ابن رجب هذه الفتنة بعد أن ذكر ما قام به الحنابلة من إنكار المنكرات عام أربعة وستين وأربعمائة : ومضمون ذلك أن أبا نصر القشيري ورد بغداد سنة تسع وستين وأربعمائة، وجلس في النظامية، وأخذ يذم الحنابلة وينسبهم إلى التجسيم، وكان المتعصب له أبو سعد الصوفي، ومال إلى نصره أبو إسحاق الشيرازي، وكتب إلى نظام الملك الوزير يشكو الحنابلة ويسأله المعونة، فاتفق جماعة من أتباعه على الهجوم على الشريف أبي جعفر في مسجده، والإيقاع به فرتب الشريف جماعة أعدهم لرد خصومة إن وقعت، فلما وصل أولئك إلى باب المسجد رماهم هؤلاء بالأجر، فوقعت الفتنة، وقتل من أولئك رجل من العامة وجرح آخرون وأخذت ثياب، وأغلق أتباع ابن القشيري أبواب سوق مدرسة النظام وصاحوا : المستنصر بالله يا منصور - يعنون العبيدي الفاطمي صاحب مصر - وقصدوا بذلك التشنيع على الخليفة العباسي وأنه ممالئ للحنابلة، ولاسيما والشريف أبو جعفر ابن عمه 2011... إلخ وللأسف أن يصل بهؤلاء الخلاف حد إظهار الاستعانة بالباطني على الخليفة الشرعي. ومن ذلك الوقت كان الصراع العنيف يظهر على فترات من التاريخ وأصبح الحكم على المخالفين يتسم بالاتهام بالضلال والبدعة وبالكفر أحياناً وفي العصر الحديث بلغ الصراع العقدي أشده بين بعض علماء الطرفين وتبادل بعضهم الاتهامات بالضلال والبدعة، خصوصاً من طلاب العلم، والمنهج الحق أن تتسع صدور الفريقين للنقد الهادف وأن يكون هناك حوارات علمية تقوم على اعتبار قواعد الأخوة الإسلامية والأدب العلمي، مع استبعاد قضية البراءة من المخالفين ووصفهم بالابتداع والضلال فضلاً عن الفسق والكفر 2012.

2007 المصدر نفسه (559/17).

2008 المصدر نفسه (559/17).

2009 المصدر نفسه (193/17).

2010 الرسائل الشمولية ص 67.

2011 ذيل طبقة الحنابلة (19/1 - 21) الرسائل الشمولية ص 65.

2012 الرسائل الشمولية ص 67.

ميادين الصراع الفكري في العصر الحديث : إن هذا الصراع الفكري بين علماء المسلمين قد شغلهم عن ميادين المعركة الحقيقية مع المخالفين من الأعداء أو المنتسبين للإسلام وإن من أهم علامات نجاح الداعية أن يدرس واقع الجاهلية المعاصرة له بتمعن وتعمق مع فهم واقع المسلمين الفكري والسلوكي ثم يركز دعوته على محاربة المخالفات السائدة في عصره، فهذا يجاهد في ميدانه الحقيقي الحيوي 2013. هذا ومن أبرز الأمثلة على النجاح في هذا المجال دعوة شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله فإنه قد نجح نجاحاً باهراً، حيث قام بتشخيص المخالفات المعاصرة له، فقام بالرد على المخالفين بعلم راسخ وهدوء وروية أحياناً، وبشدة أحياناً أخرى حينما يقتضي المقام ذلك، فاستطاع أن يشد طلاب العلم إلى الكتاب والسنة وأن يقلص من الآثار الفكرية البعيدة عن هذا المنهج، ولكن ليس من الحكمة ولا من الدعوة أن نعيد المعارك العلمية التي خاضها ابن تيمية في هذا العصر، لأن لكل عصر مخالفات متميزة وصوراً للجاهلية تختص بكل عصر، كذلك فإن من أبرز أمثلة هذا النجاح دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، فإنه قد نجح في دعوته نجاحاً كبيراً، فهو قد قرأ كتب ابن تيمية واستفاد منها، ولكنه لم يسر على منهاجه، وإنما قام بتشخيص المخالفات المعاصرة له، ثم قام بتركيز دعوته على تصحيح المفاهيم الإسلامية حول تلك المظاهر، فنجده مثلاً في كتابه المتميز الذي يعتبر أهم كتبه وهو كتاب " التوحيد الذي هو حق الله على العبيد " يركز في جُلِّ أبوابه على تصحيح المفاهيم حول توحيد الألوهية، وذلك بعد دراسة المخالفات في ذلك في عصره وعلاجها في ضوء الكتاب والسنة، بينما لم يعقد للحكم بما أنزل الله إلا باباً واحداً، وذلك لأن المحيط الذي يعيش فيه لا يحتاج إلى ذلك، حيث إن الأحكام تقوم على المحاكم الشرعية، كما أننا نجده لم يعقد للأسماء والصفات إلا باباً واحداً، لأن المخالفات السائدة في محيطه ليست في هذا المجال، فكان ذلك من أسباب نجاحه في تصحيح المفاهيم السائدة في مجتمعه وإقامة دولة إسلامية كبيرة 2014، ولو أنه طبق منهج ابن تيمية بالكامل فشغل نفسه بالردود على المخالفين من أصحاب المناهج العقلية والباطنية وغلاة الصوفية ونحوهم لوفاه الأجل ولم يصنع شيئاً سوى إضافة كتب حول هذه الموضوعات إلى المكتبة الإسلامية 2015، وقد تغيرت الأوضاع في عصرنا الحاضر، فظهرت صور للجاهلية لم توجد من قبل كالمذاهب الفكرية المنبثقة من الشيوعية والحضارة الغربية وتضخم وجود بعض الصور التي كانت ضئيلة في الماضي كالحكم بغير ما أنزل الله تعالى وتوجيه السياسة على غير منهج الإسلام وحصر مفاهيم الإسلام في نطاق ضيق، وتضاءلت في بعض البلاد صور انحرافات كانت كبيرة في العصور الماضية، كعبادة الأموات والأشجار والأحجار، فليس المطلوب من الدعاة أن يركزوا على دراسة صور من الجاهليات القديمة، ولا أن يعيدوا دراسة المباحث الكلامية في مجالات النقد والردود على المخالفين بالمنهج نفسه الذي سار عليه المصلحون السابقون، وإنما لكل عصر دولة ورجال، والبراعة كل البراعة في دراسة الأوضاع المعاصرة دراسية دقيقة عميقة، ثم تسليط الأضواء عليها من خلال الكتاب والسنة، مع الاستفادة من اجتهادات أعلام الدعوة السابقين في دراستهم أوضاع مجتمعاتهم والقيام بالدعوة في تصحيح المفاهيم الخاطئة وتوجيه الأمة على هدى الإسلام الحنيف 2016.

بعض مؤلفات أبي الحسن الأشعري : لم يقتصر أبو الحسن الأشعري على المناظرة والمعارضة، بل خَلَّف مكتبة كثيرة من مؤلفاته في الدفاع عن السنة، وشرح العقيدة الحسنة وقد أَلَّف تفسيراً للقرآن، أقل ما قيل في أجزاءه أنه في ثلاثين مجلداً وقد ذكر بعض المؤلفين أن مؤلفاته تبلغ إلى ثلاثمائة مؤلف 2017، أكثرها في الرد على المعتزلة، وبعضها في الرد على مذاهب وفرق أخرى ومنها كتاب " الفصول " الذي رد فيه على الفلاسفة والطبيعيين، والدهرية، والبراهمة، واليهود، والنصاري، والمجوس، وهو كتاب كبير يحتوي على اثني عشر كتاباً، وقد ذكر ابن خلكان من مؤلفاته كتاب " اللمع " وإيضاح البرهان " والتبيين عن أصول الدين " و " الشرح والتفصيل في الرد على أهل الإفك والتضليل " . وله - عدا العلوم العقلية والكلام - مؤلفات في علوم الشريعة منها : " كتاب القياس " " كتاب الاجتهاد " و " خير الواحد " وكتاب في الرد على ابن الراوندي في إنكاره للتواتر، وقد ذكر في كتابه " العمدة " مؤلفاته التي فرغ منها سنة 320 هـ يعني قبل وفاته بأربع سنوات، وهي ثمان وستون مؤلفاً، وكثير منها يقع في عشرة مجلدات أو أكثر، وقد أَلَّف في آخر حياته كتباً كثيرة ويدل كتابه " مقالات الإسلاميين " على أنه لم يكن متكلماً، فحسب، بل كان مؤرخاً أميناً لعلم العقائد، وقد اعترف

2013 المصدر نفسه ص 68.

2014 الرسائل الشمولية ص 69.

2015 المصدر نفسه ص 69.

2016 المصدر نفسه ص 70.

2017 تبيين كذب المفتري ص 136.



بدقته وأمانته وتحرّيه للصدق في النقل المستشرقون 2018، وكتب الفرق والديانات تدلُّ على أمانته ودقته في النقل 2019.

اجتهاده في العبادة : لم يكن أبو الحسن الأشعري رجل علم وعقل وبحث ونظر فحسب، بل كان - مع وصوله إلى درجة الإمامة والاجتهاد في العلم والعقل - مجتهداً في العبادات متحلياً بالأخلاق الفاضلة، وذلك ما يمتاز به العلماء الأقدمون؛ فإن اشتغالهم بالعلم لم يكن مانعاً عن الاجتهاد في العبادات والحرص على الطاعات وكانوا يجمعون بين الدراسة والإفادة والعبادة والزهادة. قال أحمد بن علي الفقيه : خدمت الإمام أبا الحسن بالبصرة سنين، وعاشرتة ببغداد إلى أن توفي رحمه الله فلم أجد أورع منه، وأغض طرفاً، ولم أر شيخاً أكثر حياءً منه في أمور الدنيا، ولا أنشط منه في أمور الآخرة 2020 ويحكي أبو الحسين السروي من عبادته في الليل واشتغاله، ما يدل على حرصه وقوته في العبادة 2021، قال ابن خلكان : وكان يأكل من غلة صنيعه وقفها بلال بن أبي بردة بن أبي موسى على عقبه، وكانت نفقته في كل يوم سبعة عشر درهماً، هكذا قال له الخطيب 2022.

رابعاً : عقيدة أبي الحسن الأشعري التي مات عليها :

قال أبو الحسن الأشعري هذه حكاية جملة ما عليه أهل الحديث والسنة :

الإقرار بالله وملائكته ورسوله وأن محمداً عبده ورسوله.

وأن الجنة حق وأن النار حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور.

وأن الله سبحانه وتعالى على عرشه كما قال " الرحمن على العرش استوى (طه، آية : 5).

وأن له يدين بلا كيف كما قال : " 0 خلقت بيدي " (طه ، آية : 75).

وأن له عينين بلا كيف كما قال " تجري بأعيننا " ( القمر، آية : 14).

وأن له وجهاً كما قال : " ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام " ( الرحمن الآية : 27).

وأن أسماء الله لا يقال إنها غير الله كما قالت المعتزلة والخوارج.

وأقروا أن الله سبحانه عالماً كما قال : " أنزله بعلمه " (النساء، آية : 166) وقال : " وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه " (فاطر، آية : 11).

وأثبتوا السمع والبصر ولم ينفوا ذلك عن الله كما نفته المعتزلة.

وأثبتوا الله القوة كما قال : " أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة " (فصلت ، آية : 15).

وقالوا : إنه لا يكون في الأرض من خير ولا شر إلا ما شاء الله.

2018 رجال الفكر والدعوة (150/1).

2019 المصدر نفسه (150/1).

2020 تبيين كذب المفتري ص 141.

2021 رجال الفكر والدعوة (151/1).

2022 وفيات الأعيان (412/1).

وأن الأشياء تكون بمشيئة الله، كما قال عز وجل : " وما تشاؤون إلا أن يشاء الله " ( التكوير ، آية : 29). وكما قال المسلمون : ما شاء الله كان وما لا يشاء لا يكون.

وقالوا : إن أحداً لا يستطيع أن يفعل شيئاً قبل أن يفعله أو يفعل شيئاً علم الله أنه لا يفعله .

وأقروا أنه لا خالق إلا الله وأن سينات العباد يخلقها الله وأن أعمال العباد يخلقها الله عز وجل وأن العباد لا يقدر أن يخلقوا شيئاً.

ويقولون إن القرآن كلام الله غير مخلوق.

والكلام في الوقف واللفظ من قال باللفظ أو الوقف فهو مبتدع عندهم لا يقال اللفظ بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق.

ويقولون إن الله سبحانه يُرى بالأبصار يوم القيامة كما يُرى القمر ليلة البدر يراه المؤمنون ولا يراه الكافرون لأنهم عن الله محجوبون، قال الله عز وجل : (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون " (المطففين ، آية : 15) وأن موسى عليه السلام سأل الله سبحانه الرؤية في الدنيا وأن الله سبحانه تجلى للجبل فجعله دكا فأعلمه أنه لا يراه في الدنيا بل يراه في الآخرة.

ولا يكفرون أحداً من أهل القبلة بذنب يرتكبه كنحو الزنا والسرقة وما أشبه ذلك من الكبائر ومعهم بما هم من الإيمان مؤمنون وإن ارتكبوا الكبائر.

والإيمان عندهم هو الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالقدر خيره وشره حلوه ومره وأن ما أخطأهم لم يكن ليصيبهم وما أصابهم لم يكن ليخطئهم.

والإسلام هو أن يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله على ما جاء في الحديث، والإسلام عندهم غير الإيمان.

ويقرون بأن الله سبحانه مقلب القلوب.

ويقرون بشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنها لأهل الكبائر أمته، وبعذاب القبر، وأن الحوض حق والصراط حق، والبعث بعد الموت حق.

والمحاسبة من الله عز وجل للعباد حق والوقوف بين يدي الله حق.

ويقرون بأن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص ولا يقولون مخلوق ولا غير مخلوق.

ويقولون : أسماء الله هي الله.

ولا يشهدون على أحد من أهل الكبائر بالنار ولا يحكمون بالجنة لأحد من الموحدين، حتى يكون الله سبحانه ينزلهم حيث شاء ويقولون : أمرهم إلى الله إن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم، ويؤمنون بأن الله سبحانه يخرج قوماً من الموحدين من النار على ما جاءت به الروايات عن رسول الله.

وينكرون الجدل والمراء في الدين والخصومة في القدر والمناظرة فيما يتناظر فيه أهل الجدل ويتنازعون فيه من دينهم بالتسليم للروايات الصحيحة والآثار التي رواها الثقات عدلاً عن عدل حتى ينتهي ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقولون : إن الله لم يأمر بالشر بل نهى عنه وأمر بالخير ولم يرضى بالشر وإن كان مريداً له.

ويقولون : إن الله لم يأمر بالشر بل نهى عنه وأمر بالخير ولم يرضى بالشر وإن كان مريداً له.

ويعرفون حق الذين اختارهم الله سبحانه لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ويأخذون بفضائلهم ويمسكون عما شجر بينهم صغيرهم وكبيرهم.

ويقدمون أبا بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علياً رضوان الله عليهم.

ويقرون أنهم الخلفاء الراشدين المهديون أفضل الناس كلهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم.

ويصدقون بالأحاديث التي جاءت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله سبحانه ينزل إلى السماء الدنيا فيقول هل من مستغفر ؟ كما جاء الحديث عن رسول الله .

ويأخذون بالكتاب والسنة كما قال الله عز وجل : " فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول " .

ويرون اتباع من سلف من أئمة الدين لا يبتدعون في دينهم ما لم يأذن به الله .

ويقرون أن الله سبحانه يجئ يوم القيامة كما قال : " وجاء ربك والملك صفا صفا " (الفجر ، آية : 22) .

وأن الله يقرب من خلقه كيف شاء كما قال : " ونحن أقرب إليه من حبل الوريد " (ق ، آية : 16) .

ويرون العيد والجماعة خلف كل إمام بر وفاجر .

ويثبتون المسح على الخفين سنة ويروونه في الحضر والسفر .

ويثبتون فرض الجهاد للمشركين منذ بعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصابة تقاتل الدجال وبعد ذلك .

ويرون الدعاء لأئمة المسلمين بالصلاح وأن لا يخرجوا عليهم بالسيف وأن لا يقاتلوا في الفتنة .

ويصدقون بخروج الدجال وأن عيسى بن مريم يقتله .

ويؤمنون بمنكر ونكير والمعراج والرؤيا في المنام .

وأن الدعاء لموتى المسلمين والصدقة عنهم بعد موتهم تصل إليهم .

ويصدقون بأن في الدنيا سحرة وأن الساحر كافر كما قال الله ، وأن السحر كائن موجود في الدنيا .

ويرون الصلاة على كل من مات من أهل القبلة برهم ، وفاجرهم وموارثتهم .

ويقرون أن الجنة والنار مخلوقتان .

وأن من مات مات بأجله وكذلك من قتل قتل بأجله .

وأن الأرزاق من قبل الله سبحانه يرزقها عباده حلالاً كانت أم حراماً .

وأن الشيطان يوسوس للإنسان ويشككه ويخبطه .

وأن الصالحين قد يجوز أن يخصهم الله بآيات تظهر عليهم .

وأن السنة لا تنسخ القرآن 2023 .

وأن الأطفال أمرهم إلى الله إن شاء عذبهم وإن شاء فعل بهم ما أراد .

وأن الله عالم ما العباد عاملون وكتب أن ذلك يكون وأن الأمور بيد الله.

ويرون الصبر على حكم الله والأخذ بما أمر الله به والانتهاه عما نهى عنه وإخلاص العمل والنصيحة للمسلمين، ويدينون بعبادة الله في العابدين والنصيحة بجماعة المسلمين، واجتباب الكبائر والزنا وقول الزور والعصبية والفخر والكبر والأزراء على الناس والعجب.

ويرون مجانية كل داع إلى بدعة.

ويرون التشاغل بقراءة القرآن وكتابة الآثار والنظر في الفقه مع التواضع وحسن الخلق وبذل المعروف وكف الأذى وترك الغيبة والنميمة والسعاية وتفقد المأكّل والمشرب.

فهذه جملة ما يأمرون به ويستعملونه ويرونه وبكل ما ذكر من قولهم نقول وإليه نذهب وما توفيقنا إلا بالله وهو حسبنا ونعم الوكيل وبه نستعين وعليه نتوكل وإليه المصير 2024. هذه عقيدة الإمام الأشعري التي استقر عليها وصرح بها، وهي من الآثار التي تركها بعد وفاته وقد ساهمت بلا شك في توعية الأمة وتربيتها على أصول أهل السنة والجماعة سواء في المدارس النظامية في عهد السلاجقة أو في عهد الزنكيين والأيوبيين والمماليك والعثمانيين وإلى يومنا هذا ومن الإنصاف العلمي القول بأن المذهب الأشعري لم يستقر على ما مات عليه الإمام أبو الحسن الأشعري بل حدث تطور في المذهب الأشعري بحيث أن أقوال الأشاعرة تعددت واختلفت في مسائل عديدة ومن أشهر الذين اجتهدوا وخالفوا أبا الحسن الأشعري، في بعض المسائل، أبي بكر الباقلاني وابن فورك وعبد القاهر البغدادي، والبيهقي والقشيري، والجويني والغزالي وغيرهم على درجات متفاوتة بينهم في ذلك وقد قام الدكتور عبد الرحمن بن صالح بن محمود بتتبع هذا التطور بنوع من التفصيل في كتابه القيم موقف ابن تيمية من الأشاعرة.

- وفاته : وكانت وفاته سنة 324هـ ودفن ببغداد في مشروع الزوايا 2025، ونودي على جنازته : اليوم مات ناصر السنة 2026.

خامساً : جهود الأشاعرة في الدفاع عن الكتاب والسنة :

كان للأشاعرة جهود الأشاعرة جهود مشكورة في الدفاع عن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وقد أشار إلى هذه الجهود ابن تيمية في كتبه حيث :

وصفهم بأنهم من أهل السنة في مقابل المعتزلة والرافضة : يقول ابن تيمية : وإن كان في كلامهم من الأدلة والصحيحة وموافقة السنة مالا يوجد في كلام عامة الطوائف، فإنهم أقرب طوائف أهل الكلام إلى السنة والجماعة والحديث، وهم يعدون من أهل السنة والجماعة عند النظر إلى مثل المعتزلة والرافضة وغيرهم، بل هم أهل السنة والجماعة في البلاد التي يكون أهل البدع فيها هم المعتزلة والرافضة ونحوهم 2027، ويلاحظ وصفه لهم بأنهم هم أهل السنة في البلاد التي يغلب فيها أهل البدعة من الرافضة والمعتزلة وهذا منتهى الإنصاف والاعتراف 2028. وذكر عنهم ابن تيمية بأنهم من المتكلمين : المنتسبين إلى السنة 2029. ويصنفهم مع بقية أهل السنة 2030.

2024 اعتقاد أهل السنة أصحاب الحديث شرح جملة ما حكاه عنهم أبو الحسن الأشعري وقرّره في مقالاته د. محمد عبد الرحمن الخميس ص 11 إلى 171 وقد قام الدكتور بشرح هذه الأصول.

2025 وفيات الأعيان (412/1).

2026 رجال الفكر والدعوة (151/1).

2027 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (703/2).

2028 المصدر نفسه (703/2).

2029 الجواب الصحيح (252/1).

2030 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (703/2).

ردودهم على الباطنية والملاحدة وغيرهم : فالباطنية لما استفحل أمرهم كان لهم علماء أهل السنة بالمرصاد ومن أبرز علماء السنة الذين فضحوا علماء الأشاعرة 2031، يقول ابن تيمية : وكانت الرافضة والقرامطة - علماؤها وأمرؤها - قد استظهرت في أوائل الدولة السلجوقية، حتى غلبت على الشام والعراق، وأخرجت للخليفة القائم ببغداد إلى تكريت وجسوه بها في فتنة البساسيري المشهورة فجاءت بعد ذلك السلجوقية حتى هزمهم وفتحوا الشام والعراق وقهروهم بخراسان وحجروهم بمصر، وكان في وقتهم من الوزراء مثل " نظام الملك "، ومن العلماء مثل أبي المعالي الجويني، فصاروا بما يقيمونه من السنة ويردونه من بدعة هؤلاء ونحوهم لهم من المكانة عند الأمة بحسب ذلك، وكذلك المتأخرون من أصحاب مالك الذين وافقوه كأبي الوليد الباجي، والقاضي أبي بكر بن العربي ونحوهما لا يعظمون إلا بموافقة السنة، والحديث 2032، والوزير نظام الملك هو صاحبنا الذي تحدثنا عنه فيما مضى ويعتبر من أبرز من نصر مذهب الأشعري من خلال المدارس النظامية التي أنشأها في أنحاء متفرقة من العراق وخراسان، وهو يذكر فضله فيما قام به من دعم للسلاجقة السنة في مقابل البويهيين الشيعة 2033. والدولة الفاطمية العبيدية ودعاتها.

دفاعهم عن السنة وردودهم على أهل البدع : يقول ابن تيمية بعد كلام طويل عن الأشاعرة : ثم إنه ما من هؤلاء إلا له في الإسلام مساع مشكورة، وحسنات مبرورة، وله في الرد على كثير من أهل الإلحاد والبدع، والانتصار لكثير من أهل السنة والدين ما لا يخفى على من عرف من أحوالهم، وتكلم فيهم بعلم وصدق وعدل وإنصاف، لكن لما التبس عليهم هذا الأصل المأخوذ ابتداء من المعتزلة، وهم فضلاء عقلاء احتاجوا إلى طرده والتزام لوازمه فلزمهم بسبب ذلك من الأقوال ما أنكره المسلمون من أهل العلم والدين، وصار الناس بسبب ذلك : منهم من يعظمهم لما لهم من المحاسن والفضائل، ومنهم من يذمهم لما وقع في كلامهم من البدع والباطل، وخير الأمور أوساطها، وهذا ليس مخصوصاً بهؤلاء، بل مثل هذا وقع لطوائف من أهل العلم والدين والله يتقبل من جميع عباده المؤمنين الحسنات ويتجاوز لهم عن السيئات " ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم " 2034 (الحشر ، آية : 10). وفي موضع آخر يذكر ما لهؤلاء من حسنات، فإنها إما موافقة لأهل السنة، أورد على أهل البدعة 2035 فيقول : ولم يتبع أحد مذهب الأشعري ونحوه إلا لأحد هذين الوصفين أو كليهما، وكل من أحبه وانتصر له من المسلمين وعلمانهم فإنه يحبه وينتصر له بذلك، فالمصنف في مناقبه، الدافع للطنن واللعن عنه - كالبیهقي والقشيري أبي القاسم، وابن عساكر الدمشقي - إنما يحتجون لذلك بما بقوله من أقوال أهل السنة والحديث، أو بما رد من أقوال مخالفهم. لا يحتجون له عند الأمة وعلمائها وأمرائها إلا بهذين الوصفين، ولولا أنه كان من أقرب بني جنسه إلى ذلك لأحقوه بطبقته الذين لم يكونوا كشيخه الأول أبي علي، وولده أبي هاشم، لكن كان له من موافقة مذهب السنة والحديث في الصفات والقدر، والإمامة، والفضائل، والشفاعاة، والخوض، والصراط والميزان، وله من الردود على المعتزلة والقدرية، والرافضة، والجهمية، وبيان تناقضهم ما أوجب أن يمتاز بذلك عن أولئك، ويعرف له حقه وقدره " قد جعل الله لكل شيء قدراً " (الطلاق ، آية : 3). وبما وافق فيه السنة والحديث صار من القبول والإتباع ما صار، لكن الموافقة التي فيها قهر المخالف وإظهار فساد قوله هي من جنس المجاهد المنتصر، فالراد على أهل البدع مجاهد 2036.

جهودهم في كسر سورة المعتزلة والجهمية : وللأشاعرة جهود في كسر سورة المعتزلة والجهمية، يقول ابن تيمية عن أعلامهم كابن مجاهد والباقلاني والأسفريين وابن فورك : وصار هؤلاء يردون على المعتزلة ما رده عليهم ابن كلاب والقلانسي، والأشعري وغيرهم من مثبتة الصفات، فيبينون فساد قولهم بأن القرآن مخلوق وغير ذلك، وكان في هذا من كسر سورة المعتزلة والجهمية ما فيه ظهور شعار السنة، وهو القول بأن القرآن كلام الله غير مخلوق، وأن الله يرى في الآخرة، وإثبات الصفات والقدر وغير ذلك من أصول السنة 2037، وفي موضع آخر يذكر مارد الأشعرية، من بدع المعتزلة والرافضة والجهمية وغيرهم، وبينوا من تناقضهم، وعظموا الحديث والسنة ومذهب الجماعة، فحصل بما قالوه

2031 المصدر نفسه (705/2).

2032 مجموع الفتاوى (18/4).

2033 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (705/2).

2034 المصدر نفسه (705/2) درء التعارض (102/2 - 103).

2035 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (708/2).

2036 مجموع الفتاوى (12/4 - 13).

2037 المصدر نفسه (557/5 - 558).

من بيان تناقض أصحاب البدع الكبار وردهم ما انتفع به خلق كثير 2038، وكان ابن تيمية رحمه الله يرى أن لهم حسنات وفضائل وسعيًا مشكوراً : وخطوهم بعد الاجتهاد مغفور 2039.

إنصاف ابن تيمية لأعلام الأشاعرة يرحمهم الله جميعاً : أنصف ابن تيمية أعلام الأشاعرة، وعلى الرغم من مناقشاته الشديدة لهم إلا أنه ذكر ما عندهم من إيجابية ومالهم من جهود عظيمة في خدمة الإسلام والدفاع عنه، ويعتمد منهج ابن تيمية في ذلك على أمرين :

أحدهما : أن القاعدة عنده التي يطبقها على الأشاعرة وغيرهم هي التفريق بين العقيدة المسيطرة في الكتب وبين أصحابها، فهو يحكم على ما هو مدون أو منقول من عقائد هؤلاء وأدلتهم ومناقشاتهم، ويبين ما في ذلك من خطأ أو صواب، فإذا ما وصل في الحديث إلى الشخص نفسه، صاحب العقيدة فإنه ينظر إليه نظرة أخرى مبنية على.

أنه قد يكون صادقاً في خدمته للإسلام، ولا يحمل غشاً لأهله ولذلك فهو لا يتعمد الكذب والافتراء.

أنه مجتهد، وأن هذا الذي قاله هو مبلغ علمه، أو أنه كان مقلداً لغيره من هذه المسائل.

ما مات عليه هذا الظلم، فقد يكون ممن رجع وتاب، وصرح بذلك أو أنه في آخر عمره رضي مسلك أهل الحديث.

والثاني : أن لهؤلاء الأعلام – على أخطائهم – جهود لا تنكر في الجهاد في سبيل الله، والدفاع عن العقيدة، والرد على أعدائها من الملاحدة والمتفلسفة والرافضة وغيرهم، وهي جهود تكون في موازينهم يوم القيامة ولا يحرمون أجرها عند الله تعالى 2040.

موقف ابن تيمية من أبي الحسن الأشعري : دافع ابن تيمية عن شيوخ

الأشاعرة – وعلى رأسهم ابن كلاب – وكثيراً ما يقرن الأشعري بابن كلاب والكلابية، فيقول مثلاً : لهذا كان المتكلمة الصفاتية كابن كلاب والأشعري وابن كرام خيراً وأصح طريقاً في العقلية والسمعيات من المعتزلة، والمعتزلة خيراً وأصح طريقاً في العقلية والسمعيات من المتفلسفة، وإن كان في قول كل من هؤلاء ما ينكر عليه وما خالف فيه العقل والسمع، ولكن من كان أكثر صواباً وأقوم قبلاً كان أحق بأن يقدم على من هو دونه تنزيلاً وتفصيلاً 2041. وأما كلامه عن أبي الحسن الأشعري فقد دافع عنه وذكر أنه : ابتلى بطائفتين، طائفة تبغضه وطائفة تحبه، كل منهما يكذب عليه، ويقول : إنما صنف هذه الكتب تقية وإظهاراً لموافقة أهل الحديث والسنة من الحنبلية وغيرهم، وهذا كذب على الرجل فإنه لم يوجد له قول باطن يخالف الأقوال التي أظهرها ولا نقل أحد من خواص أصحابه ولا غيرهم عنه ما يناقض هذه الأقوال الموجودة في مصنفاته، فدعوى المدعي أنه كان يبطن خلاف ما يظهر دعوى مردودة شرعاً وعقلاً، بل من تدبر كلامه في هذا الباب – في مواضع تبين له قطعاً أنه كان ينصر ما أظهره ولكن الذين يحبونه ويخالفونه في إثبات الصفات الخبرية، يقصدون نفي ذلك عنه لنلا يقال : إنهم خالفوه، مع كون ما ذهبوا إليه من السنة قد اقتدوا فيه بحجته التي على ذكرها يعولون، وعليها يعتمدون، والفريق الآخر : دافعوا عنه لكونهم رأوا المنتسبين إليه لا يظهرون إلا خلاف هذا القول، ولكونهم اتهموه بالتقية، وليس كذلك، بل هو انتصر للمسائل المشهورة عند أهل السنة التي خالفهم فيها المعتزلة كمسألة الرؤية، والكلام، وإثبات الصفات، ونحو ذلك، لكن كانت خبرته بالكلام مفصلة، وخبرته بالسنة مجملة 2042، كما ذكر أن الأشعري كان ينتسب إلى الإمام أحمد، وإنه أقرب إليه من بعض الحنابلة، يقول : وكان الأشعري أقرب إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل وأهل السنة من كثير من المتأخرين المنتسبين إلى أحمد الذين مالوا إلى بعض كلام المعتزلة كابن

2038 المصدر نفسه (99/13).

2039 النبوات ص 220 ، موقف ابن تيمية من الأشاعرة (709/2).

2040 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (710/5).

2041 شرح الأصفهانية ص 55.

2042 مجموع الفتاوى (204/12).

عقيل وصدقة بن الحسين، وابن الجوزي وغيرهم 2043. ويقول : والأشعري كان من أجل المتكلمين المنتسبين إلى الإمام أحمد - رحمه الله - ونحوه المنتصرين لطريقه، كما يذكر الأشعري ذلك في كتبه .. (ثم يقول) وأما الأشعري فهو أقرب إلى أصول أحمد من ابن عقيل وأتبع لها، فإنه كلما عهد الإنسان بالسلف أقرب كان أعلم بالمعقول والمنقول .. ويقول : ولما أظهرت كلام

الأشعري - ورآه الحنابلة - قالوا : هذا خير من كلام الشيخ الموفق ... " 2044. ويذكر أيضاً أن الأشعري أخذ مذهب أهل الحديث والسنة من شيخه المشهور زكريا بن يحيى الساجي 2045، كما ذكر ما تميز به الأشعري من حرص على نصرة مذهب أهل الحديث يقوله عنه : وهو دائماً ينصر في المسائل التي فيها النزاع بين أهل الحديث وغيرهم قول أهل الحديث 2046، وذكر أنه بين طريقة السلف في أصول الدين، واستغناها عن الطريقة الكلامية، كطريقة الإعراض ونحوها وإن القرآن نبه على الأدلة، ليس دلالاته - كما يظنه بعض أهل الكلام - من جهة الخبر فقط، وأين هذا من أهل الكلام الذين يقولون : إن الكتاب والسنة لا يدلان على أصول الدين بحال، وإن أصول الدين تستفاد بقياس العقل المعلوم من غيرهما 2047، ويذكر ابن تيمية أن الأشعري من مثبته الصفات الخيرية، ويرد على الذين يزعمون أن له فيها قولين : يقول : وأما الأشعري نفسه وأئمة أصحابه فلم يختلف قولهم في إثبات الصفات الخيرية، وفي الرد على من يتأولها، كمن يقول : استوي بمعنى استولى، وهذا مذكور في كتبه كلها كالموجز الكبير والمقالات الصغيرة، والكبيرة، والإبانة، وغير ذلك، وهكذا نقل سائر الناس عنه، حتى المتأخرون كالرازي والأمدي، ينقلون عنه إثبات الصفات الخيرية، ولا يحكون عنه في ذلك قولين. فمن قال : إن الأشعري كان ينفياً، وإن له في تأويلها قولين فقد افتري عليهن ولكن هذا فعل طائفة من متأخري أصحابه كأبي المعالي ونحوه، فإن هؤلاء أدخلوا في مذهبه أشياء من أصول المعتزلة 2048، كما دافع عن الأشعري فيما نسب إليه من أنه يقول : إن الله لم يكن قادراً على الفعل في الأزل. وبين ابن تيمية أن : من يبغض الأشعري ينسب إليه هذا لتنفّر عنه قلوب الناس 2049، وكثيراً ما يشير ابن تيمية إلى أنه أقرب إلى السلف من كثير ممن أتى

بعده 2050. وكثيراً ما ينقل من كتب الأشعري ويستشهد بأقواله 2051 .

موقف ابن تيمية من الباقلاني : يرى ابن تيمية أن الباقلاني فحل الطائفة الأشعرية، ويقول عنه إنه : أفضل المتكلمين المنتسبين إلى الأشعري، ليس فيهم مثله، ولا قبله ولا بعده 2052، ويذكر عنه أنه : أكثر إثباتاً بعد الأشعري في الإبانة 2053، وقد امتدحه كثيراً في ردوده على الباطنية، ومواقفه العظيمة من النصارى 2054.

موقف ابن تيمية من الجويني : وأما الجويني فيدافع عنه على الرغم من كونه ممن مال إلى المعتزلة أكثر ممن سبقه من الأشاعرة، وبعد أن نقل عنه الأقوال في الكلام ونسبته إلى أهل السنة ما ليس من مذهبهم 2055، رد عليه ابن تيمية وقال : وأبو المعالي وأمثاله أجل من أن يتعمد الكذب، لكن القول المحكي قد سمع من قائل لم يضبطه، وقد يكون القائل نفسه لم يحرر قولهم 2056. ويحتج بأقواله ويصححها في معرض ردوده على الجهمية 2057، وابن رشد 2058.

2043 در التعارض (270/1) شرح الأصفهانية ص 78.

2044 مجموع الفتاوى (227/3 - 226).

2045 مجموع الفتاوى (386/5).

2046 الإيمان ص 115 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (713/2).

2047 الاستقامة (6/1).

2048 مجموع الفتاوى (203/12).

2049 درء التعارض (264/2).

2050 شرح الأصفهانية ص 77 - 78 ، درء التعارض (308/2).

2051 القاعدة المراكئية ص 67 - 71 درء التعارض (256/1 - 261).

2052 مجموع الفتاوى (98/5).

2053 مجموع الفتاوى (52/5).

2054 منهاج السنة (39/2).

2055 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (715/2).

2056 درء التعارض (310/2).

2057 درء التعارض (186/5 - 190).

2058 المصدر (110/9 - 112).

ثناء ابن تيمية على الغزالي : ومع أن ابن تيمية نقد الغزالي كثيراً وفي مناسبات مختلفة، ونقل ردود العلماء عليه، إلا أنه أنصفه ومدحه وذلك من خلال :

بيانه أن الغزالي لا يتعمد الكذب، ولذلك لما نسب إلى الإمام أحمد أنه يقول بالتأويل رد عليه ابن تيمية بأنه : نقله عن المجهول لا يعرف وذلك المجهول أرسله إرسالاً عن أحمد، ولا يتنازع من يعرف أحمد وكلامه أن هذا كذب مفترى عليه، ونصوصه المنقولة عنه بنقل الثقب الأثبات، التواتر عنه برد هذا الهذيان الذي نقله عنه، بل إذا كان أبو حامد ينقل عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعن الصحابة والتابعين من الأكاذيب ما لا يحصيه إلا الله، فكيف ما ينقله عن مثل أحمد. ثم يعقب ابن تيمية مدافعاً عن الغزالي : ولم يكن ممن يتعمد الكذب، فإنه كان أجل قدراً من ذلك، وكان من أعظم الناس ذكاءً، وطلباً للعلم وبحثاً عن الأمور، ولما قاله كان من أعظم الناس قصداً للحق، وله من الكلام الحسن المقبول أشياء عظيمة بليغة، ومن حسن التقسيم والترتيب ما هو به من أحسن المصنفين لكن كونه لم يصل إلى ما جاء به الرسول من الطرق الصحيحة كان ينقل ذلك بحسب ما بلغه لا سيما مع هذا الأصل، إذ جعل النبوات فرعاً على غيرها .2059

يعترف للغزالي بجهوده في ردوده على الفلاسفة : ويمتدحه كثيراً في ذلك، ولما احتج الفلاسفة على نفي الصفات بالتركيب وما يلزم رد عليهم الغزالي ووافقه ابن تيمية فقال : ما ذكره أبو حامد مستقيم مبطل لقول الفلاسفة، وما ذكره ابن رشد إنما نشأ من جهة ما في اللفظ من الإجمال والاشتراك 2060. ثم قال مناقشاً ابن رشد : وهذه الطريق التي سلكها أبو حامد عن احتجاجهم بلفظ المركب جواب صحيح 2061، ويقول ابن تيمية عن ابن رشد : وقد رد على أبي حامد في تهافت التهافت رداً أخطأ في كثير منه، والصواب مع أبي حامد ... وقد تكلمت على ذلك وبينت تحقيق ما قاله أبو حامد في ذلك من الصواب الموافق لأصول الإسلام، وخطأ ما خالفه من كلام ابن رشد وغيره من الفلاسفة، وإن ما قالوه من الحق الموافق للكتاب والسنة لا يرد، بل يقبل، وما قصر فيه أبو حامد من إفساد أقوالهم الفاسدة، فيمكن رده بطريق أخرى يعان بها أبو حامد على قصده الصحيح 2062، كما امتدح ابن تيمية ردود الغزالي على الفلاسفة في مسألة إثبات الصانع ونقل ما ذكره من الطعن في طريقة ابن سينا وأمثاله، ثم يقول ابن تيمية معقياً : وهذا الوجه الذي ذكره أبو حامد أحسن فيه، وكنت قد كتبت على توحيد الفلاسفة ونفيهم الصفات كلاماً بينت فيه فساد كلامهم في طريقة التركيب قبل أن أقف على كلام أبي حامد، ثم رأيت أبا حامد قد تكلم بما يوافق ذلك الذي كتبت 2063.

ذكره لرجوعه في آخر عمره إلى الحديث وأنه مات وهو يشتغل بالبخاري ومسلم 2064، ويذكر أنه رجع : واستقر أمره على التلقي من طريقة أهل الحديث، بعد أن أيس من نيل مطلوبه من طريقة المتكلمين والمتفلسفة والمتصوفة أيضاً 2065. هذه بعض مواقف ابن تيمية الإيجابية من الأشاعرة وفيها من بيان الحق والإنصاف ما يشهد له بالأمانة، وكان رحمه الله يناقش الأشاعرة، ويبين لمن أخطأ منهم خطأ بعلم وإنصاف.

ومن الفائدة أن نقول إن كان تراث الإمام الشافعي وأبي الحسن الأشعري قامت على أسسه المدارس النظامية في العهد السلجوقي، فإن تراث ابن تيمية قامت عليه حركة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وتأثرت به كثير من الحركات المعاصرة والعلماء وطلاب العلم والدعاة

المبحث الرابع : أشهر علماء المدارس النظامية في العهد السلجوقي :

2059 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (716/2).

2060 درء التعارض (402/3).

2061 المصدر نفسه (438/3).

2062 درء التعارض (252/3 - 253).

2063 المصدر نفسه (156/08).

2064 الصفدية (212/1) درء التعارض (162/1).

2065 درء التعارض (210/6) موقف ابن تيمية من الأشاعرة (717/2).



أولاً : أبو إسحاق الشيرازي : هو الشيخ، الإمام، القدوة، المجتهد، شيخ الإسلام، أبو إسحاق، إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروز ابادي، الشيرازي، الشافعي، نزيل بغداد، قيل لقبه جمال الدين 2066، كان مولده سنة ثلاث وتسعين وثلاث مائة 2067.

شيوخه وتلاميذه : تفقه على أبي عبد الله البيضاوي، وعبد الوهاب بن رامين بشيراز وأخذ بالبصرة عن الخريزي وقدم بغداد سنة خمس عشرة وأربع مائة، فلزم أبا الطيب الطبري، وبرع وصار مُعَيِّده، وكان يُضرب المثلُ بفصاحته وقوة مناظرته، وسمع من أبي علي بن شاذن، أبي بكر البرقاني ومحمد بن عبيد الله الخرجوشي، وحدث عنه : الخطيب، وأبو الوليد الباجي، والحميدي، وإسماعيل ابن السمرقندي، والزاهد يوسف بن أيوب، وأبو نصر أحمد بن محمد الطوسي، وأبو الحسن بن عبد السلام، وأحمد بن نصر بن حِمَان الهمداني خاتمة من روى عنه 2068.

مكاته وثناء الناس عليه : قال السمعاني : هو إمام الشافعية ومدرس النظامية، وشيخ العصر، رحل الناس إليه من البلاد وقصدوه، وتفرد بالعلم الوافر مع السيرة الجميلة والطريقة المرضية، جاءت الدنيا صاغرة، فأباهها، واقتصر على خشونة العيش أيام حياته. صنف في الأصول والفروع والخلاف والمذهب، وكان زاهداً، ورعاً، متواضعاً، ظريفاً، كريماً، جواداً، طلق الوجه، دائم البشر، مليح المحاوراة 2069. وقال أبو بكر الشاشي : أبو إسحاق حجة الله على أئمة العصر 2070، وقال الموفق الحنفي : أبو إسحاق أمير المؤمنين في الفقهاء 2071. ولما قدم أبو إسحاق نيسابور رسولاً تلقّوه، وحمل إمام الحرمين غاشية، ومشى بين يديه وقال : أفتخر بهذا 2072. وكان عامة المدرسين بالعراق والجبّال تلامذته وأتباعه – وكفاهم بذلك فخراً، وكان ينشد الأشعار المليحة، ويوردها، ويحفظ منها الكثير 2073. وكان الوزير ابن جهير كثيراً ما يقول : الإمام أبو إسحاق وحيد عصره وفريد دهره، ومستجاب الدعوة 2074. وقال نظام الملك : وأثنى على أبي إسحاق، وقال : كيف حالي مع رجل لا يُفرق بيني وبين نهروز الفَرَّاشي في المخاطبة ؟ قال لي : بارك الله فيك وقال له ما صبَّ عليه كذلك 2075. وقال محمد بن عبد الملك الهمداني : حكى أبي قال : حضرت مع قاضي القضاة أبي الحسن الماوردي عزاءً، فتكلم الشيخ أبو إسحاق واجلاً، فلما خرجنا قال الماوردي : ما رأيت كأبي إسحاق، لو رآه الشافعي لتجمّل به 2076، وقال السكفي سألت شجاعاً الدّهلي عن أبي إسحاق فقال : إمام أصحاب الشافعي والمقدّم عليهم في وقته ببغداد، كان ثقة، ورعاً، صالحاً، عالماً بالخلاف علماً لا يشاركه فيه أحد 2077، قال محمد بن عبد الملك : ندب المقتدى بالله أبا إسحاق للرسولية إلى المعسكر، فتوجّه في آخر سنة خمس وسبعين، فكان يخرج إليه أهل البلد بنسائهم وأولادهم يمسحون أوردانه 2078، ويأخذون تراب نعليه يستشفون به، وخرج الخبازون ونثروا الخبز، وهو ينهاتهم، ولا ينتهون، وخرج أصحاب الفاكهة والحلواء، ونثروا على الأساكفة، وعملوا مدايات صغاراً ونثروها، وهي تقع على رؤوس الناس، والشيخ يعجب، وقال لنا : رأيت النثار، ما وصل إليكم منه ؟ فقالوا : يا سيدي وأنت أي شيء كان حظك منه ؟ أنا غطيت بالحققة 2079. وهذا الأثر يدل على محبة الناس له ومكانته في قلوبهم وقد حاول الشيخ أن ينهاتهم عن هذه التصرفات وهذه هي أخلاق العلماء ولكنّ العوام تصدر منهم مثل هذه الأمور نتيجة العاطفة وإن كان فيها بعض التجاوزات وقال شيرويه الديلمي في تاريخ همدان : أبو إسحاق إمام عصره قدم علينا رسولاً إلى السلطان ملكشاه، سمعت

2066 سير أعلام النبلاء (453/18).

2067 المصدر نفسه (453/18).

2068 المصدر نفسه (454/18).

2069 المصدر نفسه (454/18).

2070 طبقات السبكي (227/4).

2071 المصدر نفسه (227/4).

2072 المنتظم (8/9) طبقات السبكي (222/4).

2073 تهذيب الأسماء واللغات (173/2).

2074 طبقات السبكي (227/4).

2075 سير أعلام النبلاء (459/18).

2076 المصدر نفسه (459/18) طبقات السبكي (227/4).

2077 سير أعلام النبلاء (460/18).

2078 الأردان : جمع رُدن وهو أصل الكُم وفي طبقات السبكي : أركانه.

2079 طبقات السبكي (220/4) سير أعلام النبلاء (460/18).

منه، وكان ثقة زاهداً في الدنيا على التحقيق، أُوحد زمانه 2080، وقال الذهبي عنه : درّس بها – أي المدرسة النظامية – بعد تمنع، ولم يتناول جامعية 2081، أصلاً، وكان يقتصر على عمامة صغيرة وثوب قطني، ويقنع بالقوت، وكان الفقيه رافع الحمل رفيقه في الاشتغال، فيحمل شطر نهاره بالأجرة، وينفق على نفسه وعلى أبي إسحاق، ثم إن رافعاً حجّ وجاور، وصار فقيه الحرم في حدود الأربعين وأربع مائة 2082.

مؤلفاته وشيء من شعره : قال الشيخ أبو إسحاق : كنت أعيد كل قياس ألف مرة، فإذا فرغت أخذت قياساً آخر على هذا، وكنت أعيد كل درس ألف مرة، فإذا كان في المسألة بيت يُستشهد به حفظت القصيدة التي فيها البيت 2083. وكان يصلّي عند فراغ كل فصل من المذهب 2084، وكان إماماً في الفقه والأصول والحديث وفنون كثيرة، وله المصنفات الكثيرة النافعة 2085، وبحسن نيته في العلم اشتهرت تصانيفه في الدنيا 2086، كالمهذب في المذهب، والتنبيه والنكت في الخلاف واللمع في أصول الفقه، والتبصرة والمعونة وطبقات الفقهاء وغير ذلك 2087، ومن شعره الذي نظمه :

أحبُّ الكأس من غير المدام

وألهو بالحساب بلا حرام

وما حبّي لفاحشة ولكن

رأيت الحبَّ أخلاق الكرام

وقال : سألت الناس عن خلل وفيّ

فقالوا ما إلى هذا سبيل

تمسك إن ظفرت بوذٍ حرّ

- 
- 2080 سير أعلام النبلاء (460/18).  
2081 الجامكية : رواتب خدم الدولة.  
2082 سير أعلام النبلاء (461/18).  
2083 صفة الصفوة (66/4) تهذيب الأسماء واللغات (173/2).  
2084 طبقات السبكي (217/4).  
2085 البداية والنهاية (87/16).  
2086 سير أعلام النبلاء (462/18).  
2087 البداية والنهاية (87/16).

## فإن الحرّ في الدنيا قليل 2088

وقال :  
ولو أنّي جعلتُ أمير جيش

لما قاتلت إلا بالسؤال

لأنّ الناس ينهزمون منه

## وقد ثبتوا لأطراف العوالي 2089

وقد امتدحه الشعراء في حياته ومنهم عاصم بن الحسن حيث قال فيه :

تراه من الذكاء نحيفَ جسم

عليه من توفّده دليل

إذا كان الفتى ضخم المعاني

## فليس يضيره الجسم النحيل 2090

وفاته : توفي ليلة الحادي والعشرين من جمادي الآخرة سنة ستّ وسبعين وأربع مائة ببغداد، وغسّله أبو الوفا بن عقيل الحنبليّ، وصلىّ عليه بباب الفردوس من دار الخلافة وشهد الصلاة عليه المقتدي بأمر الله، وتقدّم للصلاة عليه أبو الفتح المظفرّ ابن رئيس الرؤساء، وكان نائب الوزارة، ثمّ صليّ عليه مرة ثانية بجامع القصر ودُفن بباب أبرز في تربة مجاورة للناحية، رحمه الله تعالى 2091، وعمل العزاء بالنظاميّة، ثمّ ربّ، المؤيد بن نظام الملك بعده في تدريس النظامية أبا

<sup>2088</sup> سير أعلام النبلاء (462/18).

<sup>2089</sup> المصدر نفسه (464/18).

<sup>2090</sup> وفيات الأعيان (30/1).

<sup>2091</sup> البداية والنهاية (87/16).

سعد المتولي، فلما بلغ ذلك النظام، كتب بإنكار ذلك، وقال : كان من الواجب أن تُغلق المدرسة سنة من أجل الشيخ، وعاب على من تولى، وأمر أن يُدرّس الإمام أبو نصر عبد السيد بن الصباغ بها 2092. وممن رثاه أبو القاسم بن ناقياء الأديب الشاعر حيث قال :

أجرى المدامع بالدم المهرق

خطب أقام قيامة الأماق

خطب شجّامنا القلوب بلوعة

بين التراقي ما لها من راق

ما لليالي لا تُؤلفَ شملها

بعد ابن بجدتها 2093 أبي إسحاق

إن قيل مات فلم يمت من ذكره

حيُّ على مرّ الليالي باق 2094

ومات أبو إسحاق، ولم يخلف درهماً ولا عليه درهم، فليكن الزهد، وما تزوج فيما أعلم 2095، ولم يمت إلا بعد أن ترك أثراً نافعاً خلفه من المصنفات والعلماء والخطباء والقضاة، فعن أبي إسحاق قال : خرجت إلى خراسان فما دخلت بلدة إلا كان قاضيها أو خطيبها أو مفتيها من أصحابي 2096.

ثانياً : إمام الحرمين عبد الملك الجويني :

2092 سير أعلام النبلاء (461/18).

2093 البجدة : رحلة الأمر وباطنة ، يقال للعالم بالشي ابن بجدتها.

2094 سير أعلام النبلاء (463/18).

2095 سير أعلام النبلاء (462/18).

2096 المصدر نفسه (463/18).

الإمام الكبير، شيخ الشافعية، إمام الحرمين، أبو المعالي، عبد الملك ابن الإمام أبي عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن حيوية الجويني، ثم النيسابوري، ضياء الدين الشافعين صاحب التصانيف ولد في أول سنة تسع عشر وأربع مائة 2097.

شيوخه : دأب إمام الحرمين منذ صغره على تحصيل العلم، وبذل من أجل ذلك جهد عظيمًا، فكان يصل الليل بالنهار 2098، تلقياً عن كبار علماء ومشايخ عصره، واستمر الجويني في ذلك حتى بعد أن قعد للتدريس في مجلس والده 2099، ومن أشهر شيوخه والده أبو محمد الجويني، وأبو القاسم الاسفراييني، وكان من رؤساء متكلمي الأشاعرة، وأعيان الشافعية، والمعروفين في الفتوى وكان يميل إلى الزهد والورع، وله قدم في النظر والتدريس مع ميل إلى طريق السلف وتتلذذ على الشيوخ أبي إسحاق الشيرازي، وكان إمام الحرمين، يلزمه ويقرأ عليه الأصول حتى تخرج بطريقته 2100 ومن شيوخه أبو عبد الله الخباز، اقتص بالقراءة حتى أصبح شيخ القراء في عصره، وكان إمام الحرمين يبكر كل يوم قبل الاشتغال بالتدريس إلى مجلس الخبازي ويقرأ عليه القرآن 2101، ومن شيوخه القاضي حسين بن محمد بن أحمد، أبو علي المروذي، كان فقيه خراسان في عصره وشيخاً للشافعية ويقال حبر الأمة تفقه على إمام الحرمين وكان يقول فيه : إنه حبر المذهب على الحقيقة 2102 ومن شيوخه أبو نعيم الأصفهاني الحافظ وكان من كبار الصوفية والمحدثين الحفاظ الثقات، والفقهاء الكبار، وإتقن الحديث دراية ورواية من تصانيفه المشهورة؛ حلية الأولياء، ودلائل النبوة وتاريخ أصبهان، ومعرفة الصحابة، والمستخرج على البخاري ومسلم، أخذ عنه إمام الحرمين وحصل على الإجازة منه 2103، ومن شيوخه أبو القاسم الفوراني، اشتغل بالفقه وأصوله، وله مصنفات كثيرة في المذهب والأصول والخلاف والجدل والملل والنحل، كان الجويني يحضر درسه وهو شاب بمرور 2104، ومن شيوخه أبو الحسن المجاشعي، بالنحو لذا يقال له : النحوي صنف العوامل والهوامل، وشرح عنوان الأعراب، والإشارة في تحسين العبارة 2105، ومن شيوخه أبو سعيد الميهني وكان من أهل التصوف له أحوال وكرامات نقده الذهبي وتكلم فيه ابن حزم الأندلسي ودافع عنه السبكي وقال : وكان صحيح الاعتقاد حسن الطريقة أحواله تبهر العقول 2106.. روى عنه إمام الحرمين ويمكن أن تكون نحلة الصوفية التي لازمت الحرمين بفعل أبي سعيد الميهني 2107، وغير ذلك من المشايخ.

تلامذته : لا خلاف بين أصحاب التراجم، بأن الجويني قد أصبح في نيسابور محط أنظار العلماء والتلامذة، لذا رحل إليه الطلبة، والمشايخ من مختلف الأرجاء، وثابروا على حضور مجالسه العلمية، وحلقات درسه، فخرج به كثير من العلماء، ومما ساهم في كثرة تلامذة إمام الحرمين؛ تسلمه عمادة أمر النظامية التي بنيت في نيسابور والتدريس بها، واستمر على هذا الحال زهاء عشرين عاماً وكان يجلس في حلقات درسه كل يوم نحو ثلاثمائة رجل من الطلبة والأئمة 2108 وفي السنة التي توفي بها الجويني، كان عدد تلامذته في النظامية قريباً من أربعمئة طالب علم، وتلامذة الجويني في أغلبهم لم يكونوا من العلماء المغمورين، وإنما قد اشتهر كثير منهم، وذاع صيته، وأصبح علماً للعلم في ميدانه، ومن هؤلاء التلامذة 2109.

أ- الإمام الغزالي. ب - أبو نصر الفشيري. ج- الكياهراسي 2110.

2097 المصدر نفسه (468/18).

2098 طبقات الشافعية (175/5).

2099 العقيدة النظامية لإمام الحرمين عبد الله الجويني ص 81.

2100 المصدر نفسه ص 82.

2101 المصدر نفسه ص 83 ، تذكرة الحافظ (1127/3).

2102 العقيدة النظامية ص 83 ، تاريخ الإسلام حوادث 461 -470 ص 62.

2103 العقيدة النظامية ص 84 وفيات الأعيان (91/1).

2104 المصدر نفسه ص 84 سير أعلام النبلاء (264/18).

2105 المصدر نفسه ص 85 المنتظم (33/9).

2106 المصدر نفسه ص 85 سير أعلام النبلاء (622/17).

2107 المصدر نفسه ص 85 ، سير أعلام النبلاء (622/17).

2108 طبقات الشافعية (255/1 ، 256).

2109 العقيدة النظامية ص 87.

2110 المصدر نفسه ص 87 إلى 89.

ثناء العلماء عليه : عاش إمام الحرمين في عصر كثر فيه العلماء الأعلام من مختلف المذاهب العامة، والأقطاب الشافعية، ففي وقت قصير نسبياً، تمكّن بوسع علمه، وعمق ثقافته، من دفع أقرانه من الشافعية والأشاعرة على حد سواء، إلى الاعتراف بعلو مكانته، وأقروا له بزعامتهم ورياستهم، إذ " فلقد زعامة الأصحاب ورياسة الطائفة 2111، كذلك تولي الجويني مناصب أخرى، كان أغلب معاصريه يحرصون على توليها، ومن هذه المناصب : أمور الأوقاف، والمحارب والمنبر، ومجلس التذكير يوم الجمعة، والخطابة 2112، ومما يؤكد المكانة العالية التي تبوأها هذا الإمام، أنه عندما بُنيت نظامية نيسابور، طلب إليه تولي إدارتها، والتدريس بها، والخطابة، والمناظرة بها 2113، وكان لتولي الجويني أمر هذه النظامية دور كبير في نجاحها، وإقبال الطلبة عليها من كل حذب وصوب، ويذكر المؤرخون أن أعداد الطلبة في هذه المدرسة أيام إمام الحرمين كان يصل إلى نحو من أربعمئة رجل من الأئمة والطلبة 2114. وقال عنه أبو محمد الجرجاني : إمام عصره، ونسيج وحده، ونادرة دهره، عديم المثل في حفظ لسانه 2115. وقال سعيد السمعاني : كان أبو المعالي، إمام الأئمة على الإطلاق مُجمَعاً على إمامته شرقاً وغرباً، لم تر العيون مثله، تفقّه على والده، وثوفي أبوه ولأبي المعالي عشرون سنة فُدِّرس مكانه، وكان يتردّد إلى مدرسة البيهقي، وأحكم الأصول على أبي القاسم الاسفراييني الإسكافي. وكان ينفق من ميراثه ومن معلوم له، إلى أن ظهر التعصب بين الفريقين، واضطربت الأحوال فاضطر إلى السفر عن نيسابور، فذهب إلى المعسكر، ثم إلى بغداد وصحب الوزير أبا نصر الكندري مدة يطوف معه، ويلتقي في حضرته بكبار العلماء، وينظرهم، فتحنّك بهم، وتهذب، وشاع ذكره، ثم حجّ وجاور أربع سنين يدرّس ويفتي، ويجمع طرق المذهب، إلى أن رجع إلى بلده بعد مُضي نوبة التعصب، فدرّس بنظامية نيسابور، واستقام الأمر، وبقي على ذلك ثلاثين سنة غير مزاحم ولا مدافع، مُسلماً له المحراب والمنبر والخطبة والتدريس، ومجلس الوعظ يوم الجمعة، وظهرت نصائيفه وحضر درسه الأكابر والجمع العظيم من الطلبة، كان يقعد بين يديه نحو من ثلاث مائة، وتفقه به أمه 2116.

من أخلاقه وصفاته : فقد حباه الله صفات عالية وأخلاقاً سامية هيأت له تلك المنزلة التي شغلها بين العلماء، وجعلته جديراً بالمكانة التي أعتلها بين الحكماء ومن هذه الأخلاق.

التواضع : فقد ذكروا أنه كان من التواضع لكل أحد بمحل يتخيل منه الاستهزاء لمبالغته فيه، وما كان يستصغر أحداً حتى يسمع كلامه، ولا يستنكف أن يعزو الفائدة المستفادة إلى قائلها، ويقول هذه الفائدة مما استفدته من فلان 2117. وكان يتعلم من تلاميذه بعض الفنون التي ينبغون فيها، ولا يجد في ذلك حرج ولا غضاضة، وجاء في ترجمة الإمام عبد الرحيم بن الإمام أبي القاسم القشيري : تخرج على إمام الحرمين.. وواظب على درسه، وصبحه ليلاً ونهاراً ... وكان الإمام يعتد به ويستفرغ أكثر أيامه معه مستفيداً منه بعض مسائل الحساب في الفرائض، والدور، والوصية 2118. وكان يُعنى بأقواله في الفقه قال السبكي عن ذلك : وأعظم به الإمام عبد الرحيم أن إمام الحرمين نقل عنه في كتاب الوصية، وهذه مرتبة رفيعة 2119.

حر الرأي والضمير : كان حر الرأي والضمير لا يقلد أحداً، فمُنذ شبابه رفض أن يقلد والده وأصحابه، وأخذ في التحقيق 2120. وفي هذا المجال لم يكن يحابي أحداً ولو كان أباه، أو أحد الأئمة المشهورين. قال في اعتراض عن والده : وهذه زلة من الشيخ رحمه الله 2121.

قوة الذاكرة : كان يتمتع بذاكرة نادرة وحافظة لاقطة. روي عنه أنه : كان يذكر دروساً يقع كل واحدة منها في عدة أوراق ولا يتلثم في كلمة منها ولا يحتاج إلى إبدال كلمة منها مكان غيرها بل يمر فيها مرأ كالبرق الخاطف بصوت مطابق كالرعد القاصف 2122.

2111 طبقات الشافعية (177/5).

2112 وفيات الأعيان (168/3).

2113 المصدر نفسه (168/3).

2114 طبقات الشافعية للأسنوي (199/1).

2115 المصدر نفسه (173/5).

2116 سير أعلام النبلاء (470/18).

2117 فقه إمام الحرمين د. عبد العظيم الديب ص 56.

2118 طبقات الشافعية (165/7) فقه إمام الحرمين ص 57.

2119 فقه إمام الحرمين ص 57 نقلاً عن النهاية لإمام الحرمين (26/4).

2120 فقه إمام الحرمين ص 57.

2121 شذرات الذهب نقلاً عن فقه إمام الحرمين ص 57.

صبره في طلب العلم : تميز رحمه الله بصبر ودأب نادرين في طلب العلم والبحث، فمع أنه قعد للتدريس مكان أبيه فلم يشغله ذلك عن البحث والدرس، فكان يبكر قبل الاشتغال بدرس نفسه إلى مسجد الأستاذ أبي عبد الله الخبازي يقرأ عليه القراءات ويقتبس من كل نوع من العلوم 2123، وعن أبي الحسن بن أبي عبد الله بن أبي الحسين : سمعت إمام الحرمين في أثناء كلامه له يقول : أنا لا أنام، ولا أكل عادة، وإنما أنام إذا غلبني النوم ليلاً، أو نهراً وأكل إذا اشتهيت الطعام أي وقت كان ... ثم يقول أبو الحسن : كان لذته ولهوه وتفننه في مذاكرة العلم، وطلب الفائدة من أي نوع كان 2124، قال عنه المجاشعي النحوي : ما رأيت عاشقاً للعلم مثل هذا الإمام 2125.

رقة القلب وخشوعه : رزقه الله رقة القلب وخشوعه، وشفافية نادرة، قالوا : ومن رقة قلبه أنه كان يبكي إذا سمع بيتاً أو تفكر في نفسه ساعة، وإذا شرع في حكاية الأحوال، خاصة في علوم الصوفية، في فصول مجالسة بالغدوات أبكى ببيكائه، وقطر الدماء من الجفون بزغفاته وإشاراته لاحتراقه في نفسه، وتحققه مما يجري من دقائق الأسرار 2126. ويصور السبكي هذا قائلاً : وإذا وعظ ألبس الأنف من الخشية ثوباً جديداً، ونادته القلوب : إننا بشر فأسبح فلسنا بالجمال ولا الحديد 2127. إن التصوف في حقيقته هي التزكية وحفظ الجوارح من المعاصي وتطهير النفوس من أمراضها والزهد في الدنيا والتعلق بالله وحده مع الخلو من البدع والانحرافات والخرافات والغلو التي ما أنزل الله بها من سلطان وهي جوهره جزء من الإسلام، لأنه عبارة عن تربية النفس لتوثيق صلتها بالله تعالى، وتعميق مراقبتها له في كل لحظة واستمرار القلب واللسان في ذكر الله تعالى، وكان العلماء في سلف هذه الأمة يهتمون بتزكية نفوسهم والإكثار من الذكر والأوراد ويحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا، إلا أن طريق التصوف في وقتنا الحالي يحتاج إلى تنقية وعرض تراثه على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، فقد تسربت بعض الأفكار الدخيلة إلى العقيدة مما ينكره الدين والإسلام، فعلم التزكية له أصوله من عهد الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة الكرام والتابعين بإحسان، من أمثال الحسن البصري ومالك بن دينار ومحمد بن واسع وعبد الله بن المبارك وغيرهم كثير.

كرمه وجوده : وأما كرمه وسخاؤه، فقد كان مضرب المثل، لم يشغل بمال يثمره، ولا براتب يدخره، فقد كان ينفق على طلبه العلم، ويبحث عن يدرس الفقه لينفق عليهم، ويبحث عنهم 2128. هذه بعض صفاته التي ذكرها المؤرخون.

القيمة العلمية لكتاب الإمام الجويني غياث الأمم : من مقدمة كتاب " غياث الأمم في التياث الظلم " يمكن الاستنتاج بأن هذا الكتاب " غياث الأمم في التياث الظلم " يمكن الاستنتاج بأن هذا الكتاب قد وضع أصلاً لتبيان حقيقة الدين الإسلامي في أمور الإمامة والولاية وحملة الشريعة وفق اجتهاده، والخطاب فيه موجه إلى وزير الدولة نظام الملك، فقد حاول تبيان أهمية الدور الذي لعبه الوزير نظام الملك في تثبيت أركان المذهب السني وإعزاز مكانته في الدولة السلجوقية وقد بالغ في وصفه في مقدمة الكتاب حيث قال : سيد الورى وموصل الدين والدنيا، وملاذ الأمم، مستخدم السيف والقلم ومن ظل ظل الملك بيمين مساعيه ممدوداً، ولواء النصر معقوداً فكم بأش أوار الحرب وأدار رحي الطعن والضرب 2129، الخ.

إن كتاب " غياث الأمم في التياث والظلم " كتاب شامل في مسائل الإمامة وما يتصل بها من أمور، وهي شمولية لا تتصف بها كتب السابقين وخصوصاً كتاب " الأحكام السلطانية " كما أنه لا يقوم على الاجتهاد المحض كما هو الأمر لدى الماوردي، بل على الأدلة الشرعية التي تخص المسألة المطروحة للبحث 2130، والبنية الأساسية لموضوع الكتاب هي الرد على المخالفين لأهل السنة وعلى الأخص الفرق الإسلامية من الشيعة في موضوع الإمامة، ولذا أصبح مرجعاً في هذا الشأن، كما تميز كتاب غياث الأمم في التياث والظلم أوسع كتاب ظهر في الفكر السياسي الإسلامي في مسائل الإمامة إذا قارناها بالأحكام السلطانية للماوردي، والسياسة الشرعية لابن تيمية، وتحرير الأحكام لابن جماعة، إضافة إلى المنهج

2122 وفيات الأعيان (341/2).

2123 فقه إمام الحرمين ص 58 نقلاً عن كذب المفترى.

2124 المصدر نفسه ص 58.

2125 المصدر نفسه ص 58.

2126 فقه إمام الحرمين ص 59.

2127 طبقات الشافعية نقلاً عن فقه إمام الحرمين ص 59.

2128 الإمام الجويني ص 208 طبقات الشافعية (170/5 ، 175).

2129 غياث الأمم ص 9 ، 10.

2130 دراسة في السياسة الشرعية عند فقهاء أهل السنة للبغدادي ص 182.

النقدي الذي اتبعه إمام الحرمين في دراسته، إذ لا يكتفي بعرض الموضوع من الناحية الشرعية فقط وآراء الفقهاء السابقين عليه حوله، بل يُحصّ هذه الآراء ويفنّد الخاطئة منها، وهذا أمر قلّ حدوثه في المؤلفات الإسلامية في حقل السياسية 2131، وقد ناقش الإمام الجويني في كتابه غياث الأمم، نظرية الإمامة وما يدور حولها، كوجوب نصب الأئمة وقادة الأمة، الجهات التي تعين الإمامة وتوجب الزعامة، في صفات أهل الحل والعقد واعتبار العدد فيمن إليه العهد، في صفات الإمام القوام على أهل الإسلام، في الطوارئ التي توجب الخلع والانخلاع، في إمامة المفضول، في نصب إمامين، تفصيل ما إلى الأئمة والولاية 2132 وكتاب غياث الأمم التياث الظلم يعطي صورة واضحة عن الفكر السياسي السني في ظل الذروة التي وصل إليها المذهب السني على يد السلاجقة واستقرار الأمن الفكري على يد الوزير نظام الملك 2133.

إن شخصية الإمام الجويني رحمه الله تتميز بالاستقلالية، والإضافة والأمانة – بالنسبة لكتابه – وهذه الأمور الثلاثة هي أكثر ما نحتاج إليه في البحوث الإسلامية المعاصرة إنه لم يكن يرضى بتقليد والده مع أنه كان إماماً في عصره وكان لا يستنكف أن يعزو الفائدة المستفادة إلى قائلها ويقول: إن هذه الفائدة مما استفدته من فلان، وأخيراً فإن هناك ثلاثة كتب تعد من أنفع كتب التراث للاقتصاديين المسلمين، وهي: الغياثي للإمام الحرمين وهو أسبقها، وقواعد الأحكام لسلطان العلماء وهو أمتعها، ومقدمة ابن خلدون وهو أشملها 2134.

عودته إلى مذهب السلف ورجوعه عن علم الكلام :

يعتبر الجويني إمام الحرمين من أعظم أعلام الأشاعرة، ولا يكاد يذكر المذهب الأشعري إلا يسبق إلى الذهن هذا الإمام المشهور كأحد من يمثل هذه المذهب في أقواله وكتبه، وقد قام إمام الحرمين باجتهادات داخل المذهب الأشعري، فالجويني وإن تبنى أقوال شيوخه السابقين ونقلها إلا أنه رد أو ناقش منها ما يرى أنه يستحق الرد والمناقشة 2135، ولما كان الجويني ممن خاض في مسائل علم الكلام أكثر ممن سبقه وما تميزت به شخصيته من استقلال واعتداد، بحيث لا يرى غضاضة في مخالفة شيوخه ولو كانوا أعلاماً كالأشعري والباقلاني، وابن فورك وأبي إسحاق الإسفراييني وغيرهم، فقد برز في كتبه ما يدل على تراجع على بعض أقواله ويمكن عرض الشواهد التالية :

حيرته في مسأله العلو : وسئل عن قوله : " الرحمن على العرش استوى " (طه، آية : 5) فقال : كان الله ولا عرش. وهو الآن على ما كان عليه، فرد عليه أحد العارفين، لكن الضرورة في قلوبنا تطلب العلو ولا نلتفت يمناً ولا يسره، وما قال عارف قط يا رباه إلا وسبقه نظره إلى فوق، فما كان من إمام الحرمين إلا ضرب بكفه السرير، وصاح بالحيرة والدهشة 2136، وجاء في رواية

الذهبي : أخبرني أبو جعفر الحافظ، سمعت أبا المعالي وسئل عن قوله : " الرحمن على العرش استوى " (طه، آية : 5) فقال : كان الله ولا عرش، وجعل يتخبّط، فقلت : هل عندك للضرورات من حيلة ؟ فقال : ما معنى هذه الإشارة ؟ قلت : ما قال عارف قط : يا رباه إلا قبل أن يتحرك لسانه قام من باطنه قصد لا يلتفت يمناً ولا يسره – يقصد الفوق – فهل لهذا القصد الضروري عندك من حيلة؛ فتنبنا نتخلص من الفوق والتحت ؟ وبكيت وبكى الخلق، فضرب بكفه على السرير، وصاح بالحيرة، ومزّق ما كان عليه، وصارت قيامة في المسجد، ونزل يقول : يا حبيبي : الحيرة الحيرة والدهشة 2137، وجاء في رواية : حيرني الهمذاني 2138.

عودته إلى مذهب السلف في الصفات : قال أبو المعالي في كتاب الرسالة النظامية : اختلفت مسالك العلماء في الظواهر التي وردت في الكتاب والسنة، وامتنع على أهل الحق فحواها 2139، فرأى بعضهم تأويلها والنزح في القرآن، وما

2131 المصدر نفسه ص 183.

2132 المصدر نفسه ص 184.

2133 دراسة في السياسة الشرعية عند فقهاء أهل السنة ص 179.

2134 الفكر الاقتصادي عند إمام الحرمين الجويني للدكتور رفيق يونس ص 87 ، 88.

2135 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (602/2).

2136 طبقات الشافعية (190/5) ، العقيدة النظامية ص 78.

2137 سير أعلام النبلاء (47/18) العلو للذهبي ص 18.

2138 مختصر العلو للألباني ص 277 ، إسناد هذه القصة صحيح مسلسل بالحفاظ.

2139 في النظامية المطبوعة بتحقيق العلامة الكوثري ص 23 بعد هذه العبارة ما نصه : وإجراؤها على موجب تبرزه إلهام أرباب اللسان.



يصح من السنن، وذهب أئمة السلف إلى الإنكفاف عن التأويل وإجراء الظواهر على مواردنا، وتفويض معانيها إلى الرب تعالى، والذي نرتضيه رأياً، ندين الله به عقداً اتباع سلف الأمة، فالأولى الإتيان، وترك 2140 الابتداع والدليل السمعي القاطع في ذلك أن إجماع الأمة حجة متبعة، وهو مستند معظم الشريعة، وقد درج صحب الرسول صلى الله عليه وسلم على ترك التعرض لمعانيها ودرك ما فيها وهم صفوة الإسلام المستقلون بأعباء الشريعة، وكانوا لا يألون جهداً في ضبط قواعد الملة والتواصي بحفظها وتعليم الناس ما يحتاجون إليه منها، فلو كان تأويل هذه الظواهر مسوغاً أو مختوماً؛ لأوشك أن يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بفروع الشريعة، فإذا تصرم عصرهم وعصر التابعين على الإضراب عن التأويل؛ كان ذلك قاطعاً بأنه الوجه المثبت، فحق على ذي الدين أن يعتقد تنزهه الباري عن صفات المحدثين، ولا يخوض في تأويل المشكلات، ويكل معناها إلى الرب، فليجر آية الاستواء والمجيء - أي " وجاء ربك والملك صفاً صفاً " (الفجر ، آية : 22) - وقوله " لما خلقت بيدي " (ص ، آية : 75). " ويبقى وجه ربك " (الرحمن ، آية : 27) " تجري بأعيننا " (القدر ، آية : 14). وما صح من أخبار الرسول كخبر النزول وغيره على ما ذكرناه 2141. وحكى الفقيه أبو عبد الله الحسن بن العباس الرستمي قال : حكى لنا أبو الفتح الطبري الفقيه قال : دخلت على أبي المعالي في مرضه، فقال : أشهدوا عليّ أني قد رجعت عن كل مقالة تخالف السنة، وإني أموت على ما يموت عليه عجايز نيسابور 2142، وقال في كتابه الغياثي - الذي ألفه بعد النظامية - فهو من آخر كتبه موصياً مغيث الدولة الذي هو نظام الملك قائلاً : والذي أذكره الآن لائقاً بمقصود هذا الكتاب أن الذي يحرص الإمام عليه جمع عامة الخلق على مذاهب السلف السابقين، قبل أن نبغت الأهواء وزاغت الآراء، وكانوا - رضي الله عنهم - ينفون عن التعرض للغوامض والتعمق في المشكلات، والإمعان في ملابسة العضلات، والاعتناء بجميع الشبهات، وتكلف الأجوبة عما لم يقع من السؤالات، ويرون صرف العناية إلى الاستحاث على البر والتقوى، وكف الأذى، والقيام بالطاعة حسب الاستطاعة، وما كانوا ينكفون - رضي الله عنهم - عما تعرض له المتأخرون عن وعي وحصر، وتبلد في القرائح، هيهات، قد كانوا أذكى الخلق أذهاناً، وأرجحهم بياناً 2143.

نهيه أصحابه عن علم الكلام : فقد رجع عن علم الكلام وهو من الأمور المشهورة عنه ومن أقوله، ما رواه الفقيه غانم الموشلي : سمعت الإمام أبا المعالي يقول : لو استقبلت من أمري ما استقبلت ما اشتغلت بالكلام 2144 وروي عنه أنه قال : قرأت خمسين ألفاً في خمسين، ثم خلقت أهل الإسلام بإسلامهم فيها وعلومهم الظاهرة، وركبت البحر الخضم، وغصت في الذي نهى أهل الإسلام، كل ذلك في طلب الحق، وكنت أهرب في سالف الدهر من التقليد، والآن فقد رجعت إلى كلمة الحق، عليكم بدين العجايز، فإن لم يدركني الحق بلطيف بره فأموت على دين العجايز، ويختم عاقبة أمري عند الرحيل على كلمة الإخلاص : لا إله إلا الله، فالويل لابن الجويني 2145

مؤلفاته : ترك الإمام الجويني رحمه الله ثروة هائلة من الكتب والمصنفات ومن أهم مؤلفاته :

في العقيدة :

لمع الأدلة في قواعد أهل السنة.

الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد.

الشامل في أصول الدين.

شفاء الغليل في بيان ما وقع في التوراة والإنجيل من التبديل.

رسالة في أصول الدين.

2140 العقيدة النظامية ص 74.

2141 سير أعلام النبلاء (474/18).

2142 المصدر نفسه (474/18).

2143 غياث الأمم ص (190 - 191).

2144 سير أعلام النبلاء (474/18).

2145 المنتظم (19/9) موقف ابن تيمية من الأشاعرة (620/2).

مسائل الإمام عبد الحق الصقلي وأجوبتها.

مختصر الإشاد للباقلاني.

العقيدة النظامية.

كتاب النفس.

كتاب الكرامات.

مدارك العقول.

كتبه في الفقه وأصوله :

نهاية المطلب في دراية المذهب.

مختصر النهاية.

البرهان في أصول الفقه.

الورقات.

التلخيص في أصول الفقه.

مؤلفات في الخلاف والجدل والسياسة :

مغيث الخلق في اختيار الأحق.

الدرة المعنية فيما وقع من خلاف بين الشافعية والحنفية.

الأساليب في الخلاف.

الكافية في الجدل.

العمد.

غيث الأمم في التياث الظلم 2146 ومن أراد التوسع فليراجع مقدمة كتاب العقيدة النظامية. فقد أفاد محقق الكتاب الدكتور محمد الزبيدي في سيرة الجويني وأثاره، وكذلك كتاب فقه إمام الحرمين للدكتور عبد العظيم الديب، وكتاب الإمام الجويني إمام الحرمين للدكتور محمد الزحيلي.

وفاته : أصيب الجويني قبل وفاته بمرض اليرقان عدة أيام، انقطع خلالها عن المجالس وحلقات التدريس بالنظامية ثم تعافى من المرض ورجع إلى التدريس والمناظرة، وأضفى ذلك سروراً بالغاً على تلامذته ومحبيه، لكن المرض عاوده من جديد واشتد عليه، فزاد ضعفه، ولم يقو على مزاولة أعماله ثم نقل إلى بلدة بشتقان إحدى قرى نيسابور، وكانت معروفة باعتدال هوائها. إلا أن المرض تمكن منه وبدت عليه أحوال الموت، ثم توفي في هذه البلدة وقت صلاة العشاء في الخامس والعشرين في شهر ربيع الآخر من سنة ثمان وسبعين وأربع مائة للهجرة، وكان عمره تسعاً وخمسين سنة 2147، ثم نقل جثمان الجويني في تلك الليلة إلى نيسابور، وحمل في يوم الأربعاء بين الصلاتين إلى ميدان الحسين في المدينة وصلى عليه ثم أعيد إلى داره ودفن فيها، لكن جثمانه نقل فيما بعد إلى مقبرة الحسين في نيسابور ودفن إلى جانب

2146 العقيدة النظامية ص 93 إلى 102.

2147 طبقات الشافعية للأسنوي (187/5) العقيدة النظامية ص 79.

والده 2148. وكان لوفاة الجويني وقعاً شديداً على أهالي نيسابور والبلاد المجاورة بعامه، وعلى تلامذته ومحبيه خاصة 2149، فقد كسروا منبره، وغلقت الأسواق، ورثي بقصائد، وكان له نحو من أربع مائة تلميذ، وكسروا محابره وأقلامهم، وأقاموا حولاً، ووضعت المناديل عن الرؤوس عاماً، بحيث ما اجتراً أحد على ستر رأسه وكانت الطلبة يطوفون في البلد نائحين عليه، مبالغين في الصياح والجزع 2150. وقد علق الذهبي على ذلك فقال هذا كان من ذي الأعاجم لا من فعل العلماء المتبعين 2151 ومما رثي به :

قلوب العالمين على المقالي

وأيام الورى شبه اللئالي

أيثر غصن أهل العلم يوماً

وقد مات الإمام أبو المعالي 2152

المبحث الخامس : الإمام الغزالي، من كبار علماء المدارس النظامية :

أولاً : اسمه ونسبه ونشأته :

اسمه ونسبه : الشيخ الإمام البحر، حجة الإسلام، أعجوبة الزمان، زين العابدين أبو حامد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي، الشافعي، الغزالي، صاحب التصانيف والذكاء المفرط 2153. وقد نسبة البعض إلى غزالة - بتخفيف الزاي - وهي بلدته التي ولد فيها وهي نسبة صحيحة من حيث اللغة والبعض نسبة إلى الغزالي - بتشديد الزاي - ونسبة إلى الغزال حرفة والده التي كانت يكتسب منها وهي نسبة صحيحة أيضاً من حيث اللغة.

نشأته ومولده : ولد " بطوس " 2154، سنة خمسين وأربعمائة هجرية وأما والده، فقد كان فقيراً صالحاً لا يأكل إلا من كسب يده حيث كان يغزل الصوف ويبيعه في دكانه بطوس، وكان يختلف في أوقات فراغه إلى مجالسة العلماء ويطوف عليهم ويتوفر على خدمتهم ويجد في الإحسان إليهم والتفقه بما يمكنه عليهم وكان إذا سمع كلامهم بكى وتضرع إلى الله

2148 وفيات الأعيان (169/3).

2149 العقيدة النظامية ص 80.

2150 سير أعلام النبلاء (476/18).

2151 المصدر نفسه (476/18).

2152 وفيات الأعيان (170/3).

2153 سير أعلام النبلاء (322/18 ، 323).

2154 مدينة بخراسان تقع شمال شرق إيران وتسمى الآن بشهر.

أن يرزقه ابنا يجعله فقيهاً وواعظاً، فرزقه الله بولدين هما أبو حامد وأخوه أحمد 2155، وغير أن الأقدار لم تمهله حتى يرى رجاءه قد تحقق ودعوته قد استجيبت، فقد توفي وما يزال أبو حامد صغيراً لم يبلغ سن الرشد. أما أم (أبي حامد) فقد عاشت حتى شهدت بزوغ شمس ابنها في سماء المجد وتبوئه أكبر مركز علمي في ذلك العهد 2156 وكان والده قد أوصى به وبأخيه إلى صديق له متصوف من أهل الخير وقال له : إن لي لتأسفاً عظيماً على تعلم الخط، وأشتهي استدراك ما فاتني في ولدي هذين، فعلمها ولا عليك أن تنفذ في ذلك جميع ما أخلفه بهما، فلما مات أقبل الصوفي على تعليمهما إلا أن ما فتىء ذلك النَّزْر اليسير الذي خلفه لهما أبوهما، وتعدّر على الصوفي القيام بقونهما، فقال لهما : أعلما أني قد أنفقت عليكما ما كان لكما، وأنا رجل من الفقر والتجريد لا مال لي فأواسيكما به، وأصلح ما أرى لكما أن تلجأ إلى مدرسة فإنكما من طلبة العلم فيحصل لكما قوت يعينكما على وقتكما، ففعل ذلك، وكان هو السبب في سعادتهما وعلو درجتهم وكان الغزالي يحكي هذا ويقول : طلبنا العلم لغير الله، فأبى أن يكون إلا الله 2157.

اجتهاده في طلب العلم : قرأ في صباه طرفاً من الفقه ببلده طوس على أستاذه أحمد بن محمد الرازكاني 2158، وكان أستاذه الأول بها (يوسف النساج)، وبعد تناول الغزالي بهذا القدر اليسير من الفقه في بلدته يشد الرحال إلى جرجان، حيث التقى بأستاذه أبي نصر الإسماعيلي ويدون ما يسمعه منه كمرحلة أولى من التلقي والتعليم، ثم يرجع إلى طوس وفي أثناء رجوعه حدث له ما جعله يحفظ ما كتب ويفهم ما علم وفي هذا يقول : قطعت علينا وأخذ العيارون جميع ما معي، ومضوا فتبعتهم، فالتفت إلى مقدمهم وقال : أرجع ويحك وإلا هلكت، قلت له : أسألك بالذي ترجو السلامة منه أن ترد على تعليقتي فقط فما هي بشيء تنتفعون به فقال لي : وما هي

تعليقتك ؟ فقلت : كتب في تلك المخلاة هاجرت لسماعها وكتابها ومعرفة علمها، فضحك، وقال : كيف تدعى أنك عرفت علمها، وقد أخذناها منك، فتجردت من معرفتها وبقيت بلا علم؟ ثم أمر بعض أصحابه فسلم إلى المخلاة قال الغزالي : هذا منط أنطقه الله ليرشد به أمرى، فلما وافيت طوس أقبلت على الاشتغال ثلاث سنين حتى حفظت جميع ما علقته، وصرت بحيث لو قطع على الطريق لم أتجرد من علمي 2159.

ملازمته إمام الحرمين : قدم الغزالي نيسابور - وهي عاصمة السَّجُوقيين، ومدينة العلم بعد بغداد - ولازم إمام الحرمين - وهو من عرفنا شخصيته وجلالته في العلم والتدريس وجد واجتهد حتى برع في المذهب والخلاف والجدل والأصول وكانت العلوم السائدة في عصره وأعجب بذكائه وغوصه على المعاني الدقيقة واتساع معلوماته إمام الحرمين، فكان يقول : الغزالي بحر مغدق 2160. وفاق أقرانه وهم أربعمائة حتى أصبح معيداً لأستاذه ونائباً عنه 2161، وقيل إنه ألف المنحول، فرآه أبو المعالي، فقال : دفنتني وأنا حي، فهلا صبرت الآن، كتابك غطى على كتابي 2162.

تعيينه مدرساً على نظامية بغداد : ولما مات إمام الحرمين عام 478 هـ خرج الغزالي إلى المعسكر قاصداً الوزير نظام الملك، وهو لم يتجاوز الثامنة والعشرين من سنه، وقد ظهر فضله وذاع صيته، وكان مجلس الوزير مجمع أهل العلم وملاذمهم وكانت المجالس حتى المآتم لا تخلو من المناظرات الفقهية والمطارحات الكلامية، فناظر الغزالي الأئمة العلماء في مجلس نظام الملك، وقهر الخصوم، وظهر كلامه عليهم، واعترفوا بفضله، وتلقاه صاحب بالتعظيم والتبجيل، وولاه تدريس مدرسته النظامية، ببغداد وكان ذلك غاية ما يطمح إليه العلماء ويتنافسون فيه، فقدم بغداد في سنة أربع وثمانين وأربعمائة ولم يتجاوز الرابعة والثلاثين من عمره، وقلماً تقلد هذا المنصب الرفيع عالم وهو في هذه السن، درس الغزالي بالنظامية، وأعجب الخلق حسن كلامه، وكمال فضله، وفصاحة لسانه، ونكتة الدقيقة، وإشارات اللطيفة، وأحبوه 2163. قال معاصره عبد الغافر الفارسي : وعلت حشمته ودرجته في بغداد حتى كانت تغلب حشمة الأكابر والأمراء ودار الخلافة 2164، وكان يقرأ عليه جم غفير من الطلبة المحصلين : يقول في " المنقذ من الضلال " في وصف حاله والنظامية :

2155 وفيات الأعيان (207/1) التصوف بين الغزالي وابن تيمية ص 46.

2156 طبقات الشافعية (6/193 ، 194) بتصرف.

2157 الإمام الغزالي ، صالح الشامي ص 19.

2158 الرازكاني : نسبة إلى بلدة صغيرة بناوحي طوس.

2159 الإمام الغزالي ، صالح أحمد الشامي ص .

2160 طبقات الشافعية (6/195) التصوف بين الغزالي وابن تيمية ص 47.

2161 رجال الفكر والدعوة (1/172).

2162 سير أعلام النبلاء (19/335).

2163 طبقات الشافعية (4/106).

2164 رجال الفكر والدعوة (1/173).

وأنا ممتو بالتدريس والإفادة لثلاثمائة نفس من الطلبة ببغداد 2165. وأخذ في تأليف الأصول والفقه والكلام والحكمة 2166.

من أسباب نبوغ الغزالي وشهرته : تجمعت عدة عوامل كانت سبباً في نبوغ الغزالي وشهرته منها :  
نشأته العلمية، فقد كان شغوفاً بالعلم باحثاً عن اليقين، وعن حقائق الأمور، ودرس علوم عصره ونبغ فيها وفاق أقرانه.  
ما كان يتمتع به من حافظة قوية.

ما كان يتمتع به من شدة الذكاء، فقد كان شديد الذكاء شديد النظر، مفرط الإدراك، بعيد الغور، غواصاً على المعاني الدقيقة.

تدريسه بالمدرسة النظامية التي أنشأها السلاجقة لتعليم مبادئ أهل السنة، فقد كان ذلك من أسباب شهرته 2167.

التحول الكبير الذي غير مجرى حياته : بلغ الغزالي في تلك الأيام قمة المجد، وأتته الدنيا خاضعة ذليلة، أتته بالمال والشهرة وذيوع الاسم، كما أتته بالجاه ونفوذ الكلمة، واستمتع بذلك كله، ومع ذلك لم ينقطع عن طلب العلم، فطالع العلوم الدقيقة والكتب المصنفة فيها. مما كان له كبير الأثر في التحول الكبير الذي غير مجرى حياته، فيما بعد 2168، ولنترك الإمام الغزالي الحديث، فهو خير من يشرح لنا قصته في هذا التحول : ابتدأت بمطالعة كتبهم مثل " قوت القلوب " لأبي طالب المكي رحمه الله، وكتب الحارث المحاسبي، والمتفرقات المأثورة عن الجنيد .. فعلمت يقيناً أنهم أرباب الأحوال لا أصحاب الأقوال، وأن ما يمكن تحصيله بطريق العلم فقد حصلته ولم يبق إلا ما لا سبيل إليه بالسماع والتعليم، بل بالذوق والسلوك، وكان قد ظهر عندي : أنه لا مطمع في سعادة الآخرة إلا بالتقوى، وكفّ النفس عن الهوى، وأن رأس ذلك كله : قطع علاقة القلب عن الدنيا، بالتجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود، والإقبال بكنه الهمة على الله تعالى، وأن ذلك لا يتم إلا بالإعراض عن الجاه والمال، والهرب من الشواغل والعلائق ثم لاحظت أحوالي : فإذا أنا منغمس في العلائق، وقد أهدقت بي من الجوانب، ولاحظت أعالي وأحسنها التدريس والتعليم – فإذا أنا فيها مقبل على علوم غير مهمة ولا نافعة في طريق الآخرة، ثم تفكرت في نيتي في التدريس، فإذا هي غير صالحة لوجه الله تعالى، بل باعثها ومحركها طلب الجاه، وانتشار الصيت، فتيقنت أنني على شفا جرف هار، وأني أشفيت على النار، إن لم أشتغل بتلافي الأحوال، فلم أزال أفكر فيه مدة، وأنا بعد على مقام الاختيار، أصمم العزم على الخروج من بغداد ومفارقة تلك الأحوال يوماً، وأحل العزم يوماً، وأقدم فيه رجلاً، وأوخر عنه أخرى، لا تصدق لي رغبة في طلب الآخرة بكرة، إلا وتحمل عليها جنود الشهوة جملة فتفتنزها عشية، فصارت شهوات الدنيا تجاذبني سلاسلها إلى المقام، ومنادي الإيمان ينادي الرحيل الرحيل، فلم يبق من العمر إلا القليل، وبين يديك السفر الطويل، وجميع ما أنت فيه من العلم والعمل رياء وتخيل، فإن لم تستعد الآن للآخرة، فمتى تستعد ؟ وإن لم تقطع هذه العوائق فمتى تقطع ؟ فعند ذلك تنبعت الداعية، وينجزم العزم على الهرب والفرار، ثم يعود الشيطان ويقول : هذه الحال عارضة، إياك أن تطاوعها، فإنها سريعة الزوال، فإن أذعنت لها وتركت هذا الجاه العريض والشأن المنظوم الخالي عن التكدير والتغصيص، والأمن المسلم الصافي عن منازعة الخصوم، ربما التفتت إليك نفسك ولا يتيسر لك المعادة، فلم أزل أتردد بين تجاذب شهوات الدنيا، ودواعي الآخرة، قريباً من ستة أشهر، أولها رجب سنة ثمان وثمانين وأربعمائة وفي هذا الشهر جاوز الأمر حد الاختيار إلى الاضطرار، إذ قفل الله على لساني حتى اعتقل على التدريس، فكنت أجاهد نفسي أن أدرس يوماً واحداً تطيباً للقلوب المختلفة إليّ فكان لساني لا ينطق بكلمة لساني لا ينطق بكلمة واحدة، ولا أستطيعها البتة ... ثم لما أحسست بعجزتي، وسقطت بالكلية اختياري، التجأت إلى الله تعالى، التجاء المضطر، الذي لا حيلة له، فأجابني الذي يجيب المضطر إذا دعاه، وسهل على قلبي الإعراض عن الجاه والمال والأولاد والأصحاب 2169. وغادر الغزالي بغداد في شهر ذي القعدة سنة ثمان وثمانين، فحج وتوجه إلى الشام، فأقام بها عشر سنين، قضى بعضها في بيت المقدس وكان غالب وقته فيها عزلة وخلوة، ورياضة ومجاهدة للنفس، واشتغالاً بتزكيتها، وتصفية القلب لذكر الله تعالى، وكان يعتكف في منارة مسجد دمشق طول النهار 2170، ويصف

2165 المنقذ من الضلال ص 85.

2166 سير أعلام النبلاء (173/19).

2167 التصوف بين الغزالي وابن تيمية ص 50.

2168 الإمام الغزالي، صالح الشامي ص 23.

2169 المنقذ من الضلال ص 139 – 143.

2170 الإمام الغزالي للشامي ص 25.

معاصره عبد الغافر انقلابه هذا فيقول : وسلك طريق الزهد والتأله وترك الحشمة، وطرح ما نال من الدرجة للاشتغال بأسباب التقوى وزاد الآخرة، فخرج عما كان فيه.. وأخذ في مجاهدة النفس وتغيير الأخلاق، وتحسين الشمانل، .. فانقلب شيطان الرعونة وطلب الرياسة والجاه والتخلق بالأخلاق الذميمة إلى سكون النفس، وكرم الأخلاق، والفراغ عن الرسوم والترتبات وتزيا بزي الصالحين، وقصر الأمل.. والاستعداد للرحيل إلى الدار الباقية 2171 وأخذ في التصانيف المشهورة مثل إحياء علوم الدين والكتب المختصرة منه، مثل الأربعين وغيرها من الرسائل، التي من تأملها علم محل الرجل من فنون العلم 2172.

عودته للتصدي للتعليم : ثم عاد بعد تلك العزلة التي استمرت عشر سنوات إلى بلده طوس، ليتابع عزلته سنة أخرى وتحت إباح الولاية وتكرار طلبهم بالخروج إلى الناس .. خرج إلى نيسابور ليدرس بالمدرسة النظامية فيها وكان ذلك في شهر ذي القعدة سنة 499هـ وقال في ذلك : ويسر الله الحركة إلى نيسابور للقيام بهذا المهم في ذي القعدة سنة تسع وتسعين وأربعمائة، وبلغت مدة العزلة إحدى عشرة سنة 2173، ويشرح لنا الغزالي عودته إلى التعليم، وأنها كانت بأسلوب جديد، ونية جديدة، وهدف جديد يختلف كل الاختلاف عما كان عليه سابقاً فيقول : وأنا أعلم أنني وإن رجعت إلى نشر العلم، فما رجعت، فإن الرجوع عود إلى مكان. وكنت في الزمان أنشر العلم الذي به يكسب الجاه وأدعو إليه بقولي وعملي، وكان ذلك قصدي ونيتي، وأما الآن فادعوا إلى العلم الذي به يترك الجاه ويعرف به سقوط رتبة الجاه هذا هو الآن نيتي وقصدي وأمنيته يعلم الله ذلك مني وأنا أبغي أن أصلح نفسي وغيري ؟ ولكني أو من إيمان يقين ومشاهدة : أنه لا حول ولا قوة إلا بالله العظيم، وأني لم أتحرك لكنه حركني، وأني لم أعمل لكنه استعملني، فأسأله : أن يصلحني أولاً، ثم يصلح بي، ويهديني، ثم يهدي بي، وأن يريني الحق حقاً ويرزقني اتباعه، ويريني الباطل باطلاً ويرزقني اجتنابه 2174، ولم تطل إقامته في نيسابور وكانت المدة التي درسها في النظامية فيها يسيره، ثم ترك ذلك، وعاد إلى بيته في طوس، واتخذ في جواره مدرسة للطلبة، وخانقاه للصوفية، ووزع أوقاته على وظائف : من ختم القرآن، ومجالسة ذوي القلوب والعود للتدريس حتى توفي بعد مقاساة لأنواع من القصد، والمناوأة من الخصوم والسعي فيه إلى الملوك، وحفظ الله له عن نوح أيدي النكبات 2175. وكانت خاتمة أمره إقباله على طلب الحديث ومجالسة أهله، ومطالعة الصحيحين، ولو عاش، لسبق الكل في ذلك الفن بيسير من الأيام وهذا توفيق من الله تعالى كبير للإمام الغزالي أن جعل خاتمته على الحديث والسنة ونحسب أن الله تعالى وفقه لهذه النهاية بكرم وفضل منه ومنة. ولم يتفق له أن يروي، ولم يعقب إلا البنات وكان له من الأسباب إرثاً وكسباً ما يقوم بكفايته، وقد عرّضت عليه أموال فما قبلها 2176. ومما كان يعترض به عليه وقوع خلل من جهة النحو في أثناء كلامه، وروجع فيه فأنصف، واعترف أنه ما مارسه واكتفى بما كان يحتاج إليه في كلامه، مع أنه كان يؤلف الخطب، ويشرح الكتب بالعبارات التي يعجز الأدباء والفصحاء عن أمثالها 2177.

الترتيب الزمني لمؤلفات الغزالي : المقطوع بصحة نسبتها إليه حسب تاريخ تأليفها .

المرحلة الأولى : من 465هـ - 478هـ : أي قبل وفاة شيخه أبي المعالي الجويني :

التعليقة في فروع المذهب وهي التي أخذها منه قطاع الطرق ثم ردوها إليه.

المنحول في أصول الفقه.

المرحلة الثانية : من 478هـ - 488هـ :

البيسط في فروع المذهب. قال فيه ابن خلكان : ما صنف في الإسلام مثله.

الوسيط (ملخص من البسيط).

2171 المصدر نفسه ص 26.

2172 الإمام الغزالي للشامي ص 26.

2173 المنفذ من الضلال ص 159.

2174 المصدر نفسه ص 159 - 160.

2175 سير أعلام النبلاء (325/19).

2176 المصدر نفسه (326/19).

2177 المصدر نفسه (326/19).

الوجيز.

خلاصة المختصر ونقاوة المعتصر أو الخلاصة في الفقه الشافعي.

المنتحل في علم الجدل (في المناظرة والخلاف).

مآخذ الخلاف.

تحصين المآخذ (في علم الخلاف).

المبادئ والغايات (في أصول الفقه).

شفاء الغليل (في القياس والتعليل).

فتوى لابن تاشفين (من جملة فتوى الغزالي).

الفتوى اليزيدية. (في حكم من كفر يزيد في معاوية).

مقاصد الفلاسفة (بيان مبادئ الفلسفة).

تهافت الفلاسفة.

معيار العلم. بعد التهافت وقبل سفره إلى دمشق 2178.

معيار العقول.

محك النظر في المنطق. ويذكر الذهبي : أنه ألفه بدمشق .

ميزان العقل.

المستظهري - وهو رد على الباطنية.

حجة الحق، كذلك بيان فساد مذهب الباطنية.

قواصم الباطنية إيراد فيه على شبههم.

الاقتصاد في الاعتقاد.

الرسالة القدسية في العقائد.

المعارف العقلية والأسرار الألهية.

هذه أهم كتبه في هذه المرحلة

المرحلة الثانية : من 488هـ - 499هـ : وكتب هذه المرحلة كثيرة أهمها.

إحياء علوم الدين.

المرحلة الثانية من التعليم (بين 499هـ - 503هـ) وأهم كتب هذه المرحلة.

<sup>2178</sup> أبو حامد الغزالي والتصوف ، عبد الرحمن دمشقية ص 35 إلى 40.

المنقذ من الضلال.

المستصفي في علم الأصول.

السنوات الأخيرة من 503هـ - 505هـ

منهاج العابدين في الزهد والأخلاق والعبادات.

إجماع العوام عن علم الكلام. وهو آخر كتبه التي ألفها 505هـ وقبل موته بأيام. جرى على مذهب السلف ونسب ما دونه من المذاهب إلى البدعة 2179.

ثانياً : موقف الغزالي من الشيعة الباطنية :

إذا كانت إحدى ثمرات المدارس النظامية أنها مهدت الطريق لسيادة المذهب السني الأشعري، فإنه كان من أبرز أثارها أيضاً تقلص نفوذ الفكر الشيعي، وخاصة بعد أن خرجت المؤلفات المناهضة له من هذه المدارس، وكان الإمام الغزالي - العالم السني - على قمة المفكرين الذين شنوا حرباً شعواء على الشيعة وخاصة الباطنية الإسماعيلية إذ يذكر هو: أنه ألف في ذلك كتبا عدة : أشهرها فضائح الباطنية الذي كلف بتأليفه في 487هـ من قبل الخليفة المستنصر 2180، على أن الشيء المثير للأعجاب هو شجاعة الغزالي في حملته على الإسماعيلية الباطنية جاءت في وقت انتشر فيه دعواتهم في فارس، وتزايد خطرهم حتى أقاموا الحصون والقلاع، وهددوا أمن الناس وسلامتهم، وقاموا بالاغتيالات على نطاق واسع فشملت كثيراً من الساسة والمفكرين وعلى رأسه نظام الملك نفسه والغزالي قام بهذه الحملة بتوجيه من السلطة - مع رغبة الغزالي العالم السني في القيام بواجبه في الدفاع عن الإسلام الحقيقي 2181، وهذا شيء جميل لما تلتقي جهود السلطة السياسية مع علمائها في تحقيق أهداف الإسلام من خلال مؤسسات نافعة للمجتمعات والدول والحضارات، كالذي قامت به المدارس النظامية في مقاومة الفكر والنفوذ الشيعي الباطني. كانت الدولة الفاطمية قد تدرعت بالفلسفة وظهرت في مظهر ديني سياسي، فكانت كما يقول الاستاذ الندوي - أشد خطراً على الإسلام من الفلسفة، فقد كانت الفلسفة تعيش في برجها العاجي بعيداً عن الشعب والجمهور 2182، وأما الباطنية، فكانت تتسرب إلى المجتمع وتنفت سمومها فيه، وكانت لها الإغراءات المادية القوية، ولم يكن في العالم الإسلامي في آخر القرن الخامس أحد أجدر بالرد عليها، والكشف عن أسرارها، ونقض ما تبني عليه دعوتها من الغزالي.

بنية الكتاب : الكتاب قسمان : القسم الأول خصصه الغزالي لإظهار " فضائح الباطنية " ، وخصص القسم الثاني لإثبات شرعية خلافة المستنصر بالله. ويمكن أن نتبين تقسيماً داخلياً للقسم الأول يحتوي على أكثر من عشرة فصول، مشروعية الرد عليهم، بيان صفاتهم، منشوئهم، أغراضهم، أتباعهم، مذهبهم ويشمل الإلهيات والنبوة والإمامة والحشر والنشر، استدلالهم بالأعداد والحروف، الكشف عن فتوى الشرع في حقهم من التكفير وسفك الدماء، أحكام من قضى بكفر منهم، في قبول توبتهم أو ردها، العهد معهم كيف يبطل ومتى .. 2183 الخ .

2179 المصدر نفسه ص 35 إلى 40.

2180 التاريخ السياسي والفكري ، عبد المجيد بدوي ص 194.

2181 رجال الفكر والدعوة (204/1) الغزالي للقرضاوي ص 57.

2182 الجهاد من الهجرة إلى الدعوة والدولة ، محمد الرحموني ص 147.

2183 المصدر نفسه ص 147.



فالغزالي بدأ حديثه بمشروعية الرد على الباطنية ذاكراً أن التأليف في الرد عليهم هو فرض عين 2184، ثم عمد في ما بعد إلى الخوض في المسائل العملية محدداً من منهم يستحق التكفير ومن منهم يستحق التبديع، ومتى تقبل توبتهم ومتى ترد إلخ.

فالغزالي لا يواجه كقاراً مقطوعاً بكفرهم وإنما يواجه مجموعة ما فتئت تؤكد من خلال أفكارها وعقائدها وممارساتها أنها من داخل الأمة بل هي تقدم نفسها على أنها تروم تطهير الدين من الضلالات كما يقول إخوان الصفا، لذلك كان عليه أن يجتهد في إخراج هذه الجماعة من حظيرة الإسلام حتى يكون جهادها مشروعاً، ولا يتسنى له ذلك إلا بالكشف عن أصولها وأتباعها وعقائدها وغايتها القريبة والبعيدة، وحينما يتم ذلك تصبح معاملتهم معاملة الكفار " أي جهادهم " أمراً مشروعاً ويجري عليهم حينئذ ما يجري على الكفار من شروط وأحكام وطرائق 2185.

مضمون الكتاب : منذ فاتحة الكتاب وإلى نهاية القسم الأول يطالعنا الغزالي بحرصه الشديد على الربط بين مذهب الباطنية والكفر.

فهم كقار في نشأتهم : ولكن تشاور جماعة من المجوس والمزدكية وشرذمة من الثنوية الملحدين وطائفة كبيرة من ملحدة الفلاسفة المتقدمين وضربوا سهام الرأي في استنباط تدبير يخفف عنهم ما نابهم من استيلاء أهل الدين وينقس عنهم ما داهمهم من أمر المسلمين 2186.

وهم كفار في صفاتهم : لا يرجون لله وقاراً ولو خاطبهم دعاة الحق لئلاً ونهاراً لم يزدهم دعاؤهم إلا فراراً فإذا أطل عليهم سيف أهل الحق أثروا الحق إيثاراً وإذا انقشع عنهم ظلهم وأصروا واستكبروا استكباراً 2187.

وهم أيضاً كفار إذ عرضهم الأقصى إبطال الشرائع ففي مستوى الإلهيات هم يقولون بالهين قديمين لا أول لوجودهما من حيث الزمان 2188، وهم بذلك يلتقون مع الثنوية والمجوس وفي مستوى النبوات " رؤيتهم للنبي والنبوة " هم يرون أن النبي عبارة عن شخص فاضت عليه من السابق " الإله الأول " بواسطة التالي (الإله الثاني) قوة قدسية صافية مهياة لأن تنتفش عند الاتصال بالنفس الكلية بما فيها من الجزئيات 2189.

أما القرآن في مفهومهم فهو تعبير عن المعارف التي فاضت على الرسول من العقل الذي هو المراد باسم جبريل 2190.

أما عن الإمامة فقد : اتفقوا على أن الإمام يساوي النبي في العصمة والإطلاع على حقائق الحق في كل الأمور إلا أنه لا ينزل إليه الوحي وإنما يتلقى ذلك من النبي خليفته وبإزاء منزلته 2191.

وأما القيامة والمعاد فقد أنكروهما وأولوهما على أنها مجرد رمز خروج الإمام وقيام قائم الزمان 2192.

وأما موقفهم من التكاليف الشرعية، ينبني على استباحة المحظورات واستحلالها وإنكار الشرائع 2193 إن هذه الصفات والمعتقدات تسوي الباطنية بالكفار إلا أن الكفار يهددون الإسلام من الخارج في حين أن الباطنية يهددونه من الداخل، فهم

2184 فضائح الباطنية ص 4، الجهاد للرجموني ص 147.

2185 الجهاد من الهجرة إلى الدعوة إلى الدولة ص 148.

2186 فضائح الباطنية ص 28.

2187 الجهاد من الهجرة إلى الدعوة إلى الدولة ص 148 نقلاً عن فضائح الباطنية.

2188 فضائح الباطنية ص 37.

2189 فضائح الباطنية ص 37.

2190 المصدر نفسه ص 41.

2191 المصدر نفسه ص 42.

2192 المصدر نفسه ص 42.

عنصر مخرب من داخل العقيدة ذاتها بما أنهم ينتسبون إلى الإسلام ويستظلون برأيته ويدعون أنهم حماة والمعبرون عنه بصدق، لذلك فإن طريقة التعامل معهم يجب أن تكون أشد وأقصى من تلك التي يعامل بها الكفار 2194، كان لكتابات الغزالي أثر قوي في مجال الرد على الباطنية، فقد استطاع بفكره القوي وبما نال من شهرة أن يكون ذا تأثير قوي في مقاومة الباطنية، وأن يناصر المذهب السني، فقد استطاع توظيف العلوم الشرعية، والعلوم العقلية من الفلسفة، والمنطق والكلام في نسف جذور المذهب الباطني وقال فيهم كلمته التي سارت مسير الأمثال : ظاهرهم الرفض وباطنهم الكفر المحض، فهم يستترون بالتشيع وما هم من الشيعة في شيء وإنما هو قناع يخفون وراءه كيدهم لأهل الإسلام 2195، ومما يذكر للغزالي : استمراره على نقد هذه الطائفة، وكشف اللثام عن تناقض أفكارها، وفصائح أعمالها، وسوء نواياها، برغم ما كان معلوماً في ذلك الوقت أن هذا النقد قد يكلفه حياته، وقد رأى بنفسه مصرع رجل الدولة الكبير، الوزير نظام الملك وفخر الملك ابن نظام الملك - أيضاً، فلم يجد بداً أمام ضغطه من الإذعان وكان الباطنية يهددون كل من يروونه خطراً عليهم من رجال الملك أو رجال العلم - بالانتقام في صورة طعنة في خنجر، أو سم يدس في طعام أو غير ذلك من الأساليب التي أتقنوها ونفذوها بكل دقة، وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على شجاعة الغزالي في صدعة بالحق، ومواجهة الباطل، مهما تكن النتيجة ولن يصيبه إلا ما كتب الله له 2196. وهذا درس وتذكير للعلماء المعاصرين أن يصدقوا الله في مقاومة الباطنيين الجدد، وقد رأيت بعض المحسوبين على العلماء يخشونهم، ويخافون من القتل والاعتقال أو تهمة الوهم بالطائفية أو وقوعهم تحت أبر التخدير الباطنية، أو نتيجة مجاملات لا وزن لها في ميزان الشريعة أو حسابات دنيوية زائلة ولذلك تركوهم يعيشون بعقائد الأمة ومقدساتها، وساهم بعض علماء الأمة في تخدير الجمهور العريض من أبناء المسلمين مع علم هؤلاء العلماء بخطر هؤلاء القوم على عقائد الأمة وأخلاقها، أما يخشى هؤلاء الناس من يوم تتقلب فيه القلوب والأبصار ويسأل الله فيه الصادقين عن صدقهم.

البعد السياسي في كتابات الغزالي : يعتبر الغزالي المنظر الكبير للدولة السلجوقية السنية ولم يكن يعيش بعيداً عن الأحداث وصراعات السلجقة مع خصومهم الفاطميين الإسماعيليين، فقد كان قبل عزلته وتركه للنظامية " فيلسوف الدولة الذي عاش في كنفها، بالمعنى الإيديولوجي الكامل لكلمة " فيلسوف" . لقد انخرط في سلك حاشية الوزير السلجوقي نظام الملك منذ الثامنة والعشرين من عمره، وباستثناء كتابين في الفقه ( التعليق والمنحول) ، فإن جميع ما كتبه الغزالي كتبه بعد انخراطه في سلك كبار رجال الدولة السلجوقية، وكما هو معروف فلقد كان الخصم الأساسي والخطير لهذه الدولة الإسماعيلية الباطنية - إسماعيلية " الموت"، بزعامة الحسن بن الصباح. وقد ركزت الإسماعيلية آنذاك في دعوتها السياسية على القول بضرورة " المعلم " أي الإمام، وكما هو معروف فقد كتب الغزالي في الرد على الباطنية "، وقد كتبه كما صرح هو بنفسه بأمر من الخليفة العباسي المستظهر بالله، فأهداه إليه وسمي الكتاب أيضاً " المستظهري " ومذهب الإسماعيلية مذهب ديني فلسفي سياسي، وإبطال آرائهم السياسية والدينية يتطلب أيضاً إبطال فلسفتهم، ولم تكن فلسفتهم شيئاً آخر غير الفلسفة التي كان يلتقي عندها في المشرق فلاسفة العصر يؤمنذ أعني 2197 الأفلاطونية المحدثة في صيغتها المشرقية الهرمسية. ومن هنا هجوم الغزالي على الفلسفة 2198 وعندما نفحص كتاب فضائح الباطنية، فنحن نتبين بوضوح كيف أن التهافت قد كتب فعلاً من أجل فضائح الباطنية، إذ هناك أمور تفهم بقراءة الفضائح في مقدمة تلك الأمور الدافع إلى الهجوم على الفلاسفة والذي هو دافع عقائدي واضح، لنن الفلاسفة يمدون الباطنية بالجانب التنظيري لمذهبهم، فقد كان الفلاسفة نصيراً قوياً ومعيناً لهم من ذلك، مثلاً عقيدتهم في المعاد فالملاحظ، كما يقول الغزالي، إن مذهبهم في المعاد : هو بعينه مذهب الفلاسفة، وإنما شاع فيهم لما انتدب لنصرة مذهبهم جماعة من الثنوية والفلاسفة، فكل واحد نصر مذهبهم طمعاً في أموالهم وخلعهم واستظهاراً بأتباعهم لما كان قد ألفه في مذهبه، فصار أكثر مذهبهم موافقاً للثنوية والفلاسفة في الباطن، وللروافض والشيعة في الظاهر 2199، فقد انتشر مذهب الباطنية عندما انتصر له الفلاسفة، وانتصر له الفلاسفة طمعاً في أموالهم وصلاتهم والنتيجة وجود المصلحة المتبادلة التي ينتج عنها توافق في القول بين الفلاسفة والباطنية 2200 ولذلك كان الهجوم الكبير من الغزالي على الفلاسفة واستطاع تحويل المعركة التي كانت تدور فيما سبق بين الأشاعرة والمعتزلة إلى

2193 المصدر نفسه ص 44.

2194 الجهاد من الهجرة إلى الدعوة إلى الدولة ص 149.

2195 الإمام الغزالي بين مادحيه وناقديه للقرضاري ص 60.

2196 الإمام الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 62.

2197 أبو حامد الغزالي دراسات في فكره وعصره وتأثيره ص 68.

2198 المصدر نفسه ص 91

2199 المصدر نفسه ص 91

2200 المصدر نفسه ص 91.

معركة بين الأشاعرة والفلاسفة وكتاب تهافت الفلاسفة ألفه الغزالي في المرحلة التي كان فيها أستاذ المدرسة النظامية دون منازع 2201، وأما الجانب الآخر فهو أن دعوى " المعلم " و " التعليم " التي ركزت عليها الإسماعيلية يومئذ وهناك من يقول أنه لا سبيل إلى إبطالها إلا بطرح بديل؛ والبديل- عند الغزالي هو المنطق وبالتالي فإلحاح الغزالي على ضرورة اصطناع المنطق منهجاً وحيداً في تحصيل العلم لم يكن من أجل المنطق ذاته، بل كان ضد نظرية " التعليم " العرفانية الإسماعيلية الباطنية ومن أجل تقوية المذهب الأشعري الذي كانت الدولة السلجوقية قائمة على أسسه الفكرية والعقائدي وبالتالي كان هذا البعد يعتبر توجيه ضربة قوية لخصوم السلاجقة كالدولة الفاطمية الإسماعيلية ودعاتها في مرتكزاتها الفكرية ويبقى الجانب الثالث وهو الدعوة إلى التصوف، والتصوف كما هو معروف كان الأساس الإيديولوجي والتنظيمي لكيان الدولة السلجوقية، وإذن فموقف الغزالي من هذه الناحية مفهوم ومبرر، ليس هذا وحسب، بل إن الغزالي من هذه الناحية قد أدرك بوضوح أن الجانب الروحي في العرفان الشيعي عامة لا يمكن تعويضه باصطناع المنطق، فلم يبق إذن إلا تجريد التصوف الباطني من طابعه السياسي الذي طبعته به الشيعة الإمامية والإسماعيلية - ومحاولة - توظيفه توظيفاً سنياً، وقد فعل الغزالي ذلك انطلاقاً من التراث السني العظيم .. وأذن فالأطراف الثلاثة : الدعوة إلى التصوف، مهاجمة الفلاسفة الدعوة إلى اصطناع المنطق - ربما - تجسم فعلاً تناقضاً واضحاً، ولكن فقط على صعيد الفكر المجرد، أما على صعيد السياسة والإيديولوجيا، فقد كانت، في وقتها أسلحة ثلاثة متكاملة موجهة نحو خصم واحد 2202.

ثالثاً : موقف الغزالي من الفلاسفة والفلسفة :

يمتاز الغزالي عن كل من سبقه في محاربة الفلسفة، أنهم اتخذوا موقف الدفاع عن الإسلام وعقائده، والاعتذار عن الدين الإسلامي فكانت الفلسفة تهاجم الإسلام، وهؤلاء يدافعون عن الإسلام وينفون التهم الموجهة إليه، ويحاولون أن يبرروا موقفه، ويلتمسوا العذر لعقائده ونظرياته، فكان علم الكلام كان جنة تتلقى هجمات الفلسفة وتُحصن العقيدة الإسلامية، ولم يجتريء أحد من المتكلمين أن يهاجم الفلسفة ويغزوها في عقر دارها، لعدم تعمقهم في الفلسفة وتضلُّعهم من أصولها وفروعها، ولعدم تسلحهم بالأسلحة التي يواجهون بها الفلسفة ويوسعونها جرحاً ونقداً؛ فكان موقفهم موقف الدفاع عن قضية، وموقف الدفاع دائماً ضعيف، أما الغزالي، فقد هاجم الفلسفة وتناولها بالفحص والنقد، وهجم عليها هجوماً عنيفاً مبنياً على الدراسة والبحث العلمي، حجة مثل حجة الفلسفة، وعقل مثل عقل الفلاسفة الكبار، ومدون في الفلسفة، وألجأ الفلسفة إلى أن تقف موقف المتهم، وألجأ مُثليها إلى أن يقفوا موقف المدافعين، فكان تطوراً عظيماً في موقف الدين والفلسفة، وكان انتصاراً عظيماً للعقيدة الإسلامية عادت به الثقة إلى نفوس أتباعها والمؤمنين بها وزالت عنهم مهابة الفلسفة وسيطرتها العلمية 2203.

درسته للفلسفة : لم يتهور الغزالي في الهجوم على الفلسفة وإنما درس الفلسفة أولاً كما حكى هو بنفسه في " المنقذ من الضلال " وكان يؤمن بأنه : لا يقف على فساد نوع من العلوم من لا يقف على منتهى ذلك العلم، حتى يساوي أعلمهم في أصل ذلك العلم، ثم يزيد عليه ويجاوز درجته، فجَدَّ واجتهد في دراستها ومعرفة حقيقتها وأغوارها، حتى أطلع على منتهى علومهم، ثم لم يستعجل كذلك ولم يبدأ بالهجوم بل رأى أن المباحث الفلسفية لا تزال غامضة معقدة ليست في متناول الأوساط من الناس، وأن الكتب الفلسفية قد ألفت في لغة رمزية وفي أسلوب غير واضح وكان مؤلفيها قد تعمدوا ذلك ليقوموا سياجاً حول الفلسفة يحوطها من تناول العامة، أولم يكونوا يحسنون التأليف، فرأى أن يولف كتاباً يذكر فيه المباحث الفلسفية ونظريات الفلسفة ومسائلها في لغة سهلة واضحة، وفي أسلوب مشرق، وقد رزق الغزالي قدرة عجيبة في تبسيط المسائل العلمية وإيضاحها ففسر ذلك السياج، ورفع الاحتكار العلمي، وألف كتاب " مقاصد الفلاسفة 2204 " وذكر فيه المصطلحات الفلسفية، وبحوث الفلسفة وعرضها أحسن عرض، الأمر الذي لم يحسنه رجال الفلسفة، وذلك دون أن ينتقدها أو يعلق عليها وقد برهن الدكتور سليمان دنيا في مقدمته الثانية لكتاب " تهافت الفلاسفة " على أن عرض الغزالي لمسائل الفلسفة كان أحسن من عرض الفلاسفة أنفسهم لهذه المسائل، عندما قارن في بعض المسائل بين أسلوب

2201 موقف ابن تيمية من الأشاعرة (630/2).

2202 أبو حامد الغزالي دراسة في فكره وعصره وتأثيره ص 68.

2203 رجال الفكر والدعوة (969/1).

2204 المصدر نفسه.

الغزالي، وأسلوب ابن سينا، وخلص إلى القول بأن منهج الغزالي أوضح وأدق 2205 وبطرح كتاب " مقاصد الفلاسفة " استطاع الغزالي أن يحقق أموراً هامة ساعدته على كسب المعركة القادمة منها :

أزال الهالة الكبيرة عن الفلسفة وجعلها في المتناول.

اعترف له الجميع – بما فيهم الفلاسفة – بالأستاذية في هذا الفن كما هو شأنه الأمر الذي مهد له السبيل إلى أن يقول كلمته فيما بعد ... فيجد من يستمع إليها، وقد ظن الفلاسفة يومئذ أنهم كسبوا إلى صفهم علماً جديداً من أساطين الفلسفة.

حدد الغزالي ما ينبغي الوقوف عنده من الفلسفة حين أرجعها إلى ستة أصول، وأن أكثر هذه الأصول لا تتعارض مع الدين فألقى الأضواء بذلك على مكان المعركة المرتقب.

وقد بين الإمام الغزالي في كتابه ( المنقذ من الضلال ) أن الفلسفة انتصرت ووقفت على رجليها بأفتين :

إحداهما : نابعة من جهل المندفعين في الدفاع عن الإسلام بإنكار الفلسفة كلياً 2206. وقال في بيان هاتين الأفتين : الأولى : إن من ينظر فيها " أي في الرياضيات التي هي من الفلسفة يومئذ " يتعجب من دقائقها، ومن ظهور براهينها، فيحسن بسبب ذلك اعتقاده في الفلاسفة، فيحسب أن جميع علومهم – في الوضوح، وفي وثاقة البرهان، كهذا العلم، ثم يكون قد سمع من كفرهم، وتعطيلهم، وتهاونهم بالشرع، ما تداولته الألسنة، فيكفر بالتقليد المحض، ويقول : لو كان الدين حقاً لما اختفى على هؤلاء مع تدقيقهم في هذا العلم .. فهذه آفة عظيمة والآفة الثانية : نشأت من صديق للإسلام جاهل، ظن أن الدين ينبغي أن ينتصر بإنكار كل علم منسوب إليهم : فأنكر جميع علومهم وأدعى جهلهم فيها، حتى أنكر قولهم في الكسوف والخسوف وزعم أن ما قالوه على خلاف الشرع، فلما قرع ذلك سمع من عرف ذلك بالبرهان القاطع، لم يشك في برهانه، لكن اعتقد أن الإسلام مبني على الجهل، وإنكار البرهان القاطع فازداد للفلسفة حباً، وللإسلام بغضاً ولقد عظمت على الدين جناية من ظن أن الإسلام ينصر بإنكار هذه العلوم، وليس في الشرع تعرض لهذه العلوم بالنفي والإثبات، ولا في هذه العلوم تعرض للأمور الدينية 2207.

ضربة قاصمة : وبعد أن أخذ الغزالي مكانته في المجتمع كفيلسوف يشهد له الجميع .. ألف كتابه " تهافت الفلاسفة " الذي قيل عنه : إنه طعن الفلسفة طعنة لم تقم لها بعد في الشرق قائمة 2208 يقول الدكتور سليمان دينا : وأختار له اسم ( تهافت الفلاسفة ) وعنى بهذا الاسم – فوق دلالاته على الكتاب – التشهير بالفلاسفة، الإعلان عنهم بأنهم متهافتون، فحسب من يقرأ عنوان الكتاب فقط، أو حتى يسمع به، أن يعرف أنه محاولة لإثبات تهافت الفلاسفة، وعنى بالتهافت ما أوضحه في المقدمة الأولى من نفس الكتاب بقوله : .. فلنقتصر على إظهار التناقض في رأي مقدمهم الذي هو الفيلسوف المطلق والمعلم الأول. فالتهافت الذي اختاره مضافاً إلى الفلاسفة، معناه التناقض، أي تناقض الفلاسفة، يعني تناقض أفكارهم وتعارضها وتساقتها، وليس كالتناقض اسم يؤدي ما يؤديه من دلالة على هوان الفكر الموصوف به، وسخفه وحقارته، فكان الغزالي أقسى ما يكون على الفلاسفة بهذه التسمية 2209. يقول الشيخ الأستاذ أبو الحسن الندوي في وصف الكتاب : ويتسم هذا الكتاب بقوة التعبير، وسلامة العبارة، وسهولة الأسلوب، بخلاف عامة الكتب التي ألفت في الموضوع، ويدل على أن مؤلفه متملى بالإيمان والثقة بدينه، والاعتداد بشخصيته وتفكيره، ينظر إلى الفلاسفة القدماء كأقران وزملاء، ورجال من مستواه العقلي والفكري، يناقشهم ويبحثهم بحرية واعتماد، ويقرر الحجة بالحجة، وكان المسلمون في حاجة شديد إلى هذا الطراز من المؤلفين، والباحثين، الذي يواجه الفلسفة بإيمان وثقة، وعقل حر، وشجاعة علمية، يكفر بعصمة الفلاسفة وقدسيتهم وعبقريتهم وكونهم فوق مستوى البشر في العقل والتفكير. وبهذه الصفة يتجلى الغزالي في كتابه (تهافت الفلاسفة) فجاء في أوانه وقضى حاجة زمانه 2210. ويشعر الغزالي – بعد أربع مقدمات ذكر فيها منهاجه – في البحث، وشرح حال الفلاسفة، وفرق علومهم التي تصادم الشريعة، والتي لا تصادمها، وناقش الفلاسفة في شرائعهم ومقدماتهم للبحوث الإلهية، وبعد هذا كله يشرع الغزالي في بيان مسائل الفلاسفة

2205 تهافت الفلاسفة ، تحقيق سليمان دينا ص 23 ، 29.

2206 الإمام الغزالي للشامي ص 81.

2207 المنقذ من الضلال ص 114 – 115.

2208 تهافت الفلاسفة ، تحقيق د. سليمان دينا ص 15.

2209 تهافت الفلاسفة ، تحقيق د. سليمان دينا ص 15.

2210 رجال الفكر والدعوة (201/1 ، 202).

ومناقشتهم في ذلك في ضوء البحث العلمي والحجة العقلية، وهي ست عشرة مسألة في الإلهيات وما بعد الطبيعيات، وأربع في الطبيعيات، ويبين فيها ضعف استدلالهم وتناقضهم واختلافهم وتهافت عقيدتهم 2211. وقد ساعد الغزالي على نجاحه في تسديد هذه الضربة القاصمة أمور منها :

التمهيد لها كما رأينا.

تحديد ميدان المعركة وهو الجانب الإلهي من الفلسفة، واستبعاد الجوانب الأخرى من رياضيات ومنطق.

مكانة الإمام الغزالي وعلمه بدقائق الفلسفة، كما يعلمها كبار الفلاسفة.

استعماله كل الأسلحة التي توفرت لديه، فهو يقول في حديثه عن ذلك : ليعلم أن المقصود تنبيه من حسن اعتقاده في الفلاسفة وظن أن مسالكهم نقية عن التناقض، ببيان وجوه تهافتهم، فلذلك أنا لا أدخل في الاعتراض عليهم ما اعتقدوه مقطوعاً بالزمامات مختلفة، فالزمهم تارة مذهب المعتزلة، وأخرى مذهب الكرامية، وطوراً مذهب الفرق البأ واحداً عليهم، فإن سائر الفرق ربما خالفونا في التفصيل، وهؤلاء يتعرضون لأصول الدين فلننتظر عليهم، فعند الشدائد تذهب الأحقاد 2212. وقد كان الغزالي واثقاً من انتصاره بعد أن أحكم الوسائل وخطط للمعركة التخطيط السديد، ولذلك نجده - وقد نزل إلى ساحة المعركة- غير مبال بخصمه، ساخراً منه، مستهزئاً بعقله الذي يتبجح به، ولننظر إلى بعض النصوص التي أوردها في كتابه " تهافت الفلاسفة " وهو يستعمل سلاح السخرية 2213 قلنا : ما ذكرتموه تحكمت، وهي على التحقيق ظلمات فوق ظلمات، لو حكاها الإنسان عن منام رآه لاستدل به على سوء

مزاجه 2214. وقال ذلك في مقام الحديث عن نشأة الكائن الأولي الواحد عن الإله ونشأة ثلاثة كائنات عن هذا الكائن الأول الواحد. وقال : فلست أدري كيف يقع المجنون من نفسه بمثل هذه الأوضاع، فضلاً عن العقلاء الذين يشقون الشعر - بزعمهم في المعقولات 2215. ومما دفعه إلى هذا الأسلوب موقفهم المشابه من الإسلام والمسلمين وإلا فالغزالي يحترم العلم ويقدر أهله ولكن هؤلاء جاهاوا بالكفر وترفعوا على الناس وظنوا بأنفسهم الفطنة - كما يقول في المقدمة - فاستحقوا هذا الأسلوب. وفي مقدمة الكتاب هجوم عنيف، فيصبح عاجزاً عن تدارك أمره، وكان هذا الهجوم في نص أدبي رائع في معناه ومبناه 2216. وعلق الإمام الغزالي على بحثهم واجب الوجود، وأنه يعقل نفسه ولا يعقل غيره بكلمته اللاذعة القوية : فقد انتهى بهم التعمق في الفطنة، إلى أن أبطلوا كل ما يفهم من العظمة، وقربوا حاله تعالى في حال الميت الذي لا خير له بما يجري في العالم، إلا أنه فارق الميت في شعوره بنفسه فقط، وهكذا يفعل الله سبحانه بالزائغين عن سبيله، والثاكبين عن طريق الهدى، المنكرين لقوله تعالى " ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ( الكهف : 51 ) " الظانين بالله ظن السوء " (الفتح: 6) المعتقدين أن أمور الربوبية، تستولي على كنهها القوى البشرية، المغرورين بعقلهم زاعمين أن فيها مندوحة عن تقليد الرسول - صلوات الله عليهم وسلامه - وأتباعهم - رضوان الله عليهم - فلا جرم اضطروا إلى الاعتراف بأن أبواب معقولاتهم رجع إلى مالو حكي في منام لتعجب منه 2217. وهكذا يستمر الغزالي في نقد الفلاسفة وتشريحها إلى آخر الكتاب، حتى يأتي على جميع المسائل التي تكفل الرد عليها، وهي عشرون مسألة، أكثرها في الإلهيات، وكفرهم في ثلاث مسائل، إحداها : مسألة قدم العالم، وقولهم أن الجواهر كلها قديمة، والثانية : قولهم إن الله تعالى لا يحيط علماً بالجزئيات الحادثة في الأشخاص. والثالثة : إنكارها بعث الأجساد وحشوها. قال: فهذه المسائل الثلاثة، لا تلائم الإسلام بوجه، ومعتقداً معتقداً كذب - الأنبياء - صلوات الله عليهم وسلامه - وأنهم ذكروا ما ذكروه على سبيل المصلحة، تمثيلاً لجماهير الخلق وتفهيماً، وهذا هو الكفر الصراح الذي لم يعتقدده أحد من فرق المسلمين 2218.

2211 المصدر نفسه (201/1).

2212 تهافت الفلاسفة ص 82.

2213 الإمام الغزالي، للشامي ص 85.

2214 تهافت الفلاسفة ص 146 تحقيق سليمان دنيا.

2215 المصدر نفسه ص 153.

2216 الإمام الغزالي ص 86.

2217 المنقذ من الضلال ص 118.

2218 المنقذ من الضلال ص 313 - 315.

تأثير كتاب تهافت الفلاسفة : ليس أهمية الكتاب في تكفير الفلاسفة، بل إن غاية الكتاب هو إسقاط قيمة الفلسفة العلمية، والخط من مكانتها، وإثبات إنها مجموع أفكار وتخييلات، وقياسات وتخمينات، وبذلك خدم الغزالي الدين خدمة باهرة، وخلف الفلسفة التي كانت وتحتل من نفوسهم محلّ القدسية والإجلال، خلقها الغزالي بضرباته الموجعة وهجماته العنيفة إلى الوراء، أو وقفها على الأقل وشغلها بنفسها والدفاع عن نفسها ولم تستطع الأوساط الفلسفية أن تقدم كتاباً قوياً جديراً بالذكر يرد على " تهافت الفلاسفة 2219 يقول علماء الإفرنج : إن الغزالي طعن الفلسفة في الشرق العربي طعنة قاضية، وكاد يكون نصيبها في الغرب كذلك، لو لم تلق في ابن رشد حامياً لها أحيائها قرناً من الزمان 2220.

خلاصة عمل الغزالي في ميدان الفلسفة : نستطيع تلخيص عمل الغزالي في ميدان الفلسفة بما يلي :

حاربها دفاعاً عن الإسلام وخدمة لدينه، وقد كانت الفلسفة حرباً على الدين.

لم يحارب الفلسفة كلها، إنما حدد معركته مع الفلسفة الإلهية الإغريقية.

أبعد عن الفلسفة العلوم الأخرى التي كانت منضوية تحت لوائها، فجعلها وحيدة بعيدة عن جنودها الذين كانت تستخدمهم كسياج في الدفاع عنها، وقد أصبحت هذه العلوم فيما بعد مستقلة قائمة بذاتها مثل : الرياضيات، والطبيعة الفيزياء والمنطق، وعلم الأخلاق، والسياسة.

رفع الحصانة عنها، وأزال تلك الهالة التي كانت تضي عليها التقديس والاحترام وأثبت أنها مجموعة أفكار، وتخييلات وقياسات وتخمينات. وهكذا لم ير الغزالي، فيها بعد تعريتها ما يصلح أن يكون " علماً " ولذلك عندما تحدث في كتابه " الإحياء " عن العلوم لم يعد الفلسفة علماً وأوضح ذلك بقوله " وأما الفلسفة فليست علماً برأسها بل هي أربعة أجزاء :

أحدها : الهندسة والحساب.

الثاني : المنطق : وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه.

الثالث : الإلهيات .. وكما أن الاعتزال ليس علماً براسه بل أصحابه طائفة من المتكلمين .. فكذاك الفلاسفة.

الرابع : الطبيعيات : وبعضها مخالف للشرع. وبعضها بحث عن صفات الأجسام 2221 ويعطينا خلاصة رأيه في كتابه المنقذ من الضلال فيقول : ثم إنني لما فرغت من علم الفلسفة، وتحصيله، وتفهمه وتزييف ما يزيغ منه، علمت أن ذلك أيضاً غير واف بكمال الغرض، وأن العقل ليس مستقلاً بالإحاطة بجميع المطالب، ولا كاشفاً للغطاء عن جميع المعضلات 2222.

موقف الغزالي بين العقل والنقل : يؤكد الغزالي هنا مبدأ مهماً – عمقه ووسعة ابن تيمية فيما بعد في كتابه الكبير درع تعارض العقل والنقل. على اختلاف بينهما في تطبيقه – وهو أن العقل والشرع لا يتعارضان تعارضاً حقيقياً من الناحية النظرية لأن كليهما نور من عند الله، فلا ينقض أحدهما الآخر، ولا من الناحية العملية، فلم يثبت أن اصطدمت حقيقة دينية بحقيقة عقلية، بل يرى الغزالي أن أحدهما يؤيد الآخر ويصدق 2223، بل نراه في (المستصفى) وهو من أواخر ما صنف، يعتبر العقل قاضياً، والشرع شاهداً، حيث يقول بعد الديباجة : أما بعد فقد تناطق قاضي العقل، وهو الحاكم الذي لا يعزل ولا يبديل، وشاهد الشرع، وهو الشاهد المزكى المعدل بأن الدنيا دار غرور لا دار سرور .. ومحل تجارة، لا مسكن عمارة، ومتجر بضاعتها الطاعة، والطاعة طاعتان؛ عمل وعلم، والعلم أنجحها وأربحها فإنه أيضاً من العمل، ولكنه عمل القلب الذي هو أعز الأعضاء، وسعي العقل الذي هو أشرف الأشياء لأنه مركب الديانة، وحامل الأمانة، إذ عرضت على الأرض والجبال والسماء، فأشفقن من حملها وأبين أن يحملنها غاية الإباء 2224، وها هو في الإحياء نراه يدعو إلى المزج بين العلوم العقلية والعلوم الدينية يبين الحاجة إلى كل منهما، ويقرر أن لا غنى بالعقل عن السمع، ولا غنى بالسمع عن العقل

2219 رجال الفكر والدعوة (204/1).

2220 رجال الفكر والدعوة (204/1).

2221 الإمام الغزالي للشامي ص 87 إحياء علوم الدين (22/1).

2222 المنقذ من الضلال ص 130.

2223 الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 43 ، 44.

2224 المستصفى (3/1).

: فالداعي إلى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل والمكتفي بمجرد العقل عن أنوار القرآن والسنة مغرور، فإياك أن تكون من أحد الفريقين، وكن جامعاً بين الأصلين، فإن العلوم العقلية كالأغذية والعلوم الشرعية كالأدوية، والشخص المريض يستفر بالغذاء متى فاتته الدواء، وكذلك أمراض القلوب، ولا يمكن علاجها إلا بالأدوية المستفاد من الشريعة 2225. ثم يحمل الغزالي بقوة على من يظن أن ثمت تناقضاً بين العقلية والشرعية فيقول : وظن من يظن أن العلوم العقلية متناقضة للعلوم الشرعية وأن الجمع بينهما غير ممكن، هو ظن صادر عن عمى في عين البصيرة نعوذ بالله منه، بل هذا القائل ربما يناقض عنده بعض العلوم الشرعية لبعض فيعز عن الجمع بينهما، فيظن أنه تناقض في الدين، فيتحير به، فينسل من الدين، انسلال الشعرة من العجين، دائماً ذلك، لأنه عجزه في نفسه خيل إليه نقصاً في الدين وهيئات 2226.

انتصار الفكر السني في العهد السلجوقي : إن المعارك الفكرية ليست بأقل خطراً في حياة الأمة من المعارك العسكرية، ذلك أن الغزو الفكري أسوأ وأشد خطراً على الأمة من الغزو العسكري ولقد انتصر الغزالي في معركته مع الفلسفة دفاعاً عن الإسلام، فاستطاع في أقل التقديرات أن يرد الفلسفة، فيجعلها في موقع الدفاع بعد أن كانت في موقع الهجوم واستحق بجدارة أن يلقب بحجة الإسلام، وانفرد بهذا اللقب الذي بين مكانة الرجل في تاريخ الفكر 2227 إن الأمة اليوم في أشد الحاجة لحجة إسلام جديد يفضح المناهج الغربية والديساتير الوضعية، والشعارات البراقة في مجال الحريات، والعدل، وحقوق الإنسان والمرأة، ونظام الحكم، ومحاسبة الحكام، وغير ذلك من الشعارات والمبادئ الزاحفة، فيقدم البدائل الصحيحة من خلال كتاب الله وسنة رسوله وعقيدة الأمة وتراثها، فينتصر للإسلام في المعركة الفكرية الخطيرة التي تدار رحاها بين الثقافات والحضارات، فيبين عوار مناهج الخصوم، ويستفيد من الحق الذي معهم وي طرح المشروع الفكري الإسلامي في أبهى حلة، مع جمال الألفاظ في العرض، وعمق المعاني في الأسلوب مؤيداً لأفكاره بالحجج الدامغة والبراهين الساطعة والأدلة الواضحة.

رابعاً : الغزالي وعلم الكلام :

ما من شك أن الغزالي ألف كتباً في علم الكلام وترك الغزالي يحدثنا عن ماذا استقر رأيه في هذا العلم فقد قال : إني ابتدأت بعلم الكلام، فحصلته، وعقلته، وطالعت كتب المحققين منهم، وصنفت فيه ما أردت أن أصنف، فصادفته علماً وفيماً بمقصوده، غير وافٍ بمقصودي. وإنما مقصوده، حفظ عقيدة أهل السنة، وحراستها من تشويش أهل البدعة، فقد ألقى الله تعالى إلى عباده على لسان رسوله عقيدة هي الحق، على ما فيه صلاح دينهم ودنياهم، كما نطق بمعرفته القرآن والأخبار، ثم ألقى الشيطان في وساوس المبتدعة أموراً مخالفة للسنة، فلهجوا بها، وكادوا يشوشون عقيدة الحق على أهلها، فأنشأ الله طائفة المتكلمين، وحرك دواعيهم لنصر السنة بكلام مرتب، يكشف عن تلبيسات أهل البدعة المحدثه، فمنه نشأ علم الكلام وأهله 2228، هكذا نشأ علم الكلام وصرح الغزالي أنه لم يف بحاجته عند الفحص، ووجده قاصراً عن أداء المهمة الموكلة إليها، خاصة وأن أصحابه قد أكثروا الخوض فيه، وخاضوا في البحث عن الجوهر والأعراض وأحكامها.. ولم يحصل من علمهم ما يمحو ظلمات الحيرة 2229، ولهذا ما تحدث الغزالي في كتابه (الإحياء) عن العلوم قال : أعلم أن حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها، فالقرآن والأخبار مشتملة عليه، وما خرج عنهما فهو إما مجادلة مذمومة وهي من البدع .. وإما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق لها، وتطويل بنقل لمقالات أكثرها ترهات وهذيانات، تزدريها الطباع وتمجها الأسماع، وبعضها خوض فيما لا يتعلق بالدين 2230، ثم بين أن ذلك لم يكن في الصحابة فقال : .. فلقد قبض رسول الله عليه وسلم عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كلهم علماء بالله أثنى

2225 الإحياء (17/3).

2226 الإحياء (179/3) الإمام الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 46.

2227 الإمام الغزالي للشامي ص 88.

2228 المنفذ من الضلال ص 96 وما بعدها.

2229 المصدر نفسه ص 101.

2230 إحياء علوم الدين (22/1).

عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام 2231. وقد بين الغزالي أن بعض الفرق ضلت بسلوكها طريق علم الكلام، ولفت النظر إلى أن القرن الأول لم يسلكوا هذا المسلك فقال: ولكنه .. عميت بصيرته، فلم يلتفت إلى القرن الأول، فإن النبي صلى الله عليه وسلم شهد لهم بأنهم خير الخلق، وأنهم قد أدركوا كثيراً من أهل البدع والهوى، فما جعلوا أعمارهم ودينهم عرضاً للخصومات والمجادلات.. وإذا رأوا مصراً على ضلالتهم هجروه وأعرضوا عنه وأبغضوه في الله ولم يلزموا الملاحاة معه طول العمر، بل قالوا: إن الحق هو الدعوة إلى السنة، ومن السنة ترك الجدل في الدعوة إلى السنة، إذ روى أبو أمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ما ضل قوم قط بعد هدى كانوا عليه أوتوا الجدل 2232، ثم إنهم رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بعث إلى كافة أهل الملل، فلم يقعد معهم في مجلس مجادلة لإلزام وإفحام وتحقيق حجة، ودفع سؤال وإيراد إلزام، فما جادلهم إلا بتلاوة القرآن المنزل عليهم، ولم يزد في المجادلة عليه، لأن ذلك يشوش القلوب 2233. وبين الغزالي الغلط في إطلاق لفظ " التوحيد " على علم الكلام فقال: لفظ التوحيد: وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام، ومعرفة طريق المجادلة، والإحاطة الآن عبارة عن صناعة الكلام، ومعرفة طريق المجادلة، والإحاطة بطرق مناقضات الخصوم والقدرة على التشدق فيها. حتى لقب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد، وسمي المتكلمون: العلماء بالتوحيد، مع جميع ما هو خاصة هذه الصناعة، لم يكن يعرف منها شيء في العصر الأول، بل كان يشتد منهم النكير على من كان يفتح باباً من الجدل والمماراة، فأما ما يشتمل عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع، فلقد كان ذلك معلوماً للكل، وكان العلم بالقرآن هو العلم كله، وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر، لا يفهمه أكثر المتكلمين، وإن فهموه لم يتصفوا به، وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل 2234. وأنكر الغزالي على عوام الناس أن يشتغلوا بعلم الكلام.

وقال: إن دين عوام الناس ينبغي أن يكون صافياً نقياً بعيداً عن تعقيدات الجدليين المتكلمين؛ ولهذا ينبغي إجماع العوام عن علم الكلام 2235 ثم بين الإمام الغزالي أن إيمان العوام الحاصل لهم بتواتر السماع إنما يقوى بكثرة العبادة والذكر فيقول: والإيمان الراسخ على الحقيقة هو إيمان العوام الحاصل على قلوبهم من الصبا بتواتر السماع، وتام تأكيد بلزوم العبادة والذكر، فإن من تبادت به العبادة إلى حقيقة التقوى وتطهير القلب من كدرات الدنيا وملازمة ذكر الله دائماً تجلت أنوار المعرفة وصارت الأمور - التي كان قد أخذها تقليداً - عنده كالمعينة والمشاهدة والكلام المستفاد من الدليل الكلامي ضعيف جداً مشرف على الزوال بكل شبهة 2236. وقال: لست أنكر أنه يجوز أن يكون ذكر أدلة المتكلمين أحد أسباب الإيمان في حق بعض الناس، لكن ليس ذلك بمقصود عليه وهو أيضاً نادر، بل الأنفع الكلام الجاري في معرض الوعظ كما يشتمل عليه القرآن. فأما الكلام المحرر على رسم المتكلمين، فإنه يشعر نفوس المستمعين بأن فيه صنعة وجدلاً، ليعجز عنه العامي، لا لكونه حقاً في نفسه؛ وربما يكون ذلك سبباً لرسوخ العناد في قلبه، ولذلك لا ترى مجلس مناظرة للمتكلمين ولا للفقهاء ينكشف عن واحد انتقل من الاعتزال أو بدعة إلى غيره، ولا عن مذهب الشافعي إلى مذهب أبي حنيفة، ولا على العكس، وتجري هذه الانتقالات بأسباب آخر حتى في القتال بالسيف، ولذلك لم تجر عادة السلف بالدعوة لهذه المجادلات، بل شددوا القول على من يخوض في الكلام ويشغل بالبحث والسؤال 2237. وازداد الغزالي - مع الأيام، وبعد التجارب العلمية - إقتناعاً بأن أسلوب القرآن في الإقناع أبلغ وأنفع وأعم وأشمل للطبقات والمستويات الفكرية المختلفة، وبأن علم الكلام علاج مؤقت ومختص بمن نشأ عنده شكوك وشبهات ولا حاجة للطبائع السليمة والعقول المستقيمة. أما القرآن فكان الغذاء الصالح، والماء السائغ، يحتاج إليهما كل إنسان وينتفع، ولا ضرر فيه ولا خطر. يقول في كتابه " إجماع العوام عن علم الكلام " الذي هو من آخر مؤلفاته 2238: فائدة القرآن مثل الغذاء، ينتفع به كل إنسان، وأدلة المتكلمين مثل الدواء، ينتفع به آحاد الناس، ويستضرُّ به الأكثرون؛ بل أدلة القرآن كالماء الذي ينتفع به الصبي الرضيع، الرجل القوي، وسائر الأدلة كالأطعمة التي ينتفع بها الأقوياء مرة، ويمرضون بها أخرى، ولا ينتفع بها الصبيان أصلاً 2239. ويذكر تجربته ومشاهدته كشاهد على ذلك: والدليل على تضرر الخلق به، المشاهد والعيان

2231 المصدر نفسه (23/1).

2232 سنن الترمذي، قال الترمذي حسن صحيح.

2233 إحياء علوم الدين (394/3 - 395).

2234 المصدر نفسه (33/1).

2235 إجماع العوام عن علم الكلام ص 38.

2236 فيصل التفرقة للإمام الغزالي ص 204.

2237 فيصل التفرقة ص 69 - 70.

2238 رجال الفكر والدعوة (211/1).

2239 إجماع العوام عن علم الكلام ص 20.



والتجربة، وما ثار من الشر منذ نبغ المتكلمون وفشت صناعة الكلام، مع سلامة العنصر الأول من الصحابة عن مثل ذلك 2240. وهكذا تتجلى شخصية الغزالي في نقد الفلسفة وعلم الكلام شخصية فريدة مستقلة التفكير، قوية التأثير تمتاز بسلامة الفكر، واتزان العقل، وحصافة الرأي، وعمق النظر، والثقة بالنفس، له منهج خاص في نقد الفلسفة، وعلم الكلام، وإثبات العقيدة الإسلامية، وهو ممن توفرت عنده أدوات الاجتهاد في هذا الموضوع، فكان من أئمة هذا الفن المجتهدين، ومن كبار المؤلفين المنتجين 2241.

#### خامساً : الغزالي والتصوف :

كان التصوف أحد العلوم الشرعية الحادثة في الملة، وأصله العكوف على العبادة والانقطاع إلى الله تعالى، والإعراض عن زخارف الدنيا وزينتها، والإنفراد عن الخلق وهذه الصفات كانت عامة في الصحابة والسلف، ولما فشا الإقبال على الدنيا في القرن الثاني وما بعده اختص المقبولون على العبادة باسم الصوفية والمتصوفة 2242 ويغلب على الظن أن هذا المصطلح كان إفرازاً أنتجه الواقع عندما بدأت تخصصات العلوم تأخذ أبعادها، فقد كانت كلمة " الفقه " تشمل على كل ما انضوى تحت كلمة التصوف، فلما اقتصر مفهوم كلمة الفقه على فقه العبادات وفقه المعاملات في جانبها الظاهر، استبعدت منه بحوث الأخلاق والسلوك، كان لا بد لهذه الجوانب المستبعدة من الاستقلال والانضواء تحت عنوان يمثلها فكان التصوف ومن السهل تعداد ما يشتمل عليه هذا العنوان : فالأخلاق الكريمة هي الأساس والزهد الذي يعني الترفع على الدنيا – ولا يعني ذلك الفقر هو الطريق، وكثرة العبادة هي وسيلة القرب إلى الله تعالى وبتطبيق العلم مع الإخلاص تكون النجاة 2243، يقول الغزالي في رسالته

" أيها الولد " : ينبغي لك أن يكون قولك وفعلك موافقاً للشرع، إذ العلم والعمل بلا اقتداء الشرع ضلالة، وينبغي لك ألا تغتر بشطح الصوفية وطاماتهم، لأن سلوك هذا الطريق يكون بالمجاهدة وقطع شهوة النفس، لا بالطامات والنزهات 2244. تلك هي العناصر التي انضوت تحت هذا العنوان .. ثم تبعتها فضوليات ليست في الإسلام في شيء وهي التي أشار إليها الغزالي بالطامات والنزهات وظهرت مصطلحات أخرى مثل " أهل الإرادة " و " أرباب السلوك " التي استعملها ابن القيم رحمه الله. ولكنها لم تنتشر انتشار المصطلح الأول، ومن غير الصواب أن ينظر إلى الفضوليات التي أدخلت على التصوف على أنها الأصل، وتنس العناصر الأصلية، فيحارب التصوف كله بما فيه من حق وباطل وهو المسلك الذي سلكه ابن تيمية 2245 رحمه الله حيث قال في شأن الصوفية عندما علق على كلام أبي القاسم القشيري : والثابت الصحيح عن أكابر المشايخ (الصوفية) يوافق ما كان عليه السلف. وهذا هو الذي كان يجب أن يذكر، فإن في الصحيح الصريح المحفوظ عن أكابر المشايخ مثل الفضيل بن عياض، وأبي سليمان الداراني، ويوسف بن أسباط، وحذيفة المرعشي، ومعروف الكرخي إلى الجنيد بن محمد، وسهل بن عبد الله التستري، وأمثال هؤلاء ما بين حقيقة مالات المشايخ وقد جمع المشايخ إما بلفظه أو بما فهمه هو – أي القشيري – غير واحد، فصنف أبو بكر محمد بن إسحاق الكلاباذي كتاب " التعرف لمذاهب التصوف " وهو أجود مما ذكره أبو القاسم وأصوب، وأقرب إلى مذهب سلف الأمة وأئمتها وأكابر مشايخها، وكذلك معمر بن زياد الأصفهاني شيخ الصوفية، وأبو عبد الرحمن السلمى جامع كلام الصوفية، هما في ذلك أعلى درجة وأبعد عن البدعة والهوى من أبي القاسم، وكذلك عامة المشايخ الذين سماهم أبو القاسم في " رسالته " لا يعرف عن شيخ منهم أنه كان ينصر طريقة

الكلابية 2246، وبعد أن أتى ابن تيمية على عقيدة هؤلاء المشايخ من الصوفية، عتب على أبي القاسم القشيري أنه لم يذكر في رسالته الأولياء الكاملين الذين كانوا في القرون الثلاثة الأولى 2247، فقال : وما ذكره أبو القاسم في رسالته في اعتقادهم وأخلاقهم وطريقتهم، فيه من الخير والحق والدين أشياء كثيرة، ولكن فيه نقص عن طريقة أكثر أولياء الله

2240 المصدر نفسه ص 20.

2241 رجال الفكر والدعوة (211/1).

2242 الإمام الغزالي للشامي ص 99 نقلاً عن مقدمة ابن خلدون.

2243 الإمام الغزالي ص 100.

2244 أيها الولد للغزالي نقلاً عن الإمام الغزالي ص 100.

2245 الإمام الغزالي ص 101.

2246 الاستقامة (1/82 84).

2247 الإمام الغزالي للشامي 13.

الكاملين، وهم نقاوة القرون الثلاثة ومن سلك سبيلهم، ولم يذكر في كتابه أئمة المشايخ من القرون الثلاثة 2248 وهكذا نرى أن ابن تيمية لم ينكر طريقة الصوفية في أصلها بل أثنى على مشايخها الذين استقاموا على الطريق، ولم يعدمهم خارجين على طريق السلف 2249، وقد نقل كلام القشيري التالي: اعلموا أن شيوخ هذه الطائفة بنوا قواعد أمرهم على أصول صحيحة في التوحيد، صانوا بها عقائدهم عن البدع، ودانوا بما وجدوا عليه السلف وأهل السنة من توحيد، ليس فيه تمثيل ولا تعطيل ثم قال ابن تيمية: قلت: هذا كلام صحيح، فإن كلام أئمة المشايخ الذين لهم في الأمة لسان صدق، كانوا على ما كان عليه السلف وأهل السنة، من توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل، وهذه الجملة يتفق على إطلاقها عامة الطوائف المنتسبين إلى السنة، وإن تنازعوا في مواضع 2250. وهكذا يثني ابن تيمية على الصوفية - السليمة - بأن اهتمامهم بالعمل أكثر من اهتمامهم بالقول. ولا بد من هذه التوطئة عند الحديث عن الغزالي والصوفية ولا ندعي العصمة للغزالي ولا غيره لنن العصمة للأنبياء والمرسلين أما غيرهم من الناس يخطئ ويصيب.

بدء طريق التصوف عند الغزالي: قد تحدثت فيما مضى عن التحول الكبير الذي حدث للغزالي وكيف استطاع أن يتغلب على أمراض النفس من حب الصيت والجاه والمنصب والشهرة بعد أن أعانه الله على ذلك ويبدو أن الغزالي اختار طريق الصوفية بعد جهد جهيد وهو بنفسه يوضح لنا كيف سلك الطريق فقد قال: ثم إنني.. أقبلت بهمتي على طريق الصوفية، وعلمت أن طريقهم إنما تتم بعلم وعمل وكان حاصل عملهم، قطع عقبات النفس، والنتزه عن أخلاقها المذمومة، وصفاتها الخبيثة، حتى يتوصل بها إلى تخلية القلب عن غير الله تعالى وتحليته بذكر الله وكان العلم أيسر علي من العمل، فابتدأت بتحصيل علمهم من مطالعة كتبهم، مثل "قوت القلوب" لأبي طالب المكي، رحمه الله وكتب الحارث المحاسبي، والمتفرقات المأثورة عن الجنيد، والشبلي، وأبي يزيد البسطامي، قدس الله أرواحهم، وغير ذلك من كلام مشايخهم، حتى أطلعت على كنه مقاصدهم العلمية وحصلت ما يمكن أن يحصل من طريقهم بالتعليم والسماع، فظهر لي أن أخص خواصهم: ما لا يمكن الوصول إليه بالتعلم، بل بالذوق، والحال وتبدل الصفات.

ثم قال: وكمن من الفرق بين أن يعلم حد الصحة وحد الشبع، وأسبابهما، وشروطهما، وبين أن يكون صحيحاً وشبعان وبين أن يعرف حد السكر.. وبين أن يكون سكران بل السكران لا يعرف حد السكر، والصاحي يعرف حد السكر وأركانه، وما معه من السكر شيء والطبيب - في حالة المرض - يعرف حد الصحة وأسبابها، وأدويتها، وهو فاقد الصحة، وكذلك فرق بين أن تعرف حقيقة الزهد وشروطها، وأسبابها، وبين أن يكون حالك "الزهد" وعزوف النفس عن الدنيا. ثم تحدث عن خلاصة ما توصل إليه بشأن المتصوفة، فقال: فعلمت يقيناً: أنهم أرباب "الأحوال" لا أصحاب "الأقوال" وأن ما يمكن تحصيله من طريق العلم، فقد حصلته، ولم يبق إلا ما لا سبيل إليه بالسماع والتعلم، بل بالذوق والسلوك 2251.

نتائج الدراسة: كان من نتائج دراسة الغزالي للتصوف أنه نظر في نفسه وتفحص ما هو فيه، فإذا به يرى غروراً كاذباً، وحياة غلبت عليها المظاهر، ففقدت روحها وحويتها وقاس نفسه بمقاييس الإسلام الحقة، فأشفق على نفسه لقد تبين له من نفسه:

أنه كان جل اهتمامه بالجانب النظري من العلم دون الجانب العملي وأن ما كان يعده عملاً يتقرب إلى الله تعالى به من التدريس والتعليم، كان فاقداً لشرط القبول وهو النية.. وإذا به فجأة يجد نفسه بمقاييس الإسلام الحقة، فأشفق على نفسه لقد تبين له

وأنه يفقد عنصراً مهماً في ميداني النظر والعمل وهو "الإخلاص".

فاكتشف من نفسه ما دفعه إلى الخوف، وإلى الحرص على الوقت فيما تبقى من عمره أن يصرف في مرضاة الله 2252. وانتهى به المطاف إلى طريق الصوفية، فعلم يقيناً - كما يقول هو - أنهم هم السالكون لطريق الله تعالى خاصة، وأن سيرتهم أحسن السير، وطريقهم أصوب الطرق، وأخلاقهم أزكى الأخلاق، بل لو جمع عقل العقلاء، وحكم الحكماء الواقفين على أسرار الشرع من العلماء، ليغيروا شيئاً من سيرهم وأخلاقهم، ويبدلوه بما هو خير منه، لم يجدوا إلى ذلك سبيلاً.. وأن جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهرهم وباطنهم مقتبسة من نور النبوة، وليس على وجه الأرض نور يستضاء به

2248 الاستقامة (89/1).

2249 الإمام الغزالي للشامي ص 13.

2250 الاستقامة (91-90/1).

2251 المنقذ من الضلال ص 139 - 141.

2252 الإمام الغزالي للشامي ص 106.

2253. وبالجملة فماذا يقول القائلون في طريقة طهارتها - وهي أول شروطها - تطهير القلب بالكلية عما سوى الله تعالى .. ومفتاحها الجاري منها مجرى التحريم من الصلاة - استغراق القلب بالكلية بذكر الله، وأخرها الفناء بالكلية في الله؟. وهذا الآخر بالإضافة إلى ما يدخل تحت الاختبار والكسب ولكن الترقى مستمر حتى ينتهي إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق، ولا يحاول معبر أن يعبر عنها إلا اشتمل لفظه على خطأ صريح، لا يمكن الاحتراز عنه، قال: وعلى الجملة: ينتهي الأمر إلى قرب يكاد يتخيل منه طائفة (الطول) وطائفة "الاتحاد" وطائفة "الموصل" وكل ذلك خطأ ويأخذ على الغزالي دخوله إلى التصوف. وقد كان دخول المحب العاشق لا دخول الفاحص الناقد، فلم ينظر إلى علوم الصوفية وتراثهم بعين النقد التي نظر بها إلى علوم الفلسفة والمتكلمين والباطنية بل بعين الرضا والحب:

وعين الرضا عند كل عيب كلية

كما أن عين السخط تبدي المساويا

وقال الشاعر:

وإذا الحبيب أتى بذنب واحد

جاءت محاسنه بألف شفيح

وسد هذا أنه تعامل مع التصوف بقلبه قبل عقله، وبذوقه قبل فقهه، وهذا ما جعله يقبل أشياء مما أخذ على القوم في الفكر، وفي السلوك دون أن يعرضها على قانون الفقه أو منطق العقل ومن أجل هذا أنكر عليه العلامة ابن الجوزي وغيره من الناقدين قوله لكثير من أفكار الصوفية وأعمالهم وأحوالهم، وهي مخالفة لقانون الشرع، منحرفة عن الكتاب والسنة الصحيحة وربما اعتذر أبو حامد في بعض الأحيان عن تجاوزات بعض القوم باعتذارات لا يقبلها منه الفقهاء، كقوله بعد حكاية الصوفي الذي عرفه الناس بالإصلاح في محله، فخاف على نفسه الفتنة، فدخل الحمام، وسرق بعض الثياب الفاخرة، ولبسها وخرج.. فلحقه الناس وأخذوا منه الثياب وصفعوه... وصار يعرف بعد ذلك (لص الحمام)؟ فسر بذلك وسكنت نفسه 2254. قال أبو حامد: فهكذا كانوا يروضون أنفسهم، حتى يخلصهم الله من النظر إلى الخلق، ثم من النظر إلى الخلق، ثم من النظر إلى النفس، وأرباب الأحوال ربما عالجوا أنفسهم بما لا يفتي به الفقيه، مهما رأوا صلاح قلوبهم، ثم يتداركون ما فرط منهم من صورة التقصير 2255، وابن الجوزي شدد النكير على أبي حامد في حكاية هذا وأمثاله واستحسانه وتبريره 2256.

تصوف بغير شيخ: بدأ الغزالي تصوفه في شهر رجب عام 488هـ - كما ذكر في المنقذ - حيث التجاذب في نفسه بين شهوات الدنيا ودواعي الآخرة، فلم يزال يقدم رجلاً ويؤخر أخرى وتصدق رغبته بكرة وتضعف عشية حتى صمم أخيراً على سلوك طريق الآخرة واستمر هذا التردد قرابة ست أشهر - كما قال - وما

2253 الإمام الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 118.

2254 الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 120.

2255 تلبيس إبليس ص 354، 355، الإحياء (288/3).

2256 الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 121.

طول هذه المدة إلا لأن الأمر الذي يقدم عليه هي الخطوة الأولى في هذه النقلة البعيدة المدى مادياً ونفسياً ولم يكن هناك من يستشير في هذا الأمر، فيكون في مشورته مساعدة على البت فيه، إنما كان تصرفاً شخصياً، كان الباعث عليه وقوفه على علم التصوف الذي أيقظ فيه، حساب نفسه وتدبر أمره وأما ما تذكره بعض المصادر، من أنه تتلمذ على الفارمدي وأخذ منه استفتاح الطريقة، وامتل ما كان يشير به عليه من القيام بوظائف العبادات والإمعان في النوافل 2257، فذلك أمر فيه نظر ذلك أن " الفارمدي " توفي عام 477هـ والغزالي لم يبدأ مشوار التصوف إلا في أواخر عام 488هـ أي بعد أكثر من عشر سنوات من وفاة الرجل ولعله كان مرشداً في علم التصوف لا في التطبيق، ذلك أن عام 477هـ وما قبله كان الفترة التي سيطر فيها على الغزالي التطلع على الجاه والمنزلة .. الأمر الذي يتعارض مع مفهوم التصوف نستطيع القول إذن بأن الغزالي قطع طريق التصوف بمجاهدته الشخصية دون الاعتماد على شيخ تتوفر فيه المواصفات اللازمة المهمة وليس هذا بمستغرب على الغزالي، فقد كان له من الهمة والعزم ما تصغر معه عظام الأمور 2258.

نقد الغزالي للصوفية : على الرغم من أن الغزالي يزكي طريقة الصوفية؛ لأنها تتضمن العلم والعمل معاً، وأنه انحاز إلى طريقتهم الدوقية في نهاية الأمر، بعد التجربة والممارسة وإتقان العلم، فإن لم يتوان عن نقد معظم فرق الصوفية التي سادت في عصره وما قبله، نقداً شديداً 2259، وسلط الأضواء على أخطاء وانحرافات بعض المتصوفة.

قلة المتصوفين : يرى الغزالي أن التصوف غير موجود، وذلك لعدم وجود من يسلك الطريق، وإذا وجد السالكون، فهم غير منضبطين مع ما يتطلبه الطريق من سلوك.  
يقول : والأمور الدينية كلها قد فسدت وضعفت، إلا التصوف، فإنه قد انمحق بالكلية وبطل لأن العلوم لم تتدرس بد والعالم – وإن كان عالم سوء – فإنما فساده في سيرته لا في علمه، فيبقى عالماً غير عامل بعلمه والعمل غير العلم. وأما التصوف فهو عبارة عن تجرد القلب لله تعالى، واستحراق ما سوى الله، وحاصله يرجع إلى عمل القلب والجوارح، ومهما فسد العمل فات الأصل 2260، ويوضح أن المشايخ الذين يقتدى بهم لا وجود لهم فيقول : وقد خلت البلاد الآن عن شيخ يقتدى به في علمه وسيرته 2261. ويبين لنا سبب هذا الفقدان للمتصوفة فيقول : .. إن القلوب كلها مريضة إلا ما شاء الله. ومرض القلب مما لا يعرفه صاحبه فلذلك يغفل عنه، وإن عرفه صعب عليه الصبر على مرارة دوانه، فإن دواءه مخالفة الشهوات، وهو نزع الروح، فإن وجد من نفسه قوة الصبر عليه، لم يجد طبيباً حاذقاً يعالجه، فإن الأطباء هم العلماء، وقد استولى عليهم المرض، فالطبيب المريض، فلما يلتفت إلى علاجه، فلماذا صار الداء عضالاً، والمرض مزمناً، وإندرس هذا العلم، وأنكر طب القلوب، وأنكر مرضها 2262. وإذا كان الشيخ المربي مفقوداً والسالك غير موجود، حلّ مكانهما المنتفعون واللصقاء، وهنا كان على الغزالي أن يبين الأخطاء ويظهر الانحرافات حتى لا يساء فهم الدين 2263.

فساد المتصوفة : ويعطينا الغزالي صورة عما آل إليه أمر المتصوفة من فساد فيقول : ... إن أكثر متصوفة هذه الأعصار – لما خلت بواطنهم عن لطائف الأفكار، ودقائق الأعمال، ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى ويذكره في الخلوة، وكانوا بطالين غير محترفين ولا مشغولين – قد ألفوا البطالة، واستنقلوا العمل، واستوعروا طريق الكسب، واستلنوا جانب السؤال والكديّة، واستطابوا الرباطات المبنية لهم في البلاد، واستسخروا الخدم المنتصبين للقيام بخدمة القوم، واستخفوا عقولهم وأديانهم، من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة إلا الرياء والسمعة، وانتشار العبث، واقتناص الأموال بطريق السؤال، تعلقاً بكثرة الأتباع لم يكن لهم في الخانقاهات حكم فاقد .. فلبسوا المرقعات، واتخذوا في الخانقاهات منتزهات .. ويحسبون أنهم يحسنون صنعاً ويعتقدون أن كل سواد تمرّة .. فهو لاء بغضا الله 2264.

الغرور والجهل : ويرى الغزالي أن الغرور قد هيمن على كثير من المتصوفة، وقد عدّ نماذج كثيرة من غرورهم ثم قال : وأنواع الغرور في طريق السلوك إلى الله تعالى لا تحصى في مجلدات، ولا تستقص ثم بين أن مصدر ذلك كله الجهل وعدم سلوك الطريق بشكل صحيح بحيث يكون بعد العلم، فالكثير منهم جهلة، ومع ذلك أدعوا المعرفة، بترديد كلمات هي

2257 طبقات الشافعية (109/4) للسبكي.

2258 الإمام الغزالي ص 108.

2259 مسألة المعرفة ومنهج البحث عند الغزالي د. أنور الزعبي ص 187.

2260 إحياء علوم الدين (250/2).

2261 المصدر نفسه (250/2).

2262 إحياء علم الدين (63/3).

2263 الإمام الغزالي ص 118 للشامي

2264 إحياء علوم الدين (250/2).

طامات، ويظن أنه أوتي علم الأولين والآخرين، فهو ينظر إلى الفقهاء والمفسرين والمحدثين وأصناف العلماء بعين الازدراء فضلاً عن العوام 2265. وكل ذلك بناءً على أغاليط ووساوس، يخدعهم الشيطان بها، لاشتغالهم بالمجاهدة قبل إحكام العلم، ومن غير اقتداء بشيخ متقن في الدين والعلم، صالح للاقتداء به 2266.

سقوط التكاليف : ويحدثنا الغزالي عن انحراف آخر لبعض الصوفية، لعله من أسوأ انحرافاتهم ذلك بعضهم وقع في الإباحة، وطووا بساط الشرع ورفضوا الأحكام، وسووا بين الحلال والحرام .. وهم فئات 2267. ومن هؤلاء طائفة ظنت أن المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها إلى معرفة الله تعالى، فإذا حصلت المعرفة فقد وصل بعد الوصول يستغنى عن الوسيلة والحيلة، فتركوا السعي والعبادة، وزعموا أنه ارتفع عن محلهم في معرفة الله سبحانه عن أن يمتحنوا بالتكاليف وإنما التكاليف على عوام الخلق 2268. وحكم الغزالي على هذه الفئات بأنها مذاهب باطلة وضلالات هائلة 2269. إن الغزالي لم يقبل التصوف بعجزه وبجره، بل رفض في حزم تصوف أهل الحلول والاتحاد كالحلاج وأشباهه ولم يقبل إلا التصوف السني القائم على الكتاب والسنة واجتهد أن يرد كل فكرة أو خلق أو سلوك أو حال، مما يقول به المتصوفة إلى أصول إسلامية وأن يستدل عليها بالقرآن والحديث والأثر 2270، وقد حاول أن يخفف من غلوا القوم في فهمهم للتوكل والزهد ونحوهما وإن أصابه شيء من رذائلهم 2271، ونقول ما قاله الذهبي : فرحم الله أبا حامد، فأين مثله في علومه ولكن لا ندعي عصمته من الغلط والخطأ 2272.

أثر الغزالي في التصوف : أثر الغزالي أثر كبير في التصوف ولا زال هذا الأثر إلى يومنا الحاضر، فقد استطاع أن يصنع معالم لطريق التصوف ومقاييس له، تكشف الزيف وتظهر الخطأ الأمر الذي يساعد على الإصلاح ويسهل طريقه ومما يذكر له في هذا الميدان .

ضرورة العلم الشرعي : نبه الغزالي على ضرورة العلم الشرعي لسالك طريق الآخرة، خلافاً لما كان شائعاً بين كثير من الصوفية إن العلم حجاب وقد جعل أول كتاب من كتب " الإحياء " الأربعة كتاب العلم، وأول عقبة يجب أن يجتازها " العابد " هي العلم كما في منهاج العابدين وأكد في مواضع لا تحصر : أن السعادة لا تنال إلا بالعلم والعمل وقال في رسالة " أيها الولد " : إن العلم بدون عمل جنون، والعمل بدون علم لا يكون 2273، والأحياء هو الكتاب الذي صنعه لسالك الطريق وإنه فهو ينكر كل الإنكار أن تكون المجاهدة ورياضات النفس قبل العلم لم يؤدي ذلك إلى الانحراف. ويرى الغزالي أن نظرة العالم أدق وأصوب من نظرة الصوفي 2274. ولذلك قال : .. ونور العلم إذا أشرق أحاط بالكل وكشف الغطاء ورفع الاختلاف 2275.

رفض الغزالي للتأويلات الباطنية التي تخرج بالنصوص الشرعية عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع، ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل، فإن هذا يقتضي بطلان الثقة بالألفاظ وتسقط من منفعة كلام رسوله صلى الله عليه وسلم، فإن ما يسبق إلى الفهم لا يوثق به، والباطن لا ضابط له ومثل لذلك بقول بعضهم في قوله تعالى : " أذهب إلى فرعون إنه طغى " : أي إشارة إلى قلبه. وقوله " وأن ألق عصاك " أي ما يتوكأ عليه ويعتمده مما سوى الله فينبغي أن يلقىه ومثله حديث : " تسحروا فإن في السحور بركة " . وتأويله بأنه الاستغفار في الأسحار، وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها 2276.

2265 الإمام الغزالي ص 120 .

2266 إحياء علوم الدين (3/404 - 407).

2267 المصدر نفسه (3/405).

2268 إحياء علوم الدين (3/405).

2269 الإمام الغزالي للشامي ص 154 .

2270 الغزالي بني مادحيه وناقديه ص 121 .

2271 المصدر نفسه ص 121 .

2272 الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 121 ، 122 .

2273 ---

2274 الإمام الغزالي للشامي ص 134 .

2275 إحياء علوم الدين (2/242 ، 243).

2276 إحياء علوم الدين (1/271).

جعل من التصوف علم أخلاقي عملي : فقد نقله من مجرد الذوق والتحليق والشطح والتهويل إلى علم أخلاقي عملي يعالج أمراض القلوب وآفات النفوس ويزكيها بكمارم الأخلاق ومن نظر إلى الإحياء ) عرف أن لبابه وغايته في نصفه الأخير وهو يتكون من ربعين : ربع (المهلكات) وربع (المنجيات) وكل من هذه وتلك عشرة كاملة وكلها تدور حول "الأخلاق"، فهو - كما ذكر في مقدمة الكتاب - يذكر في (المهلكات) كل خلق مذموم ورد القرآن باماطته وتركيبه النفس عنه وتطهير القلب منه ويذكر في (المنجيات) كل خلق محمود، وخصلة مرغوب فيها، من خصال المقربين والصديقين التي بها يتقرب العبد من رب العالمين 2277، كما أخذ عليهم من الناحية العلمية عدم دقتهم في تعريفاتهم لأعمال القلوب، لغلبة أحوالهم الذاتية والآنية عليهم ومن تتبع الإحياء وغيره من كتب الغزالي، بإنصاف، وجد أنه حاول كبح جماح القوم، والوقوف بهم عند الحدود والحواجز الشرعية، وضبط أقوالهم وأعمالهم، بتقييد مطلقها، وتحديد مبهمها، وإعطائها معنى مقبولاً، ونجح في ذلك إلى حد بعيد 2278.

تصحيح مفهوم الزهد : الزهد أصل كبير من أصول التصوف، نتج عنه : الإعراض عن الدنيا، وهو المسلك الذي يجاهد الصوفية نفوسهم من أجله كمرحلة أولى من طريقهم، ولكن بعضهم بالغ في هذا، بل وعلى حد تعبير الغزالي : أضلهم الشيطان في الإعراض عنها 2279. وقد ساق لنا نموذج من هذا الإعراض، وبين خطأهم، ثم بين لنا السلوك الصحيح في هذا الموضوع بقوله : .. وإنما الناجي منها فرقة واحدة وهي السالكة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو : أن لا يترك الدنيا بالكلية، ولا يقيم الشهوات بالكلية. أما الدنيا : فيأخذ منها قدر الزاد وأما الشهوات فيقيم منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل، ولا يتبع كل شهوة، ولا يترك كل شهوة، بل يتبع العدل، ولا يترك كل شيء من الدنيا، ولا يطلب كل شيء من الدنيا بل يعلم مقصود كل ما خلق من الدنيا ويحفظه على حد مقصوده :

فيأخذ من القوت ما يقوى به البدن على العبادة.

ومن المسكن ما يحفظ عن اللصوص، والحر والبرد.

ومن الكسوة كذلك حتى إذا فرغ القلب من شغل البدن، أقبل على الله تعالى بكنه همته، واشتغل بالذكر والفكر طول العمر. وبقي ملازماً لسياسة الشهوات، ومراقباً لها، حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى، ولا يعلم ذلك إلا بالافتداء بالفرقة الناجية، وهم الصحابة وقد كانوا على النهج القصد، وعلى السبيل الواضح، .. فإنهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا، بل للدنيا وما كانوا يترهبون ويهجرون الدنيا بالكلية، وما كان لهم من الأمور تفريط ولا إفراط بل كان أمرهم بين ذلك قواماً وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين، وهو أحب الأمور إلى الله تعالى ... والله أعلم 2280.

والخلاصة : أنه مما لا شك فيه أن أثر الغزالي كان كبيراً على التصوف، إذ أراد تصوفاً سنياً، على طريقة الجنيذ وقد أفلح إلى حد كبير في الإصلاح في هذا الميدان ولا يمكن تقدير ذلك إلا بالمقارنة بين ما كان عليه التصوف قبل الغزالي وما آل إليه بعده 2281، ومن عرف كيف كان التصوف قبل الغزالي، ثم كيف صار بعده عرف فضل الغزالي على التصوف وأهله، وما ترك فيه من أمر واضح، يشهد به المتخصصون في علم هذا الجانب من جوانب الثقافة والحياة الإسلامية وهذا ما اعترف به وقرره الذين عنوا بدراسة التصوف ورجاله وتاريخه 2282، ومهما يكن من أمر في هذا الباب الخطير، فالغزالي إمام كبير، وما من شرط العالم أنه لا يخطئ 2283.

2277 الإحياء (3/1) الغزالي بين مادحيه ووناقيديه ص 123.

2278 الغزالي بين مادحيه ووناقيديه ص 124.

2279 إحياء علوم الدين (3/230).

2280 إحياء علم الدين (3/230).

2281 الغزالي للشامي ص 140.

2282 الغزالي بين مادحيه ووناقيديه ص 124.

2283 سير أعلام النبلاء (339/19).

سادساً : دور أبي حامد الغزالي في الإصلاح :

منهج الغزالي في الإصلاح : ذكر الدكتور ماجد عرسان الكيلاني أن القواعد التي قام عليها منهج الغزالي في الإصلاح والتجديد ثلاث قواعد:

القاعدة الأولى : إن الأساس في وجود الأمة المسلمة هو إخراجها لحمل رسالة الإسلام إلى العالم كله، وحين قعد المسلمون عن تبليغ الرسالة امتلأت الأرض بالفتننة والفساد الكبير وأصبح المسلمون وغيرهم ضحايا هذا القعود.

القاعدة الثانية : وتربط القاعدة الثانية بالأولى ارتباطاً متلاحماً : فما دام المسلمون مسؤولين عن حمل رسالة الإصلاح إلى العالم، وما داموا قاعدين عن حمل هذه الرسالة، فإنه من الواجب أن يجري البحث في أسباب هذا القعود من داخل المسلمين أنفسهم .

القاعدة الثالثة : فقد جاءت مكملة للقاعدة الثانية، فما دامت الحاجة ماسة إلى تلمس أسباب القعود، فإن الغاية من هذا التلمس يجب أن تستهدف التشخيص وتقديم العلاج لا مجرد تواترات " سلبية " تقوم على التلاوم وتبادل الاتهام 2284.

صفات منهج الغزالي في الإصلاح : تميز منهج الغزالي في الإصلاح بصفات عدة منها :

الصفة الأولى : خلو كتاباته من تحريض المسلمين على جهاد الصليبيين، وخلوها من التنديد بوحشيتهم، وجرائهم التي كانوا يقترفونها في أطراف العالم الإسلامي.

الصفة الثانية : هي اعتماد النقد الذاتي، ولذلك لم يلجأ إلى تلمس التبريرات وإلقاء المسؤولية على القوى المهاجمة التي جذبتها عوامل الضعف وقابلية الهزيمة من خارج وهذا منهج في البحث يتفق مع المبدأ الإسلامي القائل : " وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم " (الشورى، آية : 30)

فكان الغزالي يحاول أن يعالج قابلية الهزيمة، فالمشكلة حسب تصور الغزالي في فساد المحتويات الفكرية والنفسية عند المسلمين في أمور العقيدة والاجتماع وما سوى ذلك هي مضاعفات تزول بزوال المرض الأساسي 2285.

الصفة الثالثة : التي اتصف بها منهج الغزالي في الإصلاح هي انطلاقه من منطلق إسلامي أصيل، فأهتم بجانب الإصلاح الفكري والنفسى. وهذا مبدأ قرآني واضح " إن لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم " (الرعد، آية : 11) وبدأ الغزالي بخاصة نفسه أولاً، ثم أخذ بتغيير ما بأنفس الآخرين، واستمر أصحابه وتلامذته في تطبيق هذا المنهاج 2286، فساهمت هذا الجهود مع جهود أخرى في ظهور جيل نور الدين زنكي وصلاح الدين الأيوبي كما سنرى في مكانة.

2284 هكذا ظهر جيل صلاح الدين وهكذا عادت القدس ص 106.

2285 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 107.

2286 المصدر نفسه ص 107.

الصفة الرابعة : إن الغزالي لم يعالج قضايا المسلمين باعتبارهم قومية منفصلة تصارع قوميات أخرى، وإنما باعتبار هذه القضايا بعض مضاعفات قعود المسلمين وعجزهم عن حمل واجبهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر 2287.

تشخيص الغزالي لأمراض المجتمع الإسلامي :

فساد رسالة العلماء : ركز الغزالي في مواقع جمه على نقد العلماء المنتسبين إلى الدين وهم في الحقيقة علماء الدنيا وهو يحملهم مسؤولية كبيرة في فساد الملوك والحكام وفساد العوام، ويرى أن الداء العضال فقد الطبيب، والأطباء هم العلماء، وهم أنفسهم مرضوا مرضاً شديداً 2288، فتحدث عما وقع فيه أهل العلم ورجال الدين من طلب الجاه والرياسة، ونيل الخطوة عند أهل الحكم والسياسة، والجدل الفارغ والنقاش الحاد، والاكتفاء بمسائل الفروع والأحكام والانصراف عن علم الآخرة، وتهذيب النفس، وحقيقة ما فيه المنتدبون للإصلاح والدعوة من الكلام المزخرف، واللفظ المُسجَع، والقصص المُلهية، ورأى عموم الفساد، وغفلة الناس وسكوت العلماء، وفقدان النذير 2289 فالغزالي يرى أن أدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء، وقد شغل منهم الزمان ولم يبق إلا المتمرسون، وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان، واستهوهم الطغيان، وأصبح كل واحد بعاجل حظه مشغولاً؛ فصار يرى المعروف منكراً والمنكر معروفاً حتى ظل علم الدين مندرساً، ومنار الهدى في منطقة الأرض منطمساً، ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام عند تهاوش الطغام، أو الجدل يتدرج به طالب المباهاة إلى الغلبة والإفحام، أو سجع مزخرف يتوسل به الواعظ إلى استدراج العوام إذا لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام، وشبكة للحطام. فأما علم طريق الآخرة، ما درج عليه السلف الصالح مما سماه الله سبحانه في كتابه فقهاً وحكمة، وعلماً وضياء ونوراً وهداية ورشداً فقد أصبح بين الخلق مطوياً، وصار نسياً منسياً، ولما كان هذا ثلماً في الدين مُلماً، وخطباً مُدلماً، رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مُهماً لإحياء الدين، وكشفاً عن مناهج الأئمة المتقدمين، وإيضاحاً لمناحي العلوم النافعة عند النبيين والسلف الصالحين 2290. ويعتقد الغزالي أن التبعة الكبرى في هذا الفساد الشامل، والضعف في الدين والانحلال في الأخلاق، تقع على العلماء، ورجال الدين، وهم السبب الأول في فساد الأوضاع؛ لأنهم ملح الأمة، وإذا فسد الملح فما الذي يُصلحه؟ ويتمثل الغزالي ببيت خوطب فيه العلماء :

يا معشر القراء يا ملح البلد

ما يصلح الملح إذا الملح فسد

ويذكر كيف مرضت قلوب الناس، واشتدت الغفلة عن المعاد ويذكر أسباب ذلك، فيذكر منها مرض العلماء واعتلالهم، وهم أطباء القلوب فيقول : والثالثة: وهو الداء العضال – فقد الطبيب، فإن الأطباء هم العلماء، وقد مرضوا في هذه الأعصار مرضاً شديداً، وعجزوا عن علاجه. ويقول في موضع آخر : فإن الأطباء هم العلماء وقد استولى عليهم المرض، فالطبيب المريض قلما يلتفت إلى علاجه، فلماذا صار الداء عضالاً، والمرض مزمناً، واندرس هذا العلم، وأنكر بالكلية طب القلوب، وأنكر مرضها، وأقبل الخلق على حب الدنيا، وعلى أعمال ظاهرها عبادات وباطنها ومُراءاة 2291 ويردُّ الغزالي فساد الملوك والأمراء إلى ضعف العلماء وإهمالهم لواجبهم يقول : بالجملة إنما فسدت الرعية بفساد الملوك، وفساد الملوك

2287 المصدر نفسه ص 107.

2288 الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 79.

2289 رجال الفكر والدعوة (214/1).

2290 إحياء علوم الدين (3/1) مطبعة الحلبي.

2291 المصدر نفسه (54/3).



لفساد العلماء، فلولا القضاة السوء والعلماء السوء لقل فساد الملوك، خوفاً من إنكارهم 2292، ويلوم الغزالي العلماء على تقاعدهم عن فريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وكلمة الحق عند سلطان جائر ويعلل ذلك بوقوع العلماء في شباك الأمرء، وحبهم للدنيا وطلبهم للجاه 2293، ولاحظ الغزالي - وقد مضى مدة طويلة في التدريس والإفتاء، وعاش بين العلماء وخبر سيرتهم - أنه قد شغل الناس بالجزئيات الفقهية، والمسائل الخلافية، ووقع الاكتفاء بعلم الفقه والفتيا وانصرف بذلك العلماء وطلبة العلم عن العلوم النافعة، والأشغال المفيدة الأخرى وشغلوا عن العلم الذي يصلحون به نفوسهم، وينالون به سعادة الدنيا والآخرة 2294 وقد ترتب عن فساد رسالة العلماء وانتشار الشكليات الدينية في المجتمع الإسلامي آثار من أهمها :-

البعد عن قضايا المجتمع والاشتغال بقضايا هامشية لا طائل تحتها.

التعصب المذهبي واختفاء الفضائل العلمية.

تفتيت وحدة الأمة وظهور الجماعات والمذاهب.

انتشار التدين السطحي والفئات التي مثلته، كفئة العلماء.

وفئة أصحاب العبادة والعمل والمغرورون، وفئة المتصوفة، وفئة أرباب المال، وقد فصل الإمام الغزالي في الحديث عن هذه الفئات في كتابه إحياء علوم الدين 2295.

انحراف الألفاظ عن مدلولاتها : وقد فطن الغزالي - لذكائه الباهر وتجربته العلمية - أن من أسباب الالتباس وانخداع الناس بالمظاهر، وبعدهم عن الحقائق، هو أنه قد فشا في هذا العصر استعمال كلمات القرآن والحديث في غير محلها، وفي غير معناها الأصيل القديم، وصار يفهم منها ما لم يكن يفهم في العصر الأول، يعقد في كتاب " الإحياء " فصلاً خاصاً في بيان ما بُدِّلَ من ألفاظ العلوم ويقول في مُفْتَتِحِهِ : أعلم أن منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسماء المحموده، وتبديلها ونقلها، بالأعراض الفاسدة إلى معان غير ما أراده السلف الصالح والقرن الأول وهي خمسة ألفاظ : الفقه، والعلم والتوحيد، والتذكير والحكمة، فهذه أسماء محموده، والمتصوفون بها أرباب المناصب في الدين ولكنها نُقلت الآن إلى معان مذمومة، فصارت القلوب تنصر عن مذمة بمعانيها لشيوخ إطلاق هذه الأسماء عليهم 2296، ثم شرح الألفاظ المذكورة :

فالفقه : كان يطلق في العصر الأول على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس، ومفسدات الأعمال وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا، وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة، واستيلاء الخوف على القلب، فخصص في هذا العصر بمعرفة الفروع الغربية في الفتاوى، والوقوف على دقائق عللها، واستكثار الكلام فيها، وحفظ المقالات المتعلقة بها.

العلم : وكان لفظ العلم يُطلق على العلم بالله تعالى، وبآياته وبأفعاله في عباده وخلقه، وتصرف فيه أهل الزمان بالتخصيص، حتى شهروه في الأكثر يشغل بالمناظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها.

التوحيد : وكان التوحيد عند الأولين، وهو أن يرى الإنسان الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الأسباب والوسائط، فلا يرى الخير والشر كله إلا منه جل جلاله وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام، ومعرفة طريق المجادلة والإحاطة بطرق مناقضات الخصوم، والقدرة على التشدق فيها، بتكثير الأسئلة وإثارة الشبهات، وتأليف الإلزامات، حتى لقب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد، وتسمى المتكلمون العلماء بالتوحيد.

2292 إحياء علوم (132/2).

2293 رجال الفكر والدعوة (217/1) نقلاً عن إحياء علوم الدين.

2294 رجال الفكر والدعوة (218/1).

2295 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 113 إلى 132 أخذ الكثير من الأفكار من إحياء علوم الدين.

2296 الإحياء (28/1).

التذكير : والتذكير هو الذي عناه الله سبحانه وتعالى فنقل ذلك إلى ما ترى أكثر الوعاظ في هذا الإيمان يواظبون عليه، وهو القصص والأشعار، والشطح والطامات.

والحكمة : والحكمة هي التي أثنى الله عز وجل عليها فقال " يوتي الحكمة من يشاء ومن يوت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً " (البقرة ، آية : 269). فصار اسم الحكيم يُطلق على الطبيب والشاعر والمنجم؛ حتى على الذي يُدرج القرعة على أكف السوادية في شوارع الطرق 2297. وبعد هذه المقارنة بين معاني هذه الألفاظ القديمة ومحل استعمالها وبين معانيها المحدثّة ومحل استعمالها وبيان التحريف الذي وقع في إطلاق هذه الكلمات وتفسيرها يقول : فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق عن العلوم المحمودّة إلى المذمومة، فكل ذلك من تلبيس علماء سوء بتبديل الأسماء، فإن اتبعت هؤلاء اعتماداً على الاسم المشهور من غير التفات إلى ما عُرف في العصر الأول، كنت كمن طلب الشرف بالحكمة بإتباع ما يُسمى حكماً؛ فإن اسم الحكيم صار يُطلق على الطبيب والشاعر والمنجم في هذا العصر، وذلك بالغفلة عن تبديل الألفاظ 2298. وهكذا يهيب الغزالي بالعلماء، في قوة وصراحة وشجاعة وإخلاص وعمق وتحليل علمي، ويثير فيهم الغيرة والشعور، ويستحثهم على الرجوع إلى مركزهم في الأمة، وهو خلافة الأنبياء والوصاية الدينية والخلقية على المجتمع الإسلامي والحسبة على الحكومة والحكام، والخواص والعوام، معتقداً بأنهم حجر الزاوية في إصلاح المجتمع، وبصلاحهم صلاح العالم، وبفسادهم فساد العالم، ثم يلتفت إلى السلاطين والأمراء، لأنهم الركن الثاني في إصلاح النوع الإنساني 2299.

نقد السلاطين الظلمة : لم يكن نقد الغزالي ولا نصحه موجهاً للجمهور فحسب ولا للعلماء والمتصوفة ونحوهم من الطبقات فحسب، بل شمل نصحه وتوجيهه السلاطين والوزراء، الذين بأيديهم أمر المسلمين وطالما ذكر أن صلاح الأمة لا يتم إلا بصلاح هاتين الفئتين : أهل العلم والفكر، وأهل السياسة والسلطة، فهما الصفات اللذان إذا صلحاً صلح الناس، وإذا فسداً فسد الناس، وطالما حكى قول بعض السلف : لو كان لي دعوة مستجابة لدعوتها للسلطان، فإن الله يصلح بصلاحه خلقاً كثيراً والناس يمنعهم من إسداء النصح وقول الحق المرأمان : الخوف والطمع، وهو في حياته الجديدة ليس عنده ما يخاف عليه، وليس عندهم ما يطمع فيه، وقد خبت في قلبه جمرة الحرص، وحب المال والجاه، بعد أن جعل الدنيا طريقاً لسفره لا محلاً لإقامته واتخذ منها قنطرة يعبرها ولا يعمرها زاره وزير الخليفة أنوشروان في بيته تكريماً له، وإقراراً بمنزلته وفضله وما كان ليحدث من هؤلاء الكبراء إلا لمثل الغزالي، ولكن أبا حامد قال له : زمانك محسوب عليك وأنت كالمستأجر الأمة، فتوفرك على ذلك أولى من زيارتي 2300، وقد أدرك الغزالي ببصيرته وثقافته الواسعة أن أول ما نقص من عُرَا الإسلام ما يتعلق بالحكم والسياسة، وأن أبرز ما انحرف فيه الحكم عن صراط الإسلام كان في سياسة المال ولهذا شدد النكير على السياسة المالية للسلاطين، وشدد على العلماء في الدخول عليهم أو مخالطتهم، أو قبول الهدايا منهم لأنها رشوة على الدين، ولأن أموالهم جلتها سحت 2301، إليك لآراء الغزالي في هذا المجال.

تحريم التعامل مع السلاطين الظلمة.

تحريم التجارة في الأسواق التي بناها السلاطين الظلمة.

تحريم التعامل مع قضاة السلاطين الظلمة وخدمهم وشرطتهم.

تحريم الانتفاع بالمرافق والمؤسسات التي بناها السلاطين الظلمة. وقد فصل هذه الأمور في كتابه أحياء علم الدين 2302. وقد تحدث الغزالي عن سلاطين عصره فقال : .. فلا تسمح نفوس السلاطين بعطية إلا لمن طمحوها في استخدامهم والتكثرت بهم، والاستعانة بهم على أغراضهم، والتجمل بغشيان مجالسهم، وتكليفهم المواظبة على الدعاء والثناء والتزكية والإطراء في حضورهم ومغيبهم فلو لم يذل الآخذ نفسه بالسؤال أولاً وبالتردد في الخدمة ثانية، وبالثناء والدعاء ثالثاً، وبالمساعدة له على أغراضه عند الاستعانة رابعاً، وتكبير جمعه في مجلسه وموكبه خامساً، وبإظهار الحب والمواودة والمناصرة له على أعدائه سادساً، وبالستر على ظلمه ومقابحه ومساوئ أعماله سابعاً، لم يُنعم عليه بدرهم واحد ولو

2297 المصدر نفسه (28/1 - 34) رجال الفكر والدعوة (221/1) مفهوم التوكل الأخذ بالأسباب والتعلق بالله سبحانه وتعالى دون الاعتماد عليها.

2298 رجال الفكر والدعوة في الإسلام (222/1).

2299 المصدر نفسه (222/1).

2300 المنتظم لابن الجوزي (170/9).

2301 الإمام الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 89.

2302 الإمام الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 89.

كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلاً؛ فإذا لا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يُعلم أنه حلال لإفضائه إلى هذه المعاني فكيف ما يُعلم أنه حرام أو يشك فيه، فمن استجراً على أموالهم، وشبّه نفسه بالصحابة والتابعين، فقد قاس الملانكة بالحدادين 2303. وقيمة هذه الكلمة الجريئة لا تُعرف إلا في جوار الحكومات الشخصية الرهيبة التي كانت كلمة واحدة تصدر من عالم أو مؤلف في نقد ملك أو حاكم تطيح بحياته 2304. ولم يقتصر الغزالي على إبداء آرائه في السلاطين الجائرين في مؤلفاته، بل أبدى رأيه وجهر بالحق والنصيحة أمام الملوك كُلماً سنحت له فرصة وقد قال للسلطان " سنجر بن ملك شاه السَلجوقي " الذي كان يحكم خراسان من أقصاها إلى أقصاها : أسفا : إن رقاب المسلمين كادت تنقص بالمصائب والضرائب ورقاب خيلك كادت تنقص بالأطواق الذهبية 2305، وقد كتب إلى أخيه الأكبر محمد بن ملك شاه - وكان أكبر ملوك عصره - رسالة ذكّره فيها بمسؤوليته، وحذّره من عقاب الله وغضبه ولفت نظره إلى إصلاح المملكة 2306. وكتب إلى وزراء المملكة رسائل مستفيضة، ولفت نظرهم بكل جرأة وصراحة إلى فساد الأوضاع، وجور الحكام وابتزازهم للأموال، وما كان يعانيه الشعب من حيف الأمراء، وغفلة المسؤولين، وطمع الموظفين، وحذرهم عقاب الله وبطشه، وذكرهم بمصير الوزراء السابقين، والحكام الظالمين، وحثّهم على إصلاح الجهاز الإداري، وتنظيم الحكومة والضرب على يد الظلمة ورسائله الفارسية التي وجهها في هذا المعنى إلى الوزراء مثال الشجاعة والصدع بالحق، ومثال لفة الإنشاء وبلاغة التعبير، كالتي أرسلها إلى فخر الملك، ومجير الدين 2307. ولم يقتصر الغزالي على بذل النصيحة لملوك عصره ووزرائهم وتوجيههم الديني، وتحذيرهم من سخط الله، بل كان يبحث لعلو همته وحرصه على إقامة الدين وإسعاد المسلمين عن دولة فتية تقوم على أساس ديني متين، وفكر سليم، وقد قامت في عصره دولة نشيطة بريئة من كثير من علل الحكومات الإسلامية التي عاصرها، وهي دولة المرابطين بالمغرب، كان على رأسها رجل هو أقوى ملوك المسلمين في عصره وأنشطهم، هو يوسف بن تاشفين، صاحب مراكش، ويحدثنا ابن خلكان، أن الغزالي قصده لعله يتعاون معه على توجيه الحكومة 2308، يقول ابن خلكان : وبلغني أن الإمام حجة الإسلام، أبا حامد الغزالي تعمدته الله تعالى برحمته - لما سمع ما هو عليه من الأوصاف الحميدة، وميله إلى أهل العلم، عزم على التوجه إليه، فوصل إلى الإسكندرية، وشرع في تجهيز ما يحتاج إليه، فوصله خبر وفاته، فرجع عن ذلك العزم 2309.

نقده للبدع والمنكرات التي حدثت في المجتمع : لم يكن نقد الغزالي مقتصر على العلماء والسلاطين والأمراء، بل إنه استعرض المجتمع الإسلامي المعاصر كُله، فذكر ما انتشر فيه من بدع ومنكرات وأوهام ومغالطات، ويدل كتاب الإحياء على أنه - وإن كان نشأ نشأة علمية وعاش بين الكتب والتلاميذ - كان متصلاً بالمجتمع اتصالاً وثيقاً، وقد درسه دراسة عميقة، وكان واسع الإطلاع على المدنيّة في عصره، وأساليب الحياة، وأجواء الطبقات. وإن ما ذكره من أخلاق مختلف الطبقات وعللها ليدل دلالة واضحة على قوة ملاحظته، ودقة نظره. وقد عقد في كتابه باباً مستقلاً في المنكرات المألوفة في العادات والتقاليد التي ألقها الناس، فلا يشعر كل واحد بأنها منكرات دخيلة على الحياة الدينية، وقد دقق فيها واستوعبها استيعاباً لا يقدر عليه إلا من عاشر الناس معاشرة طويلة، وخبر الحياة ودرسها دراسة واسعة عميقة ذكر فيها منكرات المساجد ومنكرات الأسواق ومنكرات الشوارع ومنكرات الحمامات، ومنكرات الضيافة والمنكرات العامة 2310، وخصّص الغزالي جزءاً من الكتاب بذم الغرور، ذكر فيه أصناف المغترين وفرق كل صنف، ذكر منهم المغترين من أهل العلم وفرقهم والمغترين من المتصوفة، والمغترين من أرباب الأموال وفرقهم، وقد ذكر منافذ الشيطان ومداخل النفس في هذه الطبقات وأصنافها، وذكر في أفكارهم ومزالقهم وعقدتهم النفسية ما لا يطلع عليها إلا عالم كبير من علماء النفس، ومصالح اجتماعي ذكي له تجارب طويلة ونظر نافذ 2311، وقد انتقد العلماء والمشتغلين بالعلم في غلوهم في الإكثار من الجزئيات الفقهية، والخلافات، والكلام والجدل، والتعمق في العلوم الآلية : كالنحو، واللغة، والشعر، والغريب، والانهماك به، وانتقد الصوفية بالاكتهاف بحفظ أقوال المشايخ وأخبارهم ... وذكر من التباسات الصوفية ومبالغاتهم شيئاً

2303 إحياء علوم الدين (1/122 ، 123).

2304 رجال الفكر والدعوة (1/224).

2305 رجال الفكر والدعوة (1/225).

2306 المصدر نفسه (1/225).

2307 المصدر نفسه (1/225 ، 226).

2308 المصدر نفسه (1/227).

2309 وفيات الأعيان نقلاً عن رجال الفكر والدعوة (1/227).

2310 إحياء علوم الدين (2/294 - 300).

2311 رجال الفكر والدعوة (1/229).

كثيراً يدل على إنصافه وتدقيقه 2312، وقد ذكر عن المغترين من أرباب الأموال طرائف وحقائق تدل على النظر العميق، والفهم الديني الصحيح، وقد ذكر من المغترين من أرباب الأموال طرائف وحقائق تدل على النظر العميق، والفهم الديني الصحيح يقول: ربما يحرصون على إنفاق المال في الحج، فيحجّون مرة بعد أخرى، وربما تركوا جيرانهم جياً 2313. ويقول: وفرقة أخرى من أرباب الأموال اشتغلوا بها، يحفظون الأموال ويمسكونها بحكم البخل، ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التي لا تحتاج فيها إلى نفقها، كصيام النهار وقيام الليل، وختم القرآن وهم مغرورون لأن البخل المهلك قد استولى على بواطنهم، فهو يحتاج إلى قمعه بإخراج المال وقد اشتغل بطلب فضائل هو مستغن عنها، ومثاله مثل من دخل في ثوبه حية وقد أشف على الهلاك وهو مشغول بطبخ السكنجين يسكن به الصّفاء، ومن قتلته الحية متى يحتاج إلى السكنجين؟ ولذلك قيل لبشر الحافي: إن فلاناً الغني كثير الصوم والصلاة؟ فقال: المسكين؛ ترك حاله، ودخل في حال غيره، وإنما حال هذا إطعام الطعام للجوع، والإنفاق على المساكين، فهذا أفضل له من تجويعه نفسه، ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدينار ومنعه للفقراء 2314، وقد تحدث الغزالي عن صور كثيرة من الأخطاء والبدع التي وقعت في المجتمع واستطاع تصويرها بريشته البارعة، فصور مخايل، قسامان وجه ذلك المجتمع، وجسم دقائقه وتجاعيده، ويظهر في ذلك كله ذكاؤه، وسعة إطلاعه، ودقة ملاحظته وبراعة تصويره، وسلامة تفكيره 2315.

ميادين الإصلاح عند الغزالي: لم يكتف الغزالي بتشخيص الأدواء التي ضربت المجتمع في زمانه وإنما جعل هذا التشخيص مقدمة لاستخلاص ميادين العلاج وكذلك يمكن القول أن ميادين الإصلاح عند الغزالي – اشتملت على الميادين التالية 2316:

العمل على إيجاد جيل جديد من العلماء والمربين: يرى الغزالي أهمية العلماء الربانيين في الإصلاح ولذلك خلص إلى وجوب هذا النوع من العلماء وتحديد وظيفتهم وعلاقاتهم بالسلطين 2317: فالعلماء هم أطباء الدين عليهم أن يطلبوا مرضى العقول والنفوس لعلاجهم لأنهم ورثة الأنبياء، والأنبياء ما تركوا الناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ويطلبونهم واحداً واحداً فيرشدونهم. فإن مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم... وهذا فرض عين على العلماء، وعلى السلطين كافة أن يرتبوا في كل قرية ومن كل محلة فقيهاً متديناً يعلم الناس دينهم، فإن الخلف لا يولدون إلا جهالاً فلا بد من تبليغ الدعوة إليهم في الأصل والفرع والدنيا دار المرضى إذ ليس في بطن الأرض إلا ميت ولا على ظهرها إلا سقيم، ومرضى القلوب أكثر من مرضى الأبدان، والعلماء أطباء، والسلطين قوأم دار المرضى، فكل مريض لم يقبل العلاج بمداواة العالم يسلم إلى السلطان ليكف شره كما يسلم الطبيب المريض الذي لا يحتمي أو الذي غلب عليه الجنون إلى القيم ليقيده بالسلاسل والأغلال ويكف شره عن نفسه وعن سائر الناس 2318. وللعلماء الذين يقومون بوظيفة تطبيب الناس من مرض الدنيا شروط وصفات حددها الغزالي فيما يلي:

أن لا يطلب العالم الدنيا بعلمه.

أن تكون عناية العالم بتحصيل العلم النافع في الآخرة المرغب في الطاعات مجتنباً العلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدل والقيل والقال.

أن يكون العالم غير مائل للترف في المطعم والمشرب والملبس والأثاث بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك.

أن يكون العالم مستقصياً عن السلطين محترزاً عن مخالطتهم.

أن لا يكون مسارعاً إلى الفتيا بل يحترز في ذلك ما وجد إلى الخلاص سبيلاً.

2312 إحياء علوم الدين (3/345 – 350).

2313 المصدر نفسه (3/351).

2314 إحياء علوم الدين (3/352) رجال الفكر والدعوة (1/230).

2315 رجال الفكر والدعوة (1/231).

2316 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 133.

2317 المصدر نفسه ص 134.

2318 إحياء علوم الدين (4/50).

أن يكون شديد لعناية بتوبة اليقين.

أن يكون أكثر بحثه في علم الأعمال و عما يفسدها ويشوش الشكوك ويثير الشر 2319. ولقد أسهب الغزالي في تحديد صفات العلماء المطلوبين لحمل رسالة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وميز بين علماء الآخرة وبين علماء الدنيا أو علماء السوء. وأظن في التمييز بين أخلاق الطرفين العلمية والاجتماعية ونوع علاقاتهم مع السلاطين والعوام والأغنياء والفقراء، وميز بين أساليب الطرفين في الإرشاد والوعظ والمناقشة كل ذلك في ضوء الوظيفة الأساسية التي حددها الإسلام للعلماء 2320.

وضع منهاج جديد للتربية والتعليم : امتاز المنهاج الذي وضعه الغزالي عن المناهج المعاصرة بأنه تخطى الجزئية التي أفرزتها المذهبية، فلم يقتصر ذلك المنهاج على علوم الفقه التي حددها المذهب، وإنما تكاملت فيه العلوم الدينية كلها كالتوحيد، والتصوف والفقه، كذلك تكاملت فيه العلوم الدينية والمهن الدنيوية لأن العلوم – حسب مفهوم الغزالي – كلها إسلامية ولكنها تنقسم إلى قسمين : شرعية وغير شرعية، فالشرعية ما استفيد من الأنبياء وغير الشرعية ما أرشد إليها العقل كالطب والحساب، والعلوم الشرعية فرض كفاية فلو خلا بلد منها سارع إلى الهلاك 2321. ومن يقتصر على العلوم الدنيوية دون الشرعية يضيع عمره فيما لا ينفعه في الآخرة 2322. وتدل مؤلفات الغزالي التي درسها لطلابه أنه قد صنفا لتعطي الميادين الآتية :

بناء العقيدة الإسلامية : والهدف منه تكوين عقيدة واضحة حية تكون بمثابة الأيدلوجية التي تحدد مسار السياسات المختلفة وتوجهها وأوضح الكتب التي مثلت ميدان بناء العقيدة هو كتاب " الحكمة من مخلوقات الله عز وجل " ومن يطالع الكتاب يخال نفسه أمام طبيب مختص بالتشريح، أو فلكي عالم بالفضاء. فقد اشتمل على أبواب معنوية بـ " التفكير في خلق السماء وفي هذا العالم " و " في حكمة الشمس " و " حكمة القمر والكواكب " و " حكمة خلق الأرض " والبحر والماء والهواء والنار والإنسان. وتشكيل أجسام كل من الإنسان والبهائم والطيور والنحل والنبات وغير ذلك من المخلوقات. ولقد عرض الغزالي هذه الموضوعات بأسلوب قائم على تشريح الأجسام وتحليل عمل الأجرام وبيان تناسق وظائف كل عضو إبراز دقة الخليقة وحكمتها 2323.

ميدان تهذيب النفس والإرادة : وهدفه الارتقاء بالإنسان عن مستوى الخضوع للشهوات والأهواء إلى مقام العبودية لله حيث يتحرر الفرد من الخضوع للشهوات أو الخوف، ويتصرف طبقاً لمراد الله سبحانه وتعالى عن قناعة ورضى، ولتحديد متطلبات هذا الميدان ووسائله وضع الغزالي أبحاثاً مطولة في التحليل النفسي ومراتب تطور النفس وأحوالها والمؤثرات التي تؤثر في السلوك والفكر، والممارسات التي يجب أن يمر بها المتعلم. ولقد استقى الغزالي مكونات هذا المنهج من القرآن والسنة ومصادر تراث السلف وأوائل الصوفية التي تتسق مع الكتاب والسنة. ولقد طبق الغزالي هذا المنهج في تهذيب النفس – على نفسه عندما هجر التدريس في النظامية و هجر الأهل والموطن والجاه أحد عشر عاماً حتى صفت نفسه، ثم طبقه على تلاميذه عندما عاد لبلده ليستغل بتعليم الآخرين وتهذيبهم 2324.

ميدان دراسة العلوم الفقهية وما اشتملت عليه من أنظمة ومبادئ تتطلبها المعاملات الجارية والقضايا الحياتية القائمة والمتجددة ولقد كانت دراسات هذا الميدان متحررة من التقليد المذهبي متصلة اتصالاً مباشراً بالقرآن 2325.

ميدان الحكمة والإعداد الوظيفي. ولقد أدرج الغزالي تحت هذا الميدان جميع السياسات والإدارات والمهن التي يحتاجها المجتمع وكيفية توزيع الأفراد حسب استعداداتهم وقدراتهم وأشار إشارة صريحة إلى أن علوم هذا الميدان لا تقتصر على ما عرفه الإنسان وإنما سيبرز الكثير منها في المستقبل بسبب تطور هذه الحياة وتجدد الحاجات 2326، ومن جهود الغزالي في هذا المجال كتاب " التبر المسبوك في نصيحة الملوك " الذي أورد فيه أخباراً تظهر أهمية العدل، وسياسة

2319 إحياء علوم الدين (58/4 – 76).

2320 المصدر نفسه (85/4 – 76) هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 135.

2321 إحياء علم الدين (17/1).

2322 أيها الولد ص 22 للغزالي هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 138.

2323 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 139 نقلاً عن الحكمة من مخلوقات الله عز وجل في مجموعة : الرسائل الفوائد.

2324 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 139.

2325 المصدر نفسه ص 139.

2326 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 139.

السلطان، وسياسة الوزراء مستشهداً بتاريخ الحكومات في فارس والروم وبتاريخ الخلفاء. وهكذا الكتاب يشكل منطلقات معينة لتحديد مفهوم الإدارة الحكومية كما يتصورها الغزالي 2327. وتكشف أبحاث الغزالي في هذا الميدان عن إطلاع واسع وخبرات عميقة في ميدان الإدارة والسياسة والآثار التي تترتب على حسن الإدارة أو سونها، كذلك بحث الغزالي في تقدم العلوم وتجديدها، وفي نظريات التعلم وفي التطور الثقافي والتطور الذي يصيب المجتمعات عبر الزمان والمكان وغير ذلك من أصول التربية سواء منها الاجتماعية أو العقائدية أو التربوية 2328. ولقد طبق الغزالي هذه الآراء التربوية في مدرسته التي أنشأها واستقل بالتدريس بها هو وبعض أصحابه، وكان لها أكبر الأثر في تخريج أنماط جديدة من الرجال أسهموا فيما بعد في الحركة الإصلاحية إسهاماً فعالاً 2329، وأصبح منهاج مدرسة الغزالي نموذجاً احتذته المدارس الخاصة التي نشأت متأثرة بدعوته وأهمها المدرسة القادرية في بغداد التي لعبت دوراً رئيسياً 2330 في نهوض الأمة ودعم حركة الجهاد في عهد نور الدين زنكي، وصلاح الدين الأيوبي.

إحياء رسالة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر – عند الغزالي – دوائر بعضها أوسع من بعض أولها : أن يبدأ الفرد بنفسه ليضع منها نموذج المؤمن المطلوب : فكن أحد رجلين إما مشغولاً بنفسك، وإما متفرغاً لغيرك بعد الفراغ من نفسك وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك 2331 وثانيها : أن يعلم أهل بيته. وثالثها : أن يدعو جيرانه . ورابعها : أهل محلته : وخامسها : أهل بلده. وسادسها : أهل المناطق الحضرية في البلاد عامة. وسابعها : أهل البوادي : وثامنها : الإنسانية كلها. وفي ذلك يقول الغزالي : فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصلحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات. ثم يعلم أهل بيته، ثم يتعدى بعد الفراغ منهم إلى جيرانهم ثم إلى أهل محلته، ثم إلى أهل بلده، ثم إلى أهل البوادي من الأكراد والعرب وغيرهم. وهكذا إلى أقصى العالم. فإن قام به الأدنى سقط عن الأبعد، ولا حرج به على كل قادر عليه قريباً كان أو بعيداً، ولا يسقط الحرج ما دام يبقى على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه 2332. على أن الغزالي في هذه الدوائر خص السلاطين ببحث أسماهم " باب أمر الأمراء بالمعروف ونهيه عن المنكر " وكان الغزالي عنيفاً في تحريض العلماء على الوقوف من الأمراء الأمر الناهي مستهدفاً بذلك إرساء القاعدة التي تؤمن بها وهي أن " السياسة تدور في فلك العقيدة " وليس العكس. ولقد حشد في سبيل ذلك الأدلة الكثيرة من القرآن والسنة، وأظن في سرد قصص علماء السلف مع الخلفاء الراشدين والأمويين وأوائل العهد العباسي 2333. وهكذا في عشرات الأمثلة إلى أن خلاص من ذلك كله إلى القول إن واجب العالم أن يُقرع السلطان الظالم كقوله : يا ظالم يا من لا يخاف الله وما يجري مجراه. فذلك أن لا يحرك فتنة يتعدى شرها إلى غيره لم يجز، وإن كان لا يخاف إلا على نفسه فهو جائز بل مندوب 2334 ويكرر الغزالي هذا المعنى في أكثر من موضع : للمحتسب، بل يستحب له، أن يعرض نفسه للضرب والقتل إن كان لحسبته تأثير في رفع المنكر أو في كسر جاه الفاسق وفي تقوية قلوب أهل الدين 2335. ولقد اعتبر الغزالي أن المسلمين مسؤولين عن النهوض لمواجهة المنكر والأمر بالمعروف، وأن التقاعس ذنب ومعصية ومما قاله في هذا المجال : أعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان فليس خالياً من هذا الزمان من منكر من حيث التقاعد عن إرشاد الناس وتعليمهم وحملهم على المعروف. فأكثر الناس جاهلون الشرع في شروط الصلاة في البلاد فكيف في القرى والبوادي ومنهم الأعراب والأكراد والتركمانية، وسائر أصناف الخلق. وواجب أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية وواجب كل فقيه فرغ من فرض عينه وتفرغ لفرض الكفاية أن يخرج إلى من يجاور بلده من أهل السواد ومن العرب والأكراد وغيرهم. ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم ويستصحب مع نفسه زاداً يأكله ولا يأكل

2327 المصدر نفسه ص 140.

2328 تطور مفهوم النظرية التربوية الإسلامية، ما جد عرسان ص 152 – 174.

2329 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 140.

2330 المصدر نفسه ص 136.

2331 إحياء علوم الدين (39/1).

2332 إحياء علوم الدين (336/2).

2333 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 142.

2334 إحياء علم الدين (337/2).

2335 المصدر نفسه (316/2) هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 143.

من أطعمتهم فإن أكثرها مغصوب 2336. وللأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مراحل : أولها : التعريف بالتعليم، وثانيها : الوعظ، وثالثها : الزجر، ورابعها : المنع بالقهر 2337.

نقد السلاطين الظلمة : اعتبر الغزالي السلاطين والأمراء في عصره ظلمة متعددين لحدود الله، يحرم على العلماء المخلصين الاختلاط بهم أو التعامل معهم حتى يفيئوا إلى شرع الله 2338. وقد تحدثنا عن ذلك فيما مضى.

محاربة المادية الجارفة والسلبية الدينية، وتصحيح التصور السائد عن الدنيا والآخرة : عالج الغزالي المادية والسلبية الدينية اللتين جرفتا العالم الإسلامي في زمانه بروح الفقيه بأمر الدنيا والآخرة، لذلك لجأ إلى الأسلوب الهادئ التحليلي الذي يخاطب العقل ويستهدف الإقناع وتجنب لهجة الخطيب الواعظ الذي تشاغله ظواهر الأمور وأعراض المرض الثانوية فيجرح إلى إثارة العواطف ودغدغة المشاعر، .. وقد عمل الغزالي على تبصير الناس بحقيقة الدنيا والصورة التي يجب أن تكون عليها الإنسان بها 2339، وحث الناس على الاقتداء بعهد النبوة وجيل الصحابة في حل هذه الإشكاليات من مادية جارفة، وتصور مغلوط عن الدنيا والآخرة 2340.

الدعوة للعدالة الاجتماعية : ركز الغزالي على الدعوة للعدالة الاجتماعية بالقدر الذي ركز على أمور العقيدة والدعوة للإصلاح. وأساس آرائه في هذا المجال أن : المال آلة صبها الله في أيدي عباده لتكون آلة لدفع حاجاتهم ووسيلة ليتفرغوا لطاعته. فمنهم من أكثر ماله فتنة وبلية فأقحمه في الخطر، ومنهم من حماه وأحبه وفرغه لعبادته وساق إليه حاجته على أيدي الأغنياء ولذلك عليه أن يأخذ بقدر الحاجة 2341. وقد فصل الغزالي في أنماط الحياة الاجتماعية التي تحقق العدالة الاجتماعية المطلوبة، فقد صنف كتاباً في آداب الكسب والمعاش " ضمنه آراءه في الحث على العمل وتبني فضيلته، والبيع وأركانه وشروطه وسائر مظاهر المعاملات التجارية والحياة الاقتصادية 2342، كذلك وضع كتاب " الحلال والحرام " في الإحياء وأراد منه تحديد أنماط الحياة الاجتماعية وكيف ينقي المجتمع من العادات المخالفة للإسلام في أساليب المعيشة والتكامل 2343، ومحاربة الاحتكار والكنز لأن : الاحتكار ظلم في المعاملة، وبائع الطعام الذي يحتكر الطعام ينتظر غلاء الأسعار، هو ظلم عام وصاحبه مذموم في الشرع يبرأ منه الله تعالى 2344، وأفرد الغزالي كتاباً خاصاً في " حقوق الأخوة والصحة " 2345 فذكر أن هناك حقاً في المال وحقاً في الإعانة بالنفس. ولقد فسّر قوله تعالى : " وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون " (الشورى ، آية : 38). أي خلطاء من الأموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض 2346. وكان الغزالي يرى : أن في المال حق سوى الزكاة : لذلك يجب على الأغنياء مهما وجدوا الفقراء في حاجة أن يزيلوا حاجتهم. ومهما أرهقت الفقير حاجته كانت إزالتها فرض كفاية إذ لا يجوز تضييع المسلم 2347.

محاربة التيارات الفكرية المنحرفة : لم يغفل الغزالي التيارات الفكرية المضادة التي استهدفت العقيدة الإسلامية من أصولها، والتي تمثلت بتيارين هما : الباطنية والفلاسفة وقد بينا موقف الغزالي من كليهما وفي مجابهته لهذين التيارين لم يلجأ الغزالي إلى الشتائم والقذف وإنما اعتمد الأسلوب العلمي القائم على الدراسة والإطلاع إطلاعاً يتفوق على أصحاب الفكر نفسه 2348، ولقد ركز الغزالي في تفنيده لهذين التيارين على الأصول الأساسية لكل منهما، وبذلك اقتلعهما من جذورهما حتى آل أمرهما إلى البوار والانهيار، ولنا أن نقدر للغزالي هذه الجرأة الفكرية خصوصاً إذا تذكرنا الإرهاب الفكري الذي أشاعته الباطنية وهي تغتال كل معارض أو منتقد حتى سقط نتيجة لهذا الإرهاب مئات العلماء والأعيان

2336 إحياء علوم الدين (2/316).

2337 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 143.

2338 المصدر نفسه ص 147.

2339 المصدر نفسه ص 155.

2340 المصدر نفسه ص 154 ، 155 ، 156.

2341 إحياء علوم الدين (1/223 – 224).

2342 إحياء علوم الدين (2/62 – 89).

2343 المصدر نفسه (2/89 – 133).

2344 المصدر نفسه (2/74).

2345 المصدر نفسه (2/170 – 190).

2346 المصدر نفسه (2/171).

2347 المصدر نفسه (1/215).

2348 المنقذ من الضلال ص 6 – 9.

2349. ولقد ترتب على جهود الغزالي من انحسار للتيارات الفكرية المنحرفة التي مثلها الباطنية والفلاسفة، ومز كدت سوقهما بين الجماهير وآل أمرهما فيما بعد إلى البوار والسقوط 2350.

الإصلاح في ميدان الفكر : اجتهد الغزالي في إيقاظ الوعي في المجتمع الإسلامي وذلك بتحرير العقل من رق التقليد، وبالعودة إلى منابع الإسلام الأصيلة من كتاب وسنة، والتأكيد على النظرة الكلية الشاملة للمنهج الإسلامي 2351 وإليك شيء من التفصيل :

دور العقل : قرر الغزالي بأنه لا تعارض بين العقل والشرع وفي ذلك يقول : فلا غنى بالعقل عن السماع، ولا غنى بالسماع عن العقل، فالداعي إلى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل، والمكتفي بمجرد العقل عن أنوار القرآن والسنة مغرور، فإياك أن تكون من أحد الفريقين، كن جامعاً بين الأصلين، فإن العلوم العقلية كالأغذية والعلوم الشرعية كالأدوية 2352. ثم يقرر بناء على هذا عدم تعارض العلوم العقلية مع العلوم الشرعية فيقول : وظن من يظن أن العلوم العقلية مناقضة للعلوم الشرعية، وأن الجمع بينهما غير ممكن وهو ظن صادر عن عمى في عين البصيرة نعوذ بالله منه، بل هذا القائل ربما يناقض عنده بعض العلوم لبعض فيعجز عن الجمع بينهما فيظن أنه تناقض في الدين، فيتحير به، فينسل من الدين انسلال الشعرة من العجين، وإنما ذلك لأن عجزه في نفسه خيل إليه نقصاً في الدين وهيئات 2353.

رفض التقليد : يرى الغزالي - بعد أن حدد مصدر التلقي - أن العالم ينبغي أن لا يكون مقلداً. ويشرح لنا ذلك عندما تحدث عن صفات علماء الآخرة فيقول : ومنها يكون اعتماده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء المقلد 2354، صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما أمر به وقاله. وإنما يقلد الصحابة - رضي الله عنهم - من حيث إن فعلهم يدل على سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم إن العالم عليه أن يعمل عقله في تفهم أسرار أقواله صلى الله عليه وسلم وأفعاله، لأنها لا تخلو عن أسرار، واكتشاف ذلك هو مهمة العالم.. قال : ثم إذا قلد صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في تلقي أقواله وأفعاله بالقبول، فينبغي أن يكون حريصاً على فهم أسرارها، فإن المقلد إنما يفعل الفعل لأن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم فعله، وفعله لا بد وأن يكون لسر فيه، فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار الأعمال والأقوال، فإنه إن اكتفى بحفظ ما يقال وعاءً للعلم ولا يكون عالماً. ولذلك كان يقال : فلان من أوعية العلم فلا يسمى عالماً إذا كان شأنه الحفظ من غير إطلاع على الحكم والأسرار.. ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما : ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم 2355. وينبغي للعالم أن يعرف الحق، وبه يعرف الرجال، وإلى هذا يوجهه الغزالي : فأعلم أن عرف الحق بالرجال، حار في متاهات الضلال، فأعرف الحق تعرف أهله إن كنت سالكاً طريق الحق 2356، ويتحدث الغزالي عن الحجب التي تحول دون الفهم فيذكر منها التقليد، فيقول : ومنها : أن يكون مقلداً لمذهب سماعه بالتقليد، وجمد عليه، وثبت في نفسه التعصب له، بمجرد الإتيان للمسموع، من غير وصول إليه ببصيرة ومشاهدة. فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه فلا يمكن أن يخطر بباله غير معتقده، فصار نظره موقوفاً على مسموعه، فإن لمع برق على بُعد، وبداله معنى من المعاني التي تباين مسموعه، حمل عليه شيطان التقليد حملة وقال : كيف يخطر هذا ببالك، وهو خلاف معتقد آبائك، فيرى أن ذلك غرور من الشيطان فيتباعد منه ويحترز عن مثله 2357. وتحدث الغزالي عن التقليد وبين أن النظر ليس حفظ الدليل، وإنما هو البحث وأعمال الفكر للوصول إلى الدليل الذي به تكون قناعة العقل وبهذا المنطق يدعو الغزالي إلى تحرر العقل من رق التقليد، وذلك بأعمال عقولهم وعندها يمكنهم أن يؤدوا دورهم في أداء واجبهم ولعل الدافع للغزالي إلى هذا الموقف من التقليد، إنما كان بفعل ما رآه من جمود علماء عصره على مذاهب أئمتهم - سواء أكان ذلك في الفقه أو الاعتقاد - وتعطيل عقولهم، بحيث لا يخالفونهم حتى ولو كان الدليل مؤيداً لغير ما

2349 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 163 ، 164.

2350 المصدر نفسه ص 173 ، 174.

2351 الإمام الغزالي ، صالح الشامي ص 197.

2352 إحياء علوم الدين (17/3).

2353 المصدر نفسه (17/3).

2354 المقصود بالتقليد هنا : الإتيان.

2355 إحياء علوم الدين (78/1).

2356 المصدر نفسه (23/1).

2357 المصدر نفسه (284/1).



الدعوة إلى الكتاب والسنة : قال الغزالي في رسالته " أيها الولد " : أعلم أن الطاعة والعبادة، متابعة الشرع في الأوامر والنواهي، بالقول والفعل. يعني : كل ما تقول وتفعل، وتترك قوله وفعله، يكون باقتداء الشرع وقال : أيها الولد : ينبغي لك أن يكون قولك وفعلك موافقاً للشرع، إذا العلم والعمل بلا اقتداء بالشرع ضلالة 2359، ويقول في " ميزان العمل " : أعلم أن سالك سبيل الله تعالى قليل، والمدعي فيه كثير، ونحن نعرفك علامتين له، العلامة الأولى : أن تكون جميع أفعاله الاختيارية موزونة بميزان الشرع، موقوفة على حد توقيفاته، وإيراداً وإصداراً، وإقداماً وإحجاماً، إذ لا يمكن سلوك هذا السبيل إلا بعد التلبس بمكارم الشريعة كلها 2360.

الالتزام بمنهج السلف : ويؤكد الغزالي على الحرص على معرفة سيرة الصحابة والتزام نهجهم : فتقليد الصحابة رضي الله عنهم إنما كان : من حيث إن فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم 2361. فالمقلد لهم إنما هو - في الحقيقة - متبع للرسول صلى الله عليه وسلم. وبهذا كان للصحابة، ميزة على غيرهم من الناس، فالغزالي ينصح من أراد التقليد أن يلتزم بهم فيقول : وإن قنعت بالتقليد والنظر إلى ما أشتهر من درجات الفضل بين الناس، فلا تغفل عن الصحابة وعلو منصبهم، فقد أجمع على تقدمهم، وأنهم لا يدرك في الدين شأوهم ولا يشق غبارهم 2362، ولذا ينبغي أن يكون الصحابة هم المقياس الذي يقاس بهم العلماء، فمن كان أشبه بهم فهو الأقرب إلى منهج الحق وطريق السلف : وأعلم تحقيقاً أن أعلم أهل الزمان وأقربهم للحق، أشبههم بالصحابة، وأعرفهم بطريق السلف، فمنهم أخذ الدين 2363.. وبعد أن عرّف بالعلم المحمود والعلم المذموم - يقول : وإليك الخيرة في أن تنظر لنفسك فتقتدي بالسلف، أو تتدلى بحبل الغرور وتتشبه بالخلف، فكل ما أرتضاه السلف من العلوم قد أندرس وما أكب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث 2364. وإذا كان الأمر كذلك فينبغي عدم الاعتزاز بما أحدث ولو أجمع عليه الناس، وينبغي البحث عما كان عليه الصحابة. وتلك صفة من صفات علماء الآخرة : ومنها صفات علماء الآخرة - أن يكون شديد التوقى من محدثات الأمور، وإن اتفق عليها الجمهور، فلا يغرّنه إطباق الخلق على ما أحدث بعد الصحابة رضي الله عنهم. وليكن حريصاً على التفطيش على أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم 2365. ويؤكد الغزالي على هذا الأمر، لما يترتب عليه من انحراف في الأمة، وتطابق أكثر الناس على أمر لا يعني صوابه ويبرهن على ذلك ببرهان واقعي، وهو أن صنعة الكلام التي تواضع الناس عليها.. لم تكن في السلف 2366، فيقول : .. ودع عنك ما تطابق أكثر الناس عليه، وعلى تضخيمه وتعظيمه، لأسباب ودواع يطول تفصيلها، فلقد قبض رسول الله عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم، كلهم علماء بالله، أتى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام 2367. فهذه صيحة الغزالي التي دعا فيها إلى أعمال العقل، ونبذ التقليد والتزام منهج السلف، هي حلقة من سلسلة صيحات دوى بها المجتمع الإسلامي من قبل رجال الإصلاح في كل عصر 2368، وقد كانت دعوة الغزالي في أواخر القرن الخامس الهجري قد أثرت تأثير كبيراً في عصره والذي بعده.

سابعاً : الغزالي وعلم الحديث :

- 2358 الإمام الغزالي للشامي ص 205.  
 2359 المصدر نفسه ص 206.  
 2360 الغزالي للشريبي ص 164.  
 2361 إحياء علم الدين (78/1).  
 2362 المصدر نفسه (23/1).  
 2363 المصدر نفسه (23/1).  
 2364 المصدر نفسه (38/1).  
 2365 المصدر نفسه (79/1).  
 2366 الإمام الغزالي للشامي ص 208.  
 2367 إحياء علوم الدين (23/1).  
 2368 الإمام الغزالي للشامي ص 209.

من أهم ما أخذ على الغزالي تقصيره في علم الحديث، وإن شئنا الدقة قلنا في علوم الحديث، وقد رأينا ابن الجوزي بصفة بأنه في الحديث " حاطب ليل " أي يأخذ كل ما وجده دون تمحيص ولا انتقاء، ويرجع هذا إلى أن المدرسة التي نشأ فيها الغزالي، وتكونت في حلقاتها شخصته العلمية - مدرسة إمام الحرمين خاصة - كان يغلب عليها الطابع العقلي الجدلي، وكان أهم ما يدرس فيها علوم الكلام والأصول والفقه والمنطق والجدل، ولم تكن لها عناية كافية بالحديث وعلومه، وقلما يسلم المرء من تأثير بينته، وقد عيب على شيخه إمام الحرمين بعض ما عيب عليه في ذلك، ولكن الغزالي زاد على أستاذه في هذا كثيراً، لأن الموضوعات التي عالجهـا في التصوف والسلوك - تتسع للضعيف من الحديث أكثر مما يتسع الفقه الذي يتعلق بالأحكام وبيان الحلال والحرام، ومثل ذلك علم " الأصوليين " : أصول الدين، وأصول الفقه، وهي التي اشتهر بها شيخه 2369. ومن الإنصاف أن نبين أن الغزالي لم يكن هو وحده الذي سقط في أحابيل الأحاديث الواهية والموضوعة، فقد سقط في ذلك المتصوفة من قبله، وهو أخذ ما في كتبهم وأبقاه في كتبه، والمتصوفة معروفون بالتساهل في ذلك؛ لأن مجالهم

" الرقائق " 2370، بل إن الفقهاء، لم ينجوا من الوقوع فيما وقع فيه الصوفية، فكثيراً ما ذكروا في كتبهم أحاديث معلقة غير مسندة ولا ثابتة، وكتب التفسير حشيت بما لا يصح ولا يثبت من الحديث والإسرائيليات 2371. والذي يعرف الصحيح من السقيم والمقبول من المردود، الخبراء الذين آتاهم الله المعرفة بالحديث رواية ودرايته، ولم يكن الغزالي منهم بحكم بينته العلمية وما غلب عليها من ثقافته وهذه نقطة ضعف عند الغزالي وكذلك عند كثير من الصوفية : أنه لم يتعمق في العلوم المنقولة من التفسير الأثري والحديث وآثار السلف التي هي أساس العلوم الشرعية، وقد اعترف في كتابه " قانون التأويل " بأن بضاعته في علم الحديث مزجاة، فهذا جعله يستدل بأحاديث ضعيفة أو لا أصل لها، أو موضوعة مختلفة، كما يغفل عن أحاديث صحيحة، مختلفة، كما يغفل عن أحاديث صحيحة، أو متفق عليها، في موضوعه، كان يجب أن يذكرها، وربما لو عرفها لغيرت من مسار تفكيره 2372. وقد ذكر ابن تيمية أن الغزالي في أواخر عمره قطع بأن كلام الفلاسفة لا يفيد علماً ولا يقيناً، بل وكذلك قطع في كلام المتكلمين 2373، قال : وآخر ما اشتغل به النظر في صحيح البخاري ومسلم، ومات وهو مشتغل بذلك 2374. وقد اعتذر مجموعة من العلماء عن الغزالي عن استناده للأحاديث الضعيفة وخاصة في الأحياء بأن الكتاب في الرقائق والترغيب وفضائل الأعمال، والعلماء أجازوا رواية الضعيف في هذا المجال وممن اعتذر بذلك للغزالي ابن كثير حيث قال عن الإحياء : وهو كتاب عجيب، يشتمل على علوم كثيرة من الشرعيات، وممزوج بأشياء لطيفة من التصوف وأعمال القلوب، لكن فيه أحاديث كثيرة غرائب ومنكرات وموضوعات كما يوجد في غيره من كتب الفروع التي يستدل بها على الحلال والحرام، فالكتاب الموضوع للرقائق والترغيب والترهيب أسهل أمراً من غيره 2375 ومما ينبغي ذكره هنا أن الحافظ زين الدين العراقي، قد خدم الكتاب خدمة جلييلة بتخرجه الموجز لأحاديثه المطبوع معه في حاشيته، والمسمى " المغني عن حمل الأسفار، بتخريج ما في الإحياء من الأحاديث والأخبار " فعلى كل قارئ للإحياء يجب مراجعة تخريج العراقي ليعرف منه درجة الحديث، وإن كان فيه ما يتعقب، ولكنه مهم ونافع على كل حال 2376.

ثامناً : كتاب إحياء علوم الدين :

كتاب إحياء علوم الدين لأبي حامد الغزالي، من الكتب التي تباينت فيها الأنظار، فمن مادح له مطلقاً ساكت عن طوامه، من قادح فيه مطلقاً، ساكت عن محاسنه والأئمة الراسخون في العلم توسطوا فيه فأعطوه حقه من المدح والقدح، وأنزلوه منزلته التي يستحقها بدون غلو أو جفاء 2377، قال ابن تيمية في معرض تقويمه لكتابي : إحياء علوم الدين وقوت القلوب لأبي طالب المكي : أما كتاب قوت القلوب وكتاب الإحياء تبع له فيما يذكره من أعمال القلوب : مثل الصبر،

2369 الإمام الغزالي بين مادحيه وناقديه للقرضاوي ص 136.

2370 المصدر نفسه ص 137.

2371 المصدر نفسه ص 137.

2372 الإمام الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 138.

2373 المصدر نفسه ص 139.

2374 مجموع الفتاوى (214/16).

2375 البداية والنهاية (214/16).

2376 الإمام الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 143.

2377 منهج أهل السنة في تقويم الرجال ومؤلفاتهم للصويبات ص 143.

والشكر، والحب، والتوكل، والتوحيد ونحو ذلك وأبو طالب أعلم بالحديث والأثر وكلام أهل علوم القلوب من الصوفية من أبي حامد الغزالي، وكلامه أسدٌ وأجود تحقيقاً، وأبعد عن البدعة، مع أن في قوت القلوب : أحاديث ضعيفة وموضوعة وأشياء كثيرة مردودة. وأمّا ما في الإحياء من الكلام في المهلكات مثل : الكلام على الكبر، والعجب والرياء والحسد ونحو ذلك، فغالبه منقول من كلام الحارث المحاسبي في الرعاية، ومنه ما هو مردود، ومنه ما هو متنازع فيه والأحياء فيه فوائد كثيرة لكن فيه مواد مذمومة، فإن فيه مواد فاسدة من كلام الفلاسفة تتعلق بالتوحيد والنبوة والمعاد، فإذا ذكر معارف الصوفية كان بمنزلة من أخذ عدواً للمسلمين ألبسه ثياب المسلمين وقد أنكر أنمة الدين على أبي حامد هذا في كتبه وقالوا : مرّضه الشفاء يعني : شفاء ابن سينا في الفلسفة وفيه أحاديث وأثار ضعيفة، بل موضوعة كثيرة، وفيه أشياء من أغاليط الصوفية وثرهاتهم وفيه مع ذلك – من كلام مشايخ الصوفية العارفين المستقيمين في أعمال القلوب الموافق للكتاب والسنة ومن غير ذلك من العبادات والأدب ما هو موافق للكتاب والسنة، ما هو أكثر مما يرد منه فلهذا اختلف فيه اجتهاد الناس وتنازعوا فيه 2378. وقال أيضاً .. والغزالي في كلامه مادة فلسفية كبيرة بسبب كلام ابن سينا في الشفا وغيره، ورسائل إخوان الصفا، وكلام أبي حيان التوحيدي وأما المادة المعتزلية في كلامه فقليلة أو معدومة، كما أن المادة الفلسفية في كلام ابن عقيل قليلة أو معروفة، وكلامه في الإحياء غالبه جيد، لكن فيه مواد فاسدة : مادة فلسفية ، ومادة كلامية ومادة من ترهات الصوفية، ومادة من الأحاديث الموضوعية 2379. وقال الذهبي : وأما الإحياء ففيه من الأحاديث الباطلة جملة وفيه خير كثير، لولا ما فيه من آداب ورسوم وزهد من طرائق الحكماء ومُحرّفي الصوفية نسال الله علماً نافعاً، تدري ما العلم النافع ؟ هو ما نزل به القرآن، وفسره الرسول صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلًا، ولم يأت نهي عنه، قال عليه السلام : من رغب عن سنتي، فليس

مني 2380، فعليك يا أخي بتدبر كتاب الله، وبيادمان النظر في " الصحيحين "، وسنن النسائي، ورياض النووي وأذكاره، تُفلح وتُنجح 2381. وقال الذهبي : الغزالي إمام كبير وما من شرط العالم أنه لا يخطئ 2382. وقال أيضاً : فرحم الله أبا حامد فأين مثله في علومه وفضائله ولكن لا ندعي عصمته من الغلط والخطأ ولا تقليد في الأصول 2383. وقال الشيخ محمد الخضر حسين شيخ الأزهر : وإذا وجد العلماء في كتاب الإحياء مأخذ معدودة، فإنه من صنع بشر غير معصوم من الزلل وكفى كتاب الإحياء فضلاً وسمو منزلة : أن تكون درر فوائده فوق ما يتناول العد، وأن يظفر منه طلاب العلم وعشاق الفضيلة بما لا يظفرون به في كتاب غيره 2384. وقال الدكتور القرضاوي : وكما أتمنى أن يختصر من الكتاب – أعني : - الأحياء – " منتقى " يبقى على روحه وحرارته كما يبقى على فوائده العلمية والتربوية – وهي كثيرة وفيرة – ويحذف التجاوزات والمبالغات، والأحاديث الضعيفة أو الشديدة الضعف على الأقل، وبهذا تقدم للثقافة الإسلامية خدمة جليلة 2385. وقال العلامة أبو الحسن الندوي : ويدل كتاب الإحياء على مكانته العالية بين علماء الأخلاق، وقد بحث عن الأخلاق ودوافعها ومنشئها وأصنافها بحثاً دقيقاً عميقاً، وتكلم في أمراض القلب وأسبابها وعلاجها كلاماً يجمع بين الحكمة والعلم والتجربة والتربية، وإن من يقرأ بحثه المستفيض في بيان سبب كون الجاه محبوباً بالطبع، حتى لا يخلو عنه قلب إلا بشديد المجاهدة، ليخضع ويقرب بذكائه ودراسته للطبيعة البشرية، وتحليله العلمي وعقله الكبير 2386، وقد استحق الغزالي ببحوثه العميقة في الأخلاق، وبتأليفه العظيم " إحياء علوم الدين " أن يوضع في الصف الأول من علماء الأخلاق، وأن يكون موضع دراسة وعناية من الباحثين في علم الأخلاق، وعلم النفس، والمؤرخين لهذا الموضوع ويرى الندوي أن كتاب الإحياء كتاب ترغيب وتهذيب وأن من أشد أجزاء الكتاب تأثيراً في النفس، ما يشمل على الترغيب والترهيب، ويصور الغزالي غرور الدنيا وخلود الآخرة، والحاجة إلى الإيمان والعمل الصالح وتهذيب النفس، ويدافع عنها، ويعتذر كأحسن ما يعتذر صديق محب، ومحام بارع، ثم يجيب عن ذلك ويُقيم عليها الحجة كأحسن ما يفعل ذلك قاض نابغة، ومُشرع بصير، ثم يرقق القول ويصف العلاج، كأحسن ما يفعل طبيب حاذق، ومُربّ عطوف، ويجيء بالعجب العجائب، ويسحر الألباب، ويدمع العيون، ويرقق القلوب، وقد أثرت هذه المواعظ الحكيمة الرقيقة في قلوب الألوف، وأحدثت في حياتهم انقلاباً وتحولاً عظيماً، ومن شاء فليقرأ المرابطة السادسة في توبيخ النفس ومعاتبتها 2387. وقد

2378 مجموع الفتاوى (55/10) الفتاوى الكبرى (194/2).

2379 مجموع الفتاوى (54/6 – 55).

2380 البخاري رقم 5063 ، مسلم رقم 1401.

2381 سير أعلام النبلاء (340/19).

2382 المصدر نفسه (339/19).

2383 المصدر نفسه (346/19).

2384 الإمام الغزالي للشامي ص 160.

2385 الغزالي بني مادحيه وناقديه ص 158.

2386 رجال الفكر والدعوة (241/3 – 244).

2387 إحياء علم الدين (356/4 – 358).

أصبح كتاب الإحياء بذلك كله كتاب إصلاح وتربية، وكان المصنف حاول أن يكون هذا الكتاب - كمرشد ومرب - مغنياً عن غيره، قائماً مقام المكتبة الإسلامية؛ لذلك جعله يحتوى على العقائد، والفقه وتزكية النفس، وتهذيب الأخلاق، والحصول على مرتبة الإحسان 2388. ولكن مما يلاحظ أن كثيراً ممن يقتصر على مطالعة هذا الكتاب، أو يكثر من قراءته ويشغف به، ينشأ عنده غلو في الزهد والتقشف، ومخالفة النفس في المباحات، والكراهة للحياة، والإكثار من الرياضات والمجاهدات؛ حتى تتأثر بذلك صحته وعقله، خصوصاً في هذا العصر الذي ضعفت فيه القوى والأجسام، لذلك يمنع بعض المربين الحكماء عن مطالعة هذا الكتاب في بداية الحال، خصوصاً الذين عندهم تأثر قوي وأنفعال سريع، لعل السبب في ذلك أن الغزالي صنفه في حالة قد غلب عليه فيها الخوف والهيبة، وكان متأثراً شديداً بالتأثر، فجاء كلامه صورة نفسيته وتأثره، وقد جمع فيه أقوالاً كثيرة في الزهد وقهر النفس وعصيانها، لا تخلو من المبالغة والإسراف، والحق، أن السيرة النبوية - ويدخل فيها الحديث الصحيح - على صاحبها الصلاة والتحية - هي المدرسة الوحيدة التي تربي تلاميذها على الاعتدال الكامل والتوازن الصحيح. و " كل يؤخذ من قوله ويرد إلا صاحب هذا القبر 2389، ويمثل ذلك بعض التمثيل قدوة دينية تجمع بين العلم الراسخ، والسيرة المستقيمة، والقلب الحي الفانض قد تشرب السيرة وتذوق السنة، وذاق حلوة الإيمان، وحاز اليقين، ولم يزل ولا يزال الدين يؤخذ من الأحياء ويقوم بالأحياء، ولم يكن الإنسان في دور من الأدوار غنياً عن القدوة والصحة 2390، وعلى ما تُعقب على الغزالي في الإحياء من إيراد أحاديث ضعيفة بل موضوعة في كثير من الأحيان، وأشياء من كلام الصوفية الممغنة في الغلو، وهضم النفس وترك المباحات وقد لا يتفق مع أصول الدين، ومع ما ورد فيه من مواد كلام الفلاسفة .. إلى غير ذلك من مأخذ تعقبها العلامة الحافظ ابن الجوزي 2391 وشيخ الإسلام ابن تيمية، مع اعترافهما بفضل الكتاب فإن كتاب الإحياء في مقدمة الكتب الإسلامية، التي انتفع بها خلائق لا تحصى في كل عصر وجيل، وأثرت في النفوس تأثيراً لا يُعرف إلا عن كتب معدودة، ولا يزال الكتاب الذي يكثر قراؤه والمعجبون به والمتأثرون به في أكثر البلاد، ولا يزال ثروة زاخرة في الدين، ومصدراً قوياً من مصادر الإصلاح والتربية. 2392 وخلاصة القول في كتاب الإحياء هو من صنع البشر، ولا يعيبه وجود مأخذ معدودة عليه ونضيف إلى ذلك : أن كتاب الإحياء موسوعة علمية ضخمة وليس هو من الكتاب الصغير ووجود الأخطاء لا يلغي مكانة الكتاب وأهم ما انتقد على الكتاب في نقاط :

استشهاده بالأحاديث الضعيفة والموضوعة.

وجود بعض الأحكام التي بنيت على هذه الأحاديث.

ذكر كثير من القصص التي تحمل المبالغات في السلوك الصوفي.

الحديث عن الكشف والمكاشفة التي يتحدث عنها في الإحياء 2393

بعض المواضيع التي ذكر فيها مواد فلسفية.

قال الدكتور القرضاوي : على أن من أخطر ما يؤخذ على الغزالي - بالنسبة إلى التصوف - هو قضية " الكشف " أو " المكاشفة " التي يحصل الصوفي على علومها وأنوارها بعد الرياضة والتصفية الروحية، وبعد الترقى في مدارج السالكين ومنازل السائرين، وقد صرح الغزالي أن " علم المكاشفة " مما لا يجوز أن يودع الكتب 2394، ومهما يكن من أمر فإن الغزالي كما قال الذهبي : إمام كبير، وما من شرط العالم أنه لا يخطئ 2395.

2388 رجال الفكر والدعوة (232/1).

2389 من كلام الإمام مالك رجال الفكر والدعوة (233/1).

2390 رجال الفكر والدعوة (233/1).

2391 المنتظم (169/9 - 170).

2392 رجال الفكر والدعوة (234/1).

2393 الإمام الغزالي للشامي ص 181.

2394 الإمام الغزالي بني مادحيه وقادحيه للقرضاوي ص 139.

2395 سير أعلام النبلاء (339/19).

تاسعاً : موقف الغزالي من الاحتلال الصليبي :

مع مجيء السلاجقة بدأ الوعي بالجهاد يدبّ من جديد في نفوس المسلمين ولقد استطاع السلاجقة في الفترة الممتدة من دخولهم بغداد إلى سنة 490هـ تاريخ بداية الهجمة الصليبية على الشام، استرجاع شمال الشام كله، من أيدي البيزنطيين، بل دخلوا آسيا الصغرى وتمكنوا من أسر الإمبراطور البيزنطي في معركة ملاذكرد الشهيرة وهو أمر يحدث لأول مرة في تاريخ الحروب الإسلامية البيزنطية. إلا أنه ابتداء من 490هـ ستتخذ هذه الحروب منعرجاً جديداً إذ ستتحول إلى حرب صليبية 2396، وقد احتل الصليبيون عدداً من بلاد الإسلام لاسيما بيت المقدس، الذي دخلوه غازين، وأسألوا فيه الدماء أنهاراً، وقتلوا من أهله نحو ستين ألفاً، وتفككت الأمة أمام هذه الغارات الوحشية 2397، إلا أننا لم نسمع صوتاً للغزالي، وهو صاحب الكلمة المسموعة، والصيت المدوي، والبيان المؤثر، والحجة البالغة، ماله لا يتحدث عن الجهاد؟ وماله لا يحرك الجماهير، كما فعل شيخ الإسلام من بعده ابن تيمية؟ ما سر هذه السلبية، والحق أن هذا موقف محير من أبي حامد - رحمه الله - ومثله لا يجهل ما يجب أن يقال، وما يجب أن يعمل في زمن الإغارة على أهل الإسلام، وقد سجل حكم الجهاد في مثل هذه الحالة، وأنه فرض عين في كتبه الفقهية، وربما يقال إن هذه الأحداث الكبيرة إنما برزت وتفاقت في العالم الإسلامي في نفس الوقت الذي اتجه فيه الغزالي إلى حياة العزلة والتصوف سنة 488هـ وهجر الدنيا بما فيها من صراع البقاء أو صراع الفناء، فكان محور تفكيره حينذاك إنقاذ نفسه من النار ونقلها من المهلكات إلى المنجيات، فقد غز الصليبيون أنطاكية لسنة 491هـ ثم معرة النعمان في الشهر الأخير من تلك السنة حتى قالوا : إنهم قتلوا فيها مائة ألف، ثم اجتاحت البلاد كلها يقتلون ويدمرون، واقتحموا القدس سنة 492هـ وذبحوا من ذبحوا مما يذكره التاريخ ولا ينساه وكان الغزالي لا يزال في عزلته، إذ لم يفارقها إلا في سنة 499هـ ولكنه بعد ترك العزلة والعودة إلى حياة الإفادة والتدريس والدعوة لم يبدأ منه ما يدل على عنايته بهذا الأمر، الذي يتعلق بمصير الأمة، وسيادتها 2398.

آراء بعض المعاصرين في سكوت الغزالي عن الحروب الصليبية:

الدكتور زكي مبارك : يعتبر الدكتور زكي مبارك أحد أبرز النقاد المعاصرين الذين كتبوا عن الغزالي وله كتاب " الأخلاق عند الغزالي " تعرض فيه لمسائل كثيرة عنه وقد وقف وقفة وجيزة عند الغزالي والحروب الصليبية قال فيها. أتدري لماذا ذكرت لك هذه الكلمة عن الحروب الصليبية ؟ لتعرف أنه بينما كان بطرس الناسك يقضي ليله ونهاره في إعداد الخطب وتحبير الرسائل لحث أهل أوروبا على امتلاك أقطار المسلمين، كان الغزالي ( حجة الإسلام ) غارقاً في خلوته، منكباً على أوراده، لا يعرف ما يجب عليه من الدعوة والجهاد 2399 .

الدكتور عمر فروخ : أما الدكتور عمر فروخ فقد التمس العذر في سكوته عما جرى في القدس قانلاً : كان الصوفية يعتقدون بأن الحروب الصليبية كانت عقاباً للمسلمين على ما سلف لهم من الذنوب والمعاصي، ولعل الغزالي قد شارك سائر الصوفية في هذا الاعتقاد 2400. وغير صحيح تعميم القول بأن الصوفية لا يشاركون في الجهاد، بل مشاركة كثير من الصوفية في حركة الجهاد ضد الصليبيين أثبتته الحقائق التاريخية في عهد السلاجقة والزنكيين والأيوبيين والمماليك والعثمانيين وفي العصر الحديث فعبد القادر الجزائري الذي قادة حركة الجهاد الأولى ضد الاستعمار الفرنسي في الجزائر من كبار المتصوفة والسُنوسيون في ليبيا محمد المهدي السنوسي مات مرابطاً في أحد الثغور أثناء قتاله لفرنسا في تشاد وأحمد الشريف السنوسي وعمر المختار من زعماء حركة الجهاد في ليبيا من الصوفية، كما شارك بعض الصوفية في الجهاد حالياً ضد الغزو الأمريكي للعراق، فالقول بأن الصوفية لا تشترك في الجهاد إطلاقه على العموم غير صحيح. وتحقيق المسألة أن من يقوم بالجهاد من الصوفية هم إتباع التصوف السني والذي يقوم على أصول أهل السنة عقيدة ومنهجاً مع الأكتثار من العبادة والذكر والزهد وقد لا يخلو الأمر من بعض الأخطاء. أما التصوف المنحرف القائم على الاستغاثة بالموتى والغلو في الأشخاص وترويج البدع والتواكل وبث روح الانهزامية فهم عادة هم مطية للاستعمار

2396 الجهاد من الهجرة إلى الدعوة إلى الدولة ص 76.

2397 الإمام الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 154.

2398 الغزالي بني مادحيه وناقديه ص 156.

2399 الأخلاق عند الغزالي ص 25.

2400 أبو حامد الغزالي والتصوف، دمشق ص 352.

والغزاة ونجد للدكتور فروخ رأياً آخر في كتابه التصوف في الإسلام 2401 يقول فيه : ألا يعجب القارئ إذا علم أن حجة الإسلام - أبا حامد - الذي وقف بنفسه وعلمه في خدمة الدين لحفظ الإيمان على العامة، شهد القدس تسقط في أيدي الإفرنج الصليبيين وعاش اثنتي عشرة سنة بعد ذلك ولم يُشر إلى هذا الحادث العظيم 2402.

الدكتور يوسف القرضاوي : حيث قال : والحق أن هذا الموقف محير من أبي حامد - رضي الله عنه ومثله لا يجهل ما يجب أن يقال إلى أن قال : .. ولعل عذر الإمام الجليل أن شغله الشاغل كان الإصلاح من الداخل أولاً، وأن الفساد الداخلي هو الذي يمهّد للغزو الخارجي، كما تدل على ذلك أوائل سورة الإسراء، فإن بني إسرائيل كلما أفسدوا في الأرض، سلط عليهم عدوهم، وكلما أحسنوا وأصلحوا ردت لهم الكرة عليهم، لقد وجه أكبر همه إلى إصلاح الفرد، الذي هو نواة المجتمع وإصلاح الفرد إنما يكون بإصلاح قلبه وفكره، وبذلك يصلح عمله وسلوكه وتصلح حياته كلها، وهذا هو أساس التغيير الاجتماعي وهو ما أرشد إليه القرآن الكريم : إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم " (الرعد ، آية : 11). ويدخل في ذلك إصلاح الحكام بحسن توجيههم والنصيحة لهم والله أعلم بحقيقة عذره 2403.

الدكتور ماجد عرسان الكيلاني : حيث قال : .. بالنسبة لموضوع الجهاد يلاحظ أن الغزالي تناول محتواه واسمه ضمن موضوع " الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر " حيث اعتبره في أكثر من موضع أحد أشكال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والأمثلة على ذلك كثيرة قوله : أفلا ينبغي أن يبالي بلوازم الأمر بالمعروف ومنتهاه تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه. ونحن نجوز للأحاد من الغزاة أن يجتمعوا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار قمعاً لأهل الكفر، فكذلك قمع أهل الفساد جائز لأن الكافر لا بأس بقتله، والمسلم إن قتل فهو شهيد، فكذلك الفاسق المناضل عن فسقه لا بأس بقتله، المحتسب المحق إن قتل مظلوماً فهو شهيد وكذلك قوله : الشرط الخامس " من شروط المحتسب " : كونه قادراً ولا يخفى أن العاجز ليس عليه حسبه إلا بقلبه إذ كل من أحب الله يكره معاصيه وينكرها. وقال ابن مسعود رضي الله عنه : جاهدوا الكفار بأيديكم فإن لم تستطيعوا إلا أن تكفروا في وجوههم فافعلوا 2404. وكذلك قوله : فنقول : وهل لشارب الخمر أن يغزو الكفار ويحتسب عليهم بالمنع من الكفر ؟ فإن قالوا : لا ، خرقت الإجماع إذ جنود المسلمين لم تزل مشتملة على البر والفاجر وشارب الخمر وظالم الأيتام ولم يمنعوا من الغزو ولا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده 2405... والذي يبدو من معالجة الغزالي للقضايا الاجتماعية المختلفة أن موقفه من الجهاد اتصف بأمرين اثنين :

الأول : إن مفهوم الجهاد عند الغزالي ليس دفاعاً عن أقوام وأوطان وممتلكات، بل هو وسيلة لحمل رسالة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر التي هي السبب الحقيقي لإخراج الأمة المسلمة إلى الوجود ومادام المجتمع الذي عاصره الغزالي قد توقف عن حمل هذه الرسالة وفسح للمنكر أن يشيع فيه واستساعت أدواقه هذا المنكر ... وانتهت جماهيره عند الملبس والمأكل والمنكح كما وصفهم المؤرخ أبو شامة، فإن أية دعوة للجهاد العسكري لن تكون ذات فائدة إلا إذا سبقه جهاد نفسي يبذل ما بأنفس القوم ويجعلهم يتذوقون معنى التضحية بالأنفس والأموال في سبيل الله.

الأمر الثاني : إن الغزالي كان واعياً بمفهوم الجهاد الشامل والمراحل التي تطبق فيها مظاهره. فالجهاد له مظاهر ثلاث هي : الجهاد التربوي والجهاد التنظيمي، والجهاد العسكري. والفهم الصائب لهذه المظاهر الثلاثة وحسن ترتيبها وتوقيتها هو أحد مظاهر الحكمة التي جعلها الله أولى طرق الدعوة إليه حين قال : " أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن " (النحل ، آية : 125). فالدعوة إلى الجهاد العسكري وندب العامة له في أمة متوفاة يدور فيها " الأفكار والأشخاص " في فك " الأشياء " ستكون بمثابة استنفار الأموات الذين في القبور 2406. إلى أن قال : ... لعل هذا الاستعراض يتضمن الجواب عن الاعتراض الذي يتهم الغزالي بالعزلة عن قضايا العالم الإسلامي .. ولعل الميادين الأربعة التالية التي

2401 المصدر نفسه ص 352.

2402 التصوف في الإسلام ص 9.

2403 فقه الغزالي بين مادحيه وناقديه ص 156.

2404 المصدر نفسه (144/2) هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 144.

2405 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 144 أحياء علوم الدين (309/2).

2406 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 146.

تضمنتها ميادين الإصلاح عند الغزالي دليل واضح على أن الرجل اختار البدء بالجهاد التربوي في أمة ضربها الخور والتناقل، وشاع فيها التنكر للقيم الإسلامية تمهيداً لإخراج " الحكماء السياسيين والعسكريين " الذين يقودون الجهاد التنظيمي والعسكري الذي يرفع لواء الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والإيمان بالله، وهذه الميادين هي : نقد السلاطين الظلمة ومحاربة المادية الجارفة، والدعوة للعدالة الاجتماعية، ومحاربة التيارات الفكرية المنحرفة 2407.

كتاب إجماع العوام في آخر عمره : يعتبر كتاب إجماع العوام عن علم الكلام من آخر مصنفات الإمام الغزالي على الإطلاق وفي هذا الكتاب تظهر أمور مهمة في ما وصل إليه الغزالي في مسيرته للبحث عن الحقيقة ومن هذه الأمور.

أنه انتصر في هذا الكتاب لعقيدة السلف منها على أن الحق هو مذهب السلف، وأن من خالفهم في ذلك هو مبتدع 2408.

أنه نهى عن التأويل أشد النهي، داعياً إلى إثبات صفات الله، وعدم تأويلها بما يؤدي بها إلى التعطيل قائلًا بأن : علاج وهم التشبيه أسهل من علاج التعطيل. إذ يكفي أن يقال مع هذه الظواهر " ليس كمثله شيء " 2409 وقال : الدليل على أن مذهب السلف هو الحق : أن تصنيفه بدعة، والبدعة مذمومة وضلالة والخوض من جهة العوام في التأويل والخوض بهم من جهة العلماء بدعة مذمومة. وكان نقيضه - وهو الكف عن ذلك - سنة محمودة 2410. وذكر بأن : الصحابة والتابعين في طول عصرهم إلى آخر أعمارهم ما دعوا الخلق إلى البحث والتفتيش والتفسير والتأويل والتعرض لمثل هذه الأمور، بل بالغوا في زجر من خاض فيه وسأل عنه وتكلم به. فلو كان ذلك من الدين - أو من مدارك الدين - لأقبلوا عليه ليلاً ونهاراً ودعوا إليه أولادهم وأهليهم وتشمروا عن ساق الجد في تأسيس أصوله، وشرح قوانينه تشمراً أبغ من تشميرهم في تمهيد قواعد الفرائض والموارث وأضاف قائلًا: فنعلم بالقطع من هذه الأصول أن الحق ما قالوه. والصواب ما رأوه لاسيما وقد أثنى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : خير الناس قرين، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم 2411. فمن النتائج التي وصل إليها الغزالي في حياته العلمية هي اعتماد مرجعية الصحابة في علمهم وسيرتهم وسلوكهم ويعتبرهم حجة على من بعدهم وأنهم معيار لصحة الاعتقاد والسلوك وهذا صحيح ويعني ضرورة اهتمامنا بمعرفة سيرهم وسلوكهم وعبادتهم وجهادهم وخصوصاً الخلفاء الراشدين الذين حننا رسول الله صلى الله عليه وسلم على التمسك بسنتهم.

شد النكير على المتكلمين : حيث قال : والدليل على تضرر الخلق به : المشاهدة والعيان والتجربة، وما ثار من الشر منذ نبغ المتكلمون وفشت صناعة الكلام مع نهى العصر الأول من الصحابة عن مثل ذلك ويدل عليه أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة بأجمعهم ما سلخوا في المحاجة مسلك المتكلمين في تقسيماتهم وتدقيقاتهم. لا لعجز منهم عن ذلك، فلو علموا أن ذلك نافع لأطنبوا فيه، ولخاضوا في تحرير الأدلة خوفاً يزيد على خوضهم في مسائل الفرائض 2412 وأشار إلى مسألة مهمة وهي : أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا محتاجين إلى محاجة اليهود والنصارى في إثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، فما زادوا على أدلة القرآن شيئاً وما ركبوا ظهر اللجاج في وضع المقاييس العقلية وترتيب المقدمات كل ذلك لعلمهم بأن ذلك مثار الفتن ومنبع التشويش، ومن لا يقنعه أدلة القرآن لا يقمعه إلا السيف والسنان فما بعد بيان الله بيان 2413.

توسع في النهي عن البدعة والابتداع في مواضع كثيرة من هذا الكتاب حيث يقول : وكذلك العوام إذا طلبوا بالسؤال عن هذه المعاني يجب زجرهم ومنعهم، وضربهم بالدرة كما كان يفعل عمر رضي الله عنه بكل من سأل عن الآيات

2407 هكذا ظهر جبل صلاح الدين ص 146، 147.

2408 إجماع العوام ص 62.

2409 المصدر نفسه ص 108 ، أبو حامد الغزالي والتصوف ص 360.

2410 إجماع العوام ص 96، أبو حامد الغزالي والتصوف ص 360.

2411 مسلم رقم 1967 ، البخاري ، كتاب الشهادات (151/3).

2412 إجماع العوام ص 88 ، 89.

2413 المصدر نفسه ص 89 ، 90.

المتشابهات،

وكما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإنكار على قوم رأهم خاضوا في مسألة القدر وسألوا عنه فقال عليه السلام : فهذا أمرتهم ؟ وقال : إنما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال 2414. ويضيف قائلاً : ولذلك أقول : يحرم على الوعاظ على رؤوس المنابر الجواب عن هذه الأسئلة بالخوض في التأويل والتفصيل بل الواجب عليهم الاقتصاد على ما ذكرناه وذكره السلف 2415.

إقبال الغزالي على القرآن الكريم وصحاح الأحاديث : فقد عرف عنه رحمه الله أنه أقبل في أواخر عمره على الأحاديث الصحاح، فاتخذ لنفسه معلمين يحفظ عليهم الصحيحين، وكان يسمع في آخر حياته صحيح البخاري من أبي سهيل محمد بن عبد الله الحفصي، وسنن أبي داود من القاضي أبي الفتح الحاكم الطوسي 2416. وهذا الأمر يلفت النظر إلى ميزة كبيرة في شخصية الغزالي حيث تواضعه في طلب العلم وعدم استكباره في الأخذ على أيدي العلماء وهو في هذه السن والمكانة والعلم ويحكي تلميذه - عبد الغافر الفارسي - آخر مراحل حياته قائلاً : وكانت خاتمة أمره إقباله على حديث المصطفى ومجالسة أهله، ومطالعة الصحيحين - البخاري ومسلم - اللذين هما حجة الإسلام. ولو عاش لسبق الكل في ذلك الفن ييسير من الأيام يستفرغه في تحصيله، ولا شك أنه سمع الأحاديث في الأيام الماضية، واشتغل آخر عمره بسماعها 2417. وقد كان ابن تيمية رحمه الله ممن يذكرون بهذه المرحلة الأخيرة التي تعرض لها الغزالي، ومكرراً ذلك في غالب كتبه مؤكداً على أن الغزالي مال أخيراً إلى أهل الحديث ومات وصحيح البخاري على صدره 2418، وذكر ابن كثير ترجمة وجيزة عن الغزالي قال في آخرها : ثم عاد إلى بلده طوس فأقام بها وابتنى رباطاً، واتخذ داراً حسناً وغرس فيها بستانا أنيقاً، وأقبل على تلاوة القرآن، وحفظ الأحاديث الصحاح 2419.

وفاته : توفي الإمام الغزالي يوم الاثنين الرابع عشر من جمادي الآخرة من هذه السنة، ودفن بطوس رحمه الله تعالى وقد سأله بعض أصحابه وهو في السيق فقال : أوصيني فقال له : عليك بالإخلاص، فلم يزل يُكرِّرها حتى مات، رحمه الله 2420. قال أخوه أحمد : لما كان يوم الاثنين وقت الصبح توضعاً أخي أبو حامد، وصلى، وقال : علي بالكفن، فأخذه وقبله، وتركه على عينيه، وقال : سمعاً وطاعة للدخول على الملك، ثم مدّ رجله، واستقبل القبلة ومات قبل الإسفار 2421، ورثاه الأبيوري الشاعر المشهور، بأبيات فائية من جملتها :

مضى وأعظم مفقود فُجعتُ به

من لا نظير له في الناس يخلفه 2422

فرحمة الله على الغزالي فقد قام بجهد كبير في سبيل التنظير لأهل السنة في العهد السلجوقي والذي ساهم بجهاده الفكري والعلمي في تقوية الخلافة العباسية، ومقاومة الخطر الباطني الصاعد آنذاك، وهو الخطر الرئيسي الذي كان يتهدد الخلافة، وقد ظل الغزالي طوال حياته ومن خلال مؤلفاته يدعو إلى محاربة الباطنية بكل الوسائل الممكنة وقد اقترح على

2414 مسلم رقم 2666 بلفظ آخر.

2415 إجماع العوام ص 70 هذا إذا سألوا عن الكيفية كقول القائل لمالك : كيف استوي ؟

2416 طبقات السكي (110/4).

2417 طبقات السبكي (8109/4-111)، سير أعلام النبلاء (323/19 - 324).

2418 أبو حامد الغزالي والتصوف ص 367.

2419 البداية والنهاية (215/16).

2420 المصدر نفسه (215/16).

2421 سكب العبرات للموت والقبر والسكرات (282/1).

2422 وفيات الأعيان (219/4).



الخليفة في ما اقترحه تعيين قائم بالحق في كل قطر وصقع لمقاومة دعاة المبتدعة 2423. لقد كان الباطنية تشكل خطراً عظيماً على الإسلام فهم حسب رأيه : عنصر مقلق للعقيدة من داخلها 2424، شأنهم شأن الفلاسفة شنّ عليهم الغزالي حملة عنيفة 2425، ولقد قام رحمه بجهود - إصلاحية ضخمة في إحياء فقه القдом على الله وتقوية الجانب الروحي، وتهذيب النفوس، وتنوير العقول، وإصلاح النوايا ومحاربة الأمراض القلبية وإحياء المعاني الإيمانية، وأخلاقيات التضحية والورع، والصبر، والإنابة والاستعانة بالله تعالى، ولقد ساهمت جهوده في توعية الأمة، وتلقف بعض المصلحين الكبار، كعبد القادر الجيلاني شيء من منهجه التربوي وأقام مدرسة شعبية كبيرة ساهمت في توعية عوام المسلمين، ودعم حركة الجهاد التي قادها نور الدين وصلاح الدين فيما بعد، فالمدارس النظامية، والتي من كبار مدرسيها الإمام الغزالي ساهمت في حركة الإصلاح التي تتابعت حلقاتها حتى انتهت بدحر الغزاة الصليبيين واسترجاع الأرض والمقدسات عبر قرنين من الزمن في صراع رهيب، يبين دور علماء أهل السنة في توعية الأمة ورص الصفوف وكشف الانحراف، وتبيين الحقائق وبذل الغالي والرخيص حتى تكون كلمة الله هي العليا.

عاشراً : الإمام البغوي وجهوده في خدمة الكتاب والسنة في العهد السلجوقي :

يعتبر الإمام البغوي من العلماء الذين ساهموا في إحياء المشروع السني ومحاربة المبتدعة من خلال التدريس والتعليم والتأليف وكانت لجهود الأثر الكبير في تعلق الناس بكتاب الله وفهمه وتفسيره، وهدي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك رأيت الترجمة له لكونه من علماء العهد السلجوقي.

هو الإمام، العلامة القدوة الحافظ، شيخ الإسلام، محي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البغوي المفسر، صاحب التصانيف، كشرح السنة، ومعالم التنزيل، والمصابيح 2426 وغيرها من التصانيف، توفي عام 516 هـ وقد عاصر الإمام البغوي من ملوك الدولة السلجوقية، طغرل بك، وألب أرسلان، وملكشاه، والسلطان محمود، وبركياروق، وملكشاه الثاني، وغيث الدين أبو شجاع محمد 2427، وحظي الإمام البغوي بثناء وتقدير العلماء، بما اتصف به من ورع، وزهد، وكثرة مصنفات، أتحف بها المكتبة الإسلامية، وأضحى بسببها علماً من أعلام الأمة الإسلامية 2428، وقد وضع الله لكتبه القبول، وبارك الله له في تصانيفه، ورزق فيها القبول التام، لحسن قصده، وصدق نيته، وتنافس العلماء في تحصيلها قال فيه الذهبي؛ وكان البغوي يلقب بمحي السنة وبركن الدين، وكان سيداً إماماً، عالماً، زاهداً قانعاً باليسير، كان يأكل الخبز وحده، فُعذِل في ذلك، فصار يأتدّم بزيت، وكان أبوه يعمل الفراءَ ويبيعها، بورك له في تصانيفه، ورزق فيها القبول التام، لحسن قصده، وصدق نيته، وتنافس العلماء في تحصيلها، وكان لا يلقي الدرس إلا على طهارة وكان مقتصداً في لباسه، له ثوب خام، وعمامة صغيرة على منهاج السلف حالاً وعقداً، وله القدم الراسخ في التفسير، والباع المديد في الفقه رحمه الله 2429، ومن أشهر كتبه التي وضع الله لها القبول والانتشار وتنافس العلماء في تحصيلها وأثرت في عصره والأجيال التي بعدها :

معالم التنزيل في التفسير : قال عنه ابن تيمية : صان تفسيره من الأحاديث الموضوعية والآراء البدعية 2430، وقد سار البغوي في منهجه للتفسير على اعتماده على الكتاب والسنة، فيفسر القرآن بالقرآن، والقرآن بالسنة، وبعده عن البدع، وقلة الإسرائيليات والموضوعات وعنايته باللغة والنحو والقراءات، والجوانب النحوية والصرفية وذكره قضايا العقيدة والأحكام

2423 الجهاد من الهجرة إلى الدعوة إلى الدولة ص 81 ، 82.

2424 الجهاد من الهجرة إلى الدعوة إلى الدولة ص 82.

2425 الاقتصاد في الاعتقاد ص 8.

2426 سير أعلام النبلاء (439/19).

2427 البغوي ومنهجه في التفسير، عفاف عبد الغفور ص 14 ، 15.

2428 جهود علماء السلف في القرن السادس الهجري في الرد على الصوفية ص 568.

2429 سير أعلام النبلاء (441/19).

2430 الفتاوى (354/13).

الفقهية 2431، واهتم بمباحث علوم القرآن في تفسيره، كالمكي والمدني، وأسباب النزول، والناسخ والمنسوخ 2432، وقد أثنى العلماء عليه وذكروا بالتقدير والاستحسان تفسيره معالم التنزيل 2433 قال الذهبي : وله القدم الراسخ في التفسير 2434، وقال السبكي : وقدره عال في الدين والتفسير 2435 ويقول السيوطي : وكان إماماً في التفسير وقد تلقى العلماء تفسيره بالقبول والإعجاب وكان نصيبه الرواج والانتشار، فاعتمدوا عليه واعتنوا به، وألفوا عليه التفاسير المفصلة والمختصرة 2436، وقال الإمام الخازن في مقدمة تفسيره عن تفسير البغوي : من أجل المصنفات في علم التفسير، وأعلامها وأنبؤها وأسناها جامعاً للصحيح من الأقاويل، عارياً عن الشبه والتصحيف والتبديل محلي بالأحاديث النبوية مطرزاً بالأحكام الشرعية، موشى بالقصص الغريبة وأخبار الماضين العجيبة، مرصعاً بأحسن الإشارات مخرجاً بأوضح العبارات، مفرغاً في قالب الجمال بأفصح مقال 2437، وقد انتفع الإمام برهان الدين الزركشي في " البرهان " ببعض آراء الإمام البغوي خاصة فيما له صلة بمباحث علوم القرآن كما أثنى عليه ابن تيمية، وامتدح تفسيره وفضله على غيره من التفاسير وجعله أقرب التفاسير إلى الكتاب والسنة وأبعدها وأسلمها من البدعة والأحاديث الضعيفة 2438، ويعتبر معالم التنزيل من التفاسير المتوسطة المعتمدة على الكتاب والسنة في المقام الأول، والمأثور من أقوال الصحابة والتابعين بالدرجة الثانية 2439، ولتفسير البغوي مزايا وقيمة علمية مهمة منها :

جاء تفسير البغوي جامعاً شاملاً لجوانب متعددة واتجاهات مختلفة، مما جعله مفيداً لأعداد كبيرة من القراء والمهتمين بفهم كتاب الله وتدبره على الوجه الأمثل.

اختصر الإمام البغوي في تفسيره حذف الأسانيد التي تروى بها أقوال الصحابة، وآراء التابعين وتفسير من تبعهم من المفسرين أمثال قتادة، وعكرمة، ومقاتل وغيرهم وذلك لذكره طرقه وأسانيده في مقدمة التفاسير.

تجنب البغوي في تفسيره ذكر التفاصيل الدقيقة في المسائل التي تتعلق باللغة والنحو، كما تجرد تفسيره من الاصطلاحات العلمية الخاصة بعلوم العربية والفقه والعقيدة مما جعله سهل الفهم واضحاً لدى سائر الدارسين والقراء.

لم يكن البغوي خلال تفسيره ناقلاً ذاكراً للآراء المأثورة عن الصحابة والتابعين وتفسير القرن الثاني فحسب، بل كان يوجه التفسير ويسوقه بالطريقة المناسبة، كما يختار في بعض الأحيان الرأي الأدنى للصواب بين الأقوال التي يسوقها خاصة إن كان فيها خلاف.

استخدامه لأسلوب السؤال في حل الإشكالات، وهو أسلوب حسن لتحقيق الفهم وإيضاح المسائل، ففي مستهل سورة الفاتحة وبعد أن يذكر معنى البسملة يقول : فإن قيل ما معنى التسمية من الله ؟ قيل هو تعليم العباد كيف يستفتحون القراءة.

اهتم الإمام البغوي في تفسيره بالقراءات " القرآنية " فكان ينبه إليها ويوضحها ويبين ما يترتب عليها من المعاني والفوائد.

لم يغفل البغوي خلال التفسير الإشارة إلى المسائل البلاغية بصورة سريعة تعين على فهم معنى الآيات دون تعمق وتوسع وذكر للاصطلاحات بل يكتفي في ذلك بمقدار ما يكشف عن معنى الآية في السياق القرآني للكشف عن دقة التعبير وبيان الأسلوب الرائع المعجز خاصة يقرر أن أسلوب كتاب الله في الطبقة الأولى من البلاغة وحسن النظم والتأليف 2440،

2431 البغوي ومنهجه في التفسير ص 74 إلى 122.

2432 المصدر نفسه ص 129 إلى 134.

2433 المصدر نفسه ص 144.

2434 سير أعلام النبلاء (441/19).

2435 طبقات الشافعية (76/7).

2436 البغوي ومنهجه في التفسير ص 145.

2437 لباب التأويل (3/1).

2438 مقدمة أصول التفسير ص 76.

2439 البغوي ومنهجه في التفسير ص 147.

2440 البغوي ومنهجه في التفسير ص 168 إلى 174.

يقول البغوي : والقرآن معجز في النظم والتأليف والإخبار عن الغيوب وهو كلام في أعلى طبقات البلاغة لا يشبهه كلام الخلق لأنه غير مخلوق، ولو كان مخلوقاً لأتوا بمثله 2441. وأما الأمور البلاغية التي يشير إليها البغوي خلال التفسير، فأنواع الاستفهام في القرآن الكريم، من الإنكاري، والتقريبي أو التضخيم، وذلك في مواضع مختلفة من تفسيره 2442. هذه بعض مزايا تفسير البغوي، ويعتبر هذه التفسير من أشهر التفسير في العهد السلجوقي وقد تنافس العلماء في تحصيله.

#### شرح السنة للحافظ البغوي :

موضوع الكتاب : أفصح عن ذلك مؤلفه في مقدمته فقال : أما بعد فهذا كتاب في شرح السنة يتضمن إن شاء الله - سبحانه وتعالى - كثيراً من علوم الحديث، وفوائد الأخبار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حل مشكلها وتفسير غريبها، وبيان أحكامها وما يترتب عليه من الفقه واختلاف العلماء جمل لا يستغنى عن معرفتها المرجوع إليه في الأحكام، والمعول عليه في دين الإسلام، ولم أودع هذا الكتاب من الأحاديث إلا ما اعتمده أئمة السلف الذين هم أهل الصنعة المسلم لهم بالأمر من أهل عصرهم، وما أودعوه كتبهم، فأما ما عرضوا عنه من المقلوب والموضوع والمجهول واتفقوا على تركه فقد صنت الكتاب عنها، ومال لم أذكر أسانيداً من الأحاديث فأكثرها مسموعة، وعامتها في كتب الأئمة غير أنني تركت أسانيداً حذراً من الأطلالة، واعتماداً على نقل الأئمة 2443.

سبب تأليفه لهذا الكتاب : أوضح ذلك - رحمه الله - في المقدمة فقال : والمقصود بهذا الجمع - مع وقوع الكفاية فيما علموه وحصول الغنية فيما فعلوه - الاقتداء بأفعالهم والانتظام في سلك أحد طرفيه متصل بصدر النبوة، والدخول في غمار قوم جدوا في إقامة الدين واجتهدوا في إحياء السنة، شغفاً بهم، وحباً لطريقتهم وإن قصرت في العمل عن مبلغ سعيهم - طمعاً في موعود الله سبحانه وتعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم أن : المرء مع من أحب 2444 ولأنني رأيت أعلام الدين عادت إلى الدروس، وغلب على أهل الزمان هوى النفوس فلم يبق من الدين إلا الرسم، ولا من العلم إلا الإسم حتى تصور الباطل عند أكثر أهل الزمان بصورة الحق، والجهل بصورة العلم وظهر فيهم تحقيق قول الرسول صلى الله عليه وسلم : إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالماً، اتخذوا رؤساء جهالاً، فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا 2445. ولما كان الأمر على ما وصفته لك، أردت أن أجدد لأمر العلم ذكراً لعله نشط فيه راغب متبته، أو ينبعث له واقف متشبث 2446.

#### مصابيح السنة :

موضوعه وسبب تأليفه : قال - رحمه الله - : أما بعد، فهذه ألفاظ صدرت عن صدر النبوة، وسنن سارت عن معدن الرسالة، وأحاديث جاءت عن سيد المرسلين وخاتم النبيين، هن مصابيح الدجى، خرجت عن مشكاة التقوى، مما أوردها الأئمة في كتبهم جمعتها للمنقطعين إلى العبادة لتكون لهم بعد كتاب الله تعالى حظاً من السنن، وعونا على ما فيه من الطاعة 2447.

2441 المصدر نفسه ص 175.

2442 المصدر نفسه ص 175.

2443 شرح السنة عن مقدمة المؤلف (2/1 - 4).

2444 البخاري رقم 6168 - 6171.

2445 البخاري رقم 100.

2446 شرح السنة (2/1 - 4) مقدمة المؤلف.

2447 مصابيح السنة (109/1 - 110).

عناية العلماء بمصابيح السنة : تقبل الناس هذا الكتاب بالقبول الحسن، فعكفوا عليه رواية ونسخاً وقرآناً وحفظاً، ثم ألفوا حوله الشروح والمختصرات والتخریجات، وقد ذكر حاجي خليفة وبروكلمان أكثر من اثنين وأربعين شرحاً ومختصراً وتخریجاً لهذا الكتاب 2448، إلا أن مشكاة المصابيح لأبي عبد الله محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي ت 740 هـ 2449 فاق جميع الشروح والتخریجات الأخرى، ولذلك عكف الناس عليه، وشرحوه واختصروه وخدموه، إذ ألف عليه تسعة شروح ومختصرات 2450.

وفاته : اختلفت المصادر التي ترجمة للإمام البغوي في سنة وفاته على ثلاثة أقوال وهي سنة 510 هـ، وسنة 515 هـ وسنة 516 هـ ولكن هذه المصادر تكاد تجمع على أن وفاته كانت في شهر شوال سنة ست عشرة وخمسائة وهو القول الراجح لاختياره عند أكثر المصادر 2451، وكانت وفاته في مرو الروذن ودفن عند شيخه القاضي حسين بمقبرة الطالقان، وقبره مشهور هناك 2452، وقالوا أنه عاش ثلاثاً وثمانين سنة ويرى البعض أنه قد عاش بضعا وسبعين سنة 2453، كما يرى آخرون أنه أشرف على التسعين وذلك لعدم تحديدهم سنة ميلاده وإن كان الأرجح أنه جاوز الثمانين 2454. قال ابن كثير : صاحب التفسير وشرح السنة والتهديب في الفقه والجمع بين الصحيحين و المصابيح في الصحاح والحسان وغير ذلك، اشتغل على القاضي حسين، وبرع في هذه العلوم وكان علامة زمنه فيها، وكان ديناً ورعاً زاهداً عابداً صالحاً 2455.

فالبغوي رحمه الله كان ممن أكرمهم الله تعالى بنشر مذهب أهل السنة وتربية الناس على تعاليمه في العهد السلجوقي ووضع الله لكتبه القبول والانتشار وساهمت في بلورت المشروع السنني الكبير الذي توج بانتصار الإسلام وتقليص النفوذ الباطني ودحره، وتحرير البلاد الإسلامية من أيدي الصليبيين فيما بعد.

الحادي عشر : شيخ الإسلام أبو إسماعيل الأنصاري الهروي :

الإمام القدوة، الحافظ الكبير، أبو إسماعيل، عبد الله بن محمد بن علي الأنصاري مصنف كتاب " ذم الكلام "، وشيخ خراسان من ذرية صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أبي أيوب الأنصاري، مولده في سنة ست وتسعين وثلاثة مائة 2456. كان رحمه الله : آية في لسان التذكير والتصوف من سلاطين العلماء سمع ببغداد من أبي محمد الخلال وغيره يروي في مجالس وعظه الأحاديث بالإسناد، وينهي عن تعليقها وكان بارعاً في اللغة، حافظاً للحديث قرأ عليه السلفي كتاب ذم الكلام 2457 وكان يدخل على الأمراء والجبابة فما يبالي، ويرى الغريب من المحدثين، فيبالغ في إكرامه 2458، وكان شيخ الإسلام أثرياً فحاً، ينال من المتكلمة 2459.

اعتزازه بالمذهب الحنبلي : قال محمد بن طاهر : سمعت أبا إسماعيل الأنصاري يقول : إذا ذكرت التفسير، فإنما أذكره من مائة وسبعة تفاسير وسمعته ينشد على منبره :

أنا حنبلي ما حييت وإن أمت

2448 كشف الظنون ص 1698 تاريخ الأدب العربي (245/6).

2449 طبع كتابه مشكاة المصابيح بتحقيق ناصر الدين الألباني.

2450 تدوين السنة النبوية د. محمد مطر الزهراني ص 219.

2451 البغوي ومنهجه في التفسير 26.

2452 المصدر نفسه ص 27 البداية والنهاية (262/16).

2453 سير أعلام النبلاء (442/19).

2454 تذكرة الحفاظ (1258/4) البغوي ومنهجه في التفسير ص 27.

2455 البداية والنهاية (262/16).

2456 سير أعلام النبلاء (503/18).

2457 سير أعلام النبلاء (506/018).

2458 المصدر نفسه (506/18).

2459 المصدر نفسه (507/18).

فوصيتي للناس أن يتحنبلوا

وقال في قصيدته النونية :

أنا حنبلي ما حييت وإن أمت

فوصيتي ذاكم إلى الإخوان

إذ دينة ديني وديني دينه

ما كنت إمعة له دينان 2460

كتابه منازل السائرين والمحن التي تعرض لها : قال الذهبي : ولقد بالغ أبو إسماعيل في ذم الكلام على الإتياع فأجاد، ولكنه له نفس عجيب لا يشبه نفس أئمة السلف في كتابه " منازل السائرين "، ففيه أشياء مطربة وفيه أشياء مشككة، ومن تأمله لاح ما أشرت إليه، والسنة المحمدية صِلقة، ولا ينهض الذوق والوجد إلا على تأسيس الكتاب والسنة وقد كان هذا الرجل سيفاً مسلولاً على المتكلمين، له صولة وهيبة واستيلاء على النفوس ببلده يُعظّمونه، ويتغالون فيه، ويبدلون أرواحهم فيما يأمر به. كان عندهم أطوع وأرفع من السلطان بكثير، وكان طوداً راسياً في السنة لا يتزلزل ولا يلين، لولا ما كدر كتابه " الفاروق في الصفات " يذكر أحاديث باطلة يجب بيانها وهتكها، والله يغفر له بحسن قصده، وصنف " الأربعين " في التوحيد، و" أربعين " في السنة وقد امتحن مرات وأوذى، ونفي من بلده قال ابن طاهر : سمعته يقول : عرضت على السيف خمس مرات، لا يقال لي : إرجع عن مذهبك. لكن يقال لي : اسكت عن خالفك، فأقول : لا أسكت وسمعته يقول : أحفظ اثني عشر ألف حديث أسردها سرداً 2461. وكان شيخ الإسلام أبو إسماعيل بكر الزمان وواسطة عقد المعاني وصورة الإقبال في فنون الفضائل وأنواع المحاسن منها نصره الدين والسنة، من غير مدهانة ولا مراقبة لسلطان ولا وزير وقد قاسى بذلك قصد الحساد في كل وقت، وسعوا في رُوحه مراراً وعمدوا إلى إهلاكه أطواراً، فوقاه الله شرهم، وجعل قصدهم أقوى سبب لارتفاع شأنه 2462. قال الذهبي : قد انتفع به خلق، وجهل آخرون، فإن طائفة من صوفية الفلسفة والاتحاد يخضعون لكلامه في " منازل السائرين " وينتحلونه، ويزعمون أنه موافقهم. كلا، بل هو رجل أثري لهج بإثبات نصوص الصفات منافر للكلام وأهل جداً وفي منازل إشارات إلى المحو والفناء، وإنما مراده بذلك الفناء هو الغيبة عن شهود السوى، ولم يُرد محو السوى في الخارج ويا ليتته لا صُف ذلك، فما أحلى تصوف الصحابة والتابعين ما خضوا في هذه الخطرات والوساوس، بل عبدوا الله، وذلوا له وتوكلوا عليه وهم من خشيته مشفقون، ولأعدائه مجاهدون، وفي الطاعة مسارعون، وعن اللغو معرضون، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم 2463.

2460 المصدر نفسه (507/18).

2461 سير أعلام النبلاء (509/18).

2462 المصدر نفسه (510/18).

2463 المصدر نفسه (510/18).

من مكائد خصومه : لما قدم السلطان ألب أرسلان هراً في بعض زيارته، اجتمع مشايخ البلد ورؤساؤه، ودخلوا على أبي إسماعيل، وسلموا عليه، وقالوا : ورد السلطان ونحن على عزم أن نخرج ونسلم عليه، فأحببنا أن نبدأ بالسلام عليك وكانوا قد تواطؤوا على أن حملوا معهم صنماً من نحاس صغيراً وجعلوه في المحراب تحت سجادة الشيخ، وخرجوا، وقام الشيخ إلى خلوته، ودخلوا على السلطان، واستغاثوا من الأنصاري وأنه مجسم، وأنه يترك في محرابه صنماً يزعم أن الله تعالى على صورته، وإن بعث السلطان الآن يجده، فعظم ذلك على السلطان، وبعث غلاماً وجماعة، فدخلوا وقصدوا المحراب فأخذوا الصنم، فألقى الغلام الصنم، فبعث السلطان من أحضر الأنصاري، فأتى فرأى الصنم والعلماء وقد اشتد غضب السلطان، فقال له السلطان : ما هذا ؟ قال صنم يعمل من الصفر شبه اللعبة. قال : لست عن ذا أسألك قال : فعم يسألني السلطان ؟ قال : إن هؤلاء يزعمون أنك تعبد هذا، وأنت تقول : إن الله على صورته. فقال شيخ الإسلام بصولة وصوت جهوري سبحانك هذا بهتان عظيم، فوقع في قلب السلطان أنهم كذبوا عليه، فأمر به، فأخرج إلى داره مكرماً وقال لهم : أصدقوني وهددكم، فقالوا : نحن في يد هذا في بليّة من استيلائه علينا بالعامّة، فأردنا نقطع شره عنا، فأمر بهم، ووكل بهم وصادرهم، وأخذ منهموأهانهم 2464.

دعاء الإمام الجويني له : قال أبو الوقت السجزي : دخلت نيسابور، وحضرت عند الأستاذ أبي المعالي الجويني، فقال : من أنت ؟ قلت : خادم الشيخ أبي إسماعيل الأنصاري فقال : رضي الله عنه . قال الذهبي اسمع إلى عقل هذا الإمام، ودع سب الطغام، إن هم إلا كالأنعام 2465.

تقديمه لكتاب أبي عيسى الترمذي على البخاري ومسلم : قال أبو إسماعيل الأنصاري : كتاب أبي عيسى الترمذي عندي أفيد من كتاب البخاري ومسلم. قال ابن طاهر قلت : ولم ؟ قال : لأنهما لا يصل إلى الفائدة منهما إلا من يكون من أهل المعرفة التامة، وهذا كتاب قد شرح أحاديثه وبينها فيصل إلى فائدته كل فقيه وكل محدث 2466.

في مجلس نظام الملك : قال ابن طاهر : حكى لي أصحابنا أن السلطان ألب أرسلان قدم هراً ومعه وزيره نظام الملك فاجتمع إليه أئمة الحنفية وأئمة الشافعية للشكوى من الأنصاري ومطالبته بالمناظرة، فاستدعاه الوزير، فلما حضر، قال : إن هؤلاء قد اجتمعوا لمناظرتك، فإن يكن الحق معك؛ ورجعوا على مذهبك، وإن يكن الحق معهم، رجعت أو تسكت عنهم، فوثب الأنصاري، وقال : أناظر على ما في كمي. قال : وما في كمي ؟ قال : كتاب الله. وأشار إلى كمي اليمين - وسنة رسول الله - وأشار إلى كمي اليسار - وكان فيه " الصحيحان " فنظر الوزير إليهم مستفهماً، فلم يكن فيهم من ناظره من هذا الطريق 2467.

مصدر رزقه : كان أبو إسماعيل الأنصاري على حظ تام من معرفة العربية والحديث والتوازيخ والأنساب إماماً كاملاً في التفسير، وحسن السيرة في التصوف، غير مشتغل بكسب، مكتفياً بما يباسط به المريدين والأتباع من أهل مجلسه في العام مرة أو مرتين على رأس الملاء فيحصل على ألوف من الدنانير وأعداد من الثياب والحلي، فأخذها، ويفرقها على اللحام والخباز، وينفق منها، ولا يأخذ من السلطان ولا من أركان الدولة شيئاً، وقل ما يراعيهم ولا يدخل عليهم، ولا يبالي بهم، فبقي عزيزاً مقبولاً قبولاً أتم من الملك، مطاع الأمر نحواً من ستين سنة من غير مزاحمة وكان إذا حضر المجلس لبس الثياب الفاخرة، وركب الدواب الثمينة ويقول : إنما أفل هذا إعزازاً للدين، ورغماً لأعدائه، حتى ينظروا إلى عزي وتجملي، فيرغبوا في الإسلام ثم إذا انصرف إلى بيته، عاد المرفعة والقعود مع الصوفية في الخانقاه يأكل معهم، ولا يتميز بحال، وعنه أخذ أهل هرة التبكير بالفجر، وتسمية الأولاد غالباً بعبد المضاف إلى أسماء الله تعالى 2468.

سنة وفاته : توفي شيخ الإسلام في ذي الحجة سنة إحدى وثمانين وأربعة مائة، عن أربع وثمانين سنة وأشهر 2469. وكان كثير السهر بالليل وروى الحديث وصنف وكانت وفاته بهرة 2470.

2464 سير أعلام النبلاء (512/18).

2465 المصدر نفسه (513/18).

2466 المصدر نفسه (513/18).

2467 المصدر نفسه (511/18).

2468 سير أعلام النبلاء (514/18).

2469 المصدر نفسه (515/18).

2470 البداية والنهاية (112/16).

ونلاحظ في فصل المدارس النظامية الدور الكبير الذي قام به نظام الملك في تأسيسها وتحديد أهدافها وبرامجها، وتعيين النوابغ المبدعين من العلماء بها كالجويني وأبي إسحاق الشيرازي والغزالي الذين تفرغوا لتعليم طلاب العلم والكتابة لمناصرة منهج أهل السنة والتصدي للفكر الشيعي الباطني الإسماعيلي، فكانت لجهودهم آثار ملموسة في نصرته الإسلام وإن كانت الدولة السلجوقية قامت بدعم مؤسسات المدارس النظامية لمناصرة الكتاب والسنة، إلا أن مجموعة من علماء أهل السنة لم يكونوا من ضمن مشايخ المدارس النظامية قاموا بتنشيط الدعوة الإسلامية بالوعظ والإرشاد والتعليم والتربية والتصنيف، كالبعثي، وأبي إسماعيل الأنصاري وهم على سبيل المثال لا الحصر، ومن الدروس الكبيرة في هذا الفصل أن البعد العقدي والفكري لا بد منه لأي مشروع سياسي أو عسكري أو حضاري، يراد له النجاح في أوساط المسلمين وأن من عوامل نهوض الحضارة، أن تكون القيادة السياسية مبدعة في التفكير، وفي تحديد الأهداف، صادقة في الانتماء لعقيدة الأمة وتراثها ودينها وتاريخها وقادرة على توظيف الطاقات العلمية وتحويلها من أعمال فردية إلى أعمال جماعية، عاملة على وحدة الصف ومحاربة الانشقاق، كما أن قدرة العلماء على النزول بأفكارهم وعلمهم للجمهور الإسلامي العريض من عوامل نهوض الحضارة.

## الحروب الصليبية في العهد السلجوقي

المبحث الأول : الجذور التاريخية للحروب الصليبية واستمرارها إلى يومنا هذا :

إن مما يجدر ذكره أن الحرب الصليبية والصراع بين أهل الإيمان وأهل الكفر من النصارى الغربيين وغيرهم، الذي عبدوا عيسى عليه السلام، واتخذوه إلهاً من دون الله، وقالوا هو الله وابن الله وثالث ثلاثة، لم تبدأ في نهاية القرن الخامس الهجري ولم تنته في القرن السابع، بل هذه الحملات هي سلسلة في هذا الصراع الطويل، الذي بدأ بظهور الإسلام 2471، واستمر بصيغ دورية متعاقبة كادت أن تغطي المدى الزمني بين ظهور الإسلام والعصر الحديث، ويمكن تقسيمه على ستة من المحاور التي استمر عليها هذا الصراع، ولم يكن أوار الصراع على كل واحد من هذه المحاور يفتقر قليلاً حتى يشبث ثانية في محور جديد لا يقل عنه ضراوة وعنفاً واستنزافات للطاقات الإسلامية في مساحات واسعة من الأرض وهذه المحاور 2472 هي :

أولاً : البيزنطيون :

ترجع بدايات التحرك البيزنطي المضاد للإسلام إلى عصر الرسالة نفسه، فمُنذ العام الخامس للهجرة وعبر معارك دومة الجندل، وذات السلاسل، وموته، وتبوك، وانتهاء بحملة أسامة بن زيد رضي الله عن الصحابة أجمعين، كان المعسكر البيزنطي، يتحسس الخطر الإسلامي الجديد القادم من الجنوب، لاسيما بعد ما تمكنت الدولة الناشئة من فك ارتباط العديد من القبائل العربية شمالي الجزيرة من ساداتهم القدماء الروم، وسواء كان البيزنطيون يتحركون ضد القوات الإسلامية بفعلهم ابتداءً، أو كرد فعل لتحرك إسلامي، فإن المحصلة الأخيرة هي أن هذا المعسكر بدأ يدرك، أكثر فأكثر حجم التحدي الجديد، ويعد العدة لوقفه صحيح أن هذه العدة لم تكن - أحياناً - بالحجم المطلوب، ربما بسبب عدم دقة المعلومات التي كانت القيادة البيزنطية تبني عليها مواقفها، إلا أن النتيجة هي أن النار اشتعلت عبر هذا المحور، وازدادت اشتعالاً بعيد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم وتدفق القوات الإسلامية في البلاد التي يسيطر عليها البيزنطيون 2473 وبعد إخراج البيزنطيين من ممتلكاتهم في آسيا وأجزاء من إفريقيا على يدي القيادة الراشدة، التي شهدت المراحل التالية من العصر الراشدي، محاولات النفاق، ردود أفعال عديدة وهجمات مضادة نفذها هذا المعسكر في البر والبحر، ولكنها آلت في معظمها إلى الخسران، ثم مالبت البيزنطيون أن انحسروا عبر العقود التالية، وبفضل الملاحقة الدؤوبة التي قام بها الأمويون 2474- ابتداءً من معاوية رضي الله عنه مؤسس الدولة الأموية وعهد عبد الملك وبنيه خصوصاً الوليد وسليمان - وقد تم شرح ذلك وتفصيله في كتابي الدولة الأموية عوامل الازدهار - وتدايعات الإنهيار واستمرت الملاحقة النشطة للبيزنطيين بعد الأمويين في الشام ومصر وشمالي إفريقيا وانحسروا بالكلية عن الشمال الإفريقي، ومساحات واسعة من البحر المتوسط، وانزوا هناك في شبه جزيرة الأناضول، فضلاً عن ممتلكاتهم في أوروبا نفسها، وهكذا، وبمرور الوقت، أصبح خطر هجماتهم المضادة محدوداً لأنها تركزت عند خط الثغور في الأناضول والجزيرة الفراتية دون أن تتعداه إلى العمق إلا نادراً بسبب من يقظة القيادات الإسلامية وتحصينها خط الحدود من جهة، وقيامها بهجمات مستمرة ضد الدولة البيزنطية، وتوغلها في العمق باتجاه القسطنطينية نفسها من جهة أخرى، الأمر الذي لم يدع للإمبراطور البيزنطي - في معظم الأحيان - أن يأخذ زمام المبادرة وأن يوسع نطاق هجومه المضاد اللهم إلا عند مطلع القرن الرابع الهجري حيث كانت الدولة العباسية قد ضعفت إلا أنه حل محلها، هناك، ذلك الكيان الإقليمي " الحمداني " الذي تشكل في حلب قريباً من خط الثغور، ووقف بالمرصاد لهذه المحاولة، واستطاع أن يكسر حداثها وأن يمتص الكثير من اندفاعها، رغم أنها وصلت في إحدى اندفاعاتها إلى حلب نفسها وتوغلت في الجزيرة الفراتية وشمالي الشام، ثم كانت

<sup>2471</sup>دروس وتأملات في الحروب الصليبية لأبي فارس ص 30.

<sup>2472</sup> هجمات مضادة في التاريخ الإسلامي د. عماد الدين ص 26.

<sup>2473</sup> المصدر نفسه ص 26.

<sup>2474</sup> هجمات مضادة في التاريخ الإسلامي ص 26 ، 27.



وقعة ملاذكرد التي حقق فيها السلاجقة عام 463هـ في قلب الأناضول نجاحاً ساحقاً ضد العمود الفقري للقوات البيزنطية بمثابة نهاية لتحديات الدولة البيزنطية وهجومها المضاد، واستمر على تلك الحال حتى سقوطها بعد عدة قرون على يد العثمانيين 2475. وقد فصلت ذلك في كتابي الدولة العثمانية عوامل النهوض وأسباب السقوط 2476.

ثانياً : الأسباب :

شهدت الساحة الأندلسية، منذ بدايات مبكرة هجمات مضادة متواصلة، قادمة من الشمال حيث يتحصن الأسبان في المناطق الأشد وعورة، ولقد تمخضت هذه الهجمات عن صراع مرير قدرت القيادة الأموية عبره أن تجابه الهجوم المضاد لمدى ما يقرب من القرون الثلاثة وأن تحتويه وترغمه على الانحسار في الجيوب الشمالية لشبه الجزيرة الإيبيرية ثم جاءت دفقة الحيوية الإسلامية الجديد مرتين إحداهما على يد المرابطين القادمين من المغرب 2477، الذين سجلوا لنا في صفحات المجد انتصارهم العظيم في معركة الزلاقة على النصارى الأسبان في عام 479هـ 2478، والأخرى على أيدي الموحدين الذين جاءوا من بعدهم الذين حققوا انتصاراً ساحقاً على النصارى في معركة الأرك عام 591هـ التي سجلت على صفحات الزمان بماء الذهب الصافي 2479 وبذلك تمكن الإسلام في الأندلس من الصمود بمواجهة التحدي ومقارعة الهجوم الأسباني المضاد بسلاح شبه متكافئ لمدى يقرب من القرون الأربعة 2480. لكن المسلمين هناك مالبتوا أخيراً أن استنزفوا، وزادهم ضعفاً انقسامهم على أنفسهم وصراعهم الدموي الطاحن فيما بينهم، الأمر الذي حول الميزان لصالح القيادة النصرانية التي تمكنت في نهاية المطاف من إسقاط آخر كيان إسلامي هناك ؛ مملكة غرناطة عام 897هـ لكي ما تلبث، تحت زعامة فرديناند وايزابيلا أن تنفذ أبشع مجزرة رهيبة في التاريخ البشري، اشتركت فيها السلطة والكنيسة ومحاكم التحقيق، وقدرت بالتالي، وبأساليبها التي تتجاوز البدايات والقيم الإنسانية، فضلاً عن الدينية، من تدمير الوجود الإسلامي في الأندلس وإزالته من الخارطة الأسبانية، ودمج الجماعات الإسلامية قسراً بالمجتمع النصراني ديناً وثقافة وسلوكاً 2481 ومما يستحق أن يفهم أن الصراع المذهبي والحضاري ذا الطابع المصيري الذي حكم علاقات آسيا بأوروبا عبر التاريخ، هو الذي جعل أوروبا تتشجع إزاء امتداد الإسلام إلى أراضيها، غرباً في الأندلس وجنوبي فرنسا، وشرقاً في جهاتها الجنوبية الشرقية، وتبذل جهوداً مريرة ومحاولات متواصلة من أجل إزاحة الوجود الإسلامي من هناك بأي أسلوب وبأية صيغة حتى لو تنافت مع أبسط قواعد التعامل الشريف مع الجماعات والأديان، من أجل التفرد بحكم القارة، ومجابهة التحدي الإسلامي فيما وراء الحدود 2482.

ثالثاً : الحركة الصليبية : إن الحركة الصليبية هي رد الفعل المسيحي تجاه الإسلام، تمتد جذورها إلى بداية ظهوره، وخروج المسلمين من جزيرتهم العربية واصطدامهم بالدولة البيزنطية وأن هذه الحركة تطورت كالكانن الحي على مدى القرون ما تكاد تخرج من طور الإلتدخّل في طور جديد، وما كانت الفترة الزمنية الممتدة بين سنتي (488هـ - 690هـ / 1095 - 1291م) إلا أحد أطوارها فقط وأن بروز هذا الطور بهذا الشكل الذي كاد أن يطغى على باقي أطوارها يعود إلى عوامل عديدة معقدة ومتشابكة يستطيع الباحث أن يتلمسها في الدوافع والأسباب التي أدت إلى إطلاق الموجة الصليبية العاتية من عقالها في هذه الفترة 2483، وسيأتي بيان هذه العوامل والأسباب بإذن الله تعالى. وقد تصالح المؤرخين على إطلاق الحروب الصليبية على الحركة الاستعمارية الصليبية التي ولدت في غرب أوروبا وأخذت شكل هجوم مسلح على بلاد المسلمين في الشام والعراق والأناضول، ومصر وتونس لاستئصال شأفة الإسلام والمسلمين والقضاء عليهم واسترجاع بيت المقدس وقبر المسيح، وجذور هذه الحركة نابع من الأوضاع الدينية

2475 المصدر نفسه ص 37.

2476 الدولة العثمانية عوامل النهوض وأسباب السقوط ص 125 إلى 140.

2477 هجمات مضادة في التاريخ الإسلامي ص 28.

2478 تاريخ دولتي المرابطين والموحدين للصّليبي ص 101.

2479 المصدر نفسه ص 383 ، 384.

2480 هجمات مضادة ص 28.

2481 المصدر نفسه ص 28 من أراد التفصيل. نهاية الأندلس محمد عنان.

2482 هجمات مضادة في التاريخ الإسلامي ص 29.

2483 الحروب الصليبية في شمال إفريقيا وأثرها الحضاري ص 10.

والاجتماعية والفكرية والاقتصادية والسياسية التي سرت في غرب أوروبا في القرن الحادي عشر واتخذت من الدين وقوداً لتحقيق أهدافها 2484 لقد كانت تكاليف حقبة الحروب الصليبية باهظة بمعنى الكلمة، واستنزفت من الطرفين الكثير من الإمكانيات والقدرات ولعبت دوراً خطيراً في عرقلة مسيرة الحضارة الإسلامية ومع ذلك فإن التحديات التي صنعتها الهجمات الصليبية والقيم التي صاغها المسلمون وهم يتصدون للغزاة تمثل لا ريب رصيماً كبيراً يضاف إلى ما يتضمنه تاريخنا الطويل من تجارب وخبرات 2485، لقد كانت الحروب الصليبية حلقة من سلسلة طويلة في صراع الإسلام والباطل سبقتها حلقات على الطريق الطويل، وأعقبها حلقات 2486... فالغزو الصليبي ليس أمراً جديداً، ولا ظاهرة غريبة أو استثنائية وإنما هو القاعدة وغيره الاستثناء 2487، ولذلك نقول: أن التحديد الزمني للحركة الصليبية بين سنتي 488هـ - 690هـ هو تحديد خاطئ كما يقول الأستاذ الدكتور سعيد عاشور: لا يقوم على أساس سليم ولا يعتمد على دراسة الحركة الصليبية دراسة شاملة، وإنما يكتفي بعلاج مبتور يشمل جزءاً من تلك الحركة ولا يعبر عن جذورها وأصولها من ناحية، ولا عن ذيولها وبقاياها من ناحية أخرى 2488.

لقد كانت المقاومة الإسلامية لهذا الغزو تعبيراً فذا عن استمرار تيار العقيدة في نفوس المسلمين، على مستوى القمة حيناً وعلى مستوى القواعد معظم الأحيان، لقد صنعت الحقبة مجاهدين على درجة كبيرة من الفاعلية والقدرة وقد انتشر هؤلاء المجاهدون في كل الجبهات وقاموا بمقاومة الغزاة في كل الفترات، وعلى مدى قرنين من الزمن لم يضعفوا ولم يستكينوا أو يضعفوا السلاح كانوا على استعداد في كل لحظة لركوب خيولهم والانطلاق سراعاً إلى الأهداف، والجهاد لا تصنعه النظريات والأمان، والمجاهد لا يتحرك في الفراغ، ولكنها التحديات التاريخية الكبيرة هي التي تصنع الجهاد وتبعث المجاهدين وتنفع في المقاتل المسلم روح البطولة والتضحية والاستشهاد لقد كانت الحروب الصليبية تحدياً كبيراً، لكن المسلمين عرفوا كيف يستجيبون له ويكونون " مجاهدين " كما أراد لهم الله ورسوله أن يكونوا وليس الجهاد عملاً سريعاً وانتظاراً لقطاف سريع، إنه صبر طويل وممارسة دائمة وتضحية بالغالي والرخيص، وزهد في المغنمات القريبة والمنافع العاجلة، وقدرة على تعليق الرغبة المتعجلة بحلول النتائج وربطها بقدر الله ومشيئته 2489.

إن أجيالاً من المجاهدين قد تنطوي قبل أن تنكشف النتائج، وقبل أن يطالب أحد منهم بقبض الثمن أو رؤية النتيجة الحاسمة، فمصائر الصراع تبقى دائماً بيد الله، قد يكشفها على المدى القريب وقد يطول السرى ويلتوي الطريق. لقد استغرقت الحروب الصليبية مائتين من السنين، لكن هذا المدى الطويل للعدوان لم يدفع رجال المقاومة المجاهدين إلى اليأس والتشاؤم وإلقاء السلاح، ظلوا يقارعونه بالنفس القوي ذاته، وتسلم الأجيال منهم الراية للأجيال حتى أذن الله بزوال العدوان وجلاء آخر غاز صليبي عن أرض الإسلام. هل كان أحد يتصور - في بدايات الحقبة المريرة - أنها ستدوم قرنين؟ ومن كان يتصور - أيضاً - أن إمارات ثلاثاً ومملكة كبيرة ستطوي الواحدة تلو الأخرى من صفحة الوجود والحق أن طول أمد العدوان وامتداده على مسافة قرنين من الزمن، لم يكن بسبب من نقص القدرات البشرية والاقتصادية لعالم الإسلام أو ضعف في التزام الجماهير العقائدي وروحه الجهادية، وإنما في غياب القيادة الموحدة المؤمنة الملزمة الواعية عبر مساحات من الصراع الطويل، ويوم كانت تبرز قيادات كهذه كانت تتحقق الإنجازات الكبيرة، وكانت النتائج الحاسمة تختزل حيثيات الزمن والمكان وتحقق من المعطيات ما شهد به الغربيون أنفسهم 2490. إن زمن قيادة رجل كمودود ونور الدين محمود والناصر صلاح الدين لهو الزمن الذي تلقي فيه الصليبيون أقصى الضربات وتمكن المجاهدون خلاله من تحقيق أكبر الإنجازات، ولكن كم من هؤلاء القادة برزوا عبر الحقبة الطويلة؟ إن قيادة المقاومة لو أتيح لها أن تتواصل كما تواصلت - مثلاً - بين نور الدين وصلاح الدين، لما طال العدوان، ولا اختزلت أيام المحنة والاستنزاف.. يقيناً. ومع غياب القيادة المؤمنة في مراحل شتى من الصراع، كانت القيادات السياسية والعسكرية تتطاحن فيما بينها

2484 تاريخ الحروب الصليبية، محمود سعيد عمران ص 15، من أجل فلسطين، حسني أدهم جرار ص 29.

2485 هجمات مضادة ص 31.

2486 المصدر نفسه ص 31.

2487 هجمات مضادة في التاريخ الإسلامي ص 32.

2488 الحركة الصليبية (26/1) سعيد عاشور.

2489 هجمات مضادة في التاريخ الإسلامي ص 3.

2490 هجمات مضادة في التاريخ الإسلامي ص 34.

فتستنزف الكثير من قدراتها من جهة، وتدبير، ظهرها للغزاة من جهة أخرى وإلى جانب هذا فعدد غير قليل من الأمراء المحسوبين على عالم الإسلام مارسوا أنماطاً من الخيانة وصنوفاً من الغدر من أجل منافعهم ومصالحهم العاجلة لعبت دورها في عرقلة حركة المقاومة ووضع العراقيل والحواجز في طريقها وكثيراً ما كان هؤلاء يوجهون طغنائهم القاضية؟ في أشد المراحل حساسية وخطورة فجلبوا بذلك على حركة المقاومة الكوارث والويلات، ورغم أن قيادات المجاهدين ما كانت تابه للغدر فإنها كانت تحتاج دوماً لزمان إضافي كي تجدد القدرة على مواصلة الطريق فضلاً عن هذا وذاك، فإن الخليفة العباسي الذي كان يعاني الضعف وهبوط الفاعلية كان حاجزاً مكانياً وعقدياً وسياسياً أمام قيام الأمراء المجاهدون بدور " الرجل الأول " الذي يدين له العالم الإسلامي من أقصاها إلى أقصاه والذي يستطيع من خلال مركزه القيادي الشامل أن يوظف جل الطاقات والقدرات الإسلامية من أجل المعركة ضد الغزاة لقد كان الخليفة مجرد ظل سياسي وعسكري، ولكن تربيعة قمة الهرم، وتردده في العمل في كثير من الأحيان، أعاق مهمة احتواء التحدي من قبل رجل قيادي كبير يقف القمة شكلاً ومضموناً.

إن الخليفة إما أن يكون قديراً على الفعل التاريخي، والتحرك الشمولي أو أن لا يكون على الإطلاق. لأنه في حالة ضعفه وتهافته وعدم أخذه زمام المبادرة وحضوره الكامل في قلب الحدث، لن ينسحب بشكل نهائي لكي يتيح المجال لظهور القيادة القمة التي تمارس الحضور التاريخي، وسيبقى ظله يحجب بشكل أو آخر، تحقق هذا الهدف الكبير، صحيح أن رجلاً كنور الدين محمود أو الناصر صلاح الدين أديا دورهما كاملاً ومارساً حضوراً تاريخياً فذاً كما سيأتي تفصيل ذلك بإذن الله – ولكن ماذا لو أن نور الدين نفسه أو صلاح الدين نفسه كان خليفة المسلمين؟

لقد انتهت الحروب الصليبية، وظهرت الأرض الإسلامية من آخر جيب للغزاة بعد قرنين من الزمن واستطاعت حركة المقاومة أن تحقق هدفها وتطرد المعتدين عن آخرهم في نهاية المطاف ومعنى هذا أن " الاستعمار " أية كانت الصيغ التي يعتمد عليها والأردية التي يتزى بها والأهداف التي يسعى لتحقيقها، لن يكون – مهما طال به الأمد – بأكثر من ظاهرة عرضية موقوته لن تقدر على مد جذورها في الأرض والتحقق بالاستمرارية والدوام، إنه أشبه بالجسم الغريب الذي يزرع في كيان غير متجانس مع مكوناته وعناصره، إن هذا الكيان سيقطه إذ ليس ثمة ما يحقق التوافق المطلوب الذي يربط بين الطرفين ويوحد تجربتهما ويختم على مصيرهما. إن الأجسام الغريبة محكوم عليها بالطرده، ولن تكون الأرض التي تسطو عليها وطناً لها في يوم من الأيام. تلك هي حتمية التاريخ والقرآن الكريم يقولها بوضوح: " وتلك الأيام نداؤها بين الناس " (آل عمران : آية : 140) فليس ثمة أمة أو جماعة أو دولة أو قوة في الأرض بقادرة على تجاوز حتمية التاريخ .. إنما لكلمات ثلاث ولكنها تلخص التاريخ البشري كله وتمنحه قيمته وحيويته وقدرته على الحركة في الوقت نفسه 2491 وسنمضي بإذن الله تعالى قدماً لدراسة الحروب الصليبية من عهد السلاجقة إلى الزنكيين ثم الأيوبيين ثم المماليك لنرى العبرة ونستلهم الدروس، ونستخرج سنن وقوانين الصراع لكي نوظفها لنصرة كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم.

رابعاً : حركة التفاف الصليبيين :

ما لبثت أوروبا بعد سحق الوجود الإسلامي في أسبانيا، أن بدأت بقيادة أسبانيا والبرتغال، ومن بعدهما بريطانيا وهولندا وفرنسا، عملية الالتفاف التاريخية المعروفة على عالم الإسلام عبر خطوطه الخلفية في إفريقيا وآسيا، والتي كانت بمثابة لحركة الاستعمار القديم التي ابتلي بها العالم الإسلامي فيما بعد، والتي استمرت حتى العقود التي أعقبت سقوط الخلافة العثمانية، كان المماليك في مصر والشام قد بلغوا مرحلة الإعياء، وكان اكتشاف الطريق البحري الجديد حول رأس الرجاء الصالح قد وجه لتجارتهم التي هي بمثابة العمود الفقري لمقدراتهم المادية، ضربة قاصمة، أما العثمانيون فكان جهدهم منصب على اختراق أوروبا من الشرق، ولم تكن لديهم الجسور الجغرافية التي تمكنهم من وقف محاولة الالتفاف تلك في بداياتها الأولى ولكنهم ما لبثوا بعد عدة عقود أن تحركوا لمجابهة الموقف ومع ذلك فقد دافعت الشعوب والقيادات

الإسلامية المحلية في المناطق التي ابتليت بالغزو دفاعاً مستميتاً، وضربت مثلاً صلباً في مقاومتها المتطاولة للعدوان وألحقت بالغزاة خسائر فادحة على طول الجهات المواقع الساحلية التي سعى هؤلاء إلى أن يجدوا فيها موطناً قدم لهم 2492. يقول جورج كيرك : لقد كان هدف هنري الملاح هو استمرار الصليبيين بواسطة التغلب على دار الإسلام حربياً وتجارياً، وانتزاع تجارة الذهب وغيره من أيدي المسلمين والاتصال في جنوبي الصحراء بجون (حنا) نجاشي الحبشة للتعاون معه على مهاجمة المسلمين من الجنوب، ومن هنا بدأت في أوائل القرن التاسع الهجري " الخامس عشر الميلادي " وخلال القرن العاشر حركة يقودها البرتغاليون والأسبانيون في الاستيلاء على موانئ شاطئ إفريقيا (مراكش والجزائر) سبتة وطنجة ومليلة والمرسى الكبير، ثم اتصلت هذه المحاولات باحتلال البرتغاليين للبحرين ومسقط بقصد محاصرة الأساطيل العربية في البحر الأحمر والخليج 2493. وكان البرتغاليون قد وصلوا إلى رأس الرجاء الصالح عام 1487هـ واستطاع الفونسو البوكرك إقامة دولة في الشرق واستولى على مدينة هرمز. ثم سيطر البرتغاليون على الخليج العربي خلال القرن السادس عشر، أو أبحر فاسكودي جاما إلى موزمبيق وفي عام 1502م سيطر على زنجبار وعام 1505م خرج من البرتغال أسطول تعداده عشرون سفينة فاحتلوا سفالة وكلوة ومباسا وبلغوا مسقط وهرمز عام 1509م وفي عام 1519م احتلوا السواحل الإفريقية وانتزعوها من أيدي المسلمين 2494 غير أن هذه الحركة لم تصل إلى ما كانت تطمح فيه فقد أوقفتها القوة الإسلامية العثمانية النامية التي استطاعت أن تقضي عليها، فقد ظهر العثمانيون في مياه الخليج 1585م وقابلهم أهل الساحل بحماس شديد كما دخلت دولة المماليك مع البرتغال في حروب بحرية، ثم خلف الفرنسيون والهولنديون والإنجليز والبرتغال وأسبانيا وخطوا خطوات واسعة كان أبرزها استيلاء هولندا على أرخبيل الملايو، وفرنسا وانجلترا على إفريقيا واستأثرت إنجلترا بالهند كما ناهض الإنجليز البرتغاليين وأرسلوا سفنهم إلى بلاد فارس عام 1616م، وقد استطاع العثمانيون إنقاذ العالم الإسلامي من الغزو البرتغالي الأسباني الذي استهدف خنق التجارة الإسلامية، وحين حاولوا السيطرة على ساحل المغرب الإسلامي للإغارة عليه وضربه، سارع العثمانيون بالسيطرة على المغرب كله ما عدا مراكش واستطاعوا مواجهة الأسبان في حوض المتوسط وجزائره وسواحلها، وأدلو منهم، وبذلك استطاعت القوة البحرية العثمانية أن تحفظ شاطئ البحر المتوسط للإسلام والمسلمين واستطاع العثمانيون أن يسيطروا على ساحل شرق إفريقيا وشمال المحيط الهندي في مطلع القرن الثامن عشر فأرهب ذلك الأوربيين. واستطاع أحمد بن سعيد 1740هـ أن يقف في وجههم في عمان حيث فقد البرتغاليون الأمل في استرداد هذه المنطقة، وقد كانت عمان بعد سقوط الأندلس أكبر قوة عربية ودامت نهضتها من عام 1000هـ إلى 1250هـ وقد استولت على ثغور البحر الأحمر والمحيط الهندي والخليج، فأفريقيا الشرقية إلى رأس الرجاء الصالح، وفي بضعة أجيال صار أهل عمان سادة هذه البحار العظمى الثلاثة، وصار لهم أسطول ضخم هاجم الأسطول البرتغالي وأجلاه عن جميع الثغور الهندية والفارسية والإفريقية .. ولم يصبر الإنجليز على هذه الدولة البحرية التي كانت تهددهم في أملاكهم في آسيا وإفريقيا فعملوا على مدى ثمانين عاماً على إضعافها والقضاء عليها وضرب الأسطول البريطاني مدنها بالقنابل 2495.

#### خامساً : الاستعمار :

وجاءت الموجة الأوروبية المضادة التالية على يد القوات الاستعمارية التي دفعتها الثورة الصناعية إلى البحث عن مجالاتها الحيوية في القارات القديمة لتصريف بضائعها والحصول على الخامات الضرورية، وتسخير الطاقات البشرية (الرخيصة) المستعبدة في إفريقيا عن طريق نقلها بالقوة فيما يعرف بحركة تهجير العبيد التي كانت بمثابة إحد العلامات السوداء في تاريخ الصراع بين أوربا والشرق والتي ذهب ضحيتها عدد كبير من أبناء الشعوب الإسلامية في إفريقيا واستمرت هذه الموجة التي قادتها بريطانيا وفرنسا وهولندا وبلجيكا وإيطاليا، وألمانيا إلى حد ما، حتى العقود الأولى من القرن العشرين وكان العالم الإسلامي فريستها الأولى بل إنه كان فريستها الوحيدة، إذا استثنينا مساحات محدودة قطنتها أكثريات غير إسلامية، وكانت رغم أهدافها الاقتصادية تتحرك على خلفية صليبية عبرت عن نفسها في أكثر من واقعة، وقدمت عبر التاريخ أكثر من دليل، إن "غلاستون" رئيس الوزراء البريطاني يقولها بصراحة أمام مجلس العموم

2492 هجمات مضادة في التاريخ الإسلامي ص 37.

2493 المصدر نفسه ص 38.

2494 المصدر نفسه ص 38.

2495 الإسلام وحركة التاريخ، أنور الجندي ص 392 – 393.

البريطاني وهو يمسك بالمصحف الشريف : ما دام هذا في عقول المصريين وقلوبهم فلن نقدر عليهم أبداً 2496 وعندما دخل القائد البريطاني الصليبي القدس بعد الحرب العالمية منتشياً وحلفاء بريطانيا يستقبلونه بحفاوة وتكريم إلا أنه لم يخف حقه الصليبي على الإسلام والمسلمين وأظهر سروره وجوره كقائد صليبي منتصر فتح القدس وفلسطين تحت الانتداب البريطاني الصليبي فقال : الآن انتهت الحروب الصليبية . 2497 يزعم بهذه العبارة أن هدف الحروب الصليبية باحتلال القدس وفرض السيادة الصليبية عليها وعلى فلسطين قد تحقق وهو بهذا يشير إلى أن الحروب الصليبية التي استمرت قرنين من الزمان واحتلت القدس وفلسطين سنة 492هـ وحررها المسلمين في عام 583هـ لم تحقق هدفها أما الحرب العالمية الأولى فقد حققت الصليبية هدفها واستولت على فلسطين والقدس وكانت السيادة لها وأما القائد الصليبي الفرنسي فقد ذهب إلى قبر صلاح الدين في دمشق وقال عند القبر : ها نحن عدنا يا صلاح الدين 2498 واستمرت الحرب الصليبية فلم تتوقف فقامت بريطانيا بإعطاء وطن لليهود على أرض فلسطين وإقامة دولة يهودية واتخذت من القرارات والإجراءات الإدارية والعسكرية ما تقيم هذه الدولة، بتدريب اليهود على السلاح وفنون القتال وتوفير السلاح لهم، بل إعطاء بعض أسلحة الجيش البريطاني لهم، وبخاصة عندما أعلنت بريطانيا انتهاء الانتداب البريطاني على فلسطين في 15/5/1948م بل سلمت كثير من المدن والقرى الفلسطينية إلى اليهود ليعلنوا إقامة دولة يهودية عليها، وفي الوقت ذاته قد حرمت على الفلسطينيين المسلمين التدريب على السلاح واقتناء السلاح وشدت عقوبات ظالمة على كل فلسطيني يفتني السلاح أو العتاد، فكانت عقوبة الإعدام هي الشائعة، ولقد علق من المجاهدين المسلمين على أعواد مشاقق الصليبيين الإنجليز في تلك الفترة آلاف الشهداء وزج في غياهب السجون عشرات الألوف 2499. هذا وقد تزامنت الحركة الاستعمارية وارتبطت عضواً بحركة التبشير النصرانية، بجانبها الكاثوليكي والبروتستانتية، والتي انتشرت مراكزها في طول بلاد الإسلام وعرضها تمهد للاستعمار بأنشطتها المختلفة وفتحت أمامه الطريق وتحظى تحت سلطانه بالكثير من المساعدات والميزات 2500 إلا أن هذا الهجوم الاستعماري الصليبي المضاد لم يمضي بسلام ولم تركع الشعوب الإسلامية أمام إرادة القوة التي اعتمدها الغزاة، بل شمروا عن ساعد الجد واستجاشوا قدرات الإيمان الدافعة ووازنوا بتضحياتهم، وعشقهم الموت، وركضهم إلى الشهادة، نقص إمكانياتهم العسكرية والمادية وضعوا بذلك الأعاجيب التي أذهلت الغربيين وعرقلة استمرارية حركتهم، ألحقت بهم الهزائم والويلات ووضعت في طريقهم الأسلاك الشائكة والألغام، ليس هذا فحسب، بل إن الاستجابة للتحدي الاستعماري النصراني بعث حركات إسلامية أصيلة تخلقت في مناخ جهادي قاسي، واستهدفت مقارعة العدوان وتحرير الأرض والعقيدة والإنسان وقدمت نماذج من أعمال المقاومة تحدث بها الغربيون قبل الشرقيين وملأت صفحات ناصعة ببيضاء في معطيات التاريخ 2501، ونحن نذكر على سبيل المثال لا الحصر 2502 مقاومة كل من : محمد عبد الكريم الخطابي بالمغرب وعبد القادر الجزائري وجمعية علماء المسلمين بالجزائر التي قادها عبد الحميد بن باديس ومحمد البشير الإبراهيم، وعمر المختار بليبيا، وغير ذلك من حركات التحرر التي تحتاج إلى أقلام صادقة لبحثها وكتابتها والأمة في أشد الحاجة إلى مثل هذه الدراسات الجادة.

إن الحرب الصليبية لم تنته ولن تنتهي وما يحدث في أفغانستان والعراق من احتلال دليل على ما نقول، ومن أهم دوافع هذه الحروب. أبعاد دينية وسياسية وعسكرية واقتصادية يطول شرحها.

المبحث الثاني : أهم أسباب ودوافع الصليبيين :

كان المجتمع الأوروبي الغربي في هذه الفترة تسوده المنازعات والحروب المحلية بين الأمراء الإقطاعيين مما يساعد على ازدياد سوء الأحوال الاقتصادية والاجتماعية في الغرب الأوروبي 2503، كما كان للصراعات القائمة بين رأسي

2496 هجمات مضادة في التاريخ الإسلامي ص 40.

2497 دروس وتأملات في الحروب الصليبية ص 35.

2498 المصدر نفسه ص 35.

2499 هجمات مضادة في التاريخ ص 41

2500 هجمات مضادة في التاريخ الإسلامي ص 41.

2501 المصدر نفسه ص 42.

2502 المصدر نفسه ص 43.

2503 الحروب الصليبية ص 21 ، 24 أرنتست باكر.

العالم المسيحي الغربي حينذاك، وهما البابا والأمبراطور أثر كبير في مجريات الأحداث الأوروبية، فلقد بلغت البابوية درجة عظيمة من القوة واتساع النفوذ في هذه الفترة، مما فتح أمامها المجال لكي تصبح القوة العالمية بمعنى أن يكون البابا هو الزعيم الروحي لجميع المسيحيين في الشرق والغرب على حد سواء 2504، بجانب الخلافات المستمرة الموجودة بين الكنيستين الأرثوذكسية الشرقية والكاثوليكية الغربية، إذ أصرت كل منهما على أن تسود وجهة نظرها وأن تكون لها الأولوية على الأخرى ولهذا السبب عندما عرضت فكرة الحرب المقدسة على البابا أوربان الثاني (471 - 491هـ) (1078 - 1097م) وجد في تنفيذها فرصة كبيرة لإنهاء الخلاف بين الكنيستين والسيطرة على الكنيسة الأرثوذكسية الشرقية وادماجها في الكنيسة الغربية تحت زعامته، على أن يتم ذلك كله تحت ستار محاربة المسلمين وحماية البيزنطيين واسترداد الأراضي المقدسة في فلسطين 2505 هذا بالإضافة إلى أغراض أخرى عديدة كانت البابوية ترغب في تحقيقها من وراء تمسكها بفكرة الحرب المقدسة، منها التخلص من نفوذ كبار رجال الإقطاع في الغرب، وإنهاء الحروب المستمرة عن طريق توجيه هذه الطاقات واستغلالها في الحرب المقدسة، عليها تفتح لهم بذلك منفذاً لحياة أفضل في الشرق بدون منازعات 2506 وقد اختلفت الآراء في تفسير طبيعة الحركة الصليبية والدوافع الكامنة وراءها فمنها ما هو مادي والبعض يرى أنها وليدة الحماس أو التعصب الديني التي عرفت بها أوروبا في العصور الوسطى، وأن الباعث الحقيقي لتلك الحروب كان في الواقع هو الهوس الديني الممزوج بأغراض أخرى كالميل إلى تأسيس ممالك جديدة والحصول على الثروات الطائلة، وقد اعتبر غالبية المؤرخين القدامى والحديثين تلك الحروب أنها حروب دينية، وأن العامل الديني كان الدافع الأساسي وراءها من أجل استعادة قبر المسيح والأراضي المقدسة من أيدي المسلمين والأخرون يعتبرونها أحد مظاهر التوسع الاقتصادي الاستعماري في العصور الوسطى وحقيقة الأمر، أن الحروب الصليبية كانت نتيجة لتفاعل هذه العوامل مجتمعة، لأنها قامت لأسباب سياسية واقتصادية واجتماعية، وأخذت الدين وقوداً أو وسيلة لإخفاء أغراضها المذكورة 2507، ولا يمكن التقليل من الدافع الديني في تلك الحروب بأي وجه من الوجوه وإليك تفصيل تلك الدوافع والأسباب :

#### أولاً : الدافع الديني :

كان الدافع الديني من الأسباب الرئيسية التي دفعت بالجموع الصليبية إلى قلب المعركة، فقد كان شعار الحروب الصليبية ومما يظهر أهمية الجانب الديني أنهم قد وضعوا إشارة الصليب على أسلحتهم والأمتعة الخاصة بهم وقصدوا فلسطين بالذات 2508، وقد كانت حركة الإحياء الديني قد ظهرت في غرب أوروبا في القرن العاشر الميلادي، وبلغت أشدها في القرن الحادي عشر، قد أدت إلى تقوية مركز البابوية، وإثارة الحماسة الدينية في نفوس الناس، هذه الحماسة استغلتها الكنيسة في متنفس خارجي وعندما ظهرت فكرة الحرب الصليبية اتخذت الكنائس الغرب الأوروبي ميداناً واسعاً لاستغلال نشاطه المكبوت وحماسه المنطلقة 2509، وكان ذلك باسم تخلص القدس من أيدي المسلمين 2510، ومن أشهر من تبنى الدعوة إلى الحروب الصليبية هو " أوربان الثاني" والذي يعتبر المسؤول الأول عن الترويج لحرب المسلمين والتحريض على إرسال الحملة الأولى إلى بلاد الشام وكانت الظروف مهياً، فسارع إلى عقد اجتماع في مدينة " كليرمنت" في فرنسا واستمر المؤتمر عشرة أيام حضره أكثر من ثلاثمائة من رجال الكنيسة 2511 كما حضره أمراء من مختلف أنحاء أوروبا، ومندوبون عن الإمبراطور البيزنطي، وممثلون عن المدن الإيطالية .. واستطاع البابا أن يثير حماس السامعين في " خطابه " فتجاوب في أرجاء المجتمع هتاف بترديد عبارة " هكذا أراد الله " وبادر الحاضرون إلى اتخاذ

2504 الحروب الصليبية (32/1) سعيد عاشور.

2505 دور الفقهاء والعلماء في الجهاد ضد الصليبيين في آسيا ص 32.

2506 مملكة بيت المقدس الصليبية، عمر كمال توفيق ص 18 - 19 ، 32 - 33.

2507 العنوان الصليبي على العالم الإسلامي صلاح الدين نوار ص 22.

2508 الحروب الصليبية والأسرة الزنكية، شاكراً أحمد أبو زيد ص 17.

2509 الحركة الصليبية (20/1) سعيد عاشور الجهاد والتجديد في القرن السادس الهجري محمد حامد الناصر ص 80.

2510 الجهاد والتجديد ، محمد حامد ص 80.

2511 اثر الشرق الإسلامي في الفكر الأوروبي خلال الحروب الصليبية ص 81.

الصليب شارة لهم 2512، كما أن البابا أشار إلى ما أسماه بالخطر الإسلامي المحقق بأوروبا من جهة القسطنطينية، وأعلن أن الناس في المشرق يعانون من ظلم المسلمين، وأن الكنائس والأديرة، قد أصابها الدمار، وحث الحاضرين على الانتقام من

المسلمين 2513، والحقيقة إن ما أثاره البابا من تعرض نصارى المشرق إلى اضطهاد هو إدعاء باطل، لا يتفق وروح الإسلام وطبيعة الدعوة إليه، وما أحاط النصارى به، من رعاية وعناية 2514. وكان من الشعارات التي رفعت في هذه الحرب أن الحجاج من النصارى كانوا يتعرضون للاضطهاد والعدوان وهم في طريقهم إلى بيت المقدس - قبيل الحروب الصليبية وهذا إدعاء باطل كذلك 2515، يقول أحد كبار المؤرخين الأوربيين : إن حالات الاضطهاد الفردية التي تعرض لها المسيحيون في البلدان الإسلامية في الشرق الأدنى في القرن العاشر الميلادي بالذات لا يصح أن تتخذ بأي حال سبباً حقيقياً للحركة الصليبية، لأن المسيحيين بوجه عام تمتعوا بقسط وافر من الحرية الدينية وغير الدينية في ظل الحكم الإسلامي، فلم يسمح لهم فقط بالاحتفاظ بكنائسهم القديمة، وإنما سمع لهم أيضاً بتشديد كنائس وأديرة جديدة جمعوا في مكباتها كتباً دينية متنوعة في اللاهوت 2516. كما أن الإدعاء بتخريب الكنائس وهدم الأديرة أو مصادرتها لم يرق عليه دليل : وإنما هي شائعات ربما أدى إليه تصرف بعينه في قرية بعينها، لا يمكن بحال من الأحوال أن يعتبر هو الأصل في معاملة المسلمين للمسيحيين وكنائسهم في البلاد الإسلامية 2517. ويقرر أكثر من مؤرخ منصف أن النصارى الذين خضعوا لحكم السلاجقة، كانوا أسعد حالاً من إخوانهم الذين عاشوا في قلب الإمبراطورية البيزنطية ذاتها، وما وجد أي دليل على اضطهاد السلاجقة للنصارى في المشرق 2518. إلا أن صيحات البابا كانت محمومة حاقدة لا تعقل ولا تفكر في العواقب الوخيمة لأنفسكم، فإنها كما تقول التوراة، تفيض لبناً وعسلاً 2519. وقد وعد البابا الجموع المشاركين بالحرب، برفع العقوبات عن المذنبين منهم، وبإعفائهم من الضرائب، كما وعدهم برعاية الكنسية لأسرهم مدة غيابهم 2520، ولعل ما يدخل ضمن الدافع الديني أيضاً أنه ذاعت في الغرب أخبار الكرامات والمعجزات التي بثتها الكنسية، وساد الاعتقاد بأن نزول المسيح ثانية إلى الأرض أصبح وشيكاً ولا بد من المضي في الاستغفار وعمل الخير، قبل هبوطه، كما ساد تصور مفاده أنه ينبغي استرداد الأرض قبل عودة المسيح 2521 وقد أدرك البابا أن فورة الحماس الديني لن تستمر طويلاً، فدعا إلى القسم وبأن تؤدي الصلاة في كنيسة القيامة، وأشاع أن اللعنة سيق النقمة، ستحل على كل من يستولي عليه الجبن والضعف أو نکص على عقبيه، وهدد بأن يتعرض كل من لا يلبي نداء الكنيسة بالتوجه صوب الديار الإسلامية بالحرمان من الكنيسة 2522. لقد أثرت الكنيسة لما لها من سلطان على قلوب الناس في غرب أوروبا في تلك العصور على الدعوة بهذه الغزوة، وترتب على دعوة الكنيسة خروج الناس أفواجا في حملات صليبية ضخمة متلاحقة إلى المشرق الإسلامي 2523. ولا ننسى الحقد الصليبي على الإسلام وأهله، فقد انتزع من أيديهم أرضاً كانت تحت سلطتهم وحرر منهم عبداً كان يرزحون تحت وطأتهم واستلب منهم ملكاً كان في قبضتهم، فغلت مراحل الحقد في صدورهم، وتأججت نار العداوة في قلوبهم، وأخذوا يتحينون الفرص يستردوا ما فقدوا وانتقموا لأنفسهم ممن نكبوهم، ومزقوا مملكتهم 2524، وهذا المستشرق المشهور الأميرليون كايثاني (1869م إلى 1926م) الذي بذل معظم أمواله ليؤرخ لحركة الفتح الإسلامي في كتابه المعروف : حوليات الإسلام يوضح لنا سر الحقد على الإسلام والمسلمين في مقدمة كتابه حيث يقول : إنه إنما يريد أن يفهم من عمله ذلك سر المصيبة الإسلامية (كانا ستروفيا إسلاميكا) التي انتزعت من الدين المسيحي ملايين من الأتباع في شتى أنحاء الأرض ما يزالون يدينون برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ويؤمنون به نبياً ورسولاً 2525، قال تعالى " ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل إن هدى الله هو الهدى ولنن

2512 الشرق الأدنى : السيد الباز العربي ص 13 - 14.

2513 قصة الحضارة (16/4).

2514 الجهاد والتجديد ص 81.

2515 الغزو الصليبي والعالم الإسلامي د. علي عبد الحليم محمود ص 108.

2516 الحركة الصليبية سعيد عاشور (30/1).

2517 الغزو الصليبي والعالم الإسلامي ص 109.

2518 الحركة الصليبية (26/1 ، 28).

2519 التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية د. أحمد شلبي (438/5).

2520 أثر الشرق الإسلامي في الفكر الأوربي ص 26.

2521 الوسيط في تاريخ فلسطين في العصر الإسلامي الوسيط ص 152.

2522 المصدر نفسه ص 152.

2523 تاريخ الوطن العربي والغزو الصليبي ص 22.

2524 أسباب الضعف في الأمة الإسلامية ص 157 للوكيل.

2525 الغزو الصليبي والعالم الإسلامي ص 110.

اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير " (البقرة، آية: 120) وقال تعالى " ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يردت منكم عن دينه قيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون " (البقرة، آية: 217).

ثانياً : الدافع السياسي :

كان الملوك والأمراء الذين أسهموا في الحركة الصليبية يسعون وراء أطماع سياسية لم يستطيعوا إخفاءها سواء قبل وصولهم الشام وفلسطين أو بعد استقرارهم فيهما والمعروف أن النظام الإقطاعي ارتبط دائماً بالأرض ويقدر ما يكون الإقطاع كبيراً والأرض واسعة بقدر ما تكون مكانة الأمير سامية في المجتمع وفي ظل هذا النظام كانت المشكلة الكبرى التي يمكن أن تواجه الأمير والفرسان هي عدم وجود أقطاع أو أرض له، مما يجعله عديم الأهمية مسلوب النفوذ وأدى هذا إلى بقاء عدد كبير من الفرسان والأمراء بدون أرض، لأن من القواعد الأساسية في هذا النظام أن الابن الأكبر وحده هو الذي يرث الإقطاع فإذا مات صاحب الإقطاع انتقل الإقطاع بأكمله إلى أكبر أبنائه 2526، وهذا يعني لبقاء بقية الأبناء دون أرض، وهو وضع ممقوت في المجتمع الإقطاعي، الأمر الذي جعل الفرسان والأمراء المحرومين من الأرض يتحايلون للتغلب على هذه العقبة عن طريق الزواج من وريثة إقطاع، أو الالتجاء إلى العدوان والحرب للحصول على إقطاع وكان إن ظهرت الحركة الصليبية لتفتح باباً جديداً أمام ذلك النفر من الأمراء والفرسان، فلبوا نداء البابوية، وأسرعوا إلى الإسهام في تلك الحركة لعلهم ينجحون في تأسيس إمارات لأنفسهم في الشرق، تعوضهم ما فاتهم في الغرب. أما الأمراء والفرسان الذين كانوا يمتلكون إقطاعات فقد وجدوا في المشاركة في الحركة الصليبية فرصة طيبة لتحقيق مجد أكبر والحصول على جاه أعظم وبدارستنا لمراجع الحروب الصليبية نرى أن أطماع أمراء الحملة الأولى تجلت في عدة مظاهر سياسية، فقد أخذوا يقسمون الغنيمة وهم في الطريق أي قبل أن يستولوا على الغنيمة فعلاً، وسوف نرى بإذن الله تعالى كيف استحكم النزاع فيما بينهم أمام أنطاكية لرغبة كل واحد منهم في الفوز بها وكيف من استطاع منهم أن يحقق لنفسه كسباً في الطريق قنع به وتخلّى عن مشاركة بقية الصليبيين في الزحف على البيت المقدس، وهو الهدف الأساسي للحملة وكثيراً مادب الخلاف بينهم - بعد استقرارهم - حول إمارة أو الفوز بمدينة، وعبثاً حاولت البابوية أن تتدخل لفض المنازعات بين الأمراء وتحذرهم بأن المسلمين يحيطون بهم، وأن الواجب الصليبي يستدعي تضامنهم لدفع الخطر عن أنفسهم ولكن تلك الصيحات ذهبت أدراج الرياح، لأن هدف الأمراء كان ذاتياً سياسياً، ولم يكن يهمهم كثيراً أرضاً البابا أو سخطه، بل إن بعض الأمراء لم يحجموا عن مخالطة القوى الإسلامية المجاورة ضد إخوانهم الصليبيين مما يدل على أن الوازع الديني كثيراً ما ضعف عند أولئك الأمراء أمام مصالحهم السياسية 2527، أما بالنسبة للإمبراطور البيزنطي (الكسيوس) فإنه لم يعترض على أهداف أمراء الحملة، لأنه إذا تسنى للدولة البيزنطية استرداد ما كان لها من أملاك قبل غارات الأتراك عليها، جاز أن تقوم في تخومها إمارات مسيحية حاضرة، لها حق السيادة عليها، ولضمان الحصول على ذلك حرص الإمبراطور على الحصول على يمين الولاء من أمراء الغرب، وبذلك توافقت مصالح كلا الجانبين المسيحيين في القيام بالحرب والعدوان على الأرض الإسلامية والواقع أنه من العسير الفصل بين العوامل المادية والعوامل المعنوية التي دفعت المسيحيين إلى الحروب الصليبية، فالفقر والرغبة في الكسب، وروح المغامرة كانت عوامل هيأت الجو المناسب للحروب، غير أن هذه العوامل لم تظهر إلا بما نجم عن فكرة للحرب " المقدسة " وتخليص الأرض، من حماس ديني، والواضح أن فكرة الحرب نبتت من السياسة البابوية، وسياسة الدولة البيزنطية والحروب الأسبانية الإسلامية، فمما سهل أمر إعلان الحرب على المشرق الإسلامي، ما درج عليه الأسبان والفرنسيون في قتال المسلمين في بلاد الأندلس، حيث أخذ هذا القتال صفة الحرب المقدسة، سواء من جهة المسلمين، حيث أثار " المرابطون " في المغرب الإسلامي الجهاد الديني، أو من جهة المسيحيين في الحالة النفسية التي اقترنت بتوجيه الحرب الصليبية إلى الشرق، حتى أن المؤرخ الكبير (ابن الأثير) نظر إلى الخطر الخارجي نظرة شمولية، واعتبر أي عدوان على طرف من أطراف العالم الإسلامي - سواء في الشرق والغرب - رافد يصب في النهر الأكبر، وهو الغزو الأجنبي المنظم على أكبر قوة حضارية في العصور الوسطى، وهو الدولة الإسلامية 2528. الأندلس، صقلية، الشام - فلسطين " والتي تكمن

2526 أوروبا في العصور الوسطى (49/2) سعيد عبد الفتاح عاشور الوسيط في تاريخ فلسطين ص 154.

2527 الوسيط في تاريخ فلسطين ص 155.

2528 الكامل في التاريخ نقلاً عن الوسيط في تاريخ فلسطين ص 156.



في الفرقة، والأطماع الذاتية، وفقدان الروح الوثابة التي تميز بها الحكام والمسلمون الأوائل بناة الدولة الإسلامية 2529 هذا وقد كان واضح للعيان أن الكنيسة الغربية كانت محمولة لتوسيع رقعتها الإقطاعية، والسيطرة على الكنائس الشرقية، إضافة إلى رغبتها في حرب المسلمين، ومن حقائق التعصب الديني، وجود الجماعات الدينية التي كانت ترتبط بالكنيسة مباشرة وكانت ذات أثر فعال في تلك الحروب، منها فرسان الاسبتارية الذين كانوا ملتزمين بالدفاع عن ممتلكات الصليبيين في المشرق، وحماية الأماكن المقدسة وكانوا يرتبطون بالبابا مباشرة، وكانت كنائس بيت المقدس قد خصصت عشر دخلها لمساعدتهم في أداء رسالتهم الدينية المزعومة، وهناك هيئة الفرسان الداوية التي اتخذت مقرها في جزء من هيكل سليمان عليه السلام في المسجد الأقصى، وسميت باسم : فرسان المعبد، ثم حرفت إلى اسم الداوية 2530 هذا وقد كانت للبابوية ورجال الكنيسة القدرة على التأثير والضغط والتهديد بالنسبة لمن لا ينفذ رغبة الكنيسة بإصدار قرارات الحرمان التي تقضي بالحرمان من النعيم في الآخرة ونبذ طاعته في الدنيا 2531 على حد زعمهم.

### ثالثاً : الدافع الاجتماعي :

ساد المجتمع الأوروبي في العصور الوسطى، تمايز طبقي كبير، فقد سادت فيه طبقة رجال الدين وطبقة المحاربين من النبلاء والفرسان 2532، وكانت طبقة الفلاحين تمثل الأكبر المغلوبة على أمرها، والتي كان أفرادها يكدحون، ليسدوا حاجة الطبقتين الأوليين. كان الفلاح الأوروبي مغلوباً على أمره، وكان مطالباً بالتزامات عديدة لأصحاب الإقطاع، وكان البابا على دراية أحوال بالتزامات عديدة لأصحاب الإقطاع، وكان البابا على دراية أحوال الفلاحين الكادحين، فوعدهم بإلغاء التزاماتهم نحو أسيادهم وأغراهم بخيرات المشرق الإسلامي، كان آلاف الفلاحين يعيشون عيشة منحطة في نظام الإقطاع، حيث شيّدوا لأنفسهم أكواخاً من جذوع الأشجار وفروعها وغطيت سقفها بالطين والقش، دون أن يكون لها نوافذ، ولا يوجد داخلها أثاث بل كان ما يجمعه الفلاح، يعتبر ملكاً خاصاً للسيد الإقطاعي، كما يعتبر محروم من الملكية الشخصية 2533. وكانوا مثقلين بالتزامات من منتجاتهم وبذلك تظهر مدى التعاسة والبؤس الذي كان يعيشه غالبية شعوب أوروبا في القرن الحاد عشر الميلادي وهكذا لم ظهرت الدعوة الصليبية، وجدت هذه الغالبية العظمى فرصتها للخلاص من حياتها الشاقة المليئة بالذل والهوان، ونظروا إلى أخطار الاشتراك في هذا الغزو. نظرة هيئة أمام ما كانوا يعيشون فيه فإن ماتوا في هذه الحرب كان لهم الخلاص وإن نجوا، كانت لهم حياة جديدة أفضل مما كانوا عليه 2534، ولقد عرفت الكنيسة كيف تلعب بعقول هؤلاء، وتوغر صدورهم ضد الإسلام وأهله، وخذعتهم بأنهم سيحررون بيت المقدس والقبر المقدس، يباركهم الرب، والبابا، لذلك لم يردعهم رادع عن الذبح والقتل، بل كان قتل المسلم مرضاة ينال عليها الصليبي ثواباً يوم الدينونة 2535.

### رابعاً : الدافع الاقتصادي :

يعتبر التطلع إلى خيرات المشرق الإسلامي، من أقوى دوافع الحروب الصليبية بعد الدوافع الدينية وقد عبر البابا (أوروبا) نفسه في خطابه عن أهمية العامل الاقتصادي بالنسبة لواقع أوروبا آنذاك فقال : لا تدعوا شيئاً يقعد بكم .. ذلك أن الأرض التي تسكنونها الآن، والتي تحيط بها البحار وقلل الجبال ضيقة على سكانها الكثيرين، وتكاد تعجز عن كفايتهم من الطعام، ومن أجل هذا يذبح بعضكم بعضاً، ويلتهم بعضكم بعضاً .. إن أورشليم أرض لا نظير لها في ثمارها بل هي فردوس المباهج 2536 وإن جميع الوثائق تشير إلى سوء الأحوال الاقتصادية في غرب أوروبا في أواخر القرن الحادي عشر، وكانت فرنسا بالذات تعاني من مجاعة شاملة قبيل الحملة الصليبية الأولى، ولذلك كانت نسبة المشاركين منها تفوق نسبة

2529 الوسيط في تاريخ فلسطين ص 156.

2530 الوسيط في تاريخ فلسطين ص 156.

2531 جهاد المسلمين في الحروب الصليبية، فايد حماد عاشور ص 86.

2532 تاريخ الوطن العربي والغزو الصليبي ص 24.

2533 الجهاد والتجديد ص 84.

2534 تاريخ الوطن العربي والغزو الصليبي ص 24.

2535 أثر المشرق الإسلامي د. عبد الله الربيعي ص 138.

2536 المصدر نفسه ص 34.

الآخرين، فقد كانت الأزمة طاحنة حيث جاءت الناس إلى أكل الحشائش والأعشاب، وبذلك جاءت هذه الحرب لتفتتح أمام أولئك الجائعين باباً جديدة للخلاص من أوضاعهم الصعبة وهذا ما يفسر أعمال السلب والنهب للحملة الأولى ضد الشعوب النصرانية التي مروا في أراضيها 2537، كذلك اشترك عدد كبير من تجار المدن الإيطالية والفرنسية والإسبانية في الحروب الصليبية بغرض استغلالها بحث من أجل السيطرة على الطرق التجارية للسلع الشرقية التي أصبحت مصدر ثراء للمشتغلين بها، لذلك قامت أساطيلهم بدور فعال في الاستيلاء على المراكز الرئيسية في الشام، فساعد الجنوية الفرنج في الاستيلاء على أنطاكية سنة 490هـ - 1097م، وأسهم البنادقة بعد ذلك بعامين في استيلاء اللاتين على بيت المقدس، وكان هدف هذه الجاليات الأولى والأخير هو الربح الكسب المادي ولم يكن بعينها الباعث الديني إلا بالقدر الذي يحقق مصالحها، ويكفي أن نعرف أن شعار البنادقة الذين عرفوا به وقتذاك كان : لنكن أولاً بنادقة ثم لنكن بعد ذلك مسيحيين 2538، ولذلك قامت جمهوريات إيطاليا (جنوا - بيزا - البندقية) بعقد معاهدات مع أمراء الصليبيين بالمشرق حصلت بمقتضاها على امتيازات اقتصادية هامة 2539.

خامساً : تبدل ميزان القوى في حوض البحر المتوسط منذ أواسط القرن الخامس الهجري (الحادي عشر للميلاد) لصالح الغرب الأوروبي مركز الحركة الصليبية، فضعف الدولة البيزنطية وترنحها تحت ضربات السلاجقة القوية جعلها تسارع إلى الاستنجاد بأوروبا الغربية من ناحية، ثم اختلال أوضاع المسلمين في الجناح الغربي من العالم الإسلامي خاصة في الأندلس وصقلية، وما قابل ذلك من تيسير أسباب القوة والظهور لدى أعدائهم، مما جعل الغرب الأوروبي يرفد النصارى الأسباب بشتى صنوف الدعم والمساندة في صراعهم مع مسلمي الأندلس، وتسليط النورمان على صقلية، الأمر الذي أجبر مسلمي الأندلس على الاستنجاد بالمرابطين، ومسلمي صقلية على الاستنجاد بإفريقية من ناحية ثانية كل ذلك أدى إلى دخول الحركة الصليبية في طورها الجديد الذي اتخذ صفة العالمية 2540. وكانت البابوية تدعم هذه الحرب بالموافقة والتوجيه والدعاية والدعم المعنوي، فهذه حروب صليبية متقدمة على إعلان البابا أوربان الثاني بدء الزحف الصليبي إلى المشرق سنة 488هـ - 1095م 2541. وتعتبر إفريقية بمدلولها التاريخي إحد هذه الميادين في الصراع الصليبي، فقد كانت الجبهة الإفريقية ميداناً نشطاً فيه قوى العدوان الصليبي لعدة قرون، يتمثل ذلك في حملات عديدة وجهت إليها الواحدة تلو الأخرى، ولم تفتقر للصليبيين في ذلك همة ولم يوهن الفشل لهم عزيمة، فكما أن بلدان المغرب الإسلامي كانت أول من اكتوى من البلاد الإسلامية بنار الاستعمار الأوروبي الحديث، كانت بلدان الجناح الغربي من العالم الإسلامي ومن ضمنها إفريقية هي التي تلقت الضربات الأولى للصليبيين، والسبب في ذلك يعود إلى عدة اعتبارات جغرافية وتاريخية من أهمها قربها الشديد من غرب أوروبا مركز الحركة الصليبية ومعرفة الأوروبيين الواسعة نسبياً لأوضاع المسلمين في هذه المنطقة سياسياً واقتصادياً واجتماعياً لسهولة الاتصال بين الطرفين، ثم الحقد الشديد الذي كان يكنه الأوروبيون للمسلمين المغاربة 2542، وبالذات لكونهم هم الذين تولوا عبء الجهاد في أوروبا أكثر من غيرهم من المسلمين، وما كان يشعر به الأوروبيون من خطر هؤلاء إذ تهيأت لهم الوحدة والقيادة المخلصة، لكل ذلك كانت أوروبا تتربص بمسلمي هذه المنطقة الدوائر وتتحفز للوثوب عليهم منتظرة الفرصة المناسبة، وأخذت هذه الفرصة التي طالما انتظرها محركو قوى العدوان الصليبي تنهياً منذ أواسط القرن الخامس الهجري (الحادي عشر للميلاد)، إذ أصاب الجناح الغربي من العالم الإسلامي من التمزق ما جعله يسير بخطى حثيثة نحو التردى إلى الهاوية، ولم يكن وضع إخوانهم في المشرق بأحسن حال منهم، فكان هذا التمزق وافتراق الكلمة هو السبب الأهم في البلاء الذي نزل بالمسلمين في المشرق والمغرب على حد سواء وما أشبه اليوم بالأمس، لقد كان ولا يزال تفرق العرب والمسلمين هو الباب الواسع الذي يدخل إليهم أعداؤهم منه لضربهم في عقر ديارهم، فكان أن انطلقت القوى الصليبية في موجة عاتية تضرب المسلمين في ثلاث جبهات في آن واحد في الأندلس وصقلية وإفريقية 2543.

2537 الحركة الصليبية د. سعيد عاشور (30/1-32).

2538 الحروب الصليبية المقدمات السياسية د. عليہ الجزوري ص 249.

2539 الجهاد والتجديد ، محمد حامد الناصر ص 83.

2540 الحروب الصليبية في شمال إفريقية ص 11 ، 12 ، 13.

2541 الحروب الصليبية في شمال إفريقية ص 12.

2542 كلمة المغاربة كانت تطلق على سكان المغرب الإسلامي بأسره والذي كان يضم الأندلس والجزر الإسلامية غرب المتوسط إلى جانب أقطار

المغرب العربي، وليس كما درج في العصر الحديث بقصرها على أهل المغرب الأقصى.

2543 الحروب الصليبية في شمال إفريقيا ص 13.

الأندلس : فقد شهدت الجبهة الأندلسية منذ أواسط ذلك القرن نشاطاً ملحوظاً تمثل في شن هجوم قوي مستمر من قبل النصارى الأسبان بزعامة مملكة قشتالة على مسلمي الأندلس، حيث أخذت المدن والمعازل الإسلامية تسقط في أيديهم تباعاً، وأحرزوا النصر على المسلمين في معارك عديدة وتوجت تلك الانتصارات بسقوط مدينة طليطلة سنة 478هـ في يد الفونسو السادس ملك قشتالة تلك الكارثة التي روعت العالم الإسلامي بأسره وحيال هذا الضغط المتواصل من النصارى الأسبان اضطر مسلمو الأندلس إلى الاستنجاد بالمرابطين من العودة المغربية، فكانوا يرسلون الاستغاثة تلو الأخرى لهذه القوة الفتية، حتى إذا ما قضى أميرها يوسف بن تاشفين على جيوب المقاومة لدولته في المغرب عبر البحر إلى الأندلس بجموع غفيرة حيث التقى بالفونسو السادس في معركة الزلاقة سنة 479هـ التي سيطر المرابطون ومن ساعدتهم من الأندلسيين بانتصارهم الرائع فيها صفحة مشرقة في تاريخ الجهاد الإسلامي، وانتصار المسلمين في تلك المعركة أوقف المد المسيحي الأسباني حتى تهيأت له ظروف أخرى فيما بعد.

صقلية : وأما الجبهة الصقلية فقد أدى ظهور النومان كقوة جديدة في ميدان السياسة الدولية إلى تغير ميزان القوى في غرب المتوسط لصالح القوى النصرانية، إذ ما كاد هولاة القادمون الجدد يجدون موطناً لهم في جنوب إيطاليا ويحصل جيسكارد أكبر زعمانهم على اعتراف البابا نقولا الثاني به في مؤتمر ملفي سنة 1059م وأعلن عن مشروعه في توجيه قواه ضد مسلمي صقلية إرضاء للبابوية التي كانت ترى في ذلك تحقيقاً لأهدافها الصليبية من ناحية وإبعاداً للخطر النورماني عن ممتلكاتها من ناحية أخرى، فشجعت هذا المشروع، وكدليل على موافقتها وتشجيعها أرسل البابا إلى جيسكارد راية مقدسة لينال هو وجنده ببركتها النصر على المسلمين وأصر على أن الفتوحات المرتقبة من أجل المسيح عليه السلام هي أكثر أهمية من إرسال الهدايا إلى روما 2544، وتم الاستيلاء على الجزيرة في سنة 484هـ في عهد رجار الأول ثم وثبت قواته على مالطة في العام التالي واحتلتها وأخذ يتحين الفرصة للانقضاض على إفريقية 2545.

إفريقية : وأما الجبهة الإفريقية، فقد نالت حظها هي الأخرى من العدوان الصليبي في تلك الآونة بفعل قوة ناشئة هي المدن البحرية الإيطالية، فقد استغلت هذه المدن غياب القوى البحرية القديمة المتمثلة في الأسطولين الإسلامي والبيزنطي عن مياه البحر الأبيض المتوسط منذ أوائل ذلك القرن لانشغال كلا الطرفين بمشاكله الداخلية، وأخذت أساطيلها تمخر مياه ذلك البحر القريبة من الشواطئ الأوروبية أولاً خوفاً من أسطول مجاهد العامري صاحب دانية الذي استطاع تجميد نشاطها لفترة من الوقت حتى إذا ما تمكنت من إزالة ذلك الخطر بدأت منذ أواسط القرن المذكور تجوب مياه البحر الأبيض المتوسط شرقاً وغرباً، وقد وضعت هذه المدن قوتها البحرية في خدمة الأهداف الصليبية منذ البداية لتحقيق مكاسب خاصة بها فبتشجيع البابا لاون التاسع استولى تحالف من جنوة وبيزا على جزيرة سردينيا الإسلامية سنة 442هـ 1063م حيث خرب أرباضها وميناءها وغنم غنائم كبيرة، وكما اشتركت هذه الأساطيل في حروب الجبهة الصقلية اشتركت في حروب الجبهة الأندلسية، فأسهمت في مطاردات المسلمين الأندلسيين عن طريق البحر وأخذت نصيبها من الغنيمة، وفرضت حصاراً بحرياً على المرية حتى دفعت لها تلك المدينة فدية ضخمة تقدر بمبلغ 113 ألف دينار ذهبي، كما أجبرت بلنسية على دفع أتاوة مماثلة تقدر بمبلغ 20 ألف دينار ذهبي لتفتدي نفسها بذلك من النهب والسلب 2546، وهاجمت الجزائر الشرقية (جزر البليار) عدة مرات. ونتيجة لذلك، أصبحت القوة البحرية الإيطالية هي المتحكمة في مياه البحر الأبيض المتوسط مما دفعها إلى مزيد من المغامرة، فوجهت نشاطها إلى إفريقية التي كانت لا تزال تحتفظ بقوة بحرية بمد يد المساعدة لإخوانهم في صقلية أو غيرها من ناحية ثانية، ثم لتحقيق أهداف الحركة الصليبية في إفريقية من ناحية ثالثة، فقامت قوة بحرية ضخمة مكونة من أسطولي جنوة وبيزا مدعومة بفرق من مدينة أمالفي وقوة عسكرية أخرى أمدها بها البابا بمهاجمة مدينة المهديّة 480هـ/1087م أي بعد الاستيلاء على طليطلة بعامين وقبيل الاستيلاء الكامل على صقلية وأستولت عليها باستثناء قلعتها، وظلت في يدها إلى أن دفع صاحبها تميم بن المعز للقوى المتحالفة فدية مالية ضخمة وعقد مع الغزاة معاهدة نصّ أحد بنودها على تعهد تميم بعدم التعرض للسفن الإيطالية في المياه الإفريقية، ومنحهم امتيازات تجارية في بلاده كما سيذكر في موضعه ومما تقدم يتضح أن هذا الهجوم الصليبي على القسم الغربي من العالم الإسلامي منذ أواسط القرن الخامس الهجري (الحادي عشر للميلاد) والذي كانت تدير دفته البابوية قد احتدم في ثلاث جبهات كانت إفريقية إحداهما ولا شك أن هذا الهجوم كان وجهاً من أوجه الحركة الصليبية، وهذا يؤكد أن الحروب الصليبية بدأت في إفريقية قبل الزحف الصليبي إلى المشرق، ويؤكد هذه الحقيقة ما ذكره ابن الأثير في حوادث سنة 491هـ إذ يفهم من النص الذي أورده أن تلك الحوادث كانت مترابطة يحركها محرك واحد وأنها كانت بداية لموجة

2544 الحروب الصليبية في شمال إفريقية ص 14.

2545 المصدر نفسه ص 15.

2546 القوى البحرية والتجارية في البحر المتوسط أريبالد لويس ص 372.

الحروب الصليبية في ذلك الطور من أطوار الحركة الصليبية إذ يقول : كان ابتداء ظهور دولة الفرنج واشتداد أمرهم وخروجهم إلى بلاد الإسلام واستيلائهم على بعضها سنة ثمان وسبعين وأربعمائة فملكوا طليطلة وغيرها من بلاد الأندلس .. ثم قصدوا سنة أربعة وثمانين وأربعمائة جزيرة صقلية وملكوها.. وتطرقوا إلى إفريقيا فملكوا منها شيئاً وأخذ منهم – ثم ملكوا غيره على ما تراه – فلما كان سنة تسعين وأربعمائة خرجوا إلى بلاد الشام 2547، وعلى الرغم من اتجاه معظم قوى الحركة الصليبية إلى المشرق، إلا أن ذلك لم يمنع من بقاء فكرة احتلال إفريقيا ماثلة في أذهان ذوي الأفكار الصليبية وبقي تطلع النورمان للاستيلاء عليها قائماً حتى تم لهم ذلك في عهد رجار الثاني حيث استولى على معظم سواحلها من طرابلس شرقاً إلى مدينة تونس غرباً في سنة 1148/543م، فكانت الحرب الصليبية مشتتة في الجبهة الإفريقية أثناء احتدامها في جبهة المشرق، وبقي الوجود النورماني ماثلاً فيها حتى قام عبد المؤمن بن علي زعيم دولة الموحدين بطردهم من المهديّة آخر معاقلهم فيها سنة 1160/555م 2548، وعندما حدث نوع من تبدل ميزان القوى في المغرب الإسلامي نجد ذلك ساهم في جبهة المقاومة الإسلامية في المشرق في عهد نور الدين محمود زنكي وصلاح الدين الأيوبي، كما سيأتي بيانه بإذن الله في دراستنا عن الزنكيين والأيوبيين.

سادساً : استنجد أميراطور بيزنطة بالبابا أوربان الثاني :

استنجد الإمبراطور الكسيوس كومنين (1081- 1118م) ضد السلاجقة، لم يكن هذا الاستنجد في الحقيقة الأول من نوعه بل سبقه استنجد الإمبراطور (ميخائيل السابع) بالبابا (جريجوري السابع) عقب موقعه ملاذكرد 463هـ السالفة الذكر، فالمعروف أن الحرب على الترك كان من الأغراض التي تنطوي عليها الدعوة البيزنطية، فالأناضول يعتبر أكثر أهمية من بيت المقدس عند الدولة البيزنطية 2549، ولذلك لما أصبحت عاصمة البيزنطيين مهددة من قبل السلاجقة كان لزاماً على الإمبراطور أن يستنجد بالغرب في مقابل اتحاد الكنيستين الشرقية والغربية، وقد أرسل البابا جريجوري السابع إلى الإمبراطور ميخائيل السابع رداً مرضياً بدافع العاطفة المسيحية من جهة، وبدافع سياسي من جهة أخرى، فما يحشده من جيش سوف يقضي على الانشقاق بين الكنيستين ويزيد من نفوذ البابوية في الشرق مثلما زاد في الغرب. غير أن الحرب التي نشبت بين جريجوري السابع والإمبراطور (هنري الرابع) منعت في المضي في مشروعه ولما خلف الإمبراطور (الكسيوس كومنين) الإمبراطور ميخائيل السابع : بعث برسالة إلى البابا أوربان الثاني وإلى كبار رجال الإقطاع سنة 487هـ يدعوهم لإرسال المساعدات لنجدة إخوانهم في الشرق وحماية القسطنطينية ضد الخطر السلجوقي 2550، ولقد كان (الكسيوس) يرغب في أن يبعث له الغرب ببعض الجند المرتزقة ولكن البابا أوربان لم يشأ أن يجعل نفسه في خدمة الدولة البيزنطية، بل أراد أن تتولى البابوية تقديم المساعدة للمسيحيين في الشرق، وهذا التغيير في الفكرة يؤدي إلى أن يحشد العالم المسيحي اللاتيني جيشاً ضخماً، لا أن يبعث بجنود مرتزقة تخضع لأهواء الأمراء، وأشار هذا الاختلاف في التفكير إلى المتاعب منذ البداية ما أساء العلاقات بين البيزنطيين والصليبيين والثابت تاريخياً أن المسؤول الأول عن قيام الحركة الصليبية هو البابا أوربان الثاني، فهو الذي أُنذر بقيام تلك الحروب 2551 يؤيده في دعواه الجهاز الكنسي في الغرب، وينسب إليه جميع المؤرخين اللاتين المعاصرين له، الدور الرئيسي في تحقيق هذه الفكرة 2552.

سابعاً : شخصية البابا أوربان الثاني ومشروعه الشامل للغزو الصليبي :

ولد أوربان الثاني عام 1035/427م في شاتيون سير مارن واسمه أودو، وقد درس على يدي القديس برنو الذي أسس نظام الكاروسيين وفي عام 1068/461م أصبح راهباً في دير علوني بالقرب من ماكون، وقد التحق بخدمة البابا المتسلط المؤمن إيماناً راسخاً بتفوق البابوية على الإمبراطورية ونعني به جريجوري السابع وتم تعيينه كاردينالاً أسقفاً لاوستيا في عام 1080/473م، وخدم الكنيسة في ألمانيا خلال المرحلة من 1084/477م، وقد ساند على نحو شرعي

2547 الكامل في التاريخ نقلًا عن الحروب الصليبية في شمال إفريقيا ص 17.

2548 الحروب الصليبية في شمال إفريقيا ص 18.

2549 الحروب الصليبية د. عليّة الجنزوري ص 253.

2550 العرب والروم اللاتين (150/1).

2551 الحروب الصليبية، عليّة الجنزوري ص 254.

2552 المصدر نفسه ص 254 العرب والروم اللاتين (56/1).

البابا جريجوري السابع في خلال صراعه مع الإمبراطور هنري الرابع، وقد ارتبط أربان الثاني بسينودس (مجمع كنس) في ساكسوني الذي عقد عام (1085/478م) وعند وفاة البابا فيكتور الثالث في 16 سبتمبر 1087م في مونت كاسينو ثم السيطرة على روما عن طريق كايمنت الثالث، وتم انتخاب أربان الثاني بعد تأخير طويل في تراكينا إلى الجنوب من روما بالقرب من جايتا وحمل اسم أربان الثاني

(481 - 1088/493 - 1099م) 2553 ونلاحظ من خلال سيرة هذا الرجل أنه اتسم بالنشاط الوافر، وأحكام سيطرته على كافة مناطق نفوذ الكنسية الأم، ولعل موقفه من أسبانيا يمثل لنا بعد مهما، فقد أيد ذلك البابا الحرب ضد المسلمين وعندما أمكن للأسبان اخضاع بعض المناطق التي كانت من قبل تحت سيادة أعدائهم سارع البابا بجعلها ضمن نفوذ كنيسة روما ولا شك أن أربان الثاني في دعمه الحرب ضد المسلمين هناك كان سير على خطى وهدي البابا الكسندر الثاني، وهكذا يؤكد لنا على حقيقة محورية وهي وجود استراتيجية عليا للبابوية في روما تتجه نحوها وتتفذا بحرص في القرن الحادي عشر الميلادي/ الخامس الهجري على نحو خاص بغض النظر عن تغير وتقلب البابوات، وأهم ملامح هذه الاستراتيجية هي توسيع نفوذ كنيسة روما، وتوحيد الكنائس، ومحاربة الإسلام أينما وجد باعتباره العدو اللدود الذي لا مناص من مواجهته ومحاولة الانتصار عليه بأي ثمن 2554، ومن الملاحظ أن من خلال الاستغاثات البيزنطية المتعددة، وانشغال من سبق أربان الثاني بأمر متعددة، جاءت الفرصة السانحة لهذا البابا، وفي مجمع بياكنزا بايطاليا في مارس 1095 م، 488 اتجه إلى الاستجابة لدعوة الإمبراطور الكسيوس الأول كومنيونوس (474 - 512هـ) (1081 - 1118م) غير أن مجمع بياكنزا أخفق فيه البابا في الدعوة لشن حرب صليبية ضد المسلمين في الشرق 2555.

أربان الثاني يعقد مجمعاً كنسياً في جنوب فرنسا : إن إخفاق مجمع بياكنزا لم يثن ذلك البابا العنيد الطموح عن تحقيق هدفه بكل الوسائل الممكنة، وقد اتجه إلى بلاده الأصلية فرنسا من أجل معاونته على نجاح مشروعه المرتقب، وقد دل ذلك الاختيار على ذكائه خاصة أن جنوب فرنسا التقليدي المحافظ كان بمثابة منطقة تماس مع الحرب التي شنها الأسبان ضد المسلمين في أسبانيا، بالإضافة إلى أن مجرد طرح الفكرة على الأرض الفرنسية كان من الممكن أن يحقق نجاحاً فورياً من خلال أنها الموطن الأصلي للبابا، وهو أدري بشعابها، خاصة أنها - في نفس الحين - ذات تاريخ خاص مع الإسلام خلال معركة بواتيه المعروفة لدى المسلمين بمعركة بلاط الشهداء عام (114هـ - 732م) والتي فيها هزم المسلمون وتم وقف المد الإسلامي وإعاقته عن الامتداد فيما وراء جبال البرانس، وسوف ندرك من خلال تحليل خطاب البابا في مجمع كليرمنت أن كافة تلك الزوايا، لم تغب عن ذهن ذلك الرجل الحاد الذكاء، القوي الإرادة منذ أن تربي في أحضان حركة الكاروسوسيان الرهبانية الصارمة، مهما يكن من أمر، فإن البابا اتجه إلى كليرمنت فران بجنوب فرنسا وعقد مجمعاً كنسياً هناك وفي اليوم العاشر عقد المجمع الذي تناول فيه العديد من القضايا التي تهم الكنيسة : ألقى البابا على مستمعيه خطاباً بالغ الأهمية والخطورة وذلك في يوم 27 نوفمبر 1095م 2556.

الخطبة التي ألقاها أربان الثاني : كان للخطبة التي ألقها البابا أربان الثاني في المجمع الديني الذي انعقد في كليرمونت عام 1095 / 488م أثرها البالغ في نفوس المسيحيين المجتمعين في هذا المجتمع فقد الهبت حماسهم وأصابتهم بحالة غبر عنها المؤرخ جوستان لوبون في كتابه (حضارة العرب) : بأنها نوبة حادة من الجنون 2557، إذ قال البابا : يا شعب الفرنجة، يا شعب الله المحبوب المختار، لقد جاءت من تخوم فلسطين، ومن مدينة القسطنطينية أنباء محزنة تعلن أن جنساً لعيناً أبعد ما يكون عن الله قد طغى وبغى في تلك البلاد، وبلاد المسيحيين في الشرق، وقلب موائد القرابين المقدسة، ونهب الكنائس وخربها وأحرقها، وساقوا بعض الأسرى إلى بلادهم، وقتلوا بعضهم الآخر بعد أن عذبوهم أشنع تعذيب، ودنسوا الأماكن المقدسة برجسهم، وقطعوا أوصال الإمبراطورية البيزنطية، وانتزعوا منها أقاليم بلغ من سعتها أن المسافر فيها لا يستطيع اجتيازها في شهرين كاملين على من أذن تقع تبعة الانتقام لهذه المظالم، واستعادة تلك الأصقاع إذا لم تقع عليكم أنتم. أنتم يا من حباكم الله أكثر من أي قوم آخرين بالمجد في القتال، وبالبسالة العظيمة وبالقدرة على أذلال رؤوس من يقفون في وجوهكم ؟ ألا فليكن من أعمال أسلافكم ما يقوي قلوبكم - أمجاد شارلمان وعظمته، وأمجاد غيره من ملوككم وعظمتهم، فليثر همتمكم ضريح المسيح المقدس ربنا ومنقذنا - الضريح الذي تمتلكه الآن أم نجسة، وغيره من الأماكن المقدسة التي لوشت ودنست - لا تدعوا شيئاً يقعدكم من أملاككم أو من شؤون أسركم، ذلك

2553 الحرب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب، محمد مؤنس ص 63.

2554 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب د. محمد مؤنس ص 65.

2555 المصدر نفسه ص 65.

2556 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 66.

2557 حضارة العرب نقلاً عن دور الفقهاء والعلماء المسلمين في

بأن هذه الأرض التي تسكنونها الآن والتي تحيط بها من جميع جوانبها البحار، وتتل الجبال، ضيقة لا تتسع لسكانها الكثيرين، تكاد تعجز عن أن تجود بما يكفيكم من الطعام، ومن أجل هذا يذبح بعضكم بعضاً، وتتحاربون ويهلك الكثيرون منكم في الحروب الداخلية. طهروا قلوبكم إذن من الحقد، وأقضوا على ما بينكم من نزاع واتخذوا طريقكم إلى الضريح المقدس، وانتزعوا هذه الأرض من ذلك الجنس الخبيث وتملكوها أنتم، إن أورشليم أرض لا نظير لها في ثمارها. هي فردوس المباهج. إن المدينة العظمى القائمة في وسط العالم تستغيث بكم أن هبوا لإنقاذها. فقوموا بهذه الرحلة راغبين متحمسين تتخلصوا من ذنوبكم، وثقوا بأنكم ستنالون من أجل ذلك مجداً لا يفنى في ملكوت السموات 2558 وهكذا كان لهذه الكلمات الحماسية التي ألقاها البابا أوربان الثاني أثرها البالغ في نفوس المسيحيين المجتمعين فبعد أن أنهى البابا خطبته مباشرة صاح المجتمعون صيحة رجل واحد قائلين هكذا أراد الله 2559 ولم يكذب البابا أوربان الثاني ينتهي من خطابه هذا، حتى نهض إليه الأسقف أدهمير دي مونتيل، وركع أمام قدمي البابا، والتمس منه الإذن بأن يلحقه بالحملة المقدسة، وأمام هذا الموقف المؤثر تحركت مشاعر المجتمعين وتدافعوا بالمنات يركعون أمام البابا مثل أدهمير في حماس منقطع النظير وحملوا الصليب وحلفوا جميعاً على تخليص المدينة المقدسة، ويعقب المؤرخ المعاصر للأحداث وهو - روبرت الراهب - فيقول : ياله من عدد كبير من الناس، من كل الأعمار ومن مختلف المستويات الذين تقلدوا الصليب خلال مجمع كليرمونت، وقد حلفوا على تخليص المدينة المقدسة وقد وصل عددهم إلى 300 ألف 2560 وإزاء هذا الموقف المتحمسين لا دهمير - عينه البابا أوربان الثاني ممثلاً شخصياً ونائباً عنه ليوضح للجميع أن الحملة تحت إشراف الكنيسة، بل تحت إشرافه هو مباشرة 2561.

ما يستنتج من خطاب البابا أوربان الثاني ؟ قام الدكتور محمد مؤنس عوض بدراسة واعية للحروب الصليبية واستفاد من مراجعهم وقام بتحليل لخطاب البابا من خلال أربعة نصوص لأربعة من المؤرخين المعاصرين، هم فوشيه الشارترى، وروبير الراهب وجوبرت النوجتي ويودريك الدولي، وهناك تصور بأن فوشيه الشارترى كان من بين الذين حضروا مجمع كليرمنت، وبصفة عامة، من الممكن عقد مقارنة بين النصوص الواردة في مؤلفات المؤرخين الأربعة من أجل التوصل إلى حقيقة ما أعلنه البابا في خطبته الشهيرة، وعند مقارنة تلك النصوص يمكن استنتاج الآتي :

وجه البابا حديثه إلى جنس الفرنجة من أجل التركيز على البعد الأثني أو العرقي، وأوضح أن الله قد ميزهم بموقع بلادهم، وبعقيدتهم الكاثوليكية، وعمل على تذكيرهم بالبعد التاريخي من خلال أمجاد شارل مارتل وشارلمان وما قدماه للمسيحية من خدمات جليلة، على نحو عكس أهمية حافظ "الذاكرة التاريخية" في تشكيل تلك الظاهرة التاريخية الكبرى 2562.

أشار البابا إلى أن هناك أخباراً مؤسفة ومزعجة قدمت من الشرق مفادها أن جنساً ملعوناً وهم عرق، عرق ملعون غريب تماماً عن الله وهم حقاً جيل لم يتوجه بقلبه أو يعهد بروحه إلى الله 2563، ويقصد بذلك الأتراك السلاجقة، ذبحوا المسيحيين الشرقيين، وحولوا الكنائس إلى أسطبلات لخيولهم وأن دماء أولئك المسيحيين تنادي مسيحيين الغرب من أجل إنقاذهم من براثن أعدائهم الكفار.

عمل البابا على إثارة مطامع سامعيه في ثروات الشرق فأوضح أن الأرض في الغرب الأوروبي ولاسيما في فرنسا ضاقت بسكانها، وطلب من الناس الذهاب إلى الشرق حيث أرض كنعان التي تفيض لبناً وعسلاً وفي ذلك الدليل الجلي الذي لا يقبل ارتياب مرتاب على أن البعد الاقتصادي للحركة الصليبية، قد تم الإعلان عنه بصراحة كاملة منذ اللحظات الأولى لميلادها.

وعد البابا كل من يحمل السلاح ويتجه إلى الشرق بأن تغفر ذنوبه وآثامه وبمعنى آخر قدم لهم الغفران الكنسي، أما إذا استشهد المرء في سبيل تحقيق هدفه فإنه يعد شهيداً من شهداء المسيحية الأبرار وجميعها مغريات مهمة في عصر سادته ظاهرة الهوس الديني العاطفي في العالم المسيحي الأوروبي.

2558 قصة الحضارة (15/15، 16) وثائق الحروب الصليبية ص 99 - 100.

2559 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 237.

2560 المصدر نفسه ص 237.

2561 الحرب الصليبية ص 51 حسن حبشي دور الفقهاء ص 238.

2562 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 67.

2563 الحروب المقدسة الحملات الصليبية وأثرها على العالم اليوم كارين ارسترونغ ص 35.

اتجه البابا إلى الإشارة إلى بيت المقدس، وهي الجنة الأرضية قلب العالم، التي شهدت ميلاد السيد المسيح وطهرها بموته وذكر لمستعميه أنها تناديكم من أجل تخليصها من برائن محتليها من الكفار، وأود أن أقرر هنا أن تلك المدينة مثلت محوراً على قدر عظيم من الأهمية : من أجل إثارة الشعور الديني لدى مستمعي البابا وفي أغلب النصوص التي وردت إلينا بشأن الخطاب المذكور نجد أن بيت المقدس تحتل مكاناً بارزاً ومحورياً، وهو أمر منطقي تماماً من خلال مكانتها وقداستها الدينية، كذلك أنها مثلت الحلم الجماعي الخاص بالحج المسيحي في ذلك العصر.

حرص البابا على تدعيم خطابه بعدد من النصوص الواردة في الكتاب المقدس من أجل إثارة الشعور الديني لمستمعيه، أو ربما من أجل أن يعطي لخطابه قداسة خاصة مثل عبارات ذلك الكتاب في العقل الجمعي الأوروبي في ذلك العصر، ومن أمثلة ذلك العبارة الواردة في إنجيل متى وهي : من أحب أباً وأماً أكثر مني فلا يستحقني، ومن أحب ابناً أو ابنة أكثر مني فلا يستحقني 2564. كذلك العبارة القائلة : من لا يأخذ صليبه ويتبعني فلا يستحقني 2565. والتي وردت في نفس الإنجيل المذكور.

ترتيب الأولويات عند البابا أوربان الثاني : كان البابا أوربان الثاني بارعاً في عرض أفكاره وكذلك في إخفاء بعضها، وقد ركز على أمر بيت المقدس حتى يقدم طريقاً واحداً على الغرب الأوروبي السير فيه دون تردد ويخلق لمعاصريه (وحدة الهدف) من خلال وحدة المؤسسة الدينية الداعية له في صورة البابوية، وعلى هذا الأساس، لم يرد في الخطاب المذكور أية عبارات عن رغبته العارمة في توحيد الكنائس وإخضاع كنيسة القسطنطينية لسيطرة الكنيسة الأم في روما كذلك لم يرد فيه ما يدل على الهدف التنصيري وهو هدف محوري للبابوية من خلال المشروع المرتقب، وتعليل ذلك الإخفاء، يكمن في أن البابوية أدركت أن هناك أولويات في طرح المشروع ينبغي عدم تخطيها، وأن وحدة العالم المسيحي تتطلب عدم تشعيب الأهداف وطرحها حتى لا يغيب الأمر منذ اللحظات الأولى، ويلاحظ هنا أن لغة البابوية في الخطاب ذات طابع متمم في عرض الأهداف الأخرى لها، أما فيما بعد نجاح المشروع والاستيلاء على الرمز الديني المسيحي في صورة بيت المقدس، وجدنا - والأمثلة هنا أكثر من أن تحصى - الإفصاح عن الأهداف الأخرى بوضوح وصراحة كاملتين وفي هذا دليل واضح على أن تلك المؤسسة الدينية ذات التأثير الفعال رأت تحقيق أهدافها جزءاً جزءاً وليس دفعة واحدة، وهو أخطر ما في المشروع برمته، وفي تقديري 2566، أن البابا أوربان الثاني لم يغيب عن تفكيره ذلك الجانب بحكم أنه المهندس الأول للمشروع والداعي الأصلي لفكرته، وفي واقع الأمر : أن الخطاب الذي القاه البابا في مجمع كليمنت يعد على جانب كبير من الأهمية التاريخية، فلم نسمع من قبل في تاريخ أوروبا القرون الوسطى أن خطاباً كان معبراً عن عصره بمثل هذه الصورة كما لم نسمع عن خطاب حرك الجماهير الأوروبية الغفيرة عن مواطنها الأصلية إلى الشرق بمثل تلك الدرجة التي تحدثنا بها المصادر التاريخية المعاصرة، ولذلك لا ننظر إليه على أنه مجرد خطاب عادي، بل أنه إعلان ما يشبه " الحرب العالمية " في العصور الوسطى من جانب الغرب الأوروبي ضد الشرق الإسلامي، وذلك دونما مبالغة أو قولية أو اعتساف في الأحكام، بل من خلال شواهد التاريخ التي وقعت في أعقابها. ويلاحظ أنه في أعقاب إلقاء البابا لخطابه صاح الحاضرون صيحة واحدة وهي الله يريد ذلك، وكانت صيحة المسيحية لمحاربة الإسلام وأهله، وأخذوا الصليب شعاراً ومن هنا كانت تسميتهم بالصليبيين 2567.

قدرة البابا أوربان الثاني على تقديم مشروع عام : استطاع أوربان الثاني أن يوحد شعوب الغرب في مشروع عام على الرغم من أن لغات هذه الشعوب وعاداتها المحلية، واهتمامات أبنائها كانت تختلف اختلافاً بيناً. ولكن الفكرة الصليبية التي جمعت جماهير الغرب الأوروبي لم تكن لتنتج لو لم تكن متوافقة مع حركة المجتمع، هذا التوافق بين الفكر والواقع، بين التبرير الأخلاقي للحرب، وحركة المجتمع هو الذي خلق الإيديولوجية التي تحركت الجماهير الأوروبية في إطارها، فعلى المستوى الشعبي كان تفكير الناس في أوروبا الغربية في القرن الحادي عشر يتوازى مع السياسة البابوية وفكرة الحرب المقدسة إلى حد ما، إذ أن أوروبا كانت قد بدأت حركة إحياء دينية مع مشرق شمس القرن الحادي عشر. ومع اقتراب الألف الأولى بعد المسيح من اكتمالها سرت موجة بالإحساس بالذنب والرغبة في التوبة في غرب أوروبا، فقد تعمق لدى الإنسان الغربي الشعور بالخطيئة والإحساس بالذنب، والحقيقة أن من يقرأ مصادر تاريخ القرن الحادي عشر في غرب

2564 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 68.

2565 الكتاب المقدس العهد الجديد، متى، الإصحاح م 10، 27، 28.

2566 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 68.

2567 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 69.

أوروبا لا يمكن أن يغفل إصرار الناس في ذلك الزمان على أن يضمّنوا لأنفسهم غفران خطاياهم وكان هذا نتاجاً للمشاعر الألفية والأخروية التي ملكت على الناس وجدانهم وعقولهم مع توقعاتهم لمجى الدينونة، وانتشر الوعظ الجوالون في كل أنحاء الغرب الأوروبي يحثون الناس على الزهد والتوبة والتشبه بحياة الفقر التي عاشها الحواريون وفي غمرة هذا التدين العاطفي الذي حكم تصرفات المجتمعات الغربية سادت مشاعر الكراهية والتعصب ضد أتباع الديانات الأخرى، بل، وضد من يعتقدون مذهباً غير المذهب الكاثوليكي. وثمة دليل قوى على هذا في طيات الملحمة الصليبية المعروفة باسم "أنشودة أنطاكية" التي تعكس، بشكل أمين، روح الانتقام التي سرت في المجتمع الكاثوليكي ضد "الوثنيين المخذولين" - على حد زعمهم - كما أن القصيدة لا تعتبر أن الأمة المعادية للمسيح هم المسلمون فقط، وإنما يصدق هذا الوصف أيضاً على كافة من لا يعترفون بعقيدة الكنيسة الكاثوليكية، وهي بهذا تجسد التفكير الشعبي في أوروبا القرن الحادي عشر، هذا التفكير الشعبي كان هو الآخر واحداً من ملامح الإيديولوجية العامة التي أفرزت الحركة الصليبية، لقد تمثل نجاح أوربان الثاني في أن خطبته التي دعا فيها إلى الحملة الصليبية كانت بمثابة بؤرة تجمعت فيها كل الأفكار التي مثلت الإطار الإيديولوجي لحركة المجتمع الغربي آنذاك على الرغم من الاختلافات اللغوية والعادات والتقاليد وهكذا لم تكن استجابة جماهير المستمعين إلى البابا في كليرمون مجرد رد فعل لبلاغة كلماته، وإنما كانت هذه الاستجابة تعبيراً عن فرحة أولئك المستمعين بالمشروع الذي مسى أوتار الآمال التي كانت تداعب كلامتهم تقريباً، وجاءت الحرب المقدسة ستاراً مدهشاً يمكن للجميع أن يتحركوا من خلاله لضمان تحقيق أحلامهم الدنيوية وخلصهم الأخرى ويوسعنا أن نورد عشرات التعبيرات الواردة في المصادر التاريخية والحواليات المعاصرة تصف الصليبيين بأنهم "فرسان المسيح" و"رجال المسيح" أولئك الذين يكونون جيش المسيح و " الشعب المقدس" و " شعب الرب " وهي كلها تعبيرات تشير بأن فكرة الحرب الصليبية كانت قد رسخت في الأذان بحيث كان الناس على اقتناع كامل بأنهم حين يشاركون في هذه الحملة لا يفعلون ذلك استجابة لأوامر أي مخلوق، ولا حتى البابا نفسه، وإنما هم يطيعون الرب 2568.

الاجتماع الاستشاري للبابا بعد خطابه : كان البابا أوربان الثاني يجتمع مع رجال الدين النصراني ويستشيرهم في حشد الطاقات الرسمية والشعبية لغزو المسلمين، فقد اجتمع مع أساقفته وبعد هذا الاجتماع الاستشاري خرجوا بالقرارات الآتية :

كل من ارتكب جرماً يعاقب عليه، يصبح في حل من العقوبة إذا اشترك في هذه الحرب المقدسة.

كل مال من عقار أو متاع يتركه المحارب الذاهب إلى الأرض المقدسة يكون تحت حماية الكنيسة أثناء غيابه .. وترده كاملاً حين يعود المحارب إلى وطنه.

ينبغي لكل مشترك في الحملة أن يحمل علامة الصليب.

على كل من اتخذ الصليب أن يفي بالوعد بالمسير إلى بين المقدس فإذا رجع عن عزمه طرد من الكنيسة.

كل بلد يخلص من أيدي الكفار " المسلمين " يجب أن يرد للكنيسة.

ينبغي أن يكون كل فرد جاهزاً لمغادرة وطنه في عيد العذراء.

ينبغي أن تلتقي الجيوش في القسطنطينية. ولقد قام البابا هذا فأرسل أساقفته بهذه القرارات لتبليغها لملوك العالم المسيحي وأمرائه في الغرب 2569.

حملة الدعاية الصليبية : افتتح خطاب البابا أوربان الثاني مرحلة على جانب كبير من الأهمية في صورة الدعاية الصليبية وهي دعاية قامت على أساس الانتقال الشخصي للعديد من المواقع، ومخاطبة قطاعات مختلفة من البشر، وقد كان لها دورها الفعال من أجل إنجاز ذلك المشروع، ومن الممكن ملاحظة أن الحملة الصليبية الأولى - على نحو خاص - تم الإعداد الدعائي لها بمنتهى البراعة والاتقان منذ الخطاب المذكور وفي هذا الصدد تم حشد جيش من الدعاة من أجل مخاطبة كافة قطاعات المجتمع الأوروبي كل على قدر تصورهم، وقد قام البابا أوربان الثاني بعد عقد مجمع كليرمنت

2568 الخليفة الإيديولوجية للحروب الصليبية، د. قاسم عبد الله ص 24 ، 25.

2569 دروس وتأملات في الحروب الصليبية ص 18.



بالانتقال إلى مدن تور، وبوردو، ونميين ومكث تسعة أشهر داعياً لمشروعه الجديد 2570، كذلك فإنه قام بإرسال العديد من الخطابات، من أجل الدعوة لمشروعه الصليبي، ومن ذلك الرسائل التي أرسلها كافة المؤمنين بالمسيحية - في القلانروز، وكذلك إلى بولونا وقالوا مبروز وكذلك إلى كونتات سردانيا وروسيللون، وبيسالون وامبورياس، ويلاحظ أن الخطابات المذكورة لا يمكن فصلها عن دور البابا في مجمع كليرمنت فهي تكملة ومواصلة حقيقية لدوره الدعائي للحروب الصليبية 2571.

العقلية التنظيمية لأوربان الثاني : ويلاحظ أن الخطابات التي أرسلها البابا من أجل مشروعه الصليبي، تقدم لنا عدداً من التفصيلات التي لم ترد في خطاب كليرمونت ومن بينها تقريره بدور المندوب البابوي أدهيمار أسقف لي بوى، ويذكر ضرورة طاعة أوامره كأنها صادرة من البابا شخصياً، كذلك قرر أنه لا يسمح للرهبان أو القساوسة بالاتجاه إلى الشرق إلا بعد الحصول على إذن من أساقفتهم، وكذلك مقدمي الأديرة تجنباً للتمرد والفوضى وينبغي أن ندرك : أن تلك المصادر الوثائقية التي بأيدينا تكشف لنا عن العقلية التنظيمية الدقيقة لأوربان الثاني، ولذلك نراه أمتك رؤية شاملة للمشروع الصليبي - في تلك المرحلة المبكرة على الأقل - وقد حرص الحرس أجمعه على نصيحة من سيشاركون في الرحلة إلى الشرق بضرورة الطاعة العمياء لأوامره، وكذلك أوامر رؤسائهم المباشرين، كما نستشعر أن البابا ألح على فكرة وحدة العالم المسيحي، وكان ما حدث في الشرق للمسيحيين - في زعم الدعاية الأوروبية المغرضة - هو أمر يدخل في صلب اهتمامات قاطن الغرب الأوروبي، وأن مساعدة الفرنجة وغيرهم للمسيحيين الشرقيين هو جزء رئيسي من واجباتهم كمسيحيين 2572، على أية حال، فإن الثمرة الطبيعية للدور التنظيمي والتخطيطي والدعائي الذي قام به البابا وكبار رجال الكنيسة الذين معه قيام الحرب الصليبية ومما ساعدهم على ذلك اختيار التوقيت المناسب للحرب.

بطرس الناسك : تأثر بطرس الناسك بخطاب البابا أوربان الثاني وكان له تأثير شديد على كل من يركب حماراً - ينتقل به من بلد إلى آخر، وكان يسير حافي القدمين ويرتدي ملابس رثة، ويتحدث المؤرخ روبرت الراهب عنه فيقول : إن بطرس هذا هو راند الحرب الصليبية، وأنه كان يفوق في ورعه القسيسين والأساقفة، وكان ممتعاً عن تناول الخبز واللحم بل جعل غذاءه السمك، وكان لا يسمح لنفسه إلا بقليل من النبيذ وبعض الطعام الغليظ 2573. وعلى الرغم من مظهر بطرس الناسك وحالته الرثة إلا أنه كانت له قوة غريبة تثير حماس الرجال والنساء وتجذب الجماهير إليه، فاستطاع أن يجذب وراءه حوالي خمسة عشرة ألف شخص من الفقراء الذين كانوا يتبعونه من بلد إلى آخر بحماس شديد على الرغم من أن غالبيتهم كانوا لا يدرون شيئاً عن استعمال السلاح أو الفروسية، بل لم يشتركوا في أي حرب من قبل إلا أن تأثرهم بكلمات بطرس الناسك الحماسية ومظهره جعلهم يندفعون في حماس جارف وراءه دون التفكير في أي احتمالات أخرى، فلقد كانت خطبه نارية ممزوجة بالبكاء والعيول وصب اللعنات على الكافرين، وبوعد الرب للذين يزحفون لانقاذ قبر المسيح بالمغفرة، وتؤثر فصاحته التمثيلية الخيالية في قلوب الجموع 2574. ومما نحب الإشارة إليه أن الوعاظ الذين قاموا بدور مماثل لبطرس الناسك في التبشير بالحروب الصليبية والدعاية لها إنما كانوا يعدون بالمئات والآلاف 2575 وقد تأثر الناس بهؤلاء الوعاظ ويصف المؤرخ بودري بوصفه معاصراً لأحداث هذه الفترة الزمنية أن بعض العامة من المسيحيين كانوا يرسمون على صدورهم علامة الصليب بواسطة الحديد المحمي على النار ليتباهوا بإظهار حماسهم وليوهمو الآخرين بأن هذه العلامات إنما جاءتهم عن طريق معجزة 2576 وهكذا انطلق الجميع يتجهزون للذهاب للأراضي المقدسة بالشام بعد تلك الكلمات التي سمعوها، وكان معظمهم يبيعون ما يملكون ليجهزوا أنفسهم للرحيل طمعاً في محو ذنوبهم ورضاء الله عنهم وكان الآباء سعداء بروية أولادهم يرحلون، كما كانت الزوجات في غاية الفرح لدى رؤيتهن لأزواجهن وهم يتأهبون للرحيل، فحماس الجميع كان منقطع النظر، واقتناعهم بهذا العمل كان شديداً 2577، وعلى قدر الفرحة الكبيرة التي شعر بها أولئك الذين غادروا بلادهم لالتحاق بالحملة الصليبية الأولى كان الأسى والحزن يخيم على أولئك الذين لم يخرجوا في تلك الحملة 2578.

2570 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 69.

2571 المصدر نفسه ص 70.

2572 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 70.

2573 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى في الجهاد ضد الصليبيين خلال الحركة الصليبية ص 239.

2574 حضارة العرب نقلاً عن دور الفقهاء والعلماء ص 239.

2575 دراسات في تاريخ العلاقات بين الشرق والغرب ص 21.

2576 دور الفقهاء والعلماء ص 240.

2577 المصدر نفسه ص 240.

2578 المصدر نفسه ص 240.

غفلة المسلمين عما يدبر لهم : كانت الدولة الإسلامية في العهد الأموي مثلاً لها جهاز استخبارات اخترقت البلاط البيزنطي وقد بينت ذلك في كتابي عن الدولة الأموية وأما بالنسبة في عهد الدولة العباسية فإننا لم نعثر في المصادر الإسلامية على أية خطبة حماسية لأي من الخليفين العباسي أو الفاطمي كرد فعل على خطبة البابا أوربان الثاني أو على الأقل نشعر من أن المسلمين علموا بما جرى في مؤتمر كليرمونت. ولعل السبب في ذلك يرجع إلى إنشغال كل من الدولتين العباسية والفاطمية بالتنازع فيما بينهما ومحاولة كل منهما التغلب على الأخرى لتكون لها السيادة، فظلوا في سبات عميق حتى وصلت الحملة الصليبية الأولى بالفعل إلى بلاد الشام 2579م، ولعل ما يؤكد هذا ما جاء في كتابات ابن القلانسي من أن أخبار الصليبيين لم تصل للمسلمين في بلاد الشام إلا في سنة 1097/490هـم، فيقول في ذلك وتواصلت الأخبار بهذه النوبة المستبشعة في حق الإسلام فعظم القتل وزاد الخوف والفرق 2580م، ومع ذلك فإن رد الفعل الإسلامي الوحيد الذي ظهر قبيل وصول الحملة الصليبية الأولى في بلاد الشام، كان من جهة السلاجقة في آسيا الصغرى عندما استطاعوا القضاء بكل سهولة على القسم الأول من القوات الصليبية المعروفة باسم " حملة العامة " فضلاً عما قاموا به من عمليات دفاعية عن ممتلكاتهم في آسيا الصغرى 2581م، كما سيأتي بيانه بإذن الله تعالى.

### المبحث الثالث : بدء الحرب الصليبية الأولى :

بعد خطبة البابا أوربان الثاني في كليرمونت بفرنسا التي دعا فيها إلى الحرب الصليبية، طلب إلى رجال الكنيسة أن يعود إلى بلادهم، كيما يبشروا بالحرب واجتهد رجال الكنيسة في ذلك وكانت الثمرة الطبيعية للدور الدعائي الكبير الذي قام به البابا ومن وثق فيهم، قيام الحرب الصليبية الأولى والتي انقسمت إلى قسمين، حملة العامة، والثابتة حملة الأمراء، واحتلت الحملة الصليبية الأولى بشقيها اهتماماً كبيراً لا نظير له من جانب المؤرخين المعاصرين سواءً اللاتين أو البيزنطيين أو المسلمين وكذلك من جانب المؤرخين المحدثين الذين تخصصوا في دراسة الحروب الصليبية ولعل مرجع ذلك يكمن في النتائج الخطيرة التي نتجت عن تلك الحملة على نحو خاص، حيث أدت إلى تأسيس إمارات صليبية في الشرق طال عمر بعضها إلى قرنين من الزمان 2582م.

### أولاً : حملة العامة الغوغاء :

على إثر دعوة البابا، قامت حركة شعبية ضخمة ارتبطت باسم " بطرس الناسك " الذي بدأ يتجول غرب أوروبا، بثيابه الرثة وقدميه العاريتين وحماره الأعرج، يدعو العامة والدماء، وقد استجابوا له في سرعة غريبة، استجاب له الفلاحون والمعدمون بسبب الظروف القاسية التي كانوا يعيشون فيها، فلا داعي للخوف لديهم من الموت، وهم في حال أقرب إلى الموت البطئ فعلاً، ومن ثم ظهر زعيم آخر من زعماء العامة هو " والتر المفلس " وسرعان ما قاد أتباعه عبر - هنغاريا - ثم أراضي الدولة البيزنطية وفي الطريق إلى بلاد المشرق الإسلامي، سببت تلك الجموع الصليبية، أنهم يخترقون بلاداً نصرانية فأخذوا ينهبون ويسلبون ويعتدون على الأهالي الأمنين. ورغم كل ذلك فقد رحب الحكام البيزنطيون في أول الأمر في البلقان بتلك الجموع الهائلة، رغم مظهرها الرث، وتنظيمها السيء وجهل أفرادها بأبسط مبادئ القتال، وشق حملة الصليب طريقهم إلى صوفيا وأدنة حتى بلغوا القسطنطينية في يولييه سنة 1096م وهناك سمح لهم أمباطور بيزنطة بالانتظار خارج أسوار العاصمة حتى وصول بطرس الناسك، أما بطرس الناسك فقد غادر كولونيا في أبريل عام 1096م على رأس جمع غفير مخترباً ألمانيا وهنغاريا، وقد أحدثوا مذبحاً بين أهالي هنغاريا في بلدة " سملين " أسفرت عن مقتل أربعة آلاف من أهلها الأبرايا وذلك بسبب الحصول على الميرة اللازمة لهم .. واستمر الغوغاء من أتباع بطرس الناسك، في طريقهم إلى البوسفور ينهبون ويسلبون كل ما يصل إلى أيديهم، حتى وصلوا إلى

2579 المصدر نفسه ص 241.

2580 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 241.

2581 المصدر نفسه ص 241.

2582 المصدر نفسه ص 241.

أسوار القسطنطينية، حيث وجدوا والتر المفلس وجموعه في الانتظار وهكذا أحس الإمبراطور البيزنطي وشعبه بخيبة أمل واضحة بوصول آلاف الدهماء هؤلاء إلى بلاده، ليحصلوا على الغذاء والكساء، إن لم يكن بالطرق السلمية، فليكن عن طريق السلب والاعتداء على الرعايا الأمنين ولذلك بدأ الإمبراطور بنقل تلك الجموع إلى الشاطئ الآسيوي للفسفور، وأشار عليهم بالانتظار قرب البسفور حتى تصل الجيوش النظامية من الغرب 2583، ونظراً إلى ما اتصفت به الحملة منذ البداية من عدم وجود قيادة موحدة، يُفسر ما حدث عقب الانتقال مباشرة إلى آسيا الصغرى، إذ أن جموع الألمان، والايطاليين والفرنسيين راحت تتسابق وتتنافس في شن الغارات على المناطق الزراعية، فسلبوا سكان القرى دون تفرقة بين المسلمين والنصارى واقتربوا من مدينة نيقية عاصمة قلعج أرسلان، كما أنهم لم يستجيبوا لنصيحة الإمبراطور البيزنطي بوجود البقاء في قلعة كيفتوت حيث المعسكر الصليبي وعدم القيام بأي تحرك قبل وصول الحملة النظامية 2584، وقد ابتدأت الاصطدامات الأولى بين الجموع الصليبية والسلاجقة عندما قرر الصليبيون الزحف باتجاه نيقية، وتجاوز رينالد النورماني هذه المدينة ووصل إلى قلعة أكسيريجون وأستولى عليها، واتخذ منها قاعدة انطلاق للإغارة على الأراضي الزراعية المجاورة للقرى القريبة 2585 وقد أثارت هذه التحركات حفيظة قلعج أرسلان، فأرسل القائد إيلخانوس على رأس جيش كبير لاسترداد القلعة، فحضر الحصار عليها، فاستبد اليأس بالمحاصرين 2586، وقرّر رينالد أن يستسلم ففتح أبواب القلعة للجيش السلجوقي بعد أن حصل على وعد من قائده بالإبقاء على حياته إذا اعتنق الإسلام، وسبق رينالد وأتباعه ممن اعتنق الإسلام إلى أنطاكية وحلب وخراسان، وقتل من بقي على نصرانيته 2587 بلغت أنباء استيلاء النورمان على القلعة مسامع الصليبيين في كيفتوت، ولجأ السلاجقة إلى خطة ذكية كي يستدرجهم إلى كمين سبق إعداده، فأشاعوا نبأ استيلاء القوات النورمانية على نيقية، وأنهم بصدد اقتسام الغنائم 2588، فاشتد الاضطراب في المعسكر، وطلب الجنود السماح لهم بالزحف إلى نيقية ليشاركوا النورمان حصصهم من الغنيمه، وهكذا راحت جموع الصليبيين تتوغل عبر آسيا الصغرى في الطريق إلى نيقية وهم على غير تعبنة ودون تقدير لمقدرتهم القتالية، إلى أن جرى اكتشاف صدق ما حاق برينالد، فتحوّلت الإثارة إلى ذعر 2589 وما إن اقتربت هذه الجموع البالغ عددها نحو عشرين ألفاً، من رافد نهر داركون، حتى تلفقتهم القوات السلجوقية وأبادتهم ولم ينج منهم سوى ثلاثة آلاف 2590 وعندما سمع الإمبراطور البيزنطي نبأ الكارثة بادر إلى إرسال بعض السفن نقلت الناجين إلى القسطنطينية 2591.

وبهذا تأكد الإخفاق الكامل لحملة العامة التي هي بمثابة التجربة الأولى للصليبيين في قتال السلاجقة والامراء في أن النتائج التي تمخضت عن حملة العامة كانت على درجة كبيرة من الأهمية في تاريخ الحروب الصليبية منها :

تأكد للغرب الأوروبي أن الاندفاع العاطفي والنوعيات الغير مدربة عسكرياً لا تجدي مع الفروسية السلجوقية.

لا بد من بديل عسكري فروسى منظم من أجل تحقيق أية مكاسب عسكرية مستقبلية.

أدى الفتك بالآلاف من الصليبيين إلى اعتقاد عناصر عديدة في الغرب الأوروبي بمسؤولية الإمبراطورية البيزنطية في تلك الكارثة على الرغم من أن الإمبراطور الكسيوس كوميتي أوصى جحافل العامة بضرورة التريث دون جدوى.

نلاحظ أن الإمبراطورية البيزنطية ستكون بمثابة الجهة التي سيحملها الغرب الأوروبي كل فشل يحل بأية حملة صليبية تصل إلى المنطقة والعجز عن تحقيق أهدافها لأسباب عديدة وفق الظروف التاريخية المختلفة والتي قد لا يكون لبيزنطة مسؤولية عنها بالضرورة.

2583 الجهاد والتجديد في القرن السادس الهجري ص 90.

2584 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 80.

2585 المصدر نفسه ص 81.

2586 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا ص 81.

2587 المصدر نفسه ص 81.

2588 المصدر نفسه ص 81.

2589 المصدر نفسه ص 81.

2590 المصدر نفسه ص 81.

2591 المصدر نفسه ص 81.

ومن الملاحظ أن فشل حملة العامة كانت رصيماً إضافياً لميراث الكراهية والحقد الذي نشأ بين الغرب الأوروبي وبيزنطة وسيتصاعد الأمر عند حدوث كارثة 1204م/602هـ والتي ستسقط من خلالها العاصمة البيزنطية تحت أقدام الصليبيين.

رد على ذلك، أن من نتائج حملة العامة أن ظهر الإصرار من جانب الغرب الأوروبي على قيام حملة جديدة هي حملة الأمراء التي ستمكن من تحقيق نجاحات كبيرة في الشرق ستقلب موازين القوى العسكرية وبالتالي السياسية لصالح الصليبيين إلى حد كبير 2592.

ثانياً : حملة الأمراء :

كانت هذه الحملة أكثر تنظيماً من حملة العامة : إذ بدت فيها الروح الإقطاعية واضحة، وتولى زعامتها عدد من الأمراء، لكل منهم اتجاهاته وجنده وسياسته الخاصة، مما جعل تلك الحملة في حقيقتها عبارة عن عدة حملات، ربما عملت أحياناً في اتجاهات متعارضة 2593، ويمكن تقسيم حملة الأمراء إلى أربع مجموعات، اعتمد تنظيمها على التقسيمات الجغرافية، وكذلك الوضع الجنسي، واللغوي للعناصر المشاركة فيها، أما المجموعة الأولى فكان على رأسها جود فرد البويوني وأخيه بلدوين وقد قادا جيش الفلاندرز، واللورين، وشمال غرب فرنسا وبالنسبة للمجموعة الثانية : كان على رأسها بوهيمند النورماني وهو ابن روبرت جويسكارد الزعيم النورماني البارز وقد قام بقيادة النورمان الإيطاليين، وكذلك ابن اخته تانكرد، ثم نجد المجموعة الثالثة على رأسها ريموند كونت تولوز ومعه المندوب البابوي أدهيمار، وقد قادا جيوش جنوب فرنسا والبروفنس، أما المجموعة الرابعة المذكورة عكست التقل العسكري للصليبية الأمراء، وفي نفس الحين حملت عناصر القوة والضعف في آن واحد، نظراً للتنافس والتناحر الذي توافر لدى القيادات العسكرية وهو الأمر الذي سينعكس بدوره على أحداث تلك الحملة الصليبية.

1- موقف اليهود من الحروب الصليبية ومن الزوايا المهمة التي ينبغي التعرض لها :

أمر اليهود في الغرب الأوروبي عشية قيام الحروب الصليبية، حيث نلاحظ أنهم مثلوا قوة اقتصادية ذات شأن كبير واستقروا في المدن الكبرى لاسيما تلك الواقعة على خطوط التجارة العالمية ومن أمثلتها حوض الراين بألمانيا، ونجد أن التجار اليهود قد حرصوا على إقراض من اتجه للاشتراك في الحملة الصليبية الأولى بفوائد باهظة من خلال انتشار ظاهرة الربا حينذاك، ولا نغفل أن اليهود منذ بداية المشروع الصليبي توجسوا منه خيفة على مصالحهم التجارية مع تجارة الشرق، ويذكر البعض أن اليهود الألمان في مناطق مثل مينز، وكولونيا جمعوا الأموال، وحاولوا تقديمها لجودفري البويوني من أجل اثباته عن عزمه عن المشاركة في أحداث تلك الحملة خوفاً من تهديد مصالح اليهود التجارية في الشرق 2594. زد على ذلك أن اليهود في الغرب الأوروبي نظرت إليهم الدوائر الكنسية – صاحبة النفوذ الكبير في تشكيل عقلية ذلك العصر – نظرة عداوة وارتياح دائمين من خلال مواقفهم العدائية من المسيحية في تاريخها الباكر، ثم أن اليهود عاشوا في المدن التي أقاموا فيها في أحياء خاصة بهم أو ما عرف بالجيتو اليهودي، ومثلوا كيانات منعزلة ومتفوقة وترفض الاندماج في المجتمعات الأوروبية المحلية الأكبر على نحو أدى إلى توافر نظرة عدائية عميقة تجاههم تزايدت مع تعاقب السنين، مع ملاحظة أن اليهود أنفسهم لم يعملوا من جانبهم على تغيير تلك النظرة العدائية لدى خصومهم والواقع أننا لا نورد كافة تلك الاعتبارات كتبرير للمذابح التي اقترفها الصليبيون ضد اليهود في حوض الراين كما حدث في مدن سيابر وكولونيا ويراين وغيرها 2595. وكان الصليبيون يخبرون اليهود بين الارتداد عن دينهم واعتناق المسيحية أو الموت، وقد ظهر عدد من القادة الذين قادوا هذه المذابح ضد اليهود من أمثال فولكمار، وجوتشوك وامبخو، وقد سقطت المنات قتلى، على نحو عكس روح التعصب العارمة التي سادت صفوف الصليبيين وعدم قدرة المسيحية على أيدي أبنائها المتعصبين على التجاور مع أهل الأديان الأخرى سواءً على أرض القارة الأوروبية ذاتها أو في بلاد الشام ومصر عندما تصل إليها أقدام الصليبيين، ولا نغفل؛ أن مثل تلك الحوادث دعمت لدى العقل الجمعي اليهودي فكرة الاضطهاد، بل ومعاداة

2592 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 72.

2593 الحروب الصليبية الأولى د. حسن جوشي ص 65.

2594 العلاقات بين الشرق والغرب أحمد رمضان ص 107.

2595 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 74.

السامية إدراك سلوكياتهم عن ذلك، واستغلوا - فيما بعد - مثل تلك الأحداث من أجل استمرار المكاسب السياسية تكفيراً عن الذنوب التي اقترفت في الماضي 2596.

2- موقف الإمبراطور البيزنطي من حملة الأمراء : تقدمت الجماعات الأربع المذكورة نحو الشرق، وكانت أولى الجماعات التي وصلت إلى الأراضي البيزنطية تلك التي كانت بقيادة جودفري البويوني وشقيقه بلدوين، ويلاحظ أن الإمبراطور البيزنطي الكسيوس كومنين أرسل رسله إلى جودفري البويوني للاتفاق على ألا تتعرض بلاده على للسلب والنهب مثلما كان الأمر مع حملة العامة وفي المقابل قدم للصليبيين المون والإمدادات إلى أن يصلوا إلى مناطق السلاجقة، غير أن قوات جودفري لم تلتزم بذلك واستباح أحد المواقع البيزنطية في صورة مدينة سليمانيا وقد طلب الإمبراطور البيزنطي من جودفري أن يقسم له يمين الولاء والطاعة واستخدام سلاح قطع المون والإمدادات عن قواته إلى أن أرغمه على أن يقسم له يمين الولاء والطاعة واستخدام سلاح قطع المون والإمدادات عن قواته إلى أن أرغمه على أن يقسم له ذلك في أبريل من عام 1097م/491هـ وتعهد بأن يرد للإمبراطورية البيزنطية ما فقد منها من مناطق، وتم نقل قوات جودفري بويون بالسفن البيزنطية إلى آسيا الصغرى وأما فيما يتعلق بالمجموعة التي بقيادة بوهيمند ابن روبرت جويسكارد، فقد كانت الإمبراطورية البيزنطية على جانب كبير من الخوف منها، خاصة أن النورمان مثلوا لها أقوى أعدائها وأخطرهم، ولا تغفل أن أطماع النورمان في أملاك الإمبراطورية في جنوب إيطاليا وسقوط باري آخر أملاك بيزنطة هناك عام 1071م/464هـ كل ذلك لم يغيب عن أذهان المسؤولين البيزنطيين البتة وهم يتعاملون مع المجموعة المذكورة، وبصفة عامة وافق بوهيمند على أن يقسم قسم الولاء للإمبراطور الكسيوس مع ملاحظة أن البعض الآخر مثل تنكرد ابن أخت بوهيمند لم يقسموا ذلك القسم وبالنسبة التي على رأسها ريموند الرابع كونت تولوز : فنعرف أن تلك القيادة الصليبية لم تقسم يمين الولاء للإمبراطور، غير أنها وافقت على القسم باحترام حياته وعدم الإساءة إليه وفيما يتعلق بالمجموعة التي على قيادتها روبرت النورمندي، فقد وافق الأخير على القسم للإمبراطور، وعبرت تلك المجموعة مضيق البسفور إلى آسيا الصغرى شأنها في ذلك شأن المجموعات الأخرى وعلى أية حال : فإن المكسب الأكبر - الظاهري - الذي حققه الكسيوس من تعامله مع تلك المجموعات الصليبية : أنه عقد معهم اتفاقية القسطنطينية عام 1097م/491هـ 2597 والتي تعهد فيها الطرف الصليبي بأن يعيد لبيزنطة كافة المواقع التي كانت لها من قبل اجتياح السلاجقة لأراضيها، ومن المنطقي تصور أن أنطاكية حاضرة كانت لها من قبل اجتياح السلاجقة لأراضيها، ومن المنطقي تصور أن أنطاكية حاضرة نهر العاصي الكبرى دخلت ضمن ذلك الاتفاق في مقابل تقديم بيزنطة للمون والإمدادات للصليبيين ويلاحظ أن الصليبيين لم يلتزموا بتلك الاتفاقية التي تصورت الإمبراطورية البيزنطية أن من الممكن الزامهم بها دون جدوى 2598.

3- سقوط نيقية : اندفعت الجيوش الصليبية بعد العبور، باتجاه نيقية للاستيلاء عليها نظراً لموقعها الجغرافي، إذ لو بقيت بأيدي السلاجقة لشكل ذلك خطراً على خطوط مواصلاتهم مع بلاد الشام، وتوحدت أهدافهم وأهداف بيزنطية في هذه القضية 2599 وعندما وصلت القوات الصليبية عاصمة دولة سلاجقة الروم ، كان قلع أرسلان السلجوقي متغيباً عنها، وفرض الصليبيون الحصار عليها، وتمكنوا من إلحاق الهزيمة بالسلاجقة، وهو الانتصار الأول لهم، وقد اتجهت الحامية السلجوقية للمدينة، إلى الاستسلام، واتصلت بصورة سرية بالبيزنطيين وتم الاتفاق على الاستسلام في مقابل ألا يتعرض أحد بالسلب والنهب، وبالفعل فوجئ الجميع بارتفاع الأعلام البيزنطية ترتفع فوق أسوار نيقية وذلك في يونيو 1097/491هـ 2600، وبذلك سقطت نيقية في أيدي البيزنطيين بعد ستة عشر عاماً من فتح السلاجقة لها، وأضحى بوسع الإمبراطورية التنفس بحرية بعد إجلاء السلاجقة عن هذا المعقل الأمامي الحصين 2601.

توجه قلع أرسلان بعد سقوط عاصمته، نحو قونية، وأخذها عاصمة جديدة لسلطنته، وقاعدة عسكرية للانطلاق منها والدفاع عن أراضيها، ثم أجرى مفاوضات مع الأمير الدانشمدي من أجل تجميد خلافتهما، والتعاون، لمواجهة الغزو

2596 المصدر نفسه ص 74.

2597 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 76.

2598 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 76.

2599 المصدر نفسه ص 76.

2600 المصدر نفسه ص 76.

2601 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 86.

الصلبيبي الذي يهددهما سوياً. لقد زاد سقوط نيقية من خوفه على المستقبل، كما أن ضياع أمواله وكنوزه كان أمراً سيئاً 2602، وأسفرت المفاوضات بين البيتين التركيين، السلجوقي والداشمدي، عن عقد هدنة بينهما، كما اتحدا للتصدي للزحف الصليبي الذي وصل إلى كبادوكية، وتناسياً مؤقتاً، تنافسهما بشأن ملطية، وهكذا اتحد جميع الأتراك في آسيا الصغرى للتصدي للصليبيين في سهول دور يليوم 2603، ومما يحسب للإمبراطور البيزنطي تنفيذه للاتفاق المبرم بين الإمبراطور وأهل نيقية، فقد خرج الأتراك من المدينة مع عائلاتهم وأمتعتهم تحت حراسة مشددة إلى القسطنطينية أو إلى المعسكر البيزنطي في بيلكانوم ومن يبيهم أخت السلطان وزوجته وأولاده، ولم يلبث الإمبراطور أن أعادهم إلى الزعيم السلجوقي دون فدية 2604.

4- معركة دور يليوم : أستأنف الصليبيون سيرهم بعد استراحة أسبوع على سقوط نيقية، عبر فريجيا متخذين الطريق الروماني الذي يمر في دور يليوم وفيلوميليوم وقونية وصولاً إلى طرسوس وصحبتهم سرية من القوات البيزنطية بقيادة تاتيكيوس المشهور بخبرته وتجربته 2605، ثم توقفوا في قرية لويكي حيث عقدوا مجلساً عسكرياً حددوا خلاله خطة الزحف، وتقرر تقسيم الجيش إلى قسمين لتسهيل عملية التموين أثناء الزحف، والقضاء على المقاومة السلجوقية في أكبر مساحة ممكنة 2606، وتقدم الجيش الصليبي بقسميه إلى منطقة السهول التي يسقيها أحد روافد نهر سنغاريوس حيث الأتراك يتربصون بهم، ويُعد هذا المكان مناسباً لممارسة فرسانهم تكتيكهم العسكري، فانطلقوا عبر السهل بخيولهم الخفيفة وراحوا يلتفون حول القسم الأول المتقدم دون أن يصطدموا به، وحرص الصليبيون من جانبهم على ألا يفرقهم الأتراك أو يفاجنونهم بخوض معركة لم يستعدوا لها، لذلك عسكروا في 27 رجب / 30 حزيران قرب خراب مدينة دور يليوم 2607، وظهر الأتراك في صبيحة اليوم التالي وباشروا فوراً بتطويق الصليبيين والضغط عليهم. وجرى اشتباك بين الطرفين أسفر عن انتصار الصليبيين، ورجحت كفة الأتراك في بداية المعركة التي استمرت عدة ساعات قبل أن يصل القسم الثاني ويشترك في القتال وانسحب قلعج أرسلان إلى داخل هضبة الأناضول، وبلغت الخسائر في الأرواح أقل مما توقع أي من الطرفين، وعانى الأتراك في آخر عشر دقائق من المعركة عندما حاصر الصليبيون جناحهم الأيسر، وأصيب بوهيموند بجراح، واستولى الصليبيون على المدينة 2608.

5 - نتائج معركة دور يليوم : كان لمعركة دور يليوم، تأثير بالغ السوء على أوضاع السلاجقة. إذ بهزيمتهم خسروا بعض ما كسبوه خلال أكثر من عشرين عاماً، إلا أنهم كسبوا احترام الصليبيين وإعجابهم بما تحلوا به من شجاعة وبما اتبعوه من أساليب علمية في فنون الحرب وأدرك قلعج أرسلان أن لا جدوى من المحاولة لوقف الزحف الصليبي فلجأ مع أتباعه إلى التلال بعد أن خربوا القرى لحرمان الصليبيين من الاستفادة من خيراتها، ولم يعد قلعج أرسلان يجرؤ بعد ذلك على مواجهة الصليبيين منفرداً وجهاً لوجه.

\* ظهور قوة جديدة على مسرح الأحداث في الشرق الأدنى هي قوة الصليبيين الغربيين الذين أثبتوا تفوقهم العسكري على القوة التي طالما عجزت أمامها الجيوش البيزنطية، ألا وهي قوة السلاجقة في بلاد الروم.

\* شكل سقوط نيقية وخسارة ودور يليوم طعنة قاتلة لهيبة تلك الأسرة السلجوقية ومكانتها في الأناضول، وكاننا نقطة تحول في الشؤون السلجوقية بسبب أن الخسارة التي تكبدوها، في الأرواح أوفى الممتلكات، كانت فادحة بحيث.

\* فتحت هذه المعركة الطريق للصليبيين إلى بلاد الشام، وكفلت لهم سلامة المرور عبر آسيا الصغرى.

\* نجحت بيزنطة في استرداد الجزء الغربي من الأناضول التي خسرتها بعد سقوط نيقية بأيدي السلاجقة في عام (1081/474م).

2602 المصدر نفسه ص 86.

2603 المصدر نفسه ص 86.

2604 تاريخ سلاجقة الروم ص 85.

2605 المصدر نفسه ص 86.

2606 المصدر نفسه ص 87.

2607 المصدر نفسه ص 87.

2608 المصدر نفسه ص 87.

\* أدت عملية الاسترداد إلى تغيير مهم في خريطة الأراضي، إذ بينما كانت الحدود السلجوقية البيزنطية تمر في عام 1085/هـ 478م في مدينتي نيقية ونيقوميديا على مسافة قصيرة من بحر مرمرية ومضيق البوسفور، نرى أن هذه الحدود قد تغيرت بعد أن تم طرد الأتراك من بيثينيا وأيونيا وفريجيا، ومن ثم عادت هذه المقاطعات بيزنطية، وبذلك تكون الأمبراطورية قد ثارت لنفسها مما حلَّ بها على أيدي السلاجقة منذ معركة ملاذكرد.

\* حرمت الخسارة السلاجقة من امتلاك هرقله وقيصرية بالإضافة إلى أن مملكة بلدوين التي أسسها في الرها، ومملكة غودفري في فلسطين، وضعتا حداً لتوسعهم شرقاً، كما أن وجود قوة نورمانية على شاطئ البحر المتوسط، حرّمهم من الاستفادة من الشواطئ الجنوبية الغربية وإذا كان عليهم أن يستمروا فإنهم لا بد أن يعيدوا سيطرتهم على الأناضول ويصبحوا أسياده مجدداً 2609.

\* بالإضافة إلى تراجع قوة السلاجقة، فقد سادت علاقتهم بسلاجقة الشرق، لأن قلع أرسلان لم يعترف لهم بالسيادة إلا أنه كان أمامه بصيص أمل، فعرف كيف يستغل استمرار تدفق المهاجرين من الأتراك إلى آسيا الصغرى، بإعداد متزايدة، فجندهم في صفوف جيشه، وخلق منهم جيلاً محارباً قوياً مدرّباً ومنظماً 2610. ولا مراء : في أن معركة صور ليوم احتلت مكاناً بارزاً في تاريخ الحملة الصليبية الأولى فهي أول صدام عسكري كبير بين الصليبيين والسلاجقة وتحقق الانتصار للأولين، على نحو كان فاتحة توسعات صليبية غير مسبوقه، وقد أفاد الصليبيين في ذلك كثرتهم العددية وحسن تنظيمهم ناهيك عن استبسالهم في القتال 2611.

6- سقوط قونية وهرقله : على أية حال : اتجه الصليبيون بعد صورليوم إلى قونية في أغسطس عام 1097م/491هـ وساروا من بعدها إلى هرقله وتمكنوا من السيطرة عليها هي الأخرى بعد الحاق الهزيمة بالأتراك السلاجقة، وعندما بلغت القوات الصليبية أرمنية الصغرى رحب بهم الأرمن وقدموا لهم كل مساعدة، ومن بعد ذلك صار هدف الغزاة يتجه نحو مدينة أنطاكية 2612.

7- إمارة الرها : استمر الزحف الصليبي نحو بلاد الشام، إذ كانت جيوشهم، كالجراد المنتشر، وقد بلغوا قرابة مليون مقاتل، فاحتلوا الرها وأنطاكية، وتوجهوا نحو بيت المقدس، ولم يجدوا مقاومة تذكر نظراً للتمزق السياسي والخراب الاقتصادي في تلك المرحلة، كان معظم سكان الجزيرة الفراتية من نصارى الأرمن الخاضعين لحكم السلاجقة، وخاصة في تل باشر، ومرعش والراوندان 2613 فقد رحب الأرمن بالغزاة، واعتبروهم منقذين لهم، وحماة للنصرانية في تلك الجهات 2614، وسار الأعوان والمرشدين من رجال الأرمن، حتى يسلموا مهمة الزحف أمام قادة الغزو الصليبي " بلدوين وتنكرد" وقد تمكن الغزاة من احتلال : طرسوس والمصيحة، وتل باشر والواندان وهي قلاع حصينة في شمالي الجزيرة، وذلك بفضل مساعدة أهلها من الأرمن وثورتهم ضد الحاميات التركية، ثم أرسل حاكم مدينة الرها ثوروس الأرمني إلى القائد الصليبي - بلدوين - يدعو للحضور إلى الرها لمساعدته في تسليم المدينة إليه عام 1098م لأنه خشى أن يحتلها أمير الموصل من قبل السلاجقة، فأسرع بلدوين على رأس قوة صغيرة استقبلت من قبل أهالي المدينة وحاكمها استقبلاً حافلاً، ومن ثم ثار أهالي الرها ضد حاكمهم، مما أدى إلى قتله، وانتقال مقاليد الأمور إلى بلدوين البولوني، الذي اتهم بأنه كان وراء هذه الثورة ولم يقم بواجبه في حمايته 2615، وقد تمكن بلدوين من السيطرة على الرها في أعالي الفرات، وأسس هناك إمارة صليبية من أجل أن تكون بمثابة دولة جاهزة، بين سلاجقة آسيا الصغرى وسلاجقة العراق وكذلك بلاد فارس، وكي تكون بمثابة محطة إنذار مبكر للصليبيين في مواجهة أية أخطار عسكرية قادمة لهم من الشرق وفي هذا دليل واضح أن الغزاة الجدد كانوا يدركون أهمية زرع كياناتهم في مواقع جغرافية ذات أهمية استراتيجية خاصة، ويلاحظ هنا أن إمارة الرها - على نحو خاص - ستعرض للعديد من الضربات من جانب المسلمين 2616، وقد توسع بلدوين،

2609 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 89.

2610 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا ص 89.

2611 الحروب الصليبية بين الشرق والغرب ص 77.

2612 المصدر نفسه ص 78.

2613 الجهاد والتجديد محمد الناصر ص 94.

2614 النجوم الزاهرة (146/5).

2615 الحركة الصليبية (143/2 - 147).

2616 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 86.

فاستولى على تل باشر والراوندان وسميساط وسروج 2617، بالإضافة إلى كثير من المواقع والمدن في شمالي الجزيرة الفراتية، فامتدت رقعة هذه الإمارة الصليبية فوق مساحة من الأرض تقع شرق نهر الفرات وغربه، وجاورت إمارة الموصل، وهددت مدن دياربكر، مثل نصيبين وماردين 2618، وحران، بل شمالي العراق كله، كما سيطرت على الطريق المؤدية إلى حلب والموصل وقد كانت هذه الإمارة من أوسع الإمارات الصليبية وأشدّها أذى للمسلمين بسبب أطماع حكامها النورمان واجتهادهم في الحروب والغارات ولكنها كانت مع ذلك أضعف هذه الإمارات بسبب توسطها بلاد المسلمين، وتعرضها بالضرورة لردود أفعالهم بالإضافة إلى عدم تلقّيها دعم الحجاج المسيحيين، ولا إمدادات التجار الإيطاليين 2619.

8- إمارة أنطاكية : بعد أن انتصر الصليبيون على السلاجقة في آسيا الصغرى، واستولوا على عاصمتهم نيقية واصلوا تقدمهم ونجحوا في تأسيس أول إمارة لهم بالشرق في الرها، دون أن تقابلهم أية صعوبات تذكر، ثم واصلوا تقدمهم بعد ذلك إلى أنطاكية 2620، كانت أنطاكية من أقوى مدن ذلك العصر تحصيناً، وكان لها أهميتها الكبرى لدى النصارى، ويكفي أنها كانت ثالث مدن العالم في عصر الإمبراطورية الرومانية، وقد أسس القديس بطرس فيها أول أسقفية للنصارى وقد أحدث وصول الجيش الصليبي إلى مشارف أنطاكية هلعاً كبيراً في نفوس الأهالي بسبب كثرة أعدادهم وطبيعة زحفهم 2621، وعبر عن ذلك ابن الفلانسى بقوله : وصلوا في عالم لا يحصى عدده كثرة، وتتابع الأبناء بذلك، فقلق الناس لسماعها، وانزعجوا لاشتهارها 2622.

موقف المندوب البابوي : عندما اقترب الجيش الصليبي من أنطاكية اندفع المندوب أدهيمر بحماس شديد محاولاً حث الصليبيين على ضرورة التمسك بوحدتهم والوقوف صفاً واحداً كي يتحقق لهم النصر والاستيلاء على أنطاكية، فألقى فيهم الكلمات التالية : إخوتي وأبنائي الأعزاء، نحن نقرب من أنطاكية وهي مدينة محصنة بأسوار عالية يعجز الحديد والحجر عن تدميرها .. فلنحترس ولنحرص على الوحدة، ولنوجه جهودنا نحو الهدف المشترك 2623، وكان لهذه الكلمات أثر كبير في حماس الجند عندما فرضوا حصارهم حول المدينة في أواخر ذي القعدة عام 490هـ أواخر أكتوبر 1097م ولكن ما أن طال الحصار بسبب مناعة المدينة انتاب الصليبيون اليأس وتدهورت حالتهم المعنوية، وفكر الكثير منهم في العودة إلى بلادهم أو على الأقل الابتعاد عن هذه المنطقة واللجوء إلى مكان آخر يكون أكثر أمناً ويجدون فيه ما يقتاتون به 2624.

الحربة المقدسة : انتاب أكثر الصليبيين حالة من اليأس وعندئذ حاول بعض رجال الدين المسيحي انتزاع اليأس والخوف من قلوب الصليبيين المحاصرين لأنطاكية ورفع روحهم المعنوية لمواصلة القتال والمصابرة فيه وذلك عندما صدقوا الرؤيا التي اختلقها أحد صغار الصليبيين ويدعى بطرس بارتليميو الذي أخبرهم بأنه رأى في رؤياه أحد القديسين يخبره بأن الحربة التي طعن بها المسيح في جنبه ، مدفونة في كنيسة القديس بطرس بأنطاكية، وأنهم إذا أخرجوا هذه الحربة وحملوها أمام جيش الصليبيين فسيحصل لهم النصر 2625، فكان لتصديق هذه الرؤيا وظهور الحربة المقدسة تأثيره البالغ في ازدياد حماس الصليبيين واندفاعهم لقتال المسلمين يتقدمهم حامل الحربة المقدسة، فأحدقوا بالمسلمين، وقام الأسقف أدهيمر يخطب في الصليبيين ويحثهم على القتال بكل شجاعة محاولاً نزع الخوف من قلوبهم، قائلاً لهم : أنتم الآن متطهرون وتائبون لله، فمن أي شيء تخافون ؟ إن من يموت منكم سيكون أسعد ممن عاش، لأنه سيغادر هذه الحياة الفانية إلى ملكوت الخلود، أما من سيعيش فسوف ينتصر على أعدائه، وسيغتنى من غنائمهم، فلتتشجعوا فإن القادر المقنن سيرسل لكم كتائب من السماء لتنتقم من أعدائكم وسوف ترون هذه الكتائب بأعينكم، فلا تخشوا الأصوات الرهيبة التي سوف تحدثها حولكم، إنها جاءت لنجدتنا بعدما أهدق بنا الخطر، انظروا إلى أعدائكم وهم يتطلعون إليكم في رعب

2617 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا ص 92.

2618 المصدر نفسه ص 92.

2619 المصدر نفسه ص 92.

2620 دور الفقهاء العلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 241.

2621 الجهاد والتجديد ، محمد حامد الناصر ص 97.

2622 ذيل تاريخ دمشق ص 134.

2623 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 242.

2624 المصدر نفسه ص 242.

2625 المصدر نفسه ص 242.



يسوع المسيح، وليكن القادر على كل شيء معنا 2626، ويضيف صاحب كتاب أعمال الفرنجة أن الأساقفة والقس والكهنة والرهبان قد ارتدوا حلهم المقدسة وخرجوا حاملين الصلبان ممجدين الرب، ومبتهلين إليه أن ينقذهم من كل شر، بينما اعتلى آخرون الباب رافعين الصليب في أيديهم، ورسموا عليهم علامة الصليب وباركوهم ولما تجهزوا وتدرعوا بالصليب خرجوا للقتال 2627. ونتيجة لهذا الدور الحماسي الذي قام به رجال الدين المسيحي في تشجيع الصليبيين بأنطاكية ازداد الصليبيون ثقة في أنفسهم 2628.

جهود ياغي سيان والي أنطاكية للدفاع عن المدينة : كان والي أنطاكية " ياغي سيان " من التركمان، ويتمتع بدرجة عالية من الكفاية، إلا أن الخلافات والحروب التي كانت بين الأخوين دقاق ورضوان ابني تتش بالشام – وانحياز ياغي سيان إلى هذا مرة وذلك مرة أخرى حرمة من مساعدة أمير حلب، عندما داهمه الغزاة وقد حاول ياغي سيان آنذاك الحصول على مساعدة جيرانه المسلمين : دقاق ملك دمشق، وجناح الدولة أمير حمص، وكربوفا أتاك الموصل، إلا أن التمزق السياسي، والمطامع الشخصية حالت دون تقديم المساعدات المرجوة، كما أنه طلب النجدة من الخليفة العباسي والسلطان السلجوقي في فارس ولكن دون جدوى إلا أن ياغي سيان، كان قد أعد عدته لحصار فشن القلاع بالجند والمقاتلين، واختزن المون الكافية، وقد استمر الحصار مدة تسعة أشهر، حتى كاد شبح المجاعة يهدد الفرنجة، ولم تكفهم المعونة المتقطعة التي كانت تأتيهم من قبرص والغرب، حتى صار بعض الجند يفرون من المعركة 2629 وتجمعت قرب " شيزر " نجدة إسلامية لإنقاذ أنطاكية كان على رأسها : دقاق ملك دمشق، وأمير حمص جناح بن ملاعب ودارت معركة بينهم وبين الفرنجة، وتفوق فيها المسلمون، وقتلوا من الصليبيين جماعة كبيرة عند ضفاف نهر العاصي 2630. وكان ممن ساهم بالدفاع عن المدينة جماعة من المسلمين يعرفون باسم المطوعة، ظلت تدافع عن أنطاكية رغم قلة عددهم حتى بعد اشتداد هجمات الصليبيين عليها – بعد عثورهم على الحربة المقدسة – وبعد أن تفرق شمل العسكر التركماني عن حاكم المدينة مما أدى في النهاية إلى استشهداهم جميعاً 2631.

الروح البرجماتية لدى قادة الحركة الصليبية : وينبغي ألا نغفل زاوية مهمة، وهي أن بوهيمند الذي تافت نفسه للسيطرة على المدينة – هدد – في إحدى المراحل الحرجة من الحصار – هدد بالانسحاب، مالم يوافق الصليبيون على أن يجعلوا المدينة له من بعد سقوطها وعندما رضوا بذلك قرر بوهيمند البقاء ومواصلة العمليات الحربية ولا شك أن ذلك يثبت لنا أنه أمام أسوار أنطاكية وخلال تلك المرحلة المبكرة من بدايات الغزو الصليبي لبلاد الشام ظهرت الروح البرجماتية لدى قادة الحركة الصليبية على نحو عكس أن من زعم أنه كان من جند المسيح كانوا شرهين للسلطة والنفوذ والمال 2632.

سقوط المدينة بيد الصليبيين (491هـ) : رغم حصانة المدينة وكفاءة واليها ودفاع الجند عنها، إلا الإمدادات كانت تتوالى على الصليبيين عن طريق ميناء

" السويدية " لمحاصرة أنطاكية، وقد طال الحصار وظهر من شجاعة ياغي سيان وجودة رأيه وحزمه واحتياطه مالم يشاهد عند غيره، فقد هلك أكثر الفرنج موتاً وجوعاً ولو بقوا، ولما طال مقام الفرنج على أنطاكية، ظهرت الخيانة، إذ راسلوا أحد المشرفين على الأبراج وهو رجل نصراني أرمني تمسلم، وبذلوا له مالاً وإقطاعاً وعند الفجر بعد أن تعب الناس من طول السهر والحراسة، فتح لهم شباك البرج الذي يحرسه، واستيقظ سيان على دخول الفرنجة المدينة فداخله الرعب وفتح باب البلد وخرج هارباً في ثلاثين غلاماً على وجهه وخرج نائبه من باب آخر 2633، ثم دخل الصليبيون المدينة وأبا حوها أياماً للسلب والنهب والقتل والاختصاب، وكشرت الصليبية عن أنيابها، وتحول جند المسيح إلى قتلة وسفاكي دماء ومغتصبين 2634، فقد تصرف الصليبيون إزاء سكان أنطاكية المغلوبين على أمرهم بهمجية معهودة لهم، لا حدود لها وبذلك عكسوا وبوضوح الروح العدائية وسالت الدماء انهاراً وقتل من الناس مالا يدركه حصر 2635، وقال

2626 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 243.

2627 المصدر نفسه ص 243.

2628 المصدر نفسه ص 243.

2629 الحركة الصليبية (150/1 – 153) الجهاد والتجديد ص 98.

2630 الجهاد والتجديد ص 98.

2631 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 244.

2632 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 80.

2633 الجهاد والتجديد ص 98.

2634 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 80.

2635 إمارة أنطاكية دراسة في علاقتها السياسية بالقوى الإسلامية ص 124.

أحد كبار القساوسة : ما من جريمة فظيعة وما من نهب مريع وما من فعلة مخجلة إلا ارتكبوها 2636، يقول لوبون : يدل سلوك الصليبيون في جميع المعارك على أنهم من أشد الوحوش حماقة 2637، وقد هرع السريان والأرمن من أهل أنطاكية يساعدون الغزاة في التعرف على خفاياها وقتل من فيها من المسلمين 2638. نهاية ياغي سيان والي أنطاكية : أما ياغي سيان، فإنه لما طلع عليه النهار، رجع إليه عقله، فرأى نفسه وقد عدة فراسخ فقال لمن معه، أين أنا فقيل له على بعد أربعة فراسخ من أنطاكية، فندم كيف خلص سالماً، ولم يقاتل حتى يزيل العدو عن البلد، أو يقتل. وجعل يتلهف ويسترجع على ترك أهله وأولاده والمسلمين ولشدة ما لحقه، سقط عن فرسه مغشياً عليه، وعندما أراد أصحابه أن يركبوه على الفرس، لم يكن به مُسكة وقد قارب الموت، فتركوه وساروا عنه، واجتاز به حطاب أرمني، وهو بأخر رمق فقتله، وأخذ رأسه وحمله إلى الفرنج بأنطاكية 2639.

من نتائج سقوط أنطاكية : تأكدت قدرة الصليبيين على تغيير الخريطة السياسية لشمال الشام – على الأقل لصالحهم فهي أنطاكية تسقط على نحو يجعل حلب مهددة إلى الشرق منها، ويجعل الصليبيون يخضعون موقعاً استراتيجياً مهماً خاصة قرب أنطاكية من ميناء السويدية (حوالي 20 كم) على نحو يجعل إمكانية الاتصال بأوروبا أمراً ميسوراً ومدعماً للصليبيين إلى حد كبير، وبصفة عامة أدى استيلاؤهم على تلك المدينة إلى فتح الطريق إلى بيت المقدس.

أثبت سقوط أنطاكية بجلاء أن الصليبيين ما نجحوا إلا من خلال فرقة المسلمين، فقد تعاملوا مع كل كيان صغير على حدة وغابت عن المسلمين فكرة المشروع الوحدوي والمصير الواحد، ولم يتناسوا خلافاتهم فكان مصيرهم المحتوم تحت سنانك خيل الصليبيين وسيوفهم البتارة بالإضافة إلى استبسالهم في قتال المسلمين وهي حقيقة لا بد من الاعتراف بها 2640.

تحدد مصير أنطاكية بإحكام السيادة الصليبية عليها خاصة بعد اخفاق كربوغا اتابك الموصل في أمر الدفاع عنها، ومن قبل عندما قتل ياغي سيان حاكمها 2641.

شجع سقوط أنطاكية الصليبيين على استئناف نشاطهم العسكري ضد المناطق المحيطة بحلب على شكل غارات صغيرة 2642.

9- مذبحه معرة النعمان : اشتدت المنازعات الداخلية بين الصليبيين حول إمارة أنطاكية، على أن كثرة القتلى والجيف في ساحة المدينة نتج عنه انتشار وباء في معسكر الفرنجة، ذهب ضحيته بضعة آلاف منهم، من بينهم المندوب البابوي (أدهمار) وقد دفع ذلك الوضع الغزاة هولاء إلى القيام بغزوات وجولات خارج أنطاكية، حتى يبتعدوا عن منطقة الوباء، فكان غزوهم لمعرة النعمان، فاستغاث أهلها لصاحب حلب (رضوان) وصاحب حمص (جناح الدولة) فلم ينجدهم أحد 2643، ولم يكن لدى أهلها من الامكانات، ما يمكنهم من المقاومة طويلاً فاضطروا إلى الاستسلام، إلا أن الصليبيين كعادتهم لم يحترموا الأمان الذي أعطوه لأهل المعرة 2644.

وإنما غدروا بهم، ورفعوا الصليب فوق البلد .. ونهبوا ما وجدوه، وطالبوا الناس بما لا طاقة لهم به 2645. وقد قدر عدد القتلى من المسلمين في معركة معرة النعمان، أكثر من عشرين ألف رجل وامرأة وصبي في حين قدرهم ابن الأثير

2636 المصدر نفسه ص 124.

2637 حضارة العرب نقلاً عن إمارة أنطاكية ص 124.

2638 الجهاد والتجديد ص 98.

2639 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 99.

2640 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 81.

2641 الحروب الصليبية بين الشرق والغرب ص 82.

2642 تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 207.

2643 تاريخ السلاجقة في بلاد الشام ص 207.

2644 زبدة الحلب في تاريخ حلب لابن العديم (141/2 – 142).

2645 ذيل تاريخ دمشق لابن القلانسي ص 136.

بما يزيد عن مائة ألف، ويصف تلك المذبحة بقوله : سار الفرنج إلى معرة النعمان، فنازلوها وحاصروها، وقتلهم أهلها قتالاً شديداً، ورأى الفرنج منهم شدة ونكاية في قتالهم .. ثم دخلوا المدينة ووضعوا في أهلها السيف ثلاثة أيام قتلوا فيها ما يزيد على مائة ألف وسبوا السبي الكثير وملكوه، وأقاموا أربعين يوماً 2646، وقد ذكر (رنسيما) في تاريخه أن الصليبيين عندما دخلوا المدينة أمعنوا في قتل كل من يصادفهم، واقتحموا الدور ونهبوها وأحرقوها 2647، وقد وثاها الشاعر وجيه بن عبد الله التنوخي بابيات حزينة باكية، تأسف على موت أهلها، وضياح دورها فقال ؟.

هذه بلدة قضى الله يا صاح

عليها كما ترى بالخراب

فقف العيسى وقفة وابك من

كان بها من شيوخها والشباب

واعتبر إن دخلت يوماً إليها

فهى كانت منازل الأحياب

وأخيراً خرج الصليبيون في معرة النعمان على رأس جيش يقوده " ريموند " نحو بيت المقدس، أما "بوهيموند" فاختر البقاء في أنطاكية، وأسس فيها إمارة له. فتحوط الحملة الصليبية الأولى نحو بيت المقدس بعد أن ظلت قرابة خمسة عشر شهراً في شمالي بلاد الشام 2648، تصول وتجول، ولا نجد من يردها إلى ديارها خائبه صاغرة.

ثالثاً : تأسيس مملكة بيت المقدس :

استغل الفاطميون فرصة ضعف الأتراك السلاجقة وتخاذل امرانهم أثر اندحارهم إمام الصليبيين عند أنطاكية، ومقتل عدد كبير منهم فسار أمير الجيوش المصرية الأفضل بن بدر الجمالي في شعبان سنة 491هـ / 1098م على رأس قواته إلى القدس، وأعتقد الأرتقة حكام بيت المقدس التابعون للسلاجقة بأن تحصينات القدس العظيمة، والمقدرة الحربية لقبائلهم التركمانية ستمكنهم من الصمود حتى تأتيهم النجدة من دقاق حاكم دمشق، وكان في القدس آنذاك معظم بني أرتق وهم سقمان وإلغازي وابن عمهما سونج وابن أخيها ياقوتي 2649، وجماعة من أقاربهما ورجالهما وخلق كبير من الأتراك، وحاول الأفضل في البداية أن يتبع الأساليب السلمية لتحقيق أغراضه

2646 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 102.

2647 تاريخ الحروب الصليبية (369/1).

2648 الجهاد والتجديد للناصر ص 103.

2649 القدس عشية الغزة الصليبي ص 109.

فراسل كل من سقمان وايلغازي يلتبس منهما تسليم القدس من غير حرب ولا سفك دماء، فلم يجيباه إلى ذلك 2650 وعند ذاك بدأ بقتال البلد، ونصب عليه نيفا وأربعين منجنيقاً فهدمت مواضع من سورته وقاتلهم أهل البلد واستمر القتال والحصار نيفاً وأربعين يوماً 2651، ويظهر أن الأخوين أيلغازي وسقمان كانا واثقين بجيشهم ومساندة عشيرتهم من التركمان إلا أن الفاطميين العبيديين استطاعوا تضييق الحصار وفتحت المدينة بالأمان عام 491هـ وسار سقمان وايلغازي ومن معهما إلى دمشق سنة 491هـ / 1098م،

ثم غادروا دمشق 2652. إن الدولة العبيدية الفاطمية ساهمت في الاحتلال الصليبي للمنطقة، فبدلاً أن تقف مع السلاجقة ضد الصليبيين راسلتهم وطلبت منهم الصلح، فقد كان الأفضل بن بدر الجمالي صاحب السلطة الفعلية في مصر، عندما سمع بأن الصليبيين، الذين وصلوا إلى بلاد الشام، اشتبكوا مع الأتراك السلاجقة، أعداء الدولة الفاطمية العبيدية، فكر في عقد تحالف معهم ضد هؤلاء، فأرسل سفارة اجتمعت بزعمانهم أمام أنطاكية في شهر صفر 491هـ / كانون الثاني 1098م وعرضت عليهم مشروع التحالف الذي تضمن البنود التالية :

ينفرد الصليبيون بحكم أنطاكية وشمال بلاد الشام.

تحتفظ مصر ببيت المقدس وجنوب بلاد الشام.

يسمح للصليبيين بزيارة الأماكن المقدسة في فلسطين، وتكون لهم الحرية الكاملة في أداء شعائرهم الدينية، على ألا تزيد مدة إقامتهم فيها عن شهر واحد، وألا يدخلوها بسيوفهم.

يتعاون الطرفان في القضاء على السلاجقة 2653.

على أن سفارة الأفضل إلى الصليبيين، على الرغم من الحفاوة التي استقبلت بها، لم تؤدِ إلا إلى نتيجة واحدة، وهي وقوف الصليبيين على مدى الخلاف السائد بين الفاطميين والسلاجقة في بلاد الشام، ومن ثم استقر رأيهم بعد استيلائهم على أنطاكية على إرسال حملة للاستيلاء على بيت المقدس 2654.

إن المتتبع لدراسة التاريخ في مرحلة اغتصاب أوروبا لبلاد الشام وبيت المقدس في بداية القرن الخامس الهجري ونهاية العاشر الميلادي والانفراد بالمسلمين، ومحاولة القضاء عليهم سبقة عدة أمور منها :

زرع دولة شيعية مؤسسها يهودي أو مجوسي، سمى نفسه المهدي، ترفع شعار الإسلام، بإدعاء انتسابها إلى فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله عن فاطمة، تهدف إلى عزل دول الشمال الإفريقي، وخاصة مصر عن بقية بلاد الشام أثناء تعرضه للغزو الصليبي. هذه الدولة كانت لها مراسلات وسفارات مع الأوروبيين الصليبيين الذين عادوا لاغتصاب بيت المقدس، وأرض الشام ومصر، وعرضوا التعاون معهم ضد السلاجقة وسنرى بإذن الله في دراستنا المستقبلية طلبهم من الصليبيين المعاونة ضد نور الدين زنكي وأسد الدين شيركوه وصلاح الدين.

أن حكام هذه الدولة حرصوا على هدم الخلافة العباسية، التي كانت تحتاج إلى من يدعمها ويساندها ويأخذ بيدها بدلاً من الحرص على هدمها، لأن الخلافة هي السياج الحامي بعد الله لبلاد المسلمين من كيد أعدائها.

ظهور الباطنية القرامطة مؤسسها أبو سعيد الجنابي رأس القرامطة سنة خمس وثمانين ومائة هـ الذين يدعون انتسابهم إلى علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - والذين عملوا على هدم الخلافة العباسية، وإفساد عقيدة الأمة العجيب أنهم قصدوا دمشق في جحفل عظيم، فقاتلهم نائبها فهزموه عدة مرات، وكان ذلك بقيادة يحيى بن زكرويه الذي أدعى عند

2650 المصدر نفسه ص 109.

2651 المصدر نفسه ص 109.

2652 المصدر نفسه ص 110.

2653 تاريخ الفاطميين في شمال إفريقية، محمد طقوش ص 428.

2654 المصدر نفسه ص 428.

القرامطة أنه محمد بن عبد الله بن إسماعيل ابن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وقد كذب في ذلك.

حرص حكام الدولة التي تسمى زوراً وبهتاناً بالدولة الفاطمية على إفساد عقيدة السلف، عقيدة الرافضة بالقوة على الأمة، وقتل أهل السنة والجماعة، وعلمانهم وفقهائهم، وسب الخلفاء الراشدين وصحابة رسول الله - رضوان الله عليهم - على المنابر، كما أن بعض حكامهم قد أدعوا الألوهية.

عزل مسلمي مصر عن إخوانهم في بلاد الشام والشمال الإفريقي وأثناء العزل جرى القضاء على المقاومة الإسلامية ببيت المقدس وبلاد الشام والاستيلاء عليها 2655.

لم يكن نجاح النصارى في انتزاع بيت المقدس من أيدي الفاطميين مصادفة بلا خلفيات، لا بل الذي يدرس تاريخ الروافض، بل إن الذي يدرس تاريخ الشيعة الروافض الباطنيين ويتعرف على هويتهم المشبوهة يسهل عليه استيعاب حقيقة الأمر الذي سارت عليه الأحداث، فالدولة الفاطمية الرافضة كانت إحدى الحركات الباطنية التي أعملت معاول الهدم في صرح الأمة الإسلامية، وكانت أيضاً سبباً في ضعف دولة الخلافة العباسية في التضحية بالأرض المقدسة، وتعامر الطرفان عن الخطر الصليبي منشغلين بالصراع بينهما. وما أشبه الليلة بالبارحة عندما انشغل العرب والترك بالنزاع بينهما حتى استلب النصارى الإنجليز أرض فلسطين ثم أسلموها إلى اليهود ولا تزال الليالي تشبه البارحات، لقد بلغ من عمالة الفاطميين أو بالأحرى الباطنيين العبيديين الروافض - أن استعانوا بالصليبيين للقضاء على السلاجقة الأتراك، وفي الوقت الذي كان الصليبيون في طريقهم إلى القدس، وكانت مدن الشام تتساقط تحت أقدامهم، كان الفاطميون والسلاجقة يتناولون التنازع على المدينة المقدسة متجاهلين خطر الجيش النصراني ولم يحرك قائد الفاطميين ساكناً إلا عندما جاء الخبر بحصار الصليبيين للقدس 2656، ولاحت الفرصة الذهبية لأهل الصليب لكي ينفثوا أحقاد قرون خلت في جسد الأمة الإسلامية، ولكي يحققوا حلماً دينياً وهدفاً سياسياً ومغماً اقتصادياً لا تعوض فرصته خاصة أن الوقت كان في بداية الألفية الثانية التي اعتقدت طوائف كثيرة من النصارى أن المسيح عيسى بن مريم سيعود فيها إلى الأرض ليحكمها كلها من القدس، انطلاقاً مما يسمى بالعقيدة الألفية التي كانت سبباً في عصرنا هذا أيضاً لتعاون النصارى مع اليهود في السيطرة على بيت المقدس كله استعداداً لمقدم الألفية الثالثة، ألفية المسيح 2657.

1- مقدمات الاحتلال : ما أن استولى الصليبيون على نيقية حزيران عام 1097م بعد حصار دام شهراً، حتى زحفوا إلى أسكي شهر التي سقطت بأيديهم في أول تموز/ يوليو من العام نفسه، ثم إلى مدينة الرها، ثم وصلوا إلى أنطاكية، فاحتلوها بعد حصار طويل كما مر معنا واتجه الصليبيون بعد ذلك جنوباً فاحتلوا معرة النعمان ثم أخلوها بعد أن أحرقتها وقتلوا من أهلها " ما يزيد على مائة ألف " 2658، ثم احتلوا " حصن الأكراد " ثم انطرطوس وهي طرطوس الحالية " بعدد من الأدلاء والجنود " 2659 وفي 16 أيار مايو 1099م غادر الصليبيون طرابلس وتابعوا تقدمهم جنوباً فاجتازوا البترون وجبيل ووصلوا في 19 أيار، مايو إلى الحدود الفاطمية على نهر الكلب ولم يكن للفاطميين عساكر في ممتلكاتهم الشمالية، باستثناء بعض الحاميات في بعض المدن الساحلية 2660، مما أتاح للصليبيين التقدم بسهولة وبلا مقاومة، فدخلوا بيروت بلا قتال، ثم تقدموا نحو صيدا فبلغوها في 20 أيار 1099م، ولكنهم لقوا مقاومة عنيفة من حاميتها، إلا أنهم استطاعوا التغلب عليها وتابعوا تقدمهم نحو صور حيث بقيت حامية صور خلف الأسوار ولم تنجزهم العداة 2661. وتابع الصليبيون تقدمهم بعد أن غادروا صور بتاريخ 23 أيار 1099م، فبلغوا ضواحي عكا في 24 أيار دون أن يلقوا مقاومة تذكر، ثم وصلوا إلى حيفا، فقيسارية حيث

2655 أخطاء يجب أن تصحح في التاريخ الطريق إلى بيت المقدس ص 69.

2656 قبل الكارثة نذير ونفير ص 129.

2657 المصدر نفسه ص 130.

2658 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 54.

2659 المصدر نفسه ص 54.

2660 المصدر نفسه ص 54.

2661 الحروب الصليبية (411/1).

أقاموا أربعة أيام استأنفوا بعدها، تقدمهم نحو الرملة فبلغوها في 3 حزيران 1099م وفي 6 حزيران تابع الصليبيون تقدمهم نحو بيت المقدس فبلغوا أسوارها مساء 7 حزيران حيث عسكروا 2662.

## 2- القوى المتواجدة :

- القوات الصليبية : بلغ عدد القوات الصليبية التي وصلت إلى أسوار القدس وتمركزت حولها وبدأت بمحاصرتها نحو أربعين ألفاً من مختلف الأعمار ذكوراً وإناثاً، وكان عدد الرجال المقاتلين منهم نحو عشرين ألفاً، وقد انتشر الصليبيون حول القدس، على امتداد بعض أسوارها، وليس كلها، وذلك بسبب نقص عدد قواتهم 2663، ورغم أن القوات الصليبية كانت مزودة بأحدث الأسلحة وآلات الحصار والتدمير، فإنها وجدت نفسها عاجزة عن تنفيذ حصار كامل ومطبق حول المدينة بسبب نقص كبير في عدد المقاتلين من جهة وبسبب نقص في آلات الحصار من جهة أخرى، كما أن إطالة أمد الحصار حول القدس سوف يؤثر سلباً على معنويات الجند الذين هم أتون من بلاد باردة إلى أرض قاحلة لا ظل فيها ولا أشجار، وفي صيف حار لاهب لن يستطيع أولئك الجند تحمل حرارته، لذا قرر القادة أن يُعدوا لهجوم عاجل على المدينة 2664.

قوات المسلمين : كان المسلمون، في داخل أسوار مدينة القدس، في وضع دفاعي متين فالمدينة بحد ذاتها، تعتبر من أضخم المعاقل والحصون في ذلك الزمان، فأسوارها التي يقف الصليبيون قبالتها، تكاد تكون عصية على الاختراق أو الاجتياز، إضافة إلى ذلك تظل القدس عصية على أي هجوم من جهاتها الثلاث : من الشرق والجنوب الشرقي حيث يلفها وادي قدرون أو وادي جهنم، ومن الجنوب حيث يلفها وادي هثوم أو وادي الربابة، ومن الغرب حيث يلفها وادي الروث أو وادي تيروبيون، فهي إذن محصنة، من هذه الجهات بتحسينات طبيعية، إضافة إلى ما تمنحها أسوارها وحصن داود الواقع في منتصف السور الغربي، والذي يسيطر على جزء كبير من محيط المدينة، من مناعة وقوة 2665. يضاف إلى ذلك الخنادق التي حفرها المدافعون خارج الأسوار، في الزاويتين الشمالية الشرقية والشمالية الغربية، وفي الجهة الشمالية من السور، لكي تعيق تقدم المهاجمين، وهكذا، لم يكن ممكناً مهاجمة المدينة إلا من الجهتين : الشمالية، والشمالية الغربية فقط، وهي الجهات التي ركز الصليبيون، في حصارهم عليها 2666 وكان في المدينة حامية مؤلفة من مصريين وسودانيين تقدر بألف مقاتل بينما تداعت أعداد كبيرة من الحصون القائمة في المناطق المجاورة ومن الريف للدفاع عن المدينة، فبلغ عدد المدافعين عنها نحو أربعين ألف محارب شجاع مجهزين تجهيزاً رائعاً بحسب قول الصوري 2667. والصوري لا يؤكد ذلك بل، يقول وذكرت إحدى الروايات ونعتقد أن هذا العدد مبالغ فيه كثيراً 2668.

- قائد الحامية : كان قائد تلك الحامية هو الحاكم الفاطمي نفسه (افتخار الدولة) الذي ما إن علم باقتراب الصليبيين من أسوار المدينة، حتى باشر باتخاذ التدابير اللازمة لحمايتها، فطمر كل الينابيع والآبار الواقعة خارج المدينة كي يحرم المهاجمين من التزود بمياهها، وأخرج منها المسيحيين أهلها، خيشة أن يتعاطف هؤلاء مع أبناء دينهم المهاجمين، فيوقعوا الاضطراب والفوضى في المدينة، ورغبة منه في توفير ما يمكن أن ينفقوه من زاد وغذاء للمسلمين المحاصرين 2669.

- أسلحة المدافعين عن المدينة : وأما أسلحة المسلمين المدافعين عن المدينة، فإنها كانت بحسب زعم رنسيما والصوري تضاهي أسلحة الصليبيين نوعية وتفوقها عدداً، خصوصاً وأنهم أي المسلمين، كانوا قد احتاطوا لهذا الأمر فجمعوا الأخشاب اللازمة لصنع الآلات الحربية الملازمة للدفاع عن المدينة المحاصرة كالمجانيق وسواها، وأنشأوا داخل الأسوار، آلات حربية معادلة في ارتفاعها لارتفاع آلات الصليبيين، وبينما كان الصليبيون يجهدون بدورهم، لإعداد آلات الحصار التي تنقصهم من سلاهم ومجانيق، كان المسلمون لا يفتأون يراقبون تصرفاتهم بواسطة حراس يقظين كانوا

2662 المصدر نفسه (411/1 - 414).

2663 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 55.

2664 المصدر نفسه ص 57.

2665 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 57.

2666 المصدر نفسه ص 57.

2667 المصدر نفسه ص 59.

2668 المصدر نفسه ص 59.

2669 الحروب الصليبية (421/1).

قائمين على الأسوار باستمرار، ثم يضاھونهم في صنع آلات مماثلة 2670، ويقول السوري في ذلك كانت الآلات الحربية التي يضعها تُصنع من مواد أفضل من المواد التي صُنعت الآتتا منها، وقد قاموا بهذا الحماسة المثلى، حتى لاتكون آلات حربهم أدنى من الأتتافي الإنشاء أو في المادة. وكان الحراس يراقبون، من على الأسوار والبروج كل ما أنجز في جيشنا، وبشكل خاص ما تعلق بالوسائل التي ارتبطت بالآلات الحرب، حيث نقلوا على الفور، جميع تفاصيل ما راقبوه إلى الرجال الرئيسيين للقدس، الذين تنافسوا بمهارة، وكافحوا في سبيل محاكاة أعمال المسيحيين 2671.

3- الحصار : ركّز الصليبيون كل قواتهم على الأماكن التي تقربهم من الأسوار، وذلك لعدم توفر العدد الكافي من المقاتلين لفرض حصار على المدينة بكاملها، فاتخذ روبرت النورماندي موضعه على امتداد السور الشمالي في حين حاصر كل من جودفري وتانكرد المدينة من الناحية الغربية، وتمركز ريموند الضجلى إلى الجنوب من موضعهما حيث أقام على جبل صهيون، أما القطعان الشرقي والجنوبي الشرقي فكانا مكشوفين لم يحرسهما أحد. واجهت المحاصرين، في بادئ الأمر، عدة مشكلات حالت بينهم وبين الاستيلاء على المدينة فوراً لعل أهمها :

\* مقاومة الحامية الفاطمية، إذ توافر لافتخار الدولة المؤمن والماء والأسلحة التي تفوّقت على أسلحة الصليبيين، وأمل أن يصمد في وجه الحصار المدة الكافية لوصول النجدة التي طلبها من القاهرة.

\* تأمين الماء نتيجة ما اتخذته الدولة من تدابير كانت ناجعة وقوية الأثر وللحصول على الماء كان لابد للصليبيين أن يسيروا ستة أميال أو أكثر، مما يعرضهم لهجمات المسلمين كما أخذت مؤونهم في النفاذ.

\* الحرارة المرتفعة وقسوتها عليهم.

\* تجدد النزاع بينهم حول مصير بيت المقدس، وملكية بعض المراكز الهامة الأخرى مثل بيت لحم.

\* انتشار إشاعة بينهم أن جيشاً فاطمياً كبيراً قد خرج من القاهرة، وهو في طريقه لإنقاذ المدينة 2672. وتبين لهم أنهم لن يستطيعوا الصمود لحصار طويل، وينبغي عليهم أن يبادروا بالهجوم على المدينة والاستيلاء عليها 2673.

4- الهجوم الأول للقوات الصليبية : قرر القادة الصليبيون سن هجومهم على المدينة في فجر اليوم السادس للحصار (أي في فجر 13 حزيران يونيو)، وأعطيت الأوامر للقوات بالاستعداد للهجوم بالعتاد الكامل، وبحمية دروعهم، وأذيعت تلك الأوامر " بصوت المنادي" وعلى الجميع من أدناهم على أعلاهم في اليوم السابق للهجوم، أي اليوم الخامس للحصار 2674 وفي الساعة المحددة، انطلق الصليبيون باتجاه السور " بكل ما يدخرون من حماسة. وهاجموا السور الخارجي للمدينة من الجهة الشمالية واستمر القتال ضاربا بين الفريقين من فجر الباكر وحتى حوالي الساعة السابعة من النهار، حين استطاع المهاجمون أن يدمروا القسم الخارجي من السور الشمالي وأن يتغلبوا على حامية السور التي انكفأت إلى الداخل لتدافع عن الأسوار الداخلية، وأصبح السور الخارجي تحت سيطرة المهاجمين، لولا أن هؤلاء اقتقدوا الوسائل اللازمة لتسلق السور الذي احتلوه، من سلالم وأوهاق وحاولوا تسلقه جاهدين، ولكن دون جدوى فعدوا أدرجهم إلى مراكزهم الأساسية، بعد خسارة لا يستهان بها في الرجال 2675.

5- العودة إلى الاستعداد للقتال : تدارس القادة الصليبيون الوضع، بعد فشل هجومهم على المدينة في اجتماع عقد لهذه الغاية بتاريخ 15 حزيران، فقرروا التوقف عن تنفيذ أي هجوم ريثما يتم الإعداد العسكري للمعركة الحاسمة، وكان هذا الإعداد العسكري للمعركة الحاسمة، وكان هذا الإعداد يقتضي الإسراع في إنشاء ما يحتاجه الجيش من آلات التدمير والافتحام، وأهمها المجانيق ووسائل التسلق، وكانوا يفتقرون إلى المواد اللازمة لصنع هذه الآلات، وأهمها الأخشاب والحبال والمسامير والأقفال، ولكنهم تدبروا أمر الأخشاب من المناطق البعيدة عن القدس حيث تكثر الأشجار واستطاع

2670 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 60.

2671 المصدر نفسه ص 61.

2672 تاريخ الفاطميين ص 435.

2673 المصدر نفسه ص 435.

2674 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 61.

2675 المصدر نفسه ص 62.

تكرد والكونت روبرت كونت النور ماندي، وكونت الفلاندر الحصول على كميات من هذه الأخشاب التي نقلت إلى المعسكرات على ظهور الإبل والعربات والأسرى المسلمين، بينما تدبروا أمر الحبال والمسامير والأقفال من سفينتين، مبحرتين من جنوى رستا في ميناء يافا وكان المسلمون قد أخذوا المدينة وهي تحمل لهم مؤناً وأسلحة ومعدات للحصار. ونشط العمال الحرفيون من حدادين ونجارين، بإشراف غودفروا بإشراف غودفروا وريموند دي سان جيل في إعداد آلات الحرب اللازمة من مجانيق وعرادات وأوهاق وكباش دك وآلات أخرى، كما صنعوا أبراجاً خشبية تطل على السور وتشرف عليه وهي برج غودفروا ريموند، وبرج تانكرد 2676 في هذه الأثناء، وبينما كان الاستعداد للهجوم الحاسم يجري بطيناً في معسكرات الصليبيين، كانت معاناة هؤلاء من افتقارهم إلى الماء والزاد تزداد، فقد وصلوا، في بحثهم عن الماء حتى نهر الأردن، وكانت الأغنام والأبقار المعدة لإطعام الجند تنفق، بدورها، جوعاً وعطشاً، ومن شدة الحر، وذلك رغم مساعدة المسيحيين من أهل البلاد أولئك الذين أظهروا الولاء للصليبيين، فأضحوا أدلاءً يرشدونهم إلى الينابيع والغابات الواقعة من الجهات المجاورة 2677، ومع ذلك، فقد كان عليهم أن يدفعوا عن مواقعهم غارات المسلمين وكمانهم، وسهام حامية المدينة وقذائفها. وفوق ذلك كله، فقد دب الخلاف بين قادة الحملة، وخصوصاً بين تانكرد الذي كان قد استولى على بيت لحم ورفع لواءه فوق كنيسة المهدي، مما أغضب باقي القادة، كما دب الخلاف بينهم حول مسألة مستقبل القدس بعد احتلالها هذا بالإضافة إلى المعاناة اليومية للجند، حيث كان يموت العديد منهم، يومياً، ظمأً وحرماً وجوعاً، مما دفع بالكثيرين إلى التخلي عن الحملة ومحاولة العودة إلى بلادهم 2678.

ويتحدث كل من " غروسيه " و " الصوري " و " رنسيان " عن الوسائل التي استخدمها القادة الصليبيون لرفع معنويات جندهم التي انهارت إلى حد كبير، وخصوصاً عندما سرت في صفوفهم إشاعة عن تحرك جيش من مصر باتجاه القدس لتخليصها من حصار الفرنجة لها وكان ذلك في أول تموز/ يوليو، فعمدوا يوم 8 تموز إلى إعلان الصوم الكامل، والحج، وجماعة، إلى جبل الزيتون، بقيادة رجال الدين والقادة العسكريين، وسار الصليبيون جميعاً إلى " الجبل المقدس " وخرج الجند المسلمون إلى الأسواق يشاهدونهم وهم يسخرون وعلى الجبل، ألقى كل من القديس بطرس الناسك وريموند أجيل قسيس ريموند وأرنولف روز قسيس روبرت النورماندي عظة ألهم بها عواطف الجند والقادة وحماسهم، فعادوا، وقد نسوا، جميعهم، ما كان بينهم من شاحنات، ليعملوا، يداً واحدة في سبيل " تحرير " بيت المقدس 2679.

## 6- الهجوم الحاسم : بدأ الصليبيون هجومهم على القدس ليل 13 – 14 تموز/ يوليو 1099م على محورين :

المحور الأول : شمال – جنوب بقيادة، غودفروا دي بويون ومعه روبرت كونت الفلاندر وروبرت كونت النورماندي، وتانكرد. وهو من باب الساهرة باتجاه الحرم الشريف.

المحور الثاني : جنوب شمال، بقيادة ريموند دي سان جيل كونت تولوز ومعه بعض النبلاء والقادة، وهو من جبل صهيون " قبالة باب صهيون، باتجاه القلعة أو حصن داود ووافقاً لما ذكره المؤرخ ريموند آغيلرز، وهو شاهد عيان للمعركة، بلغ عدد المهاجمين 12 ألف مقاتل من المشاه 1200 أو 1300 مقاتل 2680. إلا أن المهاجمين لم يتمكنوا من إحراز أي تقدم طيلة اليوم الأول 14 تموز، إذ إنهم كانوا يجابهون بما ترميه عليهم آلات الحرب ومعدات القذف من نبال وقسي وسهام وقذائف حجرية وخرق مبللة بالزيت ومشتعلة وقوارير ملتهبة ونار إغريقية، بينما كانت حجارتهم تسقط على أسوار المدينة وتحصينات المسلمين بلا أية فعالية تذكر، نظراً لأن المسلمين حصنوا تلك الأسوار والتحصينات " بأكياس مليئة بالقش والتبن " وبالحبال والمنسوجات والعوارض الخشبية الضخمة والفرش المحشوة بالحديد، وكانت هذه تشكل،

2676 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 63.

2677 المصدر نفسه ص 63.

2678 المصدر نفسه ص 63.

2679 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 64.

2680 المصدر نفسه ص 66.



بطراوتها وليونتها عازلاً بين الحجارة المقذوفة وتلك الأسوار والتحصينات، إلا أنه، في صباح اليوم التالي أعتد المهاجمون أسلوباً آخر في القتال 2681.

- عمليات المحور الأول المحور الشمالي : بدأت عمليات هذا المحور، بقيادة غودفروا دي بويون، ليل 13 - 14 تموز/ يوليو، بمحاولة تقدم من جهة باب الساهرة نحو السور، يصحبها طمر الخندق العريض، والعميق المحفور حوله من الخارج بغية دفع آلات الحرب والبروج المتنقلة نحوه، ولكن الرمايات الكثيفة التي نفذتها حامية المدينة، على هذا المحور، بمختلف أنواع الأسلحة، أعاق تقدم المهاجمين إلى حد كبير فبينما كان المهاجمون يجهدون لدفع بروجهم وآلات حربهم نحو السور بغية السيطرة عليه وعلى التحصينات القائمة خلفه، كان المدافعون يجهدون في عرقلة أعمال المهاجمين هذه برميهم بالقذائف المشتعلة، والنبال المحملة بالكبريت الملتهب والإسفلت والزيت، أو أي شيء آخر يزود السنة النيران بالوقود بالإضافة إلى ما كانت ترميه المجاتيح وآلات الحرب الأخرى من نبال وسهام وحجارة ضخمة وكان المهاجمون ينشطون في إطفاء الحرائق التي كانت تشتعل، من جراء ذلك، في آلتهم الحربية. وهكذا انقضى اليوم كله دون أن يحقق المهاجمون تقدماً يذكر، خصوصاً وأن رماياتهم على سور المدينة وتحصينات حاميتها لم تكن فعّالة بالقدر الكافي، وذلك بسبب التدابير التي اتخذها المدافعون عن ذلك السور وتلك التحصينات وما أن بدأ الليل يقترب حتى بدأ النزاع يخف ورمايات الفريقين تقل تدريجياً، دون أن يتخطى أي منهما عن حذره وسلاحه، ومرليل 14 - 15 والفريقان على حذرهما وسلاحهما، يرقب كل منهما تحركات خصمه لمنع وقوع أي ضرر عليه، فبينما كان المدافعون حذرين كي لا يتسلل العدو إلى داخل المدينة عن طريق إحداث ثغرة في الصور، أو تسلق التحصينات 2682، لذا كان الخوف والحذر مستمرين ومتبادلين بين الفريقين طيلة ليل 14 - 15 تموز/ يوليو إلا أن القتال مالبت أن استونف صباح يوم 15 تموز، وذلك عندما أستأنف غودفروا هجومه بعنف، على السور، محاولاً أن يقترب منه ببرجه المتحرك وآلات حربيه، وكان البرج مغطى بجلود الحيوانات المسلوخة حديثاً وذلك لحماية الجسور من النار الإغريقية 2683، والتي يرميها المسلمون واستطاع غودفروا، بعد جهد ومشقة، أن يصل ببرجه إلى حافة السور، وأن يمد، عند ظهر ذلك اليوم، جسراً من البرج إلى السور، عند باب الساهرة، وكان " غودفروا " وأخوه " يوستاس " في الطابق العلوي من البرج، عندما تقدم اثنان من مقاتليه " وهما ليتولد وجبلبرت من تورناي " واقتحما السور، فتبعها كل من غودفروا وأخيه، فكانوا أول من دخل مدينة القدس من المقاتلين الصليبيين صبيحة يوم 15 تموز، يوليو 1099م. وما لبث، بعد ذلك، أن تدافع المهاجمون نحو السور يتسلقونه بسلالهم وأهواقهم، على رأسهم روبرت كونت الفلاندر وروبرت كونت النورماندي وتانكرد، مما جعل المدافعين يتراجعون، مذعورين، نحو الحرم الشريف لكي يجتمعا به ولكن المهاجمين تبعوهم إلى المسجد الأقصى حيث جرت، كما يذكر مؤرخ " صليبي " مجهول " مجزرة " كان من نتيجتها أن " مشى رجالنا في الدم حتى كعوب أقدامهم " 2684 بعد ذلك، وزع غورفروا المهام على قادة الفرق، فأرسل منهم من يفتح " باب العمود " للقوى التي كانت لا تزال خارج المدينة كما أرسل فرقة اقتحمت المدينة من الشرق، من باب يهوشافاط. أما تانكرد، فتقدم، من تلقاء نفسه، نحو " الحرم الشريف " حيث كانت " قبة الصخرة " بما تزخر به من ثروة ذكر ابن الأثير أنها كانت نيفاً وأربعين قنديلاً من الفضة، وزن كل قنديل 3600 درهم، وتنوراً لا مصباحاً كبيراً " من فضة وزنه أربعون رطلاً بالشامي، و... من القناديل الصغار 150 قنديلاً نقره، ومن الذهب نيفاً وعشرين قنديلاً " فغنمها كلها وغنم الصليبيون من المسجد الأقصى، كما يذكر ابن الأثير أيضاً مالا يقع عليه الإحصاء 2685، وكان قد لجأ إلى سطح المسجد منات من المسلمين أعطاهم " تانكرد " الأمان وأعطاهم رايته ضماناً لهم، إلا أنهم، في اليوم التالي، ذبحوا جميعاً، ذبح النعاج، على أيدي جنود صليبيين دخلوا الحرم الشريف وقتلوه جميعاً بلا استثناء لولد أو شيخ أو امرأة، غير عابنين بالأمان الذي أعطاهم إياه تانكرد، ولا برايته التي رفعوها اعتقاداً منهم أنها ستحميهم 2686.

- عمليات المحور الثاني " المحور الجنوبي " : بدأ ريمون، كونت تولوز، يعد للهجوم قبل ثلاثة أيام من بدئه، أي من تاريخ 12 تموز/يوليو، حيث كان عليه أن يطمر خندقاً عريضاً وعميقاً يفصل بين السور من الخارج وبين مواقعه، ويجعل وصوله إلى السور، مع برجه وآلات حربيه، صعباً إن لم يكن مستحيلاً وقد لاقى ريموند مشقة كبيرة في أداء هذه المهمة،

2681 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي 66.

2682 المصدر نفسه ص 67.

2683 حروب القدس في التاريخ الإسلامي ص 68.

2684 المصدر نفسه ص 68.

2685 الكامل في التاريخ (405/8).

2686 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 69.

خصوصاً وأن نيران الحامية " ومنها النار الإغريقية " التي كانت تقذف عليه من داخل السور، ومن حصن داود أو القلعة لم تكن تتوفر له الراحة والأمان لبلوغ المهمة، ومع ذلك فإن ريموند استطاع، مساء 14 تموز/ يوليو، أن يدفع ببرجه المتنقل فوق الخندق، ويبلغ به السرور، بعد ذلك، وليل 14 - 15 تموز بدأ ريموند وقواته محاولة صعبة للتقدم من جبل صهيون قبالة باب النبي داود باتجاه أو حصن داود. وقد لقي المهاجمون، على هذا المحور، مقاومة أشد من تلك التي لقبها المهاجمون على المحور الأول، خصوصاً، وأن حاكم المدينة أو قائد حاميتها (افتخار الدولة) كان يقود الجبهة المواجهة لريموند وقواته. واستمر القتال طيلة ظهر 15 تموز، وفي هذه الأثناء، كان غودفروا قد احتل الجهة الشمالية وتوغل في المدينة دون أن يعلم ريموند بالأمر، لا خصمه، افتخار الدولة، الذي كان يقاتل في مواجهته إلا أن صرخات الجنود المنتصرين وصيحات الرعب والفرح التي كانت تصدر عن المسلمين الهاربين من وجه المهاجمين أيقظت افتخار الدولة على الحقيقة المرة، كما نهبت ريموند إلى انتصار خلفائه في الجهة الشمالية، فأنكفأ افتخار الدولة برجاله نحو القلعة أو حصن داود ليعتصم فيها، بينما تقدم ريموند إلى السور فأنزل الجسر عليه من برجه المتنقل بدون مقاومة، ورفع سلالمه إلى الأسوار، ودخل المدينة من دون أدنى إعاقة 2687، من قبل المسلمين الذين كانوا قد تخلوا، نهائياً عن القتال، وفتح ريموند الباب الجنوبي (باب النبي داود) عليه السلام لمقاتليه فدخلوا المدينة منتصرين. أما افتخار الدولة، فقد طلب من ريموند الأمان لكي يخرج ورجاله من القلعة ويغادروا المدينة، فأمنه ريموند، وخرج افتخار الدولة ورجاله عسقلان حيث انضموا إلى ما تبقى في فلسطين من جيوش تابعة للدولة الفاطمية. وهكذا سقطت القدس كلها، بيد الغزاة الصليبيين، يوم الجمعة الخامس عشر من تموز عام 1099 الموافق للثالث والعشرين من شعبان عام 492هـ، وذلك بعد حصار دام 39 يوماً من 7 حزيران/ يوليو 2688.

7- وحشية الحضارة الغربية الصليبية : يذكر ابن الأثير أن الصليبيين قتلوا، في المسجد الأقصى ما يزيد عن سبعين ألفاً منهم جماعة كثيرة من أئمة المسلمين وعلمائهم وعبادهم وزهادهم 2689 أما من كان في القدس من اليهود، في هذا الأثناء وكان افتخار الدولة قد سمح لهم بالبقاء في المدينة بينما أمر المسيحيين بالخروج منها خشية أن يتعاطفوا مع أبناء دينهم، فقد لجأوا إلى كنيسهم إلا أن المقاتلين الصليبيين حشروهم جميعاً في معبدهم الكبير حيث لجأوا، وأحرقوا المعبد، وهم بداخله، فقتلوا جميعهم حرقاً بحجة أنهم ساعدوا المسلمين 2690. ويقول ابن القلانسي في ذلك، وهو قد عاش هذه الفترة وزامنها : وقتل خلق كبير وجمع اليهود في الكنيسة وأحرقوها عليهم 2691، ويذكر رنسيما أن مذبحه القدس تركت أثراً عميقاً في جميع العالم وأن عدد ضحاياها ليس معروفاً بالضبط. وأن القدس خلت بعد هذه المذبحة، من سكانها المسلمين واليهود، وأنه " لم يثر التعصب الإسلامي، من جديد، إلا التعصب المسيحي الذي دلّ عليه ما لجأ إليه الصليبيون من سفك الدماء 2692، ويصف الأسقف وليم الصوري هذه المذبحة وصفاً تقشعر له الأبدان، إذ يقول : بات من المحال النظر إلى الأعداد الكبيرة للمقتولين دون هلع، فقد انتشرت أشلاء الجثث البشرية في كل مكان وكانت الأرض ذاتها مغطاة بدم القتلى، ولم يكن مشهد الجثث التي فصلت الرؤوس عنها، والأضلاع المبتورة المتناثرة في جميع الاتجاهات، هو وحده الذي أثار الرعب في كل من نظر إليها فقد كان الأرهب من ذلك هو النظر إلى المنتصرين أنفسهم وهم ملطخون بالدم من رؤوسهم إلى أقدامهم .. ويروى أنه هلك داخل حرم الهيكل فقط، قرابة عشرة آلاف من الكفرة بالإضافة إلى القتلى المطروحين في كل مكان من المدينة، في الشوارع والساحات، حيث قدر عددهم أنه كان مساوياً لعدد القتلى داخل حرم الهيكل، وطاف بقية الجنود خلال المدينة بحثاً عن التعساء الباقين على قيد الحياة، والذين يمكنهم أن يكونوا مختبئين في مداخل ضيقة وطرق فرعية للنجاة من الموت، وسحب هؤلاء على مرأى الجميع وذبحوا كالأغنام، وتشكل البعض في زمر واقتحموا المنازل حيث قبضوا على أرباب الأسر وزوجاتهم وأطفالهم وجميع أسرهم، وقتلت هذه الضحايا أو قذفت من مكان مرتفع حيث هلكت بشكل مأساوي 2693.

2687 المصدر نفسه ص 70.

2688 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 70.

2689 الكامل في التاريخ (405/8).

2690 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 70.

2691 ذيل تاريخ دمشق ص 222.

2692 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 71.

2693 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 71.

ووصف شاهد عيان فرنجي المذبحة التي أحدثها الصليبيون بالقدس بقوله : شاهدنا أشياء عجيبة إذ قطعت رؤوس عدد كبير من المسلمين وقتل غيرهم رمياً بالسهم أو أرغموا على أن يلقوا بأنفسهم من فوق الأبراج .. وكنا نرى في الشوارع أكوام الرؤوس والأيدي والأقدام 2694. ووصف ذلك فرنجي آخر كان مرافقاً للصليبيين : كان رجالنا يخوضون حتى كعوبهم في دماء القتلى 2695، وقد انطلق الصليبيون في جميع أنحاء المدينة يستولون على الذهب والفضة من داخل المساجد والدور، واستمر الصليبيون في القتل والنهب لمدة أسبوع 2696. وإصدر قادة الصليبيين أمراً بطرح جثث المسلمين خارج المدينة التي امتلئت بالجثث فقام بهذه المهمة العدد القليل من المسلمين الذين وقعوا أسرى بيد الصليبيين ولم يقتلوا، وفقراء الجيش الصليبي مقابل راتب يومي والقوهم أمام أبواب المدينة وتعالق أكوامهم حتى حاذت البيوت ارتفاعاً وما تسنى لأحد قط أن سمع أو رأى مذبحة مثل هذه المذبحة الصليبية : لقد رأينا، في كل شوارع المدينة وأحيائها، تلال من الرؤوس والأيدي والأرجل. لقد كان الناس يمشون علنا وبهدوء على جثث الرجال والخيل يستترد : إنني لا أقدم في وصف هذا، سوى القليل من الرعب الذي شاهدته، وإذا أنا وصفت كل ما شاهدته فلن تصدقوني 2697، وإننا لنستذكر، أمام وحشية الحضارة الغربية وهمجية الروح الصليبية هذه ما قاله المفكر الفرنسي غوستاف لويون في كتابه حضارة العرب : إذ قال : لم يعرف التاريخ فاتحاً أرحم من العرب 2698 ، ولا شك أن رجال الدين المسيحي لهم دور أساسي في هذه المذبحة، فقد كانوا يحفزون الصليبيين للانتقام للسيد المسيح ابتداءً بالبابا أوربان الثاني وانتهاءً برجال الدين المرافقين للحملة الصليبية 2699.

8- دور رجال الدين المسيحي في سقوط القدس : ويظهر دور رجال الدين المسيحي في سقوط القدس بصورة جلية، فبعد أن اشتدت مقاومة المسلمين لهم، مع اشتداد درجة حرارة الجو عليهم، وانعدام مياه الشرب، شعر رجال الدين المسيحي بالإحباط والوهن الذي أصاب الصليبيين وقد قام أحد القساوسة وأشاع بأنه رأى الأسقف أدهيمر في منامه يأمره أن ينبه الصليبيين بالكف عن أنانيتهم، وأن يصدقوا النية في أداء المهمة التي خرجوا من أجلها، وأن يتجهوا بقلوب صافية إلى الله، وأكد لهم أن النصر سيتم لهم خلال أيام قلائل، على أن يخرجوا حفاة في موكب يسرون به حول أسوار بيت المقدس 2700. وعلى الفور عقد قادة الحملة الصليبية الأولى اجتماعاً يدرسون فيه كيفية تنفيذ ما طلبه أدهيمر في هذه الرؤيا. ويصف المؤرخ اللاتيني توديبود – أحد المشاركين في هذه الأحداث فيقول : عقد قادتنا اجتماعاً أوصاهم فيه المطران والقساوسة – حفاة الأقدام – يرتدون ملابس الكهنوت المقدسة، يحملون في أيديهم الصلبان .. ينشدون المزامير، ويدعو السيد عيسى المسيح لتخلص المدينة المقدسة، والقبر المقدس من أيدي الكفرة، وأن يصنعها بين أيادي المسيحيين حتى يتمكنوا من أداء طقوسه المقدسة .. وكان جميع رجال الدين يرتدون نفس الملابس ويحيط بهم جميعاً على الجانبين الفرسان وتابعيهم بكل عدتهم وعتادهم 2701، وعندما رأى المسلمون موكب الصليبيين الحفاة وهم يطوفون حول أسوار بيت المقدس، وقفوا على طول أسوار المدينة يحملون المصاحف المغطاة بالقماش على أسنة الرماح وينفرد – توديبود كشاهد العيان – بهذا الوصف الدقيق لرد فعل المسلمين على مسيرة الصليبيين حول بيت المقدس، فأوضح أن المسلمين عندما رأوا ذلك المشهد، ساروا على نفس الطريقة على طول أسوار المدينة يحملون رمحاً مغطاة بقماش مرسوم عليه اسم الرسول صلى الله عليه وسلم ولما وصل المسيحيون عند كنيسة القديس ستيفن، بينما وقف المسلمون يصيحون ويهتفون فوق الأسوار، ويدقون طبولهم في ضجيج وصخب وجعلوا المسيحيين عرضة لكل ما يستطيعون ويقدرون عليه من سخرية واستهزاء 2702، ويستكمل توديبود وصفه قائلاً : وكان أسوأ ما في الأمر أن المسلمين أقدموا على تحطيم الصليب المقدس بقطعة من الخشب أمام أعين المسيحيين جميعاً .. ذلك الصليب الذي أراق المسيح دمه عليه وأفتدى بذلك خلاص البشرية جميعاً .. وإمعاناً في أذية المسيحيين فقد قذفوا بحطامه من فوق الأسوار وهم يصيحون استهزاء بالصليب 2703 ، وعندئذ ازداد حماس الصليبيين فقاموا بهجوم شامل على بيت المقدس في اليوم التالي للمسيرة، وسقطت المدينة في أيديهم على الرغم من المقاومة العنيفة التي قام بها المسلمون لصد الصليبيين عن مدينتهم، ولما دخل

2694 قصة الحضارة (25/4).

2695 أعمال الفرنجة ص 118 القدس عشية الغزو الصليبي ص 122.

2696 القدس عشية الغزو الصليبي ص 123.

2697 حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي ص 73.

2698 المصدر نفسه ص 73.

2699 القدس عشية الغزو الصليبي ص 123.

2700 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى في الجهاد ضد الصليبيين ص 245.

2701 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 245

2702 المصدر نفسه ص 246.

2703 المصدر نفسه ص 246.

الصلبيون المدينة قاموا بعمل مذبحه رهيبه لكل من وجدوه بالمدينة 2704. وهكذا يتضح لنا كيف كان رجال الدين المسيحي يستغلون قوة تأثير العامل الديني على عقول المسيحيين فيقوموا بترويج الإشاعات والأساطير ذات الطابع الديني لإثارة مشاعر المقاتلين ارتفاعاً ويتفانون في القتال حتى ينتصروا ويحققوا أغراضهم وأطماعهم الاستعمارية في الأراضي المقدسة، هذا في الوقت الذي لم نعثر فيه في بطون المصادر الإسلامية ما يفيد عن دور جدي للفقهاء والعلماء في تلك الفترة الزمنية يعتمد على إلقاء الخطب الحماسية التي تذكر المقاتلين بامجاد المسلمين الأول وانتصاراتهم أيام الرسول صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين - رضوان الله عليهم - من بعده فتزداد حماسهم وترتفع روحهم المعنوية مما يساعد على مواصلة القتال والانتصارات على أعداء الدين وتحرير بلادهم من براثن الإستعمار الصليبي، ولعل ذلك مرجعه إلى هول المفاجأة التي أصابت العالم الإسلامي وقتند بالعدوان الصليبي على المنطقة فضلاً عن انصراف العلماء والفقهاء لفض بعض المنازعات القائمة بين أقطاب العالم الإسلامي حينئذ وهم العباسيين والفاطميين والسلاجقة والعمل على توحيد جهودهم لمواجهة العدو الصليبي ومن ناحية أخرى ربما يكون أولئك الفقهاء لم يدركوا أهمية المناطق التي استولى عليها الصليبيون مثل الرها وأنطاكية، ولكن عندما فقدوا بيت المقدس أفقوا من هول الصدمة وبدأوا يتحركون وبياشرون جهودهم فقام كثير من الفقهاء والعلماء والقضاة في بلاد الشام بدور كبير في توعية الناس في كل مكان بهذا الخطر الفظيع، وبضرورة الوقوف صفاً واحداً لصد هذا العدوان الغاشم، فخرجت جماعات كثيرة من مسلمي بلاد الشام وبصحبتهم الكثير من العلماء والفقهاء، واتجهوا إلى بغداد واستغاثوا بالخليفة العباسي وبالسلطان، السلجوقي، واجتمعوا بالناس في المساجد وأعلموا الجميع بما لاقاه المسلمون من مذابح بشعة على أيدي الصليبيين، وألقوا الشعر في ديوان الخليفة في بغداد يحثون فيه أولي الأمر على سرعة إنجاد أهل الشام حماية للدين وللمحارم، فاضطر الخليفة إلى الاستجابة وقام بنذب الفقهاء للخروج إلى البلاد لتحرير الملوك على الجهاد، وعلى الرغم من قيام الفقهاء بالمهمة على الوجه الأكمل، إلا أن ذلك لم يأت بطائل ولم يحرك ساكناً، فعاد الفقهاء إلى بغداد 2705، وجدير بالذكر أن المؤرخ ابن الأثير قام بالتعقيب على حالة التفكك التي أصابت العالم الإسلامي في تلك الفترة، والتي أدت إلى ضياع صرخات واستغاثات المسلمين بلا استجابة من قبل أولي الأمر، فأرجعها إلى اشتغال الحكام والملوك المسلمين وعساكر الإسلام بقتال بعضهم بعضاً، مما ساعد على تفرق المسلمين واختلاف الأهواء وتمزق الأموال 2706.

9- فشل الفاطميين في استعادة البيت المقدس : كان سقوط بيت المقدس في أيدي الصليبيين بمثابة الضربة القاصمة التي وجهت إلى العالم الإسلامي بصفة عامة، وإلى الدولة الفاطمية بصفة خاصة - وبرز صراع على المصالح بين الفاطميين والصلبيين - فأخذ الوزير الفاطمي الأفضل بن بدر الجمالي يفكر جدياً في استعادة هذه الجزء من الأراضي الإسلامية، فأخرج من مصر ثلاث حملات حربية في الفترة الممتدة من 495 - 1101/499 - 1105م موجهة ضد القوات الصليبية الموجودة في فلسطين لكي يثبت للصلبيين مدى يقظة الدولة الفاطمية وغيرتهم على كل شبر من الأراضي التابعة لهم، ولكن باءت هذه المحاولات الثلاث بالفشل، ولم تحقق الهدف المنشود لها وهو استعادة بيت المقدس وفي أثناء محاولة الصليبيين صد هذه الحملات الثلاث قيادة بلدوين الأول ملك بيت المقدس، قام بعض رجال الدين المسيحي بأدوار بارزة لحث الصليبيين على الشجاعة والوقوف بصلابية في مواجهة الجيوش الفاطمية، مستخدمين في ذلك كل الوسائل كالمشاركة في حمل السلاح للقتال، والوعظ والخطب في جموع الصليبيين، وحمل الصليبان أمام الجيوش لتحسيس الصليبيين على القتال بشجاعة، فمن تلك المواقف التي سجلت لرجال الدين المسيحي موقف رئيس الشاماسة - أرنول مالكورن - الذي خطب خطبة حماسية لإثارة مشاعر المقاتلين لصد حملة المصريين على الرملة سنة 1101/495م، وكذلك ما قام به المندوب البابوي موريس من تلاوة نصوص لإدخال الطمأنينة في نفوس المقاتلين بعد أن انتابهم الرعب عندما رأوا ضخامة القوات الفاطمية، ثم قام الملك بلدوين بعد ذلك بحمل الصليب المقدس أمام المقاتلين الصليبيين ليدخل الطمأنينة في نفوسهم، وخطب في المقاتلين خطبة دينية بأنفسهم وتمسكهم بالأمل في النصر 2707. وكان لهذه الخطبة بالفعل أثرها الكبير على الصليبيين، فعادت إليهم الثقة والشجاعة وهتفوا بصوت عال قائلين : ساعدنا يارب ساعدنا يارب. ثم قبلوا الصليب المقدس وقاموا بالصلاة لله حتى ينصرهم في تلك المعركة، وفي الوقت نفسه وصلت معونات من غرب أوروبا لتعزيز هذه القوات فساعدت على زيادة قوة وشجاعة الصليبيين، وتحقق بذلك النصر على المسلمين في حملة الرملة الأولى عام 1101/495م وكذلك برز دور روبرت روان - مطران مدينة الرملة أثناء الحملة الفاطمية الثانية على الرملة سنة 1102/495م حيث تذكر بعض المصادر اللاتينية المعاصرة لتلك الأحداث، أن

2704 المصدر نفسه ص 246.

2705 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 248.

2706 المصدر نفسه نقلاص عن الكامل في التاريخ ص 248.

2707 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 249.

هذا المطران عقد اجتماعاً مع كبار أهالي المدينة للتشاور معاً، عقب استيلاء المسلمين عليها، وتقرر في هذا الاجتماع ضرورة إرسال مندوب عنهم إلى الملك بلدوين الأول بيافا لطلب النجدة منه 2708، وهكذا نجد رجل الدين الغربي يقوم أحياناً محل حاكم المدينة في التصدي لقوات العدو عند أي هجوم مفاجئ على المدن الصليبية وهذا ما نلمسه بالنسبة لوضع الفقهاء والعلماء داخل مدنهم وقد انتهى الصراع عند مدينة الرملة بانتصار الفاطميين انتصاراً كبيراً نتج عنه إبادة كل أفراد الجيش الصليبي باستثناء بلدوين الذي تمكن من الفرار إلى يافا 2709.

وأما بالنسبة للحملة الثالثة التي أرسلها الوزير الفاطمي الأفضل إلى الرملة سنة 498هـ/1105م، فقد لعب أثناءها أفرimar بطريك بيت المقدس دوراً هاماً وخطيراً، فعندما تقابل الجيشان الفاطمي والصليبي في مفترق الطرق عند الرملة خشي الملك بلدويني من التفوق العددي للقوات الفاطمية فأرسل مندوباً عنه برسالة إلى أفرimar - يطلب منه أن يتفرغ إلى الله هو والعامّة من الشعب وأن يكثروا من الصلاة والصوم والزكاة ليكون هذا بمثابة فدية أو قربانا إلى الله لمساعدة الفرنج حتى النصر، وليحمي الله الفرنج من أية هزيمة قد تلحق بهم. كما طلب منه الملك بلدوين أيضاً أن يعظ الناس ويحثهم على ضرورة التطوع لحمل السلاح والإسراع إلى ميدان القتال للانضمام لإخوانهم لمساعدتهم في حروبهم ضد المسلمين 2710، وفي الحال أمر أفرimar بدق أجراس الكنائس، فاجتمع الناس جميعاً عنده، فخطب فيهم قائلاً: يا أصدقائي... يا خدم المسيح لقد حضر هذا المبعوث من قبل الملك بلدوين ليخبرنا أن المعركة ستبدأ مع المسلمين عند الرملة. ومن أجل تحقيق النصر يتحتم علينا التضرع إلى الله، وكثرة الصلاة، وأخبرنا هذا المندوب الملكي بأن الملك قد أخرج بدء المعركة إلى الغد حتى يوافق هذا اليوم عيد القيامة المجيد ولذلك فأنتي أطلب منكم جميعاً إقامة الصلوات والتعبد طوال هذه الليلة، وعند بزوغ فجر الغد توجهوا حفاة إلى الأماكن المقدسة بالمدينة، تاركين وراءكم كل شهواتكم، مذللين أنفسكم، متضرعين إلى الله بكل التقوى والإيمان لينقذنا من أيدي الأعداء، ولينصرونا عليهم. أما عن نفسي فأنتي ذاهب في الحال للوقوف بجوار الملك.. وأعلموا جيداً بأنني سوف أحث جميع القادرين منكم على حمل السلاح على أن يأتوا معي لسد حاجة الملك من المقاتلين 2711، وكان لهذا النداء صدى كبيراً لدى كثير من المسيحيين الموجودين في القدس فسرعان ما تقدم أكثر من مائة وخمسين مقاتل أبداوا رغبتهم في الانضمام إلى المعسكر الصليبي بالرملة لمناصرة زملائهم وفي صباح اليوم التالي ذهب برفقة هؤلاء المتطوعين كثير من القساوسة وعلى رأسهم أفرimar بطريك بيت المقدس حاملاً الصليب المقدس، وقد وصلت هذه الجموع برئاسته إلى الملك بلدوين، وكان أفرimar قد أحضر الصليب المقدس معه حتى تتم البركة به، وعند وصولهم استقبلهم الملك فرح وسرور عظيمين وارتفعت الروح المعنوية لدى المقاتلين الصليبيين، وقاموا جميعاً بأداء صلاة الشكر والدعاء لله قبل أن تبدأ المعركة 2712، عند طلوع فجر يوم المعركة - هو يوم الأحد 14 ذي الحجة 498هـ 27 أغسطس 1105م، وركب حصانه وأخذ يغدو ويروح أمام صفوف الصليبيين وبياركهم، ليرفع من روحهم المعنوية ويشجعهم على القتال بنفوس مطمئنة بأن النصر سيكون حليفهم 2713، فكان لهذه الجهود جميعها تأثيراً كبيراً وشديداً في زيادة حماس المقاتلين الصليبيين تحت قيادة الملك بلدوين، فلم يبالوا بقلّة عددهم أمام أعداد المسلمين الهائلة، وكان النصر للجيش الصليبي في نهاية هذه المعركة وبهذا النصر الصليبي انتهت المحاولات الكبرى التي قامت بها الخلافة الفاطمية لاستعادة فلسطين من قبضة الصليبيين 2714، وجددير بالذكر أنه على الرغم من كثرة ما كتبه المؤرخون اللاتين القدامى عن بطولات رجال الدين المسيحي أثناء حملات الرملة الثلاث، فإننا لم نجد في كتابات المؤرخين المسلمين الذين تناولوا الكتابة عن تلك الفترة أية إشارات توضح لنا دور علماء الدين الإسلامي وفقهائه في تلك الأحداث، وربما يرجع السبب في ذلك إلى أنهم كانوا يسجلون تاريخهم على منهج الحوليات، فيركزون على أهم الأحداث دون كتابة التفاصيل الدقيقة المصاحبة لهذه الأحداث، ولهذا لم نعثر من قريب أو بعيد على معلومات توضح لنا موقف علماء وفقهاء المسلمين من هذه الحملات 2715.

2708 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 250.

2709 المصدر نفسه ص 250.

2710 المصدر نفسه ص 251.

2711 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 251.

2712 المصدر نفسه ص 252.

2713 المصدر نفسه ص 252.

2714 الكامل في التاريخ (479/8) دور الفقهاء ص 253.

2715 دور الفقهاء والعلماء ص 253.

رابعاً : سقوط المدن الساحلية لبلاد الشام :

1- سقوط طرابلس : ففي عام 1099/492م عندما اقتربت جحافل العدو الصليبي من أسوار طرابلس أسرع حاكمها فخر الملك بن عمار إلى مهادنتهم بتقديم الأموال والهدايا وبعض الجياد لهم، لإحساسه بعدم استعداده لمواجهةهم بعد حتى لا يعرض نفسه والمسلمين وإمارته للإبادة على أيديهم ونحن لا نستبعد أن الدافع وراء انتهاج القاضي فخر الملك بن عمار وغيره من حكام المدن الإسلامية لسياسة المهادنة مع الصليبيين في ذلك الوقت، هو تمزق شمل المسلمين وعدم وجود قوة إسلامية كبرى تستطيع الوقوف في وجه هذا الخطر الصليبي، خاصة بعد أن انكشف أمر الاتفاق الذي تم بين الفاطميين والصليبيين وما ترتب عليه من هزيمة السلاجقة في أنطاكية وهو أن يقف الفرنج عند أنطاكية ويستولى الفاطميون على بيت المقدس ويساعدوا الصليبيين ضد السلاجقة، على أية حالة لم تفلح سياسة المهادنة التي اتبعها ابن عمار مع الفرنجة إذ قام ريموند الضجلي بالهجوم على طرابلس وفرض عليها حصاراً شديداً سنة 1101/495م حيث كان يطمع في تأسيس إمارة مستقلة بها أسوة برفاقه من القادة الصليبيين في كل من الرها وأنطاكية وبيت المقدس ولما شعر فخر الملك بحرج موقفه اضطر إلى طلب النجدة من حمص ودمشق غير أنه لم يظفر بطائل وانهزم أمام الصليبيين، فاضطر القاضي ابن عمار إلى مهادنة الصليبيين مرة أخرى على مال وخيل فوافقوا ورحلوا عن طرابلس إلى انطرسوس واستولوا عليها في جمادى الآخر من السنة نفسها 2716، ولكن ريموند أعاد الكرة مرة أخرى وهاجم مدينة طرابلس منتهزاً فرصة وصول أسطول جنوي إلى اللاذقية في سنة 1103/497م ولكنه فشل هذه المرة أيضاً بفضل شجاعة القاضي فخر الملك بن عمار وصبره وعدم يأسه وتشجيعه لأهل طرابلس على مواصلة المقاومة لدفع الأعداء عن بلدهم، فاضطر ريموند إلى أن يتجه بالأسطول الجنوني في العام نفسه لمهاجمة ثغر جبيل التابع لابن عمار فاستولوا عليه وغدروا بأهله 2717، وهكذا أصبح القاضي فخر لملك بن عمار معزولاً تماماً عن المدن المجاورة بعد أن جرد الصليبيون طرابلس من جميع المدن التابعة لها، ولم يبق أمامه سوى الاستيلاء على مدينة طرابلس نفسها بوصفها العاصمة الطبيعية للإمارة التي يحلم بتكوينها، ولذلك بنى ريموند قلعة على الجبال المواجهة طرابلس عرفت باسم قلعة صنجيل، ليتخذها قاعدة يسيطر بها على طرابلس، فقام القاضي ابن عمار بجهود كبيرة مع أهالي طرابلس لهدم هذه القلعة وإحراقها مما ترتب عليه موت ريموند الفجلي متأثراً بحرقه التي أصيب بها أثناء حريق هذه القلعة في جمادى الأولى سنة 1015/498م ولكن الفرنج كانوا قد صمموا بعد ذلك على استئناف الحصار البري حول مدينة طرابلس عن طريق قلعة ضجیل فاضطر القاضي ابن عمار إلى طلب نجدة عاجلة من سقمان بن أرتق التركماني، صاحب حصن كيفا 2718، فلم يدخر وسعاً في التحرك تجاه طرابلس، ولكنه توفي في الطريق، فانقطع بذلك آخر أمل لبني عمار في الحصول على مساعدة خارجية تمكنهم من إنقاذ طرابلس 2719 فاضطر القاضي ابن عمار إلى أن يعتمد على أهالي المدينة فأخذ يعد العدة استعداداً لمواجهة الصليبيين بقدر الإمكانات المتاحة في المدينة، فقام بجمع الأموال من بعض التجار الأغنياء من سكان طرابلس ووزعها على المجاهدين ليسد العجز الناتج عن كثرة ما سبق أن قدمه الصليبيين من أموال وذهب عندما عقد الهدنة معهم وعلى الرغم من أن هذا المسلك الذي اتبعه القاضي ابن عمار مع التجار يعتبر تصرفاً ضرورياً شرعياً لاستكمال العدة وتجهيز الجيش بما يلزمه من معدات لمواجهة العدو 2720، وأنه لم يقم بذلك من فراغ وإنما من واقع مسؤوليته التي تحتم عليه كحاكم للبلاد أن يستعين بأموال الرعية أو الاقتراض من التجار والأغنياء لسد هذا العجز في الأموال الموجودة بالبلد لمصلحة الإسلام والمسلمين وعلى الرغم من كل ذلك فإن هؤلاء التجار المسلمين قد خرجوا إلى الصليبيين وقالوا لهم : إن صاحبنا صادرنا فخرجنا إليكم لنكون معكم 2721، ولم يكتفوا بذلك التصرف المشين، وإنما كشفوا للصليبيين عن الأماكن التي ترد منها الميرة والمون لابن عمار. هذا بدلاً من أن ينفقوا أموالهم في سبيل الله عملاً بقوله تعالى : " يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم. تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذالكم خير لكم إن كنتم تعلمون " (الصف ، آية : 10 - 11). وعلى الفور قام الصليبيون بتشديد الحصار على هذه الأماكن التي كشفها أولئك التجار الصليبيين حتى يمنعوا دخول أي شيء إلى البلد، فيضطر ابن عمار وأهل طرابلس للاستسلام لهم ولكن على الرغم من ذلك فقد استمرت المدينة في مقاومتها للحصار ثلاث سنوات أخرى بفضل الله ثم بعزيمة ابن عمار وقوة إيمان أهل طرابلس ورفضهم الاستسلام من ناحية

2716 المصدر نفسه ص 86.

2717 تاريخ العظمي ص 377.

2718 هي بلدة وقلعة عظيمة مشرفة على نهر دجلة بين آمد وجزيرة ابن عمر من ديار بكر وهي لصاحب آمد من ولد داود بن سقمان بن أرتق.

2719 ذيل دمشق ص 146 - 147 وفيات الأعيان (191/1).

2720 دور الفقهاء والعلماء والمسلمين في الشرق الأدنى ص 88.

2721 الكامل في التاريخ (491/8).

وافتقار الصليبيين إلى أسطول بحري يحكم الحصار على طرابلس من جهة البحر من ناحية أخرى، ولكن لما استبد اليأس من فك هذا الحصار وضاعت الأوقات وقلت بطرابلس، اضطر القاضي فخر الملك ابن عمار إلى ترك طرابلس والخروج إلى بغداد في رمضان سنة 501هـ/مارس 1108م، لطلب النجدة من زعيم العالم الإسلامي في المشرق آنذاك وهما الخليفة العباسي المستظهر بالله والسلطان السلجوقي محمد بن ملكشاه السلجوقي 499هـ - 509هـ/1105 - 1115م وقبل أن يترك فخر الملك طرابلس استناب بها ابن عمه أبا المناقب فعصى فيها، فقبض عليه أصحاب فخر الملك وتولوا الأمور بطرابلس 2722، ومكث القاضي فخر الملك ببغداد أربعة شهور أكرمه فيها كل من الخليفة والسلطان أحسن إكرام. ويصف ابن الأثير الحفاوة التي قوبل بها قائلاً: وسير الخليفة خواصه وجماعة أرباب المناصب فلقوه وأنزله الخليفة وأجرى عليه الجراية العظيمة، وكذلك فعل السلطان وفعل معه مالم يفعل مع الملوك الذين معهم أمثاله. وهذا جميعه ثمرة الجهاد في الدنيا ولأجر الآخرة أكبر 2723. ومع ذلك فإن فخر الملك لم يظفر بطائل من الخليفة والسلطان. وعاد إلى دمشق في محرم 502هـ/1109م وهناك علم بأن طرابلس أصبحت تابعة للفاطميين إذ أن أهلها قد ضاق بهم الحصار الصليبي المضروب عليهم، فراسلوا الوزير الأفضل الفاطمي يطلبون منه أن يبعث إليهم والياً من قبله يتولى إدارة المدينة ويرسل لهم الغلة والميرة فاستجاب لهم الأفضل وأرسل إليهم من قبله شرف الدولة بن أبي الطيب والياً على طرابلس 2724، وهكذا عاد القاضي فخر الملك بن عمار من بغداد ليجد نفسه بلا وطنه وبلا أهله، إذ أن الوالي الفاطمي قبض على أهل بيته وأصحابه وذخائره وآلاته وأثاثه، وحمل الجميع إلى مصر في البحر 2725. ولذلك أقام فخر الملك بن عمار في دمشق عند أتاك طغتكين، الذي أقطعه الزبداني وأعمالها 2726، ثم ما لبثت طرابلس أن سقطت بأيدي الصليبيين في ذي الحجة 502هـ/1108م واستمر الحال بفخر الملك على هذا الوضع حتى خرج في سنة 516هـ/1122م إلى مصر حيث يقيم أهله. وهناك قرر له الخليفة الفاطمي الأمر 496 - 524هـ/1102 - 1129م داراً أعدت له وقرر له راتباً في كل شهر 2727، ويمكن أجمال أسباب سقوط طرابلس في النقاط الآتية:

\* ضعف الجبهة الإسلامية.

\* استهتار الفاطميين بالموقف في طرابلس.

\* مساعدة الجنوية والمردة للصليبيين.

\* استيلاء الصليبيين على المدن المحيطة بطرابلس 2728.

وقد حدّد أبو المحاسن يوسف بن تغري بردي ثلاثة أسباب لسقوط طرابلس وهي: تقاعس الفاطميين عن المسير إليها تلك المدة الطويلة، ثانياً: ضعف العسكر الذي أرسلوه مع أسطول مصر، ولو كان لعسكر الأسطول قوة لدفع الفرنج من البحر عن البلد حسب الحال، ثالثاً: عدم خروج الأفضل بنفسه على رأس العساكر المصرية، هذا مع قوتهم من العساكر والأموال والأسلحة 2729. وقد استسلمت طرابلس للغزاة بشروط عدم الاعتداء على الأهالي والممتلكات، لكنهم كالعادة، لم يفوا بشروط الأمان، فنهبوا الأموال، وأسروا الرجال وسبوا النساء والأطفال وغنموا من الأمتعة وكتب العلم الموقوفة مالا يحصى 2730، وأكمل الصليبيون احتلال بقية مدن إمارة طرابلس فاستولوا على: باتياس وجبلية، وحصن الأكراد،

2722 ذيل تاريخ دمشق لابن القلانسي ص 160.

2723 الكامل في التاريخ (517/8، 518).

2724 ذيل تاريخ دمشق لابن القلانسي ص 161.

2725 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 90.

2726 المصدر نفسه نقلاً عن ذيل تاريخ دمشق ص 165.

2727 طرابلس الشام في التاريخ الإسلامي ص 122 إلى 130.

2728 النجوم الزاهرة (179/5 - 180).

2729 الكامل في التاريخ (534/8).

2730 المصدر نفسه.

وبدأت إمارة طرابلس في النمو، وصار تاريخها مرتبطاً بتاريخ إمارة أنطاكية من جهة، وتاريخ مملكة بيت المقدس من جهة أخرى 2731.

2- سقوط بيروت : تهيأ للملك بلدوين الحرية ليواصل توسيع حدود مملكته وتطلع إلى المدن الساحلية مثل عسقلان في الجنوب، وصور وصيدا وبيروت في الشمال. والمعروف أن كلاً من عسقلان وصور تُعد من الحصون المنيعة وتنزل فيها حاميات عسكرية قوية وبالتالي يقتضي إخضاعها استعدادات عسكرية قوية وبعد ان سقطت كل من جبيل وعرقه وطرابلس بيد الصليبيين، وفرت هذه الأخيرة قاعدة مناسبة لهم، فوجهوا اهتمامهم للاستيلاء على بيروت، فحاصرها بلدوين براً وبحراً، ولما لم يتمكن من اقتحامها طلب مساعدة من صليبي طرابلس وغيرهم من الشمال، ومن نصارى لبنان، فاستجاب لطلبه برتراند، صاحب طرابلس، وجوسلين صاحب تل باشر، كما اجتمع بأمراء النصارى في جبيل، وشن الخلفاء غارة مفاجئة على بلاد وقرى الغرب المحيطة ببيروت، فنهبوا وأحرقوها، وقتلوا وأسروا كل من وجدوه من أهلها 2732، ثم حاصروا بيروت، ووضعوا أبراجاً لينصبوها على أسوارها، لكنهم جوبهوا بمقاومة شديدة من جانب سكانها بقيادة حاكمها عضد الدولة التنوخي، وفي الوقت الذي كان فيه القتال دائراً وصل أسطول فاطمي يتألف من تسع عشرة سفينة فاصطدم بالأسطول الصليبي المحاصر للمدينة، وتغلب عليه، وأسر بعض قطعه وتمكن الأسطول الفاطمي من دخول الميناء، وهو يحمل الغلال والميرة، مما أعطى السكان الأمل والصمود والدفاع عن مدينتهم، تجاه هذا الوضع العسكري، استنجد بلدوين بالجنوبية، فأمدوه بأربعين سفينة مشحونة بالمقاتلين، فتقوى بهم، وضيق الحصار على بيروت، وهاجمها بكل قواته البرية والبحرية يوم الجمعة (21 شوال 503هـ/13 نيسان 1110م) فاشتد القتال بين الطرفين، وقتل قائد الأسطول الفاطمي وخلق كثير من المسلمين ولم ير الإفرنج من ما تقدم وتأخر أشد من حرب هذا، لدرجة أن القتال استمر بشكل متواصل ليل نهار، حتى ملك الصليبيون المدينة بالسيف. وفشلت السفن الفاطمية التي قدمت من صور وصيدا في كسر الطوق البحري، وحاول عضد الدولة التنوخي الهرب مع جماعة من أعوانه، لكنه وقع في الأسر، وقتله الصليبيون، ونهبت بيروت، وسبى من كان فيها، وبلغ عدد القتلى عشرين ألفاً 2733، وخرجت من مصر نجدة فاطمية لمساعدة بيروت قوامها ثلاثمائة فارس، لكن وقعت في كمين نصبه الصليبيون عند نهر الأردن 2734.

3- سقوط صيدا : اهتم الفاطميون والسلاجقة الذين تناوبوا على حكم صيدا بتحسينها، فقد قام الوالي الفاطمي سعد الدولة الأفضلي بعمارة برج فيها في (1098هـ/491م) وحصنها أميرها مجد الدولة التنوخي في عام 1101هـ/494م مما جعلها تقوى على الصمود في وجه الصليبيين لبعض الوقت 2735، وجرت عدة محاولات صليبية للاستيلاء عليها، وفي أوائل عام 504هـ/ صيف 1110م وصل إلى عطا سبعون مركباً يحمل عشرة آلاف مقاتل نرويجي بقيادة سيجورد، أحد ملوك النرويج. وما إن علم بلدوين بوصولهم حتى سارع لاستقبالهم، وأظهر اغتباطه بقدمهم وأحاطهم بكل مظاهر الحفاوة والتشريف، وأقنع الملك النرويجي بمشاركته في الاستيلاء على صيدا، كما استدعى برتراند، حاكم طرابلس، فجاء بقواته وانضم إليهما، وبدأ الحلفاء في فرض حصار بري وبحري على صيدا في 13 ربيع الآخر/19 تشرين الأول وقطعوا طرق الإمدادات إليها، ومع ذلك قام أسطول فاطمي أبحر من ثغر صور بمهاجمة السفن النرويجية، كاد أن يببدها كلها، لولا أن وصل في الوقت المناسب أسطول بنديقي يقوده دوق البندقية أورديلافو فاليري، فاشترك مع الأسطول النرويجي في حصار المدينة، ومهاجمتها من جهة البحر، وعجزت السفن الفاطمية أن تمد أهل صيدا بما يحتاجون إليه من سلاح وعتاد ومقاتلة ومؤن 2736، ولما ضاق الحال بأهل صيدا من شدة الحصار الصليبي المفروض حول المدينة براً وبحراً، وفشلت جميع محاولاتهم لإنقاذ المدينة من الوقوع في براثن الصليبيين وبنسوا من وصول أي نجدة إليهم، لم يجدوا بداً من التسليم بالتفاوض مع الملك بلدوين، فخرج قاضي صيدا ومعه جماعة من شيوخها إلى الملك بلدوين للتفاوض معه من أجل الأمان، فأمنهم بلدوين على أنفسهم وأموالهم وعساكرهم، وترك لهم حرية الاختيار أما البقاء بصيدا أمين وأما المسير إلى أي مكان يرغبونه دون أن يمنعه أحد، وحلف لهم على ذلك 2737، ثم سلمت المدينة للصليبيين في 20 جمادي الأولى 504هـ/4 ديسمبر 1110م وخرج الأهالي في جماعات غفيرة إلى دمشق وبقي فيها من أراد البقاء

2731 الحركة الصليبية (297/1).

2732 أخبار الأعيان في جبل لبنان (506/2 ، 507) الشدياق.

2733 تاريخ الفاطميين د. محمد طقوش ص 455.

2734 ذيل تاريخ دمشق ص 269.

2735 أخبار الأعيان في جبل لبنان (506/2 – 507).

2736 ذيل تاريخ دمشق ص 273، تاريخ الفاطميين ص 457.

2737 ذيل تاريخ دمشق ص 171.



2738. وقد قام الدكتور محمد مؤنس عوض بدراسة عن الحملة الصليبية النرويجية التي قادها الملك سيجورد ودوره في دعم الحركة الصليبية وظهر بالنتائج الآتية :

توافرت عدت دوافع مجتمعة دفعت بالنرويج في عهد سيجورد وأخويه أيستين وأولاف للمشاركة في المشروع الصليبي من خلال الحملة الصليبية النرويجية التي قادها الملك النرويجي سيجورد، وكانت المملكة الصليبية في أشد الحاجة إلى الدعم البشري، والبحري لمواصلة إسقاط المدن الاستراتيجية الهامة على الساحل.

أفادت المصادر التاريخية النرويجية في تسليط الضوء على رحلة الملك النرويجي وكذلك تعاونه مع الصليبيين كما قدمت المصادر التاريخية الصليبية الأخرى تفاصيل هامة عن الدعم العسكري النرويجي للمملكة الصليبية.

أثبتت فعاليات تلك الحملة الصليبية النرويجية أن الحركة الصليبية ظاهرة أوروبية عامة أشتركت فيها كافة الشعوب الأوروبية بصورة أو بأخرى، ولم يحل الموقع الجغرافي النائي دون مشاركة النرويجيين في إحداثها وعلى ذلك لم يكن الأمر قاصراً على فرنسا، وإنجلترا، وألمانيا، وإيطاليا، بل أن النرويج كانت لها بصمتها هي الأخرى، مع ملاحظة أن الدور النرويجي لم يكن بنفس الحجم الكبير الذي كان للدور الفرنسي والإنجليزي وكذلك فعاليات المدن التجارية الإيطالية.

أثبتت فعاليات الحملة الصليبية النرويجية أن الوجود الصليبي في بلاد الشام لم يكن يستطيع الاعتماد على إمكاناته الذاتية في مواجهة المحيط الإسلامي العام هناك، خاصة خلال المرحلة المبكرة من تاريخ الصليبيين في المنطقة. وجاءت أحداث تلك الحملة لتكون حلقة في سلسلة طويلة من النجذات، والحملة الأوروبية القادمة من الغرب الأوروبي، ومن الضروري بمكان ملاحظة أن تلك الحملة النرويجية هي جزء لا يتجزأ من المشروع الصليبي العام الذي لم يتوقف طول تلك المرحلة وهذا يؤدي بنا إلى تصور دراسة تاريخ الحروب الصليبية في بلاد الشام على اعتبار عدد الحملات الرئيسية المعروفة والتي استهدفت الشام ومصر وتونس من الممكن أن يجعلنا نغفل أهمية حملات صليبية أخرى فرعية مثل الحملة الصليبية النرويجية وغيرها من الحملات الأخرى التي لم تحظ بذات الاهتمام الذي وجه للحملات الرئيسية وبالتالي فمن الإنصاف القول بأن رؤية المشروع الصليبي كمشروع واحد عام من الممكن أن تجنبنا الرؤية المجزأة والتي قد لا تقدر أهمية الحملات الفرعية التي ساهمت بدورها هي الأخرى في تكوين جسد المشروع الصليبي ككل وقد كان دعم الملك النرويجي سيجورد للحركة الفرنجية الصليبية خلال المرحلة من 1107-1110م / 501 - 2739.

تقول الكاتبة كارين ارمسترونغ : ... إن الحملات الصليبية لم تكن مجرد حركة هامشية في العصور الوسطى، بل كانت حركة محورية بالنسبة للهوية الغربية التي كانت قيد التبلور في ذلك الحين وهي ما فتنت مستمرة إلى يومنا هذا، ناهيك عن أنها أظهرت الدين في أشنع صورته 2740.. خلال عام 1983م أمضيت بعض الوقت في إسرائيل لإجراء أبحاث وإعداد سلسلة تلفزيونية عن المسيحية المبكرة للقناة البريطانية الرابعة، وأثناء وجودي هناك، وجدت نفسي المرة تلو المرة وجهاً لوجه مع الحملات الصليبية. وأنت في إنكلترا قد تمر بضعة شهور من غير أن تتبادر إلى ذهنك الحملات الصليبية حتى ولو مرة واحدة، لكن ذلك مستحيل ببساطة وأنت موجود في إسرائيل، ففيها تطالعك باستمرار كنائس وقلاع ومدن بأكملها بناها الصليبيون. ولأول مرة، أصبحت الروح الصليبية حقيقة تاريخية ملموسة بالنسبة لي، فقلت لنفسي : هذه ليست أساطير غامضة، فإني ما يقرب من ألف عام، حين كانت أوروبا لا تزال ترتع في الهمجية وأبعد ما تكون عن التمدن، شق آلاف المسيحيين طريقهم بجهد جهيد نحو الشرق الأوسط، وأنشأوا دولاً وممالك هناك، وكانت تلك أولى مستعمراتنا ومجرد حدوث ذلك ليبدو للمرء أمراً غير عادي البتة. ولعل ما سحرني بنوع خاص، قلاع الصليبيين وحصونهم الضخمة، واكتشافي أنها بنيت على امتداد حدود دويلاتهم، فثمة سلسلة من القلاع الصليبية في إسرائيل، ولبنان، وسوريا والأردن ولا عجب إذن أن يكون الإسرائيليون والفلسطينيون كلاهما على معرفة جيدة بالحملات الصليبية بأدق تفاصيلها فالاسرائيليون لا يخفون أن مشاريع الاستيطان الضخمة التي ينفذونها على التلال المحيطة بمدينة القدس إنما تشبه الحصون الصليبية شبيهاً بيناً : فالناس الذين يقطنون تلك المجمعات السكنية يرون أنفسهم حماة لأورشليم اليهودية من العرب. فلكي يهاجم القدس، سيجد الجيش العربي الغازي أنه مضطر إلى شق طريقه عبر تلك المستوطنات

2738 دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى ص 91.

2739 الحروب الصليبية دراسات تاريخية ونقدية، محمد مؤنس عوض ص 41.

2740 الحرب المقدسة ص 11.

المدينة الكثيفة السكان في خط النار، كما اكتشفت أن الدراسات الصليبية مزدهرة في الجامعة العبرية بالقدس وهذا ما لم يُفاجني أبداً. فأطلال وأوابد القلاع الصليبية قمينة بتذكير المرء بأن ثمة دولة غريبة أخرى قد زرعت نفسها في عالم إسلامي معاد لها وأنها كانت قلقة، على ما يبدو بشأن أمنها القومي، تماماً كقلق دولة إسرائيل اليوم، ولم يكن قد خطر لي في السابق قط أن أقرن المشروع الصليبي الغربي والملتبس جداً في القرون الوسطى، بالنزاع القائم حالياً في الشرق الأوسط لكن سرعان ما بدا الأمر غاية في السهولة حين كنت في إسرائيل 2741.

المبحث الرابع : أسباب نجاح الحملة الصليبية الأولى :

نجحت الحملة الصليبية إلى حد كبير في تثبيت وتأسيس أربع إمارات لاتينية : الأولى في أعالي الفرات وهي الرها، والثانية في أعالي الشام وهي أنطاكية، والثالثة على الساحل الشامي وهي طرابلس، أما الرابعة، فكانت في قلب فلسطين وهي بيت المقدس 2742، إضافة إلى أربع بارونيات كبرى هي : صيدا ويافا وعسقلان والجليل، وأثنى عشر إقطاعاً تسلمها أصحابها من الملك الصليبي مقابل تقديم فروض الولاء والطاعة له وتمثل في : أرسوف، حبرون، الداروم، قيسرية، نابلس، بيسان حيفا، تبين بانياس، كيفا، اللد، وبيروت 2743 وجدير بالذكر أن هذا النجاح الذي حققه يرجع إلى عدة عوامل وأسباب ساهمت فيه منها :

أولاً : إنعدام الوحدة السياسية في العالم الإسلامي :

بدأ الضعف يتسرب إلى جسم الدولة العباسية المترامية الأطراف في العقود الأخيرة من القرن الثاني للهجرة، الثامن الميلادي، عندما بدأت بعض الولايات البعيدة عن مركز الدولة في بغداد، تنفصل مكونة دولاً مستقلة وتعجز الخلافة عن إعادتها للسيطرة المركزية، فقد تأسست دولة الإدارة في أقصى المغرب عام 172هـ - 788م 2744، كما تأسست دولة الأغالب في تونس 184هـ - 800م،

ثم قامت الدولة الفاطمية على أنقاض دولة الأغالب في تونس عام 297هـ/909م، وفي مصر قامت الدولة الطولونية عام 254هـ/868م، أعقبها الدولة الإخشيدية عام 323هـ/935م وفي

عام 358هـ/969م استولى الفاطميون على مصر وجعلوا القاهرة عاصمة دولتهم، وهكذا خرج المغرب الإسلامي ومصر بشكل تدريجي من حيث الزمان والمكان عن نطاق الدولة العباسية، وظهرت خلافة جديدة تسيطر على النصف الغربي من العالم الإسلامي وتسعى للسيطرة على النصف الشرقي الذي أصابه ما أصاب النصف الأول من حيث قيام الدول المستقلة،

فقد قامت الدولة الطاهرية في خراسان عام 205هـ/820م وتبعها الدولة الصفارية عام 254هـ/867م، ثم غلبت على المنطقة السامانية التي تأسست عام 204هـ/819م في بلاد ما وراء النهر ثم امتد نفوذها لتشمل جميع البلاد التي كانت تتبع للدولة الصفارية، وكان نفوذ الخلافة العباسية تتحول من سلطة سياسية إدارية روحية إلى سلطة روحية فقط، ولم يبق للخليفة سوى ذكر اسمه في خطب الجمعة متبوعاً باسم السلطان الغالب على البلاد، ويعود السبب الرئيسي في ضعف الخلافة العباسية وتلاشي سلطتها 2745، إلى أسباب كثيرة ليس هنا مجال بحثها، وقد تمكن الأتراك في عهد المعتصم (218 - 227هـ) وكانت لهم حظوة في عهده وقربهم وأسند لهم المناصب العليا في مركز الدولة والولايات واعتمد عليهم في حراسة قصره، حتى تطاولوا على الناس وكثرت شكاوي الناس من ظلمهم في بغداد، فبنى لهم المعتصم مدينة سامراء وجعلها عاصمة لهم ومن حوله حاشيته من الأتراك، فزاد نفوذهم وصاروا وحدهم المتسلطين على أمور الخلافة والدولة حتى صاروا هم الذين ينتخبون الخليفة الذين يريدون ويعزلون من لا يوافق رغباتهم وأهواءهم، وفي عام 334هـ/945م استولى البويهيون الشيعة على العراق وأضافوه إلى دولتهم التي تأسست قبل ذلك في فارس وصاروا هم المتسلطين على

2741 الحرب المقدسة ص 15.

2742 دور الفقهاء والعلماء في الشرق الأدنى ص 37.

2743 المصدر نفسه ص 37.

2744 دور نور الدين محمود في نهضة الأمة 24.

2745 المصدر نفسه ص 25.

شؤون الخلافة وتعسفوا في معاملة الخليفة حتى إنهم عذبوا بعض الخلفاء وسجنوا بعضهم وقتلوا البعض الآخر، وكان بإمكانهم إنهاء الخلافة العباسية والدعوة للخلافة الفاطمية في العراق وباقي المشرق الإسلامي، خاصة بعد استيلاء الفاطميين على مصر، لكنهم لم يفعلوا ذلك، ليس حفاظاً على الخلافة العباسية، بل حفاظاً على سلطانهم ودولتهم من أن تزول لصالح الفاطميين، الذين تمكنوا من بسط سيطرتهم على بلاد الشام وشبه جزيرة العرب، وأخذوا يبتئون دعواتهم في العراق لإنهاء الخلافة العباسية وضم باقي المشرق الإسلامي لدولتهم، وفي عام 1055/447م استغل أحد دعواتهم ضعف سلطة البويهيين وأثار فتنة في بغداد تمكن خلالها مع مؤيديه من إلقاء القبض على الخليفة وحبسه، فاستنجد الخليفة بالسلطان طغرل بك سلطان السلاجقة الذين كانوا قد أسسوا دولتهم عام 1037/427م في بعض مناطق خراسان، ثم توسعوا جنوباً وغرباً في أراضي الدولة البويهية التي كانت قد ضعفت كما تقدم وسارع سلطان السلاجقة إلى استغلال الفرصة فتوجه إلى العراق وقضى على الفتنة، وعلى الدولة البويهية وأعاد للخليفة اعتباره، ولكن البساسيري الذي تأثر بدعوة الفاطميين استولى على بغداد بعد أن غادرها طغرل بك 1058/450م وأقام الدعوة فيها للخليفة الفاطمي المستنصر بالله، إلا أن طغرل بك عاد إلى بغداد من جديد وقضى على داعية الفاطميين واستقرت الأوضاع في العراق لصالح دولة السلاجقة السنيين، الذين أظهروا قدراً كبيراً من الاحترام للخليفة، ولكنهم أبقوه رمزاً دينياً بدون قوة وصلحيات، وعندما اجتاحت الصليبيون بلاد الشام عام 1099/492م كانت الخلافة العباسية عاجزة تماماً عن القيام بأي رد فعل سوى توجيه الرسل إلى سلاطين السلاجقة لمعالجة الأمر 2746.

ثانياً : الصراع على السلطنة في داخل البيت السلجوقي :

خلف السلطان ألب أرسلان السلجوقي عند وفاته سنة 1072/465م دولة متحدة الأركان قوية الجانب يحكمها ولداه السلطان ملكشاه بن ألب أرسلان الأكبر في المشرق والعراق وتاج الدولة تتش بن ألب أرسلان الأصغر في بلاد الشام كتابع لأخيه الأكبر. واستمر هذا الاستقرار زمن السلطان ملكشاه (465هـ - 1072/485هـ - 1092م) لاتباعه سياسة والده ووزيره نظام الملك الذي توفي سنة 1092/485م ثم تبعه ملكشاه ووزيره في السنة المذكورة قد أدت إلى خلق فراغاً سياسياً في صفوف العالم الإسلامي عامة والسلاجقة خاصة وكانت سبباً حقيقياً في تفكك وحدة السلاجقة الذين أصبحوا ثلاث قوى تتصارع فيما بينها، قوة السلاجقة بزعامه قلع أرسلان الأول في آسيا الصغرى، وقوة سلاجقة الشام بزعامه تاج الدولة تتش، وقوة سلاجقة فارس والعراق بزعامه السلطان بركياروق بن ملكشاه ومن ينازعه من أخوته 2747، وقد تحدثت بنوع من التفصيل ما جرى من الحوادث بين السلاجقة عامة بعد وفاة السلطان ملكشاه، علماً بأن النزاعات والحروب لم تقتصر على سلاطين وأمراء السلاجقة بل اشترك فيها أمراء بني مزيد في العراق والخليفة العباسي المسترشد (512-529هـ) وقد أدى هذا الصراع إلى استنزاف إمكانيات دولة السلاجقة وإنشغال سلاطينها وولاتها عن الخطر الفرنجي الداهم إلا من بعض الجهود الثانوية التي تم توجيهها لمقاومة الفرنجة تحت ضغط الرأي العام الإسلامي الذي أخذ يتبلور على أيدي بعض رجال الدين من العلماء والقضاة الذين كان لهم الفضل الأكبر بعد الله في يقظة الأمة وإعادتها إلى جادة الصواب، وإثارة الهمم لمقاومة العدوان الفرنجي، وبعد أن تطور الرأي العام في المشرق الإسلامي وخاصة في بغداد إلى غضب وانتفاضة شعبية اضطر السلطان محمد لتوجيه والي الموصل الأمير مودود بن التونتكين لجهاد الفرنجة ومن بعده قام بعض ولاة الموصل والجزيرة بجهود طيبة للحد من توسع الفرنجة في بلاد الشام والجزيرة، لكنها كانت جهوداً فردية غير منتظمة ولم تلق من سلاطين السلاجقة الاهتمام والدعم المطلوبين، الأمر الذي مكن الفرنجة من الاستيلاء على أغلب بلاد الشام بالإضافة لمنطقة الرها في الجزيرة وظل الوضع على هذا الحال حتى تأسست الدولة " الزنكية " بالموصل عام 1127/521م على يد عماد الدين زنكي والد نور الدين محمود زنكي عندها انتظم أمر الجهاد ضد الفرنجة 2748 واستمرت الحلقات المباركة في عهد نور الدين وصلاح الدين ودولة المماليك.

ثالثاً : الدولة الفاطمية :

2746 دور نور الدين محمود في نهضة الأمة ص 27.

2747 الجهاد ضد الصليبيين في المشرق الإسلامي ص 35.

2748 دور نور الدين محمود في نهضة الأمة ص 34.

الفاطيون لا صلة لهم بيت النبوة، والدولة الفاطمية هي دولة باطنية، وهذا رأي أكثر علماء الأمة الذين حققوا نسبهم وعلموا بواطنهم وأسرارهم وقد سأل الشريف ابن طباطبا ملكهم المعز العبيدي الذي فتح مصر عن نسبة فسل سيفه، وقال : هذا نسبي، ونثر الذهب، وقال : هذا حسبي 2749، فهم أولاد ميمون القداح بن ديسان اليهودي، قال أبو سامة عن عبيد الله المهدي مؤسس الدولة الفاطمية : كان زنديقاً خبيثاً عدواً للإسلام، متظاهراً بالتشيع، حريصاً على إزالة الملة الإسلامية، قتل من الفقهاء والمحدثين والصالحين جماعة كثيرة 2750 قال الذهبي : وقد أجمع علماء المغرب على محاربة آل عبيد، لما شهدوه من الكفر الصراح الذي لا حيلة فيه، وقد رأيت في ذلك تواريخ عدة لصدق بعضها بعضاً، وخرج كثير من العلماء والعباد مع أبي يزيد الخارجي لقتال القائم بن عبيد الله وقالوا : نكون مع أهل القبلة ضد من ليس من أهل القبلة 2751، وحرب الفاطميون القيروان سنة 449هـ، وجلا علماؤها إلى الأقطار ومات منهم كثير 2752. وصلتهم بالقرامة الملاحدة صلة أكيدة ودعوتهم دعوة واحدة 2753، يقول ابن خلكان : كان العاضد شديد التشيع متغالياً في سب الصحابة، وإذا رأى شيئاً استحل دمه 2754. قال الإمام الشاطبي : أما الدجالون فمنهم معد من العبيدية الذين ملكوا إفريقية، فقد حكى عنه أنه جعل المؤذن يقول : أشهد أن معداً رسول الله، فهم المسلمون يقتله " أي المؤذن " ثم رفعوه إلى معد ليروا هل هذا عن أمره، فلما انتهى كلامه إليه قال : أردت عليهم أذانهم لعنهم الله 2755، وكل الإرهاب الذي زرعه الحشاشون في العالم الإسلامي، إنما هو ثمرة من ثمار الدعوة الإسماعيلية العبيدية في مصر، وحسن الصباح زعيم قعدة الموت الذي أرسل رجاله يقتلون العلماء والأمراء المجاهدين إنما تلقى الدعوة على أيدي أصحابها في مصر، والدروز في بلاد الشام من آثار دعوة الدولة العبيدية، وهم يؤلهون الحاكم العبيدي، وعلاقتهم بإسرائيل علاقة جيدة 2756، وفي عهد المستعلي والأمر : تولى الوزارة الأفضل بن بدر الجمالي وفي عهده تولى يهودي شؤون قصر أم الخليفة فاشتد نفوذه وأسند مناصب الدولة لليهود، والأفضل هذا كان في أيامه نكبة القدس 2757 فعندما وصلته أخبار الزحف الفرنجي من آسيا الصغرى باتجاه بلاد الشام وانشغال السلاجقة بمواجهتهم في منطقتي أنطاكية والجزيرة والرها اعتبر الأفضل أن الفرصة سانحة لاستعادة المناطق الداخلية من بلاد الشام فأرسل وفداً إلى قادة الحملة الفرنجية وهم يحاصرون أنطاكية لبتفق معهم على اقتسام بلاد الشام بحيث يكون شمالها للفرنجة وجنوبها للفاطميين، واستقبل قادة الحملة الفرنجية الوفد الفاطمي بالترحيب وأظهروا الرغبة في التعاون مع الفاطميين ولكنهم لم يفصحوا عن حقيقة نواياهم حول القدس ولم يحصل الوفد الفاطمي منهم على جواب 2758 ووضح إلا أن الأفضل بدأ بتنفيذ خطته التي كان محورها استعادة القدس ودمشق مستغلاً انشغال السلاجقة بالمواجهة مع الفرنجة فسار بجشيه إلى فلسطين وحاصر القدس في الوقت الذي كان الفرنجة يحاصرون أنطاكية، وبعد قتال شديد على الأسوار وفي المدينة استولى الفاطميون على القدس في شعبان 491/1098م أرسل الأفضل وفداً آخر إلى قادة الحملة الفرنجية بعد أن توغلوا جنوباً باتجاه القدس، يعرض عليهم ما سبق عرضه الوفد الأول بالإضافة إلى السماح لهم بالحج إلى القدس بكل حرية بشرط أن يكونوا بدون سلاح، ولكن الفرنجة كانوا في هذه المرة واضحين في ردهم الذي كان سندخل القدس بسلاحنا دون إذن من خليفة القاهرة 2759، وهذا ما تم. ووصف الذهبي عموم جيوشهم بأنهم أهل شر وزعارة لاسيما من تزندق منهم وقد ذاق المسلمون منهم من القتل والنهب والسبي حتى أن أهل صور استجدوا بالناصرى الروم من ظلمهم وجورهم وأخذهم النساء من الحمامات والطرق 2760. وقد وصف ابن كثير ملوك الدولة العبيدية : بأنهم من أنجس الملوك سيرة، وأخبثهم سريرة، وقد ظهرت في دولتهم البدع والمنكرات وكثر أهل الفساد، وقلّ عندهم الصالحون من العلماء، وكثر بأرض الشام .. الدرزية

2749 وفيات الأعيان (80/2).

2750 الورضتين في أخبار الدولتين ص 201.

2751 السير (154/15).

2752 الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي (165/2).

2753 واقدسه (260/1).

2754 وفيات الأعيان (110/3).

2755 الاعتصام للشاطبي (97/21).

2756 واقدسه (260/1).

2757 المصدر نفسه (262/1).

2758 المصدر نفسه (262/1).

2759 المصدر نفسه ص 36.

2760 سير أعلام النبلاء (468/16).

والحشيشية، وتغلب الفرنج على الساحل 2761. فهؤلاء ما دافعوا عن القدس لما حاصرها الصليبيون مقاومة تذكر 2762. قال ابن خلكان معلقاً : ولو كانت في يد الأرتقية " أمراء الشام من الأتراك " لكان أصلح للمسلمين 2763 ولو لم يكن لهؤلاء الباطنية إلا قتلهم للصالحين لكفى .. وقبل احتلال الصليبيين للقدس، قتل الباطنية عام 485هـ الوزير نظام الملك وفي التاريخ عظة وعبرة : أنه ما ضعف المسلمون إلا في عهود دول البدع والزنادقة، وكل هوان وذلل حلّ بديار المسلمين إنما هو من آثار البعد عن دين الله عز وجل، وتفشي البدع والواقع خير شاهد 2764.

رابعاً : سقوط الخلافة الأموية بالأندلس :

ففي سنة 422هـ سقطت الخلافة الأموية في الأندلس ودخلت البلاد في فترة جديدة عرفت بعصر ملوك الطوائف امتدت من 422هـ إلى 484هـ وتسمية هذا العصر كفيلاً للدلالة على ما وصلت إليه الدولة من تخاذل وتفارق واضطراب وتناحر، حتى أنه حكم في النصف الأول من القرن الخامس الهجري نحو عشرين أسرة مستقلة في عشرين مدينة أو مقاطعة ويسمى هؤلاء بملوك الطوائف ومن أشهرهم بنو عباد باشبيلية وبنو حمود الأدراسة بمالقة والجزيرة، وبنو زيري بغرناطة وبنو هود بسرقسطة، وكان أقواهم بني ذي النون الذين ملكوا طليطلة وحكموا بلنسية ومرسية والمريّة 2765، وكان هؤلاء الملوك يدفعون الاتاوات لملك إسبانيا المسيحي الذي استطاع أن ينتزع من أيديهم كثيراً من المدن والمقاطعات لذلك استنجد ملوك الطوائف بيوسف بن تاشفين أمير المرابطين بمراكش، ولم تحل سنة 495هـ حتى استطاع يوسف بن تاشفين أن يضم الأندلس لدولة المرابطين. وقد فصلت ذلك في كتابي عن دولة المرابطين. وحينما قامت الدعوة للحروب الصليبية في مؤتمر كليرمونت سنة 1095م كانت الحرب على أشدها بين المسيحيين والمسلمين في شبه جزيرة أيبيريا 2766، وأصبح ميزان القوى متارجحاً بين الفريقين دون أن يتمكن أحدهما من أحرار نصر حاسم على الآخر، ولهذا الأسباب لم تكن أسبانيا في حالة تسمح لها بالاشتراك الفعلي في حروب خارج أراضيها سواء من جانب المسلمين أو المسيحيين، فقد كانت أسبانيا مسرحاً لحرب صليبية غربية أو بمعنى آخر حركة استرداد قام بها المسيحيون الغربيون ضد مسلمي أسبانيا، وحينما استولى الصليبيون على بيت المقدس، أعلن البابا " باسكال الثاني " الحرب الصليبية في أسبانيا ضد المسلمين، لذلك بدأ الأسبان المسيحيون يشهرون الحرب الصليبية في إسبانيا ذاتها وحاصروا سرقسطة لمدة قصيرة سنة 494هـ ولكن الفرصة لم تكن سانحة لتحقيق هذا المشروع لأن المرابطين استعادوا بلنسية بعد ذلك بقليل، ومن ثم اضطر النصارى إلى فك الحصار 2767، وهكذا لم يكن مسلمو أسبانيا في حالة تسمح لهم بأن يرسلوا أي نجدة ضد الصليبيين في الشرق ذلك لأنهم كانوا مشغولين بالصراع ضد مسيحي أسبانيا، هذا إلى جانب النزاع فيما بينهم 2768.

خامساً : دور النصارى الذين كانوا يعيشون في بلاد الشام :

كان المسيحيون يشكلون عنصراً مهماً من العناصر السكانية في بلاد الشام، وكانوا ينقسمون في بلاد الشام إلى عناصر مختلفة فمنهم المسيحيون السوريون، والأرمن واليونان، أما المسيحيون السوريون فقد قاموا بدور ملحوظ بالنسبة للحملة الصليبية الأولى، فقد تعاونوا مع الصليبيين في انتزاع بيت المقدس من المسلمين ولتوضيح موقف مسيحي الشام من الحملة الصليبية الأولى تذكر أنه كان لمساعدة مسيحي ارتاح أثر كبير في استيلاء الفرنج عليها سنة 490هـ/ 1097م، حيث قام سكان البلد المسيحيون بذبج الحامية الموجودة في ارتاح 2769 وعندما اقترب الصليبيون من أنطاكية

2761 البداية والنهاية نقلاً عن واقده ص 262.

2762 واقده ص 262.

2763 وفيات الأعيان (1/179).

2764 واقده ص 263.

2765 الحروب الصليبية المقدمات السياسية ص 282.

2766 الحروب الصليبية المقدمات السياسية ص 283.

2767 المصدر نفسه ص 284.

2768 المصدر نفسه ص 284.

2769 المصدر نفسه ص 284.

لم يجدوا صعوبة في التماس الأصدقاء في داخل المدينة ذلك أنه انضم إلى المعسكر الصليبي عدد كبير من المسيحيين من سكان أنطاكية الذين دأبوا على الاتصال بأقاربهم في داخل المدينة من خلال باب القديس جورج في الغرب، فتيسر للصليبيين الوقوف على ما يحدث داخل أنطاكية 2770، وقد قاسى الصليبيون من المجاعة التي لحقت بهم أثناء حصار أنطاكية حتى أنه كان يموت شخص من بين كل سبعة أشخاص، ولذلك سارع النصارى والأرمن بتقديم كل ما استطاعوا جمعه إلى المعسكر الصليبي 2771، وكان للنصارى أيضاً دور ملحوظ في استيلاء الفرنج على معرة النعمان 491هـ، 1098م وعندما اشتد الجوع والعطش بالصليبيين المحاصرين لبيت المقدس سنة 492هـ قام النصارى بدور المرشدين إلى مناطق الغابات والينابيع، كما أنهم ساعدوا صنجيل الفرنج في حصار طرابلس سنة 495هـ 2772، وأما الأرمن فيتضح موقفهم عندما وصل الصليبيون إلى منطقة أرمينية في جبال طوروس فقد مد لهم سكانها من الأرمن المسيحيين يد المساعدة وأحسنوا استقبالهم ومعاملتهم وزودوهم بكل ما كانوا يحتاجون إليه من مؤن وأقوات ولولا ذلك لأخفق الفرنج في مواصلة الزحف ولألحق بهم السلاجقة هزيمة منكرة، ولكن هذه المساعدات التي تلقوها من الأرمن هيأت لهم الجو لمواصلة العدوان المسلح والتوغل في الشرق الإسلامي 2773.

سادساً : موقف بعض الإمارات العربية من الغزو الصليبي :

عندما توجه الصليبيون نحو بيت المقدس بعد احتلال أنطاكية، وجعلوا طريقهم على الساحل، بدأت الاتصالات بينهم وبين أمراء المدن الشامية، الذين رأوا في زوال قوة السلاجقة فرصتهم للاستقلال ببعض المدن مثل حمص، وطرابلس وبيروت، تاركين المصلحة العامة للإسلام والمسلمين خلف ظهورهم، وقد قبل هؤلاء أن يدخلوا في طاعة الصليبيين، والنزول على شروطهم وتقديم المعونة والأداء لهم 2774. وقد فرح بنو منقذ أصحاب شيزر، وبنو عمار أصحاب طرابلس وهم من البيوتات العربية العريقة بهزيمة السلاجقة، وأقبلوا يمدون المعونة للغزاة من الصليبيين 2775، ومن الوقائع الغربية والمواقف المريبة أن الأمير عز الدين أبو العساكر سلطان بن منقذ صاحب شيزر، أجرى اتصالات مع ريموند عندما كان الأخير في كفر طاب، وتعهد له بالأداء لمعونة الصليبيين عند اختراقهم إقليم شيزر، وأن يقدم لهم ما يحتاجون إليه من غذاء فضلاً عن أنه أرسل دليلاً في 17 يناير، ليرشدا الصليبيين في عبور إقليم نهر العاصي، وقد تم فعلاً تنفيذ تلك الاتفاقية 2776، وعندما وصلت طلائع الغزو الصليبي مدينة مصياف خرج إليهم أميرها، وقعد معهم اتفاقية اتجه بعدها نحو سهل البقاع، وسروا بما وجدوه فيه من خيرات، ثم توجهوا نحو حصن الأكراد وحاصروه حتى سقط في أيديهم في

29 يناير 1099م 2777، ويذكر ابن الأثير أن الصليبيين : ساروا إلى حمص وحاصروها فصالحهم صاحبها جناح الدولة 2778، وهكذا كان أمراء المدن الشامية متفككي الكلمة في ذلك الوقت وكل منهم يحاول فقط أن يحتفظ بإمارته دون النظر إلى الهدف العام وهو الوقوف في وجه العدو الغاشم، ولما كان كل واحد منهم لا يستطيع بمفرده أن يقف في وجه الصليبيين، لذلك نجد أن معظمهم أخذ الأمان له وسكان امارته في مقابل بعض المساعدات للصليبيين ، وهذا يدل على تغل أسباب الضعف المعنوي في نفوس أولئك الأمراء والتي منها :

ضعف الوازع الديني عند كثير من الأمراء.

الأنانية وحب الذات.

2770 الشرق الأوسط والحروب الصليبية للعربي (237/1).

2771 الحروب الصليبية المقدمة السياسية ص 269.

2772 الكامل في التاريخ (446/8).

2773 الحروب الصليبية المقدمات السياسية ص 270.

2774 جهاد المسلمين في الحروب الصليبية ص 107 ، 108.

2775 نور الدين محمود : حسين مؤنس ص 85.

2776 الحركة الصليبية (179/1) د. سعيد عاشور.

2777 الحركة الصليبية (108/1).

2778 الكامل في التاريخ (401/5).

الجبن والخور الذي أصاب كثيراً من الناس.

الحرص على المصالح الدنيوية.

ضعف عقيدة الولاء والبراء.

سابعا : دور الباطنية الإسماعيلية الرافضة في عرقلة الجهاد ضد الصليبيين :

شهدت بلاد الشام ظهور فرقة الإسماعيلية أو الباطنية التي أدت إلى زيادة تفكك القوى الإسلامية في بلاد الشام والجزيرة ويمكن القول أن توصيد الإسماعيلية الباطنية بحلب واتساع نفوذهم في بلاد الشام قد أدى إلى ظهور عامل جديد من عوامل تفكك وحدة المسلمين عامة والسلاجقة خاصة ذلك التفكك الذي تعرضت له بلاد الشام في عصر الحروب الصليبية الأمر الذي أدى بهذه الفرقة إلى مساعدة الصليبيين في الاستيلاء على بعض معاقل المسلمين، أو تهيئة المناخ المناسب لسقوطها بيد الصليبيين، كان حدث في ألاميه سنة 500هـ/11074م 2779، وقد لعبت هذه الفرقة دوراً خبيثاً شريراً في عرقلة الجهاد في مرحلة الصراع مع الغزاة، إذ كانت خناجر غادرة تطعن قادة الأمة، من فقهاء ووزراء، وكان تاريخها صفحات سوداء ملطخة بدماء الأبرياء من أهل السنة 2780.

1- تعاونهم مع الصليبيين : كان أول ظهور للحشاشين في بلاد الشام عام 498هـ عندما أرسل الحسن بن الصباح داعيتهم : الحكيم المنجم، الذي تمكن من إفساد ما بين الأخوين دقاق حاكم دمشق، ورضوان صاحب حلب، ثم تحالف مع رضوان واستماله إلى نحتهم، وأقام داراً للدعوة الإسماعيلية في حلب وبعد هلاك رضوان فتك خلفه ألب أرسلان الأخرس بالباطنية وقتل مقدمهم "أبا طاهر الصائغ" وقتل أعيانهم وحبس الباقين، وهرب آخرون منهم قاصدين بلاد الإفرنج وتفرقوا في البلاد 2781، واشتد نفوذهم في حلب ثانية أيام داعيتهم "بهرام" وعظم أمره، وهو في غاية التستر، وأخذ يدعو أوباش الناس، فتبعه الجهال وسفهاء العوام، وانتقل إلى دمشق، ودعا إلى مذهبهم، وأظهر شخصيته، وأعانه على ذلك وزير طغتكين "أبو طاهر المزدقاني" فعظم شره .. وخاف من أهل دمشق فطلب من طغتكين حصناً يأوي إليه هو وأتباعه، فأشار عليه المزدقاني بتسليمه قلعة "بانياس" الواقعة غربي دمشق، فاستلمها وتجمع فيها أصحابه 2782، ويعتبر ابن الأثير أن تسليمهم هذا الحصن كان كارثة على البلاد، إذ عظم خطب بهرام، وصار يدعو أوباش الناس وطغامهم إلى مذهبهم، فحلت المحنة بظهوره، واشتد الحال على الفقهاء والعلماء وأهل الدين، ولاسيما أهل السنة، إلا أنهم لا يقدرون أن ينطقوا بحرف واحد خوفاً من سلطانهم طغتكين - أولاً، ومن شر الإسماعيلية ثانياً 2783. وأفاق طغتكين على شرورهم، لكنه هلك قبل أن يفعل ضدهم شيئاً، وعندما خلفه ابنه تاج الملك بوري - في حكم دمشق، أفرط الوزير المزدقاني في حماية الباطنية، والعطف عليهم ثم تأمر مع الصليبيين، فعرض عليهم أن يسلمهم مدينة دمشق مقابل إعطائه هو والباطنيين مدينة صور بدلاً منها، وأبرمت الاتفاقية، وحدد أحد أيام الجمعة لتنفيذها، بينما يكون المسلمون في المساجد، فتفتح أبواب دمشق للفرجة بسهولة، ولكن المؤامرة كشفت قبل موعد تنفيذها، فقتل - بوري - وزيره الخائن، وأحرق جثته وعلق رأسه على باب القلعة، ونادى بقتل الباطنية، فقتل منهم ستة آلاف نفس، واستمر أهل دمشق يذبحون فيهم، فأفنوهم تقطيعاً بالسيوف وذبحاً بالخناجر في منتصف رمضان من عام 523هـ 2784. وعند ذلك استنجد داعيتهم إسماعيل العجمي في بانياس بالصليبيين ليحموه وأصحابه، وعرض عليهم مقابل ذلك تسليم بانياس إليهم، وتسلب الباطنية إلى البلدان المجاورة، بعد أن سلموا المدينة لهم 2785.

2- اغتيال القادة المسلمين : كان الاغتيال من الأسلحة الرهيبة التي استخدمها الباطنيون لتنفيذ أغراضهم والتخلص من خصومهم وظلت حركة الحشاشين الباطنية إسفيناً في قلب المجتمع الإسلامي، ساهمت في تمزيقه ونشر الرعب في

2779 الجهاد ضد الصليبيين في الشرق الإسلامي ص 59.

2780 الجهاد والتجديد ، محمد الناصر ص 140.

2781 المصدر نفسه ص 140.

2782 المصدر نفسه ص 141.

2783 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 141.

2784 الكامل في التاريخ (668/8 ، 669).

2785 الكامل في التاريخ (669/8).

أرجائه، مما ساهم في احتلال بلاده 2786، فقد كانت حركة الحشاشيين مصدراً للانحلال السياسي والاجتماعي طيلة عصر الحروب الصليبية .. وأصبحت عصابة سرية فريدة من نوعها ومدربة على أساليب القتل المنظم ... فذهب ضحية إجرام الباطنيين عدد كبير من قادة الجهاد الإسلامي وخيرة رجاله ولم يسلم من بطشهم المخلصون في المجتمع الإسلامي 2787 وكان أول ضحايا الاغتيال والغدر الوزير السلجوقي نظام الملك عام 485هـ، كما قتلوا عدداً من الوزراء منهم ابو طالب السميرمي وزير السلطان محمود السلجوقي، ذبحوه ومثلوا به نيافاً وثلاثين جراحة، كما قتلوا وزير السلطان سنجر معين الملك أحمد بن الفضل 2788 وقتلوا الوزير فخر الملك ولد نظام الملك، قتلوه وهو صائم يوم عاشوراء جاءه صبي " وهو خارج من داره " يصيح : ذهب المسلمون ولم يبق من يكشف مظلمة ولا يأخذ بيد ملهوف، فاستمع إليه رحمة به، فطغنه الباطني بسكين وقتله 2789 واغتالوا عدداً من الولاة والأمراء منهم جناح الدولة حسين صاحب حمص، صهر رضوان صاحب حلب قتلوه عندما نزل من القلعة ليصلي الجمعة في المسجد الكبير، هجم عليه ثلاثة من الحشاشيين في لباس الدراويش وقتلوه / 495هـ وكان وقتها يتهبأ لقتال الصليبيين، وينتقد رضوان، لتهاونه في قتالهم، فتأمر على اغتيال زوج أمه 2790، وكان رحمه الله أميراً مجاهداً يباشر الحروب بنفسه 2791، ومن جرائم الحشاشيين قتلهم القائد المجاهد الأمير مودود بن النوكتين في ساحة المسجد الأموي عام 507هـ وقد هزم الصليبيين في أكثر من موقعة، وكان رحمه الله صانماً رفض أن يفطر 2792، كما قتلوا والي الموصل، أقسنقر البرسقي

عام 520هـ هجموا عليه وهو يصلي الجمعة في جامع الموصل، وثب عليه بضعة عشر نفرأ من الفدائيين، وطعنوه بخناجرهم، وقتل رحمه الله بعد أن جرح ثلاثة منهم بيده وكان رجلاً عادلاً عابداً متهدداً قاد الجيوش ضد الصليبيين مراراً 2793، ولم يتورع الباطنيون عن قتل من تمكنوا من الوصول إليه من خلفاء الدولة العباسية : ومن هؤلاء الخليفة المسترشد، وكان رحمه الله عالماً تقياً فاضلاً بليغاً، عارفاً بالفتوى، هجموا عليه في خيمته واغتالوه ومثلوا به قاتلهم الله وكان ذلك عام 529هـ 2794، كما اغتالوا ولده الخليفة الراشد في أصبهان عام 532هـ ودفن فيها رحمه الله، قتله الباطنية وكانوا في خدمته، وعندما كان يريد القيلولة، ودفن في ظاهر أصفهان 2795 وأما العلماء والفقهاء : فقد اغتالوا عدداً منهم، نذكر على سبيل المثال، أبو القاسم بن إمام الحرمين قتله الباطنية غدرأ عام 492هـ، والفقهاء أحمد بن الحسين البلخي قتله الباطنية غدرأ عام 494هـ والفقهاء عبد اللطيف بن الخجندي قتله الباطنية غدرأ عام 523هـ والفقهاء أبو المحاسن الروياني قتله الباطنية غدرأ عام 502هـ والقاضي أبو العلاء مساعد النيسابوري قتله الباطنية بجامع أصبهان 499هـ والقاضي عبيد الله بن علي الخطبي قتله الباطنية بالجامع وهو يؤدي صلاة الجمعة عام 502هـ والقاضي صاعد بن عبد الرحمن أبو العلاء قتله الباطنية يوم عيد الفطر بنيسابور عام 502هـ والقاضي أبو سعد محمد بن نصر الهروي هجم عليه قوم من الباطنية في جامع همدان وقتلوه عام 518هـ والواعظ أبو جعفر ابن المشاط كان يدرس للناس في الجامع ولما نزل من على كرسيه وثب عليه باطني وقتله عام 498هـ والواعظ أبو المظفر الخجندي وكان يدرس للناس في الجامع ولما نزل من على كرسيه وثب عليه باطني وقتله 2796

وقد قام محمد حامد الناصر بعمل جدول أسماء القادة والعلماء الذين اغتيلوا بيد الباطنية 2797 وعلق بعد ذلك بقوله : يتبين لنا ضخامة الدور البشع لتلك الحركات في القضاء على فاعلية الأمة وحيويتها في الصراع الدائر بين المسلمين والغزاة الصليبيين ويتضح لنا من سلسلة الاغتيالات وتوقيتها، ونوع شخصياتها ملاحظات في غاية الأهمية منها :

2786 الجهاد والتجديد ص 143.

2787 أثر الحركات الباطنية في عرقلة الجهاد ص 183 – 184.

2788 ذيل تاريخ دمشق، ابن القلانص ص 324.

2789 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 144.

2790 الجهاد والتجديد ص 145.

2791 النجوم الزاهرة (168/5).

2792 البداية والنهاية نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 145.

2793 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 145.

2794 الكامل في التاريخ (712/8 ، 713).

2795 الروضتين لأبي شامة (31/1).

2796 الجهاد والتجديد ص 148، 149.

2797 الجهاد والتجديد ص 148، 149.



أن الذين قتلوا على يد الباطنيين، كانوا يمثلون مراكز القيادة والتوجيه في ميادين السياسية والفكر والجهاد في سبيل الله

وأن تصفية هؤلاء كان خدمة متعمدة لخدمة الصليبيين من جهة ولقيادة المذهب الإلحادي الخبيث من جهة أخرى.

أن كثير من ضحايا الاغتيال قتل وهو صائم، أو في وقت تأدية صلاة الجمعة أو خلال مجلس للوعظ الديني والإفتاء في بيوت الله. أن أكثرهم كان يشهد لهم بالصلاح والتقوى والصيام والتهدد والمحافظة على الصلوات مع جماعة المسلمين والإثخان في جيوش الصليبيين 2798.

3- إشاعة الرعب والخوف في المجتمع الإسلامي : لم يقتصر دور الباطنيين على اغتيال القادة، ولا على التعاون مع الصليبيين، وإنما كانوا ينشرون الرعب بين الناس بشتى السبل كانوا يقطعون الطريق ويعتدون على سكان القرى المجاورة لهم فيذبحونهم ويستولون على ما لديهم من مال ومتاع، ولم تسلم القوافل المارة بجوار قلاعهم من القتل والنهب، فأصبح الناس لا يأمنون على أنفسهم، ولا على أولادهم وأموالهم وبلغت جرأتهم أنهم كانوا يخطفون الناس من الشوارع والحارات بأغرب الوسائل وكان الرجل إذا تأخر عن بيته عن الوقت المعتاد، تيقن أهله من قتله، وقعدوا للجزاء به، وحذر الناس، حتى صاروا لا ينفرد أحدهم في مسيرة وقد أخذ الباطنية مؤذناً، عن طريق جار له باطني، فقام أهله للنياحة عليه، فأصعده الباطنية إلى سطح داره، وأروه أهله كيف يلطمون ويبيكون، وهو لا يقدر أن يتكلم خوفاً منهم 2799، واشتد الخوف والرعب من جرائمهم حتى إذا جاء الليل أخفوا جميع ما لديهم من مال ومتاع في أماكن مجهولة غير معروفة خوفاً من هجماتهم وأخذهم إياها، فأذا أصحابها أخرجوها ثانية 2800، ولم يسلم الحجاج من بطش الباطنيين ففي عام 498هـ تجمعت قوافل الحجاج مما وراء النهر وخراسان والهند، فوصلوا خوار الري، وهي قرية من أعمال بيهق من نواحي نيسابور، فباغتهم الباطنية وقت السحر، ووضعوا فيهم السيوف، وقتلوه، وغنموا أموالهم ودوابهم، ولم يتركوا شيئاً إلا أخذوه 2801، وفعلوا مثل ذلك عام 552هـ في حجاج خراسان فقتلوه جميعاً، ولم يبق منهم إلا العدد اليسير، وكان فيهم الأئمة والعلماء والزهاد والصلحاء وفي الصباح طلع على القتلى والجرحى أحد الباطنية، وهو ينادي : يا مسلمون! ذهبت الملاحدة، فمن أراد الماء سقيته، فكان كلما رفع رأسه جريح وتكلم بكلمة أجهز عليه ذلك الباطني وقتله، حتى لم يبق الخبيث منهم أحداً 2802، ونتيجة لهذا الوضع، أصبح الناس غير آمنين، فكأنهم غرباء على بعضهم، ففقطعت الأرحام، وتفككت الروابط، وزادت الفرقة بين الناس وازداد الخوف بين الناس، حتى صار كثير من العلماء والكتاب لا يتحدثون عنهم إلا بالتلميح والتورية كي لا تتألم أيدي الباطنية، من هؤلاء مؤرخ الدولة السلجوقية، العماد الأصفهاني 2803، في كتابه : تاريخ آل سلجوق 2804 ، فما أشبه الليلة بالبارحة، وما هو التاريخ يعيد نفسه فهل من متعظ 2805 ؟

4- فتوى ابن تيمية في الحركات الباطنية : سئل شيخ الإسلام عن الإسماعيلية وما تفرع عنها من حشاشين وقرامطة ومحمرة أو خرمية، وما شابههم فأجاب رحمه الله :

إن هؤلاء وسائر أصناف القرامطة الباطنية أكفر من اليهود والنصارى، بل وأكفر من كثير من المشركين وضررهم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم أعظم من ضرر الكفار المحاربين، مثل كفار التتار والفرنج وغيرهم، فإن هؤلاء يتظاهرون عند جهال المسلمين بالتشيع، وموالات أهل البيت، وهم في الحقيقة لا يؤمنون بالله ولا برسوله ولا بكتابه، ولا بأمر ولا نهي، ولا ثواب، ولا عقاب، ولا جنة ولا نار، ولا بأحد من المرسلين، قبل محمد صلى الله عليه وسلم 2806.

2798 المصدر نفسه ص 149 ، 150.

2799 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 151.

2800 الجهاد والتجديد ص 151.

2801 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 151.

2802 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 151.

2803 أثر الحركات الباطنية في عرقلة الجهاد ص 210.

2804 المصدر نفسه ص 152.

2805 الجهاد والتجديد ص 152.

2806 فتاوى ابن تيمية (149/35).

ثم بين رحمه الله أخطارهم على المسلمين : فقال : إذا كانت لهم مكنة سفكوا دماء المسلمين، كما قتلوا مرة الحجاج وألقوهم في بئر زمزم، وأخذوا الحجر الأسود، وبقي عندهم مدة وقتلوا من علماء المسلمين ومشايخهم مالا يحصى عدده إلا الله تعالى 2807. ثم بين رحمه الله تواطؤهم مع الصليبيين فقال : ومن المعلوم عندنا أن السواحل الشامية، إنما استولى عليها النصارى من جهتهم، وهم دائماً مع كل عدو للمسلمين فهم مع النصارى على المسلمين، ومن أعظم المصائب عندهم فتح المسلمين للسواحل، وانقهار النصارى، بل ومن أعظم المصائب عندهم انتصار المسلمين على التتار 2808.

وأشار رحمه الله إلى مهادنة العبيديين والفاطميين للصليبيين : وتفريطهم في بيت المقدس فقال : فهؤلاء المحادون لله ورسوله، كثروا حينئذ بالسواحل وغيرها، فاستولى النصارى على الساحل، ثم بسببهم، استولوا على القدس الشريف وغيره 2809.

وبين تعاونهم مع المغول فقال : ثم إن التتار مادخلوا بلاد الإسلام وقتلوا خليفة بغداد وغيره من ملوك المسلمين إلا بمعاونتهم وموازرتهم فإن منجم هولاء الذي كان وزيرهم وهو " النصير الطوسي " كان وزيراً للحشاشين في الموت وهو الذي أمر بقتل الخليفة وبولاية هولاء 2810.

وبين رحمه الله حكم التعامل معهم فقال : .. وأما استخدام هولاء في تغور المسلمين، أو حصونهم، أو جندهم، فإنه من الكبار، وهو بمنزلة من يستخدم الذئب لرعي الغنم، فإنهم من أغش الناس للمسلمين، ولولاة أمورهم 2811 ولا يجوز استخدامهم للحراسة والبوابة والحفاظ، ويجب قتل علمانهم وصلحائهم لنلا يضلوا غيرهم، ويحرم النوم معهم في بيوتهم ورفقتهم والمشي معهم، وتشجيع جنائزهم 2812.

ثامناً : انتشار الفكر الشيعي الرافضي والباطني :

هل كان يتصور أن يصمد المسلمون أمام الصليبيون وقد تفشى الرفض وانتشرت البدع وقامت للمبتدعة دول. فالعبيدون الفاطميون بمصر (297 – 567هـ) والبويهيون وقد تملكو مقاليد الأمور في بغداد وأهانوا الخلفاء أسوأ إهانة والقرامطة وما فعلوه بالحجيج سنة 317هـ، بل بأهل دمشق سنة 360هـ فقد أوقعوا بأهلها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ومحاولتهم إضعاف الدولة العباسية، وبنو حمدان (317-394هـ) بحلب، والأسديون في الحلة (403 – 545هـ) لم يكتفوا بإماراتهم بل شاركوا في أحداث الدولة العباسية من إثارة الفتن على الخليفة، فهذا دبب أميرهم يرغم على الجلاء عن الحلة فيذهب إلى الشام ويساعد الروم في حصار حلب على شرط أن يملكها بعد الانتصار على المسلمين، ولكن الحملة تفشل ويعود دبب إلى الحلة فيقتل من قبل السلطان مسعود السلجوقي ولقد تعاون الأسديون مع أرسلان البساسيري الداعي إلى طاعة العبيديين في مصر، فالأسديون لتشييعهم ساعدوا هذا المارق، كما ساعدوا الروم ضد المسلمين 2813 فانتشار الفكر الشيعي الرافضي والباطني كان من العوامل التي ساعدت على احتلال الصليبيين لبلاد الشام في الحملة الصليبية الأولى.

2807 المصدر نفسه ص (150/35).

2808 المصدر نفسه (151/35).

2809 المصدر نفسه (151/35 - 152).

2810 المصدر نفسه (151/35 - 152).

2811 الفتاوى (155/35 - 162).

2812 المصدر نفسه (155/35 - 162).

2813 وادفاسه (357/1).

تاسعاً : تدهور الحياة الاقتصادية قبل الغزو الصليبي :

تجمعت الأموال في يد حفنة قليلة لا تعرف معروفاً ولا تنكر منكرأ وتركوا البلاد قاعاً صفصفاً يعانون شظف العيش بدون تأنيب ضمير أو حس 2814، ولعلنا نستطيع إيجاد أبرز مظاهر هذا الخراب الاقتصادي وما تبعه من مفاسد فيما يلي :

الإسراف والتبذير : عند علية القوم، إذ أصبح تكديس الأموال عندهم أمراً شائعاً، والنهب من أموال الدولة أمراً عادياً وإليك بعض الأمثلة.

وجد في قصور العاضد آخر خلفاء الفاطميين : الحواصل والأمتعة والملابس والمفارش شيء باهر، ومن ذلك سبعمائة يتيمة من الجواهر، عدا الزمرد والياقوت، واستمر بيع محتويات القصر نحو من عشر سنين 2815.

والوزير الفاطمي بدر الجمالي كان قد خلف ثروة وجدت بعد وفاته منها : ستمائة ألف ألف دينار عينا، ومائتا وخمسون إردباً دراهم، وخمسة وسبعون ألف ثوب أطلسي، وثلاثون راحلة أحقاب ذهب عراقي، ودواة ذهب فيها جواهر قيمته اثنا عشر ألف دينار 2816. ولما قتل ولده الأفضل وزير الفاطمية بعد أبيه بدر الجمالي، عام 515هـ نُقل من أمواله - بأمر الخليفة - ما لا يعلمه إلا الله تعالى، ووجد من الأعلاق النفسية والأشياء الغريبة ما لا يوجد مثله 2817.

ويصف ابن كثير جانباً من حياة أبي نصر أحمد بن مروان الكردي والي بلاد بكر وميفارقين المتوفى (453هـ) فيقول : ملك هذه البلاد اثنين وخمسين سنة، وكان عنده خمسمائة سرية سوى من يخدمهن، وعنده خمسمائة خادم، وكان عنده من المغنيات شيء كثير، كل واحدة مشتراها بخمسة آلاف دينار، وكان يحضر مجلسه من آلات اللهو والأواني ما يساوي مائتي ألف دينار 2818.

ويصف كذلك جهاز زواج ابنة السلطان ملكشاه عام 480هـ فيقول : في المحرم من هذا العام نقل جهاز ابنة السلطان ملكشاه إلى دار الخلافة على مائة وثلاثين مجللاً بالديباج الروحي، غالبها أواني الذهب والفضة، وعلى أربعة وسبعين بغلة مجللة بأنواع الديباج الملكي وأجراسها وقلاندها من الذهب والفضة، وكان على ستة منها اثنا عشر صندوقاً من الفضة، فيها أنواع من الجواهر والحلي 2819.

وقلد الجند والأمراء والوزراء : في الجشع والنهب فكانوا إذا نشبت فتنة بين السلاطين والملوك أو بين أمرانهم، استغلوا الفرصة ونهبوا المدن والمحلات التجارية والبيوت وتفنن التجار في رفع الأسعار، وخاصة خلال ندرة الأقوات والحاجات وكانت عساكر السلاطين تعيث فساداً في أموال الناس وقرى الفلاحين 2820. هذا وصف موجز لحال الأمراء والوزراء بينما كان الأمر مختلفاً تماماً عند العلماء والأدباء وعامة الناس 2821.

غلاء الأسعار وانتشار المجاعات : كثرت الضرائب على المواطنين وتفننت الدولة في طرق الابتزاز حتى أن الحجاج كانوا يدفعون الكثير من الضرائب للبلد الذي يمرون فيه، كما كان يفعل الفاطميون مع حجاج المغرب في مصر : ومن عجز عن الأداء حبس، وربما فاته الوقوف بعرفة، حتى أسقط السلطان صلاح الدين المكوس والضرائب عن الحجاج بمكة 2822، وغلت الأسعار بشكل مذهل، فقد روى ابن تغري بردي : أن رجلاً باع داراً بالقاهرة، كان اشتراها قبل ذلك بتسعمائة دينار، بعشرين رطل دقيق، وبيعت البيضة بدينار وذلك عام 428هـ. وعم الوباء والقحط بالعراق والشام كذلك وسائر أرجاء العالم الإسلامي، فكان الناس يأكلون الميتة من الحيوانات وينبشون قبور الموتى من البشر، أما الأغنياء، فكانوا يشترون

2814 الجهاد والتجديد ص 71.

2815 البداية والنهاية نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 71.

2816 وفيات الأعيان (160/2-162).

2817 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 72.

2818 الكامل في التاريخ نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 72.

2819 البداية والنهاية (107/16).

2820 هكذا ظهر جيل صلاح الدين ص 22.

2821 الجهاد والتجديد ص 73.

2822 البداية والنهاية نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 74.

الرمانة والسفرجلة بدينار، كان ذلك ما بين 484 – 489 هـ 2823 ويصف ابن كثير الحالة العامة من غلاء الأسعار والمجاعات لعام ويصف ابن كثير الحالة العامة من غلاء الأسعار والمجاعات لعام 462 هـ ومن غرائب ذلك قوله : بأنه قد نزل الوزير في مصر يوماً عن بغلته، فغفل عنها لضعفه من الجوع، فأخذها ثلاثة نفر فذبحوها وأكلوها، فأخذوا وصلبوا، وما أصبحوا إلا وعظامهم بادية، قد أخذ الناس لحومهم فأكلوها وكان لا يجسر أحد أن يدفن ميتة نهاراً، وإنما يدفنه ليلاً خفية، لنلا ينبش فيؤكل 2824.

اضطراب الأمن وإهمال المصالح العامة : أصبحت الصفة العامة للحياة الاجتماعية الشغب واضطراب حبل الأمن، ولطالما تمرد اللصوص حتى في قلب العاصمة بغداد، ولربما احتلوا بعض وفي غمرة هذه الفوضى انصرف المجتمع إلى الانشغال بقضاياها اليومية الصغيرة، فكانوا كأهل الجاهلية همة أحدهم بطنه وفرجه لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً 2825، فما أشبه الليلة بالبارحة وكانت الخلافة العبيدية تقدم الهبات لشيوخ القبائل، فإذا انقطعت الأموال، شقت القبائل عصا الطاعة، فتشن الغارات المدمرة على مختلف بلدان الشام ومدنها 2826. يضاف إلى ذلك قطع الطرق على قوافل التجار، ونهب أصحابها وكان التركمان يشتركون في مثل هذه الغارات 2827. وقد أهملت شؤون الزراعة والري، فكثرت الفيضانات، في دجلة والفرات، وأهلكت المرافق العامة، كما أهملت الطرق، وشؤون الأمن، ونهبت المحلات التجارية والبيوتات من قبل اللصوص 2828، وأضف إلى ذلك غارات الأعراب على الريف ونهب المحاصيل، ونتيجة لكل ذلك كانت المجاعات، رغم كثرة الخيرات وخصوبة الأراضي لو وجدت لها حافظاً وسلمت من أيدي العابثين 2829.

#### عاشراً : ضعف الدولة البيزنطية :

تعرضت الدولة البيزنطية في أواخر القرن الخامس الهجري إلى ضعف شديد من قبل السلاجقة، على إقاليمها الآسيوية، كما تعرضت في الوقت ذاته لخطر النورمان وضغطهم على أقاليمها الأوروبية، الأمر الذي أدى إلى ضعفها، وبالتالي تراجعها أمام هذين الضغطين، فتراجعت أمام السلاجقة بعد هزيمتها في معركة ملاذكرد معهم كما تراجعت أمام الذين انتزعوا منها آخر معاقلهم في إيطاليا، ووجهوا أنظارهم نحو الشاطئ الشرقي للبحر الأدرياتي، وخاصة بعد أن انتزعوا صقلية من المسلمين، بل لقد طمعوا في القسطنطينية نفسها، وأخذ النورمان بعد ذلك يحملون بمواصلة الحرب ضد المسلمين في الشرق، فاتجه فريق من المغامرين منهم نحو الدولة البيزنطية، ودخلوا البيزنطيين أمام السلاجقة والأناضول واشتبكوا مع البيزنطيين في مواقع كثيرة كما زحف روبرت النورماني على القسطنطينية نفسها لكنه اضطر إلى العودة إلى إيطاليا وترك قواته في بلاد البلقان لابنه بوهيمند الذي صار فيما بعد بطلاً من أبطال الحملة الصليبية الأولى وكان النورمان قد أوقعوا في الإمبراطورية القسطنطينية خسائر كثيرة، حتى كادت تسقط بأيديهم قبل الغزو الصليبي، الأمر الذي فتح لهم طريق الشرق ويسر زحف الصليبيين في هذه الديار 2830.

#### الحادي عشر : تمرس فرسان الإفرنج على الحرب والإمدادات الأوروبية المستمرة لهم :

ويجب ألا يغرب على البال تمرس فرسان الإفرنج بالحرب في بلادهم، فالعصر عصر إقطاع وفروسية ونشأ الفارس منذ الصغر على الفروسية ويذكر المؤرخون المعاصرون أنه كانت لفرسان الإفرنج حملة مشهورة كان المسلمون يفسحون لهم الطريق أو يتظاهرون بالانهزام ليتفرق الفرسان وينفصلوا عن المشاة فيتمكن المسلمون من مهاجمتهم من الجوانب والخلف، واعتمد المسلمون في حربهم معهم على القوس والسهم كثيراً، وماذا تفعل السهام بهذه الكتل الحديدية

2823 النجوم الزاهرة (15/5 – 17).

2824 البداية والنهاية نقلاً عن الجهاد والتجديد ص 75.

2825 الروضتين لأبي شامة (7/1).

2826 الجهاد والتجديد ص 75.

2827 هكذا ظهر جبل صلاح الدين ص 54.

2828 المصدر نفسه ص 54.

2829 الجهاد والتجديد ص 75.

2830 الوطن العربي والغزو الصليبي ص 30.

المتحركة، فالفرس والحسان تغطيها الدروع ومع الزمن اكتسب المسلمون خبرة في حربهم فكان ذلك سبباً من أسباب انتصارهم عليهم ويجب عند ذكر قوة الصليبيين أن لا ننسى الامدادات الأوروبية لهم من سفن وحجاج وفرسان تأتي إليهم كل عام 2831.

وبعد هذا، فقد لاحظنا من خلال ما مر ذكره في أحوال الأمة قبل الهزائم التاريخية الكبرى عند هجوم الصليبيين على العالم الإسلامي أن الفرقة حفرت بين دوله خنادق بعيدة القاع فأمس بعضها يتربص بالبعض الآخر، ويتمنى له الدمار، فالدولة الفاطمية في الشمال الإفريقي ومصر تغير على الدولة العباسية في العراق والشام والحجاز والدولة الأموية في الأندلس تتمنى البوار للفريفيين، كي يوئل إليها الميراث الدسم. والفرقاء المشاكسون محصورون في أحقادهم لا يحسون الزحف الصليبي القادم من الغرب، ولا الزحف التتاري القادم من الشرق، أيرضى الإسلام عن هذه الضغائن الخسيسة، أو ينتظر من أصحابها أن يخدموا عقائده وشرائعه 2832، ولاحظنا بأن الخلفاء العباسيين في غاية الضعف والهوان، فقد هرب الخليفة العباسي " القائم بأمر الله " بعدما سقطت بغداد في أيدي الفاطميين واعتقله أحد البدو، ولكن الملك السلجوقي " طغر بك " استنقذه وردّه إلى عاصمة ملكه، فكأفاه الخليفة على حسن صنيعه ولقبه ملك المشرق والمغرب، وأطلق يده في إدارة الدولة واضطر إلى تزويجه بأبنته رغم أنفه، ومات الملك السلجوقي فورثه ابن ألب أرسلان ومات الخليفة العباسي وورثه عباسي آخر لقب نفسه " بالمقتدي " وكان شاباً في التاسعة عشر من عمره ولم يكن الشاب الشريف النسب قديراً على الإدارة فتولاها عنه سلجوقي آخر يدعى " ملكشاه " وهو ابن ألب أرسلان الذي توفي بعد حياة عامرة بالجهاد وقد استبد " ملكشاه " بالسلطة - بعد وفاة نظام الملك الوزير الصالح - وازدرى الخليفة، وبلغ من احتقاره له أن أمره بترك بغداد، وتضرع الخليفة إليه أن يمهل شهرأ فأبى بعد إلحاح إلا أن يمهل عشرة أيام وحسب، وشاء الله أن يموت " ملكشاه " قبل انقضاء الأجل المضروب وتكتمت زوجته نبأ موته، وذهبت إلى الخليفة المهتد طالبة أن يولي ابنه مكانه، وكان الولد لا يبلغ من العمر خمس سنين، ولكن الخليفة المقتدي ولاه ومنحه لقب ناصر الدين والدنيا : رأيت هذا الهزل كله؟ إنها مسخر يحار المرء كيف تقع باسم الإسلام في عاصمة الإسلام !! ومتى يحدث هذا السخف في دقة الحكم ؟ يحدث وملوك أوروبا وبابا الفاتيكان ورجال الكنيسة يصرخون بضرورة الثأر من المسلمين والإجهاز على دين محمد صلى الله عليه وسلم، لكن هذه الصيحات لا يبلغ صداها رجال السياسة العليا في بلادنا، إنهم ينادون من مكان بعيد، إنهم غرقى في شهواتهم الشخصية، ومطامعهم العرقية، لقد فهموا من الإسلام شيئاً واحداً، وأن الوحي الأعلى نزل ليخص أفراد أسرتهم بمكنة ممتازة، فبعد خمسة قرون أو أقل أو أكثر من شروق الإسلام يرى شاب مسكين من ولد العباس أنه جدير بقيادة العالم الإسلامي أو يرى نظير له من بني أمية أن المسلمين على شاطئ الأطلسي يجب أن يدينوا له بالطاعة ألم يكن أجداده الأمجاد عمداً في بطحاء مكة قديماً؟! ولو انقل الإسلام إلى غرب الأطلسي واعتنقه سكان الأمر يكتين فينبغي أن يدخلوا في سلطانه، إن أي عباسي أو فاطمي عديم الكفاية يغنيه هذا الانتساب ليطلب أمراً لا يعرف له رأساً من ذنب، والغريب أن صاحب الرسالة قال لابنته فاطمة يا فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم اعلمي لنفسك لا أغني عنك من الله شيئاً ثم جاء بعد ذلك من ينتسب إلى فاطمة بالحق أو الباطل ليتذرع بهذا النسب إلى قيادة المسلمين 2833!!

الحق أن الأجهزة العليا للدولة الإسلامية لحقها عطب مبكر من جراء هذه الدعاوي، وأن غلبة التافهين على مناصب الخلافة العباسية أو الفاطمية أصاب الأمة الإسلامية بجرح غائر، ما زال ينزف حتى أفقدها الحياة، ومكّن منها الأعداء، ثم كان سبباً في أن ناساً من أهل الطموح والقدرة رأوا العجز الفاضح لأبناء هذه الأسر، فنحوهم عن السلطة، واحتازوها لأنفسهم ولما كان التطلع والإدعاء شائعين بين الناس، فقد تهارش على الحكم طامعون كثيرون، واصبح الاستيلاء على مقاليد الحكم مطلباً ميسوراً لكل من يملك سيف المعز وذبهه ويديه أن يستخفي في هذا الجو ذوو المروعة والشرف والعفاف والتقوى، فماذا يصنعون؟ وبأي سلاح يقاتلون؟ لنطو هذا التعليق السريع، ولنعد أدرأنا إلى بلاد الشام قبيل الحملة الصليبية الأولى، عندما كان أولاد العباس، والدولة الفاطمية العبيدية، وأولاد أمية في الأندلس يتنافسون على مقاليد الحكم في العالم الإسلامي. وفي مقدمة جيدة كتبها الشيخ علي محمد يوسف، المدرس بكلية الشريعة بجامعة قطر،

2831 الحروب الصليبية والأسرة الزنكية ص 22.

2832 هموم داعية، محمد الغزالي ص 40.

2833 هموم داعية ص 41.

عن ابن الجوزي جاءت هذه العبارات في وصف المسلمين قبيل الهجوم الصليبي : بينما هم في غمرة انقسامهم عن أنفسهم إذ برز عدو يرفع شعار الصليب يريد القضاء عليهم واقتلاع الإسلام من جذوره.

وقد قدمت أولى الحملات الصليبية سنة 492هـ وقال عنها ابن الجوزي : وردت الأخبار بأن الإفرنج ملكوا أنطاكية ثم جاؤوا معرة النعمان فحاصروها، وقتلوا ونهبوا وقيل : إنهم قتلوا ببيت المقدس سبعين ألف نفس وكانوا قد خرجوا في ألف ألف 2834. ونقف عند عبارة ابن الجوزي، قيل : إنهم قتلوا سبعين ألفاً !! الأمر عنده، وعند سكان بغداد، وفي مركز الخلافة الإسلامية لا يعد وأن يكون إشاعة، إن دار الخلافة آخر من يعلم، وأتى لها العلم ورجال الدولة في شغل بصيد المتع ونشدان الملمات والتقاتل على السلطة كان الحكم مغماً يستحق المخاطرة أبلغ أولئك الخلفاء والسلطين أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أثر صرف الخلافة عن ابنه ضناً عليه بمتاعها ومغارمها قائلاً : بحسب آل الخطاب أن يحاسب واحد منهم عن المسلمين، كانت الخلافة أيام الرجل الكبير عبئاً ومغماً، ثم جاءت أيام الملك العضوض فأصبحت بقرة حلوباً فلما هجم الصليبيون على فلسطين كان التقطع في كيان الأمة الكبيرة قد بلغ مداها، ولولا أن مذبحه بيت المقدس طمّت وعمّت واستحال حصر أنبائها لبقى النائمون نياماً ولم تلبث دولة الخلافة غير قليل حتى دفعت ثمن بلادتها حتى اجتاحتها التتار، وجعلوها خبراً كان، ولم تغن عنها الألقاب الخادعة من مسترشد بالله، ومقتفٍ لأمر الله، ومستنجد بالله، وناصر لدين الله. .. إلخ إن الظن لا يغني من الحق شيئاً فكيف بالكذب الصراح ؟ والمسلمون إذا لم يصدقوا الله فلا يلومون إلا أنفسهم 2835:

أثر الاستبداد على الدين والحياة : قد يقال : أين جهاد العلماء في مقاومة هذه الفوضى ؟ والجواب يقتضينا شيئاً من التفصيل، فإن أصحاب العقول الكبيرة والهمم البعيدة حاربهم الاستبداد السياسي وفضّ مجامعهم، فضاقت الدائرة التي يعملون فيها، وتضاعل الأثر الذي يرتقب منهم والمرء لا يسعه إلا الحزن لمصائر قادة الفكر الديني الذين قتلوا أو أهينوا وحيل بينهم وبين نفع الجماهير، مع غياب هؤلاء انفسح المجال لعارضي الأحاديث الذين يخطبون في السنة الشريفة خبط عشواء ولفقهاء الفروع الذين خدعوا العوام بسلعهم وأوهموهم أنهم يشرحون لباب الدين وشعب الإيمان الكبرى، وهم في الحقيقة يذكرون تفاصيل ثانوية يكثر فيها الأخذ والرد ولا تمس جوهر العقيدة أو الشريعة. إن الأحاديث الشريفة - بعد تمحيص سندها - تحتاج إلى الفقيه الذي يضعها موضعها في الإطار العام للإسلام الحنيف 2836.

معارك في فقه الفروع : أما فقهاء الفروع فقد زادوا الطين بلةً وزحموا أوقات الناس بصور من الأحكام تكتنفها التهاويل المزعجة، مع أنها لا تستحق هذا الجهد ولا هذا الوقت ثم أعلنوا حرباً غير شريفة على من يخالفهم في تلك الأحكام الجزئية روى ابن الجوزي عن الشيخ ابن عقيل، قال : رأيت الناس لا يعصمهم من الظلم إلا العجز !! لا أقول : العوام، بل العلماء. كانت أيدي بعض الحنابلة مبسوطة في أيام ابن يوسف - الحاكم السابق - فكانوا يتسلطون بالبغي على أصحاب الشافعي في الفروع - التي يخالفونهم فيها - حتى لا يمكثوهم من الجهر بالقنوت، وهي مسألة اجتهادية - يعني لا حرج في الاختلاف فيها - فلما جاءت أيام النظام ومات ابن يوسف، وزالت شوكة الحنابلة استطال عليهم أصحاب الشافعي استطالة السلاطين الظلمة فاستعدوا عليهم وأدوا عامتهم بالسعايات، والفقهاء بالنبذ والاتهام بالتجسيم. قال ابن عقيل : فتدبرت أمر الفريقين فإذا هم لم تعمل فيهم آداب العلم، وهل هذه إلا أفعال العسكر ؟ يصلون في دولتهم ويلزمون المساجد في بطالتهم 2837.

وذكر ابن الجوزي عن أبي نصر القشيري - الواعظ بالنظامية - أنه كان يذم الحنابلة وينسبهم إلى التجسيم، فرموه بالحجارة حتى وصلت إلى حاجب الباب، وتقاتل القوم مرة بسببه حتى وقع بينهم قتلى وجرحى وحرقت ونهب إلى أن أرسل الخليفة من أحمد الفتنة يحدث هذا التمزق في الأمة الإسلامية والعالم الصليبي يحترق شوقاً إلى ضرب الإسلام في عقر

2834 هموم داعية ص 42.

2835 هموم داعية ص 43.

2836 المصدر نفسه ص 44.

2837 المصدر نفسه ص 45.

داره ومحو أعيانه وأثاره وعلام الخلف والنظام ؟ على قضايا تركها كفلها، أو فعلها كتركها لا يחדش إيماننا ولا يجرح المروءة وهل في قنوت الفجر إن فعلناه أو تركناه ما يضير ؟

إن العري عن الأخلاق، وإبطان الكره للآخرين، والعجب بالنفس هو الجريمة التي أرتكبها نفر من فقهاء الفروع، غرتهم بضاعتهم فقدموها للناس مقرونة بالغلو، ولم يبالوا بما تتركه من فرقة، وفساد المتدينين من أهل الكتاب صدر عن هذا المنبع زوقوا الشعارات وخرّبوا القلوب فقال الله فيهم : " وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم " ( البقرة ، آية : 213). وكانت عقبي الشقاق ووج الصفوف واضطراب الحكم وحب الرياسة أن اقتحم الصليبيون والتتار حدود الأمة المختلفة وفعلوا بها الأفاعيل 2838، ما أشبه الليلة بالبارحة لأنني 2839 أرى العلل القديمة تتجمع، ونذر العاصفة المدمرة يبدو في الأفق البعيد، بل إن الأعداء شرعوا في الهجوم، والأرض الإسلامية تئنقص من أطرافها، والخطط توضع لضرب القلب بعد قص الأجنحة !! نجح الصليبيون في تنصير أربعة أخماس القلبين ثم اتجهوا إلى جزر أندونيسيا يحملون الخطة ذاتها، وقد محو المعالم الإسلامية من " سنغافورة " وهم الآن يعثرون طلائعهم في شرق وجنوب آسيا، والكاثوليكية تسعى وترى ضرورة إزالة الإسلام من إفريقية وبابا الفاتيكان يتنقل بين أقطار شتى ليطنن إلى نجاح الخطة المرسومة ويزيدها ضراوة !! كيف لا يقشع جلد المؤمن وهو يطالع هذه الأنباء ؟ كيف يطيب له منام أو طعام 2840 ؟ وموازيا للغزو الصليبي التنصيري الجديد، التغلغل الباطني في إفريقيا وآسيا والجاليات المسلمة في أوروبا وكندا وأمريكا وتواصلهم مع الأقليات في البلدان الإسلامية، فالمشاريع الغربية الصليبية والباطنية المفسدة تنخر في هذه الأمة العظيمة، والمسلمون في العالم أجمع ينتظرون من علمائهم ومفكرهم بلورة مشروع إسلامي عقائدي سياسي على أصول الإسلام الصحيح للوقوف أمام هذين الخطرين العظيمين.

وها هي الأمة الإسلامية أحسست الخطر المحدق وهبت لتحيا، وعلائم الصحو تنتشر بسرعة مع اقتراب الفزع واكفهرار الجو وإني لمؤمل الخير من وراء هذا الصحو الشامل، بيد أنني أؤذر من الأمراض القديمة، من فساد السياسة بالفرقة، وفساد الثقافة بالجهل والهوى ومن الناحية العلمية يجب أن نتعاون في المتفق عليه، ونتسامح في المختلف فيه، ونتساند صفاً واحداً في مواجهة الهجمة الجديدة على ديننا وأرضنا حتى نردّها على أعقابها وعلى أهل المسؤولية الإسراع في جمع القوى، وسد الثغرات وحشد كل شيء لاستنقاذ وجودنا المهّدد، إن أي امرئ يشغل المسلمين بغير ذلك إمّا منافق يمالئ العدو ويعينه على هزيمتنا، وإمّا أحمق يمثل دور الصديق الجاهل، ويخذل أمته من حيث لا يدري وكلا الشخصين ينبغي الحذر منه وتنبهه الأمة إلى شره 2841.

ولا بد من الالتزام بعوامل النهوض والأخذ بأسباب النصر والتي منها، صفاء العقيدة، ووضوح المنهج، وتحكيم شرع الله في الدولة ووجود القيادة الريانية التي تنظر بنور الله، وقدرتها في التعامل مع سنن الله في تربية الأمم، وبناء الدول وسقوطها، ومعرفة علل المجتمعات، وأطوار الأمم، وأسرار التاريخ، ومخططات الأعداء من الصليبيين والملاحدة والفرق الباطنية، والمبتدعة وإعطاء كل عامل حقه الطبيعي في التعامل معه، فقضايا فقه النهوض والمشاريع النهضوية البعيدة المدى متداخلة متشابكة لا يستطيع استعابها إلا من فهم كتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وارتبط بالفقه الراشدي المحفوظ عن سلفنا العظيم فعلم معالمه وخصائصه وأسباب وجوده وعوامل زواله، واستفاد من التاريخ الإسلامي وتجارب النهوض، فأيقن بأن هذه الأمة ما فقدت الصدارة قط وهي وفيه لربها ونبيها صلى الله عليه وسلم وعلم بأن الهزائم العسكرية عرض يزول، أما الهزائم الثقافية فجرح مميت والثقافة الصحيحة تبني الإنسان المسلم، والأسرة المسلمة، والمجتمع المسلم، والدولة المسلمة، على قواعدها المتينة من كتاب الله وسنة رسوله، وهدي الخلفاء

2838 هموم داعية ص 46.

2839 المصدر نفسه ص 46.

2840 المصدر نفسه ص 47.

2841 هموم داعية ص 47.

الراشدين ومن سار على نهجهم، وعبقريّة البناء الحضاري الصحيح هي التي أبقت صرح الإسلام إلى يومنا هذا بعد توفيق الله وحفظه.

دروس بالغة وعبر مفيدة : لماذا الحديث عن مآسينا في التاريخ وعن هذه الذكريات الفظيعة الآن ؟ لأنّ التاريخ يعيد نفسه، والهجوم على الأرض الإسلامية يتجدد في هذا العصر، فالمطلوب منا طال الزمان أو قصر أن نرتد عن ديننا وأن نتنازل عن بلادنا وأحوال المسلمين صورة قريبة الملامح من صورتهم قبل الهجوم الصليبي الأول، والفجوات الواقعة بين شئى الحكومات هي، وكذلك البعد عن تعاليم الدين، وإتخاذ القرآن مهجوراً ونسيان محمد وسيرته وسنته والسؤال الذي يبحث عن إجابة ماذا كان موقف الفقهاء من الحكام الذين جلبوا هذه الهزائم وأحلّوا قومهم ؟ لا أعنى محاكمة ناس ماتوا، وانتقلوا إلى دار أخرى يلقون فيها جزءهم، إنما أعنى : كيف بلي المسلمون بأولئك الرؤساء ؟ كيف وصلوا إلى مناصبهم ؟ هل ناقش الفقهاء الطرق التي وصلوا بها إلى الحكم ؟ هل كانت هناك أجهزة تشير عليهم وتضبط أعمالهم ؟ وإذا فقدت الدولة هذه الأجهزة فهل اقترح وجودها وضمن بقاؤها ؟ هناك حكّام ارتدوا بتعاونهم مع الصليبيين، فهل أعلن ارتدادهم ؟ وكيف تمرّ خيانة عظمى بهذه السهولة ؟ وهناك حكّام، أضعفوا الجبهة الداخلية بمظالمهم ومآثمهم فكيف تركوا يمهدون لسقوط البلاد بين أيدي أعدائهم ؟ إن المسلمين الذين جاء في وصفهم أنّهم جسد واحد، صعقهم شلل رهيب، فكان كل عضو يقطع ويمزق وبقيّة الجسد لا يدري أولاً يحس، كيف حدث هذا ؟ ومن المسؤول ؟ ترى ماذا يشغل فقهاؤنا ومفكرينا إذا كانت حياة الدين كله في مهب العواصف ؟ ما هي القضايا الأهم التي تشد انتباههم ويبدؤون فيها ويعيدون ؟ وإذا كان المسلمون حملة دعوة عالميّة، فهل درسوا العالم حولهم وعرفوا ما يسوده من ملل ونحل ؟ وهل عرفوا العدو والصديق ؟ وإذا قيل لهم – في كتابهم عن المتربصين بهم : " ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردونكم عن دينكم إن استطاعوا " (البقرة : 217). فهل فتحوا عيونهم على مكامن الخطر واتّخذوا أسباب الحيطة ؟ كيف بوغتوا بالهجوم الصليبي ؟ وبعدهما بوغتوا به، كيف تقاعسوا عن رده ؟ ماهي الملذات وأنواع الترف التي فتنتهم عن دينهم ؟ وهل جفّت منابعها أم بقيت تجعل الحكم مغتماً لا مغرماً ؟ وتجعل المناصب العليا مصيدة للحرام لا خدمة للصالح العام، إن فساد نفر من الحكام جرّ على ديننا وأمتنا بلايا عظيمة، إن الخونة الذين مهدوا لسقوط أنطاكية والقدس وغيرهما نسلوا في عصرنا هذا من يمهّد لضياح عواصم الإسلام كلها 2842 والسكوت لا يجوز في القارات الخمس تعطي الشعوب الحق في أن تستبقي الحاكم الذي تحب، وتستبعد الحاكم الذي نكره، فما الذي يجعل الأمة الإسلامية تشد عن هذه القاعدة في أغلب أقطارها وأرتقت أجهزة الشورى ارتقاءً عظيماً، وتطورت محاسبة الحكام تطوراً جذرياً، فكيف تبغى لحاكم في بلادنا عصمة ؟ وكيف يبقى فوق المساءلة ؟ وظفر الفرد في أرجاء الدنيا بضمانات لصون دمه وماله وعرضه، ومثوله أمام قضاء عادل حصين إذا بدر منه خطأ، فلماذا يحرم الفرد عندنا مما توفر لغيره من خلق الله ؟ وعجبت 2843 لمتحدّثين في الإسلام يسكتون عن هذه القضايا ويستمرنون الثرثرة في قضايا أخرى لا تمس الحاضر ولا المستقبل وإنما تشغل الفراغ وتقتل الوقت وحسب وكل شيء بأذهانهم إلا قضايا الحرية الفكرية والسياسية وحقوق الأفراد والشعوب مع أن هناك من الحكام من يرفض علانية الولاء للإسلام، ومن يطوّح بنصف أصوله العلمية في التراب، ومن يأبى باستهانة تنفيذ شرانعه، ومن يفخر بتحلله من روابط العقيدة، ومن لا يرى بأساً بتحليل الحرام وتحريم الحلال، ومن لا يبالي بقتل الألوف المؤلفة من الناس توطيداً لسلطته !! كيف يصح الرضا عن هؤلاء ؟ ونريد – والإسلام يتعرّض لمحنة كبرى – أن نحدد المواقف .. إن أعداءنا لم يكتموا من نيّاتهم شيئاً لأنهم لم يروا أمامهم ما يبعث الكتمان أو الحذر. اليهود يقولون : لا قيمة لإسرائيل بدون القدس، ولا قيمة للقدس بدون الهيكل. والمعنى واضح يقولون : خلقت إسرائيل لتبقى .. بل يهددون بنسف هيئة الأمم، إذا أخذت قراراً فصل إسرائيل !! هل بقي غموض حول أوضاعنا بعد تصريحات الفريقين ؟

إن المعركة في حقيقتها – ليست حشد بضعة ملايين من اليهود في فلسطين لسبب أو لآخر .. إن المعركة حول الوجود الإسلامي كله وتساؤل القوم هو : لماذا يبقى الإسلام أكثر مما بقي ؟ واليهود والنصارى معاً يؤمنون بالعهد القديم، ويرون أن إسرائيل حقيقة دينية لا تقاوم، ولا يجوز تركها، فإذا تحدّد موقف أعداء الإسلام على ما رسموا هم فما هو موقفنا ؟ أنستسلم للفناء، ونُدع ديننا ورسالتنا للجزارين الجدد أم ماذا 2844 ؟

2842 هموم داعية ص 54.

2843 المصدر نفسه ص 54.

2844 هموم داعية ص 55.



معالم المنهج للصحة الإسلامية : إن العالم الإسلامي لا يبيع دينه، ويؤثر أن يهلك دونه، ولا يغض من موقفه نفر شذاذ من الخونة والجبناء، فقدوا الدين والشرف، ونشدوا العيش على أي حاجة، وبأي ثمن !! ولكن نحسن الوقوف أمام عدو الله وعدونا يجب أن تتوفر لجبهتنا الآتية :

يعود الولاء للإسلام : ويستعلن الانتماء إليه، وفي حرب تعلن علينا باسم الدين لا مجال لإطفائها بالتنازل لدينا 2845 ولا بد أن يكون المنهج الذي كان عليه رسول الله وأصحابه وخلفاؤه الراشدون واضحاً لا لبس فيه حتى نخرج من أحوال البدع ومستنقعات الخرافة والأوهام التي تبث في الأمة باسم الإسلام الحبيب العزيز.

إننا نرى الآن في صراع المسلمين مع خصوم الإسلام في بعض دياره يغيب الإسلام، ويضخم البعد الوطني القطري على حسب الدين والعقيدة، وربما يتبين هذا الطرح بعض المحسوبين على طلاب العالم أو علمائه، وهذا هو الانتحار، وطريق الدمار بل هو قرة عين الأعداء سواء من الداخل أو الخارج.

الولاء الشكلي للإسلام مخادعة محقورة ويجب أن تعود الروح لعقائدنا وشعائرنا وشرائعنا، والمسلم الذي يستحي من طرح عقيدته ومنهجة وتاريخه بينما يستعلن الباطنيون الجدد ببدعهم وخرافاتهم ولا يستحي اليهودي من عقيدته وشعائره في أرقى العواصم، فهذه هزيمة تحتاج لعلاج عظيم وإلا إذا استمر هذا الحال ببعض المسلمين فيكون نصر الله بعيداً عنهم حتى يأتي من يستعلي بعقيدته ودينه وأخلاق الإسلام وفرائضه وسننه، .. إلخ فسيتحقق نصر الله.

يقصى من ميدان التدين العلماء الذين يحرقون البخور بين أيدي الساسة المنحرفين، ويزينون لهم مجونهم ونكوصهم، والعلماء الذين يشغلون الناس بقضايا نظرية عفى عليها الزمن، أو خلاقات فرعية لا يجوز أن تصدع الشمل أو تمزق الأهل، والعلماء الذين يظلمون الإسلام بسوء الفهم، ويرونه في سياسة الحكم والمال ظهيراً للاستبداد والاستغلال وإضاعة الشعوب إن المسلمين في المشارق والمغرب مهيوون ليقظة عامة تحمي كياناتهم وتستبقي إسلامهم، وهم كارهون أشد الكره لأن تكون الأحوال المعاصرة صورة طبق الأصل لما كان عليه المسلمون قبل الهجوم الصليبي في العصور الوسطى 2846.

إن سنن الله تعالى تقتص من المستضعفين المقرطين، كما تقتص من المجرمين المعتدين، إن من عوامل الهدم وإبر التنويم تعمل في هذه الأمة المثخنة من الداخل والخارج حتى يتم الإجهاد الكامل عليها، وقد استطاع الاستعمار الثقافي والفكر الباطني خلق جيل مهزوز الإيمان والفقه، ضعيف الثقة بربه، ومنهجه ودينه وأمتة ونفسه، فهو يعطي الدنية في دينه غير مبالي بعواقب الأمور، إننا بحاجة إلى يقظة عامة تتناول أوضاعنا كلها حتى نحسن الدفاع عن وجودنا ورسالتنا في عالم لا تسمع فيه إلا أصوات الجبارين من أصحاب المشاريع الشيطانية أو ومن ثم نتمكن من الهجوم على أعدائنا في الداخل والخارج في عقائدنا، وأفكارنا وثقافتنا وهو يتهم.

الثاني عشر : استراتيجية الحملة الصليبية بعد الاحتلال :

يهيئنا هنا أن نشير إلى أن القوى الفرنجية المحتلة والتي قدر وخطط لها أن تعيش في بيئة غريبة كان لابد لها من اتباع مجموعة من الاستراتيجيات القابلة للتطوير تهدف في مجملها إلى الإبقاء على صبغة الاحتلال لأمد طويل ومن هذه الاستراتيجيات.

المحافظة بقدر الإمكان وبمختلف الوسائل على أهم سبب من أسباب نجاحها ألا وهو العمل على إبقاء المحيط الإسلامي مشتتاً بقدر الإمكان، لأن ذلك يلغي إمكانية مواجهتها بقوة واحدة مقتدرة، وفي سبيل ذلك عملت بدءاً وباستمرار على احتلال مناطق ذات أهمية استراتيجية تخدم غرض عزل مناطق القوة الإسلامية عن إمكانية التلاقي والتوحد، وكان سبيلها في ذلك احتلال الرها لئلا تمنع أو تعيق الاتصال بين العراق وبلاد الشام، كما هو الحال لاحقاً بالسيطرة على مناطق جنوبي بلاد الشام الكرك والشوبك بهدف إعاقة أو تعطيل الاتصال ما بين مصر وبلاد الشام، هذا على صعيد الجغرافيا الطبيعية أما على صعيد الجغرافيا البشرية، فقد حرصت القوى الصليبية على إدامة الصراع العرقي والمذهبي بين أطراف المحيط الإسلامي وقد اتبعت في ذلك وسائل ترغيب وترهيب، وسياسة تحالف مع قوى ضد أخرى، وقد ساعدها في ذلك إلى حدود معينة العداء ما بين طرفي الصراع الإسلامي الشيعية والسنة، كما ساعدها وجود أقلية مسيحية أمكن لها استغلال بعض قواها للتحالف معها، والتأمر على محيطها العربي.

ركزت القوى الصليبية في احتلالها على مناطق تؤمن لها الاتصال بمركز إنطلاقها في الغرب الأوروبي، ولذلك ركزت على احتلال سواحل بلاد الشام ضمناً لذلك، وابتعدت قدر الإمكان عن السيطرة على المناطق الداخلية خشية فقدانها لهذه الميزة، وحتى لا تكون محصورة بين قوى إسلامية على افتراض الخوف من توحيد هذه القوى لاحقاً بما يلحق بها ضرراً يؤدي إلى زوالها.

عملت القوى الصليبية على إيجاد تحالفات مع قوى يمكن أن تمددها بالمساعدة في مراحل مختلفة، إما لعداء هذه القوى للمحيط الإسلامي، رغبة في تحقيق امتيازات اقتصادية، وفي هذا الصدد يمكن ملاحظة تحالفها بدءاً مع بيزنطة ثم مع المدن الإيطالية أو بعضها، وأخيراً إمكانية التحالف مع القوى المغولية 2847 التي كانت فيما بعد أخطر قوة تهدد كيانات المنطقة الإسلامية.

حرصت القوى الصليبية منذ بداية تأسيس كياناتها في الشرق الإسلامي على معالجة المشكلة السكانية التي عانت منها نقصاً مقابل الكثافة الإسلامية، وقد تعاملت القوى الصليبية مع هذه المشكلة على صعد مختلفة وبوسائل متعددة كانت قابلة للتطوير بحسب مقتضيات الأحوال وتطوراتها، ومن ذلك أنها اتبعت سياسة التقتيل والتهجير للمسلمين من مناطق احتلالها، ثم عدلت ذلك في فترات لاحقة ضمن إطار إبقاء العناصر السكانية إذا كان ذلك يخدم مصالحها، كما عملت في نفس السياق على استقطاب مهاجرين إلى مناطق السيطرة الصليبية سواء أكان ذلك من الغرب الأوروبي أو من مناطق أرمينيا أو من نصارى المنطقة الإسلامية، كما أنها لجأت إلى عسكرة المجتمع الصليبي ليكون المجتمع بكافة فئاته وطبقاته قادراً على أداء الخدمة العسكرية لعلاج مشكلة النقص السكاني، ولا أدل على ذلك من أن الجماعات الدينية في المجتمع الصليبي كانت في مراحل من التواجد الصليبي أكثر الفئات تطرفاً في المجال العسكري مثل جماعات الداوية، والاسبتارية<sup>2848</sup>.

ركزت القوى الصليبية على بناء تحصينات عسكرية بخبراتها الذاتية أو تقليداً للخبرات التي وجدتتها في المنطقة الإسلامية، وروعي في هذه التحصينات أن تكون أشبه بمحطات إنذار مبكر تكون قادرة على رصد التحركات الإسلامية، ولذا روعي في اختيار مواقعها في أن تكون في مقابلة التجمعات الإسلامية الهامة أو على مناطق تهدد مصالح إسلامية كذلك التي أقيمت على مقربة من الطرق التجارية.

اعتمدت القوى الصليبية وبناء على تجارب حروبها مع الطرف الإسلامي أسلوب الحرب السريعة الخاطفة، هذه الحرب التي لا تحتاج إلى قوات كبيرة وبنفس القدر يُخطط لها أن تختار أهدافاً منتقاة ضمن معايير زمنية نضج المحاصيل مما لا يكلفها قوة عسكرية كبيرة ولكنها بنفس الوقت تكون قادرة وفق هذا الأسلوب على إلحاق أذى كبير بالطرف الإسلامي.

لجأت القوى الصليبية إلى سياسة عقد الهدن وتقديم بعض التنازلات لبعض الأطراف الإسلامية في سبيل التفرغ لقوى إسلامية أخرى وكانت هذه الإستراتيجية ناجحة في فترة التفكك الإسلامي بل وقادها ذلك إلى حد التدخل إلى جانب طرف ضد آخر إما بعرض صليبي على هذا الطرف أو باستدعاء وطلب من بعض الأطراف الإسلامية.

2847 دراسات في تاريخ الأيوبيين والمماليك ص 27.

2848 دراسات في تاريخ الأيوبيين والمماليك ص 28.

عملت القوى الصليبية وبمختلف الوسائل على إبقاء روح الحروب الصليبية قوية في الغرب الأوروبي لضمان استمرار الحملات الصليبية واستمرار تقديم المساعدات للكيانات الصليبية في الشرق.

ركزت القوى الصليبية مع مرور الزمن على تبني استراتيجية مفادها، أن ضمان وجودها في بلاد الشام يقتضي السيطرة على مصر أو إخراجها من ساحة الصراع بأي شكل من الأشكال وعلى ذلك نجد أن الحملات الصليبية اللاحقة كان جزءاً منها موجهاً بدرجة رئيسة إلى مصر والمتتبع لتاريخ الحركة الصليبية يدرك أن الصليبيين حققوا بعض النجاحات في هذا الصدد مستغلين حالات عداة كانت تتور بين حكام مصر وبعض مناطق بلاد الشام.

لجأت بعض الأطراف الصليبية إلى القيام بحملات عسكرية تهدف إلى ضرب المعنويات الإسلامية وتهديد المسلمين في مقدساتهم كما حصل حين غامرت بعض هذه القوى مثل أمير الكرك والشوبك بالتعدي على الأماكن المقدسة في الحجاز، كما لجأت إلى ضرب بعض المقومات الاقتصادية والدينية مثل تهديد طرق التجارة وقوافل الحج وقامت بهذا الدور في مراحل معينة إمارة الكرك والشوبك الصليبية التي كانت تتبع لمملكة بيت المقدس الصليبية.

لم تغفل الإمارات الصليبية والبابوية الداعمة لها وبعض رجال الدين والمفكرين أن يطوروا استراتيجية جاءت نتيجة لفشل الاستراتيجيات العسكرية، هذه الإستراتيجية التي تدعو إلى محاولة السيطرة بطرق بعيدة عن الأسلوب العسكري وإنما عن طريق التنصير والدعوة لزيادة عمليات التبشير بالدين المسيحي بين المسلمين، ونحن هنا لا نناقش إمكانية نجاح وفشل هذه الاستراتيجية بقدر ما يهنا الإشارة إلى أن ذلك كان إحدى البدائل التي سعى الفرنجة لاستخدامها لتحقيق أغراضهم.

صورت القوى الصليبية نفسها على أنها المدافعة عن المسيحية في بلاد الشرق بغض النظر عن اختلافاتهم المذهبية، حيث صوّرت الحركة الصليبية على أنها جاءت لنجدة بيزنطة ضد الخطر الإسلامي السلجوقي، كما صورت زحفها على أراضي المنطقة الإسلامية بأنه يهدف إلى تحرير المسيحيين الشرقيين من نير السيطرة الإسلامية وضمنت من وراء ذلك مساعدات من الطوائف الأرمنية والسريانية في بدايات سيطرتها على المناطق الإسلامية، ولكن هذه الاستراتيجية المرحلية بدأت تتلاشى مع مرور الزمن 2849.

إن هذه الاستراتيجيات وإن كانت عامة تخص جميع الصليبيين، إلا أن ذلك لم يمنع من استخدام استراتيجيات مرحلية وخاصة بكل إمارة حسب ظروفها مما يعني أن بعض هذه الإمارات ربما اتخذ وتبني سياسة تخالف هذه المبادئ العامة ومن استعراض هذه الاستراتيجيات يبدو لنا أن القوة الإسلامية يقاس نجاحها في مقاومة هذا الخطر الصليبي بمدى تبنيها استراتيجيات واتباعها وسائل تحد من خطر هذه الاستراتيجيات الصليبية، إما عن طريق تبني استراتيجيات مضادة أو منع الطرف الصليبي من تطبيق استراتيجياته على أرض الواقع وهذا يمكن أن نلمحه من خلال تطورات ردود الفعل الإسلامية على التحدي الصليبي بدءاً من عهد عماد الدين ونور الدين زنكي وصولاً إلى مرحلة صلاح الدين الأيوبي واستكمالاً لما تم في عهد الدولة المملوكية، على أن لا يفهم من ذلك أن هذا التطور في رد الفعل الإسلامي في العهود الزنكية والأيوبية والمملوكية كان دائماً في الإطار الإيجابي بل إن ما حصل أحياناً هو أن الطرف الإسلامي أو بعض قواه أو أفراد ساعد في نجاح الاستراتيجيات الصليبية 2850 وهذا ما سيأتي بيانه في دراستنا بإذن الله تعالى عن الزنكيين والأيوبيين والمماليك.

المبحث الخامس : حركة المقاومة الإسلامية في العهد السلجوقي ما بين الغزو الصليبي وظهور عماد الدين زنكي :

أولاً : الفقهاء والقضاة واستجابتهم لمقاومة الغزو الصليبي :

2849 دراسات في تاريخ الأيوبيين والمماليك ص 31.

2850 دراسات في تاريخ الأيوبيين والمماليك ص 31.

أيقظت صدمة سقوط القدس غفوة العديد من الفقهاء والقضاة وأدركوا حقيقة ذلك الغزو بعد أن هدد وجودهم ومكانتهم في مدن تلك البلاد فضلاً عن الأرض والعقيدة الإسلامية ولذلك بادر فقهاء وقضاة الشام من دمشق وحلب وطرابلس للاستنجاد بالسلطة المركزية ببغداد، والامارات المحلية باعتبارها تملك القوة العسكرية القادرة على مواجهة ذلك الغزو 2851 .

1- استنجاد فقهاء وقضاة دمشق بخلافة بغداد : لم تكن دمشق في البداية هدفاً لذلك الغزو، ولكن فقهاءها وقضاتها أدركوا خطورته على مدينتهم التي كانت لا تختلف عن القدس، فهي ملتقى لطلاب العلم والفقهاء والقضاة من أقاليم الخلافة الإسلامية كافة، وخاصة عندما عرفوا ما حل برفاقهم هناك، ولذلك اتفقوا على إرسال وفد من قبلهم (عام 1098/492م) برئاسة قاضي دمشق زين الإسلام محمد بن نصر أبو سعد الهروي ت 519هـ إلى مركز الخلافة الشرعية وبغداد، ومدن كبيرة في بلاد العجم، وشرفت له الحال؛ وعظمت رتبته وعلاجه كما يقول السبكي. ولذلك كان اختياره إشارة واضحة لضخامة المخاوف والآمال التي كانت تجول بأذهان فقهاء الشام وقضاتها 2852 ، وقد استقبله الخليفة العباسي المستظهر بالله (486 - 512هـ) (1091 - 1118م) مع جماعته وأورد في الديوان كلاماً في حال المسلمين في القدس والشام، والتهديدات الصليبية لوجودهم، ولكن دون جدوى، ولذلك فكر القاضي الهروي في خطة ذكية لإثارة السكان في بغداد كوسيلة للضغط على الخليفة حتى يرغمه في التفكير جدياً بطلبهم ودعوتهم عن طريق استخدام الجوامع في بغداد مركز الرأي العام الإسلامي هناك وهذه هي المرحلة الثانية 2853 من مهمتهم وقال ابن الأثير في ذلك : وورد المستفرون من الشام في رمضان إلى بغداد، صحبة القاضي أبي سعد الهروي - فأوردوا في الديوان كلاماً أبكى العيون وأوجع القلوب، وقاموا بالجامع يوم الجمع، فاستغاثوا، وبكوا وأبكوا، وذكروا ماداهم المسلمين بذلك الشريف المعظم من قتل الرجال وسبي الحريم والأولاد، ونهب الأموال، فلشدة ما أصابهم أفطروا فأمر الخليفة أن يسير القاضي أبو محمد الدامغاني، وأبو بكر الشاشي وأبو القاسم الزنجاني، وأبو الوفاء بن عقيل، وأبو سعد الحلواني 2854 إلى السلطان السلجوقي بركياروق في أصفهان مقر السلطة السياسية والعسكرية الفعلية لمساعدة فقهاء دمشق في طلبهم، ولكي يتخلص من عبئهم، ويحمله مسؤولية تلك المهمة حتى أن اختياره لأولئك الفقهاء كان ذكياً هو الآخر، لأن البعض منهم تشير ألقابهم إلى أن أصولهم من مناطق فارس وبلاد ما وراء النهر - دماغان - مفارقين - زنجان وأنهم وربما بإمكانهم التأثير في سلاجقة فارس، لإمدادهم بالقوة العسكرية، فالدامغاني ولي قضاء نيسابور، والشاشي ولد بميفارقين ودامغان لم تبعد كثيراً من أصفهان ولكن هدف الوفد كان بعيداً عن التحقيق، وعند وصول ذلك الوفد إلى مدينة حلوان علم بمقتل الوزير السلجوقي مجد الملك البلاساني، واختلاف سلاطين السلاجقة ببلاد فارس حول حكم المنطقة وبذلك عاد الوفد من بغداد دون أن يكمل نجاحاً 2855، وعاد القاضي ورفقته بغير نجدة ولا قوة إلا بالله 2856، ودافعت دمشق عن نفسها ما استطاعت إلى ذلك سبيلاً كما سيأتي بيانه بإذن الله وفي عام 513هـ / 1120م عندما حاصر الصليبيون دمشق أرسل أميرها وفداً آخر للخلافة العباسية في بغداد يطلب لطلب نجدتها مرة أخرى. وترأس هذا الوفد القاضي عبد الوهاب بن عبد الواحد الشيرازي الدمشقي الذي كان آنذاك شيخ الحنابلة بالشام إلى الخليفة المسترشد بالله (512-529هـ) وذلك لمكانة العائلة الشيرازية بدمشق آنذاك كونها تحتل زعامة الفقه الحنبلي في تلك المدينة، وتدير العديد من المؤسسات الدينية في القضاء والوعظ والتدريس، وإمامة الجوامع وعلى الرغم من أن القاضي الشيرازي قد تمكن من مقابلة الخليفة العباسي في بغداد الذي خلع عليه ووعدته بالإنجاد إلا أن مهمته لم توت بالشيء الجديد كما هي الحال بالنسبة لمهمة زميله الهروي، ويبدو أن الخلافة العباسية كانت عاجزة لا تملك شيئاً غير الوعود بالمساعدة ولعل القاضي الشيرازي أدرك هو الآخر عجز السلطة السياسية والشرعية في بغداد ولجأ للاعتماد على النفس والعودة إلى دمشق وتعبئة سكانها للدفاع عنها، حيث كان له مجلس يعظ فيه للجهاد، ويلقى تأييداً من حكام المدينة حتى وفاته عام 536هـ 2857.

2- القاضي الأمير : فخر الملك بن عمار والاستنجاد بالامارات المحلية وخلافة بغداد : في بداية الغزو الصليبي لبلاد الشام هادن فخر الملك الغزاة وأمدهم بالمال والمرشدين ليبعدهم عنه لكن ما أن تحقق هدفهم في أخذ بيت المقدس حتى تفرغوا له وحاصروا طرابلس وتوجه ابن عمار في طلب النجدة من الامارات المحلية في مدن الشام والجزيرة ، واستطاع أن

2851 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 68.

2852 المصدر نفسه ص 68، المنتظم (195/9 - 224).

2853 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 68.

2854 الكامل في التاريخ (408/8).

2855 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 70.

2856 ذيل تاريخ دمشق ص 233 ، 234 ، موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 70.

2857 الذيل على طبقات الحنابلة لابن رجب (89/2 - 199).

يقاوم الحصار، وراسل السلطان السلجوقي محمد بن ملكشاه شارحاً له حالة طرابلس وأحوال بلاد الشام أمام مخاطر ذلك الغزو 2858 : وتتابع المكاتبات إلى السلطان محمد بن ملكشاه من فخر الملك بن عمار، صاحب طرابلس بعظيم ما أرتكبه الإفرنج من الفساد في البلاد، وتملك المعازل والحصون بالشام والساحل والفتك في المسلمين، ومضايقة طرابلس، والاستغاثة إليه والاستصراخ والحصن على تدارك الناس بالمعونة، ولم يكن من أمر ذلك السلطان إلا أن يبادر بالكتابة إلى أميريه في الحلة حيث الأمير سيف بن صدقة، وجكرمش أمير الموصل وحثهما على نجدة ابن عمار وتقويته بالمال والرجال على الجهاد، وأنه سيمنحهما منطقتي الرحبة وما على الفرات إن هما ساعداه 2859، وأرسل السلطان محمد حملة بقيادة " جاولي سقاوة " بحجة أنها متجهة لنجدة ابن عمار في طرابلس، فاستولى على الموصل بدلاً من نجدة طرابلس، التي لم يتوجه إليها إطلاقاً 2860 وأدرك القاضي ابن عمار عجز القوى الإسلامية المحلية كلها عن نجده، وقرر التوجه بنفسه إلى بغداد مقر الخلافة العباسية ووصل الأمير محملاً بالهدايا والتحف الثمينة 2861، ورغم الحفاوة التي استقبل بها في بغداد إلا أن رحلته لم تحقق نجاحاً في الأهداف التي سعى من أجلها، كما هو الحال لمدينة دمشق وقضاتها الهروي والشيرازي 2862.

3- استنجد فقهاء وقضاة حلب بخلافة بغداد : وكان لعائلة ابن أبي جرادة الدينية المتولية أمر القضاء والإمامة بحلب دور تحمل تلك المهمة في طلب نجدة من بغداد، عندما تعرضت حلب هي الأخرى بحكم موقعها الاستراتيجي لخطر الغزو الصليبي عام (1111/504م) فقد أرسلت وفداً من الفقهاء وأعيان البلد، والذي يبدو كان برئاسة قاضي حلب أبي غانم هبة بن أبي جرادة إلى بغداد، وكان يعتقد بتحقيق هدفه في نجدها، لأن وجوده بحلب كان بسبب علاقته الوطيدة بالسلطة الشرعية ببغداد 2863، وأمام فشل ذلك القاضي وجماعته في عدم التمكن، من مقابلة الخليفة العباسي المستظهر بالله أدركوا حقيقة ضعف ذلك الخليفة عن قرب، وأن السلطة الفعلية ليست بيده بل بيد السلطان السلجوقي، لذا بدأوا به أولاً بإثارة السكان ضده، حيث دخلوا الجامع الذي يقرب داره يوم الجمعة، فأنزلوا الخطيب عن المنبر وكسروه.. وصاحوا لما لحق الإسلام من الإفرنج. وشرحوا للناس ما حل بإخوانهم المسلمين في حلب وأعماله ومدن بلاد الشام من تدمير وخراب على أيدي الغزاة الصليبيين، مما أدى إلى استجابة الناس وشحنهم؛ لكنهم لم يستطيعوا الوصول إلى مقر السلطان بركيارق، الذي منعهم حراسه من مقابلته. غير أنه أوعز إلى حراسه ليبلغوهم أنه سيرسل قواته لإنقاذهم 2864. وقرر فقهاء حلب التوجه مرة أخرى إلى الخليفة المستظهر بالله نفسه : فاندفعوا إلى دار الخليفة بعد أن دخلوا جامع القصر، ومنعوا الناس من الصلاة وشرحوا أمرهم لهم، فثار الناس من حولهم 2865 ، وكان ذلك الأمر قد أجبر الخليفة العباسي على ضرورة مقابلتهم وقولهم له : أما تتقي الله أن يكون ملك الروم أكثر حمية منك للإسلام حتى أرسل إليك في جهادهم 2866. وهنا يشير النص السالف الذكر إلى أن وجود فقهاء حلب ببغداد عام 1111/504م قد تزامن مع وصول وفد الدولة البيزنطية إلى بغداد أيضاً؛ لتفاهم مع الخليفة العباسي والسلطان السلجوقي حول إمكانية توحيد جهودهما لمواجهة الخطر الصليبي لبلاد الشام مؤكداً للجانب الإسلامي بأن الإمبراطور البيزنطي الكسيوس كومنيوس : قد منعهم من العبور إلى بلاد المسلمين وحاربهم 2867 ويفهم من هذه الرواية أن الجانب البيزنطي أراد الاستعانة بالجانب الإسلامي لمواجهة ذلك الخطر الصليبي، خاصة بعدما نقض الصليبيون الاتفاقية المبرمة مع البيزنطيين (عام 1096/490م) والتي تضمنت إرجاع الممتلكات البيزنطية في بلاد الشام في حالة استعادتها من الجانب الإسلامي. على أية حال لم يكن فقهاء حلب أوفر حظاً مع خلافة بغداد عن بقية وفود المدن الشامية الأخرى. رغم ما أشار إليه ابن كثير أن فقهاء بغداد وعلى رأسهم الفقيه "ابن الدغواني" قد استجابوا لفقهاء حلب، وقرروا الخروج معهم لجهاد الصليبيين في بلاد الشام، ولما علموا بما

2858 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي .

2859 موقف فقهاء دمشق ص 76.

2860 المصدر نفسه ص 76.

2861 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 77.

2862 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 77.

2863 المصدر نفسه ص 78.

2864 ديل تاريخ دمشق ص 276.

2865 موقف فقهاء الشام ص 79.

2866 الكامل في التاريخ (541/8).

2867 الكامل في التاريخ نقلاً عن موقف فقهاء الشام وقضاتها ص 80.

آلت إليه تلك المدن من وقوعها تحت الغزو الصليبي رجعوا إلى بغداد ولم يفعلوا شيئاً 2868، ومهما يكن من أمر تلك الرواية يبدو أن فقهاء حلب قد سئموا من نجدة الخلافة في بغداد، وتوجهوا للاستغاثة بالإمارات المحلية لندجتهم 2869.

4- دور الفقهاء والقضاة في التحريض على الجهاد بالكتابة والتأليف : لم تكن الاستجابة من قبل الفقهاء والقضاة في بلاد الشام ضد الغزو الصليبيين مقتصرة على الاستغاثة وطلب النجدة، بل تعدت إلى العديد من الوسائل الأخرى التي من بينها الكتابة والتأليف في الجهاد ضد ذلك الغزو، لتهينة الأجواء الفكرية، وحث المسلمين عامة، حيث نالت اهتماماً كبيراً من جلمة الفقهاء والعلماء قبل وأثناء الغزو الصليبي، فقد كانت حاجة العصر للتعينة الفكرية، ونشر الثقافة الإسلامية، أصبحت من الأمور الأساسية آنذاك في وقت كانت بلاد الشام تخوض صراعاً سياسياً، ومذهبياً عسكرياً انعكس على تدوين التاريخ في الشرق العربي، وظهور العديد من المصنفات والتراجم حول سير السلاطين والملوك والأسر الحاكمة وأحداث القتال، والصراع ضد الصليبيين ولذلك اندفعت فنة الفقهاء والقضاة إلى تنوير مجتمعاتها الإسلامية، الذي جاء مجسداً عبر مؤلفاتهم وكتبهم خلال مجموعتين : الأولى ركزت على التأليف والوعظ بصورة تقليدية؛ وتوضيح أمو وأركان الدين الحنيف للناس، والثانية التي توجهت للتحريض والتأليف في الجهاد، وحيث المسلمين عليه، لأنها أدركت الضعف العام في إيمان المسلمين عليه وتركهم لأموار دينهم لذلك كتبت الكثير من المصنفات قبل وأثناء الغزو الصليبي في بلاد الشام والذي يهمنها هنا مؤلفات التي حرضت على الجهاد الإسلامي وتعبئة المسلمين بأموار دينهم للوقوف بوجه ذلك الغزو 2870 ومن أبرز أولئك الفقهاء :

- الفقيه علي بن طاهر السلمي (431 - 500هـ / 1039 - 1106م) : هو علي بن طاهر بن جعفر القيسي السلمي الدمشقي الشافعي، كان من علماء بلاد الشام وعلى إثر مجئ ذلك الغزو تحول إلى واعظ ومحرض على الجهاد، بألقانه الخطب والدروس في المساجد التي تنقل فيها عبر مدن بلاد الشام وفلسطين، حيث جسد ذلك في كتابه الجهاد، الذي جاء عقب سقوط بيت المقدس عام 1098/492م. وذلك من خلال إحدى خطبه التي حث فيها المسلمين على الجهاد ضد الغزو: فإن المجاهدين لهذه الطائفة الظافرين بهم الموفقين في إخراجهم من بيت المقدس وغيرها من هذه البلاد 2871، وركز السلمي في أبوابه الأولى من كتابه الجهاد على العديد من القضايا والأفكار الهامة التي كانت عليها : بلاد الشام، والعالم الإسلامي آنذاك. مبتدئاً سياسة صليبية عامة استهدفت الأندلس وصقلية وبلاد الشام. إذ أنه أول من نبه إلى وحدة أهداف الحروب الصليبية سواء في الأندلس، أو في صقلية أو في بلاد الشام، تلك الفكرة التي أخذها المؤرخون فيما بعد، وطوروها فقد ذكر ابن الأثير : وكان ابتداء دولة الإفرنج واشتداد أمرهم وخروجهم إلى بلاد الإسلام، واستيلائهم على بعضها سنة ثمان وسبعين وأربعمائة فملكوا مدينة طليطلة، وغيرها من بلاد الأندلس .. ثم قصدوا سنة أربع وثمانية وأربعمائة جزيرة صقلية وملكوها .. فلما كانت سنة تسعين وأربعمائة خرجوا إلى بلاد الشام 2872. وأدرك أن ضعف العالم الإسلامي، وتشردمه وتجزئته هو العامل الرئيسي وراء نجاح الغزو الصليبي في المشرق أو المغرب الإسلامي وليس قوة الصليبيين أنفسهم : وركز على التجزئة السياسية لبلاد الشام بصورة خاصة، لأنه عاش وأحس بالمعاناة هناك، وتتأثر السكان عن جهادهم 2873، وذكر السلمي المسلمين بفكرة استمرارية الجهاد سواء في الحرب أو السلم كجزء من سياسة عامة يجب على الأمراء والخلفاء المسلمين القيام بها كشرط أساسي للمواجهة الناجحة، ففي كل عام يجب على الأمير المسلم القيام بحملة خارج ديار الإسلام لا لطمع، أو لغنيمة يبتغيها، وإنما للمحافظة على دار الإسلام من عدوان غير المسلمين، وإشعارهم بالرهبة وقوة المسلمين بالاستمرار تجسيدا للرأي القائل في العصر الحاضر بضرورة نقل المعارك إلى أرض العدو دوماً 2874، وذكر السلمي الأمراء المسلمين بأن ذلك الغزو لم يكن هدفاً للأرض والعقيدة فقط وإنما هدفاً هو إزانتهم من سلطاتهم، وإخراجهم من البلاد التي تحت أيديهم، وذلك بهدف إثارة حميتهم، وحثهم على الجهاد 2875، وطلب من عامة الناس مساندة أمرانهم وقادتهم المجاهدون الذين يتبعون السلف الصالح لمواجهة تلك المحنة، وطرده الصليبيين 2876، والقارئ لكتاب السلمي في الجهاد يدرك مباشرة عمق المعاناة التي كان يعانيتها السلمي

2868 البداية والنهاية نقلاً عن موقف فقهاء الشام وقضاتها ص 80.

2869 موقف فقهاء الشام وقضاتها ص 91.

2870 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 93.

2871 المصدر نفسه ص 93.

2872 الكامل في التاريخ (397/8).

2873 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 94.

2874 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 95.

2875 المصدر نفسه ص 95.

2876 المصدر نفسه ص 96.

وهو الفقيه الذي يرى بيت المقدس تنتهك حرمة، وتداس قدسيته، ولذلك أول ما حث عليه هو تخليص بيت المقدس من أيدي أولئك الغزاة 2877. فاجتهدوا رحمكم الله في هذا الجهاد لعلمكم تكونوا الظافرين بمزية هذا الفتح العظيم 2878، ويعتبر السلمي أول من أدرك ضرورة الوحدة الجهادية بين بلاد الشام والعراق، ومدن آسيا الصغرى، قبل عصر الوحدة الإسلامية ضد الصليبيين بقيادة آل زنكي والأيوبيين 2879 ويعتبر في هذا المجال من الرواد؛ ودعا السلمي المسلمين إلى تطهير النفوس وإصلاحها، فهي الأساس وحدة إسلامية لعقد العزم والإصرار على مجاهدة ذلك الغزو : وقدموا جهاد أنفسكم على جهاد أعدائكم فإن النفوس أعدى لكم منهم، وأردعوها عما هي عليه من عصيان خالقها سبحانه تظفرون بما تؤملونه من النصر عليهم 2880. إن الغزو الصليبي لبلاد الشام من وجهة نظر السلمي لم يأت من فراغ وإنما أدرك ضعف المسلمين لعدم تمسكهم بدين الله الحنيف ولذلك اجتهد في نصحهم بالعودة إلى الله وتطهير النفوس؛ بالرجوع إلى كتاب الله، والإقلال عما تقدم منهم، والنهوض إلى قرع باب الجهاد : وليكن قصدكم بجهادكم هذا إرضاء ربكم، والذب عن أنفسكم، وعن غيركم من إخوانكم ليمحص لكم ثواب غزوكم 2881 ولا يكون ذلك أمام تقدم الغزو الصليبي، وأخذ لمدينة عديدة إلا المبادرة إليهم، والمرابطة على المدن التي لم تحصل في أيديهم 2882 ، فإن النفير إليهم وقصدهم في البلاد التي قد تملكوها علينا إنما هو حرب يقصد بها الدفاع عن النفوس، والأولاد والأهل والأموال والحراسة لما بقي بها الدفاع عن النفوس، والأولاد والأهل والأموال والحراسة لما بقي في أيدينا من البلاد 2883 ، وكانت دعوة السلمي للمسلمين عامة لوحدة القوى الإسلامية : شامها وجزريها ومضريها. ونصحهم باتباع منهاجها في تطهير النفوس وإصلاحها فهي الأساس في وحدة إسلامية لعقد العزم والإصرار على مجاهدة ذلك الغزو : وقدموا جهاد أنفسكم على جهاد أعدائكم فإن النفوس أعدى لكم منهم، وأردعوها عما هي عليه من عصيان خالقها سبحانه تظفرون بما تؤملونه من النصر عليهم 2884، حيث رأى : إن لم يتناس الحكام المسلمون أحقادهم وخلافاتهم فإنهم ما زالوا على جاهلية غير مقتدين بالمثل النابع من التراث عند الشدائد تذهب الأحقاد 2885، واستمر السلمي في مواضع عديدة من كتاب الجهاد يحث ويحرض ويعظ وينبه، ويعلم الحكام عامة على ضرورة الجهاد بخطبه ودروسه التي ألقاها في الجامع الأموي بدمشق، وفي مدن بلاد الشام وفلسطين في اثنين وثلاثين بابا 2886، ولم يترك شاردة ولا واردة في الجهاد إلا وتطرق إليها 2887 ونلاحظ أن السلمي في كتابه الجهاد تطرق إلى توضيح التجزئة والتشردم في المشرق الإسلامي، وخاصة في بلاد الشام من ضعف القوى الإسلامية، وتفككها مع ضعف الإيمان بفرض الجهاد، وهي نقطة استغلها الغزاة، ولكنه عالج ذلك الخل بطرحه قضية تطهير النفوس، والعودة إلى التمسك بدين الله الحنيف؛ وإصلاح الأمر فيما بينهم، والاقدام على الجهاد لمواجهة ذلك الغزو، وأنه لا يتم ذلك إلا بوحدة القوى الإسلامية، لذا جاء كتابه الجهاد عاماً، لم يخصصه لسلطة سياسية معينة أو لفئة من المسلمين من بلاد الشام مثلاً وفق رؤية إسلامية مبنية على إسناد متين تمثل في القرآن الكريم، والسنة النبوية، وكتب السير والمغازي، والتفاسير وربط موضوعاتها بالخطر الصليبي على بلاد الشام، وهذا دليل على مدى إطلاعه وفكره الثاقب في جمع المعلومات وتسخيرها في مكانها المناسب 2888، ونلاحظ من خلال البحث بأن الدعوة الأولى للجهاد لم تصدر عن مجالس الحكام بل صدرت من محافل الفقهاء والعلماء المسلمين من أساتذة وعلماء وفقهاء وكتاب، ويعتبر السلمي من أوائل من حث على الجهاد ومن ضمن تيار الرفض العام الإسلامي المدعوم من قبل الفقهاء والقضاة 2889 لقد كتب السلمي كتابه في فترة مبكرة من تلك الحروب وهذا دليل على ذكائه وفطنته في إدراكه لمشاكل بلاد الشام المعقدة، ولكن إن لم تتوفر الظروف العامة لإنجاح دعوته للجهاد في تلك الفترة المبكرة ذاتها، فهو قد ساهم في كتابه للتنهيد لمرحلة الزنكيين والأيوبيين. ولقد قام الأستاذ

2877 المصدر نفسه ص 97.

2878 المصدر نفسه ص 97.

2879 المصدر نفسه ص 97.

2880 المصدر نفسه ص 98.

2881 المصدر نفسه ص 98.

2882 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 98.

2883 المصدر نفسه ص 98.

2884 المصدر نفسه ص 98.

2885 المصدر نفسه ص 98.

2886 المصدر نفسه ص 98.

2887 المصدر نفسه ص 98.

2888 المصدر نفسه ص 99.

2889 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 99.

رمضان حسن الشاوش بدراسة وتحقيق، كتاب الجهاد للسلمي وقدمه كرسالة ماجستير لجامعة الفاتح بطرابلس الغرب عام 2890/1992م.

5- المشاركة الفعلية للفقهاء والقضاة في ساحات الجهاد : إن من أبرز الأمثلة على مشاركة أولئك الفقهاء للعساكر النظامية في ساحات القتال للتعبير عن حالة الإيمان المثالية بالجهاد، والدفاع عن الأرض والنفس كانت حالة القاضي أبو محمد عبد الله بن منصور المعروف بابن صليحة قاضي حصن جبلة، الذي تولى إمارة وقضاء ذلك الحصن بعد وفاة أبيه منصور عام 1100/494م وكان ذا خبرة عسكرية جيدة لأنه أحب الجندية واختار الجند فظهرت شهرته 2891، وقد برزت مواهب ذلك الأمير القاضي عند محاصرة الإفرنج حصن جبلة للاستيلاء عليه عام (1100/494م) واستخدامه لما يسمى اليوم بالحرب النفسية أولاً؛ وذلك عندما خطط بدهاء، لنشر الذعر بين صفوف قوات الفرنج، حيث أظهر أن السلطان بركيارق قد توجه إلى الشام 2892، لمساعدته، مما أثار الفرنج، والقلق بين عسكر الفرنجة، ورحيلهم فيما بعد. وعندما أدرك الفرنجة حقيقة تلك الخدعة، عادوا فحاصروا المدينة مرة أخرى، ولكن كرر ذلك القاضي تلك الحيلة بصورة أخرى، ونشر بين صفوف الصليبيين : أن المصريين قد توجهوا لحربهم ومساعدته هذه المرة ولذلك تركوا محاصرة ذلك الحصن ، ويبدو أن الفرنجة لم يكن لديهم المعلومات الكافية عن حالة الحصن، ولا عن عدد قوات ذلك القاضي إلا لما تركوا محاصرة ذلك الحصن في المرتين السابقتين، ولكن سرعان ما فطن الإفرنج لتلك الحرب النفسية وأهدافها، فعادوا لمحاصرة الحصن للمرة الثالثة في شهر شعبان عام 494هـ، إلا أن ذلك القاضي أدرك أن الفرنجة قد عرفوا أساليبه القديمة ولذلك لجأ إلى أسلوب جديد لمواجهة أولئك الفرنجة بأن : قرر مع النصارى الذين بها في الحصن، واتفق معهم على إرسال وفد منهم إلى الفرنجة للتفاهم حول تسليم الحصن وإرسال مجموعة من فرسانهم لاستلام الحصن، وأن : يبعثوا ثلاثمائة رجل من أعيانهم وشجعانهم، فوافق الفرنجة على ذلك ويبدو أن القاضي ابن صليحة قد نصب الكمين لهم 2893 : فلم يزالوا يرقون في الحبال واحد بعد واحد وكلما صار عند ابن صليحة، وهو على السور رجل منهم قتله إلى أن قتلهم أجمعين، فلما أصبحوا رمى الرؤوس إليهم 2894، ورغم ذلك لم يسترح الصليبيون للطعم والفتح الذي نصبه لهم قاضي جبلة، وتحقيق ذلك النجاح. ولذا قرروا أخذها منه بأية وسيلة، ونصبوا على البلد برج خشب، وهدموا أبراجاً من أبراجه. ولكن ما يملكه ذلك القاضي من الدهاء والحيلة جعله يفتن لذلك الخطر المحقق به، حيث لم يركن للهدوء والاستسلام، وإنما بادر إلى وضع خطة ذكية على غرار تلك الخطط الناجحة التي كبدت ذلك الغزو الخاسر والفشل أكثر من مرة. ولذلك عمل هذه المرة على استدراج الصليبيين في كمين آخر وضعه لهم بخطة محكمة حيث أحدث ثقباً في أسوار المدينة. ويبدو أنه كان السور الخلفي، وذلك لتسهيل مهمة خروج مجموعة من جيشه ونقب في السور نقباً 2895، وعندما خرج القاضي ابن صليحة وجيشه من الأبواب لقتالهم تظاهر بالهزيمة أمامهم. بحيث انطوت الحيلة على أولئك الغزاة الذين لم يفتنوا لها، وبادروا إلى مطاردته حتى أبواب المدينة في الوقت الذي استغل فيه جنده الفرصة في الخروج من تلك الثقوب، والتفوا من حوله، فأتوا الفرنج من ظهورهم فولوا منهزمين 2896، إن القاضي ابن صليحة لا بد له وأن أطلع على فنون الحرب، وبعض الأساليب العسكرية الإسلامية، فأسلوب الحرب النفسية ليست جديدة على التراث العسكري الإسلامي في الفترة الصليبية، إذ استخدم الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ذلك الأسلوب في غزوة الخندق من العام الخامس للهجرة عند ما حفر الخندق وهزم جيوش الأحزاب، وكذلك معركة مؤتة في السنة الثامنة للهجرة عندما حول القائد خالد بن الوليد المعركة من الهزيمة إلى النصر على الروم وذلك باستخدامه الحرب النفسية عن طريق تكثيف الغبار بفرسانه حتى ظن أولئك الروم بوصول الإمدادات إلى المسلمين فولوا منهزمين، وانسحب الجيش الإسلامي من أرض المعركة دون أية خسائر أخرى، وقد طبق تلك الحرب النفسية في العديد من المعارك الأخرى، والتي

2890 المصدر نفسه ص 93.

2891 الكامل في التاريخ نقلاً عن موقف فقهاء الشام ص 120.

2892 موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي ص 120.

2893 موقف فقهاء الشام وقضاتها ص 120.

2894 المصدر نفسه ص 121.

2895 المصدر نفسه ص 121.

2896 الكامل في التاريخ (425/8).



من بينها معركة اليرموك عام 13هـ عندما عمل على تقسيم قواته، بحيث جعل الميمنة ميسرة والخلف إلى الأمام وبهذا الأسلوب العسكري التكتيكي أربح جيوش الروم الكبيرة العدد وأوقع بهم الهزائم 2897.

6- تحريض الفقهاء والقضاة على القتال في ساحات المعارك : تبرز شخصية القاضي أبو الفضل الخشاب قاضي حلب المعروف في هذا المجال، فعندما أشدت الحصار الصليبي على حلب عام 513/1119م) أقبل القاضي ابن الخشاب يحرض الناس على القتال وهو راكب على حجر ويبيده رمح حيث ألقى فيهم خطبة بليغة، استنهض بها همهم وألهب مشاعرهم، فأبكى الناس وعظم في أعينهم، حتى أقدموا على قتال الغزاة 2898، ورغم تمكن الحلبيين من تخليص مدينتهم في ذلك العام لم يتردد الصليبيون من محاولة أخرى لأخذ حلب عام 518/1124م وذلك عندما قاموا بتخريب كل القرى المجاورة لحلب، حتى لا يقدموا المساعدة لمدينة حلب ونزل الفرنج حران ثم حلب من ناحية مشهد الجف من الشمال، وكان للقاضي ابن الخشاب دور في التحريض على قتال ذلك الغزو، بل كان له دور في تحريض الأمير أفسنقر البرسقي أمير الموصل وسيأتي في بيان ذلك بإذن الله عند الحديث عن دور أمراء السلاجقة في الموصل ودمشق وغيرها في ضد هجمات الصليبيين.

ثانياً : الشعراء ودورهم في حركة المقاومة :

قام بعض الشعراء بدور كبير في تحريض المسلمين ووصف أحوال الأمة وطبيعة الغزو الصليبي الذي احتل البلاد وهتك الأعراض ومن أشهر هؤلاء ما قاله القاضي الهروي وقيل لأبي المظفر الأبيوردي القصيدة التي أولها :

مزجنا دماءً بالدموع السواجم

فلم يبق منا عرضه للمراجم 2899

وشر سلاح المرء دمع يفيضه

إذا الحرب شُبَّت نارها بالصوارم 2900

إنه، في هذا المطلع، يصرح ببكاء الناس بكاءً أنزل الدم من العيون لشدته واستمراره، وأنهم بكوا حتى لم يبق فيهم مجال للدم، ولكنه ولا يلبث أن يفطن إلى أن البكاء على شدته، لن يغني في شيء في معركة لا يسعر نيرانها إلا السيوف القواطع ومنها

فإيها بني الإسلام إن وراءكم

2897 موقف فقهاء الشام وقضاتها ص 122.

2898 المصدر نفسه ص 129.

2899 المراجم : جمع مرجم وهو القبيح من الكلام.

2900 شُبَّت : سَعَدَتْ اشْتَدَّت.

وقائع يلحقن الذرا بالمناسم

أتهوية في ظل أمن وغبطة

وعيش كوار الخميعة ناعم 2901

وكيف تنام العين ملء جفونها

على هفوات أيقظت كل نائم

وأخوانكم بالشام يضحى مقيلهم

ظهور المذاكي أوبطون القشاعم 2902

تسومهم الروم الهوان، وأنتم

تجرون ذيل الخفض، فعل المسالم 2903

وهنا يستصرخ الشاعر المتخلفين عن القتال مع أخوانهم المسلمين في بلاد الشام، فيبدأ هذه المقطوعة بتوجيه نداء حار للمسلمين : إيهأ بني الإسلام أن اصحوا من نومكم فمادهكم من الغزو يجعل أعزكم أدلة. ثم يعجب لهم ولنومهم، إذ كيف ينامون ملء عيونهم ويعيشون ناعماً أمناً وغير بعيد منهم تجري فظائع الأمور التي تقع على رؤوس أخوانهم من أهل الشام، فلا يجدون وقتاً قصيراً ينامون فيه في بيوتهم، فجل أوقاتهم على صهوات خيولهم يحاربون أو تكتب لهم الشهادة فتتخطفهم نسور الجو ولا من يدفن جثثهم، وربما يقعون تحت إذلال أعدائهم من الفرنجة، أما أنتم فيبدو عليكم التقلب في ثبات النعمة كما أنكم مسلمون أو متحالفون مع الأعداء ومنها :

وكم من دماء قد أبيحت ومن دمي

2901 الهوم : النوم الخفيف . ثوار : زهر . الخميعة : الشجر الملتف .  
2902 المذاكي : مذكيه وهي الفرس : قشاعم : جمع وهو قشعم وهو النسر المسن .  
2903 الخفض : الغنى .

تواري حياءً حسنها بالمعاصم 2904

بحيث السيوف البيض محمرة الظبا

وسمُ العوالي داميات اللهازم 2905

وبين اختلاس الطعن والضرب وقفة

تظل لها الولدان شيب القوادم

وتلك حروب من يغب عن غمارها

ليسلم يقرع بعدها سنّ نادم

سَلن بأيدي المشتركين قواصنا

ستُعد منهم في الطلا والجماجم 2906

يكاد لهن المستجنُ بطيبة

ينادي، بأعلى الصوت، يا آل هاشم

وفي هذه الأبيات يصور شراسة المعارك التي وقعت بين المسلمين وأعدائهم من الفرنجة، فقد أُبِحت فيها دماء كثيرة من المسلمين ولقد اقتحم فيها على النساء خدورهن وما وجدن ما يدفعن به عن أجسامهن المصونة غير معاصمهن المشتبكة حياءً وخوفاً، وقد اشتدت هذه الحروب واستحرّ فيها القتل حتى بدت أسنة السيوف والرماح حمراء لا هبة، وحتى أن الصبيان ربما يظهر في شعرهم الشيب لما فيها من هول الطعن والضرب ثم يعود لتنبية المتخلفين بأنهم سوف يندمون على تخلفهم عن الاشتراك في هذه الحروب، التي يعود ليتحدث عن أخطارها فيهنّ من شأن الأعداء وأسلحتهم فما استلّوه من سيوف قاطعة تعود إلى نحورهم وجماجمهم. وفي آخر الأبيات يؤكد فظاعة هذه الحروب بأن الرسول صلى الله

2904 نصوص من أدب عصر الحروب الصليبية عمر الساريس ص 26.

2905 المصدر نفسه ص 26.

2906 المصدر نفسه ص 26.

عليه وسلم، في ضريحه الطاهر في المدينة المنورة يستجد على الأعداء، بالعرب والمسلمين وليس بآل هاشم فحسب  
2907.

أرى أمتي لا يشرعون إلى العدا

رماحهم، والدين واهي الدعائم

ويجتنبون النار خوفاً من الردى

ولا يحسبون العار ضربة لازم

أترضى صناديد الأعراب بالأذى

ج

ويغضي على ذلّ كمة الأعاجم 2908؟

فليتهم إذ لم يذودوا حمية

عن الدين، ضنوا غيره بالمحارم

وإن زهدوا في الأجر، إذ حمي الوغى

فهل أتوه رغبة في الغنائم؟

ويرى الشاعر قعود بعض بني قومه عن الجهاد فيتألم لذلك ألماً يصور معه واقعهم المتخاذل عن نصره دينهم الذي يحاول الأعداء إضعافه، جنباً وخوفاً وغفلة عما يلحق بهم من العار في حالة الهزيمة، ويعجب لشجعان المسلمين، من عرب ومن عجم، كيف يقبلون بهذا كله ثم يقلب لهم أسباب الدفاع عن الدين وعن البيضة تقليباً منطقياً، فيه الألم الذي يعصر قلبه، والتبكيك الذي يهز أحاسيسهم من الأعماق، فيطالبهم بالدفاع عن الدين أولاً فإن لم ينهضوا له فليحموا محارمهم من النساء والبلدان والعقار، وهذا أضعف الإيمان، أن يهتموا بالدنيا وعرضها من غنائم وأسلاب إن فقدوا الثأر للدين والخروج ونيل الشهادة !! وفي نهاية القصيدة يبلغ به الألم مبلغاً أشد فعلاً وتأثيراً، فيكشف لهم عن مستقبل أيامهم وما يلاقون فيه من إذلال وصغار في أيام أبنائهم الوارثين للخنوع إن قبلوا باحتلال الأعداء لبلادهم، ثم يهددهم بعار تسليم

2907 نصوص من أدب عصر الحروب الصليبية عمر الساريسي ص 26.

2908 المصدر نفسه ص 26 العنديد : المقاتل الشديد والكمة : جمع كمي، وهو لا بس السلاح.

النساء للأعداء إن هم ظلوا على ما هم عليه من الخنوع والجبن والقعود عن الجهاد ولم يزل الشاعر يستصرخهم والحرب مستعرة، ليغيروا على المعتدين غارة شعواء تلقي الفرنجة درساً قاسياً، كما تعودوا في كل مرة يهاجمون فيها بلاد الإسلام :

لئن أذعنت تلك الخياشيم للبري

فلا عطست إلا بأجدع رغم 2909

دعوناكم والحرب تدعو ملحمة

إلينا بأحاط النسر القشاعم 2910

تراقب فينا غارة عربية

تطيل عليها الروم غضاً الأباهم 2911

فإن أنتم لم تغضبوا بعد هذه

رمينا إلى أعدائنا بالجرانم 2912

وقال شاعر آخر في الغزو الصليبي لبيت المقدس :

أحل الكفر بالإسلام ضيماً

يطول عليه للدين النحيب

2909 الخيشوم : أقصى الأنف، البري : جمع بُرة وهي حلقة من صفر أو غيره.

2910 في أحد جانبي أنف البعير للتذليل أو في أنف المرأة للزينة.

2911 القشع : النسر المسن.

2912 الكامل في التاريخ (407/8).

فحَقُّ ضَّائِعٍ وَحَمَىٰ مَبَاحٍ

وسيف قاطع ودم صبيب 2913

وَكَمْ مِنْ مَسْأَلٍ أَسَىٰ سَلِيْبًا

ومسألة لها حرم سائب

وَكَمْ مِنْ مَسْجِدٍ جَعَلُوهُ دِيْرًا

على محرابه نُصِبَ الصَّائِب

دم الخنزير فيه لهم خَلْوَقٌ

وتحريف المصاحف فيه طيب 2914

أَمْوَالٌ لَوْ تَأْمَلْنَهَا طِفْلٌ

لَطَقَلْ فِي عَوَارِضِهِ الْمَشِيْب 2915

أَتَسْبِي الْمَسْأَلَاتُ بِكُلِّ ثَغْرِ؟

وعيش المسلمين إذن يطيب

أَمَا لِلَّهِ وَالْإِسْلَامِ حَقٌّ؟

2913 صبيب : أي سائل.

2914 الخلق والخلق : ضرب من الطيب أعظم أجزائه الزعفران.

2915 أي برز وظهر والعارضان : جانب الوجه.

يدافع عنه شبان وشباب

فقل لذوي البصائر حيث كانوا

أجيبوا الله، ويحكم، أجيبوا 2916

ويبدو للمتأمل في هذه الأشعار أنها تسجل مشاعر الإنسان المسلم في مرحلة غزو الأفرنج وظفرهم من مراحل الحروب الصليبية وأبرز هذه المشاعر :

الشعور الديني : فالأبيوردي يستصرخ بني الإسلام " فإيها بني الإسلام " لأن الأعداء مشركون " سلن بأيدي المشركين " سلن بأيدي المشركين " فهو بعد نداء المسلمين عامة يؤمل ألا يقبل بهذا الغزو لا صناديد الأعراب ولا كماء الأعاجم، كما أنه يرى أن الرسول - عليه السلام - يستفزع هذا الغزو ويدعو قومه لدرنه؛ وفي الوقت الذي يدعوهم للصمود والثبات في وجه الغزاة يقلب لهم أسباب هذا الصمود وعوامله فيطالبهم بأن يتذكروا أولاً، ثواب الله في الآخرة عليه، فإن تناسوا هذه، فيطالبهم، بأن لم أن يذوبوا عن محارمهم على الأقل وربما كان هذا الشعور الديني في القصيدة البائية أكثر بروزاً ووضوحاً من سابقها، فمنذ الكلمة الأولى يطلعنا الشاعر على أن الصنيم قد حل أولاً بالإسلام، ثم أخذ يعدد ألوان هذا الصنيم المتعددة مهتماً بما حدث للمساجد من تحويل إلى أديرة، وبما ارتفع على محاربيها من صلبان، ومما أخذ يفوح فيها من رائحة لحم الخنزير أو المصاحف المحروقة، وأنه ليربط ربطاً محكماً بين ما يكاد يقشعر له شعر رأسه من سبي النساء وبين العيش الهنيء للمسلمين المتخلفين عن الجهاد، ويتجمع الحس الإسلامي عند هذا الشاعر المؤمن المجاهد، فيصرخ في وجه القعدة المتخاذلين صرخة تهز أعماقهم أما الله والإسلام

حق؟؟ إن هذا هو الأساس الثابت وراء هذا الأدب الإسلامي الملتزم بقضايا الأمة وهمومها؛ إن كل الحروب بما فيها رد للغزو أو نفي للجهاد : أجيبوا الله ويحكم أجيبوا " ، والويل والثبور لمن يتخلف عن تلبية نداء هذا الداعي. أما مكانة القدس في قلوب المسلمين في ذلك العهد وفي كل عهد فهي مما يكمل هذا الشعور ويؤكد عليه؛ فبعد الانتصار على حاكم مملكة أنطاكية النصراني، وبعد فتح مصر ثم توحيدها مع الشام تحت القبضة الإسلامية، وبعد فتح حلب، بعد هذا كله لم يكن النداء التالي إلا الشروع في العمل لتخليص القدس والمسجد الأقصى من أسر المشركين وتطهيره من مظاهر الشرك والذنس 2917.

الشعور الاجتماعي : ويتبع الإحساس بما حاق بالدين إحساس بالهوان الذي ألم بالمسلمين أنفسهم " تسومهم الروم الهوان " وهم إما عى سهوات الخيل وإما في بطون طيور الجو، وكم من دماء قد أبيحت، فحق ضائع وحمى مباح " وكم من مسلم أمسى سلبياً " إن شعور بالضيق والهزيمة أمام هذه الزخوف الغازية في حالة تقاعس بعض المسلمين عن شد أزرب بعض في ساعات العسرة.

أرى أمتي لا يشرعون إلى العدا

2916 البصائر جميع بصيرة : وهي قوة الإدراك والفتنة النجوم الزاهرة (151/5).

2917 نصوص من أدب عصر الحروب الصليبية ص 32.

## رماحهم والدين واهي الدعائم

ومما يتنقل كاهل الإنسان المسلم، الذي يعيش هذه الآلام، ما يحيق بنساء المسلمين في المجتمع الإسلامي، من سبي وقهر واغتصاب فما عسى النساء الجميلات أن يدفن عن أنفسهن إذى نُحلت عليهن خدورهن من أقطارها؟ وما عسى المعاصم النسائية التي تشابكت لتواري النفس من الخجل ولنلا تقع عيون علوج الأعداء المهاجمين في عيونهم ما عساها أن تدفع عنهن من الشرور المقتحمة؟ وغاية ما يهدد به هذا الشاعر المتألم بني قومه أن يخلي بين النساء وسائر المحرمات وبين الأعداء إذا هم ظلوا متخاذلين عن المشاركة في الجهاد لدفع عدوان أعداء الله 2018، ومما يدل على عمق تأثير هذا الشعور في النفس المسلمة أن شاعر القصيدة البائية عدد أصناف الشقاء التي حاقت بالمسلمين، إثر الغزو الصليبي، بألم، حتى إذا ما وصل إلى صورة سبي النساء المسلمات صرخ بأعلى صوته، ومن أعماق إحساسه، بسؤال يهز أعماق السامعين أتسبي المسلمات بكل ثغر؟؟ وذلك مقابل ما لا يليق لدى الطرف الثاني من اهتمام المسلمين " وعيش المسلمين إذن يطيب؟ " ويتبع هذه الأسئلة سؤال آخر يضرب في أعماق هذه المشاعر كلها، وهو ما ذكرنا من شعور ديني متألم " أما لله والإسلام حق " . فالله، سبحانه، لا يرضى أن تسبي المسلمات وهو القائل: " أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير " (سورة الحج، آية: 39). وهو القائل " والله العزة ولرسوله، وللمؤمنين " (المنافقون، آية: 8). هل في هذا الإلحاح على الألم الشديد مما حاق بنساء المسلمين إثر هذه الحروب، بقايا من الإحساس القبلي بعار العشيرة، إذا أضيفت نساؤها؟ لو سلمنا بوجوده فإننا نلمح في الوقت نفسه، أن الإسلام طالب بالدفاع عن الحمى والمحرمات، والنساء أولى هذه المحميات في الإسلام 2019.

الشعور النفسي: وإذا كان الشعور الاجتماعي يتسع أفقه لحمل هموم المجتمع الإسلامي بجميع أفرادها بأن الفرد المسلم، على النطاق الفردي، قد أخذ يحسى بمجموعة من الأحاسيس الطاحنة تحت وطأة هذا الغزو الغاشم من جهة، وتخلف الكثيرين من أبناء الإسلام من جهة أخرى وأولى مشاعر الفرد في هذه الجو، هو الحزن الشديد الذي لف نفوس جميع الأفراد لفاً، فأول ما نطقت به كلمات الأبيوردي هو البكاء الذي لم يذرف الدموع، فحسب ولكنه استنزال الدم من العيون بعد أن جفت الدموع!! وسرعان ما يزداد هذا الحزن حينما يفتح الشاعر عينيه على الحقيقة المرة: ما نفع الدموع في معركة لا تتكلم فيها إلا السيوف المواضي؟ وهنا تحديق الشرور بنفسية هذا الشاعر، ومن هذا الإحساس العاصف ينبت استنجاد الشاعر بأهله من المسلمين، للنهوض والرد على هذا الخطر المحدق " فإيها بني الإسلام " وما نفع الفرد، حينما تحيط به الأخطار، إن لم يكن له أهل يمنعون؟ ونخرج بمثل هذا الحزن العاصف حينما نقرأ القصيدة البائية ونحس بخفقان له أهل يمنعون؟ ونخرج بمثل هذا الحزن العاصف حينما نقرأ القصيدة البائية ونحس بخفقان قلب صاحبها المضطرب، لكثرة ما رأى وأحس وعاش من الأخطار التي تهددت وجوده وأهله فحقوقهم ضائعة ودماؤهم سائلة، ورجالهم كنسائهم في السبي والنهب، وبلادهم مباحة، ومساجدهم غدت أديرة، وجدران صلبان، وحينما يبلغ الحزن مبلغ هز الأعماق تخرج الصرخات والاستنجاد والتذكر بحقوق الله في الجهاد والذب عن الحيض ونكاد نلمح مثل هذه المشاعر الفردية الحزينة حينما يأخذ الشعراء في تزيين فتح القدس للقادة الفاتحين بمختلف ضروب الإقناع، فقد كان هذا الأمل يداعب نفوس المسلمين، جميع المسلمين، منذ أن فتحوا عيونهم على قبيلتهم الأولى فوجدوها في أيدي أعداء الله.

تصوير الحروب: وتكاد قصيدة الأبيوردي تنفرد بتصوير ما وقع بين المسلمين وبين أعدائهم المهاجمين من حروب، قبل استيلاء الصليبيين على مقدساتهم، وهذه مآثرة إيجابية تحسب لها، فالقدس لم يستول عليها الأعداء دون قتال، وإلا لكان هذا دليلاً على الضعف والخور، فهذه الحروب تسعرها السيوف القاطعة، وحينما كان الهجوم صمد لهم أبناء الشام الأبطال حتى يظل الواحد منهم على صهوة جواده ليل نهار حتى تختلف رجلاه على عنق فرسه فتتخطفهم سباع الأرض أو نسور الجو، كما قال أحد خطباء العصر الأموي، كما أن النساء اللواتي اقتحمت عليهن خدورهن دافعن بعد أن استحر القتال بين رجالهن وبين الأعداء:

2918 نصوص من أدب عصر الحروب الصليبية ص 33

2919 نصوص من أدب عصر الحروب الصليبية ص 33



بحيث السيف محمرة الظبا

وسمر العوالي داميات اللهاذم

وبين اختلاس الطعن والضرب وقفة

تظل لها الولدان شيب القوادم

إنها صدمات تصير لها الولدان شيباً، كما ورد في القرآن الكريم عن أهوال يوم القيامة؛ إنها حروب يستل فيها المشركون سيوفاً قاطعة لكن المدافعين عن حرمة الإسلام يردون هذه السيوف المعتدية إلى نحو أصحابها ورؤوسهم، أجل إن المقاومة الإسلامية قد هبت في وجوه المعتدين منذ أن وطنت أقدامهم النجسة أراضي المسلمين في سواحل بلاد الشام الشمالية، وظلت راية الجهاد مرفوعة لرد المعتدين، حتى خرج آخر صليبي معتدٍ من هذه الديار الإسلامية، بعد قرنين من الصراع المستمر 2920.

الدعوات إلى الجهاد : إن أحزان الشعراء والأفراد وشعورهم بالضياع أمام ما رأت أعينهم من مصير الدين الذي صار، بهذا الغزو الصليبي، واهي الدعائم، ومن فظائع شنت شمل أهلهم المسلمين وسبت نساءهم وأذلت رجالهم، بعد القتال الشديد، وحولت مساجدهم إلى كنائس إن هذا الحزن الجارف لم يقعد بهؤلاء الشعراء عند مرحلة البكاء وذرف الدموع وتصوير ما حاق بالناس من مصائب، إنه حملهم على أن يسلكوا السبيل الأصوب في مثل هذه المواقف، فقد أصبح الشاعر نذيراً لأمتة بالشرور التي ستطبق عليهم في الدنيا وبغضب الله في الآخرة إذا هم ظلوا متقاعدين عن الجهاد لدرء الأخطار، فلقد قال الشاعر لأهله إن الدموع لا تغني في حروب السيوف، فدعاهم للتجمع والرد فوراءهم ما يذل الأغرة. ويكثهم على تقاعدهم ليهبوا للجهاد :

أتهوية في ظل أمن وغبطة

وعيش كـنوار الخميـلة ناعم

وقابل لهم بين صورتين غير المتوازنتين. قتال فريق من المسلمين وتقاعد الفريق الآخر، وما أفعل قوله وأشد تأثيره : أرى أمتي لا يشرعون إلى العدا... إلخ البيت. فقله أمتي فيها الإيجاز والتأثير ومنطقة النداء والدعوة ومرة يمدحهم بالشجاعة والنخوة ويذكرهم بهما ليهبوا للجهاد، ومرة يناقشهم في أسباب الدفاع والصمود، أما حينما يخامر الشك في أن يستمعوا إلى نداءاته هذه كلها يلجأ للتأثير عليهم من جهة أخرى هي جهة التذكير بالنساء والأعراض واحتمال وقوعها

تحت أيدي الأعداء المهاجمين وكذلك يفعل الشاعر المجهول، فبعد أن يصور لهم ما حاق بأهاليهم من شقاء وهوان يدعوهم، بصريح العبارة، إلى تلبية نداء الله بالجهاد والثأر للكرامة الإسلامية، ديناً ومتدينين وبلاداً ومسلمين 2921.

الشاعر ابن الخياط : أبو عبد الله أحمد بن محمد ابن الخياط : فقد حاول هذا الشاعر تحريك همّة عضب الدولة زعيم الجيوش في دمشق فقال قصيدة طويلة يحثه على إعداد العدة للجهاد مطلعها قوله :

فَدَتِكَ الصَّوَاهِلَ قَبَّاهُ وَجَرَدًا

وَشُمَّ الْقَبَائِلَ شَيْبًا وَمَرَدًا

وَذَلَّتْ لَا سِيَّافِكَ الْبَيْضَ قَضَبًا

وَدَانَتْ لِأَرْمَاحِكَ السُّمْرَ مُدَا 2922

إلى أن يقول :

وَإِنِّي لَمَهْدٍ إِلَيْكَ الْقَرِيضَ

يُطْوَى عَلَى النَّصْحِ وَالنَّصْحُ يُهْدَى

إِلَى كَمٍ وَقَدْ زَخِرَ الْمُشْرِكُونَ

بَسِيلٍ يُهَالُ لَهُ السَّبِيلُ سَدًّا  
وَ

وَقَدْ جَاشَ مِنْ أَرْضِ إِفْرَنْجَةَ

جِيُوشٍ كَمَثَلِ جِبَالِ تَرْدَا

2921 نصوص من أدب عصر الحروب الصليبية ص 36.

2922 ديوان ابن الخياط ص 182.

أنوماً على مثل هدّ الصفاة

وهزلاً وقد أصبح الأمر جدّاً

وكيف تنامون عن أعين

وترتم فاسهر تموهنّ حقداً

بنو الشرك لا يُنكرون الفساد

ولا يعرفون مع الجور قصداً

ولا يردعون عن القتل نفساً

ولا يتركون من الفتك وجهداً

فكم من فتاة بهم أصبحت

تدق من الخوف نحرأ وخداً

وأمّ عواتق ما إن عرفن

حراً ولا تُقن في الليل برداً

تكاد عليهنّ من خيفة

تذوب وتتلف حزناً ووجداً

وبعد أن وصف الشاعر حال المشركين وقسوتهم، وحال المسلمين معهم بدأ يحرض غضب الدولة على الجهاد فقال :

فحَامُوا عَنْ دِينِكُمْ وَالْحَرِيمِ

مَحَامَاةٍ مِنْ لَا يَرَى الْمَوْتَ فَقَدًا

وَسُودُوا الثُّغُورَ بِطَعْنِ النَّحُورِ

فَمَنْ حَقَّ ثَغْرُكُمْ أَنْ يُسَدَّ

فَقَدْ أَيْنَعَتْ أُرُوسَ الْمُشْرِكِينَ

فَلَا تَغْفُلُوها قِطَافًا وَحِصَادًا

فَلَا بَدَّ مِنْ حُدُومِهِمْ أَنْ يُفْلَ

وَلَا بَدَّ مِنْ رُكْنِهِمْ أَنْ يُهَادَا 2923

وكانت لجهود العلماء والفقهاء والقضاة والأدباء والشعراء أثر في تقوية حركة المقاومة المسلحة والتي قادها أمراء السلاجقة والتي سيأتي الحديث عنها بإذن الله في الصفحات القادمة.

ثالثاً : قادة الجهاد من السلاجقة قبل عماد الدين زنكي :

من الحقائق المسلم بها في تاريخ الحركة الصليبية، أن حركة الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين انبعث لأول مرة في بلاد المشرق الإسلامي من منطقة الجزيرة وهي تقع بين دجلة والفرات مجاورة لبلاد الشام وتشتمل على ديار مصر وديار بكر، وسميت الجزيرة لوقوعها بين نهري دجلة والفرات، وتمتاز منطقة الجزيرة بأنها صحية الهواء جيدة الريح والنماء، واسعة الخيرات، بها مدن جليلة وحصون منيعة وقلاع كثيرة 2924، ومن الأسباب التي جعلت حركة المقاومة تبعت من منطقة الجزيرة هي :

إن منطقة الجزيرة أول اقطار المسلمين في المشرق الإسلامي أكتوت بنار الخطر الصليبي عندما استولى الصليبيون على الرها وتأسست بها أولى الإمارات الصليبية سنة 1097/490م، فأدرك السكان خطر توغل الصليبيين في بلادهم، مما بعث المسلمين على التفكير الجدي في المبادرة إلى مهاجمة الصليبيين.

2923 ديوان ابن الخياط ص 182 وما بعدها.

2924 الجهاد ضد الصليبيين في المشرق الإسلامي ص 135، نور الدين محمود والصليبيون، حسن حبشي ص 11.

أن منطقة الجزيرة قد ظهرت شخصيتها منذ عصر صدر الإسلام بسبب مجاورتها لأطراف الدولة البيزنطية، مما نشأ عنه خطر شديد على المسلمين أيام الأمويين والعباسيين فأصبحت خط الدفاع الأول عن ثغور المسلمين ضد الروم، وبعد الغزو الصليبي أصبحت منطقة الجزيرة تواجه إمارة الرها الصليبية التي شكلت أكبر خطر على الخلافة العباسية في بغداد.

شهدت منطقة الجزيرة خلال النصف الثاني من القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي دخول الأتراك السلاجقة إليها مع ما اشتهروا به من حبههم لتربية الخيول والمغامرة مع حماسهم للإسلام بسبب قرب عهدهم به، وانتمائهم للمذهب السني وأمد السلاجقة التركمان منطقة الجزيرة بدماء جديدة شديدة التحمس إلى الجهاد في سبيل الله، ويعكس القوى الإسلامية الأخرى في بلاد الشرق الإسلامي التي خبث جذوة الحماس الديني في نفوسها وخدمت روح القتال لديها.

2925.

الثروات الضخمة والموارد الكبيرة التي حوتها منطقة الجزيرة بسبب توفر مصادر المياه، وخصوبة الأرض؛ وسعة الرقعة الزراعية وكثرة المراعي اللازمة للخيول والماشية، الأمر الذي مكنها من مد المجاهدين بمصدر لا تنفذ من المؤن والعتاد.

هذا فضلاً عن الحصانة الطبيعية التي تمتعت بها كبرى مدن وقلع الجزيرة التي انطلقت منها حركة الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين مثل الموصل وأمد وماردين وحصن كيفا وغيرها، إذ أن تلك المدن التي امتازت بحصانة جغرافية فريدة جعلت اقتحامها عنوة أمراً بالغ الصعوبة وبالتالي أصبحت في مأمن من الهجمات الصليبية المضادة، ولا يستبعد أن يكون قد اختتم في نفوس زعماء حركة بعث فكرة الجهاد الإسلامي ما يمثله وجود إمارة الرها الصليبية في منطقة الجزيرة من خطورة بالغة على مركزه بالإضافة إلى خوفهم من تقدم الصليبيين جنوباً للقضاء على الخلافة العباسية في بغداد 2926 ومن هنا فلاغرو أن تبعث فكرة الجهاد الإسلامي منطقة الجزيرة بقصد انتزاع الرها من أيدي الصليبيين.

2927.

1- جهاد قوام الدولة كربوقا صاحب الموصل : وقد أتخذت فكرة المقاومة الإسلامية مظهرها العملي منذ سنة 1097/491م حيث قام قوام الدولة كربوقا صاحب الموصل بجمع ما استطاع جمعه من العساكر بقصد منع أنطاكية من السقوط بيد الصليبيين ولكن كربوقا لم يلبث أن توقف في الطريق حيث حاصر الرها لمدة ثلاثة أسابيع فأعطى بذلك فرصة كبيرة للصليبيين جدوا فيها لفتح أنطاكية، وقد تم لهم ذلك، ولو أن كربوقا أنفذ إلى أنطاكية مباشرة لا سلمه ياغي سيان مدينة أنطاكية، وتغيرت ظروف المحاصرين 2928 ولكن كربوقا رفع الحصار عن الرها حين سمع بسقوط أنطاكية بيد الصليبيين، وعبر الفرات إلى الشام وأقام بمرج دابق حيث اجتمع هناك دقاق بن تتش صاحب دمشق وظهير الدين طغتكين أتابك دقاق، وجناح الدولة حسين صاحب حمص، وأرسلان تاشي صاحب سنجار، وسقمان بن أرتق صاحب بيت المقدس، وغيرهم من الأمراء ممن ليس مثلهم في القدوة والكفاية على حد قول

ابن الأثير 2929. وانضم الأمراء جميعاً تحت قيادة كربوقا وسار بهم صوب أنطاكية في سنة 1097/491م التي كانت قلعتها لا تزال في أيدي المسلمين، فاقتربوا منها وشددوا عليها الحصار حتى تغير موقف الصليبيين وساءت حالتهم، إذ وجدوا أنفسهم محاصرين من الداخل والخارج، فتعرضوا لأزمة قاسية بسبب قلة الغذاء مما اضطرهم إلى أكل الجيف وأوراق الشجر 2930، ودفع ذلك الصليبيين إلى إرسال وفد إلى كربوقا يطلبون منه الأمان ليخرجوا من أنطاكية، غير أن كربوقا رفض طلبهم وقال لهم : لا تخرجون إلا بالسيف 2931، وهذا ما دفع أحد رجال الدين المسيحيين واسمه بطرس " بوشلميو " إلى اختلاق قصة الحرب المقدسة التي أدت إلى رفع معنويات الصليبيين والتفافهم حول زعمانهم، فقويت نفوسهم على الاندفاع تجاه المسلمين والخروج من الباب جماعات متفرقة حتى تكامل خروجهم فزحفوا على المسلمين وهم في غاية من القوة والكثرة فكسروا المسلمين وفرقوا جموعهم 2932، وهكذا فشل كربوقا في قيادة التحالف

2925 الإمارات الأرتقية في الشام والجزيرة ص 201.

2926 الجهاد الصليبيين في الشرق الإسلامي ص 137.

2927 المصدر نفسه ص 138.

2928 المصدر نفسه ص 138.

2929 الكامل في في التاريخ (4000/8).

2930 المصدر نفسه (400/8) الجهاد ضد الصليبيين ص 138.

2931 الكامل في التاريخ (400/8).

2932 المصدر نفسه (400/8).

الإسلامي الذي أراد من ورائه منع سقوط أنطاكية في أيدي الصليبيين سنة 1097/هـ 491م وقد ذكر المؤرخون أسباب فشل كربوقا في منع سقوط أنطاكية في أيدي الصليبيين في الوقت الذي كان فيه الصليبيون قد وصلوا إلى درجة من الضعف والتدهور داخل أنطاكية ومن هذه الأسباب :

ما ذكره مؤرخ أعمال الفرنجة من أن كربوقا صاحب الموصل قد أضعاف ثلاثة أسابيع في حصار الرها مما مكن الصليبيين من الاستيلاء على أنطاكية، والاحتياط بما عسى أن يطرأ لهم من هجوم مباغت سواء من المسلمين الذين كانوا داخل قلعة أنطاكية أو من إخوانهم في بلاد الشام وغيرها 2933.

عدم وجود تجانس بين قوات كربوقا التي تكونت من العرب والترك وغيرهم، ثم ما قام به رضوان صاحب دمشق من بث روح الشقاق بين العرب والترك.

عدم وجود خطة عسكرية واضحة أمام كربوغا، ولعل أبرز ما يوضح ذلك هو عدم رغبة كربوقا في السماح لرجاله بتوجيه الضربة القاضية للصليبيين وهم يخرجون جماعات متفرقة من أنطاكية. وهذا يعود إلى أن كربوقا كان يخشى على ما يبدو من أنه إذا فعل ذلك فسوف لا يقضى إلا على مقدمة الصليبيين 2934.

سوء معاملة كربوقا لمن معه من الأمراء، كانت سبباً من أسباب هزيمته وفشله، فقد شرع بنوع من الاستعلاء عليهم : ظناً منه أنهم يقيمون معه على هذا الحال، مما أدى إلى استيانتهم من تصرفاته 2935.

ارتفاع الروح المعنوية عند الصليبيين بعد اختلاق قصة الحربة المقدسة، بالإضافة إلى ما قام به زعماء الصليبيين قبل وصول كربوقا إلى أنطاكية من مراسلة دقاق صاحب دمشق وأخباره أن مطامعهم لا تتعدى الاستيلاء على ما كان بيد الإمبراطور البيزنطي في شمال الشام 2936، لا يمنع هذا من القول بأن محاولة كربوقا منع أنطاكية من السقوط بيد الصليبيين كانت نقطة انطلاق في بعث فكرة الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين وكشفت للصليبيين عن مدى قوة المسلمين في حالة اتحادهم، كما أنها رسمت الطريق الصحيح لمن أتى بعده من زعماء المسلمين الذين أخذوا على عواتقهم حمل لواء الجهاد الإسلامي ليكملوا المسيرة من بعده، وتتمثل هذه الحقيقة إذا علمنا أن عماد الدين زنكي قد عاش في كنف كربوقا بعد موت والده 2937 على أن كربوقا صاحب الموصل قد وافته المنية عند مدينة خوى بأذربيجان سنة 1102/هـ 495م أثناء النزاع بين السلطان بركيارق بن ملكشاه وأخوه محمد بن ملكشاه، فخلت الموصل من أحد الزعماء الذين لم يشغلهم، النزاع القائم بين السلاجقة عن مواصلة العمل على بعث فكرة الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين 2938.

2- جهاد جكرمش صاحب الموصل وسقمان بن أرتق صاحب ماردين وديار بكر : جعلت وفاة أتاكك الموصل كربوغا الموقف مانعاً وأدت إلى إثارة الحرب الأهلية ذلك أن كربوغا أوصى بالولاية من بعده إلى سُنقرجه، وهو أحد أمرائه، وأمر الأتراك بطاعته لكن نازعه موسى التركماني نائبه في حصن كيفا، بعد أن استدعاه أعيان الموصل، واستطاع أن يقتل منافسه ويفوز بحكم الموصل بوصفه نائباً عن السلطان بركيارق 2939، واستغل شمس الدولة جكرمش صاحب جزيرة ابن عمر، فرصة الاضطرابات، ليتدخل في النزاعات الداخلية، فزحف إلى نصيبين واستولى عليها، فهرب موسى إلى الموصل وتحصن بها، وهناك حاصره جكرمش مدة طويلة واضطر موسى إلى الاستعانة بسقمان الأرتقي في ديار بكر، فعرض عليه إعطاءه حصن كيفا ومنحه عشرة آلاف دينار، مقابل مساعدته، قبل سقمان هذا العرض وقدم له مساعدة عسكرية فاضطر جكرمش إلى فك الحصار عن الموصل ولما خرج موسى لاستقبال سقمان، قتله بعض غلمانه في الطريق فتشتت جيشه، وعاد سقمان مسرعاً إلى حصن كيفا، فاستولى عليه بينما تقدم جكرمش إلى الموصل ودخلها وسط ترحيب سكانها 2940.

2933 تاريخ الحروب الصليبية (328/2).

2934 المصدر نفسه (350/2).

2935 الجهاد ضد الصليبيين ص 140.

2936 الجهاد ضد الصليبيين ص .

2937 دول الإسلام للذهبي (25/2).

2938 تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام ص 62.

2939 المصدر نفسه ص 63.

2940 المصدر نفسه ص 63.

تولى جكرمش إمارة الموصل عام 495هـ - 500/1101 - 1106م وعقد تحالف مع سقمان بن أرتق أمير الأراتقة في ديار بكر، استهدف التصدي لتقدم الصليبيين شرقاً باتجاه قلب الجزيرة، إذ كان للانتصارات السريعة التي أحرزها الصليبيون، واعتزامهم الاستيلاء على حران الواقعة مفرق الطرق إلى العراق والجزيرة والشام، مستغلين فرصة الصراع بين الأمراء المسلمين، فضلاً عما يعنيه الاستيلاء على حران من قطع الصلة بين المسلمين في بلاد فارس والعراق والجزيرة والشام، وإعطاء الصليبيين فرصة لمهاجمة الموصل، وتأمين الرها، والسيطرة على إقليم الجزيرة، كان لهذه العوامل جميعاً الأثر الحاسم في تناسي كل من جكرمش وسقمان خلافتهما القديمة، والعمل سوياً لإيقاف تقدم الصليبيين 2941.

أ - معركة البليخ وانتصار المسلمين على الصليبيين " وتسمى معركة حران " :  
أرسل كل من جكرمش وسقمان إلى صاحبه يدعوهم إلى الاجتماع لتلاقي أمر حران ويعلمه أنه قد بذل نفسه لله تعالى وثوابه : فأجاب كل منهما صاحبه، واجتمعا على الخابور عند رأس العين، حيث عززا تحالفهما وتوجها على رأس عشرة آلاف فارس من الترك والعرب والأكراد لمنازلة الرها قبل أن يتعرضا للهجوم، وعندما سمع بلدوين الثاني أمير الرها نبأ احتشادهم في رأس العين أرسل إلى جوسلين وبوهمند يستنجد بهما، واقترح عليهما أن يحولا وجهة الهجوم بأن يقوما بمحاولة لمنازلة حران، وبعد أن أبقى بلدوين حامية صغيرة في الرها اتخذ طريقه إلى حران على رأس جماعة صغيرة من الفرسان والأرمن، وانحاز إليه بالقرب من حران كل من جوسلين أمير تل باشر وبوهمند أمير أنطاكية، وابن أخته تانكرد، وبطريك أنطاكية، وجيش ضم فرسان الصليبيين وأمراءهم وعدداً كبيراً من الأرمن ورجال الدين، بلغ عدده نحو ثلاثة آلاف فارس، ونحو ثلاثة أمثال هذا العدد من الرجال، والواقع أن هذا الجيش يمثل القوة الضاربة الكاملة لدى صليبيين شمالي الشام، عدا حاميات الحصون، وعندما احتشد هذا الجيش أمام حران كان جكرمش وحليفه لا يزالان يزحفان نحو " الرها " 2942. كاد الصليبيون أن يستولوا على حران، بعد وقت قصير من فرض الحصار عليها، إلا أن الخلاف الذي نشب بين بلدوين لي بور، وبوهمند، وإصرار كل منهما على رفع رايته على المدينة بعد الاستيلاء عليها، ساعد على صمود حران، وأتاح للمسلمين فرصة التحرك لقتال الصليبيين قبل سقوط هذا الموقع بأيديهم، وتم اللقاء بين الطرفين على نهر البليخ في التاسع من شعبان، حيث أظهر المسلمون الهزيمة، فتبعهم الصليبيون نحواً من فرسخين، فأعاد المسلمون الكرة عليهم، وأبادوا معظم قواتهم 2943، وغنموا مقادير كبيرة من الأموال والممتلكات 2944، وكان بوهمند أمير أنطاكية وابن أخته تانكر، قد كمنّا خلف إحدى المرتفعات لينفضا على المسلمين من مؤخرتهم حين يشتد القتال، فلما خرجا شاهداً هزيمة رفاقهم ونهب معسكراتهم، فأقاما في أماكنهما إلى الليل، ومن ثم تسللاً هاربين، فتبعهما المسلمون وقتلوا وأسروا من أصحابها عدداً كبيراً، بينما تمكنّا هما من الفرار إلى الرها. أما بلدوين وجوسلين فقد تم أسرهما. وكان بلدوين قد انهزم مع جماعة من قواده وخاضوا نهر البليخ، إلا أن الأحوال أعافت تحركهم السريع؛ فلحقهم قائد تركماني من أصحاب سقمان وتمكن من أسرهم؛ حيث حمل بلدوين إلى سيده سقمان 2945.

ب- الخلاف بين جكرمش وسقمان : وعندما رأى أصحاب جكرمش أن قوات سقمان قد استولت على حصّة الأسد من غنائم الصليبيين قالوا لسيدهم : أي منزلة تكون لنا عند الناس وعند التركمان إذا انصرفوا بالغنائم دوننا ؟ وحسنوا له اختطاف بلدوين، فأرسل جكرمش بعض أصحابه، حيث تمكنوا من اختطاف بلدوين، فأرسل جكرمش بعض أصحابه، حيث تمكنوا من اختطاف الأمير الصليبي من معسكر سقمان. فلما علم هذا بما حدث، وكان خلال ذلك غائياً عن مقره، شق عليه الأمر، وتهيأ أصحابه للقتال، إلا أنه مالبت أن ردهم وقال لهم : لا أوتر شفاء غيظي بشماته الأعداء بالمسلمين 2946، ومن ثم تقدم على رأس قواته، وأخذ سلاح الصليبيين وراياتهم، وألبس أصحابه ملابسهم وأركبهم خيلهم وجعل يأتي حصون إقليم شبختان من ديار بكر، فيخرج الصليبيون منها، ظناً منهم أن أصحابهم قد انتصروا فيجابهم سقمان ويقضي عليهم

2941 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 95 عماد الدين خليل.

2942 الحروب الصليبية رنسان (71/2 - 72) المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 96.

2943 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 96.

2944 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 96.

2945 المصدر نفسه ص 97.

2946 الكامل في التاريخ (466/8).

ويقتحم حصونهم، وتمكن بذلك من وضع يده على عدد من حصون المنطقة، وقلل عائدات إلى مقر إمارته في ديار بكر 2947.

ج- هزيمة جكرمش : قرر جكرمش المضي في القتال بعد عودة حليفه، وقام باقتحام قلاع الصليبيين في إقليم شبختان الممتد إلى شرق الرها، ليحتمي مؤخرته، ومن ثم واصل السير إلى الرها نفسها وإذا أدى تمهل الصليبيين من قبل إلى الأبقاء على حران بأيدي المسلمين، فقد أبقى الرها للمسيحيين ما حدث من تمهل المسلمين إذ توفر لتانكرد من الوقت ما يكفي لإصلاح وسائل الدفاع وبدأ استطاع أن يرد أول هجوم قام جكرمش، ويرجع ذلك إلى حد كبير إلى ما أظهره الأرمن والمحليون من الولاء والبسالة غير أن ما أحس به تانكرد من ضغط شديد، حمله على المبادرة بالاستنجاد ببوهمند، ومع أن هذا كان يواجه مشاكل عديدة، إلا أنه رأى لا بد من جعل الأسبقية لدرء الخطر عن الرها، فنهض لمساندة ابن أخته، غير أنه عطله ما كانت عليه الطرق من أحوال سيئة. واستبد اليأس بتانكرد فأمر رجال الحامية بأن يتخذوا أماكنهم للهجوم قبل بزوغ الفجر، وتحت جنح الظلام انقضت رجاله على الأتراك الذين استغرقوا في نومهم مطمئنين، واكتمل الانتصار الصليبي بوصول بوهمند، فهرب جكرمش مذعوراً، وخلف من ورائه معسكره الزاخر بالثروة فانتقم الفرنج من هزيمة حران، وتم احتفاظهم بالرها 2948 وكان من بين الأسرى الذي وقعوا في يدي تانكرد أميرة سلجوقية من عقائل بيت جكرمش الذي بلغ من تقديره لهذه السيدة أنه بادر لافتدائها مقابل مبلغ كبير من المال 15 ألف بيزنت، أو مبادلتها بالكونت بلدوين نفسه، وبلغت بيت المقدس أنباء هذا العرض، فأسرع الملك بلدوين بالكتابة إلى بوهمند بالأجل هذه الفرصة تفلت حتى يتم إطلاق سراح بلدوين. غير أن بوهمند وتانكرد احتجاً إلى المال على حين أن عودة بلدوين سوف تخرج تانكرد من وظيفته الحالية - كمسؤول على الرها - ليعود إلى أنطاكية ولذا رداً على رسالة الملك : أنه ليس من الدبلوماسية في شيء أن يظهروا لهفتهم الشديدة على قبول العرض، على حين أنهما إذا ترددتا في القبول ربما لجأ جكرمش إلى زيادة الفدية. غير أنه في تلك الأثناء تم اتفاقهما مع جكرمش على قبول عرضه النقدي، وبدأ بقي بلدوين في الأسر 2949.

د- نتائج معركة البليخ أو حران : كانت لمعركة البليخ نتائج بالغة الأهمية على الصعيد الإسلامي والصليبي، لعل أهمها :

أوقفت تقدم الصليبيين وتوسعهم باتجاه الشرق على حساب المسلمين، وقضت على آمالهم في التقدم نحو العراق وإتمام سيطرتهم على إقليم الجزيرة.

تلاشت أحلام بوهيموند في السيطرة على حلب، وتحويل إمارة أنطاكية إلى دولة كبيرة، وقضت على آمال الصليبيين بقطع الاتصال بين القوى الإسلامية في الشام والجزيرة وآسيا الصغرى عن طريق الاستيلاء على حلب.

قررت مصير إقليم الرها. ذلك أن هذه الإمارة تعرضت لكثير من المتاعب الداخلية التي أضعفتها وبخاصة من جانب الأرمن الذين سرعان ما أبدوا تدمراً من الحكم اللاتيني بفعل تعسف هؤلاء مع الكنيسة الأرمنية، واضطهاد رجالها مما دفع الأرمن إلى الاتصال بالأتراك وأضحى احتمال سقوطها في أيدي المسلمين وشيكاً 2950.

أتاحت للمسلمين فرصة استعادة الأملاك التي خسروها في السابق، وضمت إلى إمارة أنطاكية.

أضحى تانكرد، بعد أسر بلدوين، وصياً على إمارة الرها، كما أصبح بوهيموند أقوى الأمراء الصليبيين في الشمال.

أدت ظروف الانتصار إلى زيادة التقارب بين القوى الإسلامية والبيزنطيين ضد عدوهم المشترك وأوضح ابن القلانسي خطورة النتائج بقوله : وكان نصراً حسناً للمسلمين، لم يتهياً مثله، وبه ضعفت نفوس الإفرنج، وقلت عدتهم، وقلت شوكتهم، وقويت نفوس المسلمين، وأرهفت عزائمهم في نصرة الدين، ومجاهدة الملحدين، وتباشروا بالناس بالنصر عليهم، وأيقنوا بالنكايه فيهم والإدالة منهم.

2947 المصدر نفسه (466/8) المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 97.

2948 الحروب الصليبية ص 98.

2949 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 99.

2950 تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام ص 65.



## حطمت أسطورة أن الصليبيين لا يقهرون 2951.

استغل الإمبراطور البيزنطي الكسيوس فقد استغل فرصة ضعف مركز بوهمند إثر تعرّضه للانتقاد بسبب عدم افتدائه لرفيقه بلدوين، فضلاً عن التزامه بالمعاهدات التي كان عقدها مع الإمبراطور الذي راح يشجع الانتفاضات التي قام بها سكان قليقية ضد حكامهم النورمان، كما أوعز إلى قواته بالاستيلاء على عدد من المدن والمواقع التي كان تانكرد قد استولى عليها من قبل، واشترك الأسطول البيزنطي في السيطرة على بعض المدن الساحلية بين اللادقية وطرطوس، يضاف إلى ذلك أن البيزنطيين تمكنوا من استغلال قواعدهم البحرية في قبرص لتقديم المساعدات لريموند الضجلي - عدو بوهمند الدود - الذي كان يسعى لتأسيس إمارة حول طرابلس تحاذي أنطاكية من الجنوب في الوقت الذي لم يتقدم فيه أحد من القدس لنصرة بوهمند ومساعدته في هذه المحنة 2952.

وهكذا قدر جكرمش، بتحالفه مع سقمان، أن يلعب دوراً خطيراً في تاريخ الحروب الصليبية، وأن يقدم وحليفه للعالم الإسلامي، أول نصر حاسم على الصليبيين، فتح به الطريق لظهور قيادات وأحلاف إسلامية وجهت الضربات المتتالية للقوى الصليبية، تلك القيادات التي بدأت بمودود حاكم الموصل السلجوقي، وانتهت بصلاح الدين، عبر إيلغازي وبلك الأرتقيين، وأق سنقر البرسقي، ثم عماد الدين ونور الدين الزنكيين 2953.

و- مواصلة جكرمش للجهد ورغم بعض البوادر السلبية التي أعقبت انتصار المسلمين في البليخ فإن جكرمش ظل يطمح لتحقيق انتصارات أخرى في هذا الميدان، وبعد أقل من سنتين أتيح له ذلك عندما تلقى في أواخر عام 499هـ - 1106م أمراً من السلطان محمد بالقيام بحملة جديدة لمهاجمة الصليبيين، فاتصل بأمرء المنطقة وتمكن من تشكيل حلف يضم رضوان أمير حلب وإيلغازي الأرتقي أمير ماردين وألبي تمر تاش صاحب سنجار والأصبهيد صاوا أحد كبار أمراء فارس إلا أن ما طرحه إيلغازي على الأمراء المذكورين، أعاق تنفيذ الخطة المقترحة؛ إذ طلب منهم أن يبدؤوا حملتهم ضد جكرمش بقصد الاستيلاء على الموصل لكسب رضا السلطان محمد الذي كان يحقد على حاكم الموصل بعض تصرفاته، فضلاً عن إمكانية الاستفادة المباشرة من ميزان الموصل وإمكاناتها المالية والعسكرية ضد الصليبيين فوافقه زملاؤه على ذلك ومضوا سوياً لمهاجمة نصيبين التابعة لحاكم الموصل. إلا نواب جكرمش هناك نجحوا - بتوجيه من سيدهم في الموصل - في إثارة النزاع والكراهية بين رضوان وإيلغازي، فاغتنم رضوان فرصة إقامة وليمة أمام أسوار نصيبين وقام باختطاف إيلغازي وتكبيله واعتقاله، إلا أن أتباعه من التركمان تمكنوا من تخليصه، وقاموا بهجوم مباغت على معسكر رضوان أرغمه على الانسحاب والعودة إلى حلب وبذا تمزق هذا التحالف قبل أن يخطو خطوة واحدة صوب هدفه الأساسي في قتال الصليبيين 2954، إلا أن ذلك كله لم يثني جكرمش عن عزمه على مهاجمة أعدائه الحقيقيين، إذ إنه ما أن تمكن من إحباط مساعي الأمراء المتحالفين ضده حتى بادر بشن الهجوم على الرها، إلا أنه مالبت أن عاد إلى الموصل ليواجه متاعب جديدة تجاه السلاجقة بعد أن نجح في التغلب على هجوم قامت به عساكر، ريتشارد (سالرنو) الذي كان يحكم الرها آنذاك نيابة عن بلدوين المأسور. ولم يمض وقت قصير على ذلك حتى تحرك قلعج أرسلان، سلطان سلاجقة الروم، لمهاجمة الرها، فانتهمز نواب جكرمش الفرصة وأرسلوا إليه يستدعونه يسلموا إليه البلد، فتقدم قلعج أرسلان إلى هناك ودخل حران، وفرح به الناس لأجل جهاد الفرنج 2955، وأقام هناك أياماً اضطر بعدها للعودة إلى بلده بسبب مرض شديد ألم به تاركاً في حران جماعة من أصحابه لحمايتها 2956، ويبدو أن شخصية قلعج أرسلان بدأت تطغى، بما تمتع به من قوة واستقلال ونفوذ، على شخصيات رفاقه من الأمراء المسلمين في المنطقة بسبب خلافاتهم المستمرة، وتطاحنهم الدائم من أجل تحقيق مكاسب إقليمية محدودة فضلاً عن أن المشاكل التي جابهت جكرمش في الموصل، وتدهور علاقته مع السلاجقة صرف اهتمامه كلية عن ساحة الجهاد ضد الصليبيين، الأمر الذي أدى إلى أن يستقطب قلعج أرسلان اهتمام نواب

2951 المصدر نفسه ص 95.

2952 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 100.

2953 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 102.

2954 المصدر نفسه ص 103.

2955 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 103.

2956 الكامل في التاريخ نقلاً عن المقاومة الإسلامية ص 104.

جكرمش في حران فاستدعوه وسلموه البلد، مما يفسر لنا - كذلك - ما حدث بعد قليل من استدعاء قلعج أرسلان من قبل أهالي الموصل كي يتولى حكمهم، إثر مقتل حاكمهم السابق جكرمش 2957.

3- قلعج أرسلان وجهاده الكبير في آسيا الصغرى : لم يكد الغرب الأوروبي يعلم نبأ النجاح الذي حققته الجموع الصليبية في بلاد الشام وفلسطين حتى تحمس كثير من الأمراء الذين لم يشاركوا من قبل في الذهاب إلى الشرق، تدفعهم مطامع شخصية دنيوية وهي الحصول على الغنائم والضياع فضلاً عن مطامع دينية وهي الحصول على الثواب والغفران، ويذكر بأن الصليبيين في الشرق كانوا بحاجة ماسة إلى محاربيين ومستعمرين بهدف :

مواصلة الحرب ضد المسلمين.

استئناف عملية التوسع.

حراسة ما حققوه من مكاسب.

المحافظة على هذه الحقوق ضد أي محاولة استرداد من جانب المسلمين.

استجاب المجتمع الغربي لهذه الظاهرة، وانبعث منه صحوه صليبية أسفرت عن تدفق جموع صليبية أخرى إلى الشرق. وشكّل اللبارديون أولى تلك الجموع، فغادروا إيطاليا في

عام 1101/494م بقيادة أنسلم بوي رئيس أساقفة ميلان، وصحبه عدد من الأمراء من بينهم ألبرت كونت بينادرات ، جيويرت كونت بارما، وهيكونت مونتيبلو 2958، ويبدو أن هذه المجموعة اللباردية على الرغم من وفرة عدد المشتركين فيها، لم تكن تختلف كثيراً من حيث النوعية عن جموع العامة السابقة، بدليل أنها لم تضم سوى عدد قليل من الفرسان المحاربين، تألفت غالبيتها العظمى العامة الذين لا يحسنون القتال، ويفتقرون إلى النظام، ولما وصلوا إلى ضواحي القسطنطينية ارتكبوا أعمال السلب والنهب مما حمل الأمبراطور البيزنطي على الإسراع بنقلهم إلى آسيا الصغرى، وذلك في جمادي الأولى/آذار واستقروا في نيقوميديا بانتظار وصول جموع أخرى 2959، وفعلاً لم تلبث أن وصلت مجموعة أخرى من الفرنسيين بقيادة ستيفن بلوا، وانضم إليه عدد من الأمراء أمثال ستيفن كونت برجنديا وهيكونت بروي، وبلدوين كونت جرانبريه، وهيوبيرفون أسقف سواسون بالإضافة إلى سرية ألمانية وعبرت هذه المجموعة البوسفور، وعسكر أفرادها عند نيقية على مقربة من المعسكر اللباردي، وبلغ عدد أفراد المجموعتين بين مائتين وثلاثمائة ألف مقاتل، وعين الأمبراطور البيزنطي ألكسيوس كومنين صديقه ريموند تولوز، قائداً عاماً عليهم، وألحق بهم جماعة من الجنود البيزنطيين بقيادة تسيثاس 2960.

معركة مرسيفان : تحرك الجيش الصليبي الضخم من نيقوميديا إلى دور يليوم بهدف الوصول إلى الأراضي المقدسة، على أن يعيد أثناء زحفه فتح الطريق الذي يجتاز آسيا الصغرى، لذلك أوصى الأمبراطور ستيفن بلو بأن يسلك الجيش الطريق الذي سلكته الجموع الصليبية السابقة الذي يجتاز دوريليوم وقونية، غير أن اللبارديين رفضوا التوجه إلى الأراضي المقدسة إلا بعد فك أسر بوهيموند الذي اتخذوه مثلاً يحتذى وبطلاً لهم، والمحارب الوحيد الذي يثقون به ليقودهم إلى النصر، وأصرّوا بأن تتوجه الحملة إلى كمبادوكية ويذكر ابن الأثير أن هدف تلك الجموع الصليبية كانت تخليص بوهيموند من الأسر 2961، وعلى الرغم من احتجاج بعض القادة الأمراء لقلجج أرسلان، فاستولوا عليها وتابعوا طريقهم إلى كنغري الواقعة في جنوب بافلاجونيا كي يسلكوا الطريق الرئيسي المؤدي إلى أماسية ونيكسار وحتى يعرقل التقدم الصليبي، واتبع أسلوب البدو بتخريب البلاد أثناء انسحابه وحرق كل ما يمكن أن يستفيد الصليبيون منه وبخاصة مواد التموين وفي الوقت نفسه، أخذت القوى التركية تتجمع في تحالف جديد لمواجهة الخطر الصليبي، فبادر كمشتكين أحمد الدانشمند بتجديد تحالفه مع قلعج أرسلان، كما حثّ رضوان صاحب حلب على أن يرسل عدداً من الجنود 2962، وصل الصليبيون إلى كنغري فألفوا الأتراك فيها بكامل قوتهم، واستعصت عليهم المدينة لمناعتها، فاضطروا إلى متابعة

2957 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 104.

2958 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا ص 96.

2959 المصدر نفسه ص 96.

2960 الكامل في التاريخ نقلاً عن تاريخ سلاجقة الروم ص 97.

2961 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا ص 97.

2962 الحروب الصليبية (43/2) رنسيان.

سيرهم بعد أن نهبوا القرى المجاورة لكن التعب بدأ يظهر عليهم بسبب النقص في المون، وشدة الحرارة، ومضايقة الأتراك واقترح ريموند، حتى يجتنب الجيش الدمار المخفف أن يتوجه صوب الشمال الشرقي إلى قسطنوني، ومنها إلى إحدى المدن البيزنطية على ساحل البحر الأسود. على أن الرحلة إلى قسطنوني كانت بطيئة وشاقة بسبب نفاذ المون وتدمير الأتراك للمحاصيل الزراعية، وردمهم للآبار، وتعرض الصليبيون بهجوم تركي مفاجئ ففرقوا ولا يلوون على شيء قبل أن يعيد ريموند لم شعثهم ولما وصلوا إلى أطراف قسطنوني، كان على ريموند أن يشق طريقاً بين الجموع التركية إلى الساحل، على أن للمباردين، أصروا مجدداً على التوجه إلى الشرق، ونزل باقي الأطراف على رأيهم مرغمين 2963.

واجتاز الجيش الصليبي نهر هاليس إلى بلاد الدانشمدين ووصل أفرادهم إلى مدينة مرسيفان الواقعة في منتصف الطريق بين النهر وأماسية 2964. وعندما أدرك الأتراك أن القوة الصليبية أصبحت منهكة تقدموا نحوها وإصطدموا بها، ولم يمض وقت طويل حتى تضعع الصليبيون وفرّوا من أرض المعركة تحت ضغط القتال مخلفين وراءهم نساءهم وورهبانهم ولجأ ريموند إلى تل صغيراً احتفى به إلى أن أنجده الفرنسيون والألمان، ثم هرب خلال الليل بعدما ينس من إحراز أي نصر، وترك وراءه المعسكر الصليبي ومن كان به من غير المحاربين ليقع غنيمه في أيدي الأتراك 2965. تلت المعركة عملية مطاردة لم ينج منها إلا الفرسان، وبلغت خسائر الصليبيين أربعة أخماس الجيش 2966، واستولى الأتراك على كميات كبيرة من الأسلحة، وغنموا كثيراً من الأسرى بيعوا رقيقاً ولم يلبث ريموند أن وصل إلى بافرا، المينا البيزنطي الصغير على البحر الأسود قرب سينوب، وأقلته من هناك سفينة بيزنطية إلى القسطنطينية 2967، ويشير المؤرخ اللاتيني ألبرت أوف أكس، أن ريموند تلقى رشوة من الأتراك كي يقود الجيش إلى قسطنوني، وهذا مستبعد، لأن من يتتبع سير الحملة وما رافقها من أحداث يلمس مدى ما بذله ريموند من جهد في إقناع المباردين بعدم التوجه إلى بلاد الدانشمدين أولاً، ثم محاولته إخراج الجيش من المأزق التي أوقع نفسه فيها ثانياً، وما اختياريه للطريق إلى قسطنوني إلا نتيجة لما تعرض له الجيش من متاعب وأما فراره من أرض المعركة، فنتاج عن إدراكه بعدم جدوى متابعة القتال بعد أن ولي المبارديون الأدبار وتبعهم البنجناك المرتقة 2968.

ب - معركة هرقله الأولى : محت الكارثة التي حلت بالصليبيين في مرسيفان، الشهرة، التي اكتسبها هؤلاء نتيجة انتصارهم في دويليوم وزاد من أثرها أنها لم تكن الكارثة الأخيرة. إذ، في الوقت الذي غادر فيه المبارديون مدينة نيقوميدية، وصل إلى القسطنطينية جيش فرنسي بقيادة وليم كونت نيفر على رأس خمسة عشر ألف من الفرسان والمشاة وحرص وليم على اللحاق بالمباردين على وجه السرعة، فغادر القسطنطينية إلى نيوقوميدية، وعلم فيها أن الجموع الصليبية مضت في طريقها إلى أنقرة فسار إلى هذه المدينة ووصل إليها بسهولة. لكن لم يكن أحد يعلم بالجهة التي سارت إليها هذه الجموع، لذلك لم يسع الكونت إلا أن توجه نحو قونية، ولما وصل إليها ضرب الحصار عليها، وتولت حامية تركية سلجوقية الدفاع عنها، وما قام به من محاولات للاستيلاء عليها باءت بالفشل فتركها 2969. كان السلاجقة وحلفاءهم قد فرغوا، في غضون ذلك، من إبادة الجموع اللباردية، وعلم قلج أرسلان وكمشتكين أحمد دانشمند بقدم هذا العدو الجديد، وإذا لا زالت تغمرهما حرارة الانتصار، سارا نحو الجنوب، وسبقا وليم إلى هرقله وسارت عساكر نيفر ببطء من قونية متوجهين نحو الشرق، ولما وصلوا إلى مكان قريب من هرقله، وكان التعب قد استبد بهم، هاجمهم الأتراك، فانهارت مقاومتهم بعد معركة لم تستمر طويلاً، ولقي الجيش الفرنسي بأسره مصرعه، باستثناء الكونت وستة من أتباعه 2970.

ج- معركة هرقله الثانية : في الوقت الذي كانت فيه حملة نيفر تجوس آسيا الصغرى، وصلت الدفعة الأخيرة من تلك الجموع الصليبية إلى القسطنطينية، وتألفت من فرنسيين وألمان بقيادة وليم التاسع دوق أكويتين، وولف الرابع دوق بافاريا، وبلغ عدد أفرادها ستين ألف مقاتل خرجت هذه الجموع من القسطنطينية باتجاه قونية، وسلكت الطريق نفسه

2963 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 98.

2964 المصدر نفسه ص 98.

2965 المصدر نفسه ص 98.

2966 المصدر نفسه ص 98.

2967 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 99.

2968 المصدر نفسه ص 99.

2969 المصدر نفسه ص 99.

2970 المصدر نفسه ص 99 ، 100

الذي سلكه، بوهموند، من قبل، وانتهج الأتراك تجاهها الخطط نفسها التي طبّقوها من قبل، باحراق الغلال وإتلاف المون وطمر الآبار، ولما وصل أفراد هذه المجموعة إلى قونية وجدوا المدينة خاوية وكانت الحامية السلجوقية قد أخلتها بعد أن قاومت حملة نيفر، وحملت معها كل ما كان فيها من مؤن، كما جردت البساتين والحدائق من كل ما يمكن أن يفيد الصليبيين 2971 ولم يمكث الصليبيون في قونية وغادروها إلى هرقلّة عن طريق يبلغ طوله خمسة وخمسون ميلاً، فعانوا من المتاعب الكثيرة حتى اشتد بهم الجوع والعطش وكان الأتراك يتخطفونهم بالقتل بين الحين والآخر ولما دخلوا إلى المدينة وجدوها مهجورة 2972، تربص المسلمون في هذا الوقت بالصليبيين، وكمنوا لهم في الغابات المحيطة بهرقلّة، وباغتوهم وهم يشربون من ماء ذلك النهر المتفجر وراء المدينة، وعندما اضطرب نظامهم، انقضّ عليهم الأتراك وأبادوهم عن آخرهم، باستثناء قلة قليلة استطاعت النجاة بصعوبة، من بينهم وليم التاسع وولف الرابع وتوجها إلى طرسوس ومنها إلى أنطاكية 2973.

د- نتائج معارك قلج أرسلان السابقة : أنتهت كل مجموعة من المجموعات الثلاث، نهاية محزنة أثّرت نتائجها في سير الحركة الصليبية من جهة وفي الأتراك بعامة والسلاجقة خاصة من جهة أخرى وأهم هذه النتائج هي : -

ثأر السلاجقة لم حلّ بهم في دوريليوم، فلن يجري بعدئذ طردهم من الأناضول كما رفعت الانتصارات المتتالية روحهم المعنوية.

ظل الطريق الذي يجتاز آسيا الصغرى إلى بلاد الشام غير آمن للجيوش الصليبية والبيزنطية على السواء على الرغم من نجاح المجموعات الصليبية الأولى في اقتحامه، فخشي المهاجرون الصليبيون سلوك هذا الطريق البري الذي يجتاز القسطنطينية إلى إيسوس، مالم يكونوا في جيوش ضخمة، ولم يعد بوسعهم القدوم إلا بحراً مع ما يتطلب ذلك من مصاريف إضافية لم يمكن من دفعها إلا القليل. وظل هذا الطريق البري مغلقاً في وجه الصليبيين عدة أعوام 2974.

لقى الصليبيون اللوم على البيزنطيين بما حلّ بهم من مصائب وحملوهم مسؤولية ما حدث. وتردّدت الشائعة بينهم أن ريموند كان يُنقذ تعاليم الإمبراطور عندما أخرج الجيش الذي يقوده عن طريق المرسوم ليلقى أفراداً حتفهم في كمين سبق إعداده، والواقع أن اللاتين أرادوا التماس كبش فداء يتحمل مسؤولية أخطائهم، فألقوا اللوم على البيزنطيين، وعدّوهم مسؤولين عما حلّ بهم من كوارث 2975.

لم يلبث قلج أرسلان أن ازداد افتخاراً بعد هذه الانتصارات وشاركه سائر أتراك الأناضول، وأضحى بوسعه أن يعيد سيطرته على جوف الهضبة، ثم أقام في عاصمته قونية الواقعة على الطريق الرئيسي الذي يربط القسطنطينية لبلاد الشام 2976.

استأنف الدانشمنديون فتوحهم في وادي الفرات دون عائق وبلغوا أطراف إمارة الرها، كما فتحوا ملطية وأسروا حاكمها في 23 ذي الحجة 495هـ / 18 أيلول 1102م.

أعاد رحيل الصليبيين إلى بلاد الشام، الخصومة والتنافس بين السلاجقة والدانشمنديين، وتنازع البيتان التركيان الكبيران حول امتلاك ملكية وفدية بوهموند، فتفكّكت بذلك جبهة الأتراك في المنطقة 2977.

أثر وفاة قلج أرسلان : راسل زكي بن جكرمش قلج أرسلان الأول يستنجد به وكان آنذاك في ملطية، ووعدته بتسليمه الموصل والأعمال التابعة لها، واستغل السلطان قلج السلجوقي هذه الفرصة للتوسع على حساب الأمراء المتنازعين، فأسرع لنجدة زكي،

ولما علم جاولي بمسيره، انسحب من المدينة، لا سيما وقد توفي جكرمش فجأة وهو في الأسر، وكان ينوي اتخاذ أداة

2971 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 100.

2972 المصدر نفسه ص 100.

2973 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 100.

2974 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 101.

2975 المصدر نفسه ص 101.

2976 المصدر نفسه ص 101.

2977 المصدر نفسه ص 101.

للمساومة، هذا من جهة، ومن جهة أخرى، فإنه أدرك أن قلق أرسلان الأول من القوة ما لا يستطيع مجابهته في معركة سافرة، لذلك قرر تكوين حلف مناهض له حتى يدعم موقفه 2978، لكن قلق أرسلان الأول تمكّن من دخول الموصل وسط ترحيب السكان، وقد وعدهم باحترام حرياتهم وأجرى فيها بعض الترتيبات الإدارية 2979، وأما جاولي، فقد انسحب إلى سنجار، وأجرى مباحثات مع كل من إيغازي الأرتقي ورضوان صاحب حلب، واتفق في نهايتها على طرد قلق أرسلان الأول في الموصل، والتوجه بعد ذلك لمهاجمة أنطاكية وانتهت الحرب ضد قلق أرسلان الأول بهزيمته وغرقه في نهر الخابور 2980 في عام 500هـ/1107م 2981، ويعتبر قلق أرسلان الأول من الشخصيات الفدّة التي أنجبتها سلاجقة الروم، وتأثر الشرق الأدنى بمختلف فئاته بموته.

فسلاجقة الروم الذين لم يظهر بينهم زعيم قوي يحل محل قلق أرسلان تعرّضوا لضغط متزايد من جانب الأباطورية البيزنطية التي جدّدت تدخلها في شؤونهم الداخلية، واستطاع الكسيوس كومنين أن يعيد، باطمئنان، سيطرته على المناطق الغربية لآسيا الصغرى وعلى امتداد ساحلها الجنوبي.

أطالت وفاة قلق أرسلان من عمر دولة السلاجقة العظام، ما يقرب من مائة عام. ذلك أن الانقسامات الحادة داخل الدولة بين السلاطين والأمراء للسيطرة على العرش، وكثرة الحروب الداخلية بينهم بالإضافة إلى الأخطار الخارجية التي أحقت بهم، كخطر الحشيشية والخطر الصليبي، وشجّع قلق أرسلان على التدخل في شؤون الشرق للسيطرة على مقاليد الحكم، وليوحّد من جديد كل القوى السلجوقية في المشرق وكانت باستطاعته تحقيق حلمه هذا، فالظروف السياسية الداخلية والخارجية موآتية غير أن وفاته أنقذت السلاجقة العظام من الزوال وأطالت أمد عمرها.

تُعدّ وفاة قلق أرسلان مرحلة بالغة الأهمية في انفصال سلاجقة الروم عن سلاجقة المشرق. ذلك أن الأخطار الداخلية والخارجية التي أحقت بدولة السلاجقة العظام حالت بينهم وبين التدخل في شؤون الفروع السلجوقية الأخرى وبخاصة في بلاد الشام وآسيا الصغرى، والجدير بالذكر أن دولة سلاجقة الروم كانت لا تزال حتى ذلك الوقت تابعة أسمىاً للسلاجقة العظام، ولم تستقل تماماً إلا في عام 1157/552م 2982.

حرم موت قلق أرسلان سلاجقة الشام من قوة كانت كفيلة بإقامة الوحدة بينهم، ذلك أن السيادة السلجوقية في بلاد الشام، أخذت تتقلصّ سريعاً، لأن ابني تنشى، رضوان ودقاق لم يتمتعا بالمقدرة السياسية التي تمكّنهما من مواجهة الأوضاع القلقة التي عاشتها بلاد الشام في أواخر القرن الخامس الهجري، الحادي عشر الميلادي، وأوائل القرن التالي، ولعل أكبر مظهر لانحلال سلطان السلاجقة في بلاد الشام والعراق وغيرهما، هو ظهور عدد كبير من البيوت الحاكمة التي تجمعها رابطة الاتصال بالبيت السلجوقي وظهرت من تلك البيوت، وحدات سياسة أطلق عليها اسم الأتابكيات وعلى أصحابها اسم الأتابك 2983.

أزالت وفاة قلق أرسلان خطراً شديداً عن صدر الأباطورية البيزنطية في وقت حرج، إذ كان بوهيموند يستعد لمهاجمة بلاد البلقان في عام 501هـ/1107م انطلاقاً من حصن دورازو المنيع وقد ضحى الكسيوس كومنين بحدود بلاده الجنوبية الشرقية من أجل إنقاذ دورازو، فعقد معاهدة مع قلق أرسلان حصل بموجبها منه على مساعدة عسكرية، إلا أن وفاته المفاجئة، وعدم وجود شخصية قوية تحل محله، أعطاه الفرصة ليتفرغ وهو مطمئن، لمواجهة خطر بوهيموند، الذي انهزم أمامه عام 502هـ/1108م 2984.

جعلت وفات قلق أرسلان الموقف في آسيا الصغرى مانعاً إذا أن أكبر أولاده الأربعة وهو ملكشاه أضحى أسيراً في يد السلطان محمد بعد معركة الخابور، بينما استولت أرملته على مطية والأقاليم الشرقية بمساعدة الأمير أيدبر الذي اعترف

2978 تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام ص 68.

2979 المصدر نفسه ص 68.

2980 نهر الخابور : نهر كبير بين رأس عين والفرات من أرض الجزيرة.

2981 الكامل في التاريخ (502/8).

2982 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 111.

2983 تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى ص 111.

2984 المصدر نفسه ص 112.

بسيادة طغرل أرسلان، أصغر أولاد قلع أرسلان، على بلاد الروم، أما الإخوان الآخرون، وهما مسعود وعرب، فقد عاش الأول في بلاد الدانشمنديين في حين استقر الثاني في قوينه 2985.

لم يكن انهيار الحكم المركزي لسلاجقة الروم لصالح البيزنطيين، لأن أولئك استمروا في شن الغارات على أراضي الأباطورية على بعض الحصون في المناطق الحدودية 2986، على أنه لم يشأ أن يغامر بالقيام إلى قيليقية أو إلى بلاد الشام، وكان هذا التصرف منه لصالح السلاجقة الذين تفرغوا لمعالجة مشكلاتهم الداخلية 2987.

4- جاولي سقاوة : بعد وفاة قلع أرسلان وغرقه في نهر الخابور عام 1107/500م أضحي بوسع جولي أن يدخل الموصل، غير أن ما أقترن به حكمه من الوحشية لم يلبث أن جعله مكروهاً عند الناس كما أنه لم يزد عن جكرمش فيما أظهره من الاعتراف بسلطة السلطان محمد على الرغم من أنه خطب باسمه في الموصل 2988، إذ أعلن استقلاله وقطع كل صلة به، مما دفع السلطان محمد لأن يعهد في شهر ذي القعدة عام 501/شهر حزيران عام 1108م إلى أحد رجاله، وهو مودود بن التونتكين بطرد جاولي من الموصل والحلول مكانة في حكمها 2989، وهكذا اضطر جاولي إلى الفرار مجدداً من الموصل، وذهب إلى الجزيرة حيث التف حول جمع أعداء الدولة السلجوقية وعلى رأسهم قبيلة بني مزيد العربية، كما لم يتردد في مخالفة القوى الصليبية المجاورة، فأطلق سراح بلدوين الثاني دي بوج أمير الرها، وعقد معه تحالفاً ضد السلاجقة 2990. ودخل مودود الموصل وسط ترحيب السكان في شهر صفر عام 502/شهر أيلول عام 1108م 2991.

5- شرف الدولة مودود بن التونتكين 501هـ - 1108/507م - 1113م :

يحتل مودود مكانة خاصة في تاريخ الجهاد ضد الصليبيين، وقد أسهمت في تكوين هذه المكانة عوامل عدة أهمها - لا ريب - الفترة المبكرة التي ظهر فيها، والطابع الإسلامي العميق لشخصيته المتفانية في سبيل أهداف المسلمين الكبرى، وسياسته الداخلية العادلة السمحة وقدرته - بناء على ذلك كله - على تزعم حركة الجهاد وإيجاد نوع من التنسيق، ربما لأول مرة، بين كافة القوى الإسلامية في ساحات الجهاد، الأمر الذي لن نجده متبلوراً وناضجاً إلا في عهد الأرتقة وزنكي فيما بعد.. وأخيراً نجاحه في وضع الصليبيين في موضع الدفاع، وتحقيقه عدداً من الانتصارات، جاء أحدها عند مرتفعات طبرية في قلب فلسطين، بعيداً عن الساحة التي درج عليها الصراع بين ولاة الموصل السابقين وأعدائهم... ثم جاء مقتله السريع، إثر ذلك، في جامع دمشق على أيدي الشيعة الباطنية الأعداء الشرسين لحركة الجهاد والمقاومة، والحزن العميق الذي شمل جماهير المسلمين بعيد اغتياله والكلمات المخلصة التي فاه بها قبيل استشهاده... جاء ذلك كله لكي يؤكد مكانة مودود الإسلامية كبطل من أبطال الحروب الصليبية ورائد من رواد الجهاد الأولين 2992.

أ- حملة مودود الأولى ضد الرها : في عام 503هـ - 1109م بعد أشهر قليلة من استتباب الأمر له في الموصل وبعد أن تلقى أمراً من السلطان السلجوقي محمد بن ملكشاه بالتحرك لقتال الصليبيين فبدأ مودود بتشكيل تحالف إسلامي ضم الأمير إيلغازي الأرتقي أمير ماردين بعساكره من التركمان، وسقمان القطبي أمير أرمنية المعروف باسم شاه الأرمن وعدد كبير من المتطوعين 2993 وكان هذه أول مرة يجتمع فيها هذا العدد من الأمراء المسلمين لقتال الصليبيين، ولهذا تُعد هذه الحملة فاتحة عهد جديد من النضال ضد الصليبيين، ونقطة تحول هامة من التفرق والتخاذل إلى التجمع والهجوم 2994 وما إن علم الصليبيون في الرها بحشود المسلمين حتى نفذ بلدوين دي بوج رسولاً إلى بيت المقدس يلتمس النجدة العاجلة من الملك بلدوين، متجاهلاً الاستعانة بـ " تانكرد" صاحب أنطاكية، إذ كان يشك في نواياه، وبتأفقه مع المسلمين ضد الرها وكان الملك بلدوين آنذاك يحاصر مدينة بيروت، ولم يتحرك إلا بعد أن أستولى عليها، فأسرع بالمسير نحو الشمال، وصحبه برترام أمير طرابلس، وانظم إليه قرب سميساط، بعض زعماء الأرمن وعلى رأسهم كوغ باسيل،

2985 المصدر نفسه ص 112.

2986 المصدر نفسه ص 112.

2987 المصدر نفسه ص 112.

2988 الكامل في التاريخ نقلاً عن تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام ص 68.

2989 الكامل في التاريخ نقلاً عن تاريخ الزنكيين في الموصل ص 68.

2990 تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام ص 68.

2991 الباهر لابن الأثير ص 17.

2992 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 112.

2993 المصدر نفسه ص 113، تاريخ الزنكيين في الموصل ص 69.

2994 نور الدين محمود، حسين مؤنس ص 123.

فوصل إلى الرها في آخر شهر ذي الحجة/أواخر شهر تموز، وظل الأتابك مودود يحاصر الرها مدة شهرين دون أن يتمكن من اختراق استحكاماتها، فلما تراه له جيش بيت المقدس، رفع الحصار عنها وتراجع إلى حران وفق خطة عسكرية محكمة، وانضم إليه طغتكين أتاكب دمشق 2995، وقرر الملك بلدوين مطاردة الجيوش الإسلامية، إلا أنه كان عليه أن يوحّد كلمة الصليبيين قبل أن يقوم بهذا العمل، فاستدعى تانكرد صاحب أنطاكية، ونجح في تحقيق المصالحة بينه وبين أمير الرها 2996، وكان مودود قد أمعن في انسحابه لاستدراج الصليبيين إلى مكان بعيد عن قاعدتهم، ثم تطويقهم بعد أن ينحرف فجأة إلى الشمال لكن عملية المطاردة توقفت فجأة، وانفرط عقد التحالف الصليبي، لأنه تضافت عدة دوافع جعلت الصليبيين يتوقفون عن المطاردة ويتراجعون من المنطقة لعل من أهمها :

قد تلقى الملك بلدوين تحذيراً مبكراً بخطة مودود، ففكّ الحصار عن قلعة شناو التي تقع إلى الشمال الغربي من حران، كما تلقى إنذاراً من بيت المقدس بتحريك فاطمي ضد بيروت، فقرر التخلي عن الحملة 2997.

راجت شائعات في الأوساط الصليبية، بأن رضوان صاحب حلب يستعد لمهاجمة أنطاكية في ظل غياب أميرها، فاضطر تانكرد إلى التخلي عن الحملة.

وبناء على نصيحة الملك، بأن لا جدوى من محاولة حماية الجهات الواقعة شرقي نهر الفرات، أوعز بلدوين إلى السكان بالجلء إلى الجهات الواقعة على الضفة اليمنى، واحتفظ بحاميات عسكرية في حصني الرها وسروج الكبيرين، وبعض القلاع الصغيرة، مع تدعيم الإمكانات الدفاعية لها. أما مودود فقد اكتفى بمهاجمة مؤخرة الصليبيين العابرين وعاد إلى الموصل 2998.

ب- حملة مودود الثانية ضد الرها : جاءت الجولة الثانية بعد أقل من سنتين، إثر الاستنفار الذي دعا إليه وفد من أهالي حلب قدم إلى بغداد للدعوة إلى الجهاد، بعدما رأوا من تمادي رضوان في إذعانه للصليبيين، والهزائم المتتالية التي مني بها مسلمو الشام والتي يسقط على أثرها عدد من المواقع بأيدي الأعداء. وقد استفز نداء الوفد الحلبي جماهير بغداد وفقهاءها، فقاموا بتظاهرة واسعة طالبوا المسؤولين خلالها، خلفاء وسلطين بضرورة إعلان الجهاد وتسيير الجيوش لوقف الزحف الصليبي، .. وقد أسرع الخليفة بإعلام السلطان السلجوقي بما جرى، وطلب منه الاهتمام بالأمر والإسراع بالاستجابة " لنداءات المسلمين، فأصدر هذا أوامره على الفور إلى واليه على الموصل الأمير مودود بتشكيل تحالف إسلامي جديد جاعلاً القيادة الإسلامية لابنه الملك مسعود 2999، واجتمع تحت قيادة مودود، حاكم الموصل، جميع حكام الأقاليم في دولة السلاجقة، سقمان القبطي صاحب خلاط 3000، وتبريز 3001، وبعض ديار بكر، وإيلغازي الأرتقي الذي أناب عنه ابنه أياز، والأميران الكرديان أحمديل صاحب مراغة 3002، وأبو الهبيجاء صاحب إربل، فضلاً عن بعض أمراء فارس بزعامة الأميرين أيلنكي وزنكي ابني برسق أمير همذان 3003 بدأت قوات التحالف عملياتها العسكرية في شهر محرم عام 505هـ شهر تموز عام 1111م بفتح عدة مواقع صليبية شرقي الفرات ثم اتجه أفرادها لحصار الرها، أثارت الحملة الذعر بين السكان، لكن في الحقيقة لم تغيّر الموقف فيها، فقد أعيت المسلمين بسبب مناعتها وصمود أهلها، عندئذ رأى مودود أن يعبر الفرات لمهاجمة تل باشر 3004، فتحولت قوات المسلمين إليها كي يجروا أعداءهم إلى عبور الفرات فيتمكنوا منهم إلا أن هذا كان خطأ من قادة المسلمين، لأن الصليبيين تمكنوا لدى عبورهم الفرات من نقل مقادير كبيرة من الميرة والأعددة والأقوات إلى الرها فقويت من بعد ضعف كاد يوقعها بأيدي المسلمين لو استمروا على حصارهم لها 3005. ومالبث جوسلين صاحب تل باشر، الذي تعرض لضغط القوات الإسلامية، أن تمكن من رشوة القائد الكردي أحمديل الذي كان الجزء الأكبر من قوات المسلمين بمعينته فانسحب متراجعاً بالرغم من معارضة سائر الأمراء

2995 ابن القلانسي ذيل تاريخ دمشق ص 271.

2996 تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام ص 70.

2997 تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام ص 70.

2998 المصدر نفسه ص 70.

2999 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 115 نقلاً عن الكامل في التاريخ.

3000 قصة أرمينية الوسطى.

3001 تبريز : من أشهر مدن أذربيجان.

3002 مراغة : أعظم وأشهر بلاد في أذربيجان.

3003 ذيل تاريخ دمشق ص 278 - 279.

3004 تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام ص 73.

3005 نهر الذهب للغزي (82/3).

**3006.** ولم يمض وقت طويل حتى استنجد رضوان بمودود واستدعى قواته للقعود إلى حلب كي يعملوا سوية من هناك ضد المواقع الصليبية، فغادر مودود باشر متجهاً إلى حلب على رأس قواته، وما أن ابتعدوا عن تل باشر حتى خرج إليهم جوسلين، على رأس قوة من فرسانه، وتمكن من مهاجمة مؤخرتهم، وقتل ما يقرب من ألف رجل منهم، وعاد إلى بلده مثقلاً بالغانم ولم تكن دعوة رضوان لمودود صادقة، فلم تكذ القوات الإسلامية تقترب من حلب حتى أقفل رضوان بوجهها الأبواب، واتخذ من إجراءات الحيلة لمنع المظاهرات أن أمر باعتقال عدد كبير من أعيان المدينة واتخذهم رهانين ولم يسع مودود إلا أن يتحرك بجيشه جنوباً إلى شيزر بعد أن أغار على عدد من المواقع الصليبية في الشمال وفي شيزر اجتمع به طغتكين الذي كان قد توجه إلى بغداد طالبا المساعدة لاستعادة طرابلس، إلا أنه خاف أن تؤخذ منه دمشق فشرع في مهادنة الصليبيين سراً وأما تانكرد الذي عسكر أمام شيزر فإنه تراجع إلى أفامية، وأرسل إلى الملك بلدوين يستنجد به، فاستجاب له هذا وبعث إلى سانر الفرسان في الشرق الصليبي ليلحقوا به فانضم إليه عدد كبير منهم، كما قام تانكرد باستدعاء أتباعه من سائر جهات أنطاكية. وأما مودود فقد تحصن خلف أسوار شيزر قبل أن يكتمل حشد الصليبيين الذين بلغ عددهم نحو ستة عشرة ألف مقاتل كان على رأسهم ملك بيت المقدس، وأمراء الرها وأنطاكية وطرابلس، ورفض مودود أن يجروه أعداءه إلى معركة حاسمة. إلا أن الأمور لم تجر على نحو طيب في جيشه، إذ إن طغتكين لم يشأ أن يبذل له المساعدة إلا بعد أن تعهد مودود بالمضي في حملته إلى الجنوب لقتال الصليبيين في فلسطين رغم خطورة هذه المحاولة من الناحية العسكرية وأما برسق الكردي فأصابه المرض وأراد أن يعود إلى بلاده، ومات سقمان القطبي فجأة فانسحبت عساكره صوب الشمال حاملة جثثاته، وبادر أحمديل إلى الانسحاب بعساكره محاولاً انتزاع جانب من ممتلكات سقمان ولم يعد بوسع مودود القيام بالهجوم نظراً لتناقض قواته يوماً بعد يوم كما أنه لم يكن راغباً في أن يقضي الشتاء بعيداً عن الموصل، فقفل عائداً إليها **3007.** كان لتلك البوادر السيئة من قبل بعض الأمراء أثرها المباشر على إمكان تحقيق أي نصر حاسم ضد الصليبيين، كذلك الذي حققه جكرمش وسقمان في معركة البليخ. وقد أظهرت هذه الأحداث مدى تفكك القيادات الإسلامية وعدم وحدتها، في الوقت الذي تجمعت فيه القوى الصليبية في شمالي الشام وجنوبه، وحققت لبلدوين ملك بيت المقدس نوعاً من الزعامة على سائر أمراء الصليبيين **3008.** كانت سياسة رضوان في إمارة حلب شراً كلها، فقد هادن الإسماعيلية والصليبيين، وحالفهم ضد خصومهم من المسلمين، إذ انضم إلى صاحب أنطاكية الصليبي ضد صاحب الموصل جاولي عام **501هـ** وعندما هاجم الأمير مودود صاحب الموصل أنطاكية وتل باشر، رفض رضوان مساعدته وأغلق مدينة حلب في وجهه بل تحالف مع " تنكرد" الصليبي صاحب أنطاكية ضد المجاهدين، وبقيت أبواب المدينة مغلقة سبع عشرة ليلة في وجه الجيش الإسلامي **3009.**

ولم يحفظ له الصليبيون هذه المواقع فحاصروا حلب عام **504هـ** واشتد الحصار، حتى أكل الناس الميتات وورق الشجر، وفرضوا على رضوان مبلغاً من المال كان بجملة إليهم سنوياً **3010.** وحصل الإسماعيلية الباطنية الرافضية على مكانة مرموقة في حلب، بفضل تشييع رضوان لآرائهم، ومساعدته لهم، ومن ثم صار يستخدمهم في اغتيال خصومه السياسيين **3011.** وكان يميل إلى الفاطميين، فخطب للمستعلي في بلاده، ولوزيره الأفضل، ودامت الخطبة لها عامين في حلب وكان ذميم السيرة، قرب الباطنية، وعمل لهم دار دعوة في حلب فكثروا وهلك سنة **507هـ 3012.** وصفه المؤرخ أبو المحاسن فقال : كان شحيحاً بخيلاً قبيح السيرة، وليس في قلبه رحمة للرعية، وكانت الفرنج تغير وتسبي .. ولا يخرج إليهم **3013.** خلفه ابنه ألب أرسلان المعروف بالأخرس، فنكب الإسماعيلية وقتل زعيمهم أبا طاهر الصانع، وبقية زعماء تلك الطائفة .

ج- حملة مودود الثالثة ضد الرها : ومع أن مودوداً وجد نفسه وحيداً في حركة الجهاد إلا أنه قام في شهر ذي القعدة **505هـ/** شهر أيار **1112م**، بمهاجمة الرها فجأة، وحاصرها لكن المدينة صمدت في وجه الحصار، فرأى عندئذ أن يترك حولها قوة عسكرية ويهاجم سروج في شهر محرم عام **506هـ/** شهر تموز عام **1112م** بوصفها المعقل الثاني للصليبيين شرقي الفرات. وبهذه الخطة العسكرية يكون مودود قد قسم قواته وأضعفها متخلياً عن حذره في مواجهة الصليبيين، وكانت النتيجة أن الحق به جوسلين صاحب تل باشر وهزمه وقتل عدداً كبيراً من رجاله، فلم يسعه عند ذلك إلا التراجع

<sup>3006</sup> مرآة الزمان (35/8 – 36) المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 116.

<sup>3007</sup> مرآة الزمان (35/8 – 36).

<sup>3008</sup> المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 118.

<sup>3009</sup> زبدة الحلب (159/2).

<sup>3010</sup> الكامل في التاريخ (544/8).

<sup>3011</sup> الجهاد والتجديد ص 119.

<sup>3012</sup> الكامل في التاريخ (552/08) سير أعلام النبلاء (315/19).

<sup>3013</sup> النجوم الزاهرة (205/5).



نحو الرها، لكن جوسلين سبقه إليها لمساعدة بلدوين دي بورج في الدفاع عنها، وفي الوقت الذي كانت تدور فيه هذه الأحداث، تأمر الأرمن في الرها ضد بلدوين، واتصلوا بمودود ليخلصهم من حكم الصليبيين، وجرى الاتفاق على أن يساعده في الاستيلاء على قلعة تسيطر على القطاع الشرقي من المدينة، مما يمكنه بعد ذلك من الاستيلاء على بقية المدينة بسهولة، لكن وصول جوسلين السريع حال دون تنفيذ الاتفاق وردّ المسلمون على أعقابهم، فلم يتمكنوا من انتزاع المدينة من أيدي الصليبيين 3014.

د- حملة مودود ضد إمارة بيت المقدس : معركة الضبرة 3015 ظل مودود متمسكاً بفكرة جهاد الصليبيين وهي المهمة التي عهد إليه بها السلطان محمد السلجوقي، بوصفه ممثله في إقليم الجزيرة وبلاد الشام، فتحرك في مطلع عام 507هـ/شهر حزيران عام 1113م على رأس تحالف إسلامي لقتال الصليبيين في بيت المقدس بناءً على استنجد طغتكين أتابك دمشق به، بعد أن تعرضت إمارته لهجمات شديدة من صليبيين بيت المقدس، الذين نفذوا من وادي التيم إلى البقاع، ووصلوا إلى بعلبك، وانضم : تيمرك صاحب سنجار، وأياز بن إيلغازي، وأباز بن إيلغازي أمير ماردين إلى هذا التحالف 3016 وكان هدف المسلمين منطقة فلسطين. فنجحوا في استدراج الملك بلدوين إلى أراضي دمشق حتى جسر الصبرة، الواقع في المجرى الأعلى لنهر الأردن وفي الثالث عشر من شهر محرم حدث اللقاء الذي انتهى بانتصار المسلمين، ونزلت بالصليبيين هزيمة ساحقة، فارتد ملك بيت المقدس إلى طبرية 3017، ولم يلبث أن وصل لنجدته روجر أمير أنطاكية، ويونز أمير طرابلس، في حين لم يستطع أمير الرها الحضور لأن إمارته كانت بحاجة إلى حماية دائمة 3018، ومضى المسلمون في زحفهم، بعد المعركة، حتى بلغوا طبرية، غير أنهم لم يغامروا فقررروا الانسحاب إلى دمشق 3019. وكان ذلك أول مرة تتعاون الموصل ودمشق في حرب الصليبيين في مملكة بيت المقدس وتكمن أهمية الأتابك مودود في أنه : أعاد للمسلمين الثقة بأنفسهم، فتحولوا من الدفاع إلى الهجوم في علاقاتهم مع الصليبيين وبلور فكرة الاتحاد بين المسلمين، وأعطاهم بُعداً سياسياً وعسكرياً، فأضحى أمراؤهم على استعداد للتعاون المثمر بنوايا صادقة 3020.

و- مقتل مودود : سير مودود وحليفه رسولا إلى السلطان السلجوقي في أصفهان يبشرانه بما تم على أيديهما من فتح وبعثوا مع الرسول بعض ما غنموه، وعدداً من أسرى الفرنج ورؤوسهم إلا أن بُعد المسلمين عن بلادهم، وانقطاع الإمداد والتموين عنهم، واشتداد البرد عليهم، اضطرهم إلى وقف عملياتهم في المنطقة والعودة إلى دمشق في الحادي والعشرين من ربيع الأول على أمل الرجوع ثانية لقتال الصليبيين عند حلول الربيع، وبعد أن يتلقى مودود جواب السلطان على رسالته، والتعليمات التي سيصدرها بهذا

الصدد 3021 ودخل جامع دمشق يوم الجمعة في ربيع الأول، ليصلى فيه، وطغتكين، فلما فرغوا من الصلاة وخرج إلى صحن الجامع ويده في يد طغتكين، وثب عليه باطني فضربه فجرحه أربع جراحات وقتل الباطني، وأخذ رأسه، فلم يعرفه أحد فأحرق، وكان مودود صائماً، فحمل إلى دار طغتكين، واجتهد به ليفطر فلم يفعل وقال : لا لقيت الله إلا صائماً، فمات من يومه رحمه الله 3022، وتأثر المسلمون لمصرع بطل من أبطال الجهاد، اشتهر بإخلاصه وتفانيه وجراته، وحنونا عليه حزناً عميقاً لاختفائه السريع، بعد الانتصار العظيم الذي حققه مع حليفه في قلب البلاد الصليبية، وبعد الخطط التي كان على اعتزام تنفيذها هناك؛ وقد عبرت جماهير دمشق عن حزنها وغضبها، حيث شهدت المدينة اضطراباً لم تشهد له مثيلاً منذ فترات بعيدة، ولم يهدئ من روع الناس سوى أملهم بنجاة القائد من الجراح التي أثختته، لكنهم ما أن سمعوا نبأ استشهاده بعد ساعات قلليل، حتى عادوا - ثانية - إلى ما كانوا عليه 3023 ، وكتب ملك الفرنج في بيت المقدس كتاباً إلى طغتكين جاء فيه : إن أمة قتلت عميدها، يوم عيدها، في بيت معبودها، لتحقيق على الله أن يبديها 3024!! غير أن

3014 تاريخ الزنكيين عن الموصل وبلاد الشام ص 76.

3015 الضبرة : موضع بالأردن مقابل لعقبة . أفيق ، بينه وبين طبرية ثلاثة أميال .

3016 الكامل في التاريخ (550/8).

3017 المصدر نفسه (550/8).

3018 ذيل تاريخ دمشق ص 294 - 297.

3019 المصدر نفسه ص 297.

3020 تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام ص 77.

3021 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 122.

3022 الكامل في التاريخ (551/8).

3023 تاريخ دمشق لابن القلانسي ص 187 - 188.

3024 الكامل فيالتاريخ (551/8).

ملك الفرنج وغيره من أمراء الصليبيين تجاهلوا أو تعمدوا التجاهل آنذاك، إن ما هو أكثر عوناً لهم وأشد خطراً على كل محاولة إسلامية لقتالهم، ليست هي الأمة التي ظنوا أنها قتلت عميدها في بيت معبودها. فقد عرفنا موقف هذه الأمة من مقتل بطلها المجاهد، إنما هي تلك الفرقة الباطنية- الرافضة - التي قامت على مذهب جديد، شديد الميل إلى التدمير كان قد أنشأه في بلاد فارس، شخص يدعى الحسن بن الصباح وقد تحدثنا عنه وقد دعمته الدولة الفاطمية الرافضية الباطنية ولم تكن كراهية الحشاشين هؤلاء للمسيحيين تزيد على بغضهم للمسلمين السنيين 3025، وما نشاهده اليوم خير دليل على ذلك.

ز- هل يصح اتهام طغتكين حاكم دمشق بقتل مودود؟ وبعد استشهاد مودود انتشرت شائعات تقول: إن طغتكين هو الذي حرّض على قتل مودود لحرصه على الاحتفاظ باستقلاله في دمشق، ولما ساوره من القلق على بقاء القائد العام لجند السلطان في دمشق، وما يترتب على ذلك من تهديد لاستقلاله 3026، ولم يحد من هذه الشائعات قيام طغتكين بقتل الجاني تبرئة لنفسه، إذ اعتبره الرأي العام هو الجاني، غير أنهم التمسوا له العذر بما دبره مودود من خطط للاستيلاء على دمشق 3027، إلا أن كلاً من ابن القلانسي، وسيط ابن الجوزي - اللذين يميلان بعض الميل لاتباع دمشق - ينفيان هذه التهمة عن طغتكين أشد النفي، فيقول أولهما: فقلق أتابك طغتكين لوفاته على هذه القضية وتزايد حزنه وأسفه، وكذلك سائر الأجناد والرعية 3028، ويقول ثانيهما: وقلق طغتكين لوفاة مودود على هذا الشكل وحزن حزناً شديداً وكذا سائر الناس وذكر بعضهم أن طغتكين خاف منه فوضع عليه من قتله، وليس بصحيح، فإن طغتكين كان أحب الناس إليه، وحزن عليه حزناً لم يحزنه على أحد، وشقّ ثوبه عليه، وجلس في عزائه سبعة أيام، وتصدّق عنه بمال جزيل 3029، وقد رجح الدكتور عماد الدين خليل رواية المذكورين لأنهما من سكان الشام وبسبب قربهما الزمني أو المكاني من الأحداث المذكورة وإطلاعهما الشامل على دقائق العصر الذي يتكلمان عنه وقال عن روايات ابن الأثير والذين نقلوا عنه والمؤرخين الغربيين فلا تعدو أن تكون استنتاجاً وتخميناً، لاسيما وأن هذه ليست أول، ولا آخر، مرة يتصدى فيها الباطنية لاغتيال زعماء الجهاد الإسلامي؛ فضلاً عن أن انتصار مودود وحليفه في فلسطين يعود بالنفع على إمارة دمشق قبل غيرها، بما حدثه في صفوف قوات بيت المقدس من إرباك وبما يقدمه لاتباعه دمشق وأراضيها من حماية 3030، وإلى مذهب إليه الدكتور عماد الدين خليل أميل ودافع الدكتور السيد عبد العزيز سالم وابنته الدكتورة سحر عبد العزيز دفاعاً مستميتاً عن براءة طغتكين في كتابهما تاريخ مصر الإسلامية حتى نهاية العصر الفاطمي 3031. ولقد كان ظهير الدين طغتكين من أمراء السلطان تتشى بن ألب أرسلان السلجوقي الذي زوجه بأم ولده دقاق، وبعد مقتل تتشى، تولى ابنه دقاق السلجوقي، الذي زوجه بأم ولده دقاق، وبعد مقتل تتشى تولى ابنه دقاق، وصار طغتكين مقدم عسكره، ثم تملك بعد دقاق، وكان شهماً شجاعاً مهيباً مجاهداً في الفرنج، مؤثراً للعدل 3032. ولو لا أن الله أقام طغتكين للإسلام بإزاء الفرنج، 3033 لكانوا غلبوا على دمشق، فقد هزمهم غير مرة، وأنجده عسكر الموصل مع مودود، ومع البرسقي، وكان قد سار إلى بغداد في خدمة السلطان محمد بن ملكشاه، فبالغ في احترامه 3034، ولقد واجه طغتكين الصليبيين للدفاع عن إمارته أكثر من مرة، ونازلهم في أكثر من موقع، فقد استرد بصرى وصرخد/ 498هـ وحاصر حصن (علعال) قرب طبرية وهدمه وقتل حاميته / 499هـ وخرج إلى طبرية وأسر صاحبها، وقتله في دمشق/ 500هـ 3035، وانضم عام 506هـ إلى قوات شرق الدولة مودود صاحب الموصل، فحققاً نصراً في طبرية، عام 507، إلا أن مقتل مودود في دمشق، أثار السلطان محمد بن ملكشاه عليه.. ولذلك بدأ طغتكين يتحالف مع الصليبيين للوقوف في وجه القوات التي أرسلها السلطان محمد إليه سنة 508هـ، بقيادة برسق صاحب همذان 3036، ثم عقد هدنة مع ملك بيت

3025 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 124.

3026 آل سلجوق لأصفهاني ص 158 - 159.

3027 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 122.

3028 تاريخ دمشق ص 187 - 188.

3029 مرآة الزمان (51/8).

3030 المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي ص 123.

3031 تاريخ مصر الإسلامية حتى نهاية العصر الفاطمي ص 473 إلى 475.

3032 الجهاد والتجديد في القرن السادس الهجري ص 120.

3033 الجهاد والتجديد في القرن السادس الهجري ص 120.

3034 سير أعلام النبلاء (519/19).

3035 الجهاد والتجديد ص 121 نقلاً عن الكامل في التاريخ.

3036 الإعتبار لأسامه بن منقذ ص 120.

المقدس - بلدوين الأول - بسبب نزاعه مع جيرانه المسلمين في وقت كان ملك بيت المقدس لا يرجو أكثر من مسالمة أهالي دمشق 3037، واتفق الطرفان على عقد هدنة : مدتها بضع سنوات على أن يقتسم الطرفان أرض السواد، بحيث يكون ثلث دخلها للفرنجة، والثلث الثاني لسلاجقة الشام، والثلث الأخير للفلاحين المسلمين 3038 . ويبدو أن تمسك صاحب دمشق بامارته، وخوفه من ضياعها، كان هاجساً قوياً دفعه إلى هذه المواقف المتناقضة، وشأنه شأن غيره من أمراء الأقاليم آنذاك 3039 وقد وصف الإمام الذهبي سياسته بقوله : وكان طغتكين سيفاً مسلولاً على الفرنج، ولكن له خرمة، من ذلك إيواؤه لبهرام داعي الإسماعيلية في دمشق، بعد أن كان متخفياً، فأكرمه وبالغ في إكرامه إتقاء لشربه، حتى اتبعه الغوغاء والسفهاء، ثم أعطاه قلعة باتياس سنة 520هـ، فعظم الخطب وتوجع أهل الخير، وتستروا من سبهم لا يستطيعون من السلطان، إلى أن كشف خياناتهم وخيانة الوزير المتواطئ معهم - المزدقاني - ابنه تاج الملوك بوري، فقتل الوزير ووضع جنده السيف في الملاحدة الإسماعيلية، وقتلوا نحواً من ستة آلاف نفس، وذلك في عام 523هـ، إلا أن الرجل له حسنات منها مد العون لزعماء حركة بعث فكرة الجهاد الإسلامي في الجزيرة وشمال الشام وقام بمساعدة الفاطميين وغيرهم من حكام المسلمين في بلاد الشام لوقف الزحف الصليبي على كثير من بلاد الشام وواجه الصليبيين وجهاً لوجه للدفاع عن أملاكه مستغلاً في ذلك قواته أحياناً أخرى 3040 وعلى أية حال فإن ظهير الدين طغتكين لم يعمر طويلاً فقد توفي سنة 522هـ/1128م بعد أن بذل كل ما أمكنه بذله في صد الصليبيين عن دمشق وغيرها من بلاد الشام مع ما كان عليه من حسن السيرة وأثاره العدل في الرعية، بعد أن استخلف على دمشق ابنه تاج الملوك بوري 3041 وبالجملة فسيرة الرجل جيدة فقد نجح في المحافظة على دمشق من السقوط بيد الصليبيين، بالإضافة على تكوين جبهة إسلامية متحدة تتكون من الموصل وحلب ودمشق، وذلك بما أبداه من تعاون صادق مع أولئك الرجال للوقوف صفاً واحداً في وجه الصليبيين، مما ساعد على بلورة فكر الجهاد الإسلامي وتوحيد الجبهة الإسلامية في أذهان بعض قادة المسلمين وعلى رأسهم عماد الدين زنكي 3042 وقال ابن الجوزي متحدثاً عن طغتكين بأنه : كان شهماً عادلاً حزن عليه أهل دمشق حين وفاته، فلم تبق محلة ولا سوق إلا والمآتم قائم فيه لعدله وحسن سيرته، حكم الشام خمساً وثلاثين سنة ما بين (497-522هـ) وسار بسيرته ابنه، فترة ثم تغير وظلم 3043.

ح- ما ترتب على حملات بطل الإسلام مودود من نتائج : وعلى الرغم الاخفاق الذي حل بحملات بطل الإسلام مودود إلا أنها تمخضت عن عدد من النتائج المهمة في مسار تاريخ حركة الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين، ويمكن إجمالها في الآتي :

إن إمارة مودود - على قصر مدتها - تعد نقطة تحول في تاريخ الصراع الإسلامي - الصليبي خلال تلك المرحلة المبكرة، فقد صارت فكرة الجهاد حقيقة واقعة 3044، ووجدت فارسها المخلص الذي حمل لواءها ما يقرب من نصف المدة التي تولى فيها أمر إمارة الموصل 3045.

يمكن اعتبار حملات مودود مقدمة لحملات عماد الدين زنكي مع عدم إغفال الفارق الزمني في صورة الثلاثة عقود الفاصلة بين إنجاز كل منهما والتي أدت إلى سقوط إمارة الرها الصليبية عام 1144م/539هـ حيث أن مودوداً وجه حملاته الأولى إلى الرها وتل باشر، وعمل على إرهاق أهلها على نحو نصفه بأنه المقدمة الأولى لجهود زنكي ضدها، على اعتبار أن قافلة الجهاد متصلة قائداً من بعد قائد.

كشفت حملات مودود عن الضعف الذي كانت عليه القوى الإسلامية في بلاد الشام والجزيرة وعدم إخلاص بعضها لقضية الجهاد ضد الغزاة الصليبيين 3046.

3037 الجهاد والتجديد ص 121.

3038 الكامل في التاريخ (527/8 ، 528).

3039 الجهاد والتجديد ص 122.

3040 الجهاد ضد الصليبيين في الشرق الإسلامي ص 166.

3041 النجم الزاهرة (234/5) الجهاد ضد الصليبيين ص 172.

3042 الجهاد ضد الصليبيين ص 172.

3043 سير أعلام النبلاء (519/19 - 520).

3044 شرف الدين مودود ص 150 عبد الغني رمضان.

3045 الحروب الصليبية بين الشرق والغرب ص 156.

3046 المصدر نفسه ص 156.

وعلى الرغم من الدور الرائد الذي قام به مودود؛ إلا أننا نجد البعض يرى أن عماد الدين زنكي هو الذي وضع أساس حركة الجهاد ضد الصليبيين 3047، وفي هذا اجحاف بدور تلك القيادة السلجوقية وواقع الأمر: أن المؤرخين الذين أرحوا لتلك المرحلة من تاريخ الصراع الإسلامي الصليبي انبهروا لحجم الإنجاز الكبير الذي قام به عماد الدين زنكي من حيث إسقاط أول إمارة صليبية أقيمت في المنطقة، فتصوروا أن المراحل السابقة عليه ليست ذات قيمة كبيرة على الرغم من أنها كانت الممهدة الحقيقية لإنجاز عام 1144م/539هـ لا تغفل أيضاً أن الدعاية السياسية الناجحة والفعالة التي قدمها المؤرخ العراقي الفذ ابن الأثير من خلال كتابه الباهر لمؤسس البيت الزنكي قد جعلت المؤرخين يتأثرون بها بصورة أو بأخرى، على نحو جعل سابق عماد الدين زنكي في مثل ذلك - الموقف - من حيث تقويم دورهم التاريخي، ويكفي مودود فخراً أنه نجح في ضرب الوجود الصليبي في الجليل، وهي منطقة لم تصل إليها فعاليات المسلمين منذ قرابة عقدين من الزمان، ويكفيه أنه ألحق الهزيمة بمؤسس مملكة بيت المقدس الصليبية، ونستطيع أن نصل إلى رؤية محددة من خلال أن قادة الجهاد الإسلامي كل يكمل الآخر، ولا خصومة بينهم، وما قام به مودود أفاد - فما بعد - القائد العظيم صلاح الدين الأيوبي، ولذا فبالإمكان القول؛ اليوم الصنبرة وغداً حطين؛ وهذا ما أثبتته السياق العام لتاريخ تلك المنطقة في القرن السادس الهجري، الثاني عشر الميلادي 3048 وعلى أية حالة عند مقارنة جهد مودود بسابقه في صورة كربوغا، وجكرمش، وجاولي سقاوة سيتضح لنا أنها أدوار متدرجة ومتصارعة، فكربوغا انحصر أمره في نجدة أنطاكية وجكرمش زاد الأمر من خلال تحالفه مع سقمان بن ارتق على نحو أدى إلى الانتصار في معركة حران 1104/498م أما مودود فإن دوره أكثر تعاضماً على نحو أدى إلى هزيمة الصليبيين في معركة الصنبرة عام 1113/507م، وهو أمر يثبت لنا أنه خلال نحو تسعة أعوام فقط تم إلحاق هزيمتين كبيرتين بالصليبيين، غير أن العقبة القائمة تمثلت في عدم الأفادة من كل من الانتصارين في اجتياح مناطق الأعداء، وتحقيق انتصار سريع خاطف يصعب على الصليبيين تعويض خسائرهم من جرانه غير أن بقايا ظاهرة التشرذم السياسي، والتباغض بين القيادات الإسلامية كان عائقاً دون تحقيق ذلك 3049.

6- نجم الدين إيلغازي صاحب ماردين: ارتبطت حركة الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين ارتباطاً شديداً بزعماء الموصل الذين كانوا تحت طاعة السلاجقة وأدت وفاة السلطان محمد بن ملكشاه سنة 1117/512م إلى ازدياد تدهور أحوال السلاجقة في العراق، فسعى السلطان محمود بن محمد ملكشاه إلى استدعاء آقسنقر من الموصل لتوليته شحنة بغداد 3050 الأمر الذي أفقد الموصل مكانتها القيادية في بعث حركة الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين مؤقتاً، وانتقال هذه القيادة إلى نجم الدين إيلغازي صاحب ماردين، واستهل إيلغازي أعماله بالاستيلاء على حلب سنة 1117/511م، لأهميتها بالنسبة لأية قيادة عسكرية وسياسية تسعى لمجابهة الصليبيين وذلك لما كانت تتمتع به من مركز استراتيجي حيوي من النواحي البشرية والعسكرية والسياسية والاقتصادية، وكانت حلب تقع بين امارتين صليبيتين هما الرها وأنطاكية، وفي نفس الوقت يمكنها الاتصال بالقوى الإسلامية التركمانية المنتشرة في منطقة الجزيرة. لذا كان الاستيلاء عليها بمثابة فتح الطريق لقيادة حركة الجهاد، وذلك ما حدث فعلاً بالنسبة لنجم الدين إيلغازي وابن أخيه بلك بن بهرام ومن بعدهما آقسنقر البرسقي وعماد الدين زنكي ونور الدين محمود فيما بعد 3051. وأما عن تفاصيل استيلاء نجم الدين إيلغازي على حلب سنة 1117/511م فقد تجدد بها من الحوادث ما أطمع الصليبيين في الاستيلاء عليها حيث بلغت حداً من الضعف والضائقة الاقتصادية مما أعجز أهلها عن تقديم القوات لدوابهم ولكن خوف أهلها من أن تسقط بيد الصليبيين قد أخبرهم على استدعاء نجم الدين إيلغازي وتسليمه حلب في السنة المذكورة، واستهل إيلغازي أعماله بحلب بفرض سيطرته على بعض المواقع التابعة لها كبالس، ومصادرة بعض رجال حلب للحصول منهم على مال يهادن به الصليبيين، فاستوحش منه أهل حلب وجندوها - على حد قول ابن العديم - مما اضطره إلى مغادرتها إلى ماردين بعد أن استخلف في بالس موجة الغلاء التي مروا بها في نفس السنة 1117/511م، فأرسلوا إلى الصليبيين يسلموها إليهم فاضطر إيلغازي إلى العودة

3047 المصدر نفسه ص 157.

3048 الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 157.

3049 المصدر نفسه ص 158.

3050 الوافي بالوفيات (310/9) النجوم الزاهرة (214/5).

3051 الإمارات الأرتقية في بلاد الشام والجزيرة ص 234 - 235.

على رأس قوة من التركمان إلى حلب، فلما شعر الصليبيون بالخطر، انسحبوا عنها فتسلمها ايلغازي للمرة الثانية، وعاد إلى ما ردين بعد أن عقد معهم هدنة بعدم اعتداء أي منهما على ممتلكات الطرف الآخر 3052.

نقض الصليبيين للهدنة : ولكن الصليبيين وجدوا الفرصة سانحة بعد خروج ايلغازي وأغاروا على عزاز وشددوا الحصار عليها حتى اضطر من بها من المسلمين إلى التسليم، واضطر أهل حلب إلى مراسلة الصليبيين وطلبوا منهم التمسك بالهدنة التي كان قد عقدها معهم ايلغازي وأن يسلموهم أي أهل حلب تل هراق ويؤدون لهم القطيعة المقررة على حلب عن أربعة أشهر ومقدارها ألف دينار ويكون لهم من حلب شمالاً وغرباً 3053 وغضب نجم الدين ايلغازي لما وصلت إليه أخبار حلب، ولكنه لم يستطع العودة إليها وانقادها مما هي فيه لقلّة عساكرها فاتجه إلى شرق منطقة الجزيرة بقصد جمع المعسكر في الوقت الذي أبلغ فيه ظهير الدين طغتكين عن رغبته في الاجتماع به سنة 1118/512م واجتمعا على قلعة دوسر بهدف القيام بدفع الصليبيين عن حلب ولكن ذلك لم يتيسر لهما، الأمر الذي دفع الصليبيين إلى إحكام السيطرة على مداخل حلب بعد أن استولوا على بزاعة فتردت الأحوال بحلب حتى بلغت حد التلف على حد قول ابن العديم 3054، ولم يجد أهل حلب بدا من الاستعانة بالخلافة العباسية والدولة السلجوقية في بغداد، إلا أنهم لم يثابروا نظراً لإنشغال السلاجقة بالمنازعات الأسرية فيما بينهم من جهة وضعف الخلافة العباسية من جهة أخرى.

إعلان النفير ضد الصليبيين : لم يتيسر لنجم الدين ايلغازي لقاء الصليبيين فقد فارق طغتكين وعاد إلى ماردين بجمع العساكر تمهيداً للعودة للجهاد والالتقاء مع الصليبيين في معركة حاسمة 3055 وفي ماردين حشد نجم الدين ايلغازي ما يزيد على عشرين ألفاً من

التركمان 3056 . بقصد قتال الصليبيين الذين ضيقوا على حلب حتى كادت أن تعدم القوات. وأرسل ايلغازي رسله إلى بغداد لإعلان النفير ضد الصليبيين وإعلام الخليفة العباسي المسترشد بالله والسلطان السلجوقي محمود بن محمد بن ملكشاه بما فعله الصليبيون بالديار الجزرية وانهم ملكوا قلعة عند الرها وقتلوا صاحبها بن عطير 3057 وكان نجم الدين ايلغازي قد تواعد مع ظهير الدين طغتكين في سنة 1118/512م على ملاقاته الصليبيين في شهر صفر من السنة التالية 1119/513م بالشام. وتوجه ايلغازي قبل الموعد المحدد إلى الرها وشدد عليها الحصار، مما اضطر من بها من الصليبيين إلى مصالحته، لقاء تنازلهم عن الأسرى المسلمين الموجودين بها فأجابهم ايلغازي وشرط عليهم عدم التوجه لمساعدة أمير أنطاكية في حالة حدوث قتال معه فأجابوه وقد كانت هذه خطوة صائبة من ايلغازي تمكن بموجبها من عزل إحدى قوى الصليبيين عن مد العون للقوى الأخرى وهذا دليل واضح على رضوخ الصليبيين في منطقة الجزيرة إلى مطالب الأمراء المسلمين 3058.

معركة ساحة الدم : وبعد أن أطمأن ايلغازي إلى أنه لن يتعرض إلى طعنة الصليبيين من الخلف توجه إلى بلاد الشام وقد انضم إليه أسامه بن المبارك بن شبل الكلابي والأمير طغان أرسلان صاحب بدليس وارزن، وواصل سيره حتى بلغ قريباً من الإثارب بأرض سرمد في ربيع الأول سنة 1119/513م وهناك انتظر وصول ظهير الدين طغتكين. وكان الصليبيون بقيادة روجر صاحب أنطاكية قد نزلوا بتل عقيرين وشرعوا في بناء حصن لهم هناك ولم يدر بخلداهم أن نجم الدين ايلغازي سيباغتهم هناك لضيق الطريق، ثم لتوهمهم أن المسلمين سينالون الإثارب أوزردنا، حتى أن العُور قد أصابهم لاعتقادهم بحصانة موقعهم، فأرسلوا إلى ايلغازي يقولون له : لا تتعب نفسك بالمسير إلينا فنحن واصلون إليك 3059. ولما طال انتظار ايلغازي لوصول حليفه، لبي رغبة الأمراء الذين كانوا معه في التعجيل بمباغثة الصليبيين، فما شعر الصليبيون إلا ورايات المسلمين قد اقبلوا وأحاطوا بهم من كل جانب. وذلك يوم الجمعة السادس عشر من ربيع الأول من السنة 1119/513م. وخرج قاضي حلب أبو الفضل بن الخشاب وخطب في المسلمين خطبة بليغة استنهض فيها عزائم المسلمين على الجهاد، فحمل المسلمون على الصليبيين حملة واحدة من جميع الجهات فكانت السهام على الصليبيين كالجراد في الوقت الذي أخذتهم السيوف من سائر نواحيهم، فلم يفلت منهم غير يسير بينما كان الباقيون بين قتيل وجريح

3052 زبدة الحلب (180/2) الجهاد ضد الصليبيين في الشرق الإسلامي ص 152.

3053 زبدة حلب (185/2 - 186).

3054 المصدر نفسه (186/2).

3055 المصدر نفسه (186/2).

3056 المصدر نفسه (186/2).

3057 الجهاد ضد الصليبيين في الشرق الإسلامي ص 153.

3058 الإمارات الأرتقية في بلاد الشام والجزيرة ، عماد الدين خليل ص 241.

3059 زبدة الحلب (190/2) الجهاد ضد الصليبيين ص 154.

وكان ضمن القتلى روجر صاحب أنطاكية الذي كان قد تعجل لقاء المسلمين قبل وصول قوات بيت المقدس وطرابلس وغيرها ووقع في الأسر نيفا وسبعين من فرسان الصليبيين ومقدميهم، وحاولوا أن يفتدوا نفوسهم بمبلغ ثلاثمائة ألف دينار فلم يقبل منهم نجم الدين ايلغازي بل أمر بقتلهم جميعاً 3060، وقد عرفت هذه الوقعة عند المؤرخين اللاتينيين، ومن نقل عنهم من المؤرخين المحدثين باسم ساحة الدم لكثرة ما قتل فيها من الصليبيين والتي لم يقتل فيها من المسلمين سوى العدد القليل 3061.

الابعاد التي حققها الانتصار على الصليبيين في معركة ساحة الدم : إن أهمية ما حل بالصليبيين لم يقف عند حد النصر العسكري الذي حققه نجم الدين ايلغازي عليهم، بل تعداه إلى أنه قد صاحب هذا النصر قيام جبهة إسلامية متحدة من الأمراء المسلمين في الشام والجزيرة إضافة إلى أنها جعلت حلب من منأى عن أخطار الصليبيين خصوصاً بعد استيلاء نجم الدين ايلغازي على حصن قريب من الأتاب في السنة نفسها فضلاً عن أنها كانت كارثة فادحة حرمت أنطاكية من زعيمها روجر مما جعل السريان والأرمن بأنطاكية يتشككون في موقعهم إلى جانب الصليبيين وهذا على ما يبدو ما دفعهم إلى التآمر للخلاص من الصليبيين الغربيين فيما بعد 3062، وذكر ابن العديم أن نجم الدين ايلغازي نزل بعد انتهاء المعركة إلى خيمة روجر ليسلم إليه المسلمون الغنائم التي حصلوا عليها ولكنه رد جميع الغنائم للمقاتلين ولم يأخذ منهم إلا سلاحاً يهديه لملوك الإسلام ليبعث في نفوسهم حب الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين 3063 واستطاع ايلغازي أن يحقق سلسلة من الانتصارات في شمال الشام هيأت للمسلمين جواً من الهدوء والاستقرار. فقد استطاع المسلمون أن يلحقوا بالنجدة الصليبية التي أتت بزعامة بلدوين ملك بيت المقدس لنجدة، روجر صاحب أنطاكية هزيمة ساحقة 3064، ولم يكتف نجم الدين ايلغازي بهذا بل اجتمع في أرتاح بحليفه طغتكين واتفقا على مهاجمة الأتاب وزردنا، فاستطاعا الاستيلاء عليهما من الصليبيين، ثم سار ايلغازي إلى دانيث بنفر قليل من المسلمين والتقى ببلدوين ملك بيت المقدس وروبرت صاحب زردنا ودارت بين الطرفين معركة في جمادي الأولى من السنة 513هـ/1119م أسفرت عن انتصار نجم الدين ايلغازي وهزيمة الصليبيين الذين احتموا بحصن هاب بعد مطاردة نجم الدين لهم 3065. ثم عاد نجم الدين ايلغازي إلى حلب بينما التقى رجاله في طريق عودتهم بصاحب زردنا روبرت الأبرص وبصحبته قوة ايلغازي مما اضطر من سلم من الصليبيين إلى العودة إلى حصن هاب بعد مطاردة نجم الدين لهم 3066. ثم عاد نجم الدين ايلغازي إلى حلب بينما رجاله في طريق عودتهم بصاحب زردنا روبرت الأبرص وبصحبته قوة من الصليبيين فهاجمتهم قوة ايلغازي مما اضطر من سلم من الصليبيين إلى العودة إلى حصن هاب، في الوقت الذي وقع فيه الأبرص أسيراً في أيدي المسلمين فحملوه إلى ايلغازي بحلب، وأنفذه بدوره إلى طغتكين بدمشق حيث قتلته صبوا 3067، وفي أواخر جمادي الأولى سنة 513هـ/1119م غادر ايلغازي حلب إلى ماردين بسبب الضائقة المالية التي مر بها إضافة إلى أن حلب كانت من الضعف بحيث جعلته لا يستطيع البقاء فيها 3068 .

حصار أنطاكية وعقد الهدنة مع ملك بيت المقدس : وبالرغم من انشغال نجم الدين ايلغازي ببعض الأمور الإدارية في ماردين، فقد جمع جيشاً من التركمان عبر بهم الفرات إلى بلاد الشام في سنة 514هـ/1120م واجتمع بطغتكين وسارا إلى أنطاكية حيث ضرب عليها حصاراً، فلم يتمكن منها، فدخلوا إلى قنسرين، وحاصروها يوماً وليلة، ولم ينال منها شيئاً، وعندما أشار ظهير الدين طغتكين على صاحبه برفع الحصار عنها وأن يعود كل منهما إلى بلده، فقبل نجم الدين ايلغازي مشورة صاحبه، وتفرق عساكره من التركمان واضطر ايلغازي إلى عقد هدنة مع ملك بيت المقدس بلدوين الثاني على أن يكون للصليبيين المعرة وكفر طاب والبارة وضياع من جبل السماق، وعلى أن يكون أمد هذه الهدنة نهاية السنة 3069 .

3060 الجهاد ضد الصليبيين ص 154 نقلاً عن الكامل في التاريخ.

3061 الشرق الأوسط والحروب الصليبية (473/1) الإمارات الأرمنية ص 242.

3062 الاعتبار ص 40 ، 41، الحركة الصليبية (492/1).

3063 زبدة الحلب (190/2) الجهاد ضد الصليبيين ص 155.

3064 الجهاد ضد الصليبيين 155.

3065 زبدة الحلب (190/2) الجهاد ضد الصليبيين ص 156.

3066 زبدة الحلب (190/2).

3067 تاريخ الحروب الصليبية ص 156.

3068 الجهاد ضد الصليبيين ص 156.

3069 المصدر نفسه ص 156.

نقض الهدنة : لم يتقيد الصليبيون بهذه المعاهدة، فقد أغار جوسلين صاحب تل باشر في السنة نفسها 1120/514م على بعض البلاد التابعة لحلب، مما اضطر أهل حلب إلى ارسال احتجاج شديد اللهجة إلى بلدوين الثاني ملك بيت المقدس يخبرونه فيه باعتداءات جوسلين على المسلمين، ولكنه رد عليهم بقوله : مالي على جوسلين يد 3070. ولم يقف الصليبيون عند هذا الحد بل أغار الصليبيون بأنطاكية على بلد شيزر وأسروا جماعة من المسلمين وطالبوا أمير شيزر العربي أبو العساكر سلطان بن منقذ ببعض المطالب التعسفية مما اضطره إلى مصالحتهم على مال يدفعه إليهم 3071. وبالإضافة إلى ذلك فقد استغل الصليبيون فرصة خلو حلب من ايلغازي فشنوا في صفر من سنة 1121/515م هجوماً على الأثارب واغار على حلب نفسها، وفرض عليها حصاراً شديداً أدى إلى وقوع خمسين أسيراً من أهلها في يده ونجح الحلبيون في استنقاذ اخوانهم وأجبروه على التراجع عنها إلى أنطاكية 3072 وعلى ما يبدو فإن نجم الدين ايلغازي قد اضطر إلى البقاء في ماردين بعض الوقت مما دعاه إلى مراسلة ولده سليمان بن ايلغازي النائب عنه في حلب يأمره بعقد صلح مع الصليبيين، حصل الصليبيون بموجبه على سرمين وبلدة ليلون وبعض الجهات الزراعية المحيطة بحلب، والأثارب 3073.

تمرد سليمان بن ايلغازي على أبيه : وعلى الرغم من أن الصلح الذي عقده سليمان بن ايلغازي لم يكن في صالحه فإن سليمان بن ايلغازي لم يسع إلى علاج ما استجد بحلب من الفوضى والاضطراب، بل أعلن عصيانه على والده وأعلن استقلاله بحلب، وقد شجعت هذه الخطوة من قبل سليمان بن ايلغازي الصليبيين على مضايقة حلب والاستيلاء على بعض المواقع المحيطة بها في جمادي الآخرة من سنة 1121/515م، ومطالبة صاحبها سليمان بالتنازل عن الأثارب لبلدوين الثاني ملك بيت المقدس، ولكن سكان الأثارب من المسلمين رفضوا الخضوع للصليبيين الأمر الذي أجبر بلدوين على التراجع إلى أنطاكية ومنها إلى بيت المقدس 3074.

القضاء على التمرد : وأما نجم الدين ايلغازي، فإنه ما أن سمع بعصيان ابنه بحلب حتى قدم إليها على وجه السرعة، فعاقب من كان وراء عصيان ابنه، فلما رأى سليمان ما حل باخوانه، من عقاب شديد خاف على نفسه وهرب إلى دمشق وطلب من صاحبها طغتكين حق اللجوء، ولم تم لایلغازي القضاء على الفتنة بحلب استناب بها ابن أخيه بدر الدولة سليمان بن عبد الجبار بن ارتق، وعقد هدنة جديدة مع الصليبيين لمدة سنة كاملة، وكان هدف ايلغازي من عقد تلك الهدنة مع الصليبيين هو كسب الوقت حتى يتمكن من العودة إلى ديار بكر وحشد ما يمكن حشده من قوات ليعيد الكرة على الصليبيين، إضافة إلى خوفه من قيام الصليبيين بغارة على حلب فلا يستطيع ابن أخيه صدهم 3075، وفي ماردين استطاع نجم الدين ايلغازي أن يحشد أكبر عدد من التركمان ثم سار بهم إلى بلاد الشام في شهر ربيع الآخر سنة 1122/516م، مستغلاً في ذلك الشقاق الذي حصل بين بلدوين ملك بيت المقدس ويونز صاحب طرابلس، ولكن نجم الدين ايلغازي لم يستطع أن يحقق نصراً حاسماً على الصليبيين، وبالرغم من انضمام بك بن بهرام بن ارتق وظهير الدين طغتكين إلى جانبه غير أنه لم يمكن الصليبيين بأن يمدوا نفوذهم وسيطرتهم على حلب 3076.

وفاة ايلغازي وأثر ذلك على المسلمين : في شهر رمضان من سنة 1122/516م أحس ايلغازي بتدهور صحته فعاد إلى ميفارقين حيث وافته منيته هناك، ويقدر ما كانت وفاة نجم الدين ايلغازي خسارة فادحة للمسلمين في بلاد الشام والجزيرة عامة فإن المصيبة كانت أعظم على أهل حلب الذين عظمت عليهم وفاته، لأن نجم الدين ايلغازي كان قد قطع أمل زعماء الصليبيين في الاستيلاء عليها، ولم تصنف أهمية وفاة نجم الدين ايلغازي إلى هذا الحد، بل أدت إلى أن امارته قد تفككت وقسمت بين أولاده حسام الدين تمرتاش الذي حصل على ماردين، وابنه سليمان الذي حصل على ميفارقين، بينما بقيت حلب من نصيب ابن أخيه سليمان بن عبد الجبار بن ارتق، واحتفظ بك بن بهرام بن ارتق بقلعة خرتبرت وضم إليها حران فيما

بعد 3077، ويضاف إلى ذلك أن حلب التي كانت تعتمد على عساكر التركمان الذين كان يحشدهم ايلغازي من شمال

3070 المصدر نفسه ص 156 ، 157.

3071 المصدر نفسه ص 157.

3072 زبدة الحلب (199/2) الجهاد ضد الصليبيين ص 157.

3073 زبدة الحلب (205 – 199/2) الجهاد ضد الصليبيين ص 157.

3074 زبدة حلب (199/2) الجهاد ضد الصليبيين ص 157.

3075 الإمارات الارتقية ص 260.

3076 زبدة الحلب (205/2) الجهاد ضد الصليبيين ص 158.

3077 الشرق الأوسط والحروب الصليبية (480/1 – 481) للعريني.

الجزيرة قد افتقرت هذا العنصر البشري الذي رجح كفة المسلمين على الصليبيين في عهد ايلغازي مما جعلها عرضة لغارات الصليبيين، وضعف مركز صاحبها سليمان بن عبد الجبار بن ارتق عن دفع الصليبيين الذين استغلوا وفاة نجم الدين وأغاروا بقيادة بلدوين الثاني ملك بيت المقدس على بزاعة وبالس على نهر الفرات، ولم يقف الأمر عند هذا الحد بل استطاع الملك الصليبي الاستيلاء على قلعة البيرة، حتى أصبحت حلب محاطة بالصليبيين من جميع الجهات، مما حتم على سليمان بن عبد الجبار أن يعقد مع الصليبيين صلحاً سنة 1123/517م تنازل بموجبه لهم عن حصن الأثارب 3078.

7- بلك بن بهرام بن ارتق : يأسر ملوك الصليبيين : بلك بن بهرام صاحب قلعة (خرتبرت) استلم راية الجهاد بعد عمه "ايلغازي - صاحب ماردين" كان خصماً عنيداً للصليبيين وكان يتطلع للقضاء عليهم لا في منطقة الجزيرة فقط بل وفي بلاد الشام وقد استهل أعماله العسكرية أثناء مرض عمه نجم الدين ايلغازي في رجب سنة 1122/516م بحصار الرها، ولكنه لم يستطع النيل منها بعد فترة طويلة من الحصار، مما اضطره إلى الانسحاب عنها، لذا رأى الصليبيون الذين بالرها إنه لا بد من الاستعانة بجوسلين صاحب الأطماع الكثيرة وخصم المسلمين العنيد، الذي كان وقتذاك مع بلدوين ملك بيت المقدس بالبيرة مستغلين في ذلك تفرق عساكر بلك بن بهرام بن ارتق عقب عودته من الرها، إلا أن بلك بن بهرام استطاع أن ينصب لجوسلين ومن معه من الصليبيين كميناً عند سروج بأرض موحلة ومشبع بمياه الأمطار فلم تتمكن خيولهم من الإسراع بسبب هذا الوحل، في الوقت الذي سلط عليهم بلك ورجاله الذين لا يتجاوز عددهم أربعمئة فارس وابلأ من السهام فلم يفلت منهم إلا القليل، وأسر جوسلين وابن خالته جاليران صاحب البيرة في سنة 1122/516م. وقد ترتب على هذا الانتصار الذي حققه بلك بن بهرام على الصليبيين ضياع قوة الصليبيين المعنوية في بلاد الشام وازدياد حماسة المسلمين وتطلعهم إلى الوثوب على الصليبيين من كل ناحية 3079، وحاول بلك بن بهرام بن ارتق أن يحصل من جوسلين ومن معه من الصليبيين الذين وقعوا في الأسر على تنازل منهم عن الرها، مقابل إطلاق سراحهم ولكنهم رفضوا قائلين : نحن والبلاد كالجمال، متى عقر جمل حول رحله إلى آخر والذي بايدينا قد صار بيد غيرنا 3080 عندها حمل بلك بن بهرام أسراه إلى قلعة خرتبرت ووكل بهم من يحرسهم وتوجه سنة 1123/517م إلى حصن كركر التابع لإمارة الرها بقصد الاستيلاء عليه 3081، وأدرك بلدوين ملك بيت المقدس الذي أصبح وصياً على الرها مضافاً إلى وصايته على أنطاكية أن من واجبه التحرك لتخليص جوسلين من الأسر ومنع كركر من السقوط بيد بلك بن بهرام وأفهام المسلمين بأن قوة الصليبيين لا زالت قوية باطشة وخرج بلدوين على رأس جيشه حتى وصل عند الضفة الشرقية لنهر سنجح أحد روافد الفرات تجاه معسكر بلك بن بهرام الذي كان قد رفع الحصار عن كركر وعاد لمواجهة بلدوين الثاني ملك بيت المقدس، ودار القتال بين الطرفين في التاسع عشر من شهر صفر سنة 1123/517م، وانهزم الصليبيون بالرغم من قلة قوات المسلمين، ولم تقف أهمية الواقعة عند حد انتصار بلك بن بهرام بل تعدته إلى أن بلدوين ملك بيت المقدس قد وقع في أسر بلك بن بهرام بالإضافة إلى استيلائه على حصن كركر، وحمل بلك أسيره الجديد إلى خرتبرت وضمه إلى جوسلين ومن معه من زعماء الصليبيين وفرسانهم 3082. وهكذا خلت امارات الصليبيين، الرها، وأنطاكية، ومملكة بيت المقدس من زعمائها الذابيين عنها، مما أدى إلى اضطراب وضع الصليبيين في الجزيرة وبلاد الشام ولكن القوى الإسلامية في بلاد الشام لم تستطع وقتذاك أن تهتبل هذه الفرصة والانقضاض على اماراتهم والقضاء على شأفة الصليبيين 3083.

محاصرة الصليبيين لحلب : أما بلك بن بهرام بن ارتق فإنه بعد أن جمع أسراه في قلعة خرتبرت توجه إلى حران لاستيلاء عليها في ربيع الأول من سنة 1123/517م، بهدف التقوي بها، فتم له ذلك وكان بلك بن بهرام يطمع في الاستيلاء على حلب من سليمان بن عبد الجبار عقب استيلائه على حران لأنه كان يدرك أهمية حلب الاستراتيجية، وأنه لن يحقق أية نتيجة حاسمة على الصليبيين مالم يضم حلب إلى امارته كي تكون له قاعدة في بلاد الشام، يستطيع من خلالها التحرك في ميدان فسيح، ولتيفرغ لقتال الصليبيين 3084، لذلك فرض بلك بن بهرام على حلب الحصار حتى اضطر من بها إلى تسليمها إليه في صباح يوم الثلاثاء غرة جمادي الأولى سنة

3078 الكامل في التاريخ (632/8).

3079 نور الدين محمود والصليبيون حسن حبشي ص 20.

3080 الجهاد ضد الصليبيين في الشرق الإسلامي ص 160.

3081 زبدة الحلب (206/2) الجهاد ضد الصليبيين في الشرق الإسلامي ص 160.

3082 نور الدين محمود والصليبيين ص 20.

3083 الجهاد ضد الصليبيين في الشرق الإسلامي ص 160.

3084 الامارات الارثوذكسية ص 268.



1123/هـ 517م 3085. إلا أن بلك بن بهرام لم يستطع المضي قدماً في جهاد الصليبيين بالشام حيث وصله نبأ تمكن جوسلين من الفرار من الأسر بمعونة جماعة من الأرمن الذين كان بلك بن بهرام قد أحسن إليهم بخرتبرت، فعاد على وجه السرعة إلى خرتبرت في رجب من نفس السنة 1123/هـ 517م واستطاع إعادة الأمن بها ونقل الأسرى المتبقين فيها إلى حران بعد معاقبة الأرمن الذين كانوا بها 3086. وأما جوسلين صاحب الرها الذي هرب من الأسر فقد استطاع تكوين جيش من صليبيين بيت المقدس وأنطاكية، واتجه به صوب حلب وضيق على من بها من المسلمين، ولم يكتف بهذا، بل أقدم على نبش قبور الموتى من المسلمين في البلاد المحيطة بها وظل محاصراً لها حتى شهر رمضان من السنة نفسها 1123/هـ 517م ولما لم يستطع النيل منها عاد إلى تل باشر، على أن حلب لم تسلم من حصار الصليبيين بعد عودة جوسلين إلى تل باشر، بل تعرضت لحصار آخر من صليبيين أنطاكية، أدى إلى قطع الصلة بينهما وبين غيرها من البلاد الإسلامية في الشام، تلك البلاد التي كانت تزودها بالمؤن (3087). وجد بلك بن بهرام بن أرتق إنه لا بد من الاستعانة بأقسنقر البرسقي صاحب الموصل وبظهير الدين طغتكين صاحب دمشق لرفع الظلم عن أهل حلب ولا نزال ضربة بالصليبيين يستطيع بعدها بلك بن بهرام العودة إلى حلب وإقرار الأوضاع بها، فوصل إليه سنة 1123/هـ 517م كل من صاحب الموصل أقسنقر البرسقي وصاحب دمشق طغتكين على رأس قوتهم فعبّر بهم الفرات ونزلوا على عزاز، ولكن الصليبيين الذين كانوا قد تجمعوا بها تمكنوا من طرد المسلمين، فعاد كل منهم إلى بلده، ودخل بلك بن بهرام حلب في سنة 1124/هـ 518م وتخلص من بعض المناوئين له وقضى على فوضى قطاع الطرق، وتزوج بإحدى بنات رضوان بن تتشي لتوثيق صلته بالسلاجقة، واتخذ من حلب عاصمة له من بلاد الشام، وقاعدة انطلاق لتوجيه الضربات ضد الصليبيين ولم يكتف بهذا بل نقل إليها أسراه من حران واعتقلهم في قلعة حلب ويبدو أن ما قام به بلك بن بهرام من نقل أسراه إلى حلب إنما كان بقصد الاطمئنان عليهم من أية محاولة لانقادهم أثناء بعده عنهم، والدليل على ذلك أنه حين جهز فرقة عسكرية في صفر من سنة 1124/هـ 518م لقتال الصليبيين بعزاز، لم يخرج معهم خوفاً من أن يغدر به بعض سكان حلب المعارضين له ويطلقوا سراح أسراه (3088).

مقتل بلك بن بهرام : لم يمهل الأجل بلك بن بهرام وبينما كان يحاصر الفرنجة عند قلعة منبج وافته المنية بسهم طائش أصابه فقتله لا يدري من رماه، واضطرب عسكره، وتفرقوا وبمقتله فقد المسلمون فيه رجلاً أثبتت أعماله إنه زعيم وقائد حاول جمع كلمة المسلمين في الشام والجزيرة ضد الصليبيين ويمكن القول إنه بمقتل بلك بن بهرام سنة 1124/هـ 518م انتهت مرحلة قيادة الأراقة لحركة الجهاد الإسلامي ضد الصليبيين، على الرغم من أن حسام الدين تمرتاش بن إيلغازي قد استطاع الاستيلاء على حلب عقب مقتل بلك بن بهرام إلا أن حلب لم تتمتع في أيامه بأوضاع مستقرة، بل فسدت أحوالها وضعف أمر المسلمين بها حيث، الهاه الصبي واللعب عن التشمير والجد والنظر في أمور الملك ولم يقف حسام الدين عند هذا الحد من الخمول وعدم المبالاة بجهاد الصليبيين، بل قبل وساطة أبي العساكر سلطان بن منقذ صاحب شيزر في إطلاق سراح بلدوين ملك بيت المقدس، الذي كان في أسر بلك بن بهرام (3089)، الأمر الذي أدى إلى ازدياد حماس الصليبيين في النيل من المسلمين، وهذا بالطبع كان له أثر كبير في تصدي الصليبيين بصلاية لحركة بعث فكرة الجهاد الإسلامي في المرحلة التالية التي قادها كل من أقسنقر البرسقي صاحب الموصل وظهير الدين صاحب دمشق (3090).

#### 8- جهاد أمير الموصل آق سنقر البرسقي لانقاذ حلب :

أ- حلب تتصدى للصليبيين : تعرضت حلب لضغط الصليبيين وهجماتهم مراراً عديدة بدأت مع فجر الغزو الصليبي لبلاد الجزيرة والشام وكان أبرزها وأخطرها ولأريب حصار عام 518هـ وقد أدرك هؤلاء الغزاة الأهمية البالغة لهذه المدينة وما كانت تتمتع به من مركز استراتيجي حيوي من النواحي البشرية والعسكرية والسياسية والاقتصادية وخطوط المواصلات، فهي تقع في مركز وسط حصين بين امارتين صليبيتين، هما : الرها شرقاً في الجزيرة الفراتية، وإنطاكية غرباً على البحر المتوسط في نفس الوقت الذي يمكنها الاتصال بالقوى الإسلامية التركمانية المنتشرة في الجزيرة والفرات والأناضول وشمالى الشام مما يعد أساساً حيويلاً لاستمرار حركة الجهاد وتحقيق أهداف حاسمة ضد الصليبيين وفي المقابل فإن إسقاط

3085 الكامل في التاريخ (632/8 ، 633)

3086 الجهاد ضد الصليبيين في الشرق الإسلامي ص 161.

(3087) المصدر نفسه ص 161.

(3088) زبدة الحلب (216/2 – 217) الجهاد ضد الصليبيين ص 164

(3089) الجهاد ضد الصليبيين ص 162 ، 163.

(3090) المصدر نفسه ص 163.

حلب وضمها إلى الكيان الصليبي سوف يؤمن المواصلات بين الرها وأنطاكية، ويعجل إقامة وحدة سياسية وعسكرية بينهما، كانت ستلعب ولا شك دوراً خطيراً لصالح الغزاة (3091).

وإذا أدرك الحلبيون عدم جدوى بقاء حلب على هذه الأوضاع القلقة، وضرورة تسليمها لأمير قوي، أرسلوا إلى ايلغازي الأرتقي حاكم ديار بكر يطلبون منه القدوم لتسليمها إياه، فتقدم هذا إلى حلب عام 511هـ، وتولى مقاليد الأمور فيها، وفرض سيطرته على المواقع التابعة لها، ولكن انشغال الرجل بأمر ولايته في ديار بكر كان يضطره في كثير من الأحيان إلى الغياب عن حلب وإدارة ظهره لمشاكلها وكان الصليبيون يستغلون ذلك ويشددون هجماتهم على حلب والمناطق المحيطة بها، حتى إذا توفي الرجل في رمضان عام 516هـ سعى الصليبيون لاستغلال الفرصة وانقسام إمارته بين أبنائه وانعزال حلب عن القوى المقاتلة في ديار بكر لتحقيق انتصارات سريعة في شمال الشام، ولكن ظهور ابن أخيه بلك بن بهرام وتولية قيادة حركة الجهاد ضد الغزاة؛ قطع الطريق على هؤلاء، وأنقذ حلب من خطر محقق، غير أن مقتل بلك بعد سنتين من توليه الحكم وانتقاله إمارته إلى ابن عمه حسام الدين تمرتاش الذي تميز بالضعف والانهازية، فتح الطريق ثانية أمام الصليبيين لكي يشددوا النكير على حلب ويحققوا حلمهم بالسيطرة عليها، ويصف المؤرخ ابن العديم كيف تدهورت الأوضاع في حلب إثر تولي تمرتاش الحكم، ويقول: فأما تمرتاش فإنه لما ملك حلب، ألهاه الصبا واللعب عن التشمير والجد والنظر في أمور الملك، ففسدت الأحوال وضعف أمر المسلمين بذلك (3092). وقد بدأ تمرتاش ولايته بإطلاق سراح بلدوين الثاني ملك بيت المقدس الذي كان بلك قد أسره في إحدى معاركه ضد الغزاة، وذلك لقاء مبلغ تافه من المال، وقد أطلقه تمرتاش من معتقله وأحضره إلى مجلسه، فأكلا وتشاربا وخلع عليه تمرتاش قباً ملكياً، وأعيد إليه الحصان الذي كان قد أخذ منه بلك يوم أسره (3093). ولم يلبث تمرتاش - بعدها - أن انسحب إل ولايته في ديار بكر لكي يتبع سياسة انعزالية فلا يرمي بسهم ضد الغزاة وبهذا اتاحت لهؤلاء الفرصة - كرة أخرى - لتضييق الخناق على حلب والسعي لتحقيق هدفهم الذي عجزوا عنه في السنين السابقة، وهكذا شهدت حلب في عام 518هـ حصاراً من أخطر ما تعرضت له في تاريخ الحروب الصليبية الطويل (3094).

ب- خيانة دبب بن صدقة المزدي أمير الحلة: بدأت المحاولة له بخيانة تقدم بها أحد الأمراء العرب: دبب بن صدقة المزدي أمير الحلة الواقعة جنوبي بغداد، والهارب من وجه الخلافة العباسية والسلطنة السلجوقية بسبب استفزازه المستمر لهما وتأمرة عليهما، قال للصليبيين بأن له أنصاراً في حلب، وأنهم متى رأوه على رؤوس المهاجمين سلموا إليه البلد ومما قاله للصليبيين: إن أهلها شيعة وهم يميلون إلي لأجل المذهب، فمتى رأوني سلموا البلد إلي، وبذل لهم على مساعدته بذولاً كثيرة (3095) ووعد بلدوين أمير إنطاكية وجوسلين أمير الرها بأنه سيقدم لهما الكثير لقاء مساعدتهما له، وقال لهما: إنني أكون في حلب نائباً عنكم مطيعاً لكم (3096). وتمكن أخيراً - من التوصل مع الصليبيين إلى اتفاق تكون حلب بموجبه له، أما الأموال فتكون لهم، فضلاً عن بعض المواقع القريبة من حلب (3097)، وتقدم بلدوين على رأس قواته ونزل على نهر قويق قريباً من حلب، وأفسد المناطق الزراعية المحيطة به، ثم رحل إلى حلب فنزل عليها في أواخر شعبان 518هـ، وتقدم جوسلين أمير الرها بصحبة دبب بن صدقة (3098) - وكان دبب شيعياً كابائه (3099) - صوب ناحية أخرى من أعمال حلب، وقاما بتدمير مزارعها، وقدرت الخسائر بما يقرب من مائة ألف دينار، ومن ثم رحلوا ونزل مع بلدوين على حلب، واجتمع بهم هناك خونة، آخرون من أجل تطمين مصالحهم واقتسام الغنائم في حالة سقوط حلب: سلطان شاه بن رضوان السلجوقي، عيسى بن سالم بن مالك العقيلي، ياغي سيان بن عبد الجبار الأرتقي.. وفرضوا جميعاً الحصار على حلب من شتى جهاتها (3100). ووطنوا أنفسهم على المقام الطويل، وأنهم لا يغادرونها

(3091) دراسات تاريخية ص 12 ، 13.

(3092) زبدة حلب (220/2).

(3093) الاعتبار ص 103، 120 - 121.

(3094) دراسات تاريخية د. عماد الدين خليل ص 14.

(3095) الكامل في التاريخ (642/8).

(3096) ذيل تاريخ دمشق ص 212.

(3097) الاعتبار ص 103 ، زبدة حلب (222/2 - 223).

(3098) دراسات تاريخية د. عماد الدين خليل ص 15.

(3099) سير أعلام النبلاء (613/19).

(3100) زبدة حلب (225/2 - 226).

حتى يملكوها، وبنوا البيوت لأجل البرد والحر(3101)، فضلاً عن ثلاثمائة من الخيام، بينما لم يكن في حلب يوماً سوى خمسمائة فارس (3102).

ج- أعمال استفزازية صليبية ضد أهالي حلب : بدأ الغزاة بشن هجماتهم الدورية على حلب، وقطعوا أشجارها، وأفسدوا بساتينها وزروعها في محاولة لتدمير اقتصادياتها التي تعتمد على الزراعة بالدرجة الأولى، كما قاموا بتخريب مشاهد المسلمين ونبشوا قبور موتاهم، وسلبوا أكفانهم، وجعلوا من توابيتهم أوعية يتناولون بها طعامهم وعمدوا إلى من لم تتقطع أوصاله منهم فربطوا في أرجلهم الحبال وسحبوهم أمام أنظار المسلمين المحاصرين في حلب، وجعلوا يصيحون : هذا نبيكم محمد !! وأخذت جماعة منهم مصحفاً من المشاهد المحيطة بحلب وصاحوا : يا مسلمين أبصروا كتابكم !! ثم ثقبه أدهم بيده ثم شده بخيطين وربطه بأسفل بردون قريب فراح هذا يروث عليه .. وكلما أبصر صاحبه الروث يتساقط على المصحف الشريف صفق بيديه وضحك عجباً وزهواً (3103) .

د- المقاومة الحلبية الشعبية : لم يكتف الصليبيون بهذا بل راحوا يمثلون بكل من يقع بأيديهم من المسلمين، فاضطر هؤلاء إلى مجاراتهم بالمثل، وكان يقود المقاومة الإسلامية القاضي أبو الفضل بن الخشاب الذي كان قد تمرس عن أعمال الدفاع منذ بداية العقد، وكان يملك شعبية واسعة في حلب فأصدر أوامره بتوجيه ضربات مباشرة في قلب معسكرات الغزاة فكانت جماعة من مقاتلي حلب تخرج سراً لتغير على هذه المعسكرات، فتقتل وتأسر وتقتل عائدة من حيث أتت ... وفي الوقت نفسه كانت الرسل تتردد بين الطرفين للتوصل إلى اتفاق ولكن دون جدوى (3104).

و- استنجد أهالي حلب بأمر ديار بكر : ضاق الأمر بالمسلمين في حلب واعتصرهم الإرهاق والجوع، فاتفق أميرهم بدر الدين الأرتقي وجماعة من كبار المسؤولين على إرسال وفد من زعماء حلب إلى ديار بكر للاستنجد بأمرها حسام الدين تمرتاش وتسأل أعضاء الوفد الثلاثة ليلاً ومضوا إلى ماردين - قاعدة ديار بكر - ليستغيثوا بأمرها على يولي اهتماماً لما تعانيه حلب من ويلات وعندما وصلوا إلى هناك كان حسام الدين منهمكاً في الاستيلاء على بلاد أخيه سليمان الذي كان توفي في تلك السنة، الأمر الذي دفعه إلى إهمال شؤون حلب وعدم الاستجابة لمطالب وفدها، وقد بقي أعضاء هذا الوفد فترة من الوقت في ماردين يحثون حسام الدين على التوجه إلى حلب لانقاذها من الحصار، وهو يعدهم ويمناهم ويمناهم دون أن يقدم على أي إجراء فأعلموه أنهم لا يريدون سوى أن يصل بنفسه، والحلبيون يكفونه أمر الغزاة (3105) إلا أن مساعيهم فشلت وفي نهاية المطاف تمكن الوفد الخلاص من مراقبة حسام الدين التي فرضها عليهم حتى لا يغادروا ماردين للاستنجد بأمر آخر، خوفاً من ازدياد ضعف مركزه وفقدانه مدينة حلب، واستطاع الوفد الاتصال بوالي الموصل السلجوقي آق سنقر البرسقي (3106).

ز- آق سنقر البرسقي واستجابته لاستغاثة أهل حلب : كان البرسقي حينذاك مريضاً، وكان الضعف قد بلغ منه مبلغاً عظيماً، فمنع الناس من الدخول عليه إلا الأطباء ووصل إلى دبب من أخبره بذلك، فأعلن البشائر في عسكره وارتفع عنده التكبير والتهليل، ونادى بعض أصحابه أهل حلب : قد مات من أملتكم نصره؛ فكادت أنفس الحلبيين تزهق (3107)، وعندما استؤذن للوفد الحلبي بالدخول أذن البرسقي لهم، فدخلوا عليه واستغاثوا به. وشرحوا له الأخطار التي تحيق بحلب ومدى الصعوبات التي يعانيها أهل المدينة، فأجابهم الرجل : إنكم ترون ما أنا الآن فيه من المرض، ولكني قد جعلت لله علي نذراً لنن عافاني من مرضي هذا لأبذلن جهدي في أمركم والذب عن بلدكم وقتال أعدائكم ولم تمض ثلاثة أيام على مقابلته تلك حتى فارقت الحمى، وتمائل للشفاء، وسرعان ما ضرب خيمته بظاهر الموصل، ونادى قواته لأن تتأهب لقتال الصليبيين وإنقاذ حلب، وفي غضون أيام معدودات غدا جيشه على أهبة الاستعداد فغادر الموصل متجهاً إلى الرحبة، وأرسل من هناك إلى طغتكين أمير دمشق وخير خان أمير حمص يطلب منهما مساعدته في إنجاز مهمته، فلبى هذان الأميران دعوته وبعثا عساكرهما للانضمام إلى جيش البرسقي الذي كان قد تحرك آنذاك صوب بالس القريبة من حلب

(3101) الكامل في التاريخ (642/8).

(3102) زبدة حلب (224/2 - 225) دراسات تاريخية ص 15.

(3103) دراسات تاريخية ص 15.

(3104) المصدر نفسه ص 16، ذيل تاريخ دمشق ص 212.

(3105) دراسات تاريخية ص 16.

(3106) زبدة حلب (227/2) دراسات تاريخية ص 17.

(3107) دراسات تاريخية ص 17.

وأرسل من هناك إلى مسؤوليها وشرط عليهم - تسليم قلعة حلب لنوابه لكي يحتّمى بها في حالة انهزامه أمام الصليبيين فأجابوه إلى طلبه، وما أن استتب الأمر لهؤلاء النواب وأطمأن الرجال إلى وجود حماية أمينة في حال تراجعهم، حتى بدأ زحفه صوب مواقع القوات الصليبية التي تطوّق حلب (3108). وصلت قوات طلائع البرسقي حلب يوم الخميس الثاني والعشرين من ذي الحجة من سنة 518هـ وما أن أقترّب البرسقي بقواته المنظمة حتى أسرع الصليبيون في التحول إلى منطقة أفضل من الناحية الدفاعية، فعسكروا في جبل جوسن على الطريق إلى أنطاكية، وهكذا غدوا في حالة الدفاع بعد أن كانوا مهاجمين، وخرج الحلبيون إلى خيامهم فنالوا منها ما أرادوا، بينما اتجه قسم آخر منهم لاستقبال البرسقي والاحتفاء به لدى وصوله، وقد أدرك الرجل ما يرمي إليه الصليبيون بانسحابهم واتخاذهم موقفاً دفاعياً، فلم يتسرع بمهاجمتهم قبل أن يعيد تنظيم قواته من جديد، خوفاً من نزول هزيمة فادحة بعساكره قد تعرض حلب للسقوط، وأرسل طلائعه الكشفية لرد القوات المتقدمة إلى معسكراتها في حلب وقال موضحاً خطته هذه : ما يؤمننا أن يرجعوا علينا ويهلك المسلمون؟ ولكن قد كفى الله شرهم، فلندخل إلى البلد ونقويه وننظر إلى مصالحه، ونجمع لهم إن شاء الله، ثم نخرج بعد ذلك إليهم. ومن ثم دخل البرسقي حلب، وبدأ بحل مشاكلها ورفع مستواها الاقتصادي والاجتماعي، فنشر العدل وأصدر مرسوماً برفع المكوس والمظالم المالية وإلغاء الصادرات، وعمت عدالته الحلبيين جميعاً بعدما منوا به من الظلم والمصادرات وتحكم المتسلطين طيلة فترة الحصار الصليبي (3109)، ولم يكتف البرسقي بذلك، بل قام بنشاط واسع بجلب المؤن والغلال إلى المدينة كي يخفف من حدة الغلاء، ويقضي على الضائقة التي يعانيها الحلبيون، وما لبث النشاط الزراعي في منطقة حلب أن عاد إلى حالته الطبيعية، حيث أستاذف المزارعون العمل في الأراضي التي شردوا عنها، كما عاد النشاط التجاري إلى سابق عهده اعتماداً على ما تمتعت به المنطقة من أمن واستقرار (3110)، وهكذا استطاع البرسقي أن يحطم الطوق الذي أحاط به الصليبيون حلب، وأن يخلص هذا الموقع الهام من أخطر محنة جابهته طيلة الحروب الصليبية ويوحده مع الموصل لأول مرة منذ بدء هذه الحروب، الأمر الذي أتاح لهذا القائد ولعماد الدين زنكي من بعده أن يفيد من هذه الوحدة لتحقيق انتصارات عديدة ضد الغزاة (3111) يقول المؤرخ الإنكليزي المعاصر ستيفن رنسيمان : ... سرعان ما غدت الإمارة التي شكلها البرسقي نواة لما قام بعدنذ بالشام من دولة إسلامية متحدة زمن الزنكيين والأيوبيين والمماليك، ولم يكن الصليبيون الذين وحد بينهم نظام الملكية في بيت المقدس، يواجهون قبل ذلك زادت من ضعفها، وما حدث - إذن - من توحيد حلب مع الموصل يعتبر بدء توحيد الجبهة الإسلامية التي قدر لها أن تقضي في يوم من الأيام على قوة الصليبيين في الشام (3112).

ح- مقتل البرسقي : في سنة 520هـ ثامن ذي القعدة، قتل قسيم الدولة آسنقر البرسقي صاحب الموصل، بمدينة الموصل قتلتها الباطنية يوم جمعة بالجامع وكان يصلي الجمعة مع العامة وكان قد رأى تلك الليلة في منامه أن عدة من الكلاب ثاروا به، فقتل بعضها، ونال منه الباقي ما أذاه فقص رؤياه على أصحابه، فأشاروا عليه بترك الخروج من داره عدة أيام فقال : لا أترك الجمعة لشيء أبداً، فغلبوا على رأيه، ومنعوه من قصد الجمعة، فعزم على ذلك، فأخذ المصحف يقرأ فيه، فأول ما قرأ " وكان أمر الله قدر مقدوراً " (الأحزاب، آية : 38)، فركب إلى الجامع على عادته، وكان يصلي في الصف الأول، فوثب عليه بضعة عشر نفساً عدة الكلاب التي رآها، فجرحوه بالسكاكين، فجرح هو بيده منهم ثلاثة وقتل رحمه الله، وكان مملوكاً تركياً خيراً، يحب أهل العلم والصالحين، ويرى العدل ويفعله وكان من خير الولاة يحافظ على الصلوات في أوقاتها، ويصلي من الليل متهجداً (3113).

ط- الباطنية من أخطر معوقات حركة الجهاد : أثبت الباطنية عداؤهم الكامل لقادة الجهاد الإسلامي في ذلك العصر، وكان خناجرهم المسمومة كانت تشق للصليبيين طريقاً نحو تثبيت أقدامهم في بلاد الشام والجزيرة على حساب المسلمين وهكذا أثبتت وقائع التاريخ كيف التقى قادة الجهاد الإسلامي في ذلك العصر في بعض الأحيان - في الشهادة - فمن قبل اغتيل شرف الدين مودود، والآن نجد آق سنقر البرسقي يلقي نفس المصير، وقد عكس ذلك كله : أن مسلك الإسماعيلية النزارية في ذلك الحين كان من أخطر معوقات حركة الجهاد ضد الغزاة نظراً لوجود عدوين في وقت واحد أمام القيادات

(3108) نهر الذهب للغزي (86/3- 87) دراسات تاريخية ص 18.

(3109) زبدة حلب (229/2 - 230) دراسات تاريخية ص 19.

(3110) دراسات تاريخية ص 19.

(3111) المصدر نفسه ص 20.

(3112) الشرق الأوسط والحروب الصليبية (345/1 ، 485 - 486).

(3113) الكامل في التاريخ (651/8).

المسلمة السنوية على نحو عكس المشاق البالغة التي واجهت أولئك القادة (3114) في الدفاع عن عقيدة الأمة ودينها وأعراضها.

هذا وإن كان أقسنقر البرسقي قد استشهد فإن قائمة المجاهدين عامرة ومتأهبة للقتال في سبيل الله، ففي ربيع الآخر من عام 1127/521م عهد السلطان محمود إمارة الموصل إلى عماد الدين زنكي وبظهوره على مسرح الأحداث بدأت صفحة جديدة في ميزان القوى بين المسلمين والصليبيين (3115)، وقد بدأ عماد الدين بتكوين جبهة إسلامية متحدة ضد الصليبيين فسيطر على القلاع القريبة منه مثل جزيرة ابن عمر ونصيبين وسنجار وبلاد الخابور وحران، ثم أتجه تفكيره بعد ذلك للاستيلاء على حلب، أكبر المراكز الإسلامية بشمال الشام، وواتته الفرصة عندما علم باضطراب الأحوال بها وتهديد كل من جوسلين الثاني صاحب الرها بوهيمند الثاني صاحب أنطاكية لها، فسارع عماد الدين زنكي إليها ففقيه أهلها بالبشر ودخل البلد في يوم الاثنين 13 جمادي الآخرة سنة 522هـ/ يونيو 1128م (3116) واستولى عليه ورتب أموره وأقطع أعماله الجنود والأمراء، ويؤكد ابن الأثير على أهمية هذا الفتح بقوله : ولولا أن الله تعالى من على المسلمين بولاية الشهيد لكن الفرنج استولوا على الشام جميعه (3117). وسوف يأتي الحديث عن عماد الدين والأسرة الزنكية في كتابنا القادم بإذن الله تعالى عن الحروب الصليبية في عهد الزنكيين وسيرة نور الدين محمود الشهيد الملك العادل .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

جدول بأسماء القادة والعلماء الذين اغتيلوا بيد الباطنية :

اسم المقتال	السنة	كيفية وقوع حادث الاغتيال
الخليفة المسترشد بالله العباسي	529هـ	هجم عليه بضعة عشرة من الباطنية وطعنوه بالخناجر، ثم مثلوا به.
الخليفة الراشد العباسي	532هـ	اغتيال غدراً في أصبهان.
الوزير نظام الملك السلجوقي	585هـ	تقدم إليه باطني في صورة مستغيث ولما اقترب منه طعنه بسكين وقتله.
الوزير نظام الملك (أبو نصر)	503هـ	وثب عليه جماعة من الباطنية وهو يؤدي الصلاة في الجامع وجرحوه عدة جراحات.
الوزير أبو المحاسن عبد الجليل الدهستاني	495هـ	عدا عليه شاب باطني وجرحه عدة جراحات مات بعدها.
الوزير الكمال أبو طالب السميرمي	516هـ	وثب عليه الباطنية وهو سائر في طريق

(3114) الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب ص 161.

(3115) دور الفقهاء والعلماء المسلمين في الشرق الأدنى في الجهاد ضد الصليبيين خلال الحركة الصليبية ص 48.

(3116) الكامل في التاريخ (663/8).

(3117) الكامل في التاريخ (664/8).

ضيق وقتلوه.		
وثب عليه باطني وهو غافل مطمئن فقتله، وكان هذا الباطني يعمل سائساً لخيال معين الملك ليصل إلى هدفه.	521هـ	الوزير معين الملك (أبو نصر)
تقدم إليه جماعة من الباطنية في صورة فقراء ومعهم رقاع وهو في طريقه إلى الحج فتقدم إليه أحدهم وضربه بسكين وتبعه ثان وثالث حتى قتلوه.	573هـ	الوزير عضد الدين أبو الفرج بن رئيس الرؤساء
قتله الباطنية غدرًا.	596هـ	الوزير نظام الملك مسعود بن علي
تقدم إليه شاب من الباطنية وهو يتظلم وفي يده رقعة، وبينما كان يقرأها الوزير وثب عليه ذلك الشاب بخنجر كان معه وقتله.	500هـ	الوزير فخر الملك أبو المظفر علي بن نظام الملك

(1) الكامل : ج 8 / 200.

(2) الكامل : ج 8 / 319.

(3) هذا الجدول نُقل من كتاب الجهاد والتجديد ص 146 ، 147.

جدول بأسماء القادة والعلماء الذين اغتيلوا بيد الباطنية :

اسم المقتال	السنة	كيفية وقوع حادث الاغتيال
الأمير بلكابك سمرز	493هـ	طعنه الباطنية بسكاكينهم غدرًا فقتلوه.
الأمير مودود	507هـ	وثب عليه الباطنية بعد فراغة من أداء صلاة الجمعة في جامع دمشق وقتلوه.
الأمير أحمد بن إبراهيم الروادي	510هـ	تقدم إليه رجل من الباطنية وهو يتظلم ويبكي ومد إليه رقعة سأله أن يوصلها له إلى السلطان، فلما أخذها منه وثب عليه ذلك الرجل على الفور بسكينه وقتله.
الأمير قسيم الدولة أفسنقر البرسقي	520هـ	هجم عليه بضعة عشر نفرًا من الباطنية في الجامع وهو يؤدي

صلاة الجمعة فقتلوه.		
هجم عليه اثنان من الباطنية وحاولا قتله، لكنه برئ من جراحه فيما بعد ولكنه توفي في السنة التي بعدها متأثراً بأحد تلك الجراح.	525هـ	الأمير تاج الملوك بوري بن طغتكين
قتله الباطنية غدراً.	527هـ	الأمير آقسنقر الأحمديلي
قتله الباطنية غدراً.	614هـ	الأمير أغلمش
قتله الباطنية غدراً وخوفاً منه ومن بطشه.	602هـ	الأمير شهاب الدين الغوري

جدول بأسماء القادة والعلماء الذين اغتيلوا بيد الباطنية :

اسم المقتال	السنة	كيفية وقوع حادث الاغتيال
أمير من أمراء جلال الدين بن خوارزم شاه	264هـ	قتله الباطنية غدراً.
الأمير جناح الدولة حسين	495هـ	وثب عليه ثلاثة من الباطنية في الجامع بعد فراغه من أداء صلاة الجمعة وقتلوه.
الأمير خلف بن ملاعب	499هـ	قتله الباطنية غدراً.
الأمير شمس الملوك إسماعيل بن بوري	529هـ	قتله الباطنية غدراً.
الأمير برسق الكبير	490هـ	قتله الباطنية غدراً.
الأمير سيف الدين أخو علاء الدين الغوري	547هـ	قتله الباطنية غدراً.

السلطان داود بن السلطان محمود	538هـ	قتله الباطنية غدراً.
السلطان بكتمر	589هـ	تقدم إليه من الباطنية في زي الصوفية، وقدم إليه أحدهم قصة فأخذها وضربه بسكين على الفور وقتله.
السلطان صلاح الدين الأيوبي	570هـ	حاولوا قتله داخل معسكر جيشه لكنهم فشلوا
السلطان صلاح الدين الأيوبي	571هـ	حاولوا قتله وهو محاصر لحلب لكنهم فشلوا.
النائب نصر خان بن أرسلان خان محمد	524هـ	قتله الباطنية غدراً.
المقرب جوهر	547هـ	تعرض إليه جماعة من الباطنية في زي نساء واستغثن به، فوقف يسمع كلامهم، فوثبوا عليه وقتلوه.
أبو صالح بن العجمي	573هـ	وثب عليه جماعة من الباطنية في الجامع وقتلوه.
أخو الأمير قتادة أمير مكة	608هـ	وثبوا عليه بمنى أيام الحج وقتلوه.
أبو القاسم ابن إمام الحرمين	492هـ	قتله الباطنية غدراً.
الفقيه أحمد بن الحسين البلخي	494هـ	قتله الباطنية غدراً.

جدول بأسماء القادة والعلماء الذين اغتيلوا بيد الباطنية :

اسم المقتال	السنة	كيفية وقوع حادث الاغتيال
الفقيه عبد اللطيف بن الخجندي	523هـ	قتله الباطنية غدراً.
الفقيه أبو المحاسن الروياني	502هـ	قتله الباطنية غدراً.
القاضي أبو العلاء مساعد النيسابوري	499هـ	قتله الباطنية بجامع أصبهان.
القاضي عبيد الله بن علي الخطيبي	502هـ	قتله الباطنية بالجامع وهو يؤدي صلاة الجمعة.



قتله الباطنية يوم عيد الفطر بنيسابور	502هـ	القاضي صاعد بن عبد الرحمن أبو العلاء
هجم عليه قوم من الباطنية في جامع همدان وقتلوه.	518هـ	القاضي أبو سعد محمد بن نصر الهروي
كان يدرس للناس في الجامع ولما نزل من على كرسيه وثب عليه باطني وقتله.	498هـ	الواعظ أبو جعفر ابن المشاط
وكان يدرس للناس في الجامع ولما نزل من على كرسيه وثب عليه باطني وقتله.	496هـ	الواعظ أبو المظفر الخجندي

وبعد الإطلاع على الجدول السابق، يتبين لنا ضخامة الدور البشع لتلك الحركات في القضاء على فاعلية الأمة وحيويتها، في الصراع الدائر بين المسلمين والعزاة الصليبيين.

ويتضح لنا من سلسلة الاغتيالات وتوقيتها، ونوع شخصياتها ملاحظات في غاية الأهمية منها :

أن الذين قتلوا على يد الباطنيين، كانوا يمثلون مراكز القيادة والتوجيه في ميادين السياسة والفكر والجهاد في سبيل الله.

وأن تصفية هؤلاء، كان خدمة متمدة لخدمة الصليبيين من جهة ولقيادة المذهب الإلحادي الخبيث من جهة أخرى.

أن كثيراً من ضحايا الاغتيال قتل وهو صائم، أو في وقت تأدية صلاة الجمعة أو خلال مجلس للوعظ الديني والإفتاء في بيوت الله 3118.

## الخاتمة

وبعد فهذا ما يسره الله لي من جمع وترتيب وتحليل تضمنتها فصول هذا الكتاب الذي سميته دولة السلاجقة والمشروع الإسلامي لمقاومة التغلغل الباطني والغزو الصليبي، فما كان فيه من صواب فهو محض فضل الله عليّ فله الحمد كما ينبغي لجلاله وله الثناء كما يليق بكماله، وله المجد كما تستدعيه عظمته وكبرياؤه وما كان في هذا الكتاب من خطأ فاستغفر الله تعالى وأتوب إليه، والله ورسوله بريء منه، وحسبي أني كنت حريصاً ألا أقع في الخطأ، وعسى ألا أُحرم من الأجر، وأدعو الله تعالى أن ينفع بهذا الكتاب إخواني المسلمين وأن يذكرني من يقرؤه في دعائه فإن دعوة الأخ لأخيه في ظهر الغيب مستجابة إن شاء الله تعالى وأختم هذا الكتاب بقول الله تعالى : والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم " (الحشر، آية : 10).

فهذا الكتاب تحدث عن حقبة مهمة من تاريخنا في العراق والشام، فقد قاوم أجدادنا البواسل التغلغل الباطني في الأمة وتصدوا للغزو الخارجي ولا يزال الصراع مستمراً والغلبة بإذن الله تعالى للإسلام والمسلمين في نهاية المطاف، كما إننا

على يقين برجوع العراق إلى أحفاد الصحابة ونور الدين وصلاح الدين وصالحي أهل العراق، كما أن فلسطين سوف ترجع بإذن الله تعالى لأمتنا الإسلامية مهما طال الزمن وأختم هذا الكتاب بقول الشاعر أحمد بن عقيلان :

أنا مؤمن أن اليهود وإن طغوا

ستؤول دولتهم إلى أيدينا

والله لن يحظو بنوم هاتئ  
ج

ما دام عرق الدين ينبض فينا

إسلامنا لا يقبل استسلامنا

أسأل به كسرى وقسطنطينا

وأسأل عماد الدين عن حصن الرها

وأسأل صلاح الدين عن حطينا

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

فهرس المصادر والمراجع

الوزارة العباسية من 447/590هـ، سميرة عزيز محمود، جامعة بغداد كلية الآداب،  
رسالة ماجستير، 1411/1990م.

الكامل في التاريخ، لابن الأثير، ط دار الفكر، بيروت 1398/1978م.

المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، مطبعة دائرة المعارف، العثمانية بحيدر آباد الدكن،

الطبعة الأولى 1359هـ.

دولة السلاجقة، حسنين عبد المنعم محمد، مكتبة الأنجلو المصرية، 1975م.

راحة الصدور، وآية السرور في تاريخ الدولة السلجوقية، ترجمة إبراهيم أمين الشاربي،

وعبد المنعم محمد حسنين وفؤاد عبد المعطي الصياد، دار القلم، القاهرة 1379هـ.

المختصر في أخبار البشر، عماد الدين إسماعيل ابن أبي الفداء طبع بمصر.

نظام الوزارة في الدولة العباسية، الدكتور محمد مسفر الزهراني، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة 1406هـ/1986م.

النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، تغري بردى، جمال الدين أبي المحاسن الأتابكي.

وفيات الأعيان، شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن خلكان، مراجعة وزارة المعارف العمومية الطبعة الأخيرة، دار المأمون، مصر 1936م.

خلفاء بني العباس ووزراءهم في شعر العصر السلجوقي، علي جواد الطاهر، مجلة الأستاذ، كلية التربية، جامعة بغداد المجلد الثامن، عام 1960م.

البداية والنهاية، لابن كثير، الحافظ عماد الدين ابن أبي الفداء إسماعيل ابن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، مركز البحوث والدراسات بدار هجر مصر، الطبعة الأولى 1419هـ.

تاريخ الفارقي، أحمد بن يوسف بن علي الفارقي، حققه وقدم له بدوي عبد اللطيف عوض، دار الكتب اللبناني، بيروت 1974م.

طبقات الشافعية، جمال الدين عبد الرحيم الأسنوي تحقيق عبد الله الجبوري، دار العلوم 1401هـ.

سير أعلام النبلاء، تصنيف شمس الدين محمد أحمد بن عثمان الذهبي، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، الطبعة السابعة.

الفخري، محمد بن علي طباطبا المعروف بأبن الطقطقي الفخري في الآداب السلطانية والدول الإسلامية، المطبعة الرحمانية، مصر 1345هـ/1927م.

عيون التواريخ للكتبي، محمد بن شاكر الكتبي، تحقيق فيصل السامر ونبيلة عبد المنعم، دار الحرية للطباعة، بغداد 1397هـ/1977م.

الأنباء في تاريخ الخلفاء، ابن العمراني محمد بن علي بن محمد، تحقيق قاسم السامرائي.

النبراس في تاريخ بني العباس، صححه وعلق عليه عباس الغزوي مطبعة المعارف، بغداد 1365هـ/1946م.

أخبار الدول المنقطعة، أبو الحسن علي بن منصور بن حسين الأزدي، مؤسسة حماده للخدمات والدراسات الجامعية الأردن أربد، طبعة عام 1999م.

النظم الحربية عند السلاجقة، د. نائف بن حمود بن محمد أبو قريحة، الطبعة الأولى 1423هـ.

بغداد مدينة السلام، ريجارد كوك، ترجمة فواد جميل ومصطفى جواد، جامعة بغداد 1962م.

أخبار الدولة السلجوقية، تصحيح محمد إقبال، لاهور 1933م.

فن الحرب الإسلامي، بسام العسلي، دار الفكر، بيروت، لبنان، 1409هـ ، 1988م.

تاريخ دولة آل سلجوق، محمد بن محمد بن حامد الأصفهاني، اختصار الشيخ الإمام الفتح بن علي بن محمد البداري الأصفهاني دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الثالثة 1400هـ/1980م.

تاريخ الخلفاء، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد.

السلاجقة في التاريخ والحضارة، د. أحمد كمال الدين حلمي دار السلاسل الكويت، الطبعة 1406هـ - 1986م.

غيات الأمم في التيات الظلم، المشهور بالغيثي، أمام الحرمين، أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله، تحقيق مصطفى حلمي وفؤاد عبد المنعم أحمد، دار الدعوة، الإسكندرية، 1979م.

التحفه الملوكية في الدولة التركية، بييرس المنصوري تاريخ دولة المماليك البحرية في الفترة من 648 - 711هـ هجرية نشر عبد الحميد صالح حمدان الدار المصرية الطبعة الأولى 1987م.

تاريخ البيهقي، أبو الفضل، محمد حسين، ترجمة يحيى الخشاب، وصادق نشأت، ط. دار النهضة العربية، بيروت 1982م.

تاريخ إيران، شاهين مكاريوس، مطبعة المقتطف، القاهرة، 1898م.

سياسة نامة، أو سير الملوك، نظام الملك الحسن بن علي بن اسحاق الطوسي ترجمة يوسف حسين بكار، دار الثقافة، قطر 1407هـ - 1987م.

الشرق الإسلامي في العصر الوسيط، نيكيتا ايليسف، ترجمة منصور أبو الحسن، دار الكتب الحديث.

التبر المسبوك في نصيحة الملوك، لمحمد الغزالي، تحقيق محمد أحمد دمج، الطبعة

الأولى بيروت 1407هـ - 1987م.

الحضارة الإسلامية، في العصور الوسطى، أحمد عبد الرزاق أحمد.

جيش مصر في أيام صلاح الدين، مكتبة النهضة المصرية 1959م.

الأحكام السلطانية والولايات الدينية للماوردي، علي بن محمد بن حبيب، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان 1402هـ/1982م.

تاريخ العراق في العصر السلجوقي، حسين أمين، مطبعة الإرشاد 1385هـ/1965م.

إحياء علوم الدين، أبو حامد محمد الغزالي، دار الندوة الجديدة، بيروت لبنان.

رسوم السلاجقة ونظمهم الاجتماعية، محمد محمود إدريس، دار الثقافة للطباعة 1983م.

العرب والأتراك، عبد الكريم غرايبة، دراسة لتطور العلاقة بين الأمتين خلال ألف سنة، جامعة دمشق 1961م.

بدائع السلك في طبائع الملك، محمد بن علي الأزرق، تحقيق علي سامي النشار، منشورات وزارة الإعلام، بغداد 1977م.

تفريغ الكروب في تدبير الحروب مؤلف مجهول، مؤلفه ألفه للملك الناصر فرج بن برقوق.

قيام الدولة العثمانية، محمد كوبريلي، ترجمة أحمد السعيد سليمان، الهيئة المصرية العامة للكتاب 1993م.

نظام الإقطاع عند السلاجقة وأثره فيهم علياء بنت يحيى الجبيلي، رسالة ماجستير غير منشورة بكلية الآداب للبنات بالرياض عام 1412هـ/1992م.

تاريخ ابن أبي الهيجاء، عز الدين محمد بن أبي الهيجاء الأربلي، تحقيق صبحي عبد المنعم أحمد، الطبعة الأولى، القاهرة 1413هـ/1993م.

نور الدين محمود، الرجل التجربة، عماد الدين خليل، دار القلم، 1400هـ/1980م.

تاريخ حلب، محمد علي العظيبي تحقيق إبراهيم زعرور، دمشق، 1984م.

صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، أحمد بن عبد الله بن أحمد القلقشندي، شرحه محمد حسين شمس الدين، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، 1407هـ/1987م.

تاريخ الزمان، أبو الفرج جمال الدين بن هارون، ترجمة إسحاق رمله، دار المشرق،

بيروت، 1991م.

إمارة حلب في ظل الحكم السلجوقي محمد ضامن، دار أسامه، دمشق، بيروت 1990م.

الحرب عند العرب، إبراهيم مصطفى المحمود، دار القلم، دمشق، 1985م.

مختصر سياسة الحروب، للهرثمي صاحب المأمون، تحقيق عبد الرؤوف عون، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر، مطبعة مصر بالقاهرة.

الدر المنتخب في تاريخ مملكة حلب، قاضي القضاة أبي الفضل محمد ابن الشحنة، حلب، دمشق 1404هـ/1984م.

الحروب الصليبية، سميل، ترجمة سامي هاشم المؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت، 1982م.

خطب الشام، محمد كرد علي، مكتبة النوري، دمشق 1403هـ/1983م.

تبصرة أرباب الألباب في كيفية النجاة في الحروب من الأسواء ونشر اعلام الأعلام في العدد والآلات المعينة على لقاء الأعداء، مرضي بن علي بن مرضي الطرسوسي، تحقيق كلود كاهن.

تاريخ البيمارستانات في الإسلام، أحمد عيسى، دار الرائد العربي، بيروت، لبنان 1401هـ/1981م.

الخدمات العامة في بغداد، عبد الحسين مهدي الرحيم وزارة الأوقاف، بغداد 1987م.

عالم الصليبيين، يوشع براور، ترجمة قاسم عبده قاسم ومحمد خليفة حسن، دار المعارف 1981م.

نظم دولة سلاطين المماليك ورسومهم في مصر دراسة شاملة للنظم السياسية، عبد المنعم ماجد، مكتبة الأنجلو المصرية، 1979م.

العراضة في الحكاية السلجوقية لابن النظام، محمد بن محمد بن عبد الله، ترجمة عبد النعيم محمد حسنين، وحسين أمين، مطبعة جامعة بغداد 1979م.

النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية، بهاء الدين يوسف بن رافع بن شداد، تحقيق جمال الدين الشيال، الطبعة الأولى 1964م.

الجيش الأيوبي في عهد صلاح الدين، محسن محمد حسين، مؤسسة الرسالة، بيروت 1406هـ/1986م.

الأوضاع الحضارية في بلاد الشام في القرنين الثاني عشر والثاني عشر الميلاد،

محمد الحويري، دار المعارف القاهرة، 1979م.

العلاقات السياسية والكنيسة بين الشرق البيزنطي والغرب اللاتيني في العصور الوسطى، عادل زيتون، دار دمشق 1400هـ/1980م.

الصلبيون في الشرق، ميخائيل زابوروف، ترجمة إلياس شاهين، دار التقدم، موسكو، 1986م.

تاريخ الحملة إلى القدس، فوشيه الشارترى، ترجمة زياد العسلي، دار الشروق، عمان 1990م.

مرآة الزمان في تاريخ الأعيان، شمس الدين أبي المظفر يوسف بن قزاغلي، الطبعة الأولى، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الهند 1370هـ/1951م.

تاريخ بلاد الشام في العصر العباسي، أحمد علي إسماعيل 132هـ - 463هـ، دار دمشق 1984م.

الحروب الصليبية، سهيل زكار، دار حسان، دمشق 1404هـ/1984م.

بناء الجبهة الإسلامية المتحدة وأثرها في التصدي للصليبيين، محمد الحويري، دار المعارف 1992م.

تاريخ بخارى، أرمينوس فامبري، نهضة الشرق، القاهرة، 1987م.

بنو مرادس الكلابيون في حلب وشمال الشام وسياستهم الخارجية مع دولتي الفواطم والروم، محمد أحمد عبد المولى دار المعرفة الجامعية الإسكندرية 1405هـ/1985م.

السياسة السلجوقية في العراق، فاضل مهدي بيان، مجلة المؤرخ العربي العدد الثامن عشر 1981م.

التاريخ الباهر في الدولة الأتابكية، تحقيق عبد القادر أحمد طليمات، دار الكتب الحديثة بالقاهرة ومكتبة المثنى بغداد، 1382هـ/1963م.

تاريخ الموصل، سعيد الديوه جي، مطبوعات المجمع العلمي العراقي 1402هـ/1982م.

رائد نصر المسلمين على الصليبيين نور الدين محمود سيرة مؤمن صادق، حسين مؤنس، الدار السعودية 1408هـ/1987م.

جيش مصر، في أيام صلاح الدين، نظير سعادوي، مكتبة النهضة المصرية 1959م.

الفتح القسى في الفتح القدسي، للعماد الأصفهاني، أبو عبد الله محمد بن صفى الدين، تحقيق محمد محمود صبح، الدار القومية للطباعة والنشر.

الحرب عند العرب، إبراهيم مصطفى المحمود، دار القلم، دمشق، 1985م.

الإسلام في حضارته ونظمه، الإدارية والسياسية والأدبية والعلمية والاجتماعية والاقتصادية والفنية أنور الرفاعي دار الفكر؛ دمشق 1402هـ/982م.

الألقاب الإسلامية في التاريخ والوثائق والآثار، حسن الباشا، القاهرة، 1978م.

التاريخ العباسي إبراهيم أيوب، الشركة العالمية للكتب بيروت 1989م.

الحضارة الإسلامية في بغداد في النصف الثاني من القرن الخامس الهجري 467هـ - 512هـ دار النفائس 1404هـ/1984م.

نساء الخلفاء المسمى جهات الأئمة الخلفاء من الحرائر والإماء، تاج الدين علي بن انجب، تحقيق مصطفى جواد، دار المعارف بمصر، تاج الدين علي ابن انجب.

الإدارة التربوية في المدارس في العصر العباسي، محمد علي الرجوب، مؤسسة حماده للدراسات الجامعية والنشر والتوزيع الأردن أربد.

المدرسة مع التركيز على النظاميات للسامرائي، حسام الدين مؤسسة آل البيت، الأردن.

نظم التعليم عند المسلمين، عارف عبد الغني، دار كنانة للطباعة والنشر، دمشق.

التعليم الإسلامي بين الأصالة والتجديد، فاروق السامرائي رسالة دكتوراه في الدعوة والتربية الإسلامية، الجامعة الإسلامية 1989م.

نظام الملك، الحسن بن علي بن إسحاق الطوسي د. عبد الهادي محمد رضا محبوبة، الدار المصرية اللبنانية.

تاريخ التربية عند الإمامية، وأسلافهم من الشيعة بين عهدي : الصادق والطوسي، عبد الله فياض، مطبعة أسعد بغداد 1972م.

التاريخ السياسي والفكري د. عبد المجيد أبو الفتوح دار الوفاء، المنصورة بمصر، الطبعة الثانية، 1408 - 1988م.

تاريخ التربية الإسلامي، أحمد شلبي، مكتبة النهضة المصرية القاهرة.

أصول التربية الإسلامية وأساليبها للنحلوي.

منهج الإمام الشافعي في إثبات العقيدة د. محمد عبد الوهاب العقيل، أضواء السلف، الرياض، الطبعة الثانية 1425هـ - 2004م.

ابن الحنبلي وكتابة الرسالة الواضحة في الرد على الأشاعرة دراسة وتحقيق، علي بن عبد العزيز بن علي الشبل، مجموعة التحف النفائس الدولية للنشر والتوزيع،



الطبعة الأولى 1420هـ - 1002م.

تهذيب الأسماء واللغات لأبي زكريا محي الدين بن شرف النووي، إدارة الطباعة المنيرية.

الإصابة في تمييز الصحابة للحافظ ابن حجر، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى 138هـ.

ضعيف الجامع الصغير، محمد ناصر الدين الألباني المكتب الإسلامي.

توالي التأسيس، لمعالي محمد بن إدريس، للحافظ بن حجر، حققه أبو الفداء عبد الله القاضي دار الكتب العلمية بيروت ط 1 ، 1406هـ.

صفة الصفوة لابن الجوزي، توزيع مكتبة الباز، مكة المكرمة ط 2 1399هـ.

ديوان الشافعين جمع محمد عفيف الزغبى، مكتبة المعرفة ط 3، 1392هـ.

آداب الشافعي ومناقبه، الإمام عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، تحقيق د. عبد الغني عبد الخالق.

الرسالة للإمام الشافعي، تحقيق وشرح أحمد شاكر، ط 2 1399هـ مكتبة دار التراث بالقاهرة.

نخبة الفكر، للحافظ ابن حجر، شرح الشيخ حماد بن محمد الأنصاري دار العدوي ط 1.

الأحكام في اصول الأحكام، سيف الدين علي بن محمد الأمدي، دار الفكر 1401هـ.

إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول محمد بن علي الشوكاني، دار المعرفة بيروت - 1399هـ.

الأم، للإمام الشافعي، دار المعرفة - بيروت.

إعلام الموقعين عن رب العالمين لابن القيم الجوزية مطابع الإسلام - القاهرة - 1400هـ.

شرح السنة لأبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي، تحقيق شعيب الأرنؤوط المكتب الإسلامي دمشق 1400هـ.

فتح الباري، الحافظ ابن حجرالمكتبة السلفية.

شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الالكائي، تحقيق د/ أحمد بن سعد الغامدي، دار طبية الرياض.

شرح النووي على مسلم، دار إحياء التراث العربي - بيروت.

موطأ الإمام مالك، صححه ورقمه محمد فؤاد عبد الباقي داء إحياء الكتب العربية.

لسان العرب ابن منظور، دار صادر.

مفيد العلوم ومبيد الهموم للقزويني.

مجموع فتاوى ابن تيمية، جمعه عبد الرحمن بن قاسم، توزيع دار الوفاء المنصورة.

تفسير القرطبي لأبي عبد الله القرطبي.

طبقات الشافعية للسبكي، طبع بمطبعة عيسى البابي الحلبي ط1، 1384هـ.

التجديد في الفكر الإسلامي د. عدنان محمد أسامة، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى رجب 1424هـ.

المدخل إلى المذهب الشافعي، د. أكرم يوسف عمر القواسمي دار النفائس، الأردن عمان، الطبعة الأولى، 1423هـ / 2003م.

شعبة العقيدة بين أبي الحسن الأشعري والمنتسبين إليه في العقيدة، لأبي بكر خليل إبراهيم الموصل، دار الكتاب العربي لبنان، الطبعة الأولى 1410هـ - 1990م.

تبيين كذب المفتري، لابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن ت 571هـ، نشر دار الكتاب العربي، بيروت سنة 1399هـ.

تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، دار الكتاب العربي بيروت، بدون تاريخ.

موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول لابن تيمية على هامش كتاب منهاج السنة النبوية، نشر مكتبة الرياض بدون تاريخ.

اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية لابن القيم، نشر المكتبة السلفية بالمدينة بدون تاريخ.

موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول، لابن تيمية على هامش كتاب منهاج السنة النبوية، نشر مكتبة الرياض بدون تاريخ.

اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية لابن القيم، نشر المكتبة السلفية بالمدينة بدون تاريخ.

اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين للمرتضى الزبيدي، طبع دار الفكر، بدون تاريخ.

جلاء العينين في محاكمة الأحمدين : لابن الألويسي البغدادي، نشر دار الكتب العلمية،

بيروت، بدون تاريخ.

غاية الأمانى في الرد على للنبهاني، لأبي المعالي، محمود شكري الألوسي، المطبعة العربية بـلاهور سنة 1403هـ.

المنتقى للذهبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد الذهبي.

تذكرة الحفاظ للذهبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت بدون تاريخ.

رسالة في الذب عن أبي الحسن الأشعري لابن درباس، أبو القاسم عبد الملك بن عيسى، تحقيق الدكتور علي ناصر الفقهي، الطبعة الأولى سنة 1404هـ.

مختصر العلو، للذهبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد، اختصار الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الأولى، المكتب الإسلامي سنة 1401هـ.

الدباج المذهب لابن فرحون المالكي، برهان الدين إبراهيم بن علي، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.

رجال الفكر والدعوة في الإسلام، لأبي الحسن الندوي، دار ابن كثير.

الرسائل الشمولية د. عبد العزيز الحميدي، دار عيون المعرفة، دار المعرفة، دار الدعوة، الإسكندرية.

اعتقاد أهل السنة والحديث شرح جملة ما حكاه عنهم أبو الحسن الأشعري وقرره في مقالاته د. محمد عبد الرحمن الخميس.

موقف ابن تيمية من الأشاعرة للدكتور عبد الرحمن بن صالح المحمود، مكتبة الرشد، الرياض الطبعة الأولى 1415هـ - 1995م.

الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، لابن تيمية، أشرف على طبعه، علي الصبح المدني، مطبعة المدني.

درء التعارض العقل والنقل، لابن تيمية، تحقيق محمد رشاد سالم، جامعة الإمام محمد بن سعود 1980م.

النبوات، لابن تيمية، ط دار الكتب العلمية، بيروت 1402هـ/1982م.

الاستقامة، لابن تيمية تحقيق محمد رشاد سالم ط الأولى 1403هـ/1983م.

القاعدة المراكشية، لابن تيمية تحقيق ناصر سعد الرشيد، رضا نعيان معطي، دار طيبة، الرياض.

منهاج السنة النبوية لابن تيمية تحقيق محمد رشاد سالم.

الصفدية، لابن تيمية، تحقيق محمد رشاد سالم ط 1396هـ/1976م، شركة مطابع حنيفة، الرياض.

العقيدة النظامية لإمام الحرمين عبد الملك الجويني، دراسة وتحقيق الدكتور محمد الزبيدي دار سبيل الرشاد، بيروت، دار النفائس بيروت طبعة 1424هـ.

شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي، ط مصورة، المكتب التجاري، بيروت.

فقه إمام الحرمين، للدكتور عبد العظيم الديب، دار الوفاء، الطبعة الثانية 1409هـ - 1988م.

دراسة في السياسة الشرعية عند فقهاء أهل السنة للبغدادي، أحمد مبارك البغدادي، مكتبة الفلاح الكويت، الطبعة الأولى 1408هـ 1987م.

الفكر الاقتصادي عند إمام الحرمين الجويني د. رفيق يونس.

العلو للعلي الغفار في صحيح الأخبار وسقيمها للذهبي، صححه/ عبد الرحمن محمد عثمان، ط الثانية، 1388هـ/1968م، الناشر المكتبة السلفية في المدينة المنورة.

مختصر العلو للعلي الغفار للذهبي، اختصره الشيخ محمد ناصر الدين الألباني ط الأولى 1401هـ/1981م المكتب الإسلامي، دمشق، بيروت.

الإمام الغزالي، صالح الشامي، دار القلم، دمشق الطبعة الأولى 1413هـ - 1993م.

التصوف بين الغزالي وابن تيمية، د. عبد الفتاح محمد سيد أحمد، دار الوفاء، المنصورة، الطبعة الأولى 1420هـ - 2000م.

المنقذ من الضلال، لأبي حامد محمد.

أبو حامد الغزالي والتصوف، عبد الرحمن دمشية، دار طيبة، الرياض، الطبعة الثانية.

الغزالي بين مادحيه وناقديه للغزالي، الطبعة الثالثة 1413هـ 1992م.

الجهاد من الهجرة إلى الدعوة والدولة، محمد الرحموني دار الطليعة، بيروت، الطبعة الأولى 2002م.

فضائح الباطنية للإمام أبي حامد الغزالي، اعتنى به وراجعاه محمد علي القطب، المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، الطبعة الأولى 1412هـ - 2000م.

أبو حامد الغزالي دراسات في فكرة وعصر وتأثيره منشورات كلية الآداب والعلوم  
الإنسانية بالرباط سلسلة : ندوات ومناظرات رقم 9.

تهافت الفلاسفة، لأبي حامد الغزالي، تحقيق، سليمان دنيا.

تاريخ فلاسفة الإسلام في الشرق والغرب، محمد لطفي جمعه.

المستقصى من علم الأصول، للغزالي، تحقيق محمد مصطفى أبو العلا، مكتبة  
الجندي، القاهرة.

سنن الترمذي، ط عبد الوهاب عبد اللطيف ط الأولى.

إجماع العوام عن علم الكلام، لأبي حامد محمد محمد الغزالي.

فيصل التفرقة للإمام الغزالي.

تلبس إبليس، أو نقد العلم والعلماء لابن الجوزي صححه وعلق عليه محمد منير  
الدمشقي إدارة الطباعة المنبرية، القاهرة.

مسألة المعرفة ومنهج البحث عند الغزالي د. أنور الزعبي المعهد العالمي للفكر  
الإسلامي، دار الفكر دمشق - سورية، الطبعة الأولى 1420 هـ - 2000 م.

هكذا ظهر جيل صلاح الدين وهكذا عادت القدس للدكتور ماجد عرسان الكيلاني، دار  
القلم دبي الإمارات الطبعة الثالثة 1423 هـ - 2002 م.

تطور مفهوم النظرية التربوية الإسلامية، ماجد عرسان دار القلم، دبي الإمارات.

الحقيقة في نظر الغزالي د. سليمان دنيا، دار المعارف، الطبعة الخامسة.

الغزالي للشرباصي.

منهج أهل السنة في تقويم الرجال ومؤلفاتهم للصويان أحمد بن عبد الرحمن  
الصويان، دار الوطن، الرياض الطبعة الثانية، 1417 هـ.

صحيح البخاري، لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، دار الفكر، الطبعة الأولى  
1411 هـ - 1991 م.

التصوف الإسلامي في مراحل تطوره، د. عبد المحسن سلطان، دار الآفاق العربية  
طبعة 1423 هـ / 2003 م.

صحيح مسلم، تحقيق، محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي بيروت،  
لبنان، الطبعة الثانية 1992 م.

سكب العبرات للموت والقبر والسكرات، سيد حسين العفاني، مكتبة معاذ بن جبل، الطبعة الأولى 1420 هـ - 2000 م.

البعوي ومنهجه في التفسير، عفاف عبد الغفور، دار الفرقات للنشر والتوزيع، عمان، الطبعة الأولى 1402 هـ - 1982 م.

جهود علماء السلف في القرن السادس الهجري في الرد على الصوفية د. محمد أحمد بن علي الجوير، مكتبة الرشد الطبعة الأولى 1424 هـ - 2003 م.

مقدمة أصول التفسير، لابن تيمية، تحقيق الدكتور عدنان زرزور ط 1 دار القرآن الكريم الكويت 1971 م.

شرح السنة : أبو محمد الحسن بن مسعود البغوي ت 516 هـ تحقيق شعيب الأرنؤوط، محمد زهير الشاويشي ط. المكتب الإسلامي بيروت 1971 م.

مصابيح السنة، لأبي محمد الحسين بن مسعود البغوي.

كشف الظنون، حاجي خليفة وكالة المعارف 1943 م.

تاريخ الأدب العربي، كارل بروكلمان.

مشكاة المصابيح، الخطيب التبريزي، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني ط المكتب الإسلامي.

تدوين السنة النبوية د. محمد مطر الزهراني، دار الخضير، الطبعة الثانية 1419 هـ - 1998 م.

دروس وتأميلات في الحروب الصليبية لأبي فارس، دار جهينة، الأردن عمان، الطبعة الأولى 1422 هـ - 2002 م.

هجمات مضادة في التاريخ الإسلامي د. عماد الدين خليل مكتبة النور، مصر الجديدة، الطبعة الأولى 1407 هـ - 1986 م.

الدولة العثمانية عوامل النهوض وأسباب السقوط د. علي محمد الصلابي، دار المعرفة الطبعة الأولى 2005 م.

تاريخ دولتي المرابطين والموحدين للصلابي، دار المعرفة، بيروت لبنان الطبعة الأولى 2005 م.

نهاية الأندلس، محمد عبد الله عنان.

الحروب الصليبية في شمال إفريقيا وأثرها الحضاري الدكتور ممدوح حسين، دار

عمار، الأردن، عمان الطبعة الأولى 1419 هـ - 1998 م.

تاريخ الحروب الصليبية، محمود سعيد عمران، دار النهضة العربية، بيروت الطبعة الثانية 1999 م.

من أجل فلسطين، حسين أدهم جرار، مؤسسة الزيتونة عمان، الأردن، الطبعة الأولى 1419 هـ - 1998 م.

الحركة الصليبية، سعيد عاشور، مكتبة الأنجلو المصرية الطبعة الرابعة 1986 م.  
الإسلام وحركة التاريخ، أنور الجندي.

الحروب الصليبية، أرست باكر نقله إلى العربية الدكتور السيد الباز العريني، دار النهضة العربية، بيروت.

دور الفقهاء والعلماء في الجهاد ضد الصليبيين د. آسيا نقلي، مكتبة العبيكان الرياض، الطبعة الأولى 1423 هـ/2002 م.

مملكة بيت المقدس الصليبية، عمر كمال توفيق.

العدوان الصليبي على العالم الإسلامي، صلاح الدين نوار دار الدعوة، للطبع والنشر والتوزيع.

الحروب الصليبية والأسرة الزنكية، شاكراً أحمد أبو زيد الجامعة اللبنانية كلية الآداب والعلوم الإنسانية.

الجهاد والتجديد في القرن السادس، محمد حامد الناصر مكتبة الكوثر الرياض، الطبعة الأولى 1419 هـ - 1998 م.

أثر الشرق الإسلامي في الفكر الأوروبي خلال الحروب د. عبد الله بن عبد الرحمن الربيعي، الرياض 1415 هـ.

الشرق الأدنى في العصور الوسطى " الأيوبيون " د. السيد الباز العريني - دار النهضة العربية للطباعة والنشر 1967 م.

قصة الحضارة، ول ديورانت - ترجمة محمد بدران - طبع لجنة التأليف والترجمة 1957 م.

الغزو الصليبي والعالم الإسلامي، د. علي عبد الحليم محمود، دار التوزيع والنشر الإسلامية، الطبعة الأولى 1414 هـ - 1993 م.

التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية د. أحمد شلبي.

الوسيط في تاريخ فلسطين في العصر الإسلامي الوسيط أ - فاروق عمر فوزي أ.د محسن محمد حسين، دار الشروق.

تاريخ الوطن العربي والغزو الصليبي، د. خاشع المعاضيدي د. سوادى عبد محمد  
دريد عبد القادر نوري، الطبعة الثانية 1986م.

أسباب الضعف في الأمة الإسلامية، للوكيل، د. محمد سيد الوكيل، دار المجتمع جده،  
الطبعة الأولى 1414 هـ - 1994م.

أوروبا في العصور الوسطى، سعيد عبد الفتاح عاشور.

جهاد المسلمين في الحروب الصليبية، د. فايد حماد عاشور مؤسسة الرسالة،  
بيروت، شارع سوريا، الطبعة الأولى 1401 هـ - 1981م.

الحروب الصليبية المقدمات السياسية د. عليه الجنزوري، الهيئة العامة المصرية  
العامة للكتاب.

العرب والروم اللاتين في الحرب الصليبية الأولى دكتور جوزيف نسيم يوسف دار  
 النهضة العربية، بيروت، طبعة ثالثة 1981م.

الحرب الصليبية العلاقات بين الشرق، محمد مؤنس.

حضارة العرب، غوستاف لوبون، ترجمة عادل زعيتر، نشر إحياء الكتب العربية  
القاهرة 1995م.

الحرب الصليبية الأولى د. حسن حبشي طبعة القاهرة 1947م.

الحرب المقدسة الحملات الصليبية وأثرها على العالم اليوم كارين أرمسترونغ، دار  
الكتاب العربي، بيروت لبنان ترجمة سامي الكعكي.

الخلفية الأيديولوجية للحروب الصليبية د. قاسم عبد الله عين للدراسات والبحوث  
الإنسانية، الطبعة الأولى 1999م.

دراسات في تاريخ العلاقات بين الشرق والغرب.

تاريخ سلاجقة الروم في آسيا الصغرى، د. محمد سهيل طقوس، دار النفائس، بيروت  
لبنان، الطبعة الأولى 1423 هـ / 2002م.

تاريخ السلاجقة في بلاد الشام، محمد سهيل طقوش دار النفائس، لبنان، بيروت  
الطبعة الأولى 1423 هـ - 2002م.

إمارة أنطاكية دراسة في علاقتها السياسية بالقوى الإسلامية، طلب صبار محل  
الجنابي، جامعة بغداد، كلية التربية، رسالة دكتوراه لم تطبع.

القدس عشية الغزو الصليبي، دراسة في أحوالها السياسية والإدارية، عباس عبد  
الستار الزهاوي، رسالة ماجستير.

تاريخ الفاطميين في شمال إفريقية، محمد طقوش دار النفائس، بيروت ، لبنان.



أخطاء يجب أن تصحح في التاريخ الطريق إلى بيت المقدس، د. جمال عبد الهادي  
محمد  
د. وفاء محمد رفعت دار التوزيع والنشر الإسلامية، الطبعة الثانية 2001م.

قبل الكارثة نذير ونفير، عبد العزيز بن مصطفى كامل سلسلة تصدر عن المنتدى  
الإسلامي.

حروب القدس في التاريخ الإسلامي والعربي، اللواء الركن د. ياسين سويد، دار  
الملتقى، بيروت لبنان، الطبعة الأولى 1997م.

موقف فقهاء الشام وقضاتها من الغزو الصليبي 492 - 660 هـ جمال محمد سالم  
خليفة، مركز جهاد الليبيين للدراسات الطبعة الأولى 2000م.

طرابلس الشام في التاريخ الإسلامي، الدكتور السيد عبد العزيز سالم مؤسسة شباب  
الجامعة.

أخبار الأعيان في جبل لبنان، الشيخ طنوس بن يوسف الشدياق، بيروت، لبنان،  
1954م.

الحروب الصليبية دراسات تاريخية ونقدية، محمد مؤنس، الطبعة الأولى 1999م،  
الشرق للدعاية والإعلان عمان الأردن.

دور نور الدين محمود في نهضة الأمة، عبد القاد أحمد أبو صيني، معهد التاريخ  
العربي والتراث العلمي بالعراق.

الروضتين في أخبار الدولتين.

الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي.

واقدهاه د. سيد حسين العفاني، مكتبة معاذ بن جبل، دار العفاني، الطبعة الأولى  
1421 هـ - 2001م.

الاعتصام للشاطبي، ضبطه وصححه، أحمد عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت  
لبنان، ط2، عام 1411 هـ - 1991م.

أثر الحركات الباطنية في عرقلة الجهاد ضد الصليبيين : إعداد الطالب يوسف إبراهيم  
الزامل - رسالة ماجستير - جامعة أم القرى - مكة المكرمة 1407 هـ.

هموم داعية، محمد الغزالي، دار القلم دمشق، الطبعة الثالثة 1421 هـ - 2000م.

دراسات في تاريخ الأيوبيين والمماليك د. نعمان محمود جبران د. محمد حسن  
العمادي، مؤسسة حماده للخدمات والدراسات الجامعية الأردن الطبعة الأولى

2000م.

نصوص من أدب عصر الحروب الصليبية عمر الساريسي، دار المنارة، جدة السعودية، الطبعة الأولى 1405هـ - 1985م.

ديوان ابن الخياط.

الإمارات الارتقية في الشام والجزيرة، عماد الدين خليل.

دول الإسلام للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، مؤسسة الرسالة، الطبعة السابعة 1410هـ - 1990م.

تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام، د. محمد سهيل طقوش، دار النفائس، الطبعة الأولى 1419هـ - 1999م.

المقاومة الإسلامية للغزو الصليبي، عماد الدين خليل دار ابن كثير، الطبعة الأولى 429هـ - 2005م.

نهر الذهب في تاريخ حلب، كامل حسين بن محمد الحلبي، 1926م.

تاريخ مصر الإسلامية حتى نهاية العصر الفاطمي، د. السيد عبد العزيز سالم د. سحر السيد عبد العزيز سالم، مؤسسة شباب الجامعة الإسكندرية.

الاعتبار لأسامة بن منقذ حرره، فيليب حتى، مكتبة الثقافة الدينية.

شرف الدين مودود، عبد الغني رمضان .

الوافي بالوفيات للصدفي، صلاح الدين خليل بن أبيك.

زبدة الحلب في تاريخ حلب، كمال الدين عمر بن أحمد بن هبة الله، تحقيق سامي دهان، ط دمشق 1370هـ/1951م.

الشرق الأوسط والحروب الصليبية، السيد الباز العريني، ط القاهرة 1383هـ/1963م.

الجهاد ضد الصليبيين في الشرق الإسلامي، مسفر بن سالم بن عريج الغامدي، دار المطبوعات الحديثة، الطبعة الأولى 1406هـ - 1986م.

دراسات تاريخية، د. عماد الدين خليل، دار ابن كثير، دمشق، بيروت، 1426هـ - 2005

ماهية الحروب الصليبية، الايديولوجية، الدوافع - النتائج د. قاسم عبده قاسم، منشورات ذات السلاسل، الكويت، الطبعة الثانية 1993م.

الحروب الصليبية العلاقات بين الشرق والغرب، دكتور محمد مؤنس عوض، عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية، الطبعة الأولى 1999م/2000م.

دراسات في تاريخ العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى، جوزيف نسيم يوسف، مؤسسة الشباب الجامعية الإسكندرية.

الفتوح الإسلامية عبر العصور، د. عبد العزيز بن إبراهيم العمري، مركز الدراسات والإعلام.

تاريخ الترك في آسيا الوسطى، ترجمة، أحمد العيد للسيد بارتولد، مطبعة الأنجلو المصرية 1378هـ - 1958م.

كتاب السلوك، أحمد المقرزي.

نهاوند، شوقي أبو خليل، دار الفكر، دمشق، سوريا.

الخلافة العباسية السقوط والإنهيار، فاروق عمر فوزي دار الشروق، طبعة عام 1998م.

تاريخ الزنكيين في الموصل وبلاد الشام، محمد سهيل طقوس، دار النفائس، لبنان، بيروت.

العصر العباسي، د. خالد عزام، دار أسامة الأردن، عمان، الطبعة الأولى 2003م.

تاريخ الأمم والملوك للطبري، محمد بن جرير الطبري، دمشق، دار الفكر 1399هـ - 1979م.

الدولة العثمانية والشرق العربي، محمد أنيس، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة.

فتوح البلدان للبلاذري.

الدولة السلجوقية منذ قيامها، سميرة الجبوري رسالة علمية نشرت بجامعة بغداد، وهي جزء من متطلبات درجة الدكتوراه في التاريخ الإسلام، عام 1995م.

أخبار الدول وآثار الأول في التاريخ، أحمد يوسف القرماني، عالم الكتب، بيروت، لبنان، ط 1 1412هـ، 1992م.

تاريخ بخارى منذ أقدم العصور، للنرشخي، أبو بكر محمد بن جعفر عربه عن الفارسية، وحققه د. أمين بدوي نصر الله الطرازي، دار المعارف، القاهرة ط 3.

الدويلات الإسلامية في الشرق، محمد علي حيدر عالم الكتب، القاهرة 1974م، محمد علي حيدر.

العالم الإسلامي في العصر العباسي، د. حسن أحمد محمود د. أحمد إبراهيم الشريف،  
دار الفكر العربي.

تاريخنا بين تزوير الأعداء وغفلة الأبناء، يوسف العظم، دار القلم دمشق، الطبعة  
الأولى 1419 هـ - 1998 م.

نهاية الأرب في فنون الأدب، أحمد عبد الوهاب النويري، الهيئة المصرية للكتاب،  
1395 هـ.

دخول الترك الغز إلى الشام د. شاكر مصطفى.

الفكر السامي في تاريخ الفكر الإسلامي للحجوي.

الحياة العلمية في العراق خلال العصر البويهي د. رشاد عباس معتوق، جامعة أم  
القرى، معهد البحوث وإحياء التراث الإسلامية مكة المكرمة طبعة 1418 هـ -  
1997 م.

القرامطة أول حركة اشتراكية في الإسلام، طه الولي، دار العلم للملايين - بيروت/  
الطبعة الأولى 1981 م.

أعيان الشيعة، محمد الأمين العاملي، مطبعة الإنصاف - بيروت 1950 م.

الإنسان في فكر إخوان الصفا، د. عبد اللطيف محمد، مكتبة الأنجلو المصرية دار  
العلم للطباعة - القاهرة.

الفرق بين الفرق للبغدادي، أبو منصور، عبد القاهر بن طاهر البغدادي، طه عبد  
الرؤوف سعد، طبعة مؤسسة الحلبي وشركاه بالقاهرة.

أصول الدين للبغدادي، لأبي منصور عبد القاهر التميمي البغدادي، دار الكتب العلمية،  
بيروت ط 2، 1400 هـ - 1980 م.

أصول الإسماعيلية د. سليمان عبد الله السلومي دار الفضيلة، الرياض، الطبعة  
الأولى، 1422 هـ - 2001 م.

المحلى لابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد.

إغاثة اللفهان من مصائد الشيطان، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر ابن  
القيم، تحقيق محمد الفقي، مطبعة الحلبي عام 1357 هـ.

مختصر سيرة الرسول، محمد بن عبد الوهاب، مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة.

اتعاظ الحنفاء بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء، أحمد بن علي المقرئ، تحقيق  
الشيال، طبع في القاهرة عام 1387 هـ.

المجالس المؤيدية، تحقيق وتعليق محمد عبد الغفار.

الأحوال السياسية والدينية في بلاد العراق والمشرق الإسلامي في عهد الخليفة القائم بأمر الله العباسي، محمود عرفه محمود، الحولية العاشرة، كلية الآداب الكويت.

تطورات الأحداث السياسية بني العباسيين والفاطميين بتول إبراهيم العباسي، جامعة بغداد، جزء من متطلبات درجة الماجستير لم تُطبع.

سياسة الفاطميين الخارجية، جمال سرور، دار الفكر المعاصر.

الوزارة العباسية 90/447 العهد السلجوقي سمعية عزيز محمود، جامعة بغداد، رسالة ماجستير لم تُطبع.

أعيد التاريخ نفسه، محمد العبد، المنتدى الإسلامي.

قيام الدولة العثمانية د. عبد اللطيف عبد الله د. عبد اللطيف عبد الله دهيش، الطبعة الثانية 1416 هـ - 1995 م مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة.

في التاريخ الشامي، شاعر مصطفى.

تاريخ طرابلس د. السيد عبد العزيز سالم.

التاريخ الإسلامي، الدولة العباسية، محمود شاعر المكتب الإسلامي.

المجتمع الإسلامي، أحمد رمضان.

سراج الملوك للطروطوشي.

السلطين في المشرق العربي، د. عصام محمد شبارو طبعة 1994 م، دار النهضة العربية، بيروت - لبنان.

تاريخ الدولة الفاطمية، د. محمد طقوش، دار النفائس.

حركة الحشاشين، محمد عثمان.

تاريخ الحركات السرية، محمد عنان.

الإسماعيلية المعاصرة، محمد أحمد الجوير، دار طيبة الرياض، الطبعة الثانية.

الحركات الباطنية في العالم الإسلامي د. محمد أحمد الخطيب، دار عالم الكتب، الطبعة الأولى 1404 هـ - 1984 م.

تاريخ الدعوة الإسماعيلية، مصطفى غالب.

التسلل الباطني في العراق، مكي خليل، رسالة جامعية نُقشت بالعراق.

دولة الإسماعيلية في إيران، محمد السعيد جمال الدين، الدار الثقافية، القاهرة،

الطبعة الأولى 1999/هـ 419م.

دول الإسلام، للذهبي.

حول الأدب في العصر السلجوقي د. محمد التونجي مكتبة قورينا، بنغازي، طبعة سنة 1974م.

الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر، د. يحي حمزة عبد القادر الوزنة، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة الطبعة الأولى 1424هـ - 2004م.

تاريخ الإسلام، حسن إبراهيم حسن، مكتبة النهضة المصرية 1982م ط2.

سلاجقة الشام والجزيرة في الفترة ما بين 435 - 570 د. ارشيد يوسف، طبعة عام 1409هـ - 1988م.

الشرق الإسلامي قبيل الغزو المغولي، د. حافظ أحمد حمدي، دار الفكر العربي، القاهرة.

تاريخ الأعظمية، مدينة الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان، تأليف الخطاط وليد الأعظمي، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى 1420هـ/1999م.

سياسة الخليفة الناصر لدين الله الداخلية، أحلام النقيب، رسالة علمية، نشرت في العراق، لم تطبع.

الجيش وتأثيراته في سياسة الدولة الإسلامية منذ تأسيسها وحتى سقوط بغداد.

الموسوعة العامة لتاريخ المغرب والأندلس، نجيب زبيب، دار الأمير، الطبعة الأولى 1415هـ - 1995م.

دراسة في الفرق في تاريخ المسلمين والخوارج الشيعة د. أحمد محمد جلي.

فرق معاصرة، غالب العواجي.

فهرس الكتاب

18	: الفصل الأول	: السلاجقة، أصولهم وسلاطينهم
18	: المبحث الأول	: أصولهم ومواطنهم وبداية ظهورهم
19	أولاً :	اتصال الأتراك بالعالم الإسلامي
20	ثانياً :	بداية ظهور السلاجقة.
21	ثالثاً :	المشرق الإسلامي قبيل ظهور السلاجقة.
21		السامانيون
24		الغزنويون
25		محمود الغزنوي.
27		الصراع الغزنوي السلجوقي.
28		معركة دندانقان وقيام السلطنة السلجوقية.
28		نتائج معركة دانقان
30		القراخانيون.
31		البويهيون.
31		لمحة تاريخية عن البويهيين.
32		تشيع البويهيين
32		إهانتهم للخلفاء
33		وزراءهم

- 33 هـ - الصلة بين البويهيين والقرامطة
- 34 موقفهم في حماية حدود الدولة الإسلامية.
- 34 البويهيون والإقطاع العسكري
- 35 مناصرة الأمراء البويهيين لحركة التشيع وإثارة التفرقة والنعرات الضيقة.
- 38 إنشاء مراكز شيعية متخصصة في التأليف والتعليم في بغداد والنجف والكاظمية.
- 40 إشاعة الآراء المنحرفة للفلاسفة مثل حركة إخوان الصفا
- 41 نهاية الدولة البويهية.
- 41 اجتماع السلاجقة على زعامة طغرل بك وتوسع دولتهم
- 42 تنظيم إدارة الدولة في عهدها الأول :
- 43 اعتراف الخليفة العباسي بالسلاجقة
- 44 اتساع رقعة الدولة
- 47 التوسع نحو الأناضول
- 47 المبحث الثاني : علاقة السلاجقة بالخلافة ودخول العراق والقضاء على الدعوة الشيعية الرافضية والباطنية.
- 49 أولاً : النفوذ الفاطمي العبيدي في العراق وفتنة البساسيري
- 49 النفوذ الفاطمي العبيدي في العراق وفتنة البساسيري
- 50 عقيدتهم وصلتهم بالقرامطة
- 51 حكم العلماء في الفرق الباطنية
- 54 المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي داعية الفاطمية العبيدية
- 57 فتنة البساسيري في العراق
- 57 التواصل بين البساسيري والمؤيد هبة الله الشيرازي
- 58 الجهود التي بذلها المؤيد هبة الله الشيرازي لدعم فتنة البساسيري
- 60 استيلاء البساسيري على بغداد وإقامة الخطبة فيها للفاطميين



- 61 مقتل رئيس الرؤساء أبو القاسم بن المسلمة والانتقام من أهالي
- 63 القائم بأمر الله وعبادته ودعاؤه الذي علق على الكعبة
- 64 دعاء القائم بأمر الله الذي علق على الكعبة المشرفة
- 64 رسالة الخليفة القائم بأمر الله من أسره إلى طغرل بك
- 66 دخول طغرل بك بغداد ولقاؤه بالخليفة القائم بأمر الله
- 67 مقتل البساسيري
- 67 هـ - محاربة السلاجقة للدعوة الفاطمية العبيدية
- 69 دخول الدولة السلجوقية في صراع مع الروم
- 69 خطبة طغرل بك بغداد ولقاؤه بالخليفة وزواجه منها ووفاته
- 70 دخول الملك طغرل بك على بنت الخليفة ووفاته
- 71 الوزير السلجوقي الأول عميد الملك الكندري
- 73 المبحث الثالث : ألب أرسلان (محمد) الأسد الشجاع
- 73 أولاً : اجتماع الكلمة عليه
- 73 ثانياً : سماحه للسيدة زوجة طغرل بك وابنة الخليفة بالرجوع إلى بغداد
- 74 ثالثاً : جهاده في سبيل الله
- 75 رابعاً : حملة السلطان ألب أرسلان على الشام وضم حلب.
- 77 حصار حلب وإخضاعها صلحاً للدولة السلجوقية
- 78 تحرك محمود بن نصر أمير حلب للمصالحة
- 79 التوغل السلجوقي في جنوب بلاد الشام
- 80 خامساً : موقعة ملاذكرد
- 81 تأمر ملك الروم على الإسلام
- 81 ثم أرسل السلطان ألب أرسلان المصالحة على ملك الروم

- 82 اندلاع المعركة وانتصار المسلمين
- 83 نتائج ملاذكرد 463هـ
- 86 وفاة السلطان ألب أرسلان : الأسد الشجاع
- 87 المبحث الرابع : السلطان ملكشاه
- 87 أولاً : تربية ملكشاه على إدارة السلطنة وتوطيد الملك له
- 87 تربيته على إدارة السلطنة
- 87 تولي السلطنة
- 88 خروج عمه والقضاء عليه
- 89 ثانياً : اهتمامه بالرعية وشيء من عدله ومواقفه
- 89 تفقده للرعية
- 90 تشييعه لركب الحجاج العراقي
- 90 مناصرة المظلومين
- 90 دعوته لله أن ينصر الأصلح للمسلمين
- 91 الستر على أعراض المسلمين
- 91 واعظ مع ملكشاه
- 91 إقامة العدل مع الأمراء
- 92 المال مال الله والعباد عبيده
- 92 إني أغار على هذا الوجه الجميل من النار
- 92 أقمتم لك جيشاً يسمى جيش الليل
- 92 زواج الخليفة المقتدي بابنة ملكشاه
- 93 وصف جهاز ابنة السلطان ملكشاه وزفتها
- 93 ثالثاً : الاستقرار السلجوقي في بلاد الشام
- 94 الاستيلاء على دمشق

- 95 زوال الإمارة المرداسية وقيام الإمارة العقيلية في حلب
- 97 علاقة مسلم بن عقيل مع تتش ألب أرسلان في الشام
- 97 حملة مسلم بن عقيل على دمشق 475 هـ
- 97 مقتل شرف الدولة مسلم بن قريش العقيلي سنة 478 هـ
- 98 النزاع بين تتش وسليمان بن قنلمش
- 99 السلطان ملكشاه يتسلم حلب
- 100 رابعاً : تأسيس سلطنة سلاجقة الروم 470 هـ - 479 هـ
- 101 خامساً : الحسن بن الصباح والدعوة النزارية الإسماعيلية الحشيشية
- 102 السيطرة على قلعة الموت 483 هـ
- 102 مراتب ودرجات أعضاء الدعوة النزارية الباطنية
- 103 مهام الدعاة
- 105 مراحل الدعوة
- 106 منطلقات الحركات الباطنية
- 110 من أساليب الباطنية
- 112 رسالة السلطان جلال الدين ملكشاه إلى حسن الصباح
- 114 جواب حسن الصباح إلى السلطان ملكشاه السلجوقي
- 119 دولة الإسماعيلية في إيران
- 120 نظام الملك ومشروعه في محاربتة للمد الباطني
- 120 المبحث الخامس : وفاة الخليفة القائم بأمر الله وتولي أمر الخلافة المقتدي بالله
- 120 أولاً : وفاة الخليفة القائم بأمر الله
- 121 ثانياً : خلافة المقتدي بالله
- 122 ثالثاً : تدهور العلاقة بين ملكشاه والمقتدي
- 123 رابعاً : نظام الملك

- 124 ضبطه لأمر الدولة التعور النظري لها عند نظام الملك
- 125 التصور النظري للدولة عند نظام الملك
- 126 اهتمام نظام الملك بالتنظيمات الإدارية
- 127 نظام الملك والتفكير الاقتصادي
- 129 عناية نظام الملك بالمنشآت المدنية
- 129 أثره في النهوض بالحركة العلمية والأدبية
- 130 شيء من عبادته وتواضعه ومدح الشعراء له
- 132 وفاته 485هـ
- 133 المبحث السادس : عهد التفكك وضعف وانهيار الدولة السلجوقية
- 134 أولاً : اعتراف الخليفة العباسي بمحمود بن ملكشاه سلطاناً
- 135 القتال على عرش السلطنة بين بركيارق وتركان خاتون
- 137 وفاة محمود بن ملكشاه
- 137 ثانياً : انتصار بركيارق واعتراف الخليفة العباسي به سلطاناً للسلاجقة سنة 487هـ
- 137 النزاع بين بركيارق وعمه تتش على عرض السلطنة 488هـ
- 138 منافسة أرسلان أرغوت بركيارق على السلطنة
- 139 ثالثاً : النزاع بين بركيارق وأخويه محمد وسنجر على عرش السلطنة
- 141 رابعاً : وفاة بركيارق وتولي محمد بن ملكشاه السلطنة
- 142 موعظة رهيبة بليغة يحضرها السلطان محمد بن ملكشاه
- 144 نصيحة الإمام الغزالي لمحمد بن ملكشاه
- 146 محاربتة للباطنية
- 150 وفاة السلطان محمد بن سنجر
- 151 خامساً : الخليفة العباسي المستظهر بالله
- 152 قيام المستظهر للتراويح واهتمامه بالقرآن الكريم

- 153 من أقول المستظهر
- 153 موقف الإمام الغزالي من المستظهر
- 154 علاقة المستظهر بالمرابطين
- 155 موقف المستظهر من الحملات الصليبية
- 156 صراع سلاطين السلاجقة وموقف المستظهر منهم
- 156 وفاة المستظهر
- 157 سادساً : سنجر والسلطنة السلجوقية
- 158 بسط سنجر نفوذه على بقية الدولة السلجوقية
- 159 النزاع بين محمود ومسعود ابنا محمد بن ملكشاه
- 159 البداية الفعلية بين الخلافة العباسية والدولة السلجوقية
- 160 اضطراب الأحوال بين الخليفة العباسي المسترشد بالله والسلطان محمود
- 160 القتال بين عماد الدين زنكي وأحد خواص الخليفة
- 161 حكمة السلطان سنجر في التعامل مع محمود ابن أخيه
- 162 السلطان مسعود بن محمد بن ملكشاه السلجوقي
- 163 - وفاة السلطان مسعود عام 547هـ
- 164 سابعاً : الخليفة المسترشد بالله العباسي
- 164 بيعته
- 165 من صفاته وشعره
- 166 جهود الخليفة المسترشد بالله في إرجاع هيبة الخلافة
- 166 حصار الخليفة المسترشد بالله للموصل
- 167 القتال بين الخليفة والسلطان مسعود ووقوعه في الأسر ومقتله
- 169 ثامناً : الخليفة الراشد بالله
- 169 الخلاف بين السلطان مسعود والخليفة الراشد

169	عزل الخليفة الراشد
170	تتبع السلطان مسعود الراشد
170	مقتل الراشد
171	تاسعاً : مظاهر السيطرة على الخلافة
171	نقل مقر الحكومة خارج بغداد
172	الأصهار إلى البيت السلجوقي
172	تفويض السلطة
172	ولاية العهد
173	شارات الخلافة
173	الألقاب
174	إعادة تشكيل الجيش
177	بداية انتعاش الخلافة العباسية
179	عاشراً : نهاية الدولة السلجوقية وزوالها
182	الفصل الثاني : نظام الوزارة العباسية في العهد السلجوقي
182	المبحث الأول : صفات وزير الخليفة العباسي والسلطان السلجوقي
182	أولاً : صفات وزير الخليفة العباسي
183	العلم
183	الرأي السديد
183	العدل
183	الكفاية
184	السياسة
184	الشؤون الدينية
185	قوانين الوزارة

- 185 البلاغة وحسن الترسل
- 185 المحبة لدى العامة والخاصة
- 186 المعرفة بقواعد ديوان الخلافة
- 187 ثانياً : صفات الوزير السلجوقي
- 187 محبة العلم والعلماء
- 187 سداد الرأي
- 187 العدل
- 187 الصلاح والفقہ
- 187 إجادة اللغتين العربية والفارسية
- 188 الكفاية
- 188 تدبير البلاد والجيوش
- 188 الشهامة والصبر
- 189 المبحث الثاني : ميزات وخصائص ومراسيم تقليد الوزير العباسي والسلجوقي وألقابهم
- 189 أولاً : مراسيم تقليد الوزير العباسي
- 190 ثانياً : مراسيم تقليد الوزير السلجوقي
- 191 ثالثاً : ألقاب الوزير العباسي
- 192 رابعاً : ألقاب الوزير السلجوقي
- 193 خامساً : امتيازات وشارات الوزير السلجوقي
- 195 سادساً : امتيازات وشارات الوزير السلجوقي
- 196 المبحث الثالث : صلاحيات الوزير العباسي والسلجوقي
- 196 أولاً : الإدارية
- 198 السياسية
- 199 المالية

200	العسكرية
201	ثانياً : صلاحيات الوزير السلجوقي
201	الإدارية
202	السياسية
203	المالية
203	العسكرية
204	المبحث الرابع : العزل والمصادرة لوزراء بني العباس والسلاجقة
204	أولاً : العزل والمصادرة لوزراء بني العباس
206	ثانياً : العزل والمصادرة لوزراء سلاطين السلاجقة
207	ثالثاً : المنافسة والمساومة على منصب الوزارة العباسية
208	رابعاً : المنافسة والمساومة على الوزارة السلجوقية
211	المبحث الخامس : أشهر وزراء الخلفاء العباسيين والسلاجقة
211	أولاً : أشهر الخلفاء العباسيين
211	فخر الدولة بن جهير
212	عميد الدولة ابن جهير
214	الوزير أبو شجاع بن الحسن الروذراوري
216	الوزير الحسن بن علي بن صدقة
218	الوزير شرف الدين علي بن طراد الزينبي
219	الوزير عون الدين بن هبيرة
221	ثانياً : من وزراء سلاطين دولة السلاجقة
221	الوزير نصير الدين أبو المحاسن سعد الآبي
221	الوزير كمال الملك السميرمي
222	الوزير كمال الدين محمد بن الحسين الخازن



224	الفصل الثالث : النظم الحربية عند السلاجقة
224	المبحث الأول : أسس الإدارة العسكرية السلجوقية
224	أولاً : مقومات الفكر العسكري السلجوقي
225	التنشئة العسكرية لأبناء
226	الجهاد في سبيل الله
227	الحرص على كسب ولاء الجيش وقادته
228	الخبرة والتجربة
229	الإخلاص والتضحية
229	الحيطة والحذر والمتابعة
230	العلاقة بين الجند وقادتهم والتدرج في الرتب العسكرية
231	الجمع بين الرأي والتدبير والقوة العسكرية
232	ثانياً : الاعتماد على أجناس مختلفة
233	ثالثاً : زيادة عدد أفراد الفرق العسكرية
234	رابعاً : التقسيم العشري
234	أمراء المنين مقدموا الألوفا
234	أمراء الطبلخاناه
235	أمراء العشرات
235	أمراء الخمسات
235	خامساً : الإقطاع العسكري
236	خصائص الإقطاع عند السلاجقة
237	عوامل التوسع في الإقطاع العسكري
238	موقف العلماء من الإقطاع
239	سادساً : الرهائن

240	سابعاً : الإعداد المعنوي للجيش
241	المبحث الثاني : نظم الإدارة العسكرية عند السلاجقة
241	أولاً : المناصب القيادية
241	الأمير الحاجب الكبير
243	الاسفهلار، قائد القواد أو القائد العام
244	أمير الحرس
244	المقدم
245	العميد
245	الشحنة
246	الأتابك
246	قاضي العسكري
247	الذردار
247	سلاح دار
247	ثانياً : ديوان عرض الجيش
248	تنظيم سجلات أسماء الجند
248	عرض الجيش
249	تحديد المهام الموكلة إلى الجند
249	الإشراف على النواحي التموينية
249	الإشراف على النواحي المالية
250	الإشراف على التسليح
250	الإشراف على زي الجند
251	ثكنات الجند
251	ثالثاً : أقسام الجيش السلجوقي

251	القوة النظامية
251	القبائل التركمانية
252	فرق الولايات
253	قوات الأمراء
253	قوات المدن والمتطوعة والأوباش
254	الطلائع
254	الجاويشة
254	فرق المنزل
255	رابعاً : عناصر الجيش
255	الأتراك
255	العرب
256	الأكراد
256	الفرس
256	الديلم
256	الأرمن
256	خامساً : فرق الجيش
256	الرجالة
256	الفرسان
257	النشابة والنفاطيون والمنجنيقيون والدبابون
258	سادساً : التعليم والتدريب العسكري
259	سابعاً : حجم الجيش السلجوقي
260	ثامناً : العيون والجواسيس
260	تاسعاً : الإسناد العسكري

260	الإمدادات العسكرية بالجند
261	المهندسون
261	حمل الأثقال
262	التموين
262	عاشراً : الإسناد الطبي
263	الحادي عشر : الخيل ودورها في الجيش السلجوقي
263	الثاني عشر : الموارد المالية للجيش السلجوقي
264	الثالث عشر : شعار السلاجقة وأعلامهم
265	المبحث الثالث : الأسلحة والتحصينات الحربية
265	أولاً : الأسلحة الفردية الخفيفة
265	الأسلحة الهجومية
265	الأسلحة الوقائية والدفاع عن النفس
265	الترس
266	الدرع
266	البيضة
266	ثانياً : الأسلحة الجماعية الثقيلة
266	المنجنيق والعرادة
266	الدبابة والبرج ورأس الكبش
266	ثالثاً : أسلحة العرض والزينة
267	رابعاً : نظام حماية المدن
267	خامساً : وسائل الحصار
267	سادساً : صناعة الأسلحة وخبزائها
267	المبحث الرابع : الخطط والفنون القتالية

- 267 أولاً : القدرة على التحرك
- 268 السرعة
- 268 استخدام الكمان
- 269 التراجع الزائف
- 269 خطة تطويق العدو
- 270 المباغرة والمفاجأة
- 270 ثانياً : الرمي بالسهم
- 271 ثالثاً : الالتحام مع العدو
- 271 مرحلة الالتحام الأولي
- 271 مرحلة الالتحام الكامل
- 272 رابعاً : الاستنزاف
- 272 خامساً : سياسة الأرض المحروقة
- 273 سادساً : التأثير على جيش العدو
- 274 سابعاً : السيطرة على الطرق
- 274 ثامناً : السيطرة على موارد المياه
- 275 تاسعاً : التأمين العسكري
- 275 عاشراً : المهام الخاصة الطارئة
- 276 المهام الحربية
- 276 مهام الحراسة
- 277 الحادي عشر : نظام التعبئة
- 277 المبحث الخامس : أثر نظم السلاجقة في الدولة الزنكية والأيوبية والمماليك
- 277 أولاً : الدولة الزنكية
- 278 ثانياً : الأيوبيون والمماليك

279	أجناس وعناصر الجند
279	تكوين الجيش
279	فرق الجيش
280	الخطط والفنون القتالية
280	وسائل نقل الأخبار ووسائل الاتصال
281	الإقطاع العسكري
281	التقسيم العشري
282	الألقاب العسكرية
283	المبحث السادس : المرأة في العهد السلجوقي
283	أولاً : زوجة طغرل بك
284	ثانياً : ترکان خاتون زوجة السلطان ملكشاه
284	ثالثاً : خاتون بنت ملكشاه زوجة المستظهر
285	رابعاً : قهرمانة المقتدي
286	خامساً : خاتون السفيرية
286	سادساً : عالمات وزاهدات وواعظات في العهد السلجوقي
287	سابعاً : اختلاط النساء بالرجال
288	الفصل الرابع : المدارس النظامية في عهد السلاجقة
288	المبحث الأول : نشأة المدارس وأهدافها
288	أولاً : نشأتها
289	ثانياً : الأهداف التعليمية للمدارس الإسلامية وخصوصاً النظامية
294	ثالثاً : وسائل النظام في تحقيق الأهداف وحله للمشاكل
294	الأماكن
295	اختيار الأساتذة والعلماء

296	تحديد منهج الدراسة
297	توفير الإمكانيات المادية
298	تطلع الأساتذة إلى التدريس بالنظامية
298	حله للمشاكل
300	رابعاً : تنظيم الهيئة التدريسية
300	تعيين الأساتذة وفصلهم
300	مراتب التدريس
301	مرتبة الصدر
301	مراتب المتعلمين
301	الكتاب المدرسي
302	القبول والتخرج
302	الإجازة
303	خامساً : أثر المدارس النظامية في العالم الإسلامي
304	المبحث الثاني : الإمام الشافعي وأثره في المدارس النظامية
304	أولاً : اسمه ونسبه وشيء من سيرته
304	اسمه ونسبه
305	لقبه
305	مولده ونشأته
305	مكان ولادته
305	نشأته وطلبه للعلم
306	رحلته إلى المدينة ولقاؤه بالإمام مالك
307	رحلته إلى اليمن
308	محنه

- 309 رجوعه إلى مكة وحضور الإمام أحمد إلى مجالسه
- 310 رحلته الثانية إلى العراق
- 311 رحلته إلى مصر
- 312 وفاته
- 313 ثانياً : أصول الشافعي في إثبات العقيدة
- 313 الأصل الأول : الالتزام بالكتاب والسنة
- 314 الأصل الثاني : خبر الآحاد ومكانته عند الإمام الشافعي
- 316 الأصل الثالث : تعظيمه لفهم الصحابة واتباعه لهم رضي الله عنهم
- 317 الأصل الرابع : مجانية أهل الأهواء والبدع والكلام وذمهم
- 317 ثالثاً : عقيدته في الإيمان ومنهجه في إثباتها
- 317 حقيقة الإيمان ودخول الأعمال في مسماه
- 318 زيادة الإيمان ونقصانه
- 319 حكم مرتكب الكبيرة
- 319 رابعاً : توحيد الألوهية
- 319 الحكمة من خلق الجن والإنس
- 320 تسوية القبر
- 320 البناء على القبور وتجسيصها
- 320 بناء المساجد على القبور
- 321 زيارة القبور
- 321 رأي الإمام الشافعي في الحلف بغير الله
- 321 خامساً : طريقة الشافعي في الاستدلال على وجود الله
- 323 سادساً : توحيد الأسماء والصفات
- 324 سابعاً : عقيدته في الصحابة



- 325 فضل الخلفاء الراشدين ودرجتهم بين الصحابة
- 326 سكوته عما شجر بين الصحابة
- 326 موقفه من أصحاب الفرق البدعية والشيعة الرافضة
- 327 الشافعي واتهامه بمذهب الشيعة الرافضة
- 329 ثامناً : عناصر المنهج في فقه الإمام الشافعي
- 330 تاسعاً : هل الإمام الشافعي من المجددين ؟
- 330 دفاعه عن عقيدة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
- 330 تدوينه علم أصول الفقه
- 330 نصرته للنسبة
- 332 المبحث الثالث : الإمام أبو الحسن الأشعري
- 332 أولاً : اسمه ونسبه وموطنه ومولده ومكانته العلمية
- 334 ثانياً : المراحل التي مرّ بها
- 338 ثالثاً : سر عظمة الأشعري في التاريخ
- 339 أبو الحسن الأشعري يشرح عقيدته التي يدين بها
- 339 مصدر العقيدة عن أبي الحسن الأشعري
- 340 العلاقات بين العقلية والحسيات والعقيدة والديانات
- 341 اجتماع أهل السنة على المعتزلة وأهل البدع
- 343 اتجاهات أهل السنة في بداية القرن الرابع
- 344 ميادين الصراع الفكري في العصر الحديث
- 345 بعض مؤلفات أبي الحسن الأشعري
- 346 اجتهاده في العبادة
- 347 رابعاً : عقيدة أبي الحسن الأشعري التي مات عليها
- 350 خامساً : جهود الأشاعرة في الدفاع عن الكتاب والسنة

351	وصفهم بأنهم من أهل السنة في مقابل المعتزلة
351	ردودهم على الباطنية والملاحدة وغيرهم
352	دفاعهم عن السنة وردودهم على أهل البدع
353	جهودهم في كسر سورة المعتزلة والجهمية
353	إنصاف ابن تيمية لأعلام الأشاعرة يرحمهم الله جميعاً
354	موقف ابن تيمية من أبي الحسن الأشعري
356	موقف ابن تيمية من الباقلاني
356	موقف ابن تيمية من الجويني
356	ثناء ابن تيمية على الغزالي
358	المبحث الرابع : أشهر علماء المدارس النظامية في العهد السلجوقي
358	أولاً : أبو إسحاق الشيرازي
358	شيوخه وتلاميذه
358	مكانته وثناء الناس عليه
360	مؤلفاته وشيء من شعره
361	وفاته
362	ثانياً : إمام الحرمين عبد الملك الجويني
362	شيوخه
364	تلامذته
364	ثناء العلماء عليه
365	من أخلاقه وصفاته
367	القيمة العلمية لكتاب الإمام الجويني غياث الأمم
368	عودته إلى مذهب السلف ورجوعه عن علم الكلام
371	مؤلفاته

372	وفاته
373	المبحث الخامس : الإمام الغزالي، من كبار علماء المدارس النظامية
373	أولاً : اسمه ونسبه ونشأته
373	اسمه ونسبه
373	نشأته ومولده
374	اجتهاده في طلب العلم
374	ملازمته إمام الحرمين
375	تعيينه مدرساً على نظامية بغداد
375	من أسباب نبوغ الغزالي وشهرته
376	التحول الكبير الذي غير مجرى حياته
377	عودته للتصدي للتعليم
378	الترتيب الزمني لمؤلفات الغزالي
380	ثانياً : موقف الغزالي من الشيعة الباطنية
381	بنية كتاب فضائح الباطنية
381	مضمون الكتاب
384	البعد السياسي في كتابات الغزالي
385	ثالثاً : موقف الغزالي من الفلاسفة والفلسفة
386	دراسته للفلسفة
387	ضربة قاصمة
390	تأثير كتاب تهافت الفلاسفة
390	خلاصة عمل الغزالي في ميدان الفلسفة
391	موقف الغزالي بين العقل والنقل
392	انتصار الفكر السني في العهد السلجوقي

393	رابعاً : الغزالي وعلم الكلام
395	خامساً : الغزالي والتصوف
397	بدء طريق التصوف عند الغزالي
398	نتائج الدراسة
400	تصوف بغير شيخ
400	نقد الغزالي للصوفية
400	قلة المتصوفة
401	فساد المتصوفة
401	الغرور والجهل
402	سقوط التكاليف
403	أثر الغزالي في التصوف
403	ضرورة العلم الشرعي
403	رفض الغزالي للتأويلات الباطنية
403	جعل من التصوف علم أخلاقي عملي
404	تصحيح مفهوم الزهد
405	سادساً : دور أبي حامد الغزالي في الإصلاح
405	منهج الغزالي في الإصلاح
406	صفات منهج الغزالي في الإصلاح
407	تشخيص الغزالي لأمراض المجتمع الإسلامي
407	فساد رسالة العلماء
409	انحراف الألفاظ عن مدلولاتها
410	نقد السلاطين الظلمة
413	نقده للبدع والمنكرات التي حدثت في المجتمع

- 414 ميادين الإصلاح عند الغزالي
- 414 العمل على إيجاد جيل من العلماء والمربين
- 415 وضع منهاج جديد للتربية والتعليم
- 416 بناء العقيدة الإسلامية
- 416 ميدان تهذيب النفس والإرادة
- 417 ميدان دراسة العلوم الفقهية
- 417 ميدان الحكمة والإعداد الوظيفي
- 418 إحياء رسالة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
- 419 نقد السلاطين الظلمة
- 419 محاربة المادية الجارفة والسلبية الدينية وتصحيح التصور السائد عن الدنيا والآخرة
- 419 الدعوة للعدالة الاجتماعية
- 420 محاربة التيارات الفكرية المنحرفة
- 421 الإصلاح في ميدان الفكر
- 421 دور العقل
- 421 رفض التقليد
- 422 الدعوة إلى الكتاب والسنة
- 423 الالتزام بمنهج السلف
- 424 سابعاً : الغزالي وعلم الحديث
- 425 ثامناً : كتاب إحياء علوم الدين
- 429 تاسعاً : موقف الغزالي من الاحتلال الصليبي
- 430 آراء بعض المعاصرين في سكوت الغزالي عن الحروب الصليبية
- 430 الدكتور زكي مبارك
- 431 الدكتور عمر فروخ

- 431 الدكتور يوسف القرضاوي
- 432 الدكتور ماجد عرسان الكيلاني
- 433 كتاب إجماع العوام في آخر عمره
- 435 اقبال الغزالي على القرآن الكريم وصحاح الأحاديث
- 435 وفاته
- 437 عاشراً : الإمام البغوي وجهوده في خدمة الكتاب والسنة في العهد السلجوقي
- 437 معالم التنزيل في التفسير
- 440 شرح السنة للحافظ البغوي
- 441 مصابيح السنة
- 442 الحادي عشر : شيخ الإسلام أبو إسماعيل الأنصاري الهروي
- 442 اعتزازه بالمذهب الحنبلي
- 443 كتابه منازل السائرين
- 444 من مكائد خصومه
- 444 دعاء الإمام الجويني له
- 444 تقديمه لكتاب أبي عيسى الترمذي على البخاري ومسلم
- 445 في مجلس نظام الملك
- 445 مصدر رزقه
- 445 سنة وفاته
- 447 الفصل الخامس : الحروب الصليبية في العهد السلجوقي
- 447 المبحث الأول : الجذور التاريخية للحروب الصليبية واستمرارها إلى يومنا هذا
- 447 أولاً : البيزنطيون
- 448 ثانياً : الأسبان
- 449 ثالثاً : الحركة الصليبية

- 453 رابعاً : حركة التفاف الصليبيين
- 455 خامساً : الاستعمار
- 456 المبحث الثاني : أهم أسباب ودوافع الصليبيين
- 458 أولاً : الدافع الديني
- 460 ثانياً : الدافع السياسي
- 462 ثالثاً : الدافع الاجتماعي
- 463 رابعاً : الدافع الاقتصادي
- 464 خامساً : تبدل ميزان القوى في حوض البحر المتوسط
- 468 سادساً : استنجد أميراطور بيزنطة بالبابا أوربان الثاني
- 469 سابعاً : شخصية البابا أوربان الثاني ومشروعه الشامل للغزو الصليبي
- 470 أوربان الثاني يعقد مجمعاً كنسياً في جنوب فرنسا
- 471 الخطبة التي ألقاها أوربان الثاني
- 472 ما يستنتج من خطاب البابا أوربان الثاني
- 476 الاجتماع الاستشاري للبابا بعد خطابه
- 477 حملة الدعاية الصليبية
- 477 العقلية التنظيمية لأوربان الثاني
- 478 بطرس الناسك
- 479 غفلة المسلمين عما يدبر لهم
- 480 المبحث الثالث : بدء الحرب الصليبية الأولى
- 480 أولاً : حملة العامة الغوغاء
- 482 ثانياً : حملة الأمراء
- 483 موقف اليهود من الحروب الصليبية
- 484 موقف الإمبراطور البيزنطي من حملة الأمراء

- 485 سقوط نيقية
- 486 معركة دوريليوم
- 487 نتائج معركة دوريليوم
- 488 سقوط قونية وهرقلة
- 488 إمارة الرها
- 490 إمارة انطاكية
- 494 مذبحة معرة النعمان
- 495 ثالثاً : تأسيس مملكة بيت المقدس
- 498 مقدمات الاحتلال
- 499 القوى المتواجدة
- 501 الحصار
- 502 الهجوم الأول للقوات الصليبية
- 502 العودة إلى الاستعداد للقتال
- 504 الهجوم الحاسم
- 507 وحشية الحضارة الغربية الصليبية
- 509 دور رجال الدين المسيحي في سقوط القدس
- 511 فشل الفاطميين في استعادة البيت المقدس
- 514 رابعاً : سقوط المدن الساحلية لبلاد الشام
- 514 سقوط طرابلس
- 517 سقوط بيروت
- 518 سقوط صيدا
- 521 المبحث الرابع : أسباب نجاح الحملة الصليبية الأولى
- 522 أولاً : انعدام الوحدة السياسية في العالم الإسلامي



- 523 ثانياً : الصراع على السلطنة في داخل البيت السلجوقي
- 524 ثالثاً : الدولة الفاطمية
- 526 رابعاً : سقوط الخلافة الأموية بالأندلس
- 527 خامساً : دور النصارى الذين كانوا يعيشون في بلاد الشام
- 528 سادساً : موقف بعض الإمارات العربية من الغزو الصليبي
- 529 سابعاً : دور الباطنية الإسماعيلية الرافضة في عرقلة الجهاد ضد الصليبيين
- 529 تعاونهم ضد الصليبيين
- 530 اغتيال قادة المسلمين
- 533 إشاعة الرعب والخوف في المجتمع الإسلامي
- 534 فتوى ابن تيمية في الحركات الباطنية
- 535 ثامناً : انتشار الفكر الشيعي الرافضي والباطني
- 536 تاسعاً : تدهور الحياة الاقتصادية قبل الغزو الصليبي
- 538 عاشراً : ضعف الدولة البيزنطية
- 539 الحادي عشر : تمرس فرسان الإفرنج على الحرب والإمدادات الأوروبية المستمرة لهم
- 541 أثر الاستبداد على الدين والحياة
- 542 معارك في فقه الفروع
- 544 دروس بالغة وعبر مفيدة
- 546 معالم المنهج للصحة الإسلامية
- 547 الثاني عشر : استراتيجية الحملة الصليبية بعد الاحتلال
- 551 المبحث الخامس : حركة المقاومة في العهد السلجوقي ما بين الغزو الصليبي وظهور عماد الدين زنكي
- 551 أولاً : الفقهاء والقضاة واستجابتهم لمقاومة الغزو الصليبي
- 551 استنجد فقهاء وقضاة دمشق بخلافة بغداد

- 553 القاضي الأمير فخر الملك بن عمار والاستنجد بالإمارات المحلية وخلافة بغداد
- 553 استنجد فقهاء وقضاة حلب بخلافة بغداد
- 555 دور الفقهاء والقضاة في التحريض على الجهاد بالكتابة والتأليف
- 558 المشاركة الفعلية للفقهاء في ساحات الجهاد
- 560 تحريض الفقهاء والقضاة على القتال في ساحات المعارك
- 561 ثانياً : الشعراء ودورهم في حركة المقاومة
- 571 ثالثاً : قادة الجهاد من السلاجقة قبل عماد الدين زنكي
- 573 جهاد قوام الدولة كربوقا صاحب الموصل
- 575 جهاد جكرمش صاحب الموصل وسقمان بن أرتق صاحب ماردين وديار بكر
- 576 معركة البليخ وانتصار المسلمين على الصليبيين وتسمى معركة حران
- 577 الخلاف بين جكرمش وسقمان
- 577 هزيمة جكرمش
- 578 نتائج معركة البليخ أو حران
- 580 مواصلة جكرمش للجهاد
- 581 قلج أرسلان وجهاده الكبير في آسيا الصغرى
- 582 معركة مرسيفات.
- 584 معركة هرقل الأولى
- 585 معركة هرقل الثانية
- 585 نتائج معارك قلج أرسلان السابقة
- 586 أثر وفاة قلج أرسلان
- 588 جاولي سقاوة
- 589 شرف الدولة مودود بن التونتكين
- 590 حملة مودود الأولى ضد الرها

- 591 حملة مودود الثانية ضد الرها
- 594 حملة مودود الثالثة ضد الرها
- 594 حملة مودود ضد إمارة بيت المقدس
- 595 مقتل مودود
- 596 هل يصح اتهام طغتكين حاكم دمشق بقتل مودود ؟
- 599 ما ترتب على حملات بطل الإسلام مودود من نتائج
- 601 نجم الدين إيلغازي صاحب ماردين
- 607 بلك بن بهرام بن أرتق : يأسر ملوك الصليبيين
- 611 جهاد أمير الموصل آق سنقر البرسقي لانقاذ حلب
- 611 حلب تتصدى للصليبيين
- 612 خيانة دبيس بن صدقة المزدي أمير الحلة
- 613 أعمال استفزازية صليبية ضد أهالي حلب
- 614 المقاومة الحلبية الشعبية
- 614 استنجاد أهالي حلب بأمر ديار بكر
- 614 آق سنقر البرسقي واستجابته لاستغاثة أهل حلب
- 616 مقتل البرسقي
- 617 الباطنية من أخطر معوقات حركة الجهاد
- 622 الخاتمة
- 623 فهرس المراجع والمصادر
- 643 فهرس الكتاب

المؤلف في سطور

الدكتور علي محمد محمد الصلابي

ولد في مدينة بنغازي بليبيا عام 1383/هـ 1963م.

حصل على درجة الإجازة العالية " الليسانس " من كلية الدعوة وأصول الدين من جامعة المدينة المنورة بتقدير ممتاز، وكان الأول على دفعته عام 1413/1414 هـ الموافق 1992/1993م.

نال درجة الماجستير من جامعة أم درمان الإسلامية كلية أصول الدين قسم التفسير وعلوم القرآن عام 1417/هـ 1996م.

نال درجة الدكتوراه في الدراسات الإسلامية بمؤلفه : " فقه التمكين في القرآن الكريم " جامعة أم درمان الإسلامية بالسودان عام 1999م.